

[illegible]

ہوتا ہے یعنی سمائے کرتا ہی اور غیب کو اور فرما ہوتا ہی یعنی اڑتا ہوتا ہے بلاؤں کو اور نگاہ رکھتا ہے سمیہ کو یعنی کشادہ ہوتا ہے دل
 اور سکاوا سٹے اسرار الہی کے اور متخل ہوتا ہے سٹے بلاؤں اور سختیوں کی مقام ابتلا میں چنانچہ مری ہے کہ جب یہ آئے شریف تازل ہوئی فمن یرود
 اللہ لان یمدیرہ بشرح صدرہ للاسلام پس جبکہ ارادہ کرتا ہی اللہ یہ کہ ہدایت کری اور سکو کہو لیتا ہے سینہ اور سکا واسطی مسلمان کے پوچھا لوگن
 فی بنی علی اللہ علیہ وسلم سے کہ کیا ہی شرح صدر یا رسول اللہ پس فرمایا آپ نے کہ وہ ایک نور ہے کہ ڈالتا ہے اور سکا اللہ تعالیٰ چچ دل مومن
 کے پس کشادہ اور فرما ہوتا ہے وہ بسبب اس کی عرض کی محراب رضی اللہ عنہم نے کہ آیا ہے واسطی اور سس کے کچھ نشانیاں یا رسول اللہ فرمایا
 ہان رجوع کرنا ظرافت دار اغلو یعنی گھر ہمیشگی کے اور خالی کرنا اور اوکیر ناول کا دار الضرور سے یعنی گھر فریکے سے کہ دینا ہے اور مستعد رہنا واسطے
 موت کے تزل آنی اور سس کے کہ آنحضرت علی کرم اللہ وجہہ بی مقول ہے کہ علم باطن کا ایک ہنسی ہی بہیدون اللہ تعالیٰ کی سے اور ایک حکم ہے
 حکم ان اور سس کے سے کہ ڈالتا ہی اور سکو جس کو دل عین چاہتا ہی بندوں اپنی سے روایت کیا ہے اسکود علی اور ابو عبد الرحمن سلمی نے تفر
 ایسا ہی ہے چچ شرح ملا علی قاری کے ولا یصح بہ لفقہ الروایۃ وروح ان من العلم کمئیتہ المکتون لا یطہ الا اہل المعرفۃ باللہ تعالیٰ
 وہو الافضل لانه المقصود اور تصریح ہمیں کے جاتے ہے ساتھ اس علم مکاشفہ کی بسبب بنیائی جانے روایت کے اس لیے کہ وارو
 ہوا ہی چچ حدیث شریف کی کہ تحقیق بغیر از علم سے مانند ہیئت اور صورت چہی ہوئی یعنی مانند موتی چہی ہوئی کی ہیں کہ ہمیں جانتا
 اونکو کوئی مگر وہ شخص کہ جسی پہچان ہے اللہ تعالیٰ کی اور وہ اپنی علم مکاشفہ افضل ہے علم معاملہ سے اس لیے کہ وہی مقصود بالذات ہی
 یعنی تصریح اور بیان اس علم کا اس لیے ہمیں کیا جانا کہ اس میں کوئی روایت صریح بیان تحقیق اس کے کے سینہ وارو ہوئی بلکہ
 ایمانا اشارہ مری ہے اس لیے کہ یہ امور وجدانیہ سے ہے پس ہمیں ممکن ہے کہ روایت کیا جاسی اور مقول ہو مگر ساتھ رموز
 اور اشارات کے اور عاقل کو نہ یہ کفایت کرتا ہے بخلاف غافل کے اور اسی طرحی کلام کیا ہے اس میں یعنی ساتھ اشارہ اور رمز
 کی انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور پیبل تمثیل اور اجماع کے بسبب قاصر ہونی فہم ان اور سجون مخلوق کی تحمل اور اور ہائی اس کی سی اور
 ورتہ لا متبہینا ہن پس ہمیں جائز ہے واسطی ان کے یہ کہ تجا و ذکرین راستہ افتد ان کی سے چنانچہ کہا گیا ہے کہ من عرف ربہ کل لسانہ
 یعنی جس نے پہچانا اپنی رب کو بند ہوئی زبان اس کی اس لیے کہ بیان کرنا خفاقی ذات اور صفات کا اعظم الشان اور جلیل البرہان ہی اور یہ مشہور ہے کہ من عرف ربہ
 مال لسانہ یعنی جس نے پہچانا رب کو دراز ہوئی زبان اس کی ہر جملہ ہے اور اور علون ظاہر کی کہ متعلق ہیں ساتھ دنیا و آخرت کی یعنی دراز ہو جائی زبان آواظ اور بیان کر تین
 ان علون کی اور بندوں کی اس کی تاویل میں یون کہا ہے کہ بند جو جاتی ہے بیان ذات سے اور راز ہو جاتی ہے چچ شان صفات کی اور بعضون
 نے کہ ہے کہ جس نے پہچانا ہے اور سکو ساتھ صفات جمالیہ کی دراز ہوئی زبان اس کی اور جس نے پہچانا اور سکو ساتھ صفات جلالیہ کے
 بند ہوئے زبان اور سس کے اور یہ علم افضل اور اشرف ہے علم معاملہ سے اس لیے کہ شرف علم کا ساتھ شرف معلوم کے ہے
 اور خفا ہر ہے اشرفیت اور سس نیز کی کہ متعلق ہے ساتھ ذات اور صفات اس سبحانہ تعالیٰ کے یعنی یہ وہ علم ہے کہ متعلق ہے ساتھ
 ذات اور صفات اور سبحانہ تعالیٰ کے اور اس میں اسی معلومات سی گفتگو کی جاتی ہے پس کیونکر نہوگا اشرف اور دلنے اور
 اسلی کہ مقصود بالذات ہی چنانچہ اسلی مقبل ہوتا ہے اور ساتھ جاتا ہے انسان کے بعد انتقال اور مرنی اور سکی کے بخلاف

عالم معاملہ کے کہ تحقیق وہ نہیں ہے مقصود بالذات بلکہ اس لیے ہے کہ عمل کیا جادوی ساتھ اس کی سبب و قوتوں میں بیستہ اوقات
 جیسا کہ روز و زندگے سے اور اس لیے پیدا ہونا ہے ساتھ جانی اور انتقال کہ ان شاء اللہ جس کے طرفت دار آخرت کی اور منتقل ہے کہ اول میں
 ششخص نے اس علم کو لوگوں میں نامہ کیا جو سن بصری بین پس کہ لوگوں نے ان سے کہ اسی ابو سعید تم ایسا کلام کرنے ہو کہ جتنی
 اور لوگوں سے ایسا کلام نہیں سنایا کہس سے لیا اور سیکھا ہے آپ نے فرمایا کہ حدیف بن الیمان سے پہلے ہی طبع کہ لایا داسے
 حدیف سے کہ جتنی کس سے سیکھا نہ کہ کہ خاص فرمایا ہے حضرت بنی مجکو ساتھ اس علم کے چنانچہ اسیلجی حدیف مشہور تھو ساتھ
 لقب صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انتہی اس طرح ہے یہ شرح ملا علی قاری وغیرہ کلام المعاملہ و ہوا العلم بالقرآن
 اللہ تعالیٰ و ما بعد منہ قائلے و ہوا مقدم لاند الشرط نور و الذین جاہدوا فینا لندیم سبیلنا اور تسموہ منہ مسلم معاملہ اور وہ
 علم ہے ساتھ اس چیز کے کہ قریب اور نزدیک کرتی ہے طرفت اس سبب و قوتی کے اور علم ہے ساتھ اس چیز کے کہ دور کرتی
 ہے اس سبب و قوتی کے یعنی علم ہے ساتھ سبب و قوتی کے کہ یہ دونوں باعث ہیں انہی کی اور دوری اس کے
 کی اور مقدم ہے اس لیے کہ وہ شرط ہے نیز اور ہوا ہے یہ قرآن شریف کے والذین جاہدوا لایہ یعنی اور بن لوگوں نے کہ
 محنت کی یہ راہ ہماری کے البتہ کہ ملا دنگی ہم انکو راستی اپنے یعنی علم معاملہ وہ علم ہے کہ تکلیف دیا جادوی جادو ساتھ
 اس کے اور وہ دو قسم ہے علم ساتھ اعمال جوارح کے جیسے نماز روزہ حج وغیرہ اسکو علم ظاہری کہتے ہیں اور علم ساتھ
 اعمال قلبی کی مانند صبر و توکل اور رتبہ اور تسلیم وغیرہ اخلاق باطن کے کہ اسکو بھی علم باطنی کہتے ہیں اور علم ساتھ
 اعمال جوارح کے عبادت ہی یا عادت اس طرح علم ساتھ اعمال قلوب کی کہ وہ اخلاق ہیں سپردہ محمودین یا مذموم
 اور کمالے تار سے کہ وہ وار وہی اور دلوں کے بحکم اعتبار جو اس کے عالم ملکوت سی یا محمود ہے یا مذموم یعنی جو عالم کہ
 حاجب ہو جو اس کا عالم ملکوت سی وہ مذموم ہے اور جو حاجب نہ ہو بلکہ اور حجابوں کو اور شہادی وہ محمود ہے پس ہوا
 منقسم ہوا یہ علم ہے طرف دو قسموں کے اور منقسم طرفت دو حصوں کے اور یہ علم مقدم ہے اور علم کا شفعہ
 اس لیے کہ یہ شرط ہے اور شرط مقدم ہوتی ہے مشروطہ پر پس جب تک کہ نہ پاک ہو گا ظاہر اعمال دینی سے اور
 نہ صاف ہو گا باطن اخلاق و میر سے سنیں ڈالا باجگایج دل از مسکے کی نور تو حید اور ایمان کا جو کہ مقصد اعلیٰ ہے اس
 لیس کہ علم معاملہ موقوف علیہ اس نور کا چنانچہ مصنف رحمہ اللہ بلکہ استشہاد کی اس دعا پر اس آیت شریف کو لائی
 والذین جاہدوا لایہ یعنی جن لوگوں نے کہ سعی اور کوشش کی یہ باعث اور عبادت ہماری کے یعنی معاملی میں
 کمال حاصل کیا البتہ تبار دنگی ہم انکو طریقے اپنی معرفت اور اپنی وصل کے کہ مراد ان سے مکیا شفعہ ہے اور دوسری جگہ
 فرمایا والذین اہتدوا از ہم حدی یعنی اور جو لوگ ہدایت اور راہ پر آئے زیادہ کیا انکو اللہ تعالیٰ نے ہدایت میں یہ
 اشارہ ہے طرفت انہیں دونوں علموں کے انتہی لدر سیلجی ہے یہ شرح ملا علی قاری وغیرہ کی اصبت فالرم حین
 اخبر حارثہ رضی اللہ عنہ بالکشاف الغیب بعد غر وہ عن الدینان مہذبہ العنا یہ لکھنے سحرہ فرعون ترجمہ اید اس لیے کہ وہ

ہوا ہی بیچ اوس حدیث کی کہ روایت کیا ہے اوسکو عسکری نے انسؓ سے کہ فرمایا آپؐ نے پوچھا تو مقصود اپنی کہ پس لازم پکڑو
 اوسکو سیدہ اوسوقت فرمایا آپؐ نے کہ خبر دی آپؐ کو حارثہ رضی اللہ عنہ نے ساتھ روشن ہونے علوئم اسرار غیب کے بعد روڈ لیا
 کرنے اونکے کے دنیا سے گریہ کہ کہیںچو اوسکو عنایت الہی جیسا کہ سچ حق ماحول فرعونؑ کا مذہب سیدہ استدل لال ثانی ہے مصنف رحمہ
 اللہ کا حدیث شریف سے کہ علم مجاہدہ مقدم ہے علم مکاشفہ پر اس لیے کہ حضرتؐ نے فرمایا حارثہ بن نعمان رضی اللہ عنہ کو کہ اسی طریقہ
 کو لازم پکڑو کہ اعلیٰ قاری نے کہ روایت کیا ہے اس حدیث کو جلال الدین سیوطی نے حارثہ بن مالک اور حارثہ بن نعمان انصاری
 سے پس سچ روایت طبرانی اور ابونعیم کے حارثہ بن مالک انصاری سے مروی ہے کہ کہا اوسنوں نے کہ گذرا میں ساتھ نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پس فرمایا آپؐ نے کہ کس خال میں صبح کی تونی اور کہا ہے تو اسی حارثہ کہا مینی کہ صبح کی مینی اس
 حال میں کہ مومن برحق ہوں میں آپؐ نے فرمایا کہ صبح کی کھ ہرشی کی حقیقت ہوتی ہے سو کیا ہے حقیقت ایمان تیر
 کی کہا مینی جہاں کیا مینی نفس اپنے کو دنیا سے کہ رات بھر جگتا ہوں اور دن بھر بھوکھا پیاسا رہتا ہوں سو گویا کہ دیکھتا ہوں میں
 عرش رب اپنے کو ظاہر اور اہل جنت کو کہ آپس میں ایک دوسری کے زیارت کرتی ہیں اور اہل دوزخ کو کہ چلاتی ہیں اور اذانیں
 کرتی ہیں اور ابن عساکر کے روایت میں ہے کہ فرمایا آپؐ نے کہ تھو مرد ہے کہ منور اور روشن کر دیا اللہ نے دل تیری کو تو نے پہچان
 کیا حقیقت امر کہ پس لازم پکڑو اوسکو اور ایک روایت میں ہے کہ کہا حارثہ بن نعمان نے کہ یا نبی اللہ دعا کیجی واسطے میری شہادت
 کے پس دعا کی واسطے اوس کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پس ندا ائی ایک روز کہ اسی اللہ کی سوار سوار ہو پس سوار ہو سیدہ
 سب سے پہلی اور شہید ہوئی اور ابن بخاری کی روایت میں ہے کہ یہ حضرت شہادت کی اون کی مان کو پوچھے پس آئیں طرف رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ اے رسول اللہ اگر ہے حارثہ سچ جنت کی نہ فرؤنگی اور نہ عکین ہوگی میں اور اگر ہے دوزخ میں روؤنگی جب
 تک کہ زندہ رہؤنگی بیچ دنیا کی پس فرمایا آپؐ نے کہ وہ فردوس علی میں ہے کہ محمدؐ اور سچ کی جنت ہے پہر لوٹ آئیں ہستی ہوؤ
 اور کہتی تھیں شاہد اسی حارثہ سو اس حدیث کا منشا ہی یہی ہے کہ لازم ہی مکاشفہ کو معاملہ مگر سیدہ کہ جس کیکنچلی عنایت
 اوسکی جیسے جاوگر فرعون کے کہ پہنچ گئے طرف حق کے بدون مجاہدہ کے کہ دیکھ لیا اوسنوں نے سچ سچ کی جنت اور اپنے
 نکالوں کو اوسچین بغیر تعب اور مشقت کے سو یہ بفضل ہے اللہ کا جیسا چاہے دے لیکن عادت اللہ سبحانہ کی ہمیں جاری ہو
 اوپر اس کے جیسے کہ جو ونیسی علیہ السلام کا بغیر آپؐ کی حاصل یہ ہے کہ سلوک طرف اللہ تعالیٰ کے یا ساتھ تقدیم مجاہدہ کی ہے
 اوپر جذبہ کے یا ساتھ تقدیم جذبہ کے اوپر مجاہدہ کی جیسا کہ اس ارہ کرتا ہے طرف اسکی قول اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا اللہ یحب الیہ من
 یبذلہ و یمہدی الیہ من ینیب اور مشرقین بناسنے سلوک ہے حکما اور اکثر اولیا کا اور اول مسلک ہی انبیا اور بعض اصغیا کا جیسا کہ
 دلائل کرتا ہے اوپر اسکی قول اللہ تعالیٰ کا ما کنست تدری بالکتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدی بہ من نشاء و ترجمہ نہ تھا
 تو جتنا کہ کیا ہے کتاب اور نہ ایمان میں تفصیل اس کے ولیکن کیا ہے ہمیں اوسکو نور ہدایت کرنے میں ہم ساتھ اوسکی جسکو
 میں یعنی اہل عرفان سے اور اس سے بہتر ہرگز یہ آیت ہے و کنست ترجمہ ان یبذلہ و یمہدی الیہ من ینیب کتاب الارحمة من ربک ترجمہ اور نہ تھا تو اس

اس بات کا کہ اقرار ہی جاویں طرف تیری کتاب مگر سنت کا اپنی رب کی طرف سے انتہی ولایت تک عنہ نوروج التجانی من دار
 الغفور میں سکل من علامتہ ذلک النور ترجمہ اور مہینہ جدا ہے علم معاملہ علم مکاشفہ سے اس لیے کہ دار و جاہی بیع حدیث کے کہ
 دل اوکیرنا دنیا سے سیدہ ادرحق وقت فرمایا کہ سوال کیے گئی آپ علامت اوسنہ سے تینیں علم مکاشفہ اگرچہ گاہے حاصل ہوتا ہے
 ساتھ جذبہ الہیہ کے لیکن نہیں داخل ہوتی ہے اوس سے تخلیف اعمال کے جیسا کہ سمجھتی ہیں بعض جہال اور استدلال کرتی
 ہیں ساتھ قول اللہ تعالیٰ کے کہ فرمایا اومبریک حتی یاتیک الیقین ترجمہ عبادت کو اپنی رب کی یہاں تک کہ آدمی تکمیل یقین اور حل
 کرتے ہیں یقین کو اور مکاشفہ کے پسل سے لیے اشارہ کیا مصنف رحمہ اللہ کی طرف دفع شبہ اون کی کے اور کیونکر منک ہو میری علم
 معاملہ مکاشفہ سے باوجود اس کے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو مرتبہ یقین اور نور ایمان ملے وجہ الکمال حاصل نہ تھا قبل میلے کے
 بسبب جذبہ صمدیت کے اور پھر بے تکلف تھی ساتھ طرح طرح کے تکلیفوں کی خلاصہ یہ کہ علم معاملہ غیر لازم ہے واسطے حصول علم مکاشفہ
 کی ابتداء میں لیکن واسطے دوام اور پختگی اوس کے پس لاہو ہے اوس سے چنانچہ حضرت عمر کو حاصل ہوا جذبہ اور علم مکاشفہ پر لازم ہوا
 علم معاملہ اور خدمت کو اور زہد و رہتی جاو و گرو فرعون کے البتہ لازم ہوتا اور علم معاملہ بھی واسطے دوام علم مکاشفہ کے اور مراد اوس جگہ جنہی تھی
 جذبہ قویہ الہیہ ہے کہ آتا ہے عالم امر سے ورنہ صاحب علم معاملہ ہے ایک نوع جذبہ ربانیہ سے خالی نہیں ہے لیکن وہ ضعیف ہوتا ہے
 عالم خلق سے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اللہ اکبر والامترارک الدیوب العالمین یعنی تبار و جاہ واسطے اس کی ہے پیدا کرنا اور حکم کرنا بہت بڑا
 والا ہے اللہ پروردگار عالموں کا اور اسی جگہ کہا گیا ہے کہ طریق طرف اللہ کے موافق شمار اناس مخلوق کی ہیں اور وہ مختلف ہوتی ہیں
 بسبب اختلاف پروں اور حوائق مخلوق کے چہر جان تو کہ تحقیق مہین لازم ہے وجود معاملہ سے حاصل ہونا مکاشفہ کا یعنی ممکن ہے
 کہ معاملہ ہو اور مکاشفہ حاصل نہو اور اس طرح یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مکاشفہ حاصل ہو جاویں بدون معاملے کے جیسا کہ سارون فرعون
 کو ہوا اور حدیث مذکور یعنی التجانی من دار الغفور مصنف رحمہ اللہ بطور استدلال کے لائی میں اس امر پر کہ علم معاملہ منک اور جدا نہیں
 ہوتا علم مکاشفہ سے جیسا کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ سوال کیے گئے علامت اوس نور کی سے کہ جب دل میں شریات ہو گئیں
 اور فراخ ہو جاتا ہے سیدہ کہ علامت اوس کے دل اوکیرنا ہے دنیا سے اور رجوع کرنا عجب کی طرف اور مستعد ہونا واسطے موت کی قبل
 آنے اوس کے کے بسبب اشتیاق مولیٰ اپنے کے سوا اس سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ بشرط عقل معاملہ لازم ہے مکاشفہ کو بقا اور امتناء
 نہ ابتداء و اس طرح ہے بیچ دونوں مشرہون بنم الدین اور ملی قاری کے بتغییر لیسیر ہمارا اور ولفضلہ الشرح فالمراد مکاشفہ دنیا و روح فاعل العالما
 علی العابد کشفہ علی امتی از غیرہ مع العمل لثبوتہ شرطا لہ یہ جو مذکور ہوا علم معاملہ اور مکاشفہ سی سیدہ علم ہے کہ دار و ہے بیع فضیلت اور
 کے کے مشرہ پس ملو شارح کی مکاشفہ ہے بیچ اوس حدیث کے کہ وارد ہوئی ہے کہ فضیلت عالم کی اوپر عابد کی مانند فضیلت اور تہ
 مسیدہ کے ہے اوپر امت میری کے اس لیے کہ غیر اوس کا یعنی علم مکاشفہ کا کہ علم معاملہ
 ہے ۳۰ اور مشرہ ہے واسطے عمل کے اس لیے کہ ثبوت اوس کا یعنی علم معاملہ کا شرط ہی واسطے عمل
 کی کہ شریع بنم الدین نے اپنی شرح میں کہ اس استدلال میں اشکال ہے مہین ثابت ہوتا وہ جو دعویٰ کہ

مصنف نے اس بات کا کہ مراد علم سے اس حدیث میں علم مکاشفہ ہے پس تامل کر انہی یہاں استدلال مصنف کا ٹھیک نہیں اس سلسلے
کہ علم معاملہ جو دو قسم میں منقسم ہے ایک ظاہری جو اصلاح جو ارج اور طلب کے واسطے ہے اور دوسرا باطنی جو واسطی اصلاح باطن کے موقوف
ہے جسکو علم سلوک کہتے ہیں یہ دونوں واسطی عمل اور احسان کے عمل کے ہیں اور شراؤ کا علم مکاشفہ ہے جو کیونکہ قلیل حاصل ہوا
کیونکہ کو کثیر اور وہ صرف عطا الہی ہے ہندی کے اختیار سے باہر اور ایک نور ہے کہ بیشتر بعد علم معاملہ کے قلب پر وارد ہوتا ہے اور یہاں
مراد شارع کی تخصیص اور پر علم کے ہے پس لائق ہے کہ اول تخصیص واقع ہوا پر علم ظاہری کے من بعد اور پر علم سلوک کے اول
بعد علم مکاشفہ پر نہ اولاً فضیلت علم مکاشفہ کے بیان ہوا اور ان دونوں علم سے چشم پوشی کے جادی حالانکہ امت مخاطب پنج قرآن اور
حدیث کے ساتھ تہذیب و علموں کے ہے جو عبارت علم معاملہ سے ہے اور علم مکاشفہ کی طرف تو خاص لوگوں کو اشارۃ دلالت کی گئی ہے
اور خود مصنف نے پہلے کہا یہی ہے کہ علم مکاشفہ میں کوئی روایت مرقا مروی نہیں پس جس علم میں کوئی روایت مروی نہ ہو اور نہ
کلام شارع کا جو علی الاعلان بطور وعظ وارد ہو کیونکہ محل کیا جادی اور جسکی ساتھ سب امت مخاطب ہے کیونکہ مراد نہ لی جادی اور اگر یہ
کہی کہ یہ علم شریعت ہی عمل کے نہ مقصود بالذات اور رتبہ شرط کا کثیر ہے مقصود ہی تو جواب اس کا یہ ہے کہ شرط عمل کے ہے نہ شرط علم
مکاشفہ کی جو محض عطا الہی ہے اور پر علم مکاشفہ بدوں اسکی نیچے پایا جاتا ہے اور ہر شخص اس کا ماحول ہے ہر شخص
اور نہ ہر شخص سے وہ مقصود ہی اور علم کے فضیلت تو عمل پر اس واسطے ہے کہ عمل فیض لازم ہے اور علم متعدی
طرف دوسری کی پس متعدی ہونا اسی علم معاملہ میں جائز ہے نہ ثبوت علم مکاشفہ کے پس معنی اس حدیث کے وہی ہیں جو محدثین
نے کہا جیسا کہ آگے آتی ہیں اور یہ جو علم مذکور ہوا کہ منقسم ہے طرف مکاشفہ اور معاملہ کے یہ وہ علم ہے کہ اس کے فضیلت میں
بہت آیتیں اور حدیثیں اور اخبارائے ائمہ کے وارد ہیں چنانچہ فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے شہداء اللہ انہ لا آکھ الا ہو والہما آکھ واولو العلم حرموا
وہی اللہ تعالیٰ نے یہ کہ نہیں کوئی معبود برحق مگر وہ اور گواہی دی فرشتوں نے اور صاحبون علم نے اور فرمایا اللہ تعالیٰ فی رفع اللہ
الذین آمنوا منکم والذین اوتوا العلم درجات ترجمہ بلند کر گیا اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو کہ ایمان لائے تم میں سے اور ان لوگوں کو کہ
دی گئے ہیں علم از روی درجی کے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے قل علیٰ سبیۃ الذین یعلمون والذین لا یعلمون ترجیمہ کہ امی محمد کیا برابر ہیں
وہ لوگ کہ جانتے ہیں اور وہ لوگ کہ نہیں جانتے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے وقال الذین اوتوا العلم ویکلم اللہ خیر من آمن وعمل صالحاً
اور کہا ان لوگوں نے کہ دی گئے تھے علم وامی ہے نگو ثواب خدا بہتر ہے واسطے اس شخص کے کہ ایمان لاتا ہے اور کام کرے
اچھے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے تلك الامثال نضر مبالا لئلا یظلموا ولا یعظلموا الا العالمون ترجمہ اور یہ مثالیں ہیں کہ بیان کرتے ہیں ہم انکو وہ
لوگوں کے اور نہیں سمجھتی اسکو کہ علم الی اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ولورہ الی الرسول والی اولی الامر منہم لئلا الذین یستطونہ منہم ترجمہ
اور اگر یہی الی اسکو طرف رسول کے اور صاحبون حکم کے انہیں سے البتہ جائز ہے اسکو وہ لوگ کہ تحقیق کرتے ہیں اسکو اور انہیں سے اور فرمایا
بل ہو آیات بنیات فی صدور الذین اوتوا العلم ترجمہ بلکہ وہ آیتیں ہیں روشن ہیں سیمون ان لوگوں کے کہ دی گئے ہیں علم اور اسی طرح
بہت حدیثیں بھی فضیلت علم میں وارد ہیں چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ واسطی عالموں کی سات سو درجے زائد ہیں اور

مومنوں سے ایسی وجہ کے درمیان ہر دو رجوں کے پاس سب سے زیادہ سنی اور فرمایا آپ کی کہ جس کے ساتھ اللہ اور لوہ کرنا ہی ہوگا
 عالم اور سب سے زیادہ سنی اور سب کو دین میں روایت کیا اس کے بخاری اور مسلم نے اور ان کے پاس ہے بلکہ ان کے لئے کہ اللہ تم کو ہی اور سب کو سنی و شیعہ اور
 کی باتیں اور قول حضرت علی علیہ السلام کا لفظ اللہ
 علم میں زیادہ کرتا ہے شیعہ کو شیعہ میں اور بلند کرتا ہے علوی کو دہی میں یہاں تک کہ بیٹھنا ہی اور سب کو مجلس ملک میں روایت کیا
 اس کے ابو نعیم بن علیہ بن النضر سے سوا میں تہیہ ہے کہ دنیا میں تو یہ پہلے ہے علم کا آخرت کے بعد ہے اور البقی ہے وہاں کیا کہ یہ ہے
 اور فرمایا آپ کی کہ وہ فضیلتیں نہیں مع جو تین منافقین میں نیک خیرت اور سب میں میں روایت کیا اس کے ترمذی نے ابو ہریرہ سے
 اور فرمایا آپ کی کہ ایمان عربان یعنی بالاسم اللہ
 کیا اس کے حکم کی تا پہنچا بیٹھو میں ابو الدرداء سے اور فرمایا آپ نے کہ سب سے زیادہ قریب آدمیوں سے ساتھ ورجی عزت کی اصل
 علم میں اور جہاد کرنا الی اہل ہم پس دلالت اور ہدایت کرتی ہیں لوگوں کو اور پلوں میں کی کہ پیغمبر لائی ہیں شریعت اور دین ہی اور اصل
 جہاد میں لڑنے ہیں وہ ساتھ تلواروں اپنی کے اور پلوں میں کی کہ لائی ہیں اور سب کو پیغمبر نے دین اور شریعت کی جاری کرنی اور پہلے ان
 کے لیے خالق اللہ لڑتی ہیں اور اپنی جانیں کہ عزیز ترین اشیاء میں اللہ کے واسطے دیتی ہیں روایت کیا اس کے ابو نعیم بن ابی جابر سے
 فرمایا آپ کی کہ یہاں کی قیامت کیوں تو لی جاویں گے ساتھ خون شہیدوں کے پس غالب اور بہادری ہو جاویں گی سیاہی علم
 کی شہیدوں کے خون سے روایت کیا اس کے ابن عبد البر نے ابو الدرداء سے اور فرمایا آپ کی کہ جو چاہیں جو شیعہ یا دگری میری امت کے
 لیے انداز کر رہا ہو یا طرف ان کے ہونگا میں واسطی اور اس کے دن قیامت کے گواہ اور شفاعت کرے والا اور ایک روایت میں ہے
 کہ جس نے چاہیں حدیثیں یا دکن اور دین سے بیگناہی دے وہ قیامت کی درجہ لیک ہوگا فقہ عالم روایت کیا اس کو ابن عبد البر نے
 ابن عمر سے اور فرمایا آپ کی کہ جو شخص فقہ اور سب کو حاصل کریں دین میں کفایت کرے اللہ اس کے فکروں کی اور روزی دیکھا اس کے
 جہان سے وہ گمان نہ کرتا ہوگا روایت کیا اس کے خلیفہ بنی اور فرمایا آپ کی کہ میری امت میں دو قسم کی لوگ ہیں جب وہ اصلاح اور
 درست پر جاوے سب لوگ راست اور درست ہو جاوے سب لوگ راست اور درست ہو جاوے سب لوگ راست اور درست ہو جاوے سب لوگ راست اور درست ہو جاوے
 ہیں اور اسی طرح حدیث متن کہ مصنف عمر اللہ لائی ہیں یعنی فرمایا آپ کی کہ فضیلت عالم کی اور عابد کے ایسی ہے جیسے میری فضیلت
 اور امت میری کے لیکن ترمذی اور بخاری کے روایت میں ابو الدرداء سے اس طرح ہے کہ فضیلت عالم کی اور عابد کی ایسی ہے جیسے
 میری فضیلت اور پرانی بخاری کے اور ابو داؤد و ابن ماجہ وغیرہ کی روایت میں یوں ہے کہ فضیلت عالم کی اور عابد کی ایسی ہے جیسے
 فضیلت چہو ہوں راست کی جانگی اور تمام تاروں کے اور تحقیق علماء و شیعہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ
 نہ دیکھو اس کے ہمین کہ ان کا ورثہ علم ہے پس جس نے یا اس کو لیا حصہ پورا اور کامل اور ابن عدی نے ابو ہریرہ سے روایت
 کی ہے کہ فضیلت عالم مومن کے اور مومن عابد کے شکستہ درجہ ہے سو کہ مصنف رحمہ اللہ کی کہ مراد شیعہ کی ان سب میں
 کہ فضیلت علم اور علم پر ناطق میں علم کا شفعہ ہے اس لیے کہ غیر اس کا لینے علم ساتھ تابع ہے واسطے عمل کے اس لیے کہ ثبوت اس کا

بلور مشروط کے ساتھ عمل کے کہ ممکن ممکن ہے عمل کرنا بدون علم کے اور علم پایا جاتا ہے بدون عمل کے
 لینے ہو گا کہ پایا جاوے گا عمل لازم ہو گا وجود علم کا بخلاف اس کے عکس کے پس عمل بغیر علم کی
 غیر ممکن ہے پس معلوم ہوا کہ مراد عالم سے عالم بالعلم المکاشفہ سے والا اگر ارادہ کیا جاوے اور
 سے عالم علم معاملہ کا لازم آوی گے تفصیل عالم کے اوپر عالم کے یا اوپر عالم عابد کی اور عیب
 فاسد ہی پس متعین ہوا کہ مراد سائنسہ قول آن حضرت علیہ السلام و سلم کے کہ منہر یا آپ
 نے فضل العالم ارج عالم علم مکاشفہ ہے پس یہ ہے حل کلام اور بیان مرام دلائل کا اس
 جگہ پر اور ظاہر یہ ہے کہ مراد عالم سے اس جگہ پر وہ عالم ہے کہ جامع ہو دونوں علموں
 مکاشفہ اور معاملہ کا بلکہ مستجمع ہو علم شریعت اور عمل طریقت کو جو مودعی ہے طرف مرتبہ حقیقت
 کے اور تحقیق یہ ہے کہ علم بدون عمل کے غیر مفید ہے اور عمل بغیر علم کے غیر صحیح
 پس لابد ہے واسطے عالم کی عمل سے اور واسطے عابد کے علم سے پس مراد عالم سے جو کہ حدیث
 شریفین میں آیا ہے وہ عالم ہے کہ عمل کرے اس چیز پر جو اس پر واجب ہے اور صرف
 کرے باتے اوقات کو طرف علم کے اور مراد عابد سے وہ شخص ہے کہ جانے اوس چیز کو کہ
 واجب ہے اوپر اوس کے علم سے اور صرف کرے باتے اوقات اپنے کو طرف عمل کے اور
 فضیلت عالم کے عابد پر اس لیے ہوئی کہ نفع علم کا متعدد ہے اور نفع عمل کا قماراے لازم ہی
 اور اس لیے کہ علم یا تو فرض ہیں سہی یا فرض کوئی سو سیسہ دونوں افضل ہیں نوافل سے جیسا
 کہ خصمیں تضحی سہی فضیلت والوں پر اور اس لیے کہ علم صفات اللہ تعالیٰ سے ہے اور عمل صفات
 بندہ سے اور اس لیے کہ دو فضیلتیں کہ علم اور عمل ہے بختہ بین ایک فضیلت سے کہ عمل
 ہے خلاصہ یہ کہ زیادہ علم کی بہتر ہے زیادہ علم سے اور اس جگہ سے مراد عالم سے وہ
 عالم ہے کہ عامل ہو چنانچہ طرف اس کے اشارہ کرتا ہے قول علیہ السلام کانوذا بالند من علم لا یفنی
 روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے جابر سے سائنسہ اسناد حسن کے اشقی ما قال الی القاری نے شرح
 اور کس شیخ خبسم الدین نے بیچ شرح اپنے کی کہ مراد عالم سے وہ شخص ہے کہ غالب ہو اور پراہ
 کے علم کہ پہلا تا ہو اوس کو بلور ادا کرنی اوس چیز کے کہ متوجہ ہے طرف اوس کے فرائض

دلائل عالم علم مکاشفہ ہے پس یہ ہے حل کلام اور بیان مرام دلائل کا اس جگہ پر اور ظاہر یہ ہے کہ مراد عالم سے اس جگہ پر وہ عالم ہے کہ جامع ہو دونوں علموں مکاشفہ اور معاملہ کا بلکہ مستجمع ہو علم شریعت اور عمل طریقت کو جو مودعی ہے طرف مرتبہ حقیقت کے اور تحقیق یہ ہے کہ علم بدون عمل کے غیر مفید ہے اور عمل بغیر علم کے غیر صحیح پس لابد ہے واسطے عالم کی عمل سے اور واسطے عابد کے علم سے پس مراد عالم سے جو کہ حدیث شریفین میں آیا ہے وہ عالم ہے کہ عمل کرے اس چیز پر جو اس پر واجب ہے اور صرف کرے باتے اوقات کو طرف علم کے اور مراد عابد سے وہ شخص ہے کہ جانے اوس چیز کو کہ واجب ہے اوپر اوس کے علم سے اور صرف کرے باتے اوقات اپنے کو طرف عمل کے اور فضیلت عالم کے عابد پر اس لیے ہوئی کہ نفع علم کا متعدد ہے اور نفع عمل کا قماراے لازم ہی اور اس لیے کہ علم یا تو فرض ہیں سہی یا فرض کوئی سو سیسہ دونوں افضل ہیں نوافل سے جیسا کہ خصمیں تضحی سہی فضیلت والوں پر اور اس لیے کہ علم صفات اللہ تعالیٰ سے ہے اور عمل صفات بندہ سے اور اس لیے کہ دو فضیلتیں کہ علم اور عمل ہے بختہ بین ایک فضیلت سے کہ عمل ہے خلاصہ یہ کہ زیادہ علم کی بہتر ہے زیادہ علم سے اور اس جگہ سے مراد عالم سے وہ عالم ہے کہ عامل ہو چنانچہ طرف اس کے اشارہ کرتا ہے قول علیہ السلام کانوذا بالند من علم لا یفنی روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے جابر سے سائنسہ اسناد حسن کے اشقی ما قال الی القاری نے شرح اور کس شیخ خبسم الدین نے بیچ شرح اپنے کی کہ مراد عالم سے وہ شخص ہے کہ غالب ہو اور پراہ کے علم کہ پہلا تا ہو اوس کو بلور ادا کرنی اوس چیز کے کہ متوجہ ہے طرف اوس کے فرائض

اور سنن موکدہ سے اور مراد عابد سے وہ شخص ہے کہ غالب ہو اور پراوس کے عبادت اور وہ وہ ہے کہ مرث کری
ادفات اپنی کو بیچ نوافل کے باوجود اس کے کہ ہر عالم ساتھ اون مسائل کے کہ میج ہو ساتھ اون کے عبادت
اور سوا اس کے نہیں کہ محل کیا ہم نے کلام کو اور پراوس شخص کے کہ غالب ہو اور پراوس کے ایک اون دونوں
وضو سے نہ اور پر خالی عابد کے اس لیے کہ نہیں ہے کچھ فضیلت واسطے ان دونوں کے بلکہ ہر دونوں
مذاب کیے عادی گئے بیچ ووزخ کے بسبب موقوف ہونے صحت عمل کے علم پر اور کمال علم کے عمل پر بلکہ
داروہو اسے دلیل واسطے جاہل کے ایک دفعہ اور واسطے عالم کے سات دفعہ انتہی والماملۃ الغلیبۃ الوتر

یہاں روح طلب العلم فریضہ سے کل سلم وسیلہ لاقتناع ارادۃ غیرہا اما التوسید للتحول واما الصلوۃ بطراز
ان تینا مطلقا شخص وقت اسے دامت قبل الفہر واما غیرہا فافہر ترجمہ اور مراد شارح کی ساتھ علم کی
علم معاملہ قلبیہ ہے جو واجب ہے بیچ اس حدیث کے کہ داؤد ہے بروایت ابن ماجہ انس سے کہ فرمایا
آن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے کہ طلب کرنا علم کا فرض ہے اوپر ہر مسلمان مرد اور عورت کی بسبب متنوع
ہونے ارادہ غیر معاملہ قلبیہ کی آئی یز ارادہ کرنا علم تو عید کا اس لیے متنوع ہے کہ وہ خود عامل ہے کہ ظاہر
ہے لفظ سلم سے آوری پر اقتناع ارادۃ علم نماز کا اس لیے ہے کہ جائز ہے یہ بات کہ اہلیت نماز
کے پیدا کی ایک شخص نے وقت یا شت کے ساتھ بلوغ یا اسلام کے اور مرگیا پہلے داخل ہونے وقت
فہم کی پس اس شخص نے نماز کا وقت نہ پایا اس وجہ سے علم بے نماز کا اس پر واجب نہوا
اور اسے پر سوا ان دونوں کے پس ظاہر ہے لینے کما معنی رحمۃ اللہ نے کہ یہ جو حدیث شریف
مین آیا ہے کہ طلب کرنا علم کا فرض ہے ہر مسلمان پر تو اس علم سے یہ علم معاملہ قلبیہ مراد ہی اس لیے کہ سوا
اس کی اور علم کا ارادہ کرنا متنوع ہے علم تو عید کا تو اس لیے کہ وہ خود عامل ہے قید آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے سے کہ طلب کرنا علم کا ہر مسلمان مرد اور عورت پر فرض ہے سو سمجھا گیا کہ یہ علم سوا توحید اور اسلام کی ہے
کہ مطلب اس کے تحصیل کے اور موعود مسلمان ہیں اور علم صوم و صلوۃ وغیرہ اس لیے مراد نہیں ہے کہ جائز ہی
یہ بات کہ ایک شخص ایسی وقت مسلمان یا بالغ ہو کہ وقت نماز کا نہو مثل جاشت کے سو نہیں واجب
ہے اور سوا سبقت سیکنا مسائل نماز وغیرہ کا قبل پورا ہونے وقت اس کے کے اور اقتناع ارادہ غیر علم
توحید اور علم صلوۃ وغیرہ کا اور علون مع و شہاد وغیرہ سے ظاہر ہے کہ وہ مراد نہیں ہو سکتی پس ثابت ہوا کہ مراد اس
علم ہی وہ علم ہی سیکھنا اور کمال حاصل ہونا نہیں ہی مگر علم صلوۃ و صیام و زکوٰۃ و حج و عمرہ و غیرہ کی تحصیل کے لیے
کسی ہی انتہی متعرج کتاب ہے شاید واسطی ترغیب اس علم کے اختیار کیا ورنہ ظاہر ہے کہ سب معاملات قلبیہ آدمی پر فرض نہیں ہاں تصدیق شہاد
کے اور ترک کرنا استقامت ترک کرنا ایک مقدار پر اخلاق زمیہ کا البتہ ہر شخص پر فرض ہی سو وہ ایمانیز کیا ہے ظاہر کہ مراد مسائل مانتہ اس

علم ظاہر ہو یا باطن بان جو شے اسپر فرض ہے اوسکا علم ہی فرض ہے اور کہا شیخ نجم الدین نے کہ لفظ مسلم تک الفاظ حدیث کے صحیح ہیں لیکن لفظ مسلمین اختلاف ہے بعضوں نے اسکو روایت کیا ہے مانند ابن ماجہ کے اور بعضوں نے اسکی تعنیف کی ہے جیسے احمد اور بیہقی نے اور بعضوں نے کہا کہ یہ لفظ مومنوع ہے اور کہا علی قاری رحم نے کہ بعض معشوقین نے آخر حدیث میں یہ لفظ لاحق کر دیا ہے والا کسی طریقہ میں یہ لفظ مذکور نہیں ہے اور کہا نووی نے کہ اسناد اسکی ضعیف ہے اگرچہ معنی اسکے صحیح ہیں اور کہا جزی نے کہ کوئی اصل صحیح نہیں ہے واسطے اس خدمت کے خلاصہ یہ کہ مذہب پر بعد توحید کے دو طرح کے فرض ہیں ایک ساتھ حکم اسلام اور وہ معامیہ قلبیہ ہے اور اصلاح کرنا باطن کا واسطے زیادہ کرنے انوار نفسیہ اور زائل کرنے اخلاق ردیہ اور ثابت کرنے شمائل مرئیہ کے اور دوسرا وہ کہ فرض ہے اور پراوے کے وقت تجدد اور نوپیدا ہونے حادثہ کے مانند داخل ہونے وقت نماز اور روزے اور وجوب حج اور زکوٰۃ اور علم بیع اور شہر اور تمام معاملات کے لیکن مذہب اگر ایسے وقت مسلمان ہوا کہ نہیں واجب ہیں اور پراوے کے یہ اشیاء پس نہیں لازم ہے اور پراوے کے یہ کہ جانے اور نہ اسلئے کہ نہیں پایا اوسنے وقت انکا اور جو چیز کہ نہ پراوے کے وقت اوسکا نہیں فرض ہے علم اوسکا اسلئے کہ اگر مقدر ہے موت اوسکے قبل پانے اوسکے مطابق کیا جاوے گا دن قیامت کے ساتھ ہی علم اوسکی کے اور سوا اسکے نہیں کہ اسوقت تو فرض اسپر علم معامیہ قلبیہ کا ہی ہے اور حاصل کرنا اخلاق زکیہ اور پاکیزہ کا اسلئے کہ مذہب بعد اسلام کہ نہیں چالی ہوا اسکا کہ ہوگا متحقق ساتھ اخلاق زکیہ کہیں اور پراوے کے زائل اور ثابت کرنا اچھے اخلاق کا اونی جگہ پر یا نہ ہوگا متحقق ساتھ برے اخلاق کے پس واجب ہے اور پراوے کے حاصل کرنا علم باطن کا واسطے حاصل کرنے زیادتی یقین اور بچانے فریب اور مکر و نفس کے اور بچانے غواظ ردیہ اور اذن احوال باطنی قلبی کے کہ درمیان اسکے اور درمیان اللہ تعالیٰ کے نہیں اوسوقت میں پس اگر پائی اوس شخص نہ فرصت اور فراغت بعد اسلام کے اور نہ مشغول ہوا حاصل کرنے علم معامیہ قلبی میں ہوگا تارک واسطے فرض کے کہ سوال کیا جاوے گا اوس سے دن قیامت کے اور اگر چہ نہ پہنچا اوس تک کوئی وقت فرضوں ظاہرہ سے مثل نماز وغیرہ کے فی الجملہ اختلاف کیا ہے عالمون نے بیچ اوس علم کے کہ فرض عین ہے ہر مسلمان پر سو ہو گئے ہیں اسمین میں سے بھی زیادہ فرتے اور ہر ایک نے تعصب کر کے مراد رکھی ہے اوس علم سے کہ جسکی تحقیق کے پیچھے وہ خود ہے یعنی علم فرض عین ہے ہرگز وہ نے وہ علم مراد رکھا کہ جسکے طرف وہ منسوب ہے پس تنکلیں یعنی علم کلام اور عقائد والے کہتے ہیں کہ وہ علم کلام ہے اسلئے کہ اسی سے جانی جاتی ہے توحید اور اسی سے پہچانی جاتی ہے ذات اور صفات اللہ تعالیٰ کی اور کہا محدثین نے کہ وہ کتاب اور سنت ہے اسلئے کہ انہیں سے پہنچتا ہے طرف اور علموں کے اور کہا فقہانے کہ وہ علم فقہ کا ہے اسلئے کہ اسی سے پہچانے جاتے ہیں عبادت اور حرام اور حلال معاملات سے اور کہا صوفیوں نے کہ مراد اس علم و علم اخلاق ہے اور جو متعلق ساتھ اوسکے ہے علم معامیہ اور رکاشفہ وغیرہ سے اور تحقیق یہ ہے کہ یہ سب علم فرض کفایہ ہیں اور فرض عین ہر شخص پر بعض انکا ہے اوس چیز سے کہ واجب ہے رعایت اوسکی خلاصہ یہ ہے کہ علم حال فرض ہے مثلاً ایک شخص مسلمان ہوا اور پھر فقط اسلام کے ارکان جاننا فرض ہے مثلاً ہو یا مصلیٰ پر جب نماز کا وقت آیا تب اوسپر علم صلوٰۃ فرض ہوا اور جب رمضان آیا تب علم صیام جب مالدار ہوا اوس پر مال پر برکت

فرض عین

فرض عین

فرض عین

فرض عین

فرض عین

فرض عین

فرض عین

فرض عین

فرض عین

فرض عین

فرض عین

فرض عین

فرض عین

علم زکوٰۃ فرض ہوا اسی طرح جب قلب میں ایسے فتور پیدا ہوئے کہ اندیشہ ایمان کے جانے کا ہے تب علم اصلاح قلب فرض ہو
اسی طرح سب علوم مثل علم ریاض اور تجارت اور نکاح اور طلاق وغیرہ کے جو حاصل ہونے پر ایمان کا علم لازم ہے نیز فرض و لازم
ہوتا جائیگا و علم آخرت مطلقاً فیماوردی اہل البیت و الذین یعلمون و الذین لا یعلمون الآیہ لکما فیفضل علما و الزمان علی الصحابہ
فجاءتہ الکلام و التعمق فی فتوئے مذکورہ ہوا محدث ترجمہ اور مراد شائع کی علم آخرت ہے مطلقاً یعنی علم معاملہ ہوا مکاشفہ
بیچ اوس آیہ کے کہ وارد ہے قرآن شریف میں یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آیا برابر ہیں وہ لوگ
جانتے ہیں اور وہ لوگ کہ نہیں جانتے تو کہ فیضیت مذکورہ جادین علما و ہمارے وقت کے اوپر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے
پس مجاہدہ کرنا بیچ دلائل اور احوال کلام کے اور تعمق سے نظر کرنا بیچ ان فتووں کے کہ نادر وقوع ہیں محدث اور بدعت ہر قسم کے
مستند رحمہ اللہ نے کہ اس آیہ مذکورہ میں بھی مراد علما سے علما و علم آخرت کی ہیں یعنی وہ علم کہ نفع دے آخرت میں مام ہوں
اس سے کہ علم معاملہ ہوا مکاشفہ اور اگر نہ لیا جائے اس سے مراد علم آخرت کا تو البتہ تفصیل لازم آوے گی ہمارے وقت کی علما
کے اوپر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی ایسی کہ کچھ عالموں کو جب قدر مسائل اور معاملات حاصل ہوئے اور نئے نئے علم لکھے
اور سیکھ کر مثل منطق اور کلام وغیرہ کے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نہ جانتے تھے اور نہ ان کے وقت میں بسبب قلت واقعات اور
حوادث کے یہ علوم رائج تھے پس معلوم ہوا کہ مراد علم سے آیہ شریف میں وہ علم ہے کہ نافع ہو آخرت میں یعنی علم دین اور شریعت
اور وہ علم وجہ الائم حاصل تھا صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو کہ مقصد امر شریعت اور طریقت اور ایمان دین اور ہادی راہ متین تھو
بچھاؤں کو جو کچھ حاصل ہوا ساتھ برکت انفاس انہیں کے ہے اور اسوا اس علم آخرت اور شریعت کے سب عادت اور زبید ہیں
چنانچہ کما شیخ نجم الدین نے اپنی شرح میں کہ علم تو ہیں چار اونہیں سے معروف تھے صحابہ اور تابعین یعنی اللہ تعالیٰ عنہم کے
وقت میں اور پانچ نئے نئے ہیں کہ سلف میں معروف تھے وہ چار جو معروف تھے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے زمانہ میں وہ
یہ ہیں علم ایمان اور علم قرآن اور علم احسن والا ثار اور علم الفتاویٰ و سب دلائل احکام اور پانچ نئے نئے ہیں علم مروت
اور علم نحو اور علم عروض اور علم مناظرہ اور علم منطق و سوا وقت کے لوگ ایسے ہی عالموں کو کہ درحقیقت علم دین اور شریعت سے
جاہل ہیں عالم جانتے ہیں اور طرف متقدمین کے نسبت نقصان کے اور کلمات خفیت اور سبک اور نہ شان میں کہتے ہیں
سو یہ بسبب نہ بچانے انہی کے ہے طریقہ متقدمین کو اور بسبب انہوں نے بصیرت کے ان کو ساتھ حقیقت علم میں کے کہا امام غزالی
رحمہ اللہ نے بیچ احیاء کے کہ مجاہدہ کرنا کلام میں اگر یہ ہے یہ محاثات سے لیکن ہو گیا ہے اس زمانہ میں فرض کفایہ سے اور وہ
استفادہ ہے کہ مقابلہ کر کے بدعتی سے جب وہ جھگڑا کرے اور نقل کیا ہے سید نے بیچ حاشیہ مشکوٰۃ کے شیخ السنہ سے کہ اتفاق
کیا ہے علما و سلف نے اہل سنت سے اوپر ممنوع ہونے جہاں اور جھگڑے کے نفحات میں اور خوش کرنے سے علم کلام میں اور
اور سکے سیکھنے سے کہا امام مالک نے کہ جو تم بدعت سے کہا تو گون نے کہ کیا ہے بدعت کہا وہ ہر کلام کرتے ہیں لوگ بیچ اسما
اللہ تعالیٰ اور صفات اوہی کے مثل کلام اور علم اور قدرت وغیرہ کے اور نہیں سکوت کرتے اور میں کہ جس میں صحابہ اور تابعین

یعنی اللہ عنہم نے سکوت کیا، اور اگر ہوتا کلام علم البتہ کلام کرتے اور میں جیسے کہ کلام کیا بیچ احکام کے اور اگر کہا جاوے کہ کیونکر جمع ممکن ہے درمیان اس قول اور قول نووی کے کہ کہا اونہوں نے کہ علم کلام بدعت واجبہ سے ہے جواب اسکا یہ ہے کہ وجوب من حیث الضرورۃ ہے بسبب غلو بایعتیوں اور یحیدون کے سوا وقت میں واجب ہو پر مسلمانوں کے دفع کرنا اور نکالنا بیچ سلیم ہوا سیکھنا علم کلام کا فرض کفایہ سے جیسے اور مستحقون اور کارگیر یوں سیاح کا سیکھنا انتہی و ماوردی لیتفقہونی الدین لانتہاس الانذار و الخدر بہ فاجہد ما سبق ذکرہ یقینہ القلب ترجمہ اور مراد شائع کی علم آخرت ہے اس سے کہ وارد ہوا ہے بیچ قرآن شریف کے یعنی فرمایا پس کیوں نہ نکلے ہر فرقے سے اونہیں سے ایک جماعت تاکہ سمجھ سکیں بیچ دین کے لہذا شخص ہونے انداز اور حذر کے ساتھ علم آخرت کے اس لیے کہ علوم محدثہ کہ جبکا ذکر سابق میں ہو چکا ہے سخت اور سیاہ کرتے ہیں دل کو یعنی کہا مصنف رحمہ اللہ نے کہ اس آیت شریف میں جو علم سیکھنے کا امر فرمایا سو اس سے ہی مراد علم آخرت ہو اس لیے کہ علت اسکی فرمائی لیزند روا قومہم اذا رجعوا الیہم لعلہم یحذرون ترجمہ تاکہ دروین قوم انہی کو جب ہر جاوین طرف اونکے شاید کہ وہ بچیں سو ڈرانا اور بچنا مختص ساتھ علم آخرت ہی کے ہے اس لیے کہ اور علوم ہونے نکلے ہیں اونکو کچھ دخل نہیں انداز اور حذر میں بلکہ اونسے تو اور دل سخت اور سیاہ ہو جاتا ہے اور خضوع اور خشوع عباتا رہتا ہے اور اللہ کے ذکر سے مشغول کر لیتے ہیں اور نور اور روشنی دل کی توائی ہو اللہ ہی کے ذکر سے اور جو متعلق ہے ساتھ اسکی ترغیب اور ترتیب سے عوارف میں ہے کہ ہر گاہ کہ ہوا انداز استفاد فقہ فی الدین سے بیچ آیہ لیتفقہونی الدین ولینذروا قومہم اذا رجعوا الیہم کے اور انداز زندہ کرتا ہے ساتھ علم کے اس شخص کو کہ جسے ڈرانے اور زندہ کرنا ساتھ علم کے رتبہ فقہ فی الدین کا ہے تو ہو فقہ فی الدین کامل تر رتبوں کا اور اعلا اونکا اور وہ علم ہو عالم متقی کا کہ ہونچتا ہو رتبہ انداز کو ساتھ علم اپنی کے اور زاہد ہو دنیا میں اور رغبت کرنے والا ہو عقبے میں اور طالب ہو مولے کا انتہی ما قال العلی القاری والشیخ نجم الدین فی شرحہما والیضا وصف الشارح الفقیہ بانہ میقت الناس فی ذات اللہ تعالیٰ ولم یقنطہم من حمۃ ولم یوہنہم من مکرمہ ولم یرغب عن القرآن الی غیرہ ویزید لہ وجوہا کثیرۃ ترجمہ اور یہی وصف کیا ہے شائع نے فقیہ کا کہ تحقیق وہ دشمن رکھتا ہے لوگوں کو یعنی فاسق فاجروں کو اللہ تعالیٰ کی ذات میں یعنی اسکی رضامندی کے واسطے اور نا امید نہیں کرتا اونکو رحمت حق تعالیٰ سے اور نہ ماسون کرتا ہے اونکو مکار اسکی سے اور اعراض نہیں کرتا قرآن سے طرف غیر علموں کی اور جانتا ہے قرآن کی بہت سے معانی اور وجہیں یعنی کہا مصنف رحمہ اللہ نے کہ یہ بات بھی مؤید ہمارے دعا کی ہو کہ شائع نے وصف بیان کیا فقہ کا کہ وہ اہل معاصی سے بغض رکھتا ہے واسطے رضامندی اور خوشنودی اللہ تعالیٰ کی اور اونکو نا امید نہیں کرتا اسکی رحمت سے کہ فرمایا ہے اوستے لا تقنطوا من رحمۃ اللہ ترجمہ مت نا امید ہو رحمت اللہ کی سے اور فرمایا لایائیس من روح اللہ الا القوم الکافرون ترجمہ نا امید نہیں ہوتے رحمت اللہ کی سے مگر قوم منکر اور اسی طرح نہ بخون اور زہر کرتا ہے اونکو اللہ کے مکار اور عذاب سے کہ فرمایا افامنوا مکر اللہ فلایا من مکر اللہ الا القوم الفاجرین ترجمہ کیا پس نہ ہو گئے مکر اللہ کے سے پس نہ نہیں ہوتے ہیں مکر اللہ کے سے مگر ٹوٹا پانے والے بلکہ ڈرتا ہے اور بشارت دیتا ہے اپنی نفس

اوں سب کو تاکہ ہو جادین در میان خوف اور رجا کے اور قرآن کہ جو علوم اوس سے پیش از رکعے ہیں اونسے اعراض نہیں کرتا
 بلکہ بسبب کثرت نزولت اور توغل کی وجہ ہوں اوسکی سے جو ظاہر اور باطن اور عذر اور مطالع ہے خوب واقف ہے اور تاویل و
 عبارات اور رموز اور اشارات لفظی سے کما حقہ عارف ہے فرمایا بنی علیہ السلام نے کہ کیا نہ بتاؤں میں تم کو پورا فقہ
 عرض کی ہاں فرمایا وہ شخص ہے کہ لوگوں کو ناسید نہ کرے اللہ کی رحمت سے اور نہ نڈر کرے اور نہ اوسکے عذاب اور کر سے اور
 نہ جہنم سے قرآن کو بے رغبتی سے لینے اور علموں کی طرف رغبت کر کے قرآن سے غافل نہ ہو جائے روایت کیا اوسکو ابو بکر
 بن لالی نے مکارم اخلاق میں اور ابن السنی اور ابن عبد البر نے حدیث علی سے اور کہا ابن عبد البر کہ اکثر لوگوں نے موقوف
 رکھا ہے اس حدیث کو حضرت علی ہی پر سوائے سبب مذکور سے یہ ثابت نہوا کہ مراد فقہ اور علم سے جو آیت تشریف میں مذکور ہے
 علم آخرت ہے اسلیے کہ اسی سے جاہل ہوتا ہے انداز اور عذر اور اسطرح فقہ کی تشریف سے جو حضرت نے فرمائی ہے مدعا ثابت
 ہوتا ہے اب بیان حیدر حدیث فیصلت تعلیم اور تعلیم میں بیان کرنا مناسب نہیں فرمایا اللہ تعالیٰ نے فاساد اہل الذکر ان کے علم
 ترجمہ پس پوچھا تو اہل ذکر یعنی عالموں سے اگر تم میں جانتے ہو اور فرمایا حضرت نے کہ جو چاہے ایسا راستہ کہ طلب کری اور
 علم لیجاوے اللہ اوسکو ایسے راستہ پر کہ پوچھنے طرف جنت کے رویت کیا اوسکو سلم نے ابو ہریرہ سے اور فرمایا کہ تحقیق فرماتے
 رکھتے ہیں یعنی بچاتے ہیں اپنے مازد واسطے طالب العلم کے بسبب راضی ہونے اور خوش ہونے کے اوس کام سے کہ کرتا ہے یعنی
 طلب علم روایت کیا اوسکو احمد اور ابن حبان اور حاکم نے حدیث عن فہوان بن عسال سے اور تصحیح کی اسکی اور فرمایا کہ البتہ صحیح کو
 تمہارا چلنا اور ایک باب علم کا سیکھنا بہتر ہے سوکھت نماز پڑھنے سے روایت کیا اوسکو ابن عبد البر نے حدیث ابو ہریرہ سے اور
 ایک روایت میں ہے کہ بہتر ہے ساری دنیا سے اور فرمایا طلب کرو علم کو اگرچہ ہو میں میں روایت کیا اوسکو ابن عدی اور متقی نے
 مدخل او شعب میں حدیث انس سے اور کہا کہ متن اسکا مشہور ہے لیکن سنا دین اسکی ضعیف میں اور فرمایا کہ علم خزانہ اللہ ہے
 ہیں اور کبھی اوسکی سوال ہے پس سوال کرو اور پوچھو کہ ہمیں چار آدمی کو اجرا و ثواب ملتا ہے سائل اور عالم اور سنے والا اور
 دوست رکھنے والا اور انکا روایت کیا اوسکو ابو نعیم نے حدیث علی سے ساتھ اسناد ضعیف کے اور فرمایا جو شخص کہ اوسے سوکھوت
 اور وہ طلب کرتا ہو علم تاکہ زندہ کرے ساتھ اوسکے اسلام پس در میان اوسکے اور نبیوں کے جنت میں ایک درجہ کا فرق ہوگا روایت
 اسکو دارمی اور ابن السنی نے ریاضۃ المتعلمین میں حدیث حسین ابن علی سے اور فیصلت تعلیم میں فرمایا اللہ تعالیٰ نے اذا اخذنا منک
 الذین اتوا الکتاب ببینات للناس ولا تکتونہ ترجمہ اور جب وقت کہ لیا اللہ تعالیٰ نے عہد اوں لوگوں سے کہ دی گئی کتاب کہ البتہ
 بیان کرو گے تم اوسکو واسطے لوگوں کے اور نہ چہاؤ اوسکو سوائے آیت تشریف سے واجب ہوتا تعلیم کا ثابت ہوتا ہے اور قول
 اللہ تعالیٰ کا دان فریقاً منہم لیکتوب الحق وہم علیہم ترجمہ اور تحقیق ایک فرقہ اومنین سے البتہ چہاٹے ہیں حق کو اور وہ چاہتے
 سوا میں دلیل ہے اور نہ موم اور حرام ہونے کماں حق اور چہاٹنے اوسکی کے اور قول اللہ تعالیٰ کا ومن حسن قول من دعا
 اللہ وعلی صالحا ترجمہ اور کون شخص ہر بہتر بات میں اوس شخص سے کہ پکارتا ہے طرف اللہ کے اور علی کہتا ہے اپنے اور قول

اللہ تعالیٰ کا اے اسمعیل رکب بالحکمت والموظعۃ الحسنۃ ترجمہ بلاغت راہ پروردگار اپنی کے ساتھ حکمت کے اور نصیحت نیک کے
 اور قول اللہ تعالیٰ کا درعلم الکتاب والحکمت ترجمہ اور سکھلاوے اور کو کتاب اور حکمت اور فرمایا حضرت نے کہ نہیں دیا اللہ نے علم کو
 علم مگر کہ لیا اور اس کے عہد اور یشاق جو کہ لیا بنیون سے یہ کہ بیان کردی اور کو لوگوں میں اور نہ چہا وے اور کو روایت کیا اسکو
 ابو نعیم نے حدیث ابن مسعود سے اور فرمایا آپ نے معاویہ سے جب کہ بھی اور کو طرف میں لے کہ ایک شخص کو ہدایت کرنا اور راہ پر لانا اللہ کا
 تیرے سبب سے بہتر ہے واسطے تیری سچ چوپایون اور اوٹون سے روایت کیا اسکو احمد نے حدیث معاویہ سے اور فرمایا آپ نے کہ جو شخص
 سیکھو ایک باب علم سے تاکہ سکھاوے لوگوں کو دیا جاوے گا ثواب شتر صدیقون کا روایت کیا اسکو دلمی نے حدیث ابن مسعود سے اور فرمایا
 اپنے کہ جب ہوگا قیامت کا دن فرماوے گا اللہ تعالیٰ واسطے عابدون اور جہاد کرنے والوں کے کہ داخل ہونے جنت میں پس کہینگے علماء
 کہ ہمارے ہی فضل علم سے انہوں نے عبادت کے اور جہاد کیا پس فرماوے گا اللہ تعالیٰ کہ تم میرے نزدیک ایسے ہو جیسے میری فرشتی
 شفاعت کرو تمہاری شفاعت قبول ہوگی پس شفاعت کرینگے پر داخل ہونگے وہ جنت میں روایت کیا اسکو ابو العباس مرسی نے
 حدیث ابن عباس سے اور فرمایا آپ نے کہ نہیں اور تھا لیکہ اللہ تعالیٰ علم کو دفعہ لوگوں سے جدا اسکے کہ دیا اور نہیں اس علم کو لیکہ بچاوے
 اور کو ساتھ لیجائے اور اور تھانے عالمون کے پس ہر گاہ کہ جاتا رہیگا عالم جہاد و یگا جو کہ کہ ساتھ اسکے ہی علم سے ہا تاکہ کہ جب کوئی
 باقی نہ رہے گا عالم ٹھہرا لینگے لوگ سردار جاہلون کو کہ اگر اس سے مسئلہ پوچھینگے فتوے دینگے بغیر علم کے پس بہکین گے اور گمراہ کرینگے
 لوگوں کو روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے حدیث عبد اللہ بن عمر سے اور فرمایا حضرت نے کہ جو شخص کہ بائے علم اور چہا وے اور کو
 حکام و یگا اور کو اللہ تعالیٰ دن قیامت کی آگ کے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ وغیرہ نے حدیث ابی ہریرہ سے
 اور تصحیح کی اور فرمایا آپ نے کہ بہت اچھا انعام اور بہت اچھا تحفہ کلمہ حکمت کا ہے کہ سننے تو اسکو طرف بہائی اپنے مسلمان کے
 اور سکھاوے تو اسکو سویر برابر سو تا بے عبادت ایک سال کے روایت کیا اسکو طبرانی نے حدیث ابن عباس سے اور فرمایا آپ
 کہ کل دنیا ملعون ہے مگر اللہ کا ذکر اور جہاد اسکے قریب کی چیز میں ہیں یا علم سکھانے والا یا سیکھنے والا روایت کیا اسکو ترمذی اور ابن
 ماجہ نے حدیث ابو ہریرہ سے اور فرمایا آپ نے کہ تحقیق اللہ اور اسکے فرشتے اور آسمانوں اور زمین والی بیانتک کہ چہیٹی اپنے
 سوراخ میں اور چہیٹی سمندر میں رحمت بھیجتی ہیں اور دعا کرتے ہیں واسطے علم سکھانے والے کے یعنی جو علم دین کا لوگوں کو سکھاتا ہے
 روایت کیا اسکو ترمذی نے حدیث ابی امامہ سے اور فرمایا آپ نے کہ نہیں تحفہ بھیجا مسلمان نے اپنے بہائی کو کہ فضل اور تبرک ہو
 اس کلمی سے کہ بڑا وے اور کو ہدایت میں یا بازرگے اور کو بری بات سے روایت کیا اسکو بیہقی نے شعب الایمان میں حد
 عبد اللہ بن عمر سے اور فرمایا آپ نے کہ کلمہ حکمت کا کہ سننے اور کو مون پس عمل کرے اور پورا سکھاوے اور کو بہتر ہے عبادت
 ایک برس کے سے روایت کیا اسکو ابن مبارک نے زہد اور رفاق میں روایت زید بن اسلم سے مرسلہ اور فرمایا آپ نے کہ میرے
 خلیفون پر اللہ کی رحمت ہو کہ گیا کون ہیں آپ کے خلیفہ فرمایا جو زندہ کرتے ہیں میری سنت کو اور سکھاتے ہیں اس سے اللہ کی بندو کو
 روایت کیا اسکو ابن عبد البر نے حدیث حسن سے اور ایک روز آپ تشریف لائے پس دیکھیں و مجاہدین کہ ایک اللہ سے دعا کرتی ہیں

فصل
 بیان پروردگار علم
 علم از فیض اور
 دیجات ہے
 بنو سوال کرنا والا
 نہیں بلکہ خدا وادو
 اور کو امتیاز
 ہیں اور کو علم ہی
 مستحق ہے اور کو
 انہیں ۱۱
 راہوں سے
 فصل
 وہ دعا کرتی ہیں
 اور کو ان کے
 علیہ السلام اور ان کے
 کے بعد ان کے
 کے بعد ان کے

اور اسی کی طرف راغب ہیں اور دوسرے لوگوں کو علم سکھاتے ہیں آپ نے اول جماعت کے حق میں فرمایا کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ جاننا
الشرکاء کو دوسے چاہیے نہ دے اور یہ دوسری جماعت تو تعلیم کرتی ہے لوگوں کو اور مجھے بھی اللہ نے تعلیم کرنے والا بھیجے ہے پھر آپ
انہیں میں جا کر بیٹھ گئے روایت کیا ہے اسکو ابن ماجہ نے طبعاً شریف بن عمرو سے انتہی مقال ایضاً القاری فی شرحہ اور کمالیہ میں
نے اپنی شرح میں کہہا حسن بصری نے کہ علم دو ہیں ایک علم دل میں ہے اور یہی علم نافع ہے اور ایک علم زبان پر ہے اور یہ حجت ہے
عزوجل کے ابن آدم پر یعنی اگر عمل نکلیا تو اس کے لازم دینے کے لیے حجت ہے روایت کیا اسکو دارمی نے کہہا گیا کہ محل کیا گیا ہے اللہ
علم باطن کے اور دوسرا اور علم ظاہر کے لیکن تحقیق یہ ہے کہ نہیں تحقیق اور ثابت ہوتا علم باطن سے کچھ مگر بعد تحقیق صلاح ظاہر کے اور
وہ موقوف ہے اور علم ظاہری کے جیسے کہ علم ظاہر نہیں پورا ہوتا مگر ساتھ صلاح اور کسبی باطن کے اور وہ موقوف ہے اور علم باطن کے
خیاںچہ اسلئے کہ امام مالک نے کہ جس شخص نے فقہ حاصل کیا اور صوفی بنوا پس تحقیق فاسق ہوا اور جوفی ہوا اور فقہ نہ حاصل کیا پس
تحقیق زندیق ہوا اور جس نے جمع کیا ان دونوں کو پس تحقیق متحقق ہوا اور کہا ابو طالب گئی نے کہ یہ دونوں علم ضروری ہیں کہ نہیں
بلکہ پورا ہی ایک انکا دوسرے سے جیسے کہ ایمان اور اسلام کہ ملا ہوا ہے ہر ایک انکا دوسرے سے اور جیسے جسم اور قلب کہ نہیں
جدا ہوتا ہے ایک دوسرے سے انتہی اور مراد حسن بصری کے علم در دل سے وہ علم ہے کہ دل میں تاثیر کرے اور علم بر زبان سے
وہ مراد ہے کہ نقطہ بیان ہی تک ہے اور دل میں تاثیر نہ کرے جیسا کہ کنا مولانا روم نے شعر علم را بر دل زنی یاری بود علم را بر تن
زنی مارے بود ہم حقہ اعلیٰ فردی کہ بقنا عند اللہ ان لقولوا لا تعلمون الا بحیج اشہ الناس عذرا یا یوم النبیۃ عالم لم یفیدہ اللہ علما
پہر حق اور ادب اس علم معاملہ کے چند یعنی بایں چیزیں میں اول عمل کرنا اسلئے کہ وارد ہوا ہے قرآن مجید میں یعنی بڑی ہی غصہ میں
نزدیک اللہ تبارک کے یہ بات کہ کوئی جو کچھ کہ نہیں کرتے آخر آیت تک اور یہی حج حدیث ابو ہریرہ کے آیا ہے کہ فرمایا آپ نے کہ سخت ترین
آدمیوں کا عذاب میں دن قیامت کے یہ عالم ہے کہ نفع نہ پہنچایا اسکو اللہ تعالیٰ نے ساتھ علم اسکی کے لیئے علم معاملہ کہ مقدم
علم مکاشفہ پر اور شرط ہے اس کے سوا اس کے لیے چند آداب ہیں کہ لازم ہیں عالم علم معاملہ کو اول ادب یہ کہ عمل کرے اپنے علم پر
کہ علم کمزور شجر اور درخت کے ہے اور عمل کمزور لکڑی اور پہل کے ہیں شہر تنہا اور ہرگز درخت کی اسلئے کہ وہ اصل ہے لیکن نفع اوٹھانا ساتھ
پہل ہی کے ہے جو کج فوج ہے اور اسی طرح کہہا گیا ہے کہ شاملی علم یعنی علم سکھانے والے کی متعلم یعنی علم سیکھنے والی کے ساتھ ایسے ہی جیسے
گیلی مٹی اور سایہ لکڑی کا کہ نہیں نقش آتے مٹی میں اس چیز سے کہ جیسے نقوش نہیں ہیں اور نہیں آتا سایہ راست اور سیدھا اس
لکڑی سے کہ خود طیر ہی ہے اسی طرح علم بے عمل مؤثر نہیں ہوتا احیا العلوم میں ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ عزوجل نے کہ اے عیسیٰ
مریم کے اول اپنے نفس کو نصیحت اور وعظ کر جب وہ قبول کرے تو اور لوگوں کو نصیحت کرنا والا شرا مجھ سے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے
اتامرون الناس بالبر و تسون انفسکم وانتم تملون الکتاب انما تعقلون ترجمہ کیا حکم کرتے ہو لوگوں کو ساتھ بہلائی کے اور پوچھا
حایون انی کو اور تم پڑتے ہو کتاب کی پس نہیں سمجھتے ہو تم اور کیا اچھا کہ کسی شاعر نے شعر لائے عن خلق و انی مثلہ عار شک
اذا فعلت عظیم یعنی منع کر لوگوں کو بری بات سے کہ تو خود کرتا ہو مثل اس کے بڑی عار ہے اور پھر سے جب کہ کرے تو ایسا اور فرما

سعدی علیہ الرحمہ نے شہر چراہن اودہ راہد زخم جو در خود شہم کہ تروا سہم ہر شہم کہ بر سر در شہم کہنی چو خود را بتاوی شہم
 کہنی چو بہ ناپسند آیدت خود کہن ہر پس آگاہ ہمسایہ گوید کہن چو فرمایا آن حضرت علیہ السلام نے کہ کیا میں نے کچھ لوگوں کو
 شب حراج میں کہ کافی جاتی تھی سوٹ اونے آگ کی فینچوں سے کہا میں نے یہ کون لوگ ہیں اسے جبریل کہا یہ لوگ خطا اور سلا تھمارے
 امٹ کے ہیں کہ لوگوں کو حکم کرتے تھے نیکی کرنے کا اور بول جاتے تھے اپنے نفسوں کو انتہی کذا فی شرح خط القاری اور مشکوٰۃ وغیرہ میں
 والا احتراز عن الفتوے لعدم قیامہما الا بصدقہ عشر وروح لایقنی الامیر او مامور او شکتاف اور ابوسلمہ علم حاکم کا احتراز کرتا ہی
 فتوے دینے سے بسبب قیام نہ کرنے جمہور صحابہ کی ساتھ امر فتوے کے سوا سے چند آدمیوں کے اسلئے کہ وار د ہوا ہے بیچ حدیث شریف
 کے جو روایت کیا ہے اسکو طبرانی نے عبادہ بن سامت سے کہ فرمایا آپ نے کہ نہیں فتوے دیتا ہے مگر سلطان یا اسکا مامور یا
 اسے شکتاف اور بزر در مفتی بننے والا اور ایک روایت میں آیا ہے لایقن الامور او مامور او شکتاف ترجمہ نہیں وعظ کہتا ہے مگر امیر یا مامور
 شکتاف کہا سیاحال الدین محدث نے حاشیہ مشکوٰۃ میں کہ تحقیق جانا گیا کہ انتصا صاع وعظ گوئے مستحب ہے پس واجب ہر شخص
 ایک ساتھ امیر اور اسکو کے نہ شکتاف کے اسوا سے کہنے کو نا حضرت کا اسکو شکتاف اشارہ ہر طرف زجر اور بڑھنے اسکی کے اس شہد
 کام سے انتہی یعنی وہ پہلوں کا ذکر موضع تعریف اور تہار میں ہے اور ایک پچھلے کا موضع موم میں کہا طیبی نے یہ نفی ہے نہ نفی درہ
 اجازت بلکہ شکتاف کو بھی انتہی یعنی دوسرا حق اور اسکا کہ لازم ہے علم عام معانہ پر یہ جہت کہ اجنباب اور ہر ہر کہ فتوے سے
 دینے سے جب کہ نہ معین ہو فتوے دینے پر جیسے قاضی یا مفتی حاکم کی طرف سے مقرر ہو جتے ہیں سو وہ مستثنیٰ ہیں اس اسلئے
 کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے بھی اس سے احتراز کیا ہے باوجود کثرت علم اونکی کے چنانچہ ابن عمر سے مروی ہے کہ جب پوچھا کہ تھے وہ
 کسی مسئلہ سے تو فرماتے کہ بیجا واسکو طرف امیر کے کہ لوگوں کے کاموں کا انتظام اور اتنا کرتا ہے سوا اسکے گردن میں ڈال دو
 اور اسی طرح انس بن مالک اور ایک جماعت صحابہ سے مروی ہے کہ جب پیش ہوتا کوئی مسئلہ او فیر تو رد کرتا ہر ایک اور کا دوسرے پر
 یہاں تک کہ ہر طرف اول ہی کے اور مروی ہے ابی جہش میں سے کہ کہا اونہوں نے کہ ایک شخص ان لوگوں کا البتہ فتوے دیتا ہے
 بیچ مسئلہ کہ اور اگر دار و ہوتا وہ مسئلہ او پر عمر بن الخطاب کے توجہ کرتے واسطے اسکا سب اہل بدر کو اور اسوقت میں ایک ہی
 آدمی باوجود قلت علم کے خود فتوے دیتا ہے اور حضرت علیؓ پوچھے گئے ایک مسئلہ سے پس فرمایا مجھے نہیں معلوم ہر فرمایا کہ بہت
 مسئلہ ہی گنتے ہیں ہر مسئلہ میرے دل کو کہ پوچھا جاؤں اس مسئلہ سے کہ مجھے نہ معلوم ہو پس کہوں کہ میں نہیں جانتا روايت کیا
 اسکو سعد بن نصر نے اور پوچھے گئے مالک بن عیسیٰ سناؤں مسئلہ پس کہا چھتیس مسئلوں میں کہ نہیں جانتا میں سو یہ بات بھی
 اونہیں لوگوں کو چال ہوئی ہے کہ ارادہ کرتے ہیں علم اپنے سے رفعا سعدی اللہ تعالیٰ کے والا جو ایسا نہیں ہے ہرگز چاہے
 نہ کرے اس بات پر کہ اقرار کرے اپنے نفس پر کہ میں نہیں جانتا ابو یوسف فرماتے ہیں کہ سنا میں نے فریو استار ابو حنیفہ سے کہ
 فرماتے تھے اگر نہ تو اللہ کا خوف ہرگز نہ فتوے دیتا کہ اسکا فائدہ اونکو نہی اور نقصان اونکو نہی یعنی در صورت غلطی
 واقع ہونے کے اور فرمایا آن حضرت علیہ السلام نے کہ بڑا جبری اور بہادر تھارا آگ میں اگر نہ کو وہ شخص ہر جبری اور بہادر

فتوے دینے پر لیکن حیدر لوگ انہیں سے مستثنیٰ ہیں جیسے امیر لئیے امام کہ خوب جانتا ہو علم فتوے اور احکام یا ماسور یعنی
جرمافزون ہو فتوے دینے کو امام کے جانب سے یا مامور ہو اللہ تعالیٰ کی جانب سے جیسے کہ لئیے علما اور ایدہ السدا اور جہانگیر
اسلام اور اسکی طرف سے ماسور فتوہ دہان کے مسلمانوں کی طرف سے جو ماسور ہو وہ بھی آمین داخل جہاں سب مسلمان ملکر کیا
واسطے فتوے کے مقرر نہ کریں تو وہ ان کے علما آپ ہی من جانب اللہ ماسور ہیں کہ فتوے دینے اور نہ جہاں ہلاک ہو جاوے گی اور حدیث
نہ کہ زمین متکلف کو یعنی جہاں تکلف حاصل کرے اس عہد کو بغیر ضرورت کے جائز فرمایا سو یہ بنا بر جہاں اور توبیخ کے ہے اسکو
معنی روایت میں بجائے متکلف کے متحمل یعنی متکبر کے اور بعض میں لفظ مرا کا واقع ہے یعنی ریا کاری کے پس نہ اور ہے
اوس متکلف یا متحمل یا مامور الی کو کہ حد راو پر ہر گلی کرے اس سے اسلئے کہ ظاہر یہ ہے کہ بغیر ضرورت اور حاجت کے رغبت اور میل
کو نہ طرف اس کے واسطے طلب جاہ اور مال کے ہے اور حدیث سے مروی ہے کہ سوا اسکے نہیں کہ فتوے دینے میں تین آدمی ہیں
۱۔ شخص کرنا منع و نسخہ بچانے دوسرا وہ کہ سلطان کی طرف سے ماسور ہو اور نہ پاوے اوس سے کچھ چارہ تیسرا وہ کہ متکلف متحمل
اسکو یعنی یہ تیسرا جہاں نہیں روایت کیا اسکو اوجہ سا کرنے صحابہ باوجود اس کثرت کے کہ وقت انتقال آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے ایک لاکھ چوبیس ہزار تھے اکثر ان کے احترام کرتے تھے فتوے دینے سے اور حالہ کرتا تھا ہر واحد اوزکا دوسرے پر لیکن بیان علم
قرآن اور طریقہ آخرت سے نہیں احترام کرتے تھے کہا ابوطالب کی نے صحابہ اور تابعین چار چیز کو آپ سے منع کرتے تھے امتداد
آمانت اور وصیت اور فتوے دینے کو انتہی تمام ہوا مضمون دونوں شہر خون علی تباری اور شیخ نجم الدین کاؤلا ہمتیار و روح شفت
تلبک وان افتاک المفتون ولان المقلد وعاو العلم ترجمہ اور اب تیسرا علم معاملہ کا طلب کرنا بصیرت کا ہے اسلئے کہ وارد ہو ہے
شیخ حدیث احمد اور تاریخ بخاری کے والیہ بن عبد سے کہ فرمایا آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ طلب فتوے کی کر دل اپنے سے
اور اگرچہ فتویٰ دینے یا نہ دینے والے اسلئے کہ مقلد یعنی تقلید کرنے والا بن کر برتن علم کے ہے یعنی تیسرا حق علم معاملہ کا
لازم ہے اوس کے عالم پر یہی کہ جو دے اعتماد اوسکا اور بصیرت اور ادراک اپنی کے ساتھ صفائی قلب کے نہ اوپر کتابوں اور مفتون
عمر کے سنی ہوئی پر لیکن یہ مرحلہ خصوتوں میں ہے تاکہ نہ واقع ہر شبہات میں اور یہ بات فتوے اور پر ہیز گاری کی ہے اور
تاک اسکا یعنی ہمتیار کا ماخوذ ہے نزدیک علم آخرت کے چنانچہ مروی ہے احمد بن حنبل اور دارمی سے کہ روایت کرتے ہیں
والیہ بن عبد رضی اللہ عنہ سے کہ کہا انہوں نے کہ آیا میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس میں فرمایا آپ نے کہ تو اگر
آیا ہے کہ پوچھنے کی بات عرض کی میں نے ہاں یا رسول اللہ میں فرمایا آپ نے کہ فتوے دے تو نیکی کا اپنے دل سے بڑے
اوی نیکی وہ ہے کہ مطمئن ہو طرف اس کے نفس اور دل تیرا اور اثم اور گناہ وہ ہے کہ خلیان اور مرد و سوج نفس تیری کے اور اگرچہ
فتوے دینے یا نہ دینے کو گناہ نہیں کہ یہ حدیث حسنہ اور اخراج کیا اسکو طبرانی نے واثم سے کہ کہا میں نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے کہ فتوے دینے یا نہ دینے کو گناہ نہیں کہ یہ حدیث حسنہ اور اخراج کیا اسکو طبرانی نے واثم سے کہ کہا میں نے نبی صلی اللہ
تو عرض کی میں نے کہ کیسے ہوں میں اپنے دل سے فتوے فرمایا چور اوس چیز کو کہ شک میں نہ آئے متکلفوں اوس کے کہ نہ کیا

دائے اور اگر یہ فتوے دینے والے عرض کی میں نے کہ یہ امر کیسے ہے فرمایا کہ رکھ اپنا کلمہ اور بدل اپنے سے
اسی لیے کہ تحقیق دل سکون اور آرام کیلئے حلال کے لیے نہ واسطے حرام کے کثرت شرح حدیث نے کہ پس جب کہ عتبس ہو جاوے
اوپر تیرے کوئی بات اور نہ معلوم ہو کہ یہ کونسی قبیلہ اور قسم سے ہے پس تامل کر تو بیچ اسکی ہر حال میں مجتہد ہے تو یا مقلد پس
اگر پاوے تو وہ خیر کہ ٹھہری طرف اس کے دل تیرا پس پکڑ اور لے اسکو والا چوڑو سے اس لیے کہ یہ تردد دال دیگا تجکو غلطی یا کل
شہدہ میں مثال اسکی ایسی ہے کہ ایک شخص کے پاس مال حلال اور حرام دونوں جمع ہیں پس نہ لے تو اس سے کچھ اگرچہ فتوے
دے تجکو مفتی واسطے خوف اور اندیشہ اس بات کے کہ کہا میوے تو حرام اس لیے کہ تقوے اور ہے اور فتوے اور کہا مولانا علی
قاری نے شرح الرعین میں کہ یہ امر باب بصیرت کو ہے کہ جنگی نظریں مستقیم ہیں اور اصحاب فراسات کو کہ جنگی نفوس تاض
ہیں اس لیے کہ ان کے نفس الہام کیے جاتے ہیں واسطے صواب کے اکثر احوال میں اور بعضوں نے کہا ہے کہ عموماً اہل تقویٰ اور
ایمان والے مراد ہیں اور یہی اولے ہے اور دلیل دوسری استبصار کی یہ ہے کہ مقلد طرف اور برتر ہے علم کا لینے جو شخص کہ قبول
کرے قول دوسرے کا بغیر دلیل کے اور اوس پر اعتماد کر لے اور اپنی رائے سے اس میں کچھ غور اور فکر نہ کرے سو وہ بمنزلہ ظن
علم کے ہے اگرچہ وہ بظاہر مجتہد ہو پس نہیں ہے اسکو کچھ حصہ درایت میں سوا اسکے نہیں کہ اسکا حصہ روایت ہی ہے اس لیے
کہا ہے ابو حنیفہ رحمہ نے کہ نہیں جائز ہے واسطے کسی کے یہ کہ قبول کرے قول ہمارا جب تک نہ جانے کہ کہاں سے کہا بھی مجتہد
یہ کہ عالم وہ ہے کہ استنباط کرے احکام کو دلیلوں سے اور مطلع ہو حکموں اور اسرار پر اور استدلال کرے ساتھ کتاب اور سنت کے
چنانچہ اس لیے بعض فقہاء نے مکرہ رکھا ہے تقلید کو لینے واسطے علماء کے یہاں تک کہ کہا ہے بعض سلف نے کہ جو پہونچا ہونکونی صلی اللہ
عالیہ وآلہ وسلم سے قبول کیا مینے اسکو بالراس و تعین اور جو پہونچا ہونکونی امیر عنہم سے پس لیتے ہیں ہم اسکو اور جو پہونچا تابعین
سے پس وہ آدمی تھے اور ہم ہی آدمی ہیں لیکن یہ اون لوگوں کے واسطے ہے کہ اہل بصیرت اور فقاہت ہیں اور جاہل اور عامی غافل کہ
تو تقلید کرنے علماء کے سے چارہ نہیں ہے انتہی تمام ہوا مضمون شرح علی قاری اور شرح شیخ نجم الدین کا و اشفاق فی التعلیم فروع
انکم مثل الوالد لولہ فلا یظن فردح من کتم علما الحکم بلجام من النار الا عن غیر ماہ فردح لا یظن فردح فی افواه الکلاب ترجمہ
ادب چوتھا علم منادہ کا شفقت کرنا ہے معلوم کا اور طالب العلم کے سکھانے میں اس لیے کہ وارد ہوا ہے حدیث ابو داؤد و ابن
اور ابن ماجہ بن ابی ہریرہ سے کہ فرمایا آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں ایسا ہوں تمہارے لیے جیسے کہ باپ اپنے بیٹے کے
حق میں پس یہاں تک کہ بچل نہ کرے کسی سے اس لیے کہ وارد ہوا ہے حدیث ابو داؤد و ابن ماجہ بن ابی ہریرہ سے
کہ فرمایا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں ایسا ہوں تمہارے لیے جیسے کہ باپ اپنے بیٹے کے
ادب کے میں جیسے سنا زیادہ کہ اسکی سچ اس علم کو نہ پہونچ سکے جیسے علوم و حقائق کے عامی کو سکھاؤنگا بغیر اندہ بلکہ مضر ہے اس لیے کہ
وارد ہوا ہے حدیث ابن ماجہ بن ابی ہریرہ سے کہ فرمایا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں ایسا ہوں تمہارے لیے جیسے کہ باپ اپنے بیٹے کے
یہ ہے کہ شفقت ہو طالب علموں پر کہ انکو بمنزلہ اپنی اولاد کے سمجھے جیسے کہ حضرت نے فرمایا طالب علمان امت کے حق میں کہ میں

ادب چوتھا

واسطے تمہارے ایسا ہون جیسا باپ اپنے اولاد کے حق میں اور اسی معنی میں فرمایا اللہ تعالیٰ نے البنی اولے بالمرئین میں
 انفسم و ازواجہ امہاتہم یعنی نبی بہت شفقت کرنے والا ہے مسلمانوں پر جانوں انکی سے اور یہ بیان اوسکی مائین میں انکی
 ایک روایت شاذہ میں ہے کہ وہ باپ ہے واسطے انکے بلکہ وہ افضل اور اکمل ہے والدین سے اسلئے کہ قصداً آپ کا چہرہ انکا
 ہر آگ دوزخ سے اور وہ اہم اور بڑھکر ہے چہرہ انے مان باپ کے ہے اپنے والد کو آگ دنیا سے اور اسلئے ہر حق معلوم اور
 استاد کا بڑھکر حق والدین سے اسلئے کہ والد سبب محض ہے واسطے وجود حاضر اور حیات فانی کے بخلاف استاد کے کہ وہ سبب
 اور مفید ہے واسطے حیات اخرویہ وائمہ کے اور مراد استاد سے استاد علوم آخرت کا ہے کہ نہ بقصد اوسکا تعلیم سے دنیا میں
 کہ تعلیم کرنا اور بقصد دنیا کے ہلاک اور ہلاک ہے اللہ بچا دے ہم سب کو ہر جیسے کہ ایک باپ کے بیٹوں پر لازم اور حق ہے
 کہ آپس میں اتحاد اور محبت سے رہیں اور مدد کریں اور حصول مقاصد کے اسے طرح سے حق ہے ایک استاد کی شاگردی
 کہ آپس میں محبت اور حسن سلوک سے رہیں اور تحاسد اور تباغض کو راہ ندین کہ یہ حصہ ہے طالبوں دنیا کا اسلئے کہ علم اور
 انبائے آخرت مسافر اور سالک ہیں طرف اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے اور اسلئے دنیا ہے اور بریں اور میں نے منزلیں ہیں رستہ کی
 اور اتفاق راستہ میں درمیان مسافروں انصار یعنی ایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف جانے والوں کے سبب محبت اور
 دوستی کا ہے پس کیا حال ہے اوس سفر کا کہ طرف فردوس اسلئے کے ہے اور موافقت کا بیچ رستہ اوسکی کے کہ نہیں ہے کچھ
 تنگی بیچ سعادت آخرت کے بخلاف دنیا کے کہ نہیں ہے کچھ گنجائش اور فراخی بیچ سعادت اوسکی کے اسلئے ہمیشہ اوس میں تنگی
 اور مزاحمت رہتی ہے اور جو لوگ کہ طالب ہیں ریاست اور جاہ اور مال کے ساتھ علمین انہی کے کہ بدون حاصل کرنے منفعت
 دنیا کے طالبین کو علم دین نہیں سکھاتے خارج ہیں اس بات میں انما المؤمنون اخوة کے حکم سے اور دخل ہیں الا خلا و یوسف
 بعضہم لبعض عدو کے حکم میں اور الگ اور جدا ہیں منصب قول علیہ السلام کی سے کہ فرمایا نہ موسیٰ ہو گا ایک تمہارا بھائی کہ
 دوست رکھے واسطے بھائی اپنے کے جو دوست رکھتا ہے اپنی نفس کے لیے پس چاہیے عالم کو کہ نہ بخل کرے تعلیم علم میں اوسکی
 اہل سے یعنی وہ شخص کہ مراد اور مقصود اوسکے سکینے سے صلاح عمل اور حصول ثواب اخروی رکھتا ہو اسلئے کہ فرمایا آن حضرت
 صلے اللہ علیہ وسلم نے کہ جس نے علم چھپا یا قیامت میں اوسکو آگ کی نگام گائی جاوے گی مگر جو کہ اوسکا اہل نہو کہ مقصود سکینے علم سے
 توسل طرف مال اور جاہ کے رکھتا ہو یا نہ سکھاتا ہو اوسکو اللہ تعالیٰ کے واسطے سوا اوسکے سکھانے سے پرہیز کرے اسلئے کہ
 فرمایا آن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے کہ مت ڈالو موتیوں کو کتھون کے ٹھون میں اور ایک روایت میں ہے کہ نا اہل کو علم
 سکھانا ایسا ہے جیسے خنزیر کو جو اہر اور موتی اور سونا پہنانا اور فرمایا علیؑ علیہ السلام نے کہ مت ڈالو جو اہر سچ گردنوں خنزیروں
 کے اسلئے کہ حکمت تہر ہے جو ہر سے اور جسے بڑا جانا اوسکو پس بدتر ہے وہ خنزیر سے اور فرمایا کہ مت رکھو حکمت کو نزدیکی
 خیر اہل اوسکی کے کہ یہ ظلم ہے اور سر اور نہ روکو اوسکو اہل اوسکے سے اسلئے کہ یہ ظلم ہے اور پھر یعنی اہل پر اور سو جاؤ تم ہاں نہ
 طبیب رفیق کے کہ رکھتا ہے دو ایک بیماری اور دردی اور کبھی روایت میں اس طرح ہے کہ جس نے رکھا حکمت کو بیخیر اہل

اوسکی کہ پس تحقیق جہل اور نادانی کی اوسنے اور جسے روکا اوسکو اہل اوسکی سے پس تحقیق ظلم کیا اوسنے بے شک حکمت کے لیے حق ہے
 اور اوسکے اہل ہیں پس دے تو ہر حقدار کو حق اوسکا کیا اچھا کہا ہے کسی شاعر نے شعر فمن منج الجہال علما اضاءہ من نفع جنہ
 فقہ ظلم یعنی پس جس نے دیا جاہلون کو علم ضل کرنے والوں معانہ میں کو علم ضائع کیا اوسکو اور جسے روکا اوسکو حقداروں سے پس تحقیق ظلم
 کیا اوسنے انتہی تمام ہوا معنوں دونوں شعر جو ان ملا علی قاری اور شیخ نجم الدین کا والتعریض بالمنع القادر للہیتہ وہو المانور اور
 ادب یا نچوان علم معالہ کا کہ لازم ہے معلم پر کنایہ اور اشارہ سے منع کرنا ہے طالب علم کو اخلاق بد سے واسطے باقی رکھنے
 ہیئت کے اور یہ بالقرآن ثابت ہے حدیثوں سے یعنی جملہ حقوق علم عالمہ سے کہ معلم اور استاد پر لازم ہیں یہ جو کہ زجر جرحی طالب علم
 ساتھ تعریض اور کنایہ کے اگر کوئی تفسیر یا قلت ادب اوس سے واقع ہو قول یا فعل میں اور تصریح نہ کرے اوسکی جہت تک کہ ممکن ہو
 بلکہ بطریق رحمت اور شفقت کے اشارہ اور کنایہ سے سمجھاوے اسلیکے کہ تصریح لیجاتی ہے حجاب اور ہیئت کو اور سید کرتی ہے حرارت کو
 مخالفت کرنے پر چنانچہ مروی ہے ابن جریر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرسل کہ تحقیق ہے علیہ السلام علیہ وآلہ وسلم ایک روز خطبہ پڑھ
 رہے تھے دن جمعہ کے ناگاہ دیکھا ایک شخص کو لوگوں کی گردنیں پہاندتا ہوا چلا آتا ہے یہاں تک کہ آگے بڑھ کر بیٹھ گیا پس جبکہ
 فارغ ہوئے ان حضرت علیہ السلام نماز سے آگے بڑھ کر اوس سے علیہ السلام فرمایا آپ نے کہ اے فلاں نے کس چیز سے منع کیا
 تجھ کو اس سے کہ جب وہ اگر سے تو آج کے دن ساتھ ہمارے پس عرض کی اوس نے یا نبی اللہ جمعہ پر ہا میں نے آپ کے ساتھ پس فرمایا
 آپ نے کہ کیا نہیں دیکھا میں نے تجھ کو کہ لوگوں کی گردنیں پہاندتا ہوا سوا میں تعریض اور کنایہ فرمایا نبی علیہ السلام نے
 ساتھ منع کرنے کے تخطی یعنی گردنیں پہاندنے سے کہ اس سے جھٹھکنا ہوتا ہے اجر عمل کا اور صریح تعریض فرمایا اوسکو آپ نے یعنی ہر گاہ
 کہ جھٹھکنا اجرا اور ثواب تیرے جمعہ کا سبب گردنیں پہاندنے کے تو گویا کہ تو شریک ہے سوا جمعہ میں اور علاوہ اسکے اس تعریض
 اور کنایہ میں مائل کرنا اور جھٹھکانا ہے نفوس رکیہ اور اذہان ہیبہ کو طوطی استنساط معالیٰ حقینہ کے پس فائدہ دیتا ہے یہ کنایہ اور عظیم
 تصریح خوشی لفظن کا واسطے رغبت کرنے کے بیچ اوس عمل کے کہ ثابت ہوا جس ساتھ کنایہ اور عدم تصریح کے بخلاف تصریح کے کہ اس بات
 وال دیتی ہے اصرار میں اور پر قبیح کے اسلیکے کہ تحقیق مروی ہے کہ اگر منع کیا وین لوگ تنگی کے توڑنے سے کہ شے حقیر اور خبیث ہے
 البتہ توڑیں اور ریزہ ریزہ کریں اوسکو اور کہیں کہ نہیں منع کیا ہوا اوس سے مگر کہ میں ایک شے مطلوب ہے جیسا کہ کہا گیا ہے
 کہ انسان بڑا حرص ہے اور پراوس چیز کے کہ منع کیا جاوے اوس سے اور چنانچہ ظن اسی کے اشارہ کرتا ہے قول اللہ تعالیٰ کا
 بیح حکایت کرنے قول ابلیس کے مانہما ربکما عن ہذہ الشجرۃ الا ان نکونا ملکین او ناکونا من الخالدین یعنی نہ منع کیا تاکہ پروردگار
 تمہارے نے اس دشت سے مگر اس خطرہ سے کہ ہو جاؤ تم دو فرشتے یا ہو جاؤ تم ہمیشہ ہوں والوں سے انتہی مافی شرح علی القاری
 والاقتصار علی قدر الفہم فوری ان حکم الناس علی قدر عقولہم ترجمہ اور ادب چوتھا علم معالہ کا اقتصار کرنا معلم کا جو عظیم
 اور اندازہ فہم اور سمجھنے سکھانے والے کے اسلیکے کہ وار د ہوا ہے صحیح حدیث ابو داؤد کے عالمیہ سے کہ فرمایا ان حضرت علیہ السلام
 علیہ وسلم نے کہ اگر تم کو بہن بہن ہم گروہ انبیاء علیہم السلام اس بات کا کہ کلام کرین ہم لوگوں سے اور اغراہ عقائد اولیٰ کے یعنی ہمارے

ادب یا نچوان

ادب یا نچوان

چاہیے کہ رعایت طالب علموں کی نہیوں اور عقلوں کی ضرورت رکھے ایسی باتیں اور استفادہ کو نہ بتا دے کہ ان کے ذہن اور عقل
 سمجھنے اور عمل سے عاجز ہو جاویں اس لیے کہ اگر ایسا کر گیا تو ب اوقات خلافت واقع کے یاد رکھنیکی اور اس کو حق سمجھنے کی سوجھا اور
 عقلی میں پڑھنیکی اور ضرر اور اس کا عامہ سو کا طرف سے کھلانے والے دونوں کے چنانچہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا
 آپ نے کہ ہماری جماعت بنیوں کی امر کی گئی ہے کہ ہم لوگوں کو ان کے منازل اور مراتب پر اذیت دینے اور اسے بقدر شان اور
 ان کی کے بائیں کرین اور اسی کے مؤید ہے یہ حدیث کہ فرمایا آپ نے کہ لوگوں سے وہ کلام اور باتیں کہ وہ تم کہ پہچانتے ہو تم سے
 خوب معلوم ہے کہ تفصیل اور تشریح کر کے ان کو سمجھا سکتے ہو اور چور و دروغ نہیں کہ نہیں پہچانتے تم روایت کیا اس کو سخی نے سرفوں
 اور پر علی کے اور نفع کیا اس کا ابو منصور دیلمی نے مسند الفردوس میں طریق ابی نعیم سے اور فرمایا آپ نے کہ نہیں حدیث کی ایک تمہاری
 نے کسی قوم سے وہ حدیث کہ نہ سمجھیں وہ اس کو مگر کہ ہو گا فتنہ اوپر ان کے روایت کیا اس کو ابن سنی اور ابو نعیم نے ریافتہ میں حدیث
 ابن عباس سے اور فرمایا آپ نے کہ زبان کریمیری امت سے وہ حدیثیں کہ نہ اڑھتا سکین ان کو عقلیوں ان کی روایت کیا اس کو
 ابو نعیم نے ابن عباس سے اور فرمایا کہ اسے لوگوں کو دوست رکھتے ہو تم اس بات کو کہ اللہ اور رسول اس کا جھٹلایا جاوے ایسی باتیں
 لوگوں کو بتاؤ کہ ان کی سمجھ میں آویں اور چور و دروغ کہ ان کی سمجھ میں نہ آویں روایت کیا اس کا خطیب نے علی سے اتقی ماقال اعلیٰ
 انقاری فی شرحہ و قطع الطبع خوروق قل لا اساکم علیہ اجر آخر حمیدہ اور ادب ساقوان اوسنی علم کا قطع کرنا طبع کا ہے طالب علموں سے
 اس لیے کہ وارد ہو چاق قرآن شریف کے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ اسے منکر کہ نہیں چاہتا ہوں میں تم سے اور تبلیغ رسالت اور تعلیم
 سلم شرایع کے کچھ مزدوری بڑا اجر و اوپر پروردگار عالموں کے ہے یعنی ساتوان ادب عالم کا یہ ہے کہ عالم کو چاہیے کہ اس کے سکھانے
 میں ہرگز نہ سکھنے والوں سے کسی طرح کی طبع امور دینیوں سے نہ سکھے نیت خالص کر کے حسبہ اللہ ہی تعلیم کرنے اس لیے کہ اگر طبع کی اوسے
 کسی چیز کے طالب علموں سے ہو جاوے گا نزدیک ان کے ذیل اور خوار اور نہ باقی رہی اوسکی کچھ سمیت پس نہ نافع اور موثر ہوگی اوسکی
 بات اوس کے دون میں اور اس لیے کہ تحقیق جو کچھ کہ دنیا میں ہے خادم ہے واسطے بدن کے اور وہ سواری ہے نفس کی اور مخدوم
 سلم ہے اس لیے کہ اسی سے ہے شرف اور بزرگی نفس کی پس جس نے طالب کیا ساتھ علم کے مال کو کیا مخدوم کو خادم اور خادم کو خود و مملوک
 روایت کی ہے دارمی نے سعیدان ثوری سے کہ تحقیق حضرت عمر نے پوچھا کعب اخبار سے کہ کون لوگ ہیں علم والے کہا وہ لوگ کہ عمل
 کرتے ہیں ساتھ اوس چیز کے کہ جانتے ہیں کہا حضرت عمر نے کہ پس کیا چیز نکال دیتی ہے علم کو یعنی نور اور شر اور اوسکی کو عالموں کے
 دونوں سے کہا طبع پس معلوم ہوا اس سے کہ طبع اور رغبت کرنا دنیا میں مضمین ہے شان عالم عامل سے اس لیے کہ یہ نمودی تہی ہر
 طرف سمعہ اور ریائے اور عمل نہیں چاہل ہوتا مگر ساتھ اخلاص کے کہا امام غزالی رحمہ اللہ نے کہ مطلب کرے عالم اوپر پوچھنا ہے کہ پوچھنا
 علم کے کچھ اجر اور مزدوری اور نہ متعہ در کے اوس سے کہ بدلہ اور شکر یہ بلکہ بوجہ اللہ سکھاوے دے دے طالب تقرب اور نزدیکی اللہ تعالیٰ
 کو اور نہ ارادہ کرے اپنے نفس کے لیے اور احسان کرنے کا اگرچہ احسان ماننا لازم ہے اور نہ بلکہ انہیں کا فضل اور احسان جاننے
 اس لیے کہ انہوں نے عیا اور امداد کیا اپنے دن کو واسطے نزدیکی چاہل کرنے کی طرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ زراعت کرنے علوم سکھاوے

مانند اوس شخص کے کفاریت دے چکو زمین واسطے کہیتی کرنے کے پس نفع اور فائدہ تیرا اس میں زیادہ ہے نفع زمین واسطے سے پس ہر چند کہ
 اجرا اور ثواب تیرا تعلیم کرنے میں زیادہ ہے نزدیک اللہ تعالیٰ کے بہ نسبت ثواب سیکھنے والے کے ولیکن اگر نہ تو وہ تو نہ ہو چکا تو اوس
 ثواب کو پس مست چاہا اوس سے کہ اجرا اور مزدوری انتہی ماقال الشیخ نجم الدین فی شرحہ نہایت اعلیٰ و تعلیم فی التعلیم فوری روح من تعلیم
 للمبایات الامارات اول صرحت وجہ الناس فهو فی النار ترجمہ اور اوپ آٹھواں علم معاد کانت کرنے عمل کی ہے واسطے نفس
 اپنی کے اور نہایت تعلیم کی دوسروں کو وقت سیکھنے علم کے اسلیے کہ وارد ہوا ہے بیچ حدیث ترمذی کے کعب بن مالک سے کہ فرمایا آپ نے
 کہ جو شخص سیکھے علم بقصد فخر کرنے یا خجاک و جدال کے یا واسطے پیر نے منہ آدمیوں کی طرف اپنے پس وہ شخص بیچ دوزخ کے ہے یعنی
 اٹھواں ادب اس علم معاملہ کا یہ ہے کہ سیکھنے وقت اپنی نیت درست رکھو یعنی اس نیت سے سیکھے کہ خود ہی عمل کرونگا اور لوگوں کو تعلیم
 کرونگا نہ کہ بڑا عالم ہو کر عالموں میں فخر کرونگا اور جاہلوں سے نزاع اور جھگڑا اور ہکا بکا کرونگا اسلیے کہ فرمایا آپ نے کہ مت سیکھو علم کو
 اسلیے کہ فخر و وساتہ اوس کے عالموں پر اور جھگڑا جاہلوں سے اور پیر وساتہ اوس کے منہ لوگوں کی طرف اپنے پس جو کہی ایسا سو وہ دوزخ
 میں ہے روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے حدیث جابر سے ساتھ اسناد صحیح کے اور فرمایا آپ نے کہ جو شخص کہ سیکھے علم تاکہ کلام پیر فقید
 کرے لوگوں کو نہ کہ قبول کرے اللہ اوس سے نفل اور نہ فرض روایت کیا اسکو ابو داؤد نے ابو ہریرہ سے اور یہ حدیث
 بسبب کثرت طرق کے مرتبہ تو اس کو پہنچ گئی ہے انتہی ماقال العلی القاری فی ترجمہ والا لقطع لشفل العالیق ترجمہ اور اوپ
 ثوان علم معاملہ کا یہ ہے کہ مشتمل یعنی سیکھنے والے کو چاہیے کہ لقطع کرے اشتغال علاقہ دنیاوی سے یعنی طالب علم کو چاہیے کہ
 تمام علاقہ اور مشغول ماسوے المقصود سے منقطع ہو کر صرف تحصیل علم سے میں رہے اسلیے کہ دنیا کے علاقے مشغول
 کر لیتے ہیں اور پیر دیتے ہیں دل کو علم حاصل کرنے سے اور ایک دل نہیں طاقت رکھتا ہے دو چیز کے تحمل اور اوٹھانے کی فرمایا
 اللہ تعالیٰ نے ماجل اللہ رجل من قبلین فی جوفہ ترجمہ یعنی نہیں کئی اشتر نے واسطے کسی شخص کے دو دل بیچ پیٹ اوسکی کے
 اور اسلیے کہا گیا ہے کہ علم نہ دیوگا تجھ کو بعض اپنا یہاں تاکہ کہ دیوے تو اوسکو کل اپنا اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے وتبیل الیہ تبیل ترجمہ
 یعنی منقطع ہو جا طرف اوس کے منقطع ہو جانے کا اور احتمال کرادے ہر اور قصہ کہ حضور کا طرف اوس کے انتہی ماقال العلی القاری و الشیخ
 نجم الدین فی شرحہ و التعلیم فوری لیس من اخلاق المؤمن التعلیم الا فی طلب العلم ترجمہ اور ادب سوان علم معاملہ کا چاہا پیر کا
 اور خوشامد کرنا اگر دکان ہے استاد کی اسلیے کہ وارد ہوا ہے بیچ حدیث بیہقی کے معاذ بن جبل سے کہ فرمایا آن حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ نہیں ہے اخلاق اور روش مؤمن سے تذلل اور جا پلوسی کرنا بیچ کسی چیز کے مگر طلب کرنے علم میں یعنی تعلیم اور
 جا پلوسی کر کے ویس ہونا مسلمان کو ہر امر میں مذموم ہے مگر علم کے حاصل کرنے میں کہ اس میں جس قدر تواضع اور عاجزی کرے
 استاد سے محمود ہے اسلیے کہ نہیں ہے شایان اور سزاوار طالب علم کو یہ کہ کبیر کرے عالم اور استاد پر کہ ینشان محرومی کا ہے
 علم سے جہانچہ اسلیے دیکھا جاتا ہے کہ اکثر اس وقت کے طلبہ علم سے محروم ہیں بلکہ تواضع کر کے ساتھ اوس کے سبب علم اور حق استادی
 اوسکی کے اور طالب کرے ثواب اور شرف کو اوسکی خدمت سے امام غزالی رحمہ اللہ حکایت کرتے ہیں شقیق سے کہ تحقیق نماز پڑھی

ادب اول

ادب اول

ادب اول

اور ایک جنازہ کے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے پس نزدیک کیا گیا اور کے خیر واسطے سوار ہونے کے پس اسے ابن عباس رضی اللہ عنہ
 اور پکڑی رکاب زید کی پس کہا اور انہوں نے چوڑ دو اور ہٹ جاؤ تم اسے جنازہ دہا ہی کی غیر صلے اللہ علیہ وسلم کے پس کہا ابن عباس رضی اللہ عنہ
 تقاضا عنہ نے کہ اسی طرح امر کیے گئے ہیں ہم یہ کہ کرین ساتھ علماء اور بزرگوں کے پس بوسہ دیا زید بن ثابت رضی اللہ عنہ تقاضا عنہ نے اور کہ
 باتہ پر اور کہا کہ ہم ہی ایسا ہی امر کیے گئے ہیں کہ کرین یہ یعنی تعلیم اور تقبل ساتھ اہل بیت بنی اپنے کے صلے اللہ علیہ وسلم انتہی بقال الشیخ
 نجم الدین فی شرحہ تسلیم لہا لک مریض لایسلم اسے الطیب اور ابوبکر کبار مہوان تسلیم اور سونا شاگرد کا ہے اپنی نفس کو حرج و اشتداد
 کے واسطے خوف کے اور اندیشہ ہلاک کے اوس بیمار کے کہ نہ سوئے اپنے کو طرف طبیب کے یعنی شاگرد کو چاہیے کہ امر تعلیم اور سکھانے
 میں اپنی رے اور رغبت کو اصلاً دخل نہ دے بلکہ تمام اختیار اپنے کو بالکلیہ طرف استاد کے سونپ دے کہ جو کچھ اوسکی حق میں صلح اور
 النفع ہو علموں سے تجویز کرے جیسا کہ بیمار سونپ دیتا ہے اپنی نفس کو طرف طبیب حاذق کے اور ساتھ تجویز اور تدبیر اسکی کہ عمل
 کرتا ہے دوا اور غذا میں اسی طرح عالم ہی تربیت اور تعلیم کرتا ہے شاگرد کو اور اولا جو سنے علم بعدہ ڈالتا ہے اوسکو بڑے سلموں میں
 اور جو نہ سونپے نفس اپنی کو طرف اوس کے اور نہ اعتماد کرے ساتھ قول اوسکی کے ترتیب کہانے اور دوا وغیرہ میں بلکہ اپنی رغبت اور رے
 کو دخل دے تو اندیشہ ہے ہلاک ہونے اوس مریض کا اور کافی ہے بجا شہادت تسلیم میں قصہ حضرت موسیٰ اور خضر علیہما السلام کا
 مافی شرمین المذکورین والخصوص لا استقلال وورد فی ان فی ذلک لذكر لمن کان قلب ترجمہ اور ابوبکر مہوان علم معانیا
 حضور قلب ہر شاگرد کا واسطے نفع اور تامل کے اسلیے کہ وار دہوا ہے بیچ قرآن شریف کے یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ تحقیق بیچ اسکی
 یعنی قرآن کے البتہ نصیحت ہے واسطے اوس شخص کے کہ ہے واسطے اوس کے دل حاضر یعنی شاگرد کو چاہیے کہ ساتھ حق و قلب اور زبان
 نگاہ مطالب علمی استاد سے سننے تاکہ نفع اور فائدہ اوسکا حاصل ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ قرآن اوسکو سود مند اور
 نصیحت ہے کہ دل حاضر رکھتا ہو اور متفکر ہو بیچ حقائق الہیہ کے اور سیدار ہو خواب غفلت سے شیخ ابو سعید خراقدس سرہ فرماتے ہیں
 کہ قرآن شریف ایسا کان نگاہ کرشن کہ گویا پیغمبر علیہ السلام سے سنتا ہو جو اس سے بڑہ اور جان کہ جبریل علیہ السلام پڑھتے ہیں اگر
 یون جان کہ گویا اللہ تعالیٰ سے سنتا ہے اور شبلی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ وعظ کرنا ساتھ قرآن شریف کے اوس شخص کو بہت اور
 ہووے کہ دل اوسکا ساتھ اللہ تعالیٰ کے حاضر ہو اور طرفہ تعین اوس سے غافل نہ ہو اور سالم ہو اغراض اور امراض نفسانی سے اور
 حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ دل وہ شخص کو کتابیہ کہ بیچ دل اوسکی کے سوا اللہ تعالیٰ کے کوئی چیز خطورہ کرے اور نگذرد
 انتہی کہا اسی طرح شیخ عبدالقادر نے اپنی شرح فارسی میں و ترک الاستغناکان لانه کثیر ترجمہ اور ابوبکر مہوان علم موالدہ کا جوڑ ہاتھ لگا
 شک اور غار کو استفادہ علم میں اسلیے کہ وہ کبیر ہے حقیقت میں یعنی طالب علم کو چاہیے کہ استفادہ اور حاصل کرنے علم میں ہتھکاف اور بازو
 اگرچہ استاد اوسکا حسب اور نسب میں اوس سے کم ہو اسلیے کہ فرمایا حضرت نے کلمۃ الحاکمینا ان حکیم یعنی عاقل کو چاہیے کہ ریختہ کو
 ایسا سمجھے کہ میری ہی گئی ہوئی چیز ہے پس قیمت جانے اوسکو جہاں کہیں کہ پاوے اور لے لیوے اوسکو جو شخص کہ دیوے کوئی ہو اور
 مناقبات کرے طرف خست اوسکی کے مانند اوس شخص کے کہ ہاگا جاتا ہے شیر کے ڈر سے ہستہ ہونڈہ تا ہوا سوچ نہیں فرق کرتا

زید بن ثابت

ابوبکر مہوان

زید بن ثابت

براستہ پوچھنے میں شہر لطف اور گمانس لکڑی کے گتہ اوٹھانے والے میں اور اس لیے کہ یہ عادت تکبر کی ہے فرمایا اللہ تعالیٰ فی
 ساحر عن آیاتی الذین تنکبرون فی الارض بغیر الحق وان یروا کل آتیه لایؤمنوا بہا وان یرو اسپیلا الرشد لایتجدوہ سبیلاً
 ترجمہ یعنی اللہ پھر دیکھنا میں نہ نیکوں اپنی سے اون لوگوں کو کہ تکبر کرتے ہیں بیچ زمین کے ناحق اور اگر دیکھیں سب نشانیاں
 نہ ایمان لاوین ساتھ اون کے اور اگر دیکھیں راہ ہدائی کی نہ نیکوں اور سکوراہ اور فرمایا حضرت نے کہ فرماتا ہے اللہ تعالیٰ تکبر اور
 بڑائی چادر میری ہے اور عظمت آزار میرے ہے جو ہمیں جھگڑا کرے مجھے یعنی یہ صفت اپنے میں ثابت کرے ڈال و ڈنگا اور
 میں درخ میں اور علم تو متوج ہے اسی طرح سنی اور کوشش سے حاصل ہوتا ہے نہ تابع کہ خود آجاوے ابھی ماقال شیخ نجم الدین
 وغیرہ نے شرحہ والقیاس بالمشقی الاستبدانہ المحصور بالنوافل واحاطہ البحر النجاستہ ماردون الکوز اور ادب چودھوان علم
 معادلہ کا ترک کرنا متبدی کا سبب قیاس کرنے نفس اپنی کو ساتھ منتہی کے واسطے بدل لینے اے چل کرنے منتہی کے حضور مع اللہ
 ساتھ نوافل کے اور واسطے کر دینے دریا کی نجاست کو بانی بخلاف کوزہ کے لینے شطلم اور متبدی کو چاہیے کہ اپنی نفس کو قیاس
 اوپر استناد اور منتہی کے نگر ہے بیچ ترک کرنے اور سنی کے بعض طاعات اور نوافل کو بعض اوقات میں لینے بظاہر او کو لینے
 عبادت میں قاصر دیکھ کر آپ بھی بہت اور کابل ہو چکیے اس لیے کہ منتہی نے بدل لیا اور اختیار کیا ہے حضور اور مراقبہ دل کو سا
 نوافل کے اس لیے کہ اگال ظاہری طاعات اور نوافل سے سوا سے رذائت اور فرائض کے اخیر کو بہرتے ہیں طرف باطن اور تکین
 جوارح کے کہ مقصود اصلی ہے اور دیکھنے والے عوام لوگ گمان کرتے ہیں کہ سنت اور کابل اور غافل ہو گیا حاشا ہرگز یہ گمان
 کیا جاوے یہ مرابطہ اور باندھنا دل کا ہے عین شہود اور حضور میں ساتھ اللہ تعالیٰ کے سو گویا اون سے نوافل کو بمنزلہ شہن اور
 قیمت کے قرار دیکر بیچ حضور اور مراقبہ دل کو کہ اقصاے مراتب اور شہامی مطالب ہو خرید اور حاصل کیا اور جب کاشفہ حاصل ہوا
 معاملہ مرتفع ہوا یعنی حق نوافل طاعات میں اور اسی جگہ سے کہ اس سے لینے مشائخ نے کہ جس نے دیکھا محکوبہایت اور آغاز جان
 ہو صدیقی لینے بسبب دیکھنے کثرت طاعات کے اور اتباع کرنے کے ساتھ اس کی اور جس نے دیکھا محکوبہ نہایت میں کہ وقت قلت طاعات
 اور تکین جوارح کا ہے ہوا از ندیتی سو چاہیے کہ متبدی اختیار کرے اور بچے اس قیاس کرنے سے کہ موجب حرمان اور نقصان کو
 ہو اس لیے کہ اس کی مثال تو بمنزلہ کوزہ کے ہے نجاست بانی کے حق میں لینے سبب وقوع نجاست کی وہ بانی کوزہ کا جس ہو جاو گیا
 اور یہ مقدار مانع نہر کی ہو جانے اور سنی سے جس بخلاف منتہی کے کہ وہ بمنزلہ دریا کے ہے کہ کہ دیتا ہے نجاست کو بانی لینے اگر او میں
 بول اور براز وغیرہ نجاست سے واقع ہوں تو دریا او کو بمنزلہ اور بانی کے کر دیا سو کیا نسبت ہو کوزہ کو ساتھ بحر کے اور کج شک کو
 ساتھ بار کے اور بادشاہ کو ساتھ لوہار کے اور اسی لیے جائز ہو میں بہت سی چیزیں واسطے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جو کہ نہیں
 جائز ہیں واسطے ہمارے پس چاہیے متبدی کو کہ متوجہ ہوں طرف اختلاف علماء کے برابر ہے کہ ہو طالب علوم دنیا یا آخرت کا ہی لینے کہ
 تحقیق یہ تحریر دیتا ہے عقل اور سنی کو پس سزاوارا و سکویہ ہے کہ اختیار کرے اولاً ایک طریقہ جو کہ پسندیدہ ہو نزدیک استاد سنی کے
 انتہی تمام ہوا منہوں شرخون مذکور کا تقدیم الہم فیہا بفرض لہون و ہو علم ما یحب من اعتقاد و فعل و ترک ظاہر و باطن ثم علم آخرۃ

فہم المقرب الیہ تہائے اور ادب پندہر ہوان علم معاملہ کا مقدم رکھنا اوس علم کا ہے کہ ہم تر جو پس ابتدا اور شروع کرے ساتھ ہر
علم کے کہ فرض میں ہے اور وہ علم اوس چیز کا ہے کہ واجب ہوا اعتقاد کرنا اور عمل کرنا اوسکا اور ترک کرنا اوسکا ظاہر اور باطن میں
پہر سیکھنا سکھانا علم آخرت کا ہے اسلئے کہ تحقیق وہ نزدیک کرنے والا ہے بندے کو طرفت اوس سبحانہ و تعالیٰ کے لیئے جملہ ادب
علم معاملہ سے یہ بات ہے کہ اوستاد شاگرد سیکھنے سکھانے میں اوس علم کو مقدم رکھیں جو بہت ضروری ہے مثل فرض میں کے اور
وہ وہ ہے کہ کلیت دیا گیا ہے بندہ عاقل بالغ ساتھ اوسکے اور فرض کفایہ وہ ہے کہ نہ ہستنا اور بے پروائی ہوا اس سے قوام امور
دنیا میں جیسے طب اور حساب اور قسمت موارث اور وصایا سو یہ ایسے علوم ہیں کہ اگر خالی ہو جاوے شہر اوتک جلتے والوں سے ترساکر
شہر والے گنہگار ہونگے اور ایک ہی ہو تو کفایت کرتا ہے اور ساقط ہو جاوے گا فرض دوسروں سے سوادل لازم ہے تعلیم کرنا اور سیکھنا
ایسے علم کا کہ واجب ہے اعتقاد کرنا اوسپر جیسے ایمان لانا اللہ اور رسول اور فرشتوں اور کتابوں وغیرہ پر اون چیزوں سے کہ
شارع نے اونکی خبر دی ہے اور سیکھنا اوسکا کہ واجب ہے عمل کرنا اوسپر جیسے نماز روزہ حج زکوٰۃ وغیرہ اور سطح علم لانا اوس سے کہ
کہ واجب ہے ترک کرنا اوسکا ظاہر اور باطن میں جیسے شراب خوری اور سر قرا اور زنا اور ارادہ کرنا معصیت اور گناہ کا اور عجب اور کبیر
وغیرہ کرنا اور بعد ان علموں مذکورہ کے سیکھنا سکھانا علم آخرت کا واجب ہے اور وہ وہ ہے کہ نفع اوسکا مقصود ہو ساتھ صلاح اور
درستی آخرت کے اور معرفت اور پہچان ہو اوس میں تفصیل احوال اور ہوا وقت اور تحقیق اوسکی کے اور مراد اوس سے علم تصوف ہر
کہ تحسین پاتے ہیں اوس سے اخلاق باطن اور فزین ہوتے ہیں احوال پوشیدہ اور فراقت کرتے ہیں اوس سے اوصاف باطنی اور
مجہ جاتے ہر آگ صفات بشری کی اور دور ہو جاتے ہیں دواعی نفسانی سو اسلئے حاصل ہوتی ہے اس سے نزدیکی اللہ تعالیٰ کے
ظاہر اور باطن میں بخلاف اور علموں کے کہ لبا اوقات دور کر دیتے ہیں اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے بے پشتگی ہونے اونکی کے انواع میرا
اور اصناف مذکرات پر یا اور سمعہ اور عجب اور غرور سے تقدیر اور تحریر میں چنانچہ اسلئے کہا ہے امام مالک رحمہ اللہ نے کہ جس نے فقہ حاصل کیا
اور نہ پیر کا علم تصوف سو فاسق ہو اور جس نے جاہل کیا تصوف اور نہ پیر کا علم فقہ سو ہوا وہ زندیق اور جس نے جمع کیا دونوں کو سو ہوا جھوٹ
اور کہا بعض محققین نے کہ جسکو نہیں ہے اس علم سے کچھ حصہ ڈر ہے محکوم اوسکی سو خاموشی کا اور ادنیٰ حصہ اس سے لیئے اس علم سے ہر
کہ تصدیق کرے اور سچا جائے اس علم کو اور تسلیم کرے اور مانے اس علم والوں کو اور کہا بعضوں نے کہ جس شخص میں دو خصلتیں ہوں
نہ حاصل ہوگا اس علم سے اوسکو کچھ بدعت اور تکبر اور کہا گیا ہے کہ جو دوست رکھے دنیا کو یا اصرار کرے اوپر ہو اون اور آرزووں کے
نہ محقق ہوگا اس علم میں اگر چہ ہو جاوے اور علموں میں تحقیق پس اوس نے عقوبت اور سزا اس علم کی منکر کی یہ ہے کہ نہیں نصیحتی
اوسکو اس علم سے کچھ خیر چنانچہ کسی شاعر نے کہا ہے شعراء ارض لمن ماب عنک غیبہ فذاک ذنب عقابہ فیہ لیئے راضی ہو تو
اوس شخص سے کہ عیب کرتا ہے تجھے غیبت کرنی اوسکے پر اسلئے کہ یہ ایسا گناہ ہے کہ سزا اسکی بیچ ایک ہے لیئے جو شخص کہ عیب
کرے لگا اور بڑا جانیگا سو کب ادسکو حاصل کر گیا وہ اوسکو پس رہ گیا وہ اوس سے محروم سو سزا شفرغ ہوے اوسی عیب اور انکار
بعد ازان بھل جو واجب ہے اوپر تیرے اعتقاد سے اوپر وجہ توسل کے مقام استفادہ میں یہ ہے کہ تصدیق اور یقین کرے تو کہ

تیرے لیے ایک معبود ہے عالم قادر مریہ مشکلم سبع بصیر و ہدای فردمکہ کہ نہیں ہے کوئی اسکا شریک اور نہ ساتھی اور نہ شریک
 نہیں ہے مثل اس کے کوئی شے نہ خدا اوسنے اور نہ جانیگا اور نہیں ہے واسطے اس کے کوئی ہمستف ہے ساتھ صفات کمال کے جامع ہر
 درمیان مستون بلال اور جمال کے پس وہ صاحب جمال اور بزرگی کا ہے اور صاحب فضیلتوں اور انعام کا منفرہ ہے حدوت سے
 منفر ہے ساتھ قدم کے خالق ہر چیز کا خبر عدم سے کلام اسکا قدیم ہے اور ارادہ اور علم اسکا پاک ہے ہر نقصان اور آفت سے
 نہیں وصف کیا جاتا ہے ساتھ صفات محبتیں کے اور نہیں جانتے ہیں اوپر اس کے جو جائز ہے اور محمد و دین کے اور نہیں گہرے اوپر
 مکان اور نہ جہتیں اور نہیں گزرتے اوپر اس کے زمانے اور ساعتیں اور نہیں حمل کرتے آسمین حوادث اور آفات الی غیر ذلک اور
 یقین جانے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بند ہے اس کے اور رسول اور خلیل اس کے ہیں بھیجا ہے انکو ساتھ ہدایت اور دین حق کی توکل علیہ
 کر دین اسکو اور پس دینوں کے اور وہ سچے اور سچائی کی گہر گئی ہیں اس کو س چیزیں کہ لائے ہیں اللہ سبحانہ کے پاس سے اور سچے ہیں
 اس چیز میں کہ وہ وار و ہولی ہے اور پر زبان انکی کے امر آخرت اور غرائب احوال اور شان اسکی سے اور واجب ہے عقدا کرنا
 اس چیز پر کہ تھی اوپر اس کے سلف کہ تحقیق اللہ سبحانہ دکھائی دیگا اور زیارت ہوگی آخرت میں اس لیے کہ وہ موجود ہے لیکن غیر مریہ
 اور تحقیق قرآن شریف کلام اللہ کا ہے غیر مخلوق نہیں ہے ساتھ حرفوں منقطعہ اور صورتوں مختلفہ کے پس وہ حال آحلول کرتی
 اور حادث ہے ہمیں باعتبار اور ذریعہ ان حرفوں اور آواز کی محفوظ ہے ہر دلوں ہماری کے پڑھا جاتا ہے ساتھ زبان ہماری کی
 لکھا جاتا ہے ساتھ ہاتھوں ہماری کے محفوظ ہے ساتھ آنکھوں ہماری کے اور بھی اعتقاد رکھے تو اس بات کا کہ نہیں واقع ہوتا ہے
 ملک یعنی عالم اجسام کے اور نہ ہر ملکوت یعنی عالم ارواح کے خطرہ اور اندیشہ اندیشہ کنوا کا اور نہ نظر ہمیں ناظر کا مگر ساتھ قضا و قدر
 اس تعالیٰ شانہ کے اور موافق ارادہ اور مشیت اسکی کے پس اسی سے ہے خیر اور شر اور نفع اور ضرر اور ایمان اور کفر اور نہیں
 واجب ہے اوپر اللہ تعالیٰ کے کوئی چیز واسطے کسی کے مخلوق اسکی سے اور بیشک اسکا حق واجب ہے اوپر غیروں کے
 اور وہ حق عبادت اور بندگی کرنا ہے اسکی پر جبکہ وہ ثواب اور اجر ابدی دے سوا اس کے فضل اور کرم سے ہے اور سر عذاب
 اور عذاب کرے سوا اس کے عدل اور انصاف سے ہے اور وہ نہیں پوچھا جاتا اپنے کیے سے اور اور لوگ پوچھے جاتے ہیں
 اور اعتقاد رکھے تو اس بات کا کہ جو کہ ثابت ہے مستحکم ہے بیشک اس سے امر آخرت وغیرہ سے جیسے نیت اور روزخ اور شر
 اور شر اور عذاب قبر اور سوال کرنا مگر تفسیر کا اور نہ ہر امر اور میزان وغیرہ سب مہول ہیں ایمان کے کہ اتفاق اور اجماع
 کیا ہے اوپر اعتماد کرتے انکی کے سلف صالح نے صحابہ اور تابعین رضی اللہ عنہم سے قبل پہلے بدعتوں اور ظاہر ہونے ہو انوں
 اور آرزوؤں کے اور فرمایا جتہ الاسلام امام محمد غزالی رحمہ اللہ نے کہ علم آخرت کا دو قسم ہے معاملہ اور مکاشفہ اور غایت اور
 نہایت معاملہ کی مکاشفہ ہے اور غایت مکاشفہ کی معرفت اللہ تعالیٰ کے اور نہیں ہے میری مراد معرفت سے اعتقاد عالمی کا
 کہ سیکھ لیتا ہے از روئے روایت کے بلکہ وہ ایک نوح کا تعین ہے درایت سے کہ وہ مثر اور پل ہے اوس نور کا کہ ڈالتا ہے
 اسکو اللہ تعالیٰ سچ دل اوس بندہ کے کہ پاک کیا اوسنے باطن اپنا ساتھ مجاہدہ کے خباثت اور رزائل سے جتنے کہ پوچھ گیا نظر

اوس کتاب کے شانہ کی ہے یعنی ہر گاہ کہ طالب علم فارغ ہو جاوے علوم فرض عین سے کہ مذکور ہوئے جائز ہے کہ شروع کرے
علوم فرض کفایہ میں جیسے علم تفسیر اور متعلقات اوسکے علم قرآن اور اسباب نزول اور معرفت تاریخ اور نسخ اور عام اور خاص اور
نص اور ظاہر وغیرہ سے اور کیفیت اشغال بعض کی اوس سے ساتھ بعض کے کہ جیسے علم اصول فقہ کہتے ہیں اور جو موقوف علیہ
یعنی علم لغت اور صرف نحو وغیرہ سے اور یہ سب اقسام جاری ہیں سنت میں بھی اور اسی طرح علم اخبار یعنی احادیث مسند
وغیر مسند متواترہ غیر متواترہ ضعیفہ غیر ضعیفہ اور معرفت اسماء رجال وعدالت رواۃ اور تمام احوال اوسکا اور علم فتاویٰ یعنی
فروع فقہ اور علم قطع خصومات اور قانون سیاست وغیرہ سو جائز ہے تحصیل کرنا اور مشغول ہونا ان علوم میں بشرطیکہ
تجاویز نہ کرے اوسے طرف نوادرات یعنی قلیل الوقوع کے چنانچہ بعض اکابر نے منقول ہے کہ کافی ہے تجاویز تفسیر و بیاریوں
اقتصاد اور ایجاد کے تفسیر واحدی یا تفسیر جلالین اور از روئے توسط کے تفسیر مدارک یا معالم اور نہایت میں تفسیر درمنشور
اور تفسیر راثر اور کافی ہے تجاویز حدیث سے جو کچھ صحیحین میں ہے طے وجہ الایجاز اور برویہ توسط مانند مشکوٰۃ کے اور برویہ نہایت
تیسرے اصول الی جامع الاصول اور جامع کبیر حافظ جلال الدین سیوطی کے اور استغراق ایک علم میں واسطے استغناء اور
احاطہ کل کے ممنوع ہے بلکہ علم کثیر اور متبہ اور پختہ پوری پس نہ مصروف اور مستغنی ہوا ان علوم میں یعنی فرض کفایہ میں
ایسا کہ مشغول ہو جاوے مقصود سے کہ وہ حضور ہے آگے مجبور ہے اور استغراق ہے بجز شہود میں فرمایا محمد بن حسن رحمہ اللہ نے
کہ تمام میں ہمیشہ آنا نزدیک داؤد طائی رحمہ اللہ کے اور پوچھتا ہیں اوسے مسئلے پس اگر واقع اور ظاہر ہوتے اوسکے دل میں تیرتا
کہ یہ مسئلہ محتاج الیہ اور ضروریات دین میرے سے ہے جواب دیتے مجھ کو اوس مسئلہ میں اور اگر جانتے کہ یہ مسئلہ ضروری نہیں ہے
تو تقسیم کرتے اور فرماتے کہ ہم مشغول ہیں یعنی اوسکے حضور اور شہود میں تمام ہوا مضمون شرح ملا علی قاری کا اور کما شیعہ نجم الدین
ایسی شرح میں کہ جو شخص کہ ابھی فارغ نہیں ہوا ہے علوم فرض عین سے چاہیے کہ نہ مشغول ہو فرض کفایہ میں چنانچہ کما امام حجتہ
الاسلام غزالی رحمہ اللہ نے کہ جس شخص پر کہ ابھی فرض عین لازم ہے پس مشغول ہو فرض کفایہ میں اور گمان کرے کہ میرا مقصود
حق ہے سو وہ جو ٹا ہے اور جان تو کہ علم دو قسم پر ہے شرعی اور غیر شرعی شرعی کل محمود ہے اور واسطے اوسکے یعنی شرعی کہ
اصول اور فروع اور مقدمات اور استحقاقات میں اصول کتاب الیہ اور سنت رسول اللہ اور اجماع امت اور آثار صحابہ ہے اور فروع وہ ہے
کہ مستنبط ہوا انہی سے اور وہ دو قسم ہے قسم اول وہ کہ متعلق ہے ساتھ مصالح دنیا کے اور حاوی ہے اوسکو فن فقہ اور تکفل اوس
میں فقہاء اور قسم دوسری وہ کہ متعلق ہے ساتھ آخرت کے اور وہ علم احوال قلب اور اخلاص اوسکی کا ہے اور حاوی ہیں اوسکو کتابا
سلوک کے اور مقدمات وہ ہیں کہ قائم مقام آلات کے ہیں جیسے علم لغت سو وہ ایک اک ہے علم کتاب اور سنت رسول کا اور انہیں سے
جو علم کتابت خط کا اور مشروعیات ان چیزوں کی بسبب موقوف ہوئے اصول شرع کے ہے انہی اور مستحق علم قرآن کے ہیں قسم میں
طرح اوسکے کہ متعلق ہیں ساتھ لفظ کے جیسے علم قرآن اور تجارح حروف اور اسکے کہ متعلق ہیں ساتھ معنی کے جیسے تفسیر سو اعتماد
ہی اور بر نقل کے ہے اور تقسیم ہیں طرف اسکے کہ متعلق ہیں ساتھ احکام اوسکی کے من حیث بالافہ والماخذ اور تکفل اوسکو اصول فقہ

اور ایسے متحجرات اخبار اور آثار کے پس علم ساتھ رجال اور اسامی اوکی کے اور اسامی اور صفات صحابہ رضی اللہ عنہم کے اور علم کے
 راولیوں اور احوال اوکی کا تو کہ تمیز ہو جاوے ضعیف قوی سے اور علم ساتھ عمروں اوکی کے تو کہ امتیاز ہو جاوے مرس کجاست
 سے اسی مرج اور جو متعلق ہیں ساتھ اوکے پس یہ علوم شرعیہ ہیں اور یہ سب محمود ہیں اور فرض کفایہ سے ہیں اور جو غیر شرعی ہیں
 دو قسم پر ہے محمود اور مذموم اور محمود پر دو قسم ہے فرض بقدر کفایت کے یا فضیلت پس فرض کفایت وہ ہے کہ نہ ہتہ خناج
 اوس سے توام اور دنیا میں ایسے کہ وہ ضروری ہے حاجت بقا ابدان میں جیسے حساب پس وہ ضروری ہے معاملات اور
 قسمت و صایا اور موارد وغیرہ میں اور اسی طرح طب اور فلاح یعنی بزرگری اور حکمت یعنی نوربانی اور حجامت وغیرہ اگر جہ
 ہتہ انہیں سے نہیں ہیں لیکن اگر خالی ہو جاوے اسے شہر تو موجب مرج اور ہلاکی کا ہے ایسے کہ جسے اوتاری ہے بیماری
 اوتاری دوا اور راہ اور طریقہ بتایا اوکے استعمال کا اور میا کیے اسباب پس نہیں جائز ہے متعرض ہونا واسطے ہلاکی کے
 بسبب اہمال اور جوڑنے اسباب کے اور اسے پر جو فضیلت ہو فرض کفایہ سے سو وہ ہے کہ ہتہنا اور بے پروائی ہو اس
 جیسے تعمق کرنا دینی فرائض حساب اور حقائق طب میں اور اسے پر مذموم اس فرض کفایہ سے سو مباح ہے یا غیر مباح جیسے
 علم اشعار کہ جنہیں مضامین فحش اور استخفاف اور تحقیر مسلمان کی نہو اور اسی طرح علم تاریخ اور اخبار اور غیر مباح جیسے علم سحر اور شام
 وغیرہ سوان سب علموں اور صنائع اور پیشوں میں ایسا نہ مصروف اور مشغول ہو کہ مقصود اصلی لینے پاک کر نہ نفس کو وقام سے
 اور آراستہ کرنے اوکی سے ساتھ محاسن کے غافل ہو جاوے ایسے کہ فرمایا حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے کہ کل ما شغلک عن امر
 فہو منک یعنی جو تجھے مشغول کرے اللہ سے پس ہی تیرا منہ ہے اور مہود و الاقتدار علی الواقع والقرب منہ اور اسے لہو
 علم معاملہ کا اقتدار کرنا ہے اوپر اون مسائل کے کہ واقع ہوں لینے شہنا ہے اون قضایا اور مسائل پر جو واقع ہوں یا قریب ہوں
 وقوع کے فی المناظرہ مناظرہ میں اور مناظرہ عبارت ہے توجہ کرنے و متجاہدین کے سے طرف نسبت تام خبری کے واسطے
 اظہار اور اثبات حق کے اور جارجور فی المناظرہ میں متعلق ہے ساتھ اقتصار کے فوراً الما ثورا ایسے کہ یہ لینے اقتصار کرنا مناظرہ
 میں اوپر اون قضایا اور حادثوں کے جو واقع ہوں یا قریب ہوں وقوع کے منقول ہے صحابہ رضی اللہ عنہم سے کہ وہ مناظرہ
 اور مشاورہ نہیں کرتے تھے مگر اوجہین جو واقع تھے یا قریب الوقوع تھے حاصل کلام یہ ہے کہ مناظرہ اور مباحثہ کہ اوپر طریق مشا
 کے واقع ہونے اور طریقہ خصوصیت کے وہ مافور ہے پس چاہیے عالم اور متعلم کو کہ گفتا کرین مناظرہ اور مباحثہ میں اون مسئلوں
 جو واقع ہونے والے ہوں ایسے کہ مباحثہ ان حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مشاورت نہیں کرتے تھے مگر اون حوادث میں جو
 واقع ہوں یا قریب الوقوع ایسے کہ قریب طرف سے کے ہا ہے حکم اوس آیت کا اختیار الخلوۃ اور اوب ستر سوال
 انہیں سے اختیار کرنا خلوت کا ہے واسطے مناظرہ کے لینے مناظرہ اور مباحثہ اور مشاورت میں اختیار کرے خلوت کو تقریب
 الی جمع الہم لیب قریب ہونے اوکی کے لینے خلوت کی طرف جمع ہونے مہمت کے و صفاء الفکرۃ اور باعث نزدیک ہونے
 اوکی کے طرف محفائے فکر اور دور کرنے اندیشوں کے والید عن الریاء اور سبب بعید ہونے اوکی کے رہا سے والعجب اور سبب

اور مباحثہ

والعجب

اور ہونے اور کسی کے عجب اور خود بینی سے لینے جب کہ مناظر اور مباحثہ کرنا اور پسبیل مشورت کے ہو تو چاہیے کہ خلوت اختیار کرے تاکہ فکر اور کسی مشوش ہو کہ حکیم نے کہ خلوت عبارت ہے جوڑنے اختلاط آدمیوں کی سی اگرچہ ہر درمیان اونکے اور کہا بعضوں نے کہ خلوت عبارت ہے انس بکڑنے سے ساتھ ذکر کے اور مشغول ہونے سے ساتھ فکر کے اور اسی کے موافق ہے وہ جو کہا ہے بعض نے الخلوۃ الخلو عن جمیع الاذکار الا عن ذکر اللہ خلوت خالی ہونا ہے جمیع اذکار سے سوا ہے ذکر اللہ کے اور کہا بعضوں نے کہ خلوت عبارت ہی میل کرنے سے طرف نگہبانی جوارح کے اوس چیز سے کہ درضامند ہو اوس سے اللہ تعالیٰ اور یہاں مراد خلوت سے علیحدگی مکان کی ہے پس چاہیے کہ خلوت اختیار کرے تاکہ فکر اور کسی صاف ہو جاوے خیالات پرانہ و جو بلیب اثر عام آدمیوں کی آتے ہیں اور بعید ہو جاوے رہا اور عجب سے اور زیر عبارت ہے کرنے اور جوڑنے کسی فعل کے سے واسطے متوجہ کرنے لو کون کی طرف اپنے کہ اسکیو شرک خفی کہتے ہیں اور تفصیل اسکی انتشار اللہ تعالیٰ اپنے محل پر بیان کیجاوے گی اور عجب عبارت ہے استغفار نفس اور خود بینی سے کہ وہ بھی مذموم ہے لکما یحقق فی موضعہ پس جسوقت کہ خلوت گزین ہو مناظر تو حاصل ہونگے اور کلام فوائد مذکورہ اور بیچ جاوے گا وہ ان آفات مسطورہ سے وسیلۃ التثاورد التعاون اور اوب اٹھا رہو ان اونین سے اختیار کرنا راہ مشورت اور معاونت کا ہے جیسا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ما خاب من انتشار اور فایا اللہ تعالیٰ نے و شاور ہم فی الامر فاذا عزمتم فتوکل علی اللہ اور بھی فرمایا و تعاونوا علی البر و التقویٰ ولا تعادوا علی الاثم و العداوان اور باہم معاونت کرو اور پریشکی اور تقویٰ کے اور نہ معاونت کرو اور پر گناہ اور حد سے بڑھنے کی فہم الما تو راہیے یہ بھی طریق مشورت اور معاونت کا منقول اور مروی ہے ان حضرت خطیبہ علیہ السلام اور اصحاب اونکی سے نہ طریق جبکہ طریق اور خصوصیت کا فیجئیر الانتقال عن دلیل و اشکال پس روار کی واسطے حصہ اپنی کے انتقال کرنا ایک دلیل و طوط دلیل دوسری کے اور ایک اشکال سے طرف اشکال دوسری کے لینے جب کہ مناظر نے حصہ اپنی کو معین او مددگار سمجھا تو چاہیے کہ نہ منع کرے اوکو انتقال کرنے اوس دلیل اور اشکال سے کہ معتقد تھا بچل مشورت اور تعاون کے اوس دلیل اور اشکال کا پھر سمجھا وہ بعد مشورت اور تعاون کے کہ جو دلیل اور اشکال میں نے سمجھے تھے حقیقت میں وہ قابل دلیل اور اشکال کے سنی پھر انتقال کیا اوسنے طرف دلیل اور اشکال دوسری کے تو چاہیے کہ طالب علم مناظر کو کہ نہ روکے اوکو انتقال کرنے اوس دلیل اور اشکال سے کہ ظاہر خطا ہونا اوسکا اور نہ کہے اوکو کہ یہ کلام تیرا ناقض ہے ساتھ کلام پہلے کے اسلئے کہ رجوع کرنا طرف حق کے ہمیشہ ہوتا ہے منافع واسطے باطل کے اور ایسے ہی تھا مناظرہ سلف کا دلائل علمی علم مجہول اور دعویٰ نہ کرے مناظر جاننے اوس شے کا جو نہیں جانتا اوکو دلائل کیست عن معلوم زاعما اور چپ نہ رہے مناظر شے معلوم سے درحالیکہ مدعی ہو جانے اوکی کا یا چ اس حال کے کہ زعم کرنے والا ہو ساتھ اس بات کے کہ میں جانتا ہوں دوسرا نہیں جانتا اور جو زعم کرنے والا ہو کہ دوسرا ہی جانتا ہے تو سکوت کا مضائقہ نہیں اور کہا علی قاری رحمہ نے کہ نہ چپ رہے دران حال کہ زعم کرنے والا ہو عدم لزوم ذکر کا اپنے اوپر اور حال یہ ہے کہ وہ ذکر کرنا لازم ہو ہے اوپر اور کہا شیخ نجم الدین نے اپنی شرح میں اسے دران حال کہ زعم کرنے والا ہو لزوم ذکر کا ای یہ زعم ہو کہ

سلطۃ العارفین و حفظ طاقہ برہان و اہل فطرت و اہل اعتدال

ان ارباب اشکال ہوں

مجبور ذکر کرنا اسکا لازم ہے تب چپ نہ رہے بعد از دم الذکر بعد اسکے کہ لازم ہو جاوے ذکر کرنا اوس سے معلوم کا اسپر یعنی نہ کرنا
 چاہیے کہ مناظر میں دعویٰ نہ کرے اوس سے کہ نہیں جانتا ہو واسطے عاجز کرنے خصم کے مثلاً خصم نے اپنے قول کو بیان کیا
 بعد اوس کے کہ یہ وہ ہے کہ ظاہر ہوئی میرے لیے اگر سچ کو معلوم ہو بہتر اس سے تو بیان کر بس کے دوسرا
 کو جانتا ہوں میں بہتر اس سے لیکن ذکر کرتا اسکو اس لیے کہ نہیں لازم ہے مجبور ذکر اسکا پس اس طرح دعویٰ نہ کرنا نہیں
 خالی ہے فسق سے برابر ہے وہ سچا ہوا اپنے قول میں یا جوئے ہونے اور سچی کے وجہ فسق کی ظاہر ہے اور
 بر تقدیر سچے ہونے اوسکی کے وجہ فسق کی یہ ہے کہ اوس نے چپا یا اوس سے کہ کو اسکا اظہار بشرط ضروری ہونے کے واجب تھا
 اجماع کیا ہے علمائے اسپر کہ واجب ہے اظہار کرنا اوس سے کہ جانتا ہوں وہ دینی ضروری سے بعد سوال کرنے سائل کے اوس سے
 بلکہ اگر نہیں آتا ہوا لازم ہے اسپر کہ کہی نہیں جانتا ہوں میں اسکو نہیں دیکھتے ہو کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ بہت جگہ لا اور کی
 فرمایا ہے اور جب کہا اوس نے کہ میرے پاس اسکے واسطے اور وجہ بہتر ہے لیکن نہیں ذکر کرتا ہوں اسکو اس لیے کہ ذکر کرنا اسکا نہیں
 لازم ہے مجبور اور حال آنکہ اوس کے پاس اور کوئی وجہ بہتر نہیں ہے اور دعویٰ ہے جانتے اوسکی کا واسطے عاجز کرنے خصم کی پس ہوگی
 وہ فاذب اور فاسق نعوذ باللہ منها اور اگر جانتا ہو وجہ بہتر اوس سے جو بیان کی خصم نے تو چاہیے کہ بیان اوس کے سے ساکت نہ
 بلکہ اسپر لازم ہے کہ کما حدہ ظاہر کرے نزدیک خصم کے بسبب فرماتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے من ثم علما ابو یوسف علیہ السلام
 فی قواعد مجتہدین اس لیے کہ یہ یعنی اشیاء وغیرہ جو امانت احوال کے ذیل سے طرف ذلیل دو میری کے ہے اور دعویٰ نہ کرنا ہے
 مجہول کا اور ساکت ہونا امر معلوم سے بعد سوال کرنے سائل کے تو اعد محدث اور متبعہ اور متفقہ بین جاذبات الی المہلکات کہنے والے
 میں طرف جاسے ہلاکت اور خصلتوں ہلاک کرنے والے کے مثل حسد اور حقہ اور تکبر اور عجب اور چپانے حق وغیرہ کے مجرم التمسک
 حرام ہے تسک کرنا ساتھ ان قواعد کے و شکر للمعصی اور چاہیے مناظر کو کہ شکر کرے واسطے پونچنے والے حق اور جواب کے
 طرفین سے جیسے فرمایا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لولا علی لہاک عمر و یعرت بالخطا اور اقرار اور عترت کرے ساتھ خطا اپنی کہ
 جیسے مروی ہے محمد بن کعب سے کہ ایک شخص واسطے حل مشکل اپنی کے بخدمت حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حاضر ہو کر مستعدی ہوا
 توجہ اور بہت کا آپ نے اوس کے جواب میں فرمایا اذناقت بک البلوئی فکافی فی الم نشرح بفسرہ میں لیسرین اذا فکرہ فافح یعنی
 مات محنت اور سختی کی کم ہے کیونکہ پہلے ہی سختی تھی اور آگے کو بھی نہوگی اور وقت عیش اور عشرت کا بہت ہے جبکہ ساتھ اس وعدہ حق
 سچا نہ و تعالیٰ کے مطلع ہو جاوے تو عسرت تیری ساتھ عشرت اور فرحت کے بدل جائیگی کوئی شخص دوسرا اوس مجلس میں حاضر تھا
 کہ آیا امیر المؤمنین منی ایک کریم کے جیسے آپ نے فرمائے ویسے نہیں ہیں حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا اگر تو اچھا جانتا ہے تو بیان
 کیا اوس نے بعد العصر لیسر ان اذا فکرہ فافح اسے بعد ایک عصر کے دوسرے حاصل ہونے والی ہے اس جواب کو حضرت علی رضی اللہ
 نے پسند کر کے فرمایا اچھا کہ تو نے اور خطا ہوئی مجھے جیسے کیا اسی منہوں کو سعدی علیہ الرحمۃ نے نظم فرمایا ہے نظم کے شکستہ
 برد پیش علی و مگر شکستش را کند منجلی و امیر عدو بند شکرتش اسے در جانش بگفت از سر علم و اسے ہر شینام کہ شخصے در ان انجمن

بلکہ جنین نیست یا ابو الحسن بہ نرخیجید از وحید راجحوی ہے، بگفت ارتودانی ازین بہ گوئے بگفت انجہ دانست ویا کیرہ گفت بگل
 چشمہ غریباید نہفت پسندید زوشاہ مردان جواب کہ من برخا بودم زور صواب چہ از من سخن گفت دانا کیست کہ کہ مالاراز
 علم او علم نیست، اور منقول ہے کہ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا حق اوس مردکی سے کہ مقاتل اور حارب ہو کر
 فی سبیل اللہ شہید ہوا جواب دیا کہ وہ جنت میں ہے ابن مسعود نے کہا کہ اگر مر گیا پس پوچھا حق کو یعنی حق پر حاربین طور کہ اونا
 اوس جگہ درست تھا اور نیت اور عقیدہ بھی اوسکا اچھا تھا تو وہ جنت میں ہے ابو موسیٰ اشعری کہ اوس زمانہ میں امیر تھو کہ تو
 کہا حق وہ ہے جو ابن مسعود نے کہا دلا یتیم بد اور ملکین اور اندوگین ہووے ساتھ اقرار کرنے خطا اپنی کے اور ساتھ ظہور حق کا زانہ
 دوسری کے سے فہوا لمانور اسلیے کہ وہ یعنی شکر کرنا پوچھنے والی حق اور نواب کا اور اعتراف کرنا ساتھ خطا اپنی کے اور نہ ہوا
 اعتراف کرنا ساتھ اس کے ماثور اور منقول ہے اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیسے جیسا کہ بیان ہو چکا و انہ شہد ضالہ
 اور اسلیے کہ مناظر اور مشا و طالب اور دہوٹہ بننے والا ہے گی ہوئی چیز کا کہ وہ کلمۃ الحق ہے فلا فرق بین ظہور یا نہ ومن غیرہ
 پس نہیں ہے فرق نزدیک اوسکے درسیان ظاہر ہونے اوس کی ہوئی چیز کے اپنے سے اور غیر سے اسلیے کہ غرض اور مقصد
 سوا ظاہر ہونے حق کے دوسری شے نہیں ہے جس سے ظاہر اور نہ ہو آپ سے یا مشا و ر سے ہو یا غیر سے اور چاہے کہ شہر
 میں یہ غرض نہ ہو کہ حق مجھ ہی سے ہو ظاہر ہو نہ دوسرے سے یہ جب کہ ہوگی غرض اظہار حق تو نہ ملکین اور اندوگین ہو گا یہ ظاہر
 ہونے حق کی سے اس سے ہو خواہ دوسرے سے اور ہو گا شکر گزار سپر اور معترف ہو گا ساتھ خطا اپنی کے فرمایا حضرت رسول صلی
 علیہ وآلہ وسلم نے حکمت ضالۃ المؤمن فحیت وجد ما فوا حق بہا حکمت کی ہوئی چیز مؤمن کی ہے پس جہاں پائے اوسکو
 پس یہی لائق تر ہے ساتھ لینے اوسکی کے جیسے کوئی شخص اپنی بکری کی ہوئی کو ڈھونڈے اور جو کوئی شخص اوسکی بکری تباہ
 تو اوس سے وہ شخص خوش ہوتا ہے اور شکر زاری اوسکی کرتا ہے اور اوسکو اپنا دوست اور خیر خواہ سمجھتا ہے اب غور کرنا چاہیے
 کہ ساتھ باقی متاع دنیوی کے تباہی کے تباہی کے ممنون احسان ہو اور ساتھ ظاہر کرنے متاع آخرت اور اظہار حق کے تباہی کے تباہی کے
 ناراض اور مایوس ہو اور زبان طعن اور ملامت کی اوسکے حق میں دراز کرے یہ کیا انصاف ہے بلکہ یہ شخص اولیٰ و انسب ہے ساتھ
 شکر کرنے کے اسکا شکر اوس سے زیادہ کرنا چاہیے و یقدم اتمام نفس و شیطان اور مناظر کو چاہیے کہ پہلے شروع کرنے کے
 مناظر میں اپنی نفس کو مقصر جانے اور نفس اور شیطان کو ساکت اور لازم کرے لشدہ عبادتھا بسبب سخت تر ہونے عبادت
 اور دشمنی ان دونوں کے طالب حق سے اور باعث علیہ کرنے ان دونوں کے قلب پر غالب کی اور محبت ہانے انہوں کے
 طرف اسباب ہلاکت کے یعنی طرف بخل اور کبر اور حسد وغیرہ کے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ان شیطان لکم عدو فانتھوہ عدوا و لا یعدو
 شیطان انہ لکم عدو مبین اور فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان اعدا عدوکی نفسک الیٰ بین جنیک پس چاہیے
 کہ ان دونوں کو اپنے قابو میں کر کے پہلے شروع کرے مناظر اور مشا و عزمین تو کہ محفوظ اور مومن ہو جاوے آفات کثیرہ سے
 اور اگر ارادہ کیا مناظر نے اظہار فضل اپنی کا نزدیک لوگوں کے اور قصد کیا تلبیل خصم کا اور مستوجہ کرنا خلق کا طرف اپنے توبہ

منہج اخلاق مذکورہ کے ہیں اور ناپسندیدہ ہیں نزدیک اللہ تعالیٰ کے اور پسندیدہ ہیں نزدیک خدا و ائمہ متقیان میں سے ایک ہے۔
فی الاصول اور ادب و انیسوان او نہیں سے تسک اور جنگل مارنا ہے بیچ اصول اور عقایدات کے بالکتاب راستہ
والاجماع ساتھ کتاب یعنی قرآن مجید کے کہ وہ دلیل قطعی ہے اور سائر سنت متواترہ کے لفظاً متواتر ہو یا مذاق تو نے ہو یا عقلی
یا تقریری اور اجماع امت اور اتفاق آئیم کے یعنی مسائل اعتقاد میں غصام اور جنگل مارے ساتھ اولیٰ کے کوئی مذہب
دینے والے یقین کے ہوں نگمان کے اس واسطے کہ مبنی اصول اور عقایدات کا یقین بہرے سو یہ تینوں یعنی کتاب اور سنت متواترہ
اور اجماع اور اعلیٰین ہے اتفاق ایہ کاموجب ہیں یقین کے بخلاف قیاس کے اس لیے جو رد دیا معصفت نے ان دونوں کو والاخر
عن اعتراض خاطر و ناظر اور اب جمیعوان او نہیں سے اسراض اور روگردانی کرنا ہے اعتراض اسے پیش آنے خاطر نفسانی
اور شک ڈالنے خاطر باباحث کی سے یعنی نہ چاہیے تسک پڑنا ساتھ اون اعتراضوں کے کہ وارد ہوں جانب مناظر مقابل
سے یا دوسے خطرات گذرین اپنے دل میں جب کہ مخالف ہوں ساتھ اول ذکر شدہ مذکورہ کے لا اعتقاد مہا عن الہو سے الوہوت علیہ
معصوم اور میرا ہونے اور مذکورہ کے ہوا سے نفسانی اور دوسرے شیطانی سے دون غیر باخلاف غیر انکی کے یعنی اعتراضات اور
قیاسات خاطر یا مناظر کے کہ ہوا اور ہوس سے کم خالی ہوتے ہیں تا بنیاد الاعتقاد بالمعالمۃ اور اب جمیعوان او نہیں سے
تا بنیہ اور توانائی دنیا ہے اعتقاد اپنے کو ساتھ معاملہ اسے عمل بدتی اور قلبی کے لیے عمل کرنا ہے موافق جاننے اپنی کے مفروضات اور
واجبات میں اور بچنا ہے محرمات وغیرہ سے اس واسطے کہ جب معتقد ہوا فرضیت کسی شے کا اور مسنون ہونے شے دوسری کا اور تجویز
یا حرمت یا کراہت تحریمی یا تنزیہی کسی شے کا پس ضرورت اس کے لیے کہ عمل کرے ساتھ ظاہر اور باطن کے یعنی ساتھ بدن اور قلب کے
موافق جاننے اپنے کے فوطوق الکاشفہ اس لیے کہ تا بنیہ کرنا اعتقاد کا ساتھ معاملہ کے طریقہ مقام کردار رکاشفہ کا ہے پس جو شخص کہ
ساتھ علم کے مشغول ہووے اور طریقہ القیاد اور فرمان برداری کا لازم پکڑے اور نفس کو ہوا اور ہوس سے دور رکھے تو ابواب ہدایت
اور سپر کل جاذبہ موجب فرمانے اللہ تعالیٰ کے والدین جاہد واقینا النہم نیعم سبحنا والذین اہتدوا ذہاب ہم ہی داہم قوم ہم اور ہی
آیا ہے من عمل بما علم اور اللہ عالم بالا یعلم والہ القرآن اور تا بنیہ اور توانائی دنیا اعتقاد کا ہے ساتھ دلائل قرآن کے پس ہمیشہ
زائد ہوگا اعتقاد اسکا ازروے وسیع کے بسبب اوس چیز کے کہ پڑھی کان او سکی میں اول ذکر قرآن سے اور بیان پروردگار کیا
معصفت رحمۃ اللہ علیہ نے سنت متواترہ اور اجماع امت کو اس لیے کہ روے دونوں راجع میں طرف دلائل قرآن کے جنہا کا لوا
یا جولی اس لیے کہ ساتھ اول ذکر قرآن کے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ملت صالح رضی اللہ عنہم حجت اور تسلیم کرتے تھے
اور پراتبات دعوت انہی کے ولقاء ملون من لم یلقنہ اور مقالہ کرتے تھے ساتھ اون شخصوں کے کہ نہیں قناعت اور تکفارتے تھے
اور پرقرآن اور اولہ او سکی کے لینے رکھتے تھے مقالہ کرنا اون لوگوں کے ساتھ جو نہیں قناعت کرتے تھے اصول مذکورہ پروردگار
خوش ہوتے تھے ساتھ اول ذکر قرآن کے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لیس مناسب لم یتبعی بالتقرآن یعنی نہیں ہے اور
پڑھتے ہماری کے وہ شخص جو نہ اسودہ ہو ساتھ قرآن کے یا نہ طلب استقامت کی او سننے ساتھ قرآن کے بلکہ مطاوب ہے اسکو دلیل

ملک
بہار
پنجاب
سندھ
کشمیر

سوا سے قرآن سے نماز بیان بعد بیان ایسی کہ نہیں ہے کوئی بیان میں اور حجت میں قطعی بعد بیان قرآن کے فرمایا اللہ تعالیٰ علیہ
اولم یکنم انا انزلنا علیک الکتاب تیلاً علیہم وان فی ذلک رحمۃ و ذکر سے لقوم یؤمنون وصحبہ الصالحین اور قوی کرنا اعتقاد کا ہے
ساتھ صحبت صالح اور نیکوں کے یعنی اختیار کر کے صحبت اور نیکو کی کہ تابع ہیں آثار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ایسی کہ
اونکی خراب دون کو معذور کر دیتی ہے اور سیدار کر دیتی ہے صحبت اونکی خوب غفلت سے فرمایا مولانا سے روم علیہ الرحمۃ نے سے
ایک زمانہ صحبت با اولیا بہتر از صد سالہ طاعت ہے بڑا ہے اور اونکے لیے سبب نور علی اور ضیاء نقو سے کے مکشوف ہوتے ہیں
وہ علوم اور عقائد کہ نہیں حاصل ہوتے ہیں غیر دن کو فرمایا اللہ تعالیٰ نے یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ وکونوا مع الصادقین
وہ لوگ کہ ایمان لائے ہو ورنہ اللہ سے اور نہ سنا ہے سچوں کے اور کہا گیا بنی علیہم الصلوۃ والسلام سے کیا کہین ہم جب کہ اوسے کہو
ایسا امر کہ نہ پادین ہم اوسکو کتاب اور سنت میں فرمایا دریافت کرو صالحین سے اور گردانو اوسکے مشورت درمیان صلیا کے
واضعاء الوعد علیہم اور قوی کرنا ہے اعتقاد اپنے کا ساتھ سے نصیحت نرم کے یعنی ساتھ سے اوس وعظ اور نید کے کہ سو موفقی
کتاب اور سنت اور اجماع صحابہ کے تاکہ بوشہرہ نرم کرنے دنوں کو فرمایا اللہ تعالیٰ نے ان الذکرے اتفع المؤمنین تحقیق نصیحت
نفع دیتی ہے مومن کو یا مضبوط کرے اعتقاد اپنے کو ساتھ مطالع کرنے کتب مونیہ کے وہ بھی حکم اکیر کا کہتی ہیں کہا لا یخفی علیہم التجربہ
و ترک مجادلہ الکلام اور قوی کرے اعتقاد کو ساتھ چور سے مجادلہ اور مباحثہ علم کلام کے جو کہ ہو دے اور طریقہ اہل منطق اور سبب
فلاسفہ کے جو خارج ہے دائرہ اسلام سے باہر طور کہ مشکی ہو اور دلائل عقلیہ کے جا نہیں سے کہ قائم ہوں اور برخلاف مدعی خصم کے ساتھ
غرض تقو سے اور ظہار غلبہ کے اور خصم کے اور مشوش کرنے خاطر اوسکی کے اور اگر ہو برخلاف اسکے تو جائز ہے فرمایا امام محمد غزالی
رحمۃ اللہ علیہ نے احیاء العلوم میں خلاصہ اوسکایہ ہے کہ خلاف کیا ہے علما نے علم جدل اور کلام میں گئے ہیں بعض طرف بدعت
حرام ہونے اوسکی کے یہی مذہب ہے امام شافعی اور امام مالک اور احمد بن حنبل اور سفیان ثوری رحمہم اللہ کا اور اسی پر متفق ہیں تمام
محدثین سلف اور گئے ہیں بعض طرف وجوب اوسکی کی بلکہ ان فرضیت علی الکفایہ ہونے بلکہ طرف فرضیت علی الاعیان ہونے کے
اور کہا ہے یہی علم افضل کل اعمال اور اعلیٰ سبب مشوبات کا ہے ایسی کہ یہ ثابت رکھنے والا ہے علم توحید کا اور اعلیٰ ہے کل مقاصد کا
پہر فرمایا امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے حق یہ ہے کہ اطلاق کلام کا ساتھ مذمت اس فن کے ہر حال میں یا ساتھ حمد اس فن کے ہر حال میں
خطا ہے بلکہ لا بد ہے سمیع تفصیل اور بیان سے ایسی کہ اس فن میں نفع اور ضرر دونوں متصور ہیں پس باعتبار منفعت کے وقت
انتفاع میں محمود اور مدوح ہے جیسے حق معین اوس عامی کے کہ معتقد ہو اوس بدعت کا کہ سنی ہو مشد عین سے اور الفت پکڑے ہو
ساتھ مجادلہ کے ایسی الفت کہ نہ قناعت کر سکے ساتھ مواظب اور تحذیرات کے اور نہ شفا دے اوسکو کوئی خیر بجز دوائے جدل
اور مباحثہ کے اور علم جدل باعتبار مغربت کے حرام اور نامشروع ہے پس وہ عوام کہ مشغول ہوں ساتھ پیشوں اور صناعات کی
پس اوسکے حق میں سکنا نا علم جدل کا مضرب ہے بسا اوقات پیدا کرتا ہے اوسکے دنوں میں شک اور شبہ اور تزلزل کرتا ہے
اور نہ اعتقاد اونکا پہر نہیں ممکن بعد اسکے قائم ہونا اعتقاد اونکی کا صلاحیت پر پس واجب ہو کہ چور سے جاوین اوس شے پر کہ

قبول کیا جو اس کو انہوں نے اعتقاد حق سے اور جدل ساتھ اس عامی کے کہ معتقد ہو فقط بدعت کا یا ساتھ اس شخص کی کہ واقع ہوا اسکے دل میں شک بھی حرام ہے پس واجب ہے کہ بلائے جادوین دونوں طرف حق کے ساتھ لطافت و حفا اور سعی اور کے کہ نزدیکی ہوں طرف قبولیت کے اور بعد ہوں نفقہ فی الکلام سے انتہی حاصل ہو معتقدہ جدل اسلئے کہ جادو علم کلام میں ہے اہل جدل کا تعجب اجماعی کہ موضوع سے واسطے عاجز کرتے عامی یعنی بے علم کے الہی بغیر ضرر وہ مجاہد کہ ضرر ہو نیا یا جانا ہے مثل ضرر عامی کے یا وہ مجاہد کہ حقیقت ضرر ہو نیا ہے آپ کو مثل ضرر عامی کے وہ ضرر ہے کہ عقیدہ او کا خود متزلزل ہو جاتا ہے یا ایسا مجاہد کہ ضرر ہو نیا ہے عامی کو سبب جدل کے مثل ضرر اپنی کے اسے جیسا کہ اس جدل سے اپنا عقیدہ خراب کیا اور عامیوں کا خراب کرنا ہے اور حرف فناء لفظ فہمین واسطے تعلیل سابق کے ہے اور لام تعجب عامی میں متعلق ہے ساتھ محذون کے کہ وہ لفظ موضوع ہے اور لفظ بغیر کا ساتھ مینہ مجہول اور معدون کے دونوں ملحوظ پر درست ہے حال کلام کا یہ ہے کہ چہرہ نا علم کلام اور جدل کا اسلئے ہے کہ یہ پیشہ ہے اہل جدل کا کہ بنایا گیا ہے واسطے عاجز کرنے بے اثر ہے ہوسے کے اور ضرر ہو جاتا ہے مجاہد اور عامی دونوں کو تشویشہ الحق واسطے پریشان کرنے اس جدل کے ہے اعتقاد اس عامی کے کہ بیعت الشہد سبب اور شہد شہد کے اس کے دل میں و تحریک العقیدہ اور سبب حرکت دینے کے عقیدہ او کی کو دارالہ الجزم اور سبب دہ کرنے جزم اور یقین او کی کے یعنی ضرر پاتا ہے عامی ساتھ علم جادو کے اسلئے کہ وہ یعنی جدل پر گندہ کرتا ہے عامی غیر متیقہ حق کو اور باعث ہوتا ہے وہ یعنی علم جدل ڈالنے شہادت کا اس کے دل میں اور بخش دیتا ہے حقیقہ او کی کو اور دو کرتا ہے جزم اور یقین کو اس کے دل جب کہ دیکھ گیا سامی قائم ہونا چاہے اور برہین کا جانہین سے تو سرد ہو کر گھبرا گیا کہ غلام اس سہل میں مضطرب اور متفکر میں کیونکہ اعتقاد کروان میں اور یہ سبیل جزم اور یقین کے اس پر اب جانا چاہیے کہ وہ عامی کہ جادو اس کے حق میں ضرر ہے اور بدعتیہ کے ہر ایک یہ کہ ان عقائد اس کے صحیح سالم موافق حق کے دوسرے عامی کہ معتقد ہو بدعت کا اور بے اعتقاد کوئی چیز مجاہد سے پس عمائل کرنا بدعت کا ممکن ہے ساتھ کلام لطیف ہے کہ جو قنات دیوسے نفس اس کی کو اور مؤثر ہو طلب او کے میں مانند اس و غلط اور فن کے کہ قریب بہ قرآن اور حدیث کے پس یہی بہت نافع ہے ازراہ بدعت میں جادو علم کلام سے اسلئے کہ وہ عامی کہ معتقد ہو بدعت کا جب کہ سنیکا بدل کر نو اعتقاد کر لیا کہ یہ ایک پیشہ ہے بنایا ہوا مجاہد کا تاکہ قریب دیوسے ہوگون کو طرف اعتقاد اپنی پس مصر اور مضبوط ہو جائیگا عامی اور اعتقاد باطل اپنی کے تو ہو جائیگا مجاہد اس کے حق میں مضرت نافع و تکیدہ الباطل اور ضرر ہو نیا یا جدل کا علم مجاہد کو اسلئے ہے کہ وہ قوی کرتا ہے عقیدہ باطل کو بتائید لا اضر ساتھ تا ئید کرنے اصرار کے مجاہد پر یعنی جبکہ عادت پکڑے اس نے جدل اور خصوصیت کے تو نہ سنیکا کوئی کلام مگر یہ کہ جمیعت اس کی منبعث ہوگی اور اعتراض کے بیان تک کہ او کو قرآنی اور حدیثات شریعہ میں بھی اپنے عادات اور خصلت سے باز نہ آوے گا بلکہ توکید کر لیا باطل کو لغت الحدیث سے واسطے طلب کرنے ذمت اور لغت میں مقابل اپنی کے جو ناسی اسے پیدا ہوئی ہے جدل سے و حمل الاقحام علی تصور راجع اور واسطے عملی کر کے سکتا کر دینے طرف ثانی کو اور بقصر طبیعت اور عدم طاق جواب دہی اپنے کے یعنی جب کہ عاجز اور ملزم ہو جاتا ہے مجاہد کو مجہول

کرتا ہے الزام کو اور بقصور طبیعت اپنی کے اور گمان کرتا ہے کہ جواب اسکا نزدیک علما ہمارے کے موجود ہے اگرچہ پہنچے
 نہ ہو سکا اے باوجود قائل ہونے کے اسی اپنی بات ناحق پر جبار ہوتا ہے اور یہ ضرر مجادل کو چاہل ہوتا ہے بسبب اوس
 تعصب کے کہ پیدا ہوتا ہے جدل سے یہاں تک کہ اگر کیا جاوے واسطے اوسکے کیا ارادہ رکھتا ہے تو یہ کہ کہولہ سے
 اسد تعالے حجاب کو اور طایر کرد سے فکجو بالعمائد کہ حق ثابت ہے واسطے مقابل تیری کے تو البتہ اسپر ہی ناخوش ہوگا
 بسبب اندیشہ خوشنود ہونے خصم اپنی کے پس بلاے عظیم ہے کہ پھیل گئی ہے تمام بلاد میں اور زمین و فخر اسکا بجز
 عناد اور ضرر معاد کے ومن ثم ترغیر عقیدۃ التشکک المستقل بالنظر اور اسی سبب سے جنبش پاتا ہے عقیدہ اوس
 شخص کا کہ علم کلام میں مہارت رکھتا ہو اور سہو تھک ساتھ اسے اور نظر اور ادلہ عقلی کے اسے کیسا تھلہ نہو اسی با
 سے کہا ہر امام احمد رحمہ اللہ انکلام زمانہ اور فرمایا ہے امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے من طلب العلم بالکلام تزدنق اور کیا خوب فرمایا
 مولانا روم علیہ الرحمۃ نے ہاے استدلالیان جو میں بود ہاے جو میں سخت بے تکمین بود ہ دون العامی متقی اے شجاعت
 عامی متقی کے نہیں جنبش پاتا ہے عقیدہ اوس عامی متقی کا کہ معتاد و تنکی ہو اور برادۃ عقلیہ اور حج مشرعیہ کے اشتغال ہو سنا کتاب
 اسد اور سنت رسول اسد اور متابعت ائمہ صلی علیہم السلام کی کہ باعث اس متابعت اور اشتغال کے اوسکے عقیدہ میں ایسا سوخ اور استحکام
 پیدا ہو جاتا ہے کہ اصلا الغرض اور جنبش نہیں پاتا الا فی عامی اعتقد بدعتہ مسموعہ مگر بیچ حق اوس عامی کے کہ معتقد ہے بدعت
 مسموعہ کا یعنی نہیں چوڑا چاہیے مباخشہ علم کلام اور نہیں مضربے مجادلہ اوس عامی کے حق میں کہ معتقد ہو وہ ایسی بدعت کا
 کہ سنی ہو اور سننے بدعتیوں سے یہ قول مذکور یعنی الا فی عامی یہ استثناء ہے قول مان کی سے جو یہ ضرر ضررہ ہے اسے ضرر کرتا ہے
 مجادلہ مثل ضرر اسکی کے بیچ ہر عامی کے مگر بیچ اوس عامی کے کہ اعتقاد رکھتا ہو بدعت کا کہ سنی ہو لوگوں سے یا استثناء ہے قول مان
 کے سے کہ ترک مجادلہ الکلام ہے اسے ترک کرے مجادلہ الکلام کو کہ ضرر محض ہے مگر بیچ حق اوس عامی کے کہ معتقد ہو بدعت مسموعہ کا
 والفت الجدل متی لافنیہ سواہ اور الفت کیڑی ہو اور سننے ساتھ جدل کے یہاں تک کہ نہ فائدہ دے بیماری جہل اسکی کو کوئی چیز بخیر اور
 اور تحذیرات سے سواے جدل کے جیسے کہ گذر چکا بیان اسکا نیچے قول مان کے و ترک المجادلہ ہے فمن ثمرہ مبارک خا پس اسکی ہوا
 مباح یعنی واسطے ہدایت اسے عامی کے مجادلہ اور مباخشہ علم کلام مباح اور مادون ہو انجکم ضرورت نزدیک بعض علما کے بل من
 فروض الکفایۃ فی زمان البیوع بلکہ ہوا علم مجادلہ بیچ زمانہ ظاہر ہونے انواع بدعات محدثات کے فزون کفایہ سے یعنی بعد قرون
 مائتہ کے وہ زمانہ صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین رضی اللہ عنہم جمیع کا ہے اب جاننا چاہیے کہ بدعات پانچ قسم ہیں ایک وہ ہیں
 واجب و دوسری مندوب تیسری مباح چوتھی مکروہ یا نجون حرام واجب علی سبیل الکفایہ مانند سیکھنے اور تعلیم شکمیں کے واسطے
 رکرنے ملاحدہ اور مبتدعین کے اور مندوب مثل تصانیف کتب اور بنائے مدرسوں اور رابطہ و خیرہ کے اور مباح مانند البسۃ مکلفہ
 اور طعمہ مانوہ وغیرہ کے اور مثالیں مکروہ اور محرمہ کی ظاہر میں صونا للعقاید واسطے محفوظ رکھنے عقاید کے تزلزل اور اضطراب سے
 پس لابد ہے ہر شہر میں ہونا ایک ایسے شخص کا کہ قائم ہو وہ ساتھ حقوق اس فن کے اور موصوف ہو ساتھ ان چار صفتوں کے جو آگے

ایک اور جہن پس وزن ہے سیکھنا اس فن کا طے الزکی اور بزرگی اور باریکی میں کے انصاف جو فیض ہو یعنی جو قادر ہو اور تقریر یا حکم کے
 ساتھ وجود مختلفہ کے اندر جن جو دین دار ہو اور متجدد جو متجدد ہو واسطے اسی امر کے لینے واسطے تحصیل علم جہل کے نامتجدد سو واسطے ضبط کرنے
 عقاید دینی کے لینے تجدد واسطے امور مذکورہ کے ہونہ واسطے تشویش میں توانے خاطر مای کے کہ باعث ہے اور پر پیدا کرنے مشابہات
 اور تحریک عقاید اور نوکید مطلق کے لیکر طے انہم یہ قیدین اس واسطے ہیں تاکہ قادر اور توانا ہو ساتھ علم جہل کے اور سمجھنے مقدمات کے
 اسلئے کہ بلیہ یعنی احمق نہیں نفع لے سکتا اس علم سے واقف قرار دینا کہ قادر ہو اور پر بیان کرنے مدعی اور دلائل کے اسلئے کہ غیر فیض نہیں نفع
 اور تا سکتا ہے ساتھ اجتماع اس فن کے والی بات علی الحق اور تاکہ قادر ہو ثبات رہنے حق پر اسلئے کہ جس شخص کی طبیعت خالی چوتی ہے صلاح
 اور دیانت اور فتوے سے تو غالب ہوتے ہیں اور سپر شہوات پس بسبب غلبہ شہوات کے ساتھ وارد ہونے اور نہ سبہد کے خارج ہونا ہے
 دین سے والا استکمال لازماً الشبہ اور تاکہ قادر ہو اور پر کامل کرنے اس فن کے اور دفع کرنے شکوک اور شبہات ماضی ہونے والی کے
 اسلئے کہ اشتغال امور دنیوی میں اور کاروبار و روزمرہ میں مانع ہوتا ہے استکمال اس فن کے سے یہ فوائد ہیں چاروں متوزن ہو
 کے دون العالمہ نہیں ہے مباح تحصیل علم جہل کے عوام لوگوں کے لیے بلکہ حرام ہے ان کے لیے غرض کرنا اس بحر غمیر میں کہ سیر
 خالی خطر غمیر سے مراد عامہ سے یہاں پر وہ شخص مای ہے کہ جسے بتدین حکم کیا ہے عقاید اپنا ساتھ کتاب اور سنت اور اجماع است
 اور سائر دلائل عقاید اور حج نقلیہ کے کذافی شرح علی انقاری الامہ دو واسطے کہ علم جہل دروازہ اور دروازے کہ موضوع ہے واسطے دفع
 کرنے امراتش مشابہات ختم متبع اور بیماری عقیدہ کے پس مناسب ہے استعمال اسکا وقت ضرورت پر لینے واسطے مریض باطنی کے
 واسطے خیر کے تاکہ شفا مرتب ہو ساتھ عنایت الہی کے جیسے ادویہ امراتش بدنی کہ استعمال اور نکا وقت حاجت کے مفید ہوتا ہے
 اور حوام ساتھ کیفیت استعمال ادویات کے عارف نہیں ہونے اسلئے ح سام استعمال علم جہل کے بھی عارف نہیں ہیں پس سبب سے
 اوکھو طرن علم جہل کے حاجت نہیں سے بلکہ استعمال اسکا ان کے حق میں باسنت وبال ہوگا بحالات ماضی بخالات اوکھو گزرا لینے
 مایا تفسیر اور حدیث اور فقہ کا کمال متعلق ہے ساتھ کتاب اللہ کے اور دروسا ساتھ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور تفسیر
 متعلق ہے ساتھ اجماع امت اور خواص اوکی سے اور اتفاق ائمہ اور اختلاف اوکی سے اور یہی ہے علم فتوے کا نوغذا اور اسلئے کہ
 وہ ناسند غذا کے ہے ضروری ہے ہر زکی اور غبی اور فاضل و عام و صحیح اور مریض کے لیے پس نہیں ہے چشم کارا را لہ ثابہ لینے
 کتاب اور سنت اور اجماع سے عام مومنین کو قال الفتح الموصی الیس المریض اذا منع الشعام والشراب والدوا بیوت فقاوا بلنی فقال
 فکذا لک القلب اذا منع عنہ الحکمہ والعلم ثابہ ایام بیوت کما منع موصی نے کیا نہیں ہے کہ مریض جبکہ منع کیا جاوے کہائے اور پیئے
 اور دوا سے تو مر جاوے گا پس کہا او نہوں نے کہ مان پس کہا ایسی ہی ہے قلب جب کہ علم اور حکمت سے منع کیا جاوے سے تین دن تو پاک
 ہو جاوے گا اور عامی متفان مختلفات اور فانی مقدمات سے بے پردہ ہی یہاں تک کہ اگر فرجاوے قبل خفا کر نے کے اس پر کہ کلام اللہ
 قدیم ہے اور محل حوادث کا نہیں اور دوا کے تو رگیا وہ اجماعاً اور اسلام کے کلام جامع تا یہ غریب من اشیر یعنی ہوتا ہے علم جہل اور
 کلام فردض کفایہ سے اور حال میں کہ تلبس جو ساتھ کلام وضع بین المراد کے کہ حکم ہونے سے اس کے قریب شمع سے لینے اور لانا مذکور ہے

اور نبوت میں سنا کہ کلام عقلی کے بعد ہو شرع سے یہ جارح و متعلق ہے ساتھ لفظ فروض کے جو سابق گذرنا بقرب من الہم
 تاکہ قریب ہو دے وہ کلام اوس فہم سے کہ مقتضا کرتی ہے اوسکو طبیعت و بعد عن و روداشتہ والہوا والوسوسہ اور دور ہو
 وار دہوئے شبہ اور ہوا فضا فی سے پس قول باتن کا بقرب من الفہم علت ہے واسطے قول اوسکی کے جو کلام سید
 ہر اور یہ قول اوسکا وسیع الخ علت ہے واسطے قول اوسکی کے جو قریب من الشرح ہے دون اعمق التمشوش نہ کہ نہ کو ہونا جو تشویش
 میں ڈالنے والا ہے یعنی نہیں ہے مباح ایسا تعمق علم قبل اور کلام میں شخص مذکور کو کہ موصوف ہو ساتھ صفات اربع منظورہ کے
 جو تشویش میں ڈال دے اوسکو اصل مقصود سے یعنی غرض کرنا اوسکے تدقیقات میں کہ سمجھیں اوسکو اکثر لوگ فانہا فیل کثیر و ہدی
 قلیل و انتجا ذرا لے نہریات اختراع العبد خدا اور تجا و زکرنا طرف اودن بیوہ گوئیوں کے کہ کمالا اور اختراع کیا ہے اونکو بدعتیوں
 یعنی نہیں مباح ہے تجا و زکرنا اور دیکھنا طرف اودن باطلات اور نہریات اور بیوہ سہائیوں اور باطل گوئیوں کے کہ اختراع کیا ہے
 اونکو اصل بدعات یعنی روافض اور خارج اور معتزلہ وغیرہ نے اسلیے کہ ضرر اوزکارائد ہے منفعت سے احیاء العلوم کے میان علم
 فروض کفایہ میں لکھا ہے کہ علم کلام منجد فروض کفایہ سے ہے واسطے نگہبانی کرنے قلوب عوام کے تخیلات اور نہریات مبتدعین
 کے سے اور سوا اسکے نہیں کہ پیدا ہوا یہ علم بسبب حادث ہونے بدعتوں کے جیسا کہ پیدا ہوئی حاجت انسان کی طرف اجارہ کرنے
 ہر ای کے رستہ ج میں بسبب حادث ہونے ظلم اعراب کے اور قطع کرنے اونی کے رستہ کو اور اگر ترک کرین اعراب ظلم مسافرن پر
 اور ہو ر دین غارتگری کو تو ہونگا اجارہ کرنا ہر ای اور جو کیدار کا شہر طون راہ ج کے سے پس بطرح اگر متبع نہریات اور بدعات
 ہو ر دے تو نہیں ہوگی احتیاج طرف زیادہ کرنے کے اوس علم پر جو معمول تھا چ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے یعنی نہ احتیاج ہو گے
 علم کلام اور مجاہدہ کی اس سے معلوم ہو کہ مرتبہ مشکل اور مجاہد دل کا دین میں اوسبقدر ہے جتنا حارس اور جو کیدار اور بد ر قہ کا راہ ج میں
 پس جیسے صرف جو کیدار حاجی نہیں ہوتا اسی طرح مشکل جسوقت کہ متجدد ہوا صرف اسی فن میں مصروف رہے اور مستند مناظرہ اور افتاد
 ہوا اور استہ آخرت کا نہ چلا اور قلب کی اصلاح میں نہ مشغول ہو منجد علماء دین سے ہونگا انتہی حاصل یہ ہے کہ وقت حدوث بدعت صارتہ متفقہ
 قرآن اور سنت کے علم کلام بقدر دعوے کے جب کہ قصد کرے دعوت کا متبع کو اور وہ ساتھ بدعات کے پیش آوے فروض کفایہ سے
 اور تعمق اور غرض کثیر کہ موجب تشویش اور شوریدگی حق کا ہو اور تجا و زکرنا ساتھ اودن خرافات اور بیوہ گوئیوں کے کہ مختصرات
 بدعتیوں کے سے ہیں اور قابل سماعت کے نہیں ممنوع اور حرام ہے اب جاننا چاہیے کہ مصنف نے علم کلام کو کوشش اور پردہ عقلیہ
 کے ہو مباحات بلکہ فروض کفایہ سے شمار کیا ہے اس میں فقط متابعت کی ہے ماقن نے امام عزالی رحمہ اللہ کی مگر تحقیق سلف کرام او
 ایک جماعت خلف عظام نے اتفاق کیا ہے اور اوس بات کے کہ علم کلام علوم مذکورہ سے ہے اور وہ وہ ہے کہ نصب کیے جاوے ہیں
 اور عقلیہ اور نقل کیے جاوے ہیں اوسکے اقوال فلاسفہ اور حکماء طبعیہ کے اور جو نہیں تو علم عقائد ساتھ مجتہد شرعی اور دینی اور برائے
 نقلی کے اشرف علوم و شیعہ کا ہے اس واسطے کہ بحث کیجاتی ہے بچ اوسکے دس چیز سے کہ موقوف ہے صحت ایمان او پر اوسکے اثبتہ
 اوسکی سے جلازم ہیں روایت ہے امام شافعی رحمہ سے بچ مذمت علم کلام کے کہ اودنوں نے اگر ملاقات کرے بندہ اللہ تعالیٰ

ساتہ ناکھانہ کے سوا شرک کے بہتر ہے واسطے اس کے اس سے کہ ملاقات کرے اسے قتل سے ساتہ کسی چیز کے علم کلام سے اور ذکر کیا
 حج عیادت مفتی کے ابی یوسف رحمہ سے کہ نہیں جائز نماز چھپے شکم ای سلم کلام جاننے واسطے کے اور اگر چہ کلام کرے ساتہ اعانت دلائل کا ایک
 اور پرین کے اسوا سے کہ وہ برحق ہے اور نہیں جائز صلاۃ چھپے اہل بدعت کے اور تھے امام ابو حنیفہ رحمہ کہ وہ جانتے تھے جہل اور نزاع
 اور طریق حق کے بھی مردی ہے امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے کہ میں نے ہم ایک روز بیچ مجلس امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نگاہ
 آئے ایک جماعت اور آگے اونکے دو آدمی تھے پس کہا اوس جماعت نے کہ ان دو مردوں میں جہگڑا ہے ایک کہتا ہے قرآن مخلوق ہے
 اور دوسرا کہتا ہے غیر مخلوق ہے پس کہا امام اعظم رحمہ نے کہ ناز نہ پڑ ہو چھپے دونوں کے پس کہا میں نے اسے پر اول پس جہاں لینے
 نہ پڑ چھپے چھپے اس کے اسوا سے کہ وہ قائل نہیں ہے ساتہ قدم قرآن کے اسے پر دوسرا پس کیا حال ہے اس کا ای علت نہ ادا ہے
 نماز کی چھپے دوسرے کے کیا ہے فرمایا دونوں منازعت کر دیں دین میں اور حالانکہ منازعت کرنا دین میں بدعت ہے کہ انہی
 مفتاح السعادت اور منجملہ علوم نہ مومہ کے علم منطبق ہے وہ کہ سے کیا گیا ہے ساتہ دلیل کفر کے اور تفسیر کیا شیخ جلال الدین سیوطی
 نے بیچ تحریر اس کی کے ایک رسالہ متقل و فاضل کی اوس میں ائمہ اربعہ سے وہ دلائل کہ لائق ہے تسلیم کرنا اونکا اور منجملہ علوم مذمومہ کہ
 علم سحر اور جادو ہے جیسا کہ دلائل کتاب ہے اور اس کے قول اسے قائلے کا و اتبعوا ماتلوا اشیاء طین علی ملک سلیمان و اکثر سلیمان لکن
 اشیاء طین کفر و اعلیوں الناس اسحر اور چھپا کیا اون لوگوں نے اس کا جو پڑ ہے تھے شیطان اور ملک سلیمان کے اور نہیں کفر کیا ایمان
 نے ولیکس شیطان نے کفر کیا تعلیم کرتے آدمیوں کو جادو اور منجملہ علوم مذمومہ کے علم نجوم سے پس تحقیق وارد ہے اسے سیکھ چھپا
 سے اس وقت کہ ہدایت پاؤ ساتہ اس کے بیچ تاریکیوں جنگل اور دریا کے پس باز رہا اسے اس قدر پر اکٹفا کر اور مردی ہے ابن عباس
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جسے کچھ حاصل کیا علم نجوم سے حاصل کیا ایک شعبہ جادو سے اور مردی ہے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مثال
 نظر کرنے واسطے کے نجوم میں مثال نظر کرنے والی کچھ ہے بیچ چشمہ آفتاب کے جتنے کہ شدید ہو گے نظر اس کی بیچ اوس آفتاب کے
 باقی رہی مینائی اس کی اور مردی ہے بیچ بن سبر و جہنی سے کہا اونہوں نے ہر گاہ کہ غر و کیا عمر بنے اور ارادہ کیا بھگنے کا طرب
 شام کے نکلا دین ساتہ اونکے پس ہر گاہ کہ ارادہ کیا اونہوں نے یہ کہ تاریکی سے کوچ کرین تندرکی میں نے پس ناگاہ چاند بیچ رہے ان کہتا
 پس ارادہ کیا میں نے یہ کہ ذکر کروں اس کو واسطے اونکے پس بچانا میں نے کہ وہ کہ وہ جانیگے ذکر نجوم کا پس کہا میں نے یا یا خضر نظر کرو
 صرف تم کے کیا اچھا ہے استمداد اس کا آج کی رات پس نظر کی اونہوں نے پس ناگاہ وہ دبران میں تھا پس کہا تحقیق جانا میں نے جو کہ
 ارادہ کرنا ہے تو اس ابن سبر و کہتا ہے تو تحقیق تم بیچ دبران کے ہے مسم ہے اسے قتل کی نہیں کلکنا شمس اور نہ مگر ساتہ ارادہ
 اور حکم اللہ عذرا کے نہایت کیا ہے اس کو غلیب اور ابن حسا کہنے اور مردی ہے عبد اللہ بن عون بن الامر سے کہ تحقیق
 مسابن عوف بن الامر نے کہا علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مسیوق کہ پر نے انبار سے طوت اہل نروان کے کہ ابیہ کہنے
 مت چلو بیچ اس ساعت کے اور چھپے بیچ تین ساعتوں کے کہ گذرین دن سے فرمایا علی کہ مہر و جد سے کیوں اسے اسوا سے یہ کہتا ہے
 لو کہا اور سے اسوا سے کہ اگر تم اس ساعت میں چلو گے پوچھنے کی تگو اور تمہارے سامنے یوں کو بلا اور نہ مشرہ اور اگر چلو گے اور

ساعت کے کہ امر کیا میں نے تم کو ساتھ اس کے فتح یا دوسرے اور غالب ہو گے پس کہا علی کرم اللہ وجہہ نے نہ تھا واسطے محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کے منہج اور نہ واسطے ہمارے اس کے پیچھے آیا جانتا ہے تو کیا ہے پیچ پیٹ گھر سے میرے کے جیہ ہے کہا اگر حساب کروں تو ہوا نونگامین
 کہا علی کرم اللہ وجہہ نے جس شخص نے تصدیق کی تیرے ساتھ اس تول کے تکذیب کی قرآن کی فرمایا اللہ تعالیٰ نے عندہ علم الساعة ویر
 الغیث ویعلم ما فی الارحام الا یہ نہ تھی محمد صلی اللہ علیہ وسلم دعویٰ کرتے اسکا جو دعویٰ کرتا ہے تو جانے اسکی کا کتا ہے تو کہ تحقیق
 تو راہ تباوے کا طر علم ساعت کے وہ ساعت کہ ہو چکا تکلیف کو جو کہ سفر کر گیا چ او سکے کہا اسنے ان فرمایا جسے تصدیق کی تیری پیچ
 اس قول کے مستغنی ہو گیا اللہ تعالیٰ سے پیچ پیچ کرنے کے کہ وہ کے آپ سے اور لائق ہے اقامت کرنے واسے کو ساتھ امر تیری کے یہ کہ سوچنے
 تجھ کو امر انبیا اللہ تعالیٰ کو جو رب اسکا ہے اسواسطے کہ تو کہتا ہے کہ جانتا ہوں ہر انیت طرف ساعت کے وہ ساعت کہ نجات پائے گا
 تکلیف اور برائی سے جو کہ سفر کرے پیچ او سکے پس جو شخص کہ ایمان لایا ساتھ اس قول کے نہیں مامون ہوں میں او پر اس کے اس سے
 کہ ہو دے مثل اس شخص کے کہ پکڑا اللہ تعالیٰ کا شریک از روے خدا اور زندگی اللہ لا طیرک ولا خیر الا خیر کے لا الہ غیرک اسی شخص
 تکذیب کرتے ہیں ہم تیرے اور خلافت کرتے ہیں تیرا اور جلتے ہیں ہم اسی ساعت میں وہ ساعت کہ منع کیا اسنے ہو اس سے ہم سے
 اقبال کیا علی کرم اللہ وجہہ نے طرف آدمیوں کے پس فرمایا اے آدمیو بھو سیکھنے اس نجوم کے سے مگر اسقدر کہ رہتے طے ساتھ
 اسکی تاریکیوں جنگل اور دریا میں اسواسطے کہ نہیں منہج مثل کافر کے ہے اور کافر نار میں سے قسم اللہ تعالیٰ کی البتہ اگر ہو چکا تجھ کو
 کہ تو نظر کرتا ہے نجوم میں اور عمل کرتا ہے تو ساتھ اس کے ہمیشہ رکھو نکا تجھ کو پیچ قید کے جب تک کہ باقی رہے تو اور باقی رہوں میں اور
 البتہ محروم کروں گا میں تجھ کو عطا سے جب تک کہ ہوگی واسطے میرے سلطنت اور قدرت پر چلے علی کرم اللہ وجہہ اوی ساعت میں
 ساعت کہ منع کیا تھا منہج نے او کو اس سے پس اسنے اہل نمران پر پس قتل کیا او کو پھر فرمایا اگر جانتے ہم اس ساعت میں کہ اسکی تھا
 منہج نے ہو ساتھ اس کے پس فتح پائے یا غالب ہوتے البتہ کہتا کہنے والا یہ اسواسطے ہوا کہ چلے پیچ ساعت کے وہ ساعت کہ امر کیا تھا
 ساتھ اس کے منہج نے نہیں تھا واسطے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی منہج نہ واسطے ہمارے بعد اس کے پس فتح کیا اللہ تعالیٰ نے او پر ہمار
 بلاد کسرے اور غیرہ اور تمام بلدان اسے آدمیو تو کل کرو اللہ پر اور وثوق پکڑو ساتھ اس کے پس تحقیق وہ کفایت کرتا ہے مامو اسنے سے
 روایت کیا اسکو حارثہ اور خطیب نے اور منہجہ علوم نامومہ کے علم عمل اور فال ہوا اگر چہ ہونکا لٹا فال کا قرآن مجید سے پس وہ فال قہلہ
 ازلام سے ہے جو نص قرآنی سے حرام ہے صحیح ترجمہ کہتا ہے یہ منع ہوا فال کا جب سب کہ او نے عمل کرے مثلاً فال میں نکلا یہ کام تو کو
 اور جو نکلا است کر تو کرے اور جو فقط واسطے تفریح طبع اسکی میں قلب کے ہوا اور عمل کرنا موافق اس کے ہرگز مقصود نہ ہو تو مصداقہ میں
 حدیث میں آیا ہے کہ جب ان حضرت کہیں تشریف لیجاتے اور کوئی افلح یا فالج یا بچال بول دیتا تو خوش ہوتے اور جو کوئی نفل کہہ دیتا
 تو ناخوشی آپ کے چہرہ مبارک سے معلوم ہوتی اور نفل کے باب میں آپ نے فرمایا ہے کہ نہ علم ایک نبی کا ہے کہ خط کہیںجا کرتے تھی
 وہ نبی خط کہیںجا سوا رہ علم مختلط اور مختلط ہو گیا اسواسطے اعتماد کے قابل نہ تھا آپ نے فرمایا پس جو شخص کہ موافق ہو گیا خط اسکا خط
 اس نبی کے پس یہ وہی ہے یعنی اوی وہی ہے صحیح ہوا اور موافق کہنے زمال کے ظہور میں آیا اور منہجہ علوم نامومہ کے علم نہا جب ہر

منہجہ علوم نامومہ
 کا نام ہے

منہجہ علوم نامومہ
 کا نام ہے

اور نہایت درجی کا کمال اور چہیتہ مصروف ہمارے اور بخیرین پس مروی ہے مرفوعاً ابو ہریرہؓ سے کہ فرمایا ان حضرت صلوات اللہ علیہ وسلم نے غلبوا من النساء کا مقلدون بار حاکم ثم انتھو تعلوا من العربیہ بالترغون کہ کتاب اسد ثمر انتھو لیسیتی سیکو تم نسبون سے اس قدر کہ ملکہ و قہ ساتھ اس کے احکام اپنی سر پر باز ہو سکیو عربیت اور عقیدہ جانو تم ساتھ اس کے کتاب اللہ تعالیٰ پر باز ہو سکیو کیا اس کو سچی سنو اور مروی ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً علم النسب علم النفع و جلالہ لا تغربن عبد البر علم النسب علم کثرت النفع دیتا اور جہاں کثرت النفع مقرر کرتا ہے کہ اگر کسی شخص کو علم ہو کہ اس کا نسب اور مروی جابر بن عباسؓ سے مرفوعاً کہ اب النساء ابون قال اسد ثمر و قہ و ابون ذکاب کثیر ابون سعد ابون مساکر فرمایا ان حضرت صلوات اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جوت بر لا اس علم انساب میں نسابون نے جو ہر ایک نسب کو اس کی اصل تک ملا دیا کیونکہ اسد ثمر جہاں فرمایا ہے و قہ و ابون ذکاب کثیراً اسے در بیان میں بہت سے قرون ہیں لائے ہیں اس حدیث کو ابن سعد اور ابن عساکر اور بیہقی روایت فرماتے ہیں عطا سے ہے وہ روایت کرتے ہیں ابن عباسؓ و ابی ہریرہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہ تحقیق نبی صلوات اللہ علیہ وسلم دوسرے دوسرے مسجد میں پس دیکھا ایک جماعت کو آدمیوں سے کہ جمع ہیں اور ہر ایک آدمی کے پس فرمایا کیا ہے یہ کہا لوگوں نے یا رسول اللہؐ آدمی ہے علامہ فرمایا حضرت نے اور کیا ہے سلامہ کہا گوں نے سالم تر آدمیوں کا ساتھ نسبون عرب اور شعر کے اور ساتھ اس شخص کے کہ اختلاف کیا ہے بیچ اس کے عرب نے پس فرمایا ان حضرت صلوات اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ علم ہے کہ نہیں نفع دیتا اور جہالت ہے کہ نہیں مقرر کرتی اسے پر سبیل نہیں علم اور شمار کا ہے جبکہ مضمون خراب نہوا اور سلم تابع اور اخبار اور جہاں کے قائم مقام ہوشل جعفر انصاریہ وغیرہ کے اور منجملہ علوم مذکورہ کے علم حلیات اور علم تعبیرات مثل کہیہ اور میہا کے اور منجملہ علوم مذکورہ کے علم شطیحات ہے اور یہ فقط زبانی دعوے طویل اور نفیس ہیں بیچ عشق کے ساتھ اسد ثمر کے اور دعوے وصال کے جو غنی و امیر ہوں اعمال ظاہر سے یہاں تک کہ پہنچتی ہے ایک قوم طرف دعوے اتحاد کے عنینہ اور جلول وغیرہ سے جو طرح طرح کے اتحاد ہیں اور دعوے مرفوع ہونے حجابون کے اور دعوے مشاہدہ کے ساتھ دیکھنے کے اور مشافہتہ کے ساتھ خطاب کے پس کہتے ہیں کہا گیا واسطے ہمارے ایسا اور کہا مجھے ایسا اور مشابہتے ہیں بیچ اہل مر کے ساتھ حسین بن منصور علما کے جو سولی دیے گئے واسطے بولنے انکی کے کلمات اس نہیں کے اور شہادت لاتے ہیں ساتھ قول انکی کے جو نا احمق ہے اور ساتھ اس کے کہ حکایت کیا گیا ہے بائزید بسطامی سے کہ انہوں نے کہا سبانی سبانی اور یہ ایسا فن ہے کلام سے کہ بڑا ہے ضرر اسکا بیچ عوام کے یہاں تک کہ ترک کی ایک جماعت نے کشتکاروں سے کشتکاری اپنی اور ظاہر کیو مثلاً ان دغون کے پس تحقیق یہ کلام لذیذ جانتے ہیں اس کو طبیعت آدمی کے حسین بطل اور بیکار مہونا ہے اعمال سے ساتھ حلیہ پاک کرنے نفس کے ساتھ بانی مقاموں اور حالوں کے پس نہیں عاجز ہوا ہیں غنی بھی اس قسم کے دغون سے واسطے نفسوں دینی کے اور نہ فقط سے ساتھ ایسے کلمات مخبطہ مرفوزہ کے اور جس وقت کہ انکار کیا جائے اوپر ان کے نہیں عاجز ہوں اس سے کہ میں تحقیق یہ انکار ہے کہ جاسے حد و اسکا علم اور بدل ہے اور حال یہ ہے کہ علم حجاب اکبر ہے اور بدل کام نفس کا ہے اور یہ بات نہیں جکتی اور ظاہر ہوتی ہے مگر باطن سے ساتھ مکاشفہ نور حق کے پس یہ بات اور مثل اس کے تحقیق اوٹری اور پر گندہ ہوئی بیچ بعض شہروں کہ شہر زہی جنگاری اس کے اور عظیم ہوا ہے بیچ عوام کے ضرر انکار ہر ایک

عاہر اوسکے سے اور تفسیر اوسکی سے جو مقول ہے ابن عباسؓ اور سائر علماء رضی اللہ عنہم سے اور بعض ان تاویلوں کا قطعاً اور
 مصرحاً جانا چاہئے بلکہ ان کے جیسا اوتارنا لفظ فرعون کو اور یہانی قلب کے پس تحقیق فرعون ایک شخص محسوس تاکہ متواتر
 ہمارے پاس نقل ساتھ وجود اوسکی کے اور ساتھ دعوت موسیٰ علیہ السلام کے اوسکو مثل ابوجہل اور ابی لباب وغیرہ کفار کے اور یہاں
 وہ فرعون جنس شیاطین اور فرشتوں اور اوس چیز کے سے کہ نہیں اور اگر کیجاتی ہے ساتھ جس کے جو پہنچ سکے تاویل طرف
 الفاظ اوسکی کے اور ایسے ہی حمل کرنا سحر کا اور استغفار کے پس تھے ان حضرت صلوات اللہ علیہ وسلم کہ کہاتے تھے کہانا وقت سحر کے
 جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے اور فرماتے سحر اولہو الی الفیاء البیاء اسے سحر کہاتے اور اوکھڑے کہاتے مبارک کے روایت کیا
 اسکو ابو داؤد نے اور غیر اوسکے سے نہیں ہوا اور اگر کہیے جاتے ہیں ساتھ تو لہذا اور جس کے اور بعض اونکے جاتے جاتے ہیں ساتھ
 غالب فن کے اور یہ سچ اور ان امور کے ہے کہ نہیں متعلق ہوتا ہے یہاں اوسکے جس پس کل مطلق کا علم حرام اور مذموم ہے
 اور فاسد کرنا دین کا اور پر خلق کے اور نہیں نقل کیا گیا کچھ بھی اس سے صحابہ اور تابعین سے اور یہ حسن بصری رحمہ اللہ
 جبکہ رہنے اونکی کے اور بدعت اور وعظ خلق کے پس نہیں ظاہر ہوتے ہیں معنی واسطے قول نبی صلوات اللہ علیہ وسلم کے جو
 من فسر القرآن برایہ فلیتبدو مقعدہ من النار ہے مگر اس طرح کے معنی اور تفسیر اور یہاں یہ ہے کہ بولے ہے سرفراز کی اور اگر
 اوسکی ثابت کرنا ایک امر کا اور تحقیق اوسکی پس کہیں چاہے اوس پر شہادت قرآن کی اور حمل کرنا ہے قرآن کو اور یہ غیر اس
 کہ گواہی دے واسطے اوتارنے اسکی کے اوس قرآن کو اس محل پر دلالت لفظی یا نقلی یا لغوی اور لایق نہیں یہ کہ سمجھا جاوے
 حدیث من فسر القرآن برایہ فلیتبدو مقعدہ من النار سے کہ واجب ہے یہ کہ تفسیر کیا جاوے قرآن ساتھ استنباط اور فکر کے
 پس تحقیق بعض آیات سے وہ ہیں کہ نقل کیے گئے ہیں صحابہ اور تابعین سے سچ ان کے پانچ معانی اور خیال و رسالت اور اس سے بھی
 زائد اور قطعی جانتے ہیں ہم کہ جمیع اونکی غیر سموہ ہیں نبی صلوات اللہ علیہ وسلم سے اس واسطے کہ وہ معانی کہیے ہوتے ہیں متناقضہ
 اور باہم مختلف نہیں قبول کرتے جمع ہونے کو پس ضرور ہے کہ ہونگے یہ مستنبط حسن فہم اور طول فکر سے اور یہی واسطے فرمایا
 نبی صلوات اللہ علیہ وسلم نے سچ حق ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اللہم فہم فی الدین وعلیہ التاویل جیسا کہ روایت کیا اسکو
 احمد اور ابن حبان اور حاکم نے اور کہا صحیح الاسناد ہے اور جو شخص کہ جائز جانتا ہے اہل طاعات سے ایسی ایسی تاویلات
 باوجود علم اسکی کے کہ یہ غیر مراد شائع کے ہے ان الفاظ سے اور گمان کرتا ہے کہ تحقیق نقد کرتا ہے ساتھ اسکے دعوت خلق
 کی طرف حق کے تو شہادہ ہے اوس شخص کے کہ جائز جانتا ہے اختراع اور وضع کرنا حدیث کا اور پر رسول اللہ صلوات اللہ علیہ وسلم کے
 سچ باب اوس چیز کے کہ وہ فی نفسہ حق ہے بلکہ نہیں ناطق ہوئی ہے ساتھ اوسکے شرح مثل اوس شخص کے کہ وضع کرے سچ
 ہر اوس سبکی کے کہ جانتا ہے کہ وہ حق ہے حدیث آن حضرت صلوات اللہ علیہ وسلم سے پس یہ ظلم ہے اور گمراہی اور داخل ہونا باج و عہدہ
 جو مذموم ہے قول آن حضرت صلوات اللہ علیہ وسلم سے جو من کذب علی متعمد فلیتبدو مقعدہ من النار ہے بلکہ شرطات ای تاویلات
 الفاظ کا اتم اور اعظم حکم یہ تاویل میں ہیں تفقہ بالفاظ سائر اشراف کی جو یہاں عبارت میں ہے لکھا گیا کہ شالی میں حق مفادہ اور فہم کو قرآن

اچھڑا کر دیکھا الفاظ کو اور ہر مرد شیع کے سوان سے ساتھ حسب عبارت کے پھرنائے کیا اور پھر ہر اسکی کے اوس چیز کو جو مستفاد
 ہوتی ہے بہید دن اوسکی سے ساتھ طریق اشارات کے پس یہ نور سے اور یہ نور کے اور جمع کرنا ہے وہ بیان بطون اور ظہور کے وں لم
 یجعل اللہ نوراً فمالہ من نور و فی الفروع بالجمع علیہ اور بیچ فروع کے جنگل مانا ساتھ مسائل متفق علیہ اور اجماع کیے گئے کی لینے
 اوس باب میں سوال جنگل مانا ہے بیچ مسائل فقہیہ کے ساتھ اوس چیز کے کہ اجماع کیا ہوا ہو اور اس کے امید اربعہ نے اسے حسب
 جب اصل میں مسئلہ ساتھ لکھا اسد اور سنت مشہور اور اجماع کے ضروریات سے ہوا تو طویل علم کو لازم ہے کہ مسائل فرعیہ لینے عبادت
 اور معاملات جو مستخرج ہیں اولہ ثلاثہ سے جنگل مارے ساتھ اونکے کہ متفق علیہ ہوں کل مذاہب میں بسبب قریب ہونے اوسکی
 طرف ورج اور تقوے کے اور بعید ہونے اوسکی کے شبہات سے اسلیکے کہ حق نہیں ہے تجاوز مذاہب اربعہ سے مثال مجمع علیہ
 کے مانند جلد پڑھنے نماز مغرب کے بعد غروب کے اور نماز جمعہ اور ظہر کے بعد زوال کے قبل پہنچنے سایہ کے ایک مثل تک اور نماز
 عصر کے بعد مثلین سو گئے الزوال کے کہ یہ مسائل مجمع علیہ کل مذاہب اہل سنت کے ہیں کہما احیاء العلوم میں کہ وہ لوگ جو تیز
 اتباع اوسکے مذہب میں پانچ ہیں ابو حنیفہ رحمہ اور مالک رحمہ اور شافعی رحمہ اور احمد رحمہ اور سفیان ثوری رحمہ وکل واحدہم کان عابداً
 زابداً عالمنا بعلوم الآخرة و تقیہا فی مصالح بخائی فی الدنیا و مرید الفقہ و جہ اللہ تعالیٰ ثم الاحوط یہاں اگر بنا دے کسی واسطے میں
 مجمع علیہ کو تو عمل کرے ساتھ اوسکے جو احوط ہو مانند مسیح تمام سر کے اسلیکے کہ کلنا خلاف سے طرف اجماع کے مستحب ہو جیسے کوئی
 شخص حنفی مذہب ہو اور جو ناعت کا اوس سے رفق ہو ہو تو چاہیے کہ ہر وضو کرے اور اگر شافعی مذہب ہو تو چاہیے کہ
 فلستین سے وضو کرے اور جو وقت کہ کسی پرے یا فصد کرے یا اور کوئی فعل مثل اسکے کرے تو چاہیے کہ وضو کرے اور ہر طریقہ
 بہت عمدہ روشن طریقہ صوفیہ کا ہے یہاں تک کہ کہا گیا ہے کہ یہ مذہب پانچوں ہے بیچ تو اہل فقہیہ کے اور مثلاً کوئی شے مختلف فقہ
 درمیان فقہا کے ساتھ حالت اور حرمت کے اور دلیل ہر واحد کے موجود ہو اور قوت دلیل کو یہ نہ بچا تا ہو تو چاہیے کہ عمل کرے اسکو
 اور حرمت کے اسلیکے کہ اجتناب حلال سے کچھ مضرت نہیں اور ارتکاب حرام کا مضرت ہے ثم الاوثق دلیلاً یہاں اگر سووین روایات مشاوی
 احتیاط میں تو عمل کرے ساتھ اوسکے جو اوثق اور اقوی ہو اور اسے دلیل کے جیسے کہنا دے اسے ثابہ کا اور بائیں ثابہ کے نماز میں
 نہ ارسال لینے چھوڑنا ہاتھوں کا ثم قول من ظن انه افضل یہاں اگر سووین روایات مشاوی قوت اور وثوق میں یعنی ہوں اقوال
 جائز میں کے برابر قوت میں تو عمل کرے ساتھ قول اوس شخص کے کہ گمان کرے افضل ہونے اوسکی کا ایمہ سے ضلالت یہ کہ جبکہ
 قوت دلیل اوسکے نزدیک ظاہر نہ ہو اور نہ احتیاط معلوم ہو سکے اور نہ مسئلہ مجمع علیہ ہو تو تقلید کرنا اوس پر واجب ہے پس مسئلہ
 پکڑے ساتھ قول اوس شخص کے کہ مقلد کی گمان میں انصافیت اور احمکیات اوسکی غائب ہو کالی حنیفہ رحمہ اللہ علیہ عمدہ نامند اہل حنیفہ
 رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک ہمارے لینے نزدیک تابعین مذہب انکی کے کہا مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے لفظ عمدہ واسطے تنبیہ
 اس بات کے کہ حق عمل میں اسحقہ رافضیت کافی ہے ورنہ افضلیت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی ائمہ ثلاثہ پر نزدیک غیر تابعین
 مذہب انکی کے بھی ثابت اور متحقق ہے جیسے کہ شیخ حرجی کے نے شرح مشکوٰۃ میں بھیجے ذکر کرنے مناقب ائمہ ثلاثہ کے تعین علیہا

ان تہم پر انہم المقدم علیہم تہم کتابہ معلوم مرتبہ و دو قورسلہ و دوسرہ و زید و تحلیہ بالعلوم الباطنہ فضلا عن الظاہر و بافاق فیہ انہم
 وفار عین انشا علیہ و ہوا الامام فقیہ اہل العراق و من اکابر اہل العین ابو حنیفہ رحمہ نعمان بن ثابت و یحییٰ بن فضالہ باقال
 الشافعی الخلق کلہم عیال ابی حنیفہ فی الفقہ استی اور ہی فرمایا عبدالمبارک نے بیچ مروج ابی حنیفہ رحمہ کے لئے نقدفاق ابیہ
 و من علیہا امام المسلمین ابو حنیفہ ۴ بیات و آثار و فقہ ۴ کلمات الزبور علیہ العیضہ ۱۰ امام صار فی الاسلام نوراً و امینا للرسول
 و الخلیفہ ۱۰ نما یا ہشتر قین و نظیرہ و لا بالمغربین ۱۰ لا بکوفہ ۲۰ بغلغہ ۲۰ بنی اعدا و ۱۰ علی من رد قول ابی حنیفہ ۶۰ جلوسی اور طحاوی
 نے اس شعر پر حسین لفظ لغت ہے انکار کیا اور کہا مترجم درختیار نے کہ تین کتاب ہوں یو ایت طمغہ میں زکریا سے فرمایا کہ
 کتاب آثار الہاد سے آیات حید اللہ بن مبارک کی نقل کی میں لیکن لغت کی بیت اوسین نہیں تو اغلب ہے کہ یہ بیعت ہے
 کے محقات ۲ سے ہے اسواسے کہ علم اور مروج ابن مبارک سے اسقدر بیباکی نہایت مستعد ہے و اسد علم فروع اسے کہ وہ
 ہی یہ حدیث شریف بیچ شان افضلیت ابو حنیفہ رحمہ کے ابو حنیفہ سراج استی ابو حنیفہ رحمہ چراغ ہیں امیر میری کے بیٹے درختیار
 ساتھ اونکے روشن ہو جاو گیا جمال الدین سیوطی رحمتہ کے کہا ہے وہ احادیث کہ شان میں افضلیت ابی حنیفہ رحمہ کے نقل کی کہ
 کاذب اور باطل ہیں نہیں اہل واسطے اونکے لیکن بخین بخاری اور مسلم ابی ہریرہ رحمہ سے روایت کرتے ہیں بنی ہشتر علیہ السلام
 و سلم نے فرمایا لو کان العلم عند الشریا لکن اولہ رجل من ابناء فارس اگر ہوتا علم پاس شریا کے البتہ یا لئنا اہل سکو ایک شخص بناو چکا
 کہا سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ اصل صحیح ہے اعتماد کیا جاوے گا اسپر ساتھ بشارت شان ابی حنیفہ رحمہ اللہ علیہ کے بیچ نسبت
 نامہ ادنیٰ کے اور کہا نصیار المعنوی میں و قول ابن الجوزی انہ اسے حدیث ابو حنیفہ سراج استی موقوف فائدہ تعصب لائے رونما
 بطرق مختلفہ اور مروی ہے کہ ابو حنیفہ رحمہ نے پایا ہے اخیر زمانہ علی مرتضیٰ رحمہ کا اور اوٹھائے گئے طوط اونکے حالانکہ تھے غم
 اس میں آکا برکت کی حضرت امیر المؤمنین رحمہ نے اونکے لیے اور تحقیق سنی ہے ابو حنیفہ رحمہ نے حدیث رسول امیر ساتھ اچھا رہا
 سے سہیل بن سعد رحمہ سے مدینی طیبہ میں اور دوسرے ابوالطفیل رحمہ سے کھمیں کہا شیخ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے کہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ
 اور مالک اور شافعی ہر ایک خصوص میں ساتھ ایک اقلیم کے اور مختار ہیں اوس اقلیم میں چنانچہ اتباع اونکے اوسین بہت ہیں
 جیسے کثرت اتباع ابو حنیفہ رحمہ کے مالک ماوراء النہر اور خراسان اور ہند و غیرہ میں اور امام شافعی رحمہ کے حجاز و یمن اور مصر شام
 اور حلب اور عراق عرب میں و سمیع سمیع ساتھ بصیغہ مجہول یا معروہ کے سمیع سمیع سے ہے اسے اور سنا گیا یا سنا بیچہ بن مبارک
 رازی رحمۃ اللہ علیہ نے فی المنام بیچ خواب کے بعد سوال کرنے کے کہ کہاں ڈھونڈو ہوں آپ کو یا رسول اللہ علیہ وسلم
 آپ کا کہاں پاؤں فرمایا ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انا عند علم ابی حنیفہ ۲۰ میں نزدیک علم ابی حنیفہ کے ہوں اور بیچ شہر
 ابن حجر کے ہے اور سنا گیا بیچ جنگی باری تعالیٰ سے کہ فرماتا ہے میں نزدیک علم ابی حنیفہ کے ہوں یعنی ساتھ حفظ اور قبول
 اور رضامندی اور اوتارنے بزرگ کے بیچ اوسکا اور بیچ انہ ذکر کرنے والوں اقوال کو کہی گئے اور جو کہ اوسنے قرار دیا ہے وہی
 اور درست ہے اس روایت کی صحت میں کلام ہے جیسا کہ آگے آتا ہے و سلم الخ الفون اور شام کی ہے مخالفین فی جہاد

جو شہس امام مالک اور شافعی وغیرہ کے ہیں سبقت فی الفقه سبقت اور پیش دستی اون کے علم فقہ میں یعنی ائمہ مجتہدین اور اکابر صالحین نے
 اقرار اور احترام کیا ہے اور سبقت اور پیش دستی اور غلبہ امام کے علم فقہ اور تیز طبعی میں چنانچہ کہا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے تمام علماء فقہ
 میں ابو حنیفہ کے عیاں میں اور کہا نصر بن سمیع نے نہیں سب آدمی سوتے ہوئے علم فقہ سے یہاں تک کہ جگایا او نگوا ابو حنیفہ نے اور
 بعض نے کہا ہے کہ جو کوئی ارادہ کرے علم فقہ کا تو لازم پکڑے امام ابو حنیفہ اور اون کے اصحاب کو امام مالک رحم سے کسی نے پوچھا کیا دیکھتا
 تھیں ابو حنیفہ رحم کو کہا ہاں دیکھا ہے میں نے ایک آدمی اگر کلام کرتا مجھ سے اس ستون کے باب میں تاکہ بنا کے اسکو سوئے کا ثواب کرتا
 اسکو دلیل سے یعنی اگر دعوے کرتا کہ یہ ستون سوئے کا ہے تو ثابت کر دیتا دلیل سے سبب کثرت اور تیزی اپنے علم اور دقاوت کے
 نقل ہے کہ ایک اعرابی نے آپ کے پاس حاضر ہو کر کہا بواو ام بواوین یعنی ساتھ ایک واو کے ہے یا ساتھ دو واو کے آپ نے اس کے
 جواب میں فرمایا بواوین کہا اعرابی نے بابرک السرفیک کہا بابرک فی الاولایہ لکھ کر چلا گیا امام کے دوستوں نے حیران ہو کر اعرابی کا حال
 دریافت کیا کہ یا حضرت کیا اسنے سوال کیا اور کیا آپ نے جواب دیا آپ نے فرمایا کہ اعرابی نے دریافت کیا تشہد کو کہ آیا دو واوؤں کے
 ساتھ ہے یا نہ تشہد ابن مسعود کے یا ایک واو کے ساتھ یا نہ ابی موسیٰ اشعری کے میں نے جواب دیا کہ دو واوؤں کے ساتھ ہے ہے
 ایک روایت میں لفظ طیبات سے پہلا واو ہے اور ایک میں نہیں جہین واو ہے اوی پر عمل امام کا ہے اور دوسرے واو سے مراد
 وہ واو ہے جو لفظ صلوات سے پہلے ہے کہا اعرابی نے بکرت کرے تجھ میں اسد نقالے جیسے کہ بکرت رکھی ہے مبارک شجر زیٹون میں کہ
 نہ مشرقی ہے اور نہ غربی پس آپ کی نعم اور دانش سے دریافت ہوا وہ امر کہ تیز طبیعت والے اس کے سمجھنے سے عاجز رہے اور حسن ابن
 سلیمان نے اس حدیث کی تفسیر میں کہ لا تقوم الساعة حتی ینظر العلم لکھا ہے کہ مراد اس علم سے ابو حنیفہ کا ہے اور کہا علی ابن عامر نے
 کہ اگر تو میں عقل ابو حنیفہ کی آدمی زمین والوں کی عقلوں سے تو انہیں کی عقل بہاری ہوگی اون کی عقلوں سے یعنی اون کے زمانہ میں
 مروی ہے کہ امام شافعی جب آئے بغداد میں تو امام ابو حنیفہ رحم کی قبر شریف کی زیارت کو گئے اور دو رکعت نماز پڑھی اون کی قبر کی پاس
 اور کیا رفیع الیہ دین کو اور ایک روایت میں ہے کہ وہ دونوں رکعتیں فجر کے تہین پڑھی دعا سے قنوت اون میں کسی نے پوچھا کہ آپ نے
 اپنے مذہب کو چھوڑ کر ابو حنیفہ کے مذہب پر عمل کیا فرمایا کہ فلاں ادب کے جانا میں نے یہ کہ آپ کے حضور میں آپ کے مذہب کے خلاف
 کروں وہاں تقوم کل اللیل اور تھے امام عظیم رضی اللہ عنہ زندہ رکھتے تمام رات کو ساتھ طاعت اور عبادت کے روایت ہے یہی ابو یوسف
 سے کہ امام ابو حنیفہ رحم جاگتے تھے تمام رات اور امام زعفر سے مروی ہے کہ تھے امام ابو حنیفہ زندہ رکھتے تمام رات کو ساتھ ایک رکعت کے کہ
 پڑھتے تھے اوس میں قرآن اور روایت ہے اسد ابن عمرو سے کہ امام نے چالیس برس تک صبح کی نماز عشاء کے وضو سے پڑھی ہے اور
 یہی روایت ہے کہ پہلے آدمی رات تک عبادت تھی یہاں تک کہ ایک روز راستہ میں ایک شخص نے آپ کی طرف اشارہ کیا دوسرا بولایا وہی
 شخص ہے کہ تمام رات عبادت کرتا ہے اسکے بعد تمام رات جاگنا شروع کیا اور فرمایا کہ میں جیسا کرتا ہوں اللہ سے اس سے کہ وصفت
 کیا جاؤں ساتھ اوس عبادت کے کہ مجھ سے نہ ادا ہوئی ہو وسیع ہا تقافی الکعبۃ اور سنا ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے آواز دینے والے غیب کو
 پہنچ کعبہ کے کہ کہا اوسنے ان یا ابا حنیفہ اخصلت خد سے یعنی اسے ابو حنیفہ اخلاص کے ساتھ کی تو نے خدمت میری و حسن مت معرفت

قضا کی نہیں کرتا ہے نہیں جبکہ امام نے انکار میں اور کیا اور قضا کو نہ قبول کیا تو میرے بن سیر نے قسم کھائی کہ اگر امام قضا کو
 قبول کرے گا تو ان کے سر مبارک پر کوڑے مارے جاویں گے اور عقیدہ اور محسوس ہو گیا یہ امام سے کسی نے کہا کہ میرے قسم کھائی
 کہ اگر حکم اور اس کا آپ زمانہ کے تو آپ کو تکلیف دیگا آپ نے ہی قسم کھائی کہ قضا کو سرگز قبول کرے گا اور نہ اس کے قریب ہو گا ہر گاہ
 اور تکلیف اور ناادینا میں آسان ہے مذاہب عقیدے سے اور مروی ہے امام احمد سے کہ امام ابو حنیفہ بڑے زاہد اور متوسل تھے اپنے
 مار کا نام ایک سو کوڑے کا اختیار کیا اور نصب قضا نہ لیا دوسری روایت میں ہے کہ ہر روز دس کوڑے آپ کے بدن مبارک پر
 مارے جاتے تھے اور آپ ویسے ہی منصب قضا کے نہ اختیار کرنے پر مستحق تھے اور اسی کی مثل روایت کیا ہے خطیب نے اسماعیل بن
 حماد بیہ بی حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے کہا کہ گزرا میں ہمراہ اپنے باپ کے کنا سے پر کہ امام ایک موضع کا ہے موضع کو فہرے پس
 روایا باپ میرا کما میں نے اسے باپ کس چیز نے روایا تجا کہ اے بیٹے بیان مارا تھا میرے کے بیٹے نے تیرے دادا کو دس دن تک
 ہر روز دس کوڑے اس بات کے لیے کہ قبول کرے ولایت قضا کی سونہ قبول کی تیرے دادا نے اور اختیار کیا غدا دینا کا جتنی
 کے عقاب پر کمال تقویٰ کی جہت سے یہاں تک کہ محسوس و مظلوم مر گیا وہ منفذ لوگوں کا اور ایک روایت میں ہے کہ ابن مسعود نے
 جب دیکھا انکار آپ کا تو چوڑ دیا راستہ آپ کا روایت ہے نضر بن محمد رقی سے کہ ملا میں امام سے بیچ بغداد کے اور میں ارادہ کرتا تھا
 کوئی کاپس کہا امام نے کہ میرے بیٹے ہمارے کہ قوت مہر ہر بیٹے میں دو درہم ہیں ستودن سے اسے ہر ماہ میں دو درہم کے
 ستودن ہوتے ہیں اور تحقیق روکا تو نے او کو مجھے پس جلد بیچ طرف میرے اور تیار ہر امر اس دن کہ روکا تا او کو خلیفہ منصور
 واسطے قضا بغداد کے متعجب ترجمہ کہتا ہے اہل وجہ ایذا دینے امام کی یہ معلوم ہوتی ہے کہ انہوں نے در حالت مخالفت ہی ہوا
 اور بنی فاطمہ کے طرف داری بنی فاطمہ کے کی تھی کما حق ساتھ امر خلافت کے اس وقت میں امام اہلیت کا ہے پس بعد فتح ہائے خلیفہ کے
 بنی فاطمہ پر تحسین ہوا کہ کون کون طرف در اہلیت کے تھے اور وہ فتوے کس کسے دیا تھا پس شاید قضا کا بھانہ کر کے اولے مومن
 طرف داری اہلیت کا لیا ہو ورنہ قضا ایسا کام نہ تھا جس کے قبول کرنے پر لائق ایسی سزا کے ہوں اور نہ ایسا خلیفہ وغیرہ کو اس حق حقا
 کہ انہیں کو قاضی کریں اگر اعتقاد ہوتا تو ایذا کا سہی کو دیتے اور یہ بات بھی نہ تھی کہ سو کہ امام کے اس وقت میں کوئی آدمی لایق قضا
 کے نہ تھا آخر کسی دوسرے کو قاضی کیا ہی ہو گا چنانچہ تاریخ اختلاف کی عبارت سے ایسا ہی معلوم ہوتا ہے وہی بکذا وکان المنصور اول من
 اوقع الفتنة بين العباسيين والعلويين وكانوا قبل شيئا واحدا واذي المنصور خلفا من اهلها ومن خرج معهما اسے محمد وبراہیم
 ابنی عبد اللہ بن حسن بن الحسن بن علی بن ابی طالب اور باخروج قتلا وضربا وغیر ذلک منہ ابو حنیفہ وعبید الحمید بن جعفر و ابن عبد اللہ
 انتہی مذکور فی حال خلیفہ المنصور اور یہ بھی مروی ہے کہ ابو جعفر منصور نے چاہا کہ امام ابو حنیفہ کو اپنا ہم نشین اور مصاحب بناوے
 پس نہ قبول کیا امام نے یہ امر اور فرمایا کہ اے ابو جعفر اگر مجھ کو قریب کیا تو نے آپ سے تو قتلے میں ڈالے گا تو مجھ کو اور اگر میرے گناہوں سے
 اور خواری میں مبتلا کرے گا مجھ کو نہیں ہے تیرے پاس وہ چیز کہ امید کروں میں اس کے اور نہیں ہے وہ شے کہ ڈرون میں اس سے
 واسد الحق ان تخشاه بے نیاز کیا مجھ کو اس ذات نے کہ بے پروا کیا ہے مجھ کو اور روایت کی ہے محمد بیٹے شجاع نے بعض صحابہ پر

کہ خبر دی کسی نے ابو حنیفہ کو کہ ابو حنیفہ منصور نے آپ کے لیے دس تہارہ رحم کا حکم کیا ہے امام اس بات سے راضی نہ ہوئے جب کہ آٹھ
 دن کہ مقرر تھا اور یسین آٹھ سال کا بڑا ہے امام نے نماز صبح کی پہلی کڑی اور ہر کڑی کے چپ لیٹ رہے جب آیا رسول منصور کا حسن بن قطبہ اور
 یاس مال لیکر کے نہ بولے امام اوس سے اور امام نے رو کر نا اوس مال کا اور سوقت مناسب بجا بعد اوس کے جانے کے فرمایا کہ کنوان نام
 گھر کے ایک کوٹے میں اور وصیت کی اسے بیٹے کو کہ جب میں مر جاؤں اور دفن کر چلو تم مجھ کو تراویہا کر بجا داس مال کو طرف حسن بن قطبہ
 کے اور کہو اوس سے کہ یہ وہ تیرا مال ہے جو رکھا تھا تو نے پاس ابو حنیفہ کے کہا امام ابو حنیفہ کے بیٹے حماد نے کہ کسی ہی کیا میں نے پس
 کہا حسن نے رحم کرے اللہ تعالیٰ تیرے باپ پر تحقیق تھا وہ شیخ اور خلیل اور دین اپنے کے اور کہا ہے شریک غمی نے کہ کان ابو حنیفہ
 طویل عصمت و ایم الفکر فاعیل الحماۃ للناس فمن اوتی بصمت والزمہ فقد اوتی العلم کلام اور یہی مروی ہے کہ ابن المبارک کے پاس کسی
 امام کا ذکر کیا کہا ابن المبارک نے کیا ذکر کرتے ہو اوس آدمی کا کہ پیش کیے گئے اوس پر کل بنیا اور وہ اوس سے بہاگا اور قبول نہیں کیا
 اوس کو میرا شہر انے میں ہے کہ دلالت کرتی ہے شدت تقویٰ امام پر یہ بات کہ خلیفہ منصور نے جب منع کیا امام کو فتوے دینی سو
 تو سوال کیا ایک رات کسی ٹرکے نے اوس خون سے جو ٹرکے آدمی کے بدن سے کیا ناقض و صوبے یا نہیں فرمایا امام نے پوچھو صبح کے
 وقت اپنے چچا حماد سے اس لیے کہ خلیفہ نے مجھ کو فتوے دینے سے منع کیا ہے پس نہیں جائز ہے میرے لیے خیانت کرنا حالت غیبت
 میں و اما خالط الظلمۃ اور نہ اختلاط اور ارتباط کیا امام نے اپنے اختیار سے ساتھ امر ارضا ملین کے و اما قبل منہم شیا اور نہ قبول لی
 اونسے کوئی چیز نہ اپنے واسطے اور نہ خیر کے جیسے کہ گذر اقصہ ابو حنیفہ منصور کا و اما تغل بالدرعۃ اور نہ مشغول ہوئے ساتھ دعوت کرنے
 لوگوں کی طرف مذہب اپنی کے الا بالاشارۃ القبوتہ مگر ساتھ اشارہ کرنے ان حضرت علیہ السلام کو فی المنام خواب میں بعد
 ماقصد الانزاد ایچھے اوس کے قصد کیا تھا امام نے گوشہ نشینی کا روایت کی ہے ابو یوسف وغیرہ زمری نے خلیفہ سے اور وہ روایت کرتے ہیں
 ہشام بن مروان سے کہ رہتے تھے امام ابو حنیفہ پہلے منقبض اور ست نہیں جواب دیتے تھے مسائل میں کہ سیکو ہیا تک کہ دکھانا گیا
 واسطے اوس کے خواب میں کہ گویا کہول دی اونہون نے قبر شریفین آن حضرت علیہ السلام کے اور حج کیا تھ یون اونکی کو پس رکھا
 اونکو اور سینے اپنی کے اور رکھا بعض کو بعض کی جگہ جو مناسب ہے اوس کے مقام کے پس پوچھے گئے تبسیر اس خواب کی محمد بن سیرین
 رحمہ اللہ سے کہا اونہون نے کہ صاحب اس خواب کا کہولیکا اور ظاہر لگا لوگوں کے واسطے سنتین رسول اللہ علیہ السلام کے
 ایسے طریق سے کہ نہیں سبقت کی ہوگی طرف اوس کے کسی نے پس کہل گئے آپ اس خواب سے مسائل میں جیسا کہ دیکھتے ہو تم اور یہ بھی
 مروی ہے کہ امام ابو حنیفہ جب کہ قصد کرتے تھے پیغمبر خدا علیہ السلام کے زیارت کا تو خواب میں مشرف ہوتے تھے اوس سے
 اور یہی مروی ہے کہ دن میں ایک بار اور رات میں بہت بار کہنہ کہ ملازمت سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات کی اونکو جاصل
 ہوتی تھی و اما استظل بجا کظ المدیون اور سیاہ نہ بکڑا ساتھ دیوار قرضدار اپنی کے میں اتاہ متقاضیا جب کہ آئے اوس کے پاس تقاضا کر کے
 اسنے قرض کا لینے نہایت پرہیزگاری کے باعث اپنے قرضدار کے دیوار کے سایہ میں نہ آئے کہ سادار بوالا لازم نہ آج اوسے ہارون بن
 یزید سے مروی ہے کہ دکھا میں نے ایک روز ابو حنیفہ رحم کو بچھن مکان قرضدار اوس کے کے دسویں میں پس ناخوش ہوا میں کہ

کیونکہ گری بن کثر سے ہیں اور دیوار کے سایہ میں نہیں آتے فرمایا کہ میرا اس دیوار کے مالک پر قرض ہے ڈرتا ہوں کہ اگر اس کی پٹری
کے ساتھ فائدہ اٹھائوں تو بولنا لازم آجائے کیونکہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کل قرض من سچ منفعۃ فہو ربوا اور کہا دیر جو چہ
منصور نے کہ ایک روز میں جنگل کو گیا تھا اور وہ وہاں بہت تیز تھی سب تیزی دھوپ اور حرارت کے ٹھہرا میں نے سچے ایک درخت کے ساتھ
کے اور امام ابو حنیفہ رحمہ دھوپ میں بیٹھتے تھے میں نے کہا کیا سبب ہے کہ آپ سایہ میں نہیں آتے اور ایسے تیز دھوپ میں تشریف
رکھتے ہیں فرمایا کہ اس درخت کے مالک پر میرا قرض آتا ہے اور قرضدار سے کسی قسم کا نفع اٹھانا یا اس کی کسی چیز سے فائدہ حاصل کرنا
حکم ربوہ کا رکھنا ہے ایسے اس کے درخت کے سایہ میں آسائش نہیں کرتا اب خیال کرنا چاہیے کہ امام کس حد کا قرض سے اور محتاط
کرتے تھے پس ہر مسلمان پر لازم ہے کہ بہت اپنی تقویٰ پر عمل کرنے کی رکھے نہ قرض پر جیسا کہ طرف اسکے اشارہ کرتا ہے یہ قول رسول
خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا سنت قلبیک وان انتہاک النقصون و تصدق بجمع مال اتی بہ و کیا اور خیرات کر دیا کل وہ مال کہ لایا تھا اس کو
رکھیں ایک آپ کے پاس بعد تجارت کرنے کے اس مال اور فائدہ سے ایسا غلط نہیں تو بے عیب جمع مٹھنا جب کہ ملائی کیل نے اس
مال کے ساتھ قیمت پار چھپ داری کی بھی گیا تھا بیچ حالت چھپانے عیب کے فیض مشتری کو اس کا عیب بغیر ظاہر کیے فروخت کر دیا تھا بیچ
مروی ہے کہ حفص بن عبدالرحمن شمر کیا تھا امام ابو حنیفہ رحمہ کا تجارت میں پہل بھیجا آپ نے اس کو ساتھ متاع اور سبب تجارت کے
اور کہا کہ فلا نے کپڑے میں عیب ہے اس کا نقصان بیچتے وقت ظاہر کر دینا غرض حفص نے اس تمام متاع کو فروخت کر دیا اور بیچتے وقت
عیب دار کپڑے کا عیب نہ ظاہر کیا پھر لوٹ کر آیا ساتھ اس المال اور فائدہ کثیر کے امام کے پاس اور کہا کہ بیان کرنا نقصان پار چھپ
عیب دار کا میں بھول گیا امام نے کل اپنا حصہ تصدق فرمایا اور عقد شرکت اس سے نسخ کیا اور شعیب ابن ابراہیم زہد بلخی سے اس طرح
مروی ہے کہ ایک شخص بشر نامی امام ابو حنیفہ رحمہ کا تجارت میں شریک تھا وہ ایک مرتبہ تجارت کے لیے مصر کی طرف گیا تھا پس بھیجے
امام نے ستر عدد پار چھپ ریشمی اس کے پاس اور کہا اس کو کہ ان پارچوں میں ایک پار چھپ دار ہے اور غلامی نشانی اور علامت اس
عیب دار کپڑے کی ہے لازم ہے بیچتے وقت اس کے عیب کو مشتری پر ظاہر کر دینا نہ کل پارچہ فروخت کر کے کوئی کو فراحت کی جب
امام سے تو پارچہ آپ نے آیا بیان کیا تھا تو نے عیب فلا نے کپڑے کا مشتری پر کہا بشر نے بھول گیا میں یہ اس سے تصدق کر دیا امام
کل اپنے حصہ کو اور فرمایا کہ اس میں شبہ پیدا ہو نہیں حاجت محکو مال مشتبہ کے اور تھے آپ کے حصہ کے تیس ہزار درہم اور ایک
روایت میں بیست ہزار آئے ہیں اور مروی ہے ابو الیاس سے کہ فرمایا امام نے نہیں مالک ہوا میں زیادہ پار ہزار درہم کا چالیس
برس کی مدت سے مگر تصدق کیا میں نے اس کو فی سبیل اللہ اور چار ہزار اپنے پاس ایسے رکھتا ہوں کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ
فرمایا ہے اربعۃ الاف درہم وادونہا نفقۃ یعنی چار ہزار درہم اور کم اس سے نفقہ میں نہیں داخل حد خزانہ میں و ترک لحم نعیم اور
چھوڑ دیا امام ابو حنیفہ نے گوشت کھانا نیکری کا سات برس تک کثرت بکری کی عمر کی اسی حد تک ہے اس کے گمان میں لمانقہ شاف
جب کہ ہم ہو گئے ایک بکری فی الکوفہ شہر کوفہ میں اس سبب سے کہ شاید اسے گئی ہوئی بکری کا گوشت نہو یہ معتقد کمال فتویٰ اور پھر
امام کا ہے او الا اگر کھاتے تو کچھ بخور اور پاک نہیں تھا اسے مناقب تحسیر تصدق دینے ذکر کیا میں نے بعض فضائل اور مناقب امام

ابوصنفہ کو کہنتھی ہونے والے ہیں اور منافق پر کہ دشوار ہے کہنتھی اونکی حاصل یہ کہ منافق امام کے ہے تھو اور یہ شمار ہیں اگر
 قصد کیا جاوے تھو اور اونکی کا تو شمار کرنا دشوار اور تنصیر ہے نجم الدین شارح عین العلم نے چند ابیات بیچ خاص سن شریفہ اور مجاہدہ
 لطیفہ آپ کی کے لکھے ہیں وہ ابیات بعینہ بیان لکھے جاتے ہیں تاکہ قرین اور منور ہونے ترجمہ ساتھ مصباح منافق اور کوکب منیا
 آپ کے کے لفظ ہم زندک امام فی العلوم و افیج بہ تقی نقی للفضائل جمیع بہ وطوبی لعین کجالت بحالہ ہونا شریفہ فی الفضل اعلی وارفع ہ
 کفک و لیلہ فی اسنوبانہ ہ بخیر قرون قد اضاء و ارفع ہ بقول صحیح تابعی تقد راسے ہ لعین صحابہ فذا ذاک یدفع ہ و بولہ ما کانت
 حیات فقائہ ہ و لا مالک و انشا فنی منک یسبح ہ لکل نفعیہ التماس لرحمہ ہ لدی بحر نعمان لیردی و شیرع ہ و ذلک شمس فی سما ہ ہ ہ
 و منہ نجوم بیضی و یسطع ہ متک بالقرآن ثم لبنتہ ہ و بعد باجماع فباجماع فنیع ہ کما عن معاذ قد رواہ صحیحہ ہ ہذا امر استقیم فنیع
 و حاشا انکان القیاس مقدا ہ لدیہ علی مروی ہ و یمنع ہ و حاشا کوا ان نزعوا اجناس من تحسین ہ عام ہار اسے اجنب
 مضجع ہ سوے اخیر من قول و فعل تصدیقہ ہ الیہ ینید انشان عز و ارفع ہ ہ فیر بہ اسد العظیم نفیضہ ہ عن الحاسد الوضاع ہ فانیہ
 فذلک فضل سر یوتیہ من لیاہ ہ و الخلق مختار و الحق شمس ہ حکیم و شفیق للعلوم مؤنس ہ بورعک اہل البعد و الرقص یخرج ہ ہ و اوصاف
 عندنا نام شعیبہ ہ غنی عن المداح و انظم یضیع ہ و یستخرج الساریح من ولد الہدی ہ لیلاد من بہدی و انظم یضیع ہ و ان شمس
 تاریخا بعد وفاتہ ہ فخذ من علم ذک للعلم یمنع ہ و ان عمرق ہار اس اومی لکسہ ہ فتلک برق من حاکبک بلع ہ حبیب رسول اللہ صرہ
 و صدرک بحر الوری یخرج ہ و لافلیست طاقتی فی مدیح من ہ ہ عذیرہ لثا اخلاتو یخضع ہ و علاہ رب سرہ بکرام ہ ہ سو الخلق فی
 احصائہ لیس یسبح ہ و ما سعد نجم الدین صار مشورا ہ ہ یخرج سراج ظلمۃ اللیل ہ ہ رفع ہ **الباب الاول فی الورد** ہ ہ ہ
 پہلا بیچ بیان درد اور وظیفہ کے تاج اللغات میں ہے الورد و الورد آمدن ہر آب یعنی ورد اور ورد و کہتے ہیں پانی پر
 آنے کو اور صراح میں ہے کہ درد ساتھ کسر و او کے کہتے ہیں ایک ٹکڑے کے ٹپہ ہونے کو اور بیان مراد درد سے وہ قول اور
 حل ہے کہ لوگ اوسکو ادا کرتے ہیں وقت معین میں اور یہ وجہ معین کے اسے تقریب اسے اس کے لیے جیسے کہ نماز اور تلاوت
 رآن اور اذکار وغیرہ کسی نے کہا ہے من لا یرد لہ لا وارد لہ شخص کہ نہیں ہر درد اوسکو نہیں ہے وار د اوسکی لیے یعنی جو شخص کہ
 رد نہیں کرتا لگنے کے خواطر محمودہ اوسکے قلب پر اور وہ جو فرمایا ہے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے صاحب الورد و ملعون وہ حد
 ار وہ ہے ایک جہودی کی شان میں کہ کسی نے خبر دی ان حضرت علیہ السلام کو کہ فلا نا جہودی ور و پڑھتا ہے آپ نے فرمایا
 صاحب الورد و ملعون جبکہ اوس جہودی نے اس حدیث کو سنا تو چوڑ دیا اپنے ورد کو ہر جب آپ کو معلوم ہو کہ اوس ترسانے
 رد کو ترک کر دیا ہے تو فرمایا تارک الورد و ملعون اور اگر وار د ہوں یہ دونوں حدیثیں یعنی صاحب الورد و ملعون اور تارک الورد و ملعون
 ان میں مطلق صاحب الورد و تارک الورد کے قطع نظر اس سے کہ مومن ہو یا کافر جتنی تامل میں اسی پر بعض علما تو تاویل
 ملی یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی قوم کا سرور راہ راوس قوم کے مصالح و مینوی اوس امیر کے قول یا فعل پر متعلق ہوں اور
 امیر مشغول ہو ساتھ پڑھتا ہے جیسے اور از زائدہ اور وظائف نافذہ کے کہ اوسکے پڑھنے سے مسلمانوں کے کام میں توفیق

اوستی اور سچ واقع ہوا ہو تو صادق اور سچ ہے کہ صاحب الورد ملعون نے یہ حدیث اور کئی شان میں ہے اور اگر کوئی شخص بعینہ
 تہجی کے معنی اور مذکورہ چیز دے تو اوپر صادق ہے کہ تارک الورد ملعون گمراہی بات ہے کہ لعنت یہاں تقدیر پر یعنی نامیدی اور کفر
 ہے رستہ اتنی سے جب تک کہ وہ ثابت ہو اور کفر کے اور اور تقدیر ثانی کے یعنی دور ہونے کے حسی رتبہ تک کاروں اور
 فرمان برداروں سے نہیں دور ہونے کے رحمت الہی کی کہ یہ خاص کافروں کے لیے ہیں نہ مومنوں کو اور کما علی قادی حرمہ
 کہ حدیث صاحب الورد ملعون و تارک الورد ملعون باطل ہے کہ پہل نہیں واسطے اس کے بسم اللہ الرحمن الرحیم لایا مضبوط
 بسم اللہ کو درمیان مقدم اور مقاصد کے تاکہ ممتاز ہو یا دین مقصود غیر مقصود سے اہدق وارد ہے قرآن مجید میں سچ فضا
 برد اور عبادت کے بہت سے آیتیں خاص کر یہ آیت کریمہ واخلقت الجن والانس الا یعبدون اور نہیں پیدا کیا میں فی جن
 اور انسان کو مگر یہ کہ عبادت کریں میری یعنی نہیں پیدا کیا میں نے جن اور شر کو مگر واسطے معرفت اپنی کے باین طور کہ چنانچہ
 محکو پر عبادت کریں میری جیسا کہ حال ہے اور محمد یون کا کہ سچے دریا و عرفان میں غواصی کرتے ہیں بعدہ راہ سلوک پر
 چلتے ہیں یا باین طور کہ عبادت کریں میری پر چنانچہ محکو مانند اون سالکین کے کہ سبب سلوک اپنی کے ہوئے مگر تہ عرفان کو
 پس مراد دونوں فرقوں بنوں اور انس سے مومنین اور ان کے میں نہ کافر سبب قرآنہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کے واخلقت الجن
 والانس من المومنین الا یعبدون اور فرمایا حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے الا یعبدون کے تفسیر میں اسے الا لنا مرہم بالعبادة
 لیکن اسے یہ ہے کہ محمول کجا و سے عبادت اور توحید کے جیسے کہ فرمایا ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جنت کے
 وارد ہے قرآن شریف میں عبادت سے پس معنی اس کے توحید کے ہیں اور سب لوگ یا دین کا توحید کو آخرت میں جنت کے
 کفار بھی قائل ہو یا دین کے ساتھ توحید کے جیسے کہ ولایت کرتا ہے اس پر قول اللہ تعالیٰ کا ثم لم یکن فیہم الا ان قالوا اور ہر
 ما کنا مشرکین یعنی جواب دین کے مشرکین قیامت کے ان بنیورہ اللہ ربنا ما کنا مشرکین پس معنوں آیت مذکور فی الممتن کا
 یہ ہو گا کہ نہیں ہے غرض خلقت جن اور انس سے مگر عرفان اور شناخت توحید و معبود اپنے کے اب صادر ہونا شرک اور کفر کا
 بعض سے ورنہ دنیا میں نہیں بنانی ہے اس کے ساتھ اسلئے کہ دنیا بہت تللیل ہے بہ نسبت عقیدے کے اور قلیل عجز نہ معدوم ہے
 جیسے کہ کسی نے ایک غلام خرید لکھنے کے لیے تو صادق ہے اس قول میں اشریتہ لککتا اگرچہ ایک نور اس غلام سے اس کی تمام
 عمر میں سوا لکھوانے کے اور کچھ اپنا کام لیا ہو مگر بنانی ہے ساتھ غرض مذکور کے یہ آیت کریمہ ولقد ذرنا الجہنم کثیرا من الجن والانس
 مگر منافات اس طور پر نہ ہوگی کہ اونسے دنیا میں توحید واقع ہوئی تو جنت کو گئے اور جو شرک یرمے تو معلوم ہوا کہ خلقت او کو
 واسطے و زرخ کی تھی اور وہ توحید کہ آخرت میں اونسے ظاہر ہوگی وہ واسطے کسی اور غرض کے ہے نہ واسطے مغفرت اور کئی کے
 اور تفسیر بنیادی میں ہے کہ جب پیدا کیا اللہ تعالیٰ نے جنوں اور آدمیوں کو اور ایسی شکل اور شامل کے کہ رات اور مستعد ہے
 عبادت کے لیے تو گردانا ان کی پیدائش کو معنی عبادت کے لیے از رو سے مبالغہ کے اسے جب ایسی عمدہ شکل پر پیدا ہوئے
 تو گویا خاص ہے کام کے لیے پیدا ہوئی جو عبادت ہے انہی اور ایک معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ نہیں پیدا کیا میں (یعنی اللہ تعالیٰ)

مگر اس واسطے کہ ہو جاوین بندہ سے میرے اسے بندہ کر کے رکھنے کے لیے پیدا کیا سو بندہ سے ہی ہیں پس ان کو غفلت اور کبر کیا
 لائق ہے چاہیے کہ بندگی اور عاجزی میں مصروف رہیں حاصل یہ کہ لانی اس وقت سے ابتدا باب میں تنبیہ کرنا ہے اس بات پر مگر
 ثابت رہنا جن اوزان کا عبادت اور ادب پر موافق ہے سارے مصلحت پیدائش اذکی کے پس جبکہ حاصل ہو سے یہ تنبیہ تو نہیں
 غافل ہونگے احاطت اور عبادت سے وہی النواح اور عبادت جو مذکور ہے ضمن میں بعد دن کے کئی قسم پر ہے منہا اصلوۃ
 ایک قسم ان میں سے نماز ہے مقدم کیا مصنف رحم نے نماز کو تمام مقاصد پر سبب ہونے اور اسکی کے تفسیر واسطے دونوں کے اور
 استقلال اور کشادگی واسطے غیب کے دروازوں کے اور تحمل در مقام واسطے بنا جات کے اور معدن واسطے صفائیوں کے
 اور واسطے ہونے اور اسکی کے فضل کل عبادات سے اور اکمل سب فاعالت سے جب کہ سوال کیا گیا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ
 اسے الاعمال افضل یعنی کون سا عمل بہتر ہے فرمایا الصلوۃ لموافقہ تالیف نماز پڑھنا بیچ وقتوں اور دوسری حدیث
 میں ہے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ نمازیں ہیں کہ فرض کیا ہے اللہ تعالیٰ نے اسے بندہ دن پر جیسے اور کیا
 اور نکو اور نہ ضائع کی اور نہیں سے کوئی شے رکوع اور سجود اور خشوع اور انکی سے تو عہد اور وعدہ ہے اس کے لیے نزدیک اللہ تعالیٰ
 کے یہ کہ داخل کرے اس کو جنت میں اور جو نہ ادا کیا اور نکو پس نہیں ہے اس کے لیے نزدیک اللہ تعالیٰ کے عہد اور پیمان اگر چاہے
 اللہ تعالیٰ عذاب کرے اس کو یا داخل کرے بہشت میں اور یہی مروی ہے آن حضرت علیہ الصلوۃ والسلام سے کہ نماز کبھی بحر
 جنت کی غرض کہ نماز کی فضیلت میں بہت حدیثیں وارد ہیں یہ مختصر اور کئی گنا پیش نہیں کرتی فوراً ح ما فرض اللہ علی خلقہ
 بعد التوحید احب الیہ تعالیٰ من الصلوۃ پس وارد ہے حدیث شریف میں کہ نہیں فرض کیا اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر
 بعد توحید کے کہ عبارت ہے اصل ایمان سے کہ محبوب زیادہ ہو طرآن اس کے نماز سے مگر ہر قی کوئی شے افضل اور بہتر نماز سے
 تو البتہ عبادت کرتے ساتھ اس کے فرشتے اللہ تعالیٰ کے کہ بعض ان میں سے رکوع کرنے والے ہیں اور بعض سجدہ کرنے والے
 اور بعض کھڑے ہونے والے اور بعض بیٹھنے والے حاصل یہ کہ تمام فرائض اور واجبات سے کوئی فرض اور واجب محبوب نزدیک
 اللہ تعالیٰ کے نہیں ہے پیچھے ایمان لانا ہے اللہ تعالیٰ سے اور اس کے پیچھے اور وجہ محراب ہونے اور اسکی کے یہ ہے کہ عبادت کا حاصل نا
 فرمانبرداری سے ہوتا ہے اور فرمانبرداری دو طرح سے ہوتی ہے ایک اللہ تعالیٰ کے احکام اور امر کو صدق دل سے بجا لانا دوسرے
 اس کے ممنوعات سے بچنا اور نماز خود ماور یہ ہے اور نافع ہے خوشی اور نیکر سے جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے ان الصلوۃ تنفی
 عن الخشاء والمنکر پس نماز جامع ہے دونوں طرح کے فرمانبرداری کو اور حال یہ ہے کہ مطلق عبادت اور فرمانبرداری محبوب ہر
 نزدیک اللہ تعالیٰ کے پس ہوتی نماز محبوب زیادہ نزدیک اس کے بالضرورت اور یہی فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نماز
 ستون ہے دین کا پس جسے چھوڑ دیا نماز کو پس تحقیق گر دیا اس نے دین کو اور یہی مروی ہے کہ جو شخص طاعتی ہو ساتھ اللہ کے اور
 حال یہ کہ وہ ضائع کرنے والا نہ نماز کو نہ پروا کر لیا اللہ تعالیٰ اس کے کسی نیک عمل کے لیے ڈال دیا اس کو ورنہ میں جو چاہے کر چھوڑ
 اس کے اور عمل نیک بھی ہوں اور مروی ہے کہ نماز وہ شے ہے کہ بندہ پچھلا اسی کے ساتھ محاسب کیا جاوے گا روز قیامت میں اگر

فاسد سوئی نماز او کی تو ناسد تو گئی سب تل او سیک اور مروی ہے کہ دریا با سرور عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے قتال باخبر
نماز کی نسی ہے کہ جو ایک شیریں نیک کسی کے دروازہ پر گیم میں سے کہنا دے اور میں ہر روز پنج دفعہ کیا گمان کرتے ہو تم کہ باقی
رہیگی اور اسکے بدن پر کوئی چیز میل سے جو کچھ کیا مچا جائے کہ دھین باقی رہیگی اسکے بدن پر کوئی چیز سیل سے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
آلہ وسلم نے جس شخص نے باخبر نمازین کفارہ ہیں اول گناہوں کے لیے کہ درمیان اپنے گناہوں میں کہ اگر چار سے کیا پڑے یعنی مثلاً جو شخص
کہ فجر اور ظہر کی نماز اپنے وقت میں ادا کرے تو جو گئی یہ دونوں نمازین کفارہ اول گناہوں کی کہ صادر ہو جس میں درمیان انہیں
دونوں کے صفائے سے نہ القیاس باقی نمازین ہی حدیث میں ترک الصلوٰۃ بعد افق کفری قارب الکفر اور ہی حدیث طبرانی
میں حضرت انس سے مروی ہے کہ فرمایا اِنَّ حَسْرَتًا مِّنْ اَمْرِ عَلِيٍّ وَاَلِهِ وَاَمْرًا مِّنْ اَمْرِ عَلِيٍّ وَاَمْرًا مِّنْ اَمْرِ عَلِيٍّ
کے تحقیق کہ کفر کیا اور سے یعنی نزدیک ہوا وہ طرف کفر کے جانا جاسیے کہ اس تاویل مذکور میں اشارہ ہے طرف اسکے کہ ترک
کبیرہ کا کافر نہیں ہوتا نزدیک اہل السنۃ الجماعۃ کے اس لیے کہ ان کے نزدیک کمال دخل نہیں ہیں ایمان میں بلکہ ایمان عبارت
ہو تصدیق بالقاب در قرار با انسان سے کہ شرط ہے واسطے اجرا احکام شریعیہ کے اور محترمہ کے نزدیک ترک کبیرہ کا کافر نہیں
ہو اور نہ کافر لیکن مخالف فی النار ہوگا سبب نہونے ایمان کے پس جبکہ ترک کبیرہ کا نزدیک اہل السنۃ الجماعۃ کے
نہیں نکلتا ہے ایمان سے اور نہ دخل ہوتا ہے کفر میں تو تفسیر کی گئی حدیث شریف ساتھ سچا زائد نداشت کے اور میں ہے
مراد اس سے حقیقت کفر یا مراد کفر سے کفران نعمت ہے یعنی جو شخص کہ چہ بڑے نماز کو غماؤ کو کفران کیا اور سے نعمت الہی کا
سبب چھوڑ دینے شکر ادا کرنے کے یا حدیث شریف مقید ہے ساتھ استعمال کے یعنی جو شخص کہ چہ بڑے نماز کو قصد آپس تحقیق
کافر ہوا اگر حلال جانا اس کو پس مرتب ہونا جزا کفر کا اور ترک نماز کے قصد مقید ہوا ساتھ استعمال کے یا حدیث شریف میں
لفظ عمل بخلاف ہے تقدیر او کی یہ ہوگی من ترک الصلوٰۃ متعمداً نقاب عمل کفر یا کفر یا بیت محمول ہے اور ترک کرنے نماز کے دران میں
منکر ہو فرضیت او کی سے یا محمول ہے اور جزا اور عید کے حامل یہ کہ ایمان نزدیک اہل السنۃ الجماعۃ کے عبارت ہو نفس
تصدیق ما جادہ اشعار بغیر دخل ہونے اعمال کے اور میں اور کفر عبارت ہے انکار ما جادہ اشعار سے پس جب کہ باقی ہو
تصدیق اور نہ پایا جاوے انکار تو نہ صادق آوے گا کسی پر اطلاق کفر کا اس لیے احتیاج ہوئی حدیث مسطور میں تاویلات مذکور کی
اس محاورے کے لقال دخل البلد لمن قاربها کہا جاتا ہے دخل ہوا شہر میں اوس شخص کے لیے کہ قریب ہوا شہر کے یہ قول ائمہ کا
شاہد ہے اس پر کہ بول چال اور محاورے میں قریب شے کو شے کہتے ہیں اس لیے کہ قریب کفر کو کفر فرمایا پر اختلاف کیا گیا ہے
تکفیر تارک الصلوٰۃ میں کہا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ نہیں ہے ایمان سے حصہ اسکے خلیفہ کہ چہ بڑے نماز کو اور کہا اہل بیت
اور کھول اور امام مالک اور شافعی رحمہ اللہ تارک نماز قتل کیا جاوے مانند مرتد کے اور میں خارج ہوتا ہے دین سے بسبب چھوڑ
او کی کے اور اصحاب الراے کے نزدیک تاک الصلوٰۃ کا قتل درست نہیں بلکہ قید کیا جاوے یہاں تک کہ چہ بڑے نماز اور ہی

قول ہو نہ ہری کا وجہ تھا اور حق پڑنے نماز کا اور پرہیز محمود کے کہ لائق اور سزاوار ہو قبولیت کے لینے دو چیزیں کہ موقوف علیہ ہوں
محبت نماز اور ثواب اور کسی کے بہت ہیں ایک اونہیں سے یہ ہے ان کیلئے اظہار کہ پاک کرے اپنے کو ساتھ کمال طہارت کے سبب
فرمانے اور تعالیٰ کے حسب حال بخوبی ان کی طہارت اور اللہ حب المہر میں اور سبب فرمانے نبی علیہ السلام کے نبی الاسلام علیہ السلام
و مفتاح الصلوٰۃ الطہور اور طہارت کے چار درجہ ہیں ایک اونہیں سے یہ ہے کہ پاک کرے ظاہر بدن اور کپڑوں اپنی کو عن اللہ
نجاست حکمی یعنی بے وضوین اور جنابت سے و انجس اور نجاست حقیقی یعنی پلیدی غلیظہ اور غلیظہ سے نجس ساتھ فتح جیم کے
کہتے ہیں پلیدی کو مانند بول و پرار و غیرہ کے اور ساتھ کسرہ جیم کے نام ہے اوس چیز کا کہ پلیدی اور ناپاک ہو جاوے نجاست
لگنے سے اور تاق کے کلام میں نجس ساتھ فتح جیم کے ہے اسلئے اوس سے نجاست حقیقی مراد لگائی یہ قسم طہارت کی کہ مذکور ہوئی
عام مومنوں کے لیے ہے کہ بدن اس طہارت کے نماز انکی جائز نہیں و الجوارح عن الجرمۃ اور دوسرا درجہ یہ ہے کہ پاک کرے
ہر عضو کو گناہ سے مانند حرام کہانے اور غیبت کرنے اور خیانت کرنے اور نامحرم کو دیکھنے اور راہ محبت چھینے اور چوری کرنے اور
مانند انکے سے یہ درجہ طہارت کا پارساؤں کے لیے ہے و القلب عن الذمۃ اور تیسرا درجہ یہ کہ پاک کرے دل کو عقاید باطلہ اور
اخلاق ذمہ سے جیسے کہ حسد اور بغل اور قصد و حرص اور عجب و کبر اور امثال انکے سے و اسر عما سواہ تعالیٰ اور چوتھا درجہ
یہ کہ پاک کرے سر اپنے کو جو لطیفہ ربانی ہے انسان کے بدن میں مشاہدہ ماسوے اللہ سے یہ درجہ طہارت کا انبیاء و صلحین
کے لیے ہے جانتا چاہیے کہ سر اصطلاح صوفیہ میں عبارت ہے ایک حصہ نور ربوبیت سے جو موجود ہے انسان میں اور عرش
ہے اور پر طلب کرنے محبت الہی کے حاصل یہ کہ جب فاخ ہو معصیت رحم فضائل نماز سے پس شروع کیا ذکر حقوق اور آداب اور
اور وہ پندرہ ہیں اونہیں میں سے ہر پاک کرنا نمازی کا ظاہر بدن اپنا حدت اور نجاست حکمی سے ساتھ وضو کے اگر حدت صغیر ہو
یا غسل کے ساتھ اگر حدت کبیر ہو مانند جنابت وغیرہ کے اور پاک کرنا بدن اور کپڑے اور نماز کے جگہ کا نجاست حقیقی سے
غلیظہ ہو یا خفیفہ اور پاک کرنا ہر عضو اپنا گناہ اور معصیت سے مثلاً آنکھوں کو نگاہ رکھے نامحرم کے دیکھنے سے اور ہاتھ کو چوری
اور خیانت کرنے اور ایذا دینے آدمیوں کے سے اور زبان کو جو نہ بولنے اور گالی دینے اور غیبت کرنے سے اور پاؤں کو بغیر
مشرع کام کی طرف چلنے سے یعنی ان سب سے توبہ کرے اخلاص کے ساتھ اور پاک کرنا دل کو میرے ارادوں اور بری عادتوں
سے مثل حسد اور بغل اور قصد و حرص اور خود بینی وغیرہ سے اور پاک کرنا سر اپنے کو جو لطیفہ ربانی ہے ملاحظہ ماسوے اللہ سے
اسلئے کہ وہ محل اور مقرر ہے واسطے عرفان انکی کے اور تجلیات عرفان کا نزول نہیں ہوتا جب تک کہ کل ماسوے اللہ اوس سے
ارتحال اور انتقال نہ کریں پس ضرور ہے کہ نمازی سر کو جو لطیفہ ربانی ہے محفوظ خسر خاشاک ماسوی اللہ سے خالی اور صفا
کرے تاکہ محبوب حقیقی یعنی عرفان مانگ ملک اوس میں نزول کرے تاکہ باجاء رب لا نزوی راہ اللہ کے رسی و در مقام الہی
کیونکہ بغیر خالی ہونے محل کے اختیار سے اور ترنا عرفان کا محال اور متمنع ہے بسبب محال ہونے اجتماع نقیضین کے محل واحد میں
پس مشرف ہونا اوس لطیفہ کا عرفان سے چاہتا ہے ظہور کسی کو کثیف سے عرض عمل کرنے سے عظمت اور کبر یا وجہ طہارت

وہ ہرگز متصور نہ ہوگی جب تک کہ ماسو اس سے بالکل خالی نہ ہو جاوے اور غرض اسل کرنے قلب سے اتصاف اوسکا ہے
ساتھ اخلاق حمیدہ اور عقائد مستودہ کے جب تک کہ کوٹ اور آلودگی عقائد فاسدہ اور اخلاق کاسدہ سے پاک اور صاف
نہو جاوے موصوف ہونا اوسکا ساتھ اخلاق حمیدہ کے محال اور متنع ہے بسبب دلیل مذکور کے ہذا نصف یہ چونکہ ہر ایک
طہارت ظاہری اور باطنی چاروں مرتبہ کے نصف اوس عمل کی ہے کہ اوس میں موجود و بعد الاخر اور نصف دوسرا ہوا لغتہ و مہر
کرنا ہے ظاہر اپنے کو با طاعت ظاہر آسانہ طاعت اور عبادت ظاہری کے قیام اور قرۃ اور کوح اور جود سے و باطن اوس کو
باطن اپنے کو ساتھ طاعت باطنی کے اخلاق محمودہ اور شکر اور صبر اور رضا بقضاء و قدر اور معرفت الہی اور عقائد مشرورہ سے
لیکن نصف اول شرط ہے واسطے نصف دوسرے کے جیسے پاک کرنا ظاہر اپنے کا حدیث اور خس سے اور پاک کرنا جو ارج غصہ
گناہ اور معصیت سے شرط ہے واسطے آباد کرنے اپنے کے ساتھ طاعت ظاہری کے ویسے ہی تعمیر اور تطہیف باطنی قلبی اخلاق
ذمیمہ و ذلیہ سے شرط ہے واسطے طہارت باطنی قلبی کے ساتھ اخلاق حمیدہ اور صفات پسندیدہ کے اور طہارت لفظ باطنی
میں تیرے ماسوی اسد سے شرط ہے واسطے مہر کرنے اوسکی کے ساتھ معرفت الہی اور مشاہدہ عظمت جلال اور کبریا کی کے پس
دوسرا نصف کہ مستروط ہے ثابت اور تحقق نہوگا بہون نعمت اول کہ عدم تحقق ہمش روطہ بہون تحقق اس شرط میل یہ کہ تخلی یعنی
خالی ہونا اسد مذکور سے نصف ابان ہے اور تخلی لینے آراستہ ہونا ساتھ طہارت ظاہر اور باطن کے نصف دوسرا اوسکا ہے
اور مجموعہ دونوں کا عبارت ہے ایمان کامل سے فوری روح اسلئے کہ وارد ہے حابثہ سلیم اور ترمذی میں ابی اناک شعری ہے
الکفر نصف الایمان اور انکاف روایت میں سطر الایمان وارد ہے یعنی پاک کرنا ظاہر کا جناس و ایا قدر سے اور پاک کرنا باطن
اخلاق ذمیمہ اور ماسو سے اسد سے آداب ایمان ہے واضح ہو کہ مراد ایمان سے چونکہ کور ہے حدیث میں نماز ہے چنانچہ اس
آیت کریمہ میں وماکان الہد یصلح الایمان سے مراد صلوت ہے اور جو ایمان اپنے معنی پر ہو تب ہی کچھ منافع نہیں اسلئے کہ
ایمان کامل عبارت ہے آراستہ ہونے ظاہر اور باطن اور قلب اور قالب سے تخی نہوے کہ اس حدیث میں استہلال اس امر پر ہے
کہ طہارت ظاہر اور باطن کی نصف نماز یا ایمان کی ہے جیسے کہ پہلے دوسرے کیا گیا ہے اور اخلاق کیا ہی سلما نے لفظ طور میں کہا تو
نے کہ جمہور اہل امت اس پر ہیں کہ لفظ طور اور وضو و نون مضموم ہیں جبکہ مصدر اونسے مراد ہوا و نون مفتوح ہیں جبکہ مراد ہوا و نون
وہ شے کہ پاک کرنے والی ہو کذا عن ابن الاباری اور خلیل اور مہمی اور ابو حاتم سجستانی اور نہری اور ایک جماعت آخری اس شرط
کہے ہیں کہ لفظ طور ساتھ فتح کی ہے اسم اور مصدر دونوں میں انتہی اور نقل کیا اعلیٰ قاری نے زمین العرب سے کہ طور ایمان پر اور
حدیثوں میں جمہور روایات سے مضموم ہے آراستہ اور حکایت کی ہے سیویہ نے ساتھ فتح کے اسلئے کہ فعل کہی آراستہ مصدر
وقوع اور قبول کے انتہی آراستہ جبکہ نزدیک لفظ طور مصدر ہے مضموم ہوا مفتوح نہیں محتاج ہے حدیث کی عبارت میں تقدیر کی اور
جیکے نزدیک طور ساتھ فتح کے نام ہے اوس شے کا کہ ساتھ اوسکا تطہیر ہو مانند متوسط کے تو اس وقت میں عبارت محتاج ہے ہر طرف مذہب
مصاف کے لینے استعمال اظہور نصف الایمان اور اس حدیث کے بیان میں علما نے بہت توجہ میں کی ہیں کہ کوئی اولین سے خالی

اشکال اور تردد سے نہیں ہے سب سے اوسے اور حسن تو یہ ہے کہ ایمان لانے سے مرفوع ہوتے ہیں تمام گناہ مغیرہ اور
اور طور مختص سے ساتھ رفع منائر کے نہ کبائر کے جیسے دلالت کرتے ہیں اس پر بہت صحیح حدیثیں لیکن ضرور ہے طور میں نیت سے تاثر
ہو جاوے عبادت مکہ واسطے منائر کے سبب حدیث انما الاعمال بالنیات کے والا اصل طہارت الباطن اور اصل اوس طہارت کی
کہ نصف الایمان ہے طہارت باطن کی ہے نہ ظاہر کی اس لیے کہ وہ محل ہے واسطے نظر الہی کے بخلاف ظاہر کے مابرون زنا کیم
وقال رابع مازون را بنکرم و حال راہ اور فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان اللہ لا یفر الی صورکم و اعمالکم و لکن ینظر الی
قلوبکم و منیائکم دوسرے یہ کہ طہارت ظاہری مقدمہ اور شرط ہے واسطے تقیم اور مکمل طہارت باطنی کے جیسے کہ گذر چکی تحقیق
اسکی پیش ہوگی طہارت باطنی بمنزلہ لب لباب کے اور ظہیر ظاہری مانند قشر اور پوست اوسکی کے جیسے کہ طہارت جوارح اور اعضا کی
نجاسات ظاہری سے مثل قشر اور پوست کے ہے اس لیے کہ مقصود پاک کرنا اؤ نکاسا ہے جبرائیم اور گناہ سے پس جو شخص کہ غافل
ہو لب لباب اور مقصود اصلی سے اور مشغول ہو اساتہ پوست اور غیر مقصود کے اور یقین کیا اوسنے کہ مقصود طہارت سے ہی
ہے اور صرف کی تمام اوقات اپنی استیجا کرنے اور کپڑے دھونے میں تو تحقیق بولا وہ سیرت اولین اور طریق متقدمین کو قسم کا نو
یا نون فیہا و لیسالہون فی الظاہر اس لیے کہ سلف ضوان اللہ علیہم جمعین مبالغہ کرتے تھے طہارت باطن اور تہذیب قلب میں اور سادہ
اور سادہ کرتے تھے طہارت ظاہر میں اور زمین قصد رکھتے تھے طہارت ظاہری سے سوا ہونے والے اوسکی کے طرف مقصود کے تہا
کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے باوجود علوشان اور سمو منزلت اپنی کے وضو کیا ہے نصرانی کے لڑنے سے اور بعض سلف نہیں ہوتا تو
اپنے ہاتھ بعد کہانا کھانے کے چھینائی وغیرہ ستہ بلکہ کٹھا کرتے تھے ساتھ پوچھنے اور نگلیوں کے پائوں کے تلون پر اور جانی
استحسان اور صابون اور کھلی وغیرہ کو چست بعد کہانے کے ہوتے ہیں بدعات محدثہ سے یہاں تک کہ فرمایا ہے حضرت عمر رضی
عنہ نے کہ نہیں جانتے تھے ہم اشندان کو زنا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اور تھے مناریل لینے دست مال ہمارے تو سے اسے
پائوں کے جب کھانا کھا چکے تھے ملتے تھے اور نگلیوں کو ساتھ اؤنگے اور کھانا نام غرالی نے کہ کھا گیا ہے پہلہ شے کہ ظاہر ہوئی
بدعت سے چلنے اور شندان سے انتہی ختم کا نوا پیشون حفاظہ فی الطین و لیسالون معہ علیہ اسلام تہا تک کہ چلتے تھے گاہ گاہ ننگ
پائوں مٹی میں اور کپڑے میں اور نماز پڑھتے تھے ساتھ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے بغیر پائوں دھونے گرد اور غبار ستون کی سے اور
نہ آن حضرت اؤنگے مانع آتے تھے نماز پڑھنے سے اوس حالت میں لینے تساہل اور تسامح طہارت ظاہری میں اس حد تک پہنچا تھا
کہ مضائقہ نہیں کرتے تھے نماز پڑھنے میں رہتے کی گرد اور غبار سے اور زمین احتراز کرتے تھے کپڑے اور اوت اور گرج کے پتے
باوجودیکہ یہ جانور اکثر نجاست وغیرہ میں لوٹا کرتے ہیں یہ عدم احتراز اور سادہ سبب کمال توجہ اور عبادت کی کے تھا ظہیر قلب اور
اصلاح باطن میں اب اس زمانہ میں یہاں تک نوبت پہنچی ہے کہ طہارت ظاہری میں ہر قدر تکلف اور کوشش کرتے ہیں کہ اکثر اوت
کپڑے دھونے اور استیجا کرنے میں ضائع ہو جاتے ہیں اور باطن کی نجاست سے بالکل غافل اور بغیر میں سلف کے بزرگوار دن کو نہیں
دیکھتے کہ اکثر استیجا کرنے میں پتھر اور ڈھیلوں پر کھنکھارتے تھے سبحان اللہ کہ ایسا انصافی اور بخیر جا ہے کہ اہل کو چور کر فرج کو نہ بھی

تھہرا کر کہا ہے اور بعض نسخوں میں آیا ہے یہاں سے بدو ان لفظ علیہ السلام کے اس اقتدار پر احتمال ہے کہ نمبر ۱۴ کی راجع ہو
طہین کے جو ذکر ہے یا طرف بنی علیہ السلام کے وسط علیہ الصلوٰۃ والسلام اور غازی بنی یغریٰ علیہ السلام نے متغلا اس حال میں
کو غلامین شہرینین پہنچے تھے فاختہ سلخ پس خبر دی گئی آن حضرت علیہ السلام ساتھ آلودگی گفتن ببارک کی نجاست سے فسخ واکم
پس نکالا آن حضرت نے گفتن کو ساتھ غل غلیل کے اور تمام کیا نماز کو غیر سنیات اور کوشنے کے ابو داؤد اور دارمی نے روایت
کی ہے ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے کہا اس درمیان میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے ناگاہ کہ غلامین آپ نے
غلامین اپنی ہر کہہ اول و دونوں کو بائین طرت اپنے جب دیکھا آپ کو قوم نے قوسب نے اپنی پانچویں ہینکد میں جب کہ پوری کر چکے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز اپنی فرمایا کس چیز نے برا نگینہ کیا نماز اور ہینکینے باسے پوشون ارنی کے غرض کی حجاب نے کہ وہ کیا
ہے آپ کو ہینکیتے ہوئے غلامین اپنی اسلیمے اوقبا ہی بنے پانچویں اپنی پس فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تحقیق اے محمد
علیہ السلام میرے پاس میں خبر دی گجوابان فیہا قذرا اور ایک روایت میں قذر کے بدل جنبت آیا ہی کہا ابن حجر نے سند اس
حدیث کی حسن ہے استدلال کیا ہے امام شافعی رحمہ اللہ نے اولاً اور برہنہ کوشنے نماز کے مستحب نجاست پر جبکہ سہولے او سکھ
وقت نماز پڑھنے کے اور جہ یہ قول امام شافعی رحمہ اللہ کا موافق ہے نہ ہمارے نہ بے سبب کے کہ نجاست والا آدمی اعدا وہ کر ہی تھار
اگر پڑھی ہے نجاست کے ساتھ سہول کر اور یہ حدیث یا تو محمول ہے اس پر کہ قذر نہ کہ معفو نہ تھا یعنی کم تھا قذر درہم سے اور فرمایا
جبریل علیہ السلام کا سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اور نکالنا آپ کا غلامین شہرینین کو اس واسطے تھا کہ اوکرمین نماز کو اور وجہ
اکمل کے یا حدیث شریف محمول ہے اس پر کہ اذ قذر سے وہ شے ہے کہ عرب میں او سکھ مار دہ جانین مانند دھوک کہ کار وغیرہ کے
اور خبر دینا جبریل علیہ السلام کا آن حضرت کو ساتھ قذر کے اسلیمے تھا کہ آلودہ منوں وے لاس ببارک آپ کا مسجد کے وقت ساتھ
مکرہ چیز کے جانا چاہیے کہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس جگہ بیرونی کی ہے امام غزالی رحمہ اللہ کے شاید لائے ہیں اور یہ ہم سب
نجاست ظاہری کے و لکن اللضاہر النضاہر فی تنویر الباطن اور لیکن اس کی طہارت ظاہری کو جو امور ہا ہے شارع سے تاثر اور دخل
نام ہے بوسن کرنے باطن میں اسلیمے کہ طہارت ظاہری سو قوت علیہ ہے واسطے طہارت باطنی کے کام تحقیقہ اور اسلیمے کہ درمیان
ظاہر اور باطن کے ایسا ارتباط اور علاقہ ہے کہ اس کے سبب سے کہا جاتا ہے اظہار عنوان اباطن میں یا تنیک کہ جامع کرنے والا حالت
جامع میں اگر فکر کرے خالص سفیدی یا خالص سرخی کے طرت اور غالب ہو جاوے وہ سفیدی یا سرخی او کے نفس پر تو اسے باطنی ہو
بجہ کی صورت اوی رنگ کی طرف جو غالب تھا حالت جامع میں اس پر رجب جب کہ حرکت کرے مکی بیٹہ میں اور وہ دیکھتی ہو اس
حال میں صورت حسینہ جمیلہ کو بہا تنک کہ غالب ہو جاوے وہ صورت او پر اس صورت کے عالم خیال باطنی میں پس غالب ہو گے
او کے بچے پر وہ صورت حسینہ کو مشاہدہ کیا تھا اس کی ان اندام خیال میں اسلیمے فرمایا ہے نبی علیہ السلام نے کہ جامع کرنے والا
ذات جامع میں صلاحیت موجود کا تصور کرے اور یہ عالم مانگے اللہ صمدنا من شہدنا ان جنب سیرجان ماز قذنا اسلیمے تاکہ حرکت
روح پرانہ نہ کرے پس ظاہر اور بویہ ہو اس سے کہ باہر کے لیا اثر نام است نام باطن میں کہا ایسا وقت جبکہ کہ پایا جاتا ہے اثر ظاہر کا

رشتنی باطن میں اور متناثر ہونا احوال باطن کا ساتھ اعمال ظاہر کے اور مؤثر ہونا اذکار اشراف نور باطن میں عند اسباغ وضو
 اسباغ اور اتھام اور الکمال وضو کے ساتھ ادا کرنے تمام مستون اور متجون اسکی کے مروجی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 لا یغفر اللہ الا الذین یؤمنون بالغیب ویرفع بہم الدرجات اسباغ وضو فی المکارہ اور اسباغ عبارت ہے کامل وضو کرنے کے
 طریق پر کہ تعلیم فرمایا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں تک کہ نہ چوڑے کوئی مستحب اسکی مستجون سے اور
 نہ ذکر اذکار اسکی سے دسائر الاعمال الظاہرہ اور نزدیک ادا کرنے اور تمام اعمال ظاہرہ کے یعنی جیسے کہ اسباغ وضو کی
 ت میں تنویر باطن پائے جاتی ہے ویسے ہی پائی جاتی ہے روشنی باطن کی وقت ادا کرنے سائر اعمال ظاہرہ کے جو مستحسن ہیں
 بلی شائع کے جیسے کہ غسل اور نماز اور روزہ اور ذکر اور تسبیح اور تہلیل اور سہ منڈانا اور ناخن کتر وانا اور غیر انکی سے لا ارتباط
 اب بالملکوت واسطیہ تعلق رکھتے عالم ظاہری کے ساتھ عالم باطنی کے یعنی تاثیر کثرنا طہارت ظاہری کا طہارت باطنی میں سبب
 نہ اور لا ارتباط کے ہے درمیان عالم ظاہری کے اور جوہر رک ہے ظاہر کے خواصون مثل صبح بصر وغیرہ کے اور درمیان عالم
 نی کے جوہر رک ہے ساتھ جو اس باطن کے جانتا چاہیے جو امور کہ دریافت ہوتے ہیں عقل سے اور غائب ہیں نظر سے
 رکھے جاتے ہیں ساتھ غیب اور ملکوت اور امر کے اور چہنہ مشابہات کہ مدرک خواصن سے کیے جاتے ہیں ساتھ شہادت
 ملک اور خالق کے جیسے کہ مشیر ہے طرف اسکے یہ قول اللہ تعالیٰ کا عالم الغیب والشہادت اور سبحان الذی بیدہ ملکوت
 شے اور تبارک الذی بیدہ الملک اور الالہ الخلق والامر پس ظاہر بدن انسان کا عالم ملک اور شہادت سے ہے اور قلب
 غیب اور ملکوت سے پس طہارت بدن کی مؤثر ہے طہارت قلب میں مانند رطوبت اور تراوٹ کے کہ پونچھی ظاہر دیوار کو تو
 نہ سرایت کرتی ہے طرف باطن اسکی کے ومن ثمہ اور اسی ربط کی جہت سے کہ درمیان ملک اور ملکوت کے ہے یصدق صادق
 سچا ہوتا ہے رویان اعتقاد الصدق خواب اس شخص کا کہ عادت رکھتا ہو سچ بولنے کے اور جھوٹ ہو جاتا ہے خواب
 مکا کہ عادت رکھتا ہو کذب اور جھوٹ کی کل اناوتیر شیخ یافئہ جلیل یہ کہ ملازم درمیان سچ بولنے اور صادق ہونے خواب کے
 بس اس ارتباط کو رکھے ہے فیہ اوم علی الوضو پس چاہیے کہ مداومت کرے سالک طریقت اور پروضو کے تاکہ
 در اور روشن ہو جاوے باطن اسکا اور یہ مداومت اور وضو کے دوسرا ادب ہے آداب اور حقوق نماز سے مجازاً موسا
 یہ کہ حقیقت میں یہ حقوق طہارت سے ہے نہ حقوق نماز سے جیسے کہ فرمایا ہے نبی علیہ السلام نے لایحافظ علی الوضو الا من
 نہیں مداومت کرے بیک وضو پر مگر مومن کہ کامل ہو ایمان اسکا اور مشغول اور مصروف ہو دل اسکا ہمیشہ شہود و حضور الہی میں
 یک حضور درگاہ پاک حق تعالیٰ میں بدن طہارت کے ادب سے بہت بعید ہے بلکہ صاحب اسکا قابل اور مستحق ہر مطرود
 نے کے دربار الہی سے دستبردار بعد خواہ غیبیہ اور وضو کرے پیچھے ہر امر مکروہ اور ناپسندیدہ کے مانند یاد کرنے بے الی مسلمان
 کے ساتھ برائی کے اسکی غیبت میں اور مانند دوسکے ہے جھوٹ بولنا اور جھلی کہنا اور شعار برے مسنون کے پڑھنا اور
 مت کو غفل دنیا و التہفوتہ اور وضو کرے بعد پینے کے جو آواز بلند سے ہوان گنم گنم فی الصلوۃ اور اگر چہ نہ نماز میں کیونکہ تہفوتہ

نماز میں خود ناقص و مضبوط کا ہے لیکن تیسرا ادب اونہیں سے یہ ہے کہ نماز پڑھنے والے کو چاہیے کہ وضو کرے بعد غیبت کرنا
مہربان ہوئے اور چیل گیا اسے اور تمام پڑے قولوں کے لہجہ حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما کے الغیبت تغفلن الوضوء والعصا
چاہیے کہ وضو کرے چھپے ہر اوس چیز کے کہ نجس کرتی ہے باطن کو نہ ظاہر کو برابر ہے کہ گناہ کبیرہ ہو مانند غیبت کہ یا
جو غسل و تہنہ کے اسلئے کہ وضو گناہ صغیرہ کے لیے مکفر ہے اور کبیرہ کے لیے مخفف ہوتا ہے فرمایا اسہ تھالے نے ان کہ
یہ میں ایسات اور تمنی میں لکھا ہے کہ مستحب ہے وضو کرنا چھپ غیبت کرنے اور جہوت بولنے اور غسل دینے سے اور
کے انتہی اسلئے کہ جو شخص نماز پڑھے ساتھ ان نجاسات مذکورہ کے البتہ نہوگی نماز اوسکی نماز کامل بلکہ مستقول ہے بعض
سے کہ کہا اونہوں نے کہ جب یاد کرتے ہیں ہم دنیا کو تو وضو کرتے ہیں اور جب کہ آخرت یاد کرتے ہیں تو غسل کرتے ہیں ہم
کہ خواہش دنیا کی کم ہے نسبت خواہش عقیقے کے اور لذتین دنیا کی خفیر اور ذلیل ہیں عقیقے کی لذتوں سے اور یاد کرنا
قسم کی لذتوں کا حقیر ہوں یا عظیم مانع اور وکنے والا ہے حضور پروردگار سے کیونکہ مطلق تاسوسے اللہ نزدیک اور
اور شکر ہی ولا الشکر بعبادۃ ربہ احدا سے مثل کفر اور شکر کے اوسکے مقصود کا جو وصل الہی ہے حاجب ہے نہ کہ جو
اوسکے نزدیک کفر ہے وکل صلوۃ اور چوتھا ادب اونہیں سے یہ ہے کہ وضو کرے واسطے ہر نماز کے قبل الوقت پہلے آ
وقت اوسکی سے واسطے فرمانے اللہ تعالیٰ کے وسار عوانے مغفرۃ من ربکم اور اسلئے کہ مستعد ہو جاوے ادا نماز
پہلے متوجہ ہونے خطاب کے عبد اللہ ابن المبارک نے فرمایا ہے جو شخص کہ مستعد نہوا واسطے ناد کے پہلے آنے وقت آ
توالبتہ نہیں تفریق کی اوسنے نماز کی اور کہا ہے ابن امیر الحاج نے شرح منہ میں کہ ذکر کیا ہے ہمارے مشائخ ان سے یہ کہ
کہنا تمام اوقات اپنے کا ساتھ نہ کے عزیمت ہے اسلئے کہ نماز میں اللہ تعالیٰ کی نعمتیں ہر بندہ پر علی الاطلاق
فرمائی ہیں پس چاہیے کہ دائمیہ و مشغول رہے ساتھ خدمت مولے اپنے کے لیکن وسعت کی ہے اللہ تعالیٰ نے
نہ دن پر نماز صرف کرنا بعض اوقات کو طرف حوائج ضروریہ اپنی کے اور شرح اسہ میں کہا ہے کہ مستحب ہے تیمم کرنا بعد
ہر نے پانچاٹھ اور پیشاب کے اگر بالفعل پانی موجود ہو پس جب کہ لمجاوے پانی تو وضو کر لے ایسے ہی مروی ہے پیمبر خدا
علیہ وسلم سے اور ذوالنون مصری رحمہ اللہ سے مشغول رہے کہ تیمم کیا اونہوں نے دریا سے نیل کے کنارے پر اور فرمایا اخاف
یہ کہی الموت قبل ان التوضوء ویلا الا انما اور ہر کے پانی سے اپنے وضو کا برتن لایا تپہ آنے والے نماز کے لیے از رو
ہونے کے واسطے نماز کے اور واسطے خاک آلودہ کرنے شیطان کے اور اسلئے کہ نماز کا منظر نماز میں ہوتا ہے اور اسلئے
نہ نماز کے وقت طرف طیاری اسباب اور بھی یہ فعل دلالت کرتا ہے اور زیادتی شوق طرف عبادت پروردگار اپنی کو
الغرة والنجیل اور پانچواں ادب اونہیں سے یہ ہے کہ دراز کرے سجیدی منہ اور سجیدی پائون اپنے کو وقت دہشت
غیر عبارت ہے منہ کی سجیدی سے کہ انی المہذب اور صراح میں ہے کہ الغرة بالغم سجیدی پیشانی اسپ بزرگ شرازور
بجیل عبارت ہے اوس سجیدی سے کہ بالی جاوے گورے کے چارون پائون میں یا مین مین یا دوہین بشرطیکہ اگر

اور بیان غرہ اور تجلیل سے مراد منہ اور ہاتھ پائون کا دھونا ہے استیعاب کے ساتھ لینے وضو کرنے والے کو چاہیے کہ استیعاب
 کرے منہ دھونے میں بائیں طور کہ تمام اطراف میں ہو بخاؤ سے ٹھوڑی کے نیچے سے بالوں کے اوگنے کی جگہ تک اور ایک کینٹی
 سے دوسری کینٹی تک اور استیعاب کر کے ہاتھ اور پائون کے دھونے میں کہنیوں اور ٹخنوں کے اوپر تک نقل کیا ہے نووی نے
 شرح مسلم میں کہ اختلاف کیا ہے شافعیہ نے قدر مستحب میں غسل بدین اور جلیں سے ایک قول میں ہے کہ مستحب ہے دھونا ہاتھ پائون
 کہنیوں اور ٹخنوں کے اوپر تک غیر متعینہ کسی موضع کے اور دوسرے قول میں ہے کہ مستحب ہے زیادہ ہونا آدھے بازو اور
 آدھی ٹیڈی تک اور تیسرے قول میں ہے کہ مستحب ہے زیادہ ہونا مونڈھوں اور کشنوں تک اور حدیث میں مقتضی ہیں کل
 انکی کو جیسے کہ مروی ہے ابو ہریرہ سے صحیحین میں کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان امتی یہ عن یوم القیامہ غرض تجلیل
 فمن استطاع منکم ان یطیل غرۃ فلیطیل یعنی یہ امت مرحومہ نام رکھی جاوے گی قیامت کے دن ساتھ اس نام کے یا پکارے جاوے گی
 قیامت میں ساتھ اس لفظ کے ایہا النعمان تجلیل ہوا الی الخبتہ پس مراد مصنف کی تطویل غرہ اور تطویل تجلیل سے سبب اسکا
 کہ وہ استیعاب سے عبارت ہے اسلئے کہ دھونا منہ اور ہاتھ اور پائون کا ساتھ استیعاب کے سبب ہے واسلئے سیدہ یوکی
 قیامت کے دن میں مستقبل القیامۃ اور جہاں ادب اونہیں ہے کہ رو قبلہ بیٹھے وضو کرنے میں اخرج ابو داؤد و الحاکم و غیرہما
 عن ابن عباس مرفوعاً ان کل شئ شرفاً و شرف المجالس کا مستقبل بالقبلة اور اور وضو ٹل شریف ہے اختیار کیا و سے اور کثر
 مجلس بزرگ و الاستیعاب غیرہ اور ساتھ ان ادب اونہیں سے یہ ہے کہ نہ باری طلب کرے اور نہ استعانت چاہے وضو کرنا میں
 غیر سے بدون ضرورت کے اسلئے کہ اجر اور ثواب ملتا ہے بقدر مشقت کے اور اسلئے کہ باری چاہتا ہے وضو میں بائیں طور
 کہ پانی بہاؤ سے غیر اعضا متوضی پر اور طے اونکو بدون عذر کے دلالت کرتا ہے اوپر کمال تکبر کے اور تکبر ایک امر شنیع ہے
 واجب ہے بچنا اوس سے ہاں اگر وضو میں استعانت غیر سے صرف پانی بہانے میں ہو بغیر ملنے اعضا کے تو جائز ہے تحقیق
 ثابت کیا ہے ابن امیر الحاج نے شرح منیۃ المصلیٰ میں کہ استعانت غیر سے ساتھ حاضر کرنے پانی کے یاد دلانے اوکی کے نہیں
 ترک ادب سے بلکہ کیا ہے اسکو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جیسے کہ مروی ہے صحیحین میں مغیرہ بن شعبہ سے کیا تھا میں
 صحرا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے سفر میں پس فرمایا ان حضرت نے اسے مغیرہ لے ڈو لچی پانی کی پس اوٹھا یا میں نے
 او سکوا اور رہ آیا میں ساتھ آپ کے پر شریف لیکے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم یہاں تک کہ غائب ہوئے مجھے اور فراغت حاصل
 کی حاجت ضروری سے پر شریف لائے آپ اور تھا آپ کے بدن مبارک پر ایک شامی جبہ ترک استینوں کا پر پڑھا ناچا یا
 آپ نے دونوں استینوں کو وضو کے واسطے پس نہ پھر میں استینیں سبب تنگ ہونے کے تو لگا لا دونوں ہاتھوں کو استینوں
 کے نیچے سے پہر پانی ڈالا میں نے او پر دونوں ہاتھوں ان حضرت کے پس وضو کیا آپ نے اثناء وضو اپنی کے بازو کے لیے اور مسح
 کیا دونوں پروا شیکام بکلام الدنیا والبشر اور نہ کلام کرے اثناء وضو میں ساتھ کلام نہ کیا اور کلام بفرمایا چکر کہ دعائیں مانو جو شرف
 ذکر ہونے پر ہے فتاویٰ حجت میں لکھا ہے کہ کلام کرنا وضو کرنے میں مکروہ ہے اور حالت غسل میں سخت مکروہ ہے اور

بعض علمائے متقول ہے کہ اگر وضو کے وقت دل کا حضور ہو تو تمام نماز میں ہی حضور ہوگا اسیلئے کہا گیا ہے اذ دخل السور
فی الوضوء دخلت الوضوء فی الصلوة اور بعد وضو کے کلام کرنا مثلات ادب سے ہے جب تک کہ گناہ شہادت نہ ہو ہے
کہا ہوے عن عثمان رضی اللہ عنہ انہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توفى غسل بيمين ثم غسل بيمين ثم غسل بيمين ثم غسل بيمين
ثم اغتسل وجہ ثلاثا ویدیه مع المرفقین ومسح رأسه ثم غسل رجلیه ثم لم يتكلم حتى يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له
وان محمد عبده ورسوله غفر له ما بين الوضوءین رواه الطبرانی والبيهقي اور مراد کلام دنیا سے جو نہ کور ہے میں وہ کلام
کہ خالی ہو ذکر الہی سے اور حاجت نہو طرف او سکے اور جو مشتمل ہو ذکر پر یا حاجت نہو طرف او سکے باین طور کہ نہ بولنا اور نہ
سبب ہو واسطے خوف ہونے فائدہ ہے کہ تو نہیں ہوگا کلام کرنا خلاف ادب سے مانند مسئلہ فقہیہ کے وفتح بعین اور
آٹھوان ادب اونہیں سے یہ ہے کہ کہوئے رکعتے اپنی آنکھوں کو منہ دھونے کے وقت احتیاطا کہ پانی اونہیں یقینا آجائے
اور خشک نہ رہیں یعنی آنکھوں کو اپنے حال پر چوڑے تکلف نہ کرے کہوئے اور بند کرنے میں فقہ احمد بن ابراہیم کہ اگر
کہ اگر وضو کرنے میں متوضی نے اپنی آنکھیں خوب میچیں تو نہیں جائز ہوگا وضو اسکا لیکن بحر الرائق میں ہے کہ پہرہ دھونے
آنکھوں کو ساتھ پانی کے اور نہیں منعنا فقہ ہے نہ دھونے میں وقت بند کرنے آنکھوں کے اور غلط بشر کہ نہ کور ہے کلام
ماتن میں نہیں ہے اونہیں کوئی فائدہ معتد بہا بلکہ تفسیر ہے کلام دنیا کی وسیعی فی کل عضو اور نوان ادب اونہیں یہ ہے
کہ لبم اللہ کے وقت دھونے ہر عضو کے اسیلئے کہ دھونا ہر عضو کا امر ذی بال ہے اور ہر امر ذی بال پر لبم اللہ پڑھنا
مسنون ہے اور ابن امیر الحاج نے بھی شیخ جامع صغیر قاضی خان سے روایت تسمیہ کے وقت غسل ہر عضو کی نقل کی ہے
اور طریقہ وضو کرنے کا یہ ہے کہ قبلہ کی طرف منہ کر کے بیٹھے اور نیت کرے دو رکعتے یا صلیح ہونے نماز یا القربا لبم اللہ
کے سبب فرمانے نبی علیہ السلام کے انا الاعمال بالنیات پر عربی اعوذ بک من غمات الشیاطین واعوذ بک رب
ان یخفرون پہرے لبم اللہ العظیم والحمد للہ علی دین الاسلام یا کہ لبم اللہ والحمد للہ یا اور کوئی ذکر الہی کرے سبب قرآن
صلیہ اسلام کے لا وضوء لمن لم یسب اللہ یعنی نہیں ہے وضو کامل واسطے او سکے کہ نہیں نام لیا اللہ تعالیٰ کا اور یہی برو
ہے کہ جس نے کہ وضو کیا اور نام لیا اللہ تعالیٰ کا پس تحقیق پاک ہو اکل بدن او سکا اور جس نے وضو کیا اور نہیں یا کہ کیا اللہ تعالیٰ
تو نہیں پاک ہوگی مگر جبکہ وضو اس کے کی بعد دھوے دونوں ہاتھوں کو پہنچون تک اور پڑھے اللہ انی اسلمک
ایمن والبرکۃ واعوذ بک من اشوم والہلکۃ پہرے کئی کرے تین بار اور کہ اللہ اعنی علی تلاوة القرآن وکثرة الذکر
یا یہ دعا پڑھے اللہ استغنی عن حوض بنیک علیہ السلام کا سالانہ بعد ابراہیم پاک میں پانی ڈالے تین بار اور کہ
اللہم ارحنی ریحۃ الجنة وانت غنی راض بہرناک کو صاف کرے اور کہ اللہ انی اعوذ بک من رواج النار ومن یومئذ
بعد اسکے منہ پر پانی ڈالے تین بار اور کہ اللہ یومئذ وجہی یوم یختص وجہ ولسود وجہ یا یہ دعا پڑھے اللہ یومئذ وجہی
بزرگ یوم یختص فیہ وجہ اولیاک ولا تسود وجہی یوم توفیہ وجہ اعدائک پہر دھوے دے اپنے ہاتھ کو تین بار

کہنی تک اور کئے اللہم اعظمی کتابی بہتی دعا سبھی حساباً لیسیر پیر دہو دے یا ان باتہ تین مرتبہ اور کہی اللہم اعوذ بک من اللہ
 کتابی بسمائی اوسن در از طہری پیر سر کا مسح کرے اور پڑھے اللہم غننی بر حمتک و انزل علی من برکاتک و اظننہ تحت ظل عرشک یوم النفل
 الاظہاک پیر مسح کرے دونوں کا نون کا اور کہے اللہم اجعلنی من الذین یستحقون القول فیستحقون حبہ یا یہ کہے اللہم سمعنی منادی
 الجنة مع الابرار پیر گردن کا مسح کرے اور کہے اللہم اعظمی رقبتی من النار اعوذ بک من السلاسل والاغلال پیر دہو دے دس بار
 یا نون کو اور کہے اللہم ثبت قدمی علی الصراط مع اقدام المومنین پیر دہو دے یا ان یا نون اور پڑھے اللہم اعوذ بک من ان تنزل قدمی
 علی الصراط الدنیق یوم تنزل فیہ اقدام المنافقین بعدہ کہے اللہم حمل ذنبی مغفوراً و معنی شکوہ و تجارتی لمن بتو اور درود دیکھ پیچیدہ
 صلے اللہ علیہ وسلم پڑھ شہد فیہ اور دسواں ادب اونیہ سے یہ ہے کہ کلمہ شہادت پڑھے وقت دہو نے ہر عضو کے حبس کیا کہ ہفتہ
 میں ہے کہ وقت دہو نے ہر عضو کے یا تو کلمہ شہادت پڑھے یا وہ دعائیں پڑھے کہ وار دین آثار میں اور شمار کیا ہے اسکو
 ابن الہمام نے فتح القدیر میں منہ و بات سے اور جو حدیث کہ دلالت کرتی ہے اوپر اس حجاب پڑھے کلمہ شہادت کے نہیں پائی گئی
 اصول میں لیکن مروی ہے شرح جامع صغیر میں ابی امامہ بایلی سے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص نے کہا وقت غسل
 ہر عضو کے اشہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ و اشہد ان محمد عبیدہ رسولہ کہو گے جاتے ہیں اسکے لیے آٹھون دروازے جنت کے
 اور ایک روایت میں ہے کہ جس نے کہا بعد وضو کے اسی کلمے کو کہو گے جاوینگے اسکے لیے دروازے جنت کے ابن امیر الحاج نے
 اس حدیث کے نبوت میں تردید کیا ہے اور کہا نجم الدین بن عباس بن قاضی نصیر الدین نے جبکہ تھا بہت اختلاف دعاؤں کا ثورہ
 کے الفاظ میں اور نہیں ثابت ہے ایک ہی اونیہ سے سہاۃ حدیث صحیح کے یہاں شک کہ کہا نووی نے کہ کچھ اصل نہیں ہے اربعہ
 ماثورہ کے اور وہ جو ثابت ہے حدیث سے وہ کلمہ شہادت ہے بعد فراغ ہونے کے وضو سے اسیلے چوڑا ہے اوکو پس جو وضو
 کرنے والا پڑھے اونیہ سے کوئی دعا تو پاویگا ثواب اوسکا بسبب ہونے اوکی کے فضائل اعمال سے کہ کفایت کرتی ہر اونیہ
 روایت ضعیفہ بھی انتہی و بعد الفراغ اور پڑھے کلمہ شہادت کو بعد فراغ ہونے کے وضو سے جیسے کہ مروی ہے صحیح مسلم میں عمر بن
 الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے وضو کیا ساتھ اس باغ کے اور پڑھا اشہد ان لا الہ الا اللہ
 و اشہد ان محمد عبیدہ و رسولہ کہو گے جاوینگے اسکے لیے آٹھون دروازے بہشت کے اور کہا جاوینگا اوسکو کہ داخل ہو بہشت میں جس
 دروازے سے چاہے تو اور کہا طیبی نے کہ شہادتین کے پڑھنے میں بعد وضو کے اشارہ ہے طرف خاص کرنے عمل کے واسطے اللہ تعالیٰ
 کہ اور یا جو طرف پاک کرنے قلب کا شرک و ریا سے بچد پاک کر دے اعضا کو حدیث او خبث ہی احیاء علوم میں ہے کہ جب فراغ ہو وضو کرنے والا وضو سے تو
 اوٹھا وہی اپنا سر طرف آسمان کے اور کہو اشہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ و اشہد ان محمد عبیدہ و رسولہ یا انک اللہم و بک لا الہ الا انت کلمات
 سوا ظلمہ فیستغفرک اللہم و اتوب الیک یا غفرنی و تب علی انک انت التواب الرحیم اللہم اجعلنی من التوابین و اجعلنی من المتطہرین و اجعلنی من
 عبادک المحبین و اجعلنی صبوراً و شکوراً و اجعلنی ذکرک ذکر اکثر و اسجاک بکرة و اصیلاً پس مہر کیا ہوگی اوسکی وضو پیرا و اوٹھا یا جاوینگا
 عرش تک پیر ہمیشہ تسبیح اور تہلیل کیا کر لگا عرش کے نیچے اور لکھا جاوینگا ثواب اوسکا قیامت تک وضو کرنے والے کے لیے اور عباد

احباب معینہ سے منقول ہے کہ مستحب ہے چڑھنا اور کار نہ کرنا کہ غسل میں بھی اتنی اور نفل کیا ہے ابن امیر الحاج نے فرمایا
میں کہ کبسم اللہ کے وقت دھوئے ہر عضو کے اور دوا میں ماشورہ پڑھے یا پڑھے کلمہ شہادت یا دودھ بھیجے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ویشرب البقیۃ اور کیا جوان ادب اور عین سے یہ ہے کہ پیوے وضو کرنے والا اس پانی کو جو پیا ہو وضو اسکے سے

درا الیکہ کثر ہو قبلہ رو ہو کر روایت کی ہے ترمذی اور یسائی اور ابو داؤد نے ابو جبر رضى اللہ عنہ سے کہا دیکھا میں نے علی رضی اللہ عنہ
رضی اللہ عنہ کو وضو کرتے ہوئے پس دھوئیں آپ نے تمہیں اپنی ہاتھ تک کہ سات کیا اونکو ہر گلی کی اور ناک میں پانی اور ہاتھ
تین بار اور دھو یا منہ اپنا تین بار اور ہاتھوں کو تین بار اور مسح کیا اپنے سر پر ایک بار پھر دھو یا اپنے پاؤں کو تین تک ہر گلی
اور اوٹا یا وہ پانی جو پیا تھا آپ کے وضو سے پیریا اور سکو حالت قیام میں اور فرمایا دوست رکھتا ہوں میں کہ دیکھا اُن نے یاد
پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا اور ملا علی قاری نے وجہ مندوب ہونے مشرب مذکور کے باین طور نقل کی ہے کہ اس بچے ہوی پانی
سے وضو کی عبادت ادا کی گئی ہے پس حامل ہوئی اس میں برکت وسیلے مستحب ہوا چنانچہ اسکا تبرکات اور چاہیے کہ وضو کرنے والا
وقت نیچے پانی مذکور کے یہ دعا پڑھے اللہم اشفنی بشفاعتک وداوئی بدواؤک وشفعنی من الابرار والابرار والابرار والابرار
طلوائی نے کہا ہے کہ وضو کرنے والا محتار ہے چاہے کڑے ہو کہ پانی پیے یا پیوے اور اسکو اختیار کیا ہے غلامی میں شیخ احمد
معروف بخوار زادی سے خلاصہ میں نقل کیا ہے کہ پیوے وضو کا پانی کڑے ہو کر جیسے کہ مختار ہے واقع کا اور اسی پر امتیاز کیا ہے
قاضی خاں اور صاحب بدائع وغیرہ نے اور کہا ہے ابن امیر الحاج نے کہ عجیب نہیں ہے مقید ہونا اسکا ساتھ اس شخص کے کہ نہ پیر
ضرر اسکے سے اور ہی کہا ہے کہ ظاہر عبادت بدائع کی دلالت کرتی ہے مشرب مذکور پر بغیر منہ کیے طرف قبلہ کے اسیلے کہ عبادت
اوسکی ذکر ادب میں یہ ہے دان لیشرب فضل وضو قایما لم یکن صائما ثم یستقبل القبلة ویقول اشدان لا الہ الا اللہ واشہدان
محمد عبیدہ ورسول اللہ اتقی مکر شیخ زاہدی اور شیخ جامع مغیر قاضی خاں میں تصریح ہے استقبال قبلہ پر حالت مشرب میں گمانی کہ
ویشرب اللحیۃ اور بارہ جوان ادب اور عین سے یہ ہے کہ شانہ اوکنگنی کرے ڈاڑھی میں بعدہ چھپے وضو کرنے کے صاحب سے
انکی حدیث نقل کی ہے اس میں کہ شانہ کرنا ڈاڑھی میں بعد ہر وضو کرنا پھر فقر و سختی کو اور خطیب بنیو جامع میں ہر حدیث حاکم کی لکھی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کنگنی کرتے ڈاڑھی مبارک میں ساتھ مشط کے اور عراقی نے کہا ہے کہ حدیث انس رضی اللہ عنہ میں ہے کہ شانہ کرتے سے پیغمبر خدا
صلی اللہ علیہ وسلم ڈاڑھی مبارک میں بہت بار اور علی قاری نے کہا ہے کہ ثابت ہے حدیث غریب سے شانہ کرنا حضرت کا
کعبہ مبارک میں ہر روز دو بار اور یہی مروی ہے کہ شانہ کرنا حالت قیام میں سبب افلاس کا ہے عمر العلم میں ہے کہ نہیں
بایا میں نے کتب معتبرہ نقباء اور اعیان العلوم اور فتوح القلوب اور جامع الاصول وغیرہ میں شانہ کرنا ڈاڑھی کا ادب وضو سے
ان اس قدر مستحب ہے کہ شانہ کرنا بغیا مستحب ہے اور روایت غریب میں کنگنی کرنا ہر روز دو بار ہی آیا ہے شیخ عبدالحق دہلوی نے
صراط المستقیم میں لکھا ہے کہ شانہ کرنا بعد ہر وضو کے نہیں ثابت ہے اصل صحیح سے لیکن بعض کتب میں بعض سلف سے
مروی ہے کہ شانہ کرنا ڈاڑھی میں بعد ہر وضو کے اور کرتا ہے فقر کو اتنی اور بعض شہر وچ میں دیکھا ہے کہ شانہ کرنا بعد ہر وضو

جس کے کہ اس زمانہ میں ہند کے مشائخ کا معمول ہے نہیں ثابت ہے کسی جز اور کسی اثر سے اور نہ سنا گیا ہے کہ میں تحقیق
 سے بلکہ معجز ہوا ہے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہا کہ نبی فرمائی ہے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ترحل سے الاغباطی
 میں ہے کہ ترحل عبارت ہے کنگھی کرنے سے اور غت کہتے ہیں ایک روز پچ کسی کام کے کرنے کو جب کہ ایک روز کسی کی ملاقات
 جایا کرے اور دوسرے دن اپنے کام میں مشغول رہے و تحقیق اور شریحان ادب (وین) سے یہ ہے کہ اجتناب کرے اور گاہ
 رکے متوضی اپنے تئیں آنا استعمال کرنے اور برتن کی سے بفریحہ الملائکہ کہ نفرت دیوے اور بگاڑے رح اور
 جو اس کے فرشتوں کو کا لصفرا مانند برتن کا نئے پتیل اور تانبے وغیرہ کے اسلئے کہ فرشتے ان چیزوں کے بو سے نفرت کرتے ہیں
 اور پتیل میں سونے کے ساتھ ہی مشابہت ہے اور استعمال سونے کا حرام قطعی ہے اور تحقیق مروی ہے ابن عمر اور ابی ہریرہ
 رضی اللہ عنہم سے کہ اہیت پتیل کی برتن کی اور یہی کہا ہے بعض نے کہ نکالا گیا پانی شعبہ کے لیے پتیل کے برتن میں پس کیا
 شعبہ نے اوس سے وضو صفر ساتھ منہ صادمیہ کے بھی انصاف اور شہر ہے یعنی پتیل کے ہے اور پتیل کو صفر اسوجہ سے کہتے ہیں کہ
 وہ میں صفت اور زردی ہوتی ہے اور یہی کہتے ہیں اس طرح کہ مشاہیر سونے کو ساتھ اور صراح میں ہر صفر بالضم روئیدہ الخاس میں و تحقیق برنج مشعہ میں
 ہے ازاداب است وضو کردن باوند سفال و وضو کند باوند روئین مس کہ منہی غنہ است اور تصحیح کی ہے قوۃ القلوب میں کہ
 وضو پتیل کے برتن میں اور شریعت الاسلام میں ہے کہ وضو نہ کرے برتن مسی اور پتیل سے اسلئے کہ فرشتے نفرت کرتے ہیں انکی
 بدبو سے اور امام غزالی رحمہ اللہ نے ہی کہا ہے کہ مس کے برتن سے وضو نہ کرنا مکروہ ہے اور مصنف نے اتباع کیا ہے اسمین
 صاحب قوۃ القلوب اور امام غزالی حجتہ الاسلام کا لیکن ابن امیر الحاج نے کہا ہے کہ اگر عدم کراہیت ہے اسلئے کہ ثابت ہے
 صحیحین وغیرہ میں حدیث عبد اللہ بن زید سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا ہے اوس پانی سے کہ پتیل کے
 برتن میں تھا اور مندری نے کہا ہے کہ خصیت دی ہے بہت سے اہل علم نے اسمین اور اسی کے قائل ہیں سفیان ثوری اور
 ابن المبارک اور امام شافعی اور ابو ثور اور نین جانتا ہوں میں کہ کیو کہ مکروہ جانا ہو وضو و صفر اور بخاس اور صاحب کے برتن
 میں اور حال یہ کہ اصل اشیا میں اباحت ہے اور حرام نہیں ہے وہ چیز کہ مباح ہوا کہ ابن بطال نے کہ تحقیق پایا میں فی اس میں کو
 کہ وضو کیا ہے اونہوں نے صفر کے برتن میں اور یہی روایت اشبہ ہے ساتھ صواب کی اور فتح القدیر کی عبارت بھی ولایت
 کرتے ہی عدم کراہیت پر جس پر کہا ہے کون ایثہ من خرف من الآداب اور وجہ توفیق کی درمیان دونوں روایتوں کے منظور
 ہو سکتی ہے کہ استعمال صفر میں منظر ہے اسراف اور تکبر کا پس اس اعتبار سے ترک اوسکا اولے ہوا اب حاصل ہوے جمع
 درمیان کراہیت اور عدم کراہیت وضو کی پتیل کے برتن سے لیکن ضعف اس توفیق کا ظاہر ہے کیونکہ منظر اسراف اور تکبر کا
 خاص نہیں ہے پتیل کے برتن کی ساتھ والماء الشمس اور اجتناب کرے متوضی استعمال کرنے اوس پانی سے کہ گرم ہوا ہو دوسرا
 میں امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ وضو ساتھ پانی شمس کے مکروہات سے ہے اور کراہیت اوسکی طب کے جہت سے ہے
 پس ظاہر عبارت امام کی دلالت کرتی ہے اس پر کہ اسمین کوئی جزا نہیں وارد ہے باوجودیکہ اخراج کیا ہے واقضی نے حضرت عمر

رضی اللہ عنہ سے انہ قال لا تلتوا بالمال الشمس فانہ یورث البرص کہا ابن امیر الحاج نے کہ اسناد اسکی صحیح ہے اور یہی مروی ہے
 کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو جبکہ پانی گرم کیا آپ نے وہوب بین لا تغفل یا حمیرا فانہ یورث
 البرص اور قوۃ القلوب میں ہے کہ کراہیت اسکی خاص ساتھ زمین حجاز کے لینے اور ملکوں میں اگر وہوب کی پانی گرم کرے
 سے وضو کرے تو مکروہ نہیں ہے اور جامع الرموز میں ہے کہ کراہیت پانی شمس کی مخصوص ہے ساتھ ادائی اور ظروف سے
 نہ حوض وغیرہ کے والا سراف فی الماء اور اجتناب کرے متونی امرات کرنے سے پانی میں اور اسراف عبارت ہے استعمال کرنے
 کسی چیز کے سے زیادہ حاجت شرعی سے مثلاً وضو کرنے والا اپنے کسی عضو پر تین مرتبہ سے زیادہ پانی بہاؤ سے بشرط معتقد
 ہو سنت اسکی کے اگرچہ نہر یا دریا کے کنارہ پر ہو اسلئے کہ ان حضرت علیہ السلام نے وضو کیا تین تین بار یہ فرمایا
 من زاد فقد ظلم واسار اور یہی فرمایا ہے سیکون قوم من ہذہ الامۃ یعتیدون فی الد عار الد الطور اور یہی مروی ہے کہ نبی علیہ السلام
 و اسلام نے فرمایا ہے کہ وضو کا پانی وزن کیا جاتا ہے قیامت کے دن اگر اسراف کیا اوسمیں تو معاف ہوگا وہ شخص ورنہ ثواب
 دیا جاوے گا اور شرح السنہ میں ہے کہ سرور کائنات خضر موجدات علیہ السلام و سلم ایک روز کہہ کرے ایک شخص پر اسحاب پانی
 اور وہ زیادتی کرتا تھا پانی بٹوں سے میں ذایا لا تشریف اور ابراہیم ابن ادہم رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے اول وہ سے کہ پیدا ہوتا ہے
 اول وہ سے کہ پیدا ہے وہم اور وسوس اس سے وضو ہے اور کہا حسن نے کہ ایک شیطان کہ نام اوسکا دلہان ہے ہشتاد
 لوگوں پر وضو میں اور اسراف کرنا مطلقاً ممنوع ہے بسبب فرمانے اللہ تعالیٰ کی لا تسرفوا نہ لا یجب المسرفین اور قاضی خان تیز
 ہو کہ ترک اسراف سنت ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اسراف کرنا مکروہ ہے جیسے کہ کہا ہے امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے
 احیا العلوم میں اور تصریح کی ہے زیلعی نے ساتھ کراہیت کے لیکن ابن الہمام کی عبارت سے کراہیت نہیں معلوم ہوتی اور
 اسراف پانی کا جو مذہب عام ہے شائع کے نزدیک وہ اسراف ہے کہ زیادہ کرے تین بار پر باوجود سنت جاننے اسکی کے اور کہا
 ابن امیر الحاج نے کہ اسی پر مٹی کے ہے ہدایہ اور محیط اور جامع میں بسبب صحیح ہونے اسکی کے پس جو شخص کہ معتقد ہو کہ
 سنت ہونے اسراف کا تحقیق ہوا وہ مبتدع اور لاحق ہوئی اوسکو وعید شدید اور جو وضو کرنے والے سے تین بار سے زیادتی
 صادر ہوئی واسطے قصد وضو اور وضو کے یا اطمینان قلب کے لیے حالت شک میں تو نہیں لاحق ہوگی اوسکو وعید اور جو
 تین بار پر زیادتی کی نہ واسطے اشیاء مذکورہ کے تو ظاہر یہی مکر وہ ہے بسبب نہ خارج ہونے اسکی کے اسراف سے اور
 اگر کم کیا تین بار پر بسبب قلت پانی یا بیاحت سردی اور کسی حاجت کے تو نہیں کراہیت ہے اوسمیں کما مر جواب اسنے
 والضرر بہ اور اجتناب کرے وضو میں منہ پر سختی کے ساتھ پانی مارنے سے تاکہ منتشر نہ ہو پانی مستعمل کپڑوں پر زیلعی نے
 اوسکو مکروہات میں ذکر کیا ہے پس ہوا ترک اسکا سنت نزدیک زیلعی کے نہ مندوب اور ابن امیر الحاج کے نزدیک ترک اسکا
 مندوب ہے مینا قال فالنہی عنہ ان ثبت نہی ادب و التقشف اور اجتناب کرے وضو کرنے والا اوس پانی کے بہو بخیر سے
 کہ باقی ہوا استعمال نہ ہو وضو کے رد مال وغیرہ سے عی و جہ اور ایک قول کے نو یوزن اسلئے کہ وضو تو لا با وجہ قیامت کی دن

پس ہماری اور بوجہ میں ہوگا وقت تو اگر نہ پوچھا ہو پانی اوسکا اور کھانہ اور کم وزن ہوگا اگر پوچھا نہ والا ہوگا پانی اوسکا دونوں وجہ اور دوسرے قول
 کے فروغ دی اسلئے کہ پوچھنا پانی کا رومال وغیرہ سے مروی ہر آن حضرت علیہ السلام سے حال یہ کہ مختلف ہو زمین علما کرامیت اور عدم کرامیت تشکیف
 میں بعد وضو کے تعین نے کہا ہے کہ تشکیف یعنی اعضا سے پانی پوچھنا بعد وضو کے رومال وغیرہ سے مکروہ ہے بسبب تولی جانے پانی
 وضو کے قیامت کے دن میں اور جو چیز کہ تولی جاوے چھوڑی جاوے اپنے حال پر اور بسبب ہونے اوسکی کے اثر و اسلئے عبادت کے
 میں مکروہ ہوا ازالم اوسکا مانسہ خون شہد اور خلوت نم صنائم کے اور بسبب حدیث ام المومنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے کہ لا یمن
 آن حضرت کے پاس کپڑا اسلئے پوچھنے اعضا و مبارک حضرت کے پس پیر دیا آپ نے اوس کپڑے کو اور شروع کیا پوچھنا پانے کا
 پاتہ سے اور بعض علما نے کہا ہے کہ تشکیف اعضا کی غیر مکروہ ہے بسبب روایت معاذ رضی اللہ عنہ کے قال انہ علیہ السلام مسح وہ
 بالیوں ثوبہ اور بسبب روایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے انہا قالت کان لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثوبہ ثقیف ہما بعد
 الوضوء اور کہا زلیخی نے کہ نہیں مضائقہ مسح کرنے بعد وضو کے رومال سے اور ابن امیر الحاج نے کہا کہ محمد بن الحسن کے اثر و
 کہ ضروری ہوگا بوجہ حنفیہ نے حماد سے اور اونہوں نے ابراہیم سے بیچ شان ایک آدمی کے کہ وضو کیا اوس نے پیر پوچھا منہ کو سنا
 کپڑے کے کہا لا پس بہ اور نوادی نے شرح حدیث میں کہا ہے کہ بھی اختیار اور چھوٹی یہ ہے ہمارے نزدیک اسلئے کہ منع اور
 استحباب دونوں مختلف ہیں طرف دلیل کے اور دلیل بیان فقہ و ہے انتہی اور حدیث حضرت میمونہ کی نہیں دلالت کرتی
 منع پر جیسے کہ کئے ہیں اوسکی طرف ابن حجر حبان کہیں کہ کہا ہے کہ بسبب اس حدیث حضرت میمونہ کے کہا ہے ہمارا صحابی نے
 نہیں ہے وضو کرنے والے اور غسل کرنے والے کے لیے چھوڑنا تشکیف کا واسطے اتباع کے اسلئے کہ ذکرنا آن حضرت کا اوس
 کپڑے کو وقت خاص میں نہیں دلالت کرتا ہے عموم پر احتمال ہے کہ اوس کپڑے میں کچھ میل کچیل ہو حضرت نے اوسکو دیکھا
 پیر دیا ہو یا اوسکا پیر دینا بسبب جلدی کے ہر طرف نماز کے یا واسطے قطع کرنے عادت کے بسبب تواضع کے چنانچہ دلالت
 کرتا ہے اسے پر وہ قول جو سن ابی داؤد میں ہے بعد لانے روایت حضرت میمونہ ام المومنین کے کہ کہا فذکرت ذلک لبرہم
 فقال کانوا لا یرون بالمدیل باسا ولكن بکبرہون العادة اور یہی حدیث حضرت میمونہ کے رد کرتی ہے دونوں باقی دلیلون کو سلو
 کہ اگر ذکرنا از عبادت کا مکروہ ہوتا یا وہ پانی کہ باقی ہو اعضا پر تو لایا جاتا قیامت کے دن جیسے کہ کہا ہے قایلین عدم تشکیف
 نے تو ہرگز پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اوس پانی کو جو منہ مبارک اور تمام اعضا پر تھا ہاتھ کے ساتھ نہ پوچھتے کیونکہ پانی پوچھنا رومال
 اور ہاتھ سے برابر ہے پانی دور کرنے میں اعضا سے اور وہ جو تولا جاوے قیامت کے دن وہ پانی ہے کہ دوسرے سے نہ نکلیا جاوے
 نہ وہ پانی کہ باقی ہو اعضا پر پس پوچھنا اوس پانی کا جو باقی ہو اور اعضا کے غیر مضر ہے واسطے تولیے اوس پانی کے جس سے وضو
 کیا جاوے علاوہ یہ کہ حدیث حضرت عائشہ اور حضرت معاذ کی مثبت ہے اور حدیث حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی نافی ہے اور مثبت مقدم
 ہوتا ہے نافی پس حکم کرنا کہ اہمیت کا اوس شے پر کہ کی ہے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے خالی نہیں ہے بے ادبی سے اور بعض کتب
 خفیہ میں ہے کہ اگر اعضا کو پوچھنا رومال سے بطریق تکبر ہو تو مکروہ ہے اور اگر بطریق تطہیف اور تطہیر کے ہو تو غیر مکروہ ہے و بعض اہل

در اجتناب کرے متوضی ہاتھ چھانٹنے سے اسلئے کہ یہ غلاف ادب ہے قراح میں ہے انفض نشانہ نجامہ انتہی پس
 دریکہ کاجد او کے بنا بر تجربہ ہے اور شمار کیا ہے امام خزانہ رحمہ اللہ نے انفض الیہ کو مکروہات سے لیکن عبارت زہلی کی مقتضی
 کراست کی نہیں ہے اسلئے کہ اسنے عدم انفض کو ادب سے شمار کیا ہے اور ترک کرنا ادب کا غیر مکروہ ہے ویو ادب آو جو وہاں
 ادب او میں سے یہ ہے کہ موافقت کرے علی السواک اور پشمال کرنے مسواک کے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ
 تحقیق منہ تمہارے طرف اور راستے میں قرآن شریف کے پس چاہیے کہ ملیب اور جوست بودار کرو او کو ساتھ استعمال مسواک کر
 اور فرمایا کہ ایک نماز بعد احتمال مسواک کے افضل ہے پچہتر نماز سے بغیر مسواک کے اور فرمایا اگر نو تاخون ڈالنے تقالت اور
 بوجہ کا اور امت اپنی کے تو البتہ امر کرنا میں او کو ساتھ استعمال مسواک کے وقت ہر نماز کے اور مروی ہے ابن عباس
 سے کہ ہمیشہ ہی علیہ السلام پہنچنے صحابہ کو امر فرماتے تھے ساتھ استعمال مسواک کے یہاں تک کہ گمان کیا جھٹنے کہ قریب ہے کہ اگر
 آپ پر کوئی حکم الہی مسواک کے باب میں اور فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے علیکم بالسواک فانہ مطہرۃ لافم و مرنات ملاب
 اور آن حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام استعمال کرتے تھے مسواک کا ایک رات میں کئی بار اور فرمایا علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ
 نے کہ استعمال کرنا مسواک کا زیادہ کرتا ہے حفظ کو اور دور کرتا ہے بلغم کو اور زائل کرتا ہے دانتوں کی زردی کو اور صحابہ رضی
 عنہم ہر سہوں میں شریف لیجاتے تھے ورسواکین رکھی ہوتی نہیں کانوں پر اور مالاعی قاری رحمہ اللہ نے کہا کہ مسواک کو استعمال
 میں شتر فائز میں اسنے اونکا یہ ہے کہ وہ یاد دلانے والی ہے کلبہ شہادت کو نزع کے وقت اور ایون میں ستر منفر تین میں
 اونے اونکی یہ ہے کہ بولانے والی ہے کلبہ شہادت کو نزع کے وقت نسأل اللہ العافیتہ انتہی اور بعض فوائد مسواک سے یہ ہے
 کہ زائل ہوتی ہے ساتھ او کے بیو دہن کی اور جو تعفن کو حاصل ہوتا ہے سکوت اور چپ رہنے سے اور بعض اونہیں سے فائدہ
 مورا کی ہے اور خضہ او خضب میں ڈالتا ہے شیعان لعین کو اور قوی کرتا ہے دانتوں اور معدے کو من الاراک و خشت
 سے بپ فرمانے علیہ السلام کے غیر السواک من الاراک اور مروی ہے صحیح ابن حبان میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ
 کنت اتبع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اراک اور صحیح ماہم میں ہے ان سواک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان من اراک
 لیکن جو اراک کے درخت کی مسواک میسر نہ ہوتی ہو تو کھجور کی شاخ سے مسواک بناوے اسبر بن الحجاج نے کہا ہے کہ ابن ماجہ
 میں ہے ان سواک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من عسیب اشخل و ہواجریدہ عالم نیت علیہ الخوض و ہوا بضم و رقی الخ قال
 العرب لیستاک لعسیب اشخل تہرا اگر کھجور اور اراک دونوں نہ ملیں تو کسی کڑوی درخت سے مسواک بناوے اور جو کڑوا درخت بھی
 نہ ملے تو اونٹلیوں کو مسواک کے قائم مقام کرے یعنی جو تراب کہ مسواک سے حاصل ہوتا ہے وہی حکم اونٹلیوں کا ہے اور ہی حکم
 سخت کٹر کھجور کا کافی کھجور یا تھہ اور اراک کی شاخ سے مسواک کرنا مکروہ ہے کہ یہ مضر اور لیسٹ کہ مسواک کرنا بھی مکروہ ہے اسلئے کہ اس سے محال ہے
 اور مثلاً با مسواک کا یا ہے کہ بقدر اونٹلی کے ہوا و بعض روایت میں بقدر خنصر آیا ہے اور لہبا و او کا بقدر بشت کے ہوا
 حکیم ترندی نے کہا ہے جو زائد ہو قدر بشت سے او سپر شیعان سوار ہوتا ہے اور کڑوے درخت کی مسواک جب اس میں تھک

کہ وہ بوسے دہن کو خوشبودار کرتی ہے اور قاطع بلغم کی ہے اور پاک کرتی ہے سینہ کو اور قوت دیتی ہے معدہ کو اور ہضم
 کرتی ہے کھانے کو اور کچھ فرق نہیں ہے گیلے درخت اور سوکے درخت کی مسواک میں اور مستحب ہے پکڑنا مسواک کا دہن
 پاتہ میں اور کیفیت اور سکے پکڑنے کی جو مروی ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ ہے کہ گردانی خضر معنی یعنی جنگلیا اپنی جو
 مسواک کے اور بنصر اور وسطی اور سیاہ اور پر مسواک کے اور گردانے ابہام یعنی انگوٹھا اپنا نیچے سرے مسواک کے اور پلوٹنی
 کے ساتھ دانتوں کے باہر طرف اور اندر کی جانب اور نیچے اوپر اونسکے اور ڈاڑھوں کے سرے پر نووی نے کہا ہے کہ انداز
 نہیں ہے واسطے ملنے مسواک کے ملے اسکو جب تک کہ مطمئن ہووے قلب ساتھ زوال خلوت دہن کے اور اکثر علماء کا
 نزدیک مستحب ہے تین بار تین پانی کے ساتھ بلنا اور چاہیے کہ مسواک کو قبضہ میں نہ پکڑے کیونکہ اس طرح پکڑنے سے جو اس
 پیدا ہوتی ہے پھر اگر انگوٹھی سے مسواک کرے تو افضل یہ ہے کہ دونوں سبابتین سے مسواک کرے شروع کرے بائیں
 سبابت سے اور بعد اوسکے داہنی سے اور جو چاہے کہ ابہام اور سیاہ سے مسواک کرے تب بھی مضائقہ نہیں پس شروع کرے
 ساتھ ابہام کے جانب بائیں سے ملے نیچے اوپر دانتوں کا پر شدہ و مع کرے سبابت کے ساتھ جانب اسیر سے اور ملے نیچے اوپر
 دانتوں کا حکیم ترمذی سے منقول ہے کہ ننگے اول بخوک اپنا وقت مسواک کے کرے کہ نفع کرتا ہے حرام اور برص اور ہر
 بیماری کو سوائے موت کے اور نہ ننگے بعد اوسکے کچھ کہ پیدا کرتا ہے دوسرے کو اسلئے کہ وہ نافع ہے واسطے حرام اور برص
 اور کل بیماریوں کے سوائے موت کے اور نہ ننگے پرتھوک کہ وہ پیدا کرتا ہے دوسرے کو اور مروی ہے زیادہین علاقہ سے
 والٹس بالسوک شیا فائہ یورث النبی اور مستحب ہے مسواک کرتے وقت اس دعا کا پڑھنا اللہم طیب نکلتی ونور قلبی
 و طہر اعضاے و امح ذنوبی و ادخلنی برحمتک فی عبادک الصالحین اور ابدا میں یہ دعا پڑھے اللہم بھین بہ سنانی و شہد
 سانی و ثبت بہ لہانی و بارک فی فیہ یا رحمہم الرحیم قال النووی لا یس بہ فان لم یکن لہ اصل فودعوا حسن استی طولاً عرضاً
 بیچ مہول اور عرض دانتوں کے یعنی استعمال کرے مسواک کو دانتوں کے لبنائی اور چوڑائی میں اور یہ میں ہے اوپر نہا
 امام الحرمین اور امام غزالی رحمہما اللہ کے کہ اون دونوں کے نزدیک مسواک کرنا مہول اور عرض میں اوڑے سے اور اگر
 اختیار کرے ایک ہی پر تو عرض اوڑے ہے اور ہمارے علماء کے نزدیک صرف دانتوں کی چوڑائی میں مسواک کرے
 نہ لبنائی میں جیسے کہ بحر الرائق میں ہے کہ مسواک کرے عرضاً طلاً کہ وہ نکال دے دانتوں کا گوشت اور شست کرتا ہو انگوٹھی پڑھیں
 ہو اگر وہ اور وہ جو دارو ہے مہول میں وہ مہول ہے اور مسواک کرتے زبان کے کمانی شرح المنیۃ فی کل صلوۃ بیچ ہر نماز کے یعنی ہر صلوۃ
 کرنے مسواک پر وقت ہر نماز کے اگرچہ وضو اسکا ہووے لیکن یہ نزدیک شافعی کے ہے اور حنفیہ کے نزدیک مکر وہ ہے بسبب احتمال
 نکلنے خون کے لیکن جو استعمال کرے دانتوں پر دہیر سے بغیر ملنے مسوروں کے تو ان کے نزدیک بھی مضائقہ نہیں ہے یا وہ ہے کہ
 کمانی کمانی کل صلوۃ میں یعنی عند کے ہے چنانچہ یہی موافق ہے تاتارخانیہ کے انہی بالسوک عندنا عند اکل صلوۃ و وضو و کل شیء غیر
 الفم و عند القیظۃ استی اور فتح اللہ برین بھی ایسے موافق ہے و مستحب فی خمسۃ مواضع اصفرار الاسنان و تغیر الفم و القیام من النوم

والقیام الی الصلوۃ وعند الوضوء انتہی اور یہی موافق ہے ساتھ ظاہر حدیث شیخین کے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو ان
اشق علی امتی لام تم تبایض العشاء بالسواک عند کل صلوۃ اور وہ جو مذکور ہوئی کہ اس وقت مسواک تزدیک کیلئے صلیفہ کے سبب ہمال
خروج دم کے نہیں ہے اس کے لیے کوئی وجہ قوی اور بعض متروک میں دیکھا گیا ہے کہ بعض اہل لفظ کمال کا بخود وقت سے تقدیر
اویسی یہ ہے فی کل وضوء للصلوۃ اور محل ہمال مسواک کا ابتداء کو سوہت جب کہ خارج ہو جاوے مسواک سے تہہ و بقبلہ ہو کر
وضو میں شروع کرے اور بعض کے نزدیک محل ہمال مسواک کا منہ منہ کا وقت ہے لہذا زیادۃ الانظار پر اختلاف ہے ان میں کہ
مسواک کرنا سنن وضو سے یا علیحدہ سنت ہے واسطے نماز کے ظاہر روایت اخیر کی تقسی ہے فافہم و مذقرات القرآن اور
مواہبت کرے کہ اک پر وقت تیرہ منے قرآن مجید کے سبب حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ کے جو مذکور ہوئی ان اؤا کم ملق القرآن
الحديث اور چاہیے کہ نیت کرے مسواک کرنے کے وقت منہ پاک کرنے کے واسطے قرات قرآن کی یادگار الی کی نماز میں تہنیر الخ
اور مسواک کرے وقت متغیر ہونے منہ کے بخوجو ع سبب ہو کہ کے السنوم اور سبب فیند کے فرمایا نبی علیہ السلام علیک
بالسواک فانہ مطہرہ و مرقاۃ للرب جاننا چاہیے کہ اوقات مذکورہ میں مسواک کرنا آداب نماز سے نہیں ہے بلکہ آداب نماز سے غریزہ
ہے مگر مصنف نے اسطر و اہیان ذکر کیا اور کیفیت استعمال کرنے مسواک کی یہ ہے کہ متروک کرے وہی طرف سے اور سطر پیچھے
اویس کے دائیں کو پیر یا میں طرف سے تمام دائیں کوٹے پر دائیں کے اندر ہی علیہذا القیاس ہے اور چاہیے کہ حالت قیام
مسواک کرے و حیافۃ الجماعۃ اور نید رہو ان ادب اور میں سے یہ ہے کہ محافظت کرے جماعت پر سبب فرماتے نبی علیہ السلام کے
صلوۃ الجماعت تفضل صلوۃ الفدۃ لیسع و عشرین وجہ نماز جماعت کی فضیلت رکھتی ہے اور یہ نماز شخص علیحدہ کے شتائیں درجہ
آبر فرمایا جسے پڑھی نماز جماعت کی تحقیق ہر سینہ اسکا عبادت سے اور مروی ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ نہ پایا نبی علیہ السلام
نے بعض آدمیوں کو بعض نماز میں پس فرمایا تحقیق قصد کیا میں نے کہ غلیف بناؤں میں کہ سبکو تاکہ نماز پڑھی ساتھ لگوں کے اور
نوٹوں میں طرف اور آدمیوں کے کہ نہ حاضر ہوتے ہیں جماعت میں پس جلاوون اوپر گراوٹے اور فرمایا عثمان رضی اللہ عنہ
نے جو شخص کہ حاضر ہو نماز عشاء میں گویا کہ قائم رہا اویسی رات تک ساتھ عبادت کے اور جو کہ حاضر ہو نماز صبح میں گویا کہ کثرا رہا
تمام رات عبادت الہی میں اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جسے پڑھی چالیس نماز جماعت کی ساتھ اور نہ فوت ہوئی تہنیر
اویسے اوس ہے چالیس دن تین ترکے جاوینگے اوس کے لیے دو برکتیں ایک لفاق سے دوسری اگ سے لیکن ضرور ہے کہ امام جماعت
عالم متقی پر سیر کار ہو کہ حسن نے کہ مدت پر ہونماز اویسی پیچھے کہ نہ جاتا ہونزدیک علماء کے اور غمی نے کہا ہے جو شخص کہ امام کرتے
بغیر علم کے امام اوس شخص کے ہے کہ مریا کا پانی ناپتا ہے اور نہیں جانتا کی مہشی اویسی غرض کہ فضائل جماعت کے بہت ہیں
لیکن سبب ننگی مقام کے چند روایتوں پر اکتفا کیا غفلت ہوے ہیں علماء جماعت میں بعض نے کہا ہے کہ سنت ہو کہ ہم
اور اسی پر اتفاق ہے تمام منون کا اور ترجیح دی ہے ذیلی نے اسی کو اور بعض نے کہا ہے کہ جماعت واجب ہے ترجیح دی ہے
اسکو ابن امیر الحاج نے اور ذیلی میں ہے کہ اکثر شایخ کے نزدیک فرض ہے پیر میں اور میں سے قائل ہیں ساتھ فرض کفایہ میں

اور بعض ساتہ فرض عین ہونے کے انتہی اور دہلیز میں ان سب کی مذکور میں سطوات میں اور مشائخ نے کہا ہے کہ خست نہیں دینی
 ہر ایسے کسی شخص کے تخلف کرنے میں جماعت سے اگر ساتہ عذر کے اور نہ پہنچنے کے لکھا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ جماعت ساقط ہوتی ہو
 بانی اور کچھ اور بخت جاری اور بہت اندر سے سے فی اقرب المساجد صحیح قریب ترین مساجد کے بسبب ادا کرتے حق جوار کے
 اور بسبب فرماتے بنی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لاصلوۃ لجا المسجد الا فی السجۃ لیکن یہ حکم واسطے فرض نماز کے ہے اور جو نماز نفل
 تو افضل ہے ادا کرنا اوسکا مگر میں بسبب حدیث مسلم کے افضل صلوٰۃ المر فی بیتہ الا المکتوبۃ اور بسبب سالم ہونے اوی کی کے
 ریاست اور بسبب عائد ہونے برکت نماز کے طرف گہر کے مگر بعض علما کے نزدیک پڑھنا نوافل کا بھی مسجد میں افضل ہے اور بعض کو
 نزدیک دن کی نفل مسجد میں پڑھنا افضل ہے اور رات کی نوافل مگر میں الا ان یكون فی الابد نیتہ مگر یہ کہ ہر دوسرے واسطے مصلح
 نیت صحیح کہ مروج ہو واسطے جاننے اوسکی کے طرف مسجد بعید کے مثلاً دور کی مسجد کا امام عالم اور زائد اور شریع ہو بسبب امام قریب
 کی مسجد کے یا نمازی کی نیت ہو سیکھنا یا سکھانا علم کا مسجد بعید میں یا کثرت ثواب کی نیت ہو بسبب کثرت قدموں کے اور بھاون
 شائبہ یا وغیرہ کا فناء و خانیہ میں ہے کہ اگر امام محلہ کا ربو خوار ہو تو درست ہے واسطے مصلح کے جانا طرف دوسری مسجد کے
 اتنی اور جو ایک محلہ میں دو مسجد میں ہوں اور دونوں مسافت میں برابر ہوں تو جسکی بنا مقدم ہے اوس میں نماز پڑھنے
 بسبب زیادتی حرمت اوسکی کے اور اگر مسافت اور بنا میں برابر ہوں تو اختیار ہے مصلح کو جس میں چاہے نماز پڑھنے
 لعدم الترجیح اگرچہ قوم ایک کی بہت ہو بعد اجماعت اکثریت فیہ اور جو اسکے جانے سے ایک مسجد کی قوم پڑھتی ہو تو اوس میں
 پڑھ کر کے الدال علی الخیر کفای علیہ ساعیا علیہ محافظت اور مداومت کرے جماعت پر اس حال میں کہ سعی کرنے والا ہر طرف
 قریب ترین مساجد کے نیتہ اجابتہ الذار ساتہ نیت اور قصد کرنے اجابت نداء منادی اور دعا داعی کے ایسے کہ فرمایا ہے
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کوئی کہ اوسے مسجد میں واسطے کسی چیز کے پس وہی حصہ اوسکا ہے پس تنبیہ ہے اس
 حدیث میں طرف صحیح کرنے نیت کے وقت جانے مسجد کے یعنی حجرہ سننے اذان کے مستعد اور آمادہ ہو کر ناکی نیت سے مسجد
 کی طرف روانہ ہو بسبب وجوب یا استحباب یا سنت ہونے اجابت کے علی بانی جامع الرموز اور فتاویٰ قاضی خان میں ہے
 کہ اجابت موزون کی فضیلت ہے اگر کسی نے ترک کیا اسکو تو گنہگار نہ ہوگا پیر اختلاف کیا ہے علما نے قدر واجب میں اجابت کر
 شمس الامم حلوانی نے کہا ہے کہ نظم کیا ہے لوگوں نے کہ واجب اجابت بالقدم ہے نہ اجابت باللسان یہاں تک کہ اگر اجابت
 باللسان کی اور گیا طرف مسجد کے تو مجیب ہوگا اور اگر آدمی مسجد میں ہو تو ضرور میں اوسکے لیے اجابت موزون کی کذا فی
 صلوٰۃ السنوی شرح ابی المکارم ناقل عن الخلاصۃ اور معنی اس حدیث کے من لم یحب الاذان فلا صلوٰۃ لہ اور اس حدیث شریف
 کی اربع من الجن اور یاد فرمایا آن حدیث از ابن عمر رضی اللہ عنہما جو چوتھا اجابت اذان کا اجابت بالقدم ہے نہ اجابت باللسان اور دوسرا فرقہ قائل ہے
 او پر وجوب اجابت لسانی کہ اور دونوں حدیثیں ذکر کی گئیں محمول ہیں اسی پر کہ فی الکفایہ اور اجابت اذان زبان کے ساتھ یہ کہ جو کہ کہ موزون
 سناج بھی اوسیکہ کہ مگر جب کہ موزون حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح کہے تو سناج اوسکے جواب میں لا حول ولا قوۃ الا باللہ

اسطے العظیم کہے اور جب کہ موزن الصلوٰۃ غیر من النوم فجر کی اذان میں کہے تو سماع اسکے جواب میں صدقت و برکت کے آثار
 کہ واجب اجابت باللسان ہی ہے نہ اجابت بالقدام بسبب ظاہر حکم اس حدیث نبوی کے اذ استقیم الاذان فتقولوا مثل ما یقول الذکر
 کوئی قرینہ صارفہ ظاہر سے نہیں پایا جاتا بلکہ بسا اوقات ظاہر ہوتا ہے ہتھکڑا اور اس شخص کا کہ چوڑے سے اجابت لسانی کو کہ وہ
 مشابہ ہے عدم التفات کے ساتھ طرف اذان کے کذا فی بحر الرئی اور نظر کرنا مفہوم لغوی اجابت کی طرف ہی دلالت کرتا ہے
 اسی پر کہ اجابت واجبہ اجابت لسانی ہے اور نہیں ہے اسکے کچھ تعلق ساتھ مشی بالاقدام کے اور اجابت شریک اور وہ بھی ظاہر ہے
 معنی میں انصوح من محمولہ طے ظاہر بالملم یوجد العارضۃ اور عند الحقائق میں ہے کہ سماع کو چاہیے کہ کلام کرے اذان
 اور اقامت کے وقت میں اور نہ مشغول ہو کسی کام میں سوا اجابت کے کذا فی التعمہ لیکن قنایہ کے کمال میں ہے لایکر لاسام
 وقت الاذان بالاجماع اور یہ دونوں حدیثیں کہ من حکم عند الاذان خیف من زوال الایمان اور من حکم عند الاقامۃ من عن ہرود
 یوم القیامۃ محمول ہیں موزن پر نہ سماع پر کذا فی خزائن الغنائم والخصائصہ اور جو آدمی ایسے مقام پر ہو کہ بہت سی اذانیں
 سنے ہیں آوین تو حجت واسطے پہلے اذان کے ہے اور جو جہات مختلفہ سے دہرہ سننے میں آوین تو واجب ہے اس پر جواب
 اپنی مسجد کے موزن کا اگر آدمی کلام کرتا ہو علم فقہیا اصول یا قرأت میں چاہیے کہ چپ رہے اذان کے وقت اور چلتے وقت
 اذان سننے تو چاہیے کہ ٹھہر جاوے اور اجابت باللسان کرے کذا فی شرح ابی الکلام اور چلتے میں ہے کہ آئندہ جگہوں میں
 اجابت باللسان واجب نہیں ہے اول تو نماز کی حالت میں دوسرے وقت سننے قعہ کے خطبہ کی قیصر سے عیب کا خطبہ سننے
 کے وقت جو کچھ جنازے کی نماز میں یا پھر بین علم دین پڑھتے ہوئے چھپے حالت استراحت میں شاعریں قضا و حاجت کے
 آئوین جملے کے وقت میں اتنی اور کمانگاتے ہوئے ہی اجابت نہیں واجب کذا فی بحر الرئی مغرض ہوا ان ہوا شیخ
 مذکورہ کے اجابت اذان کی واجب ہے فرمایا ہے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ نے لان یلاوا اذان ابن آدم رما صا صا یا غیر ذلک
 ان یسمع لنداء ثم یجب اے بالقول او باللسان اور مردی نہیں کہ سلف تغذیر دیتی تھے اپنے نفوس کو تین دن تک جبکہ فوت
 ہو جاتے تھے اونٹے تکبیر لوٹے اور تغذیر دیتے تھے سات دن تک جبکہ فوت ہو جاتے تھے اونٹے جماعت کذا فی الامالیہ
 حالت فشووع اور قذال میں یہ حال متراوفا یا مترا فہم ہے ضمیر کا فہم سے حاصل اس کا وہ ہے کہ موافقت کرے مصطلح جماعت
 دران حالیکہ کسی کرنے والا ہر طرف مسجد کے ساتھ نیت اجابت خدا کے اور منافقت اور دواومت کرنے مصطلح جماعت پر اس
 حال میں کہ خشوع اور تذلل کرنے والا ہو راستے میں اسطے کہ مقصود عبادت کرنے سے حضور مع اللہ ہے غیر متخیلہ ذوق حال
 کہ نہ قدم اڑھانے والا ہو آدمیوں کی گردن پر جو مسجد میں ہیں کیونکہ اس میں ایذا دینا ہی مسلمانوں کو پسند واجب ہے احتساب اور
 احتراز اس سے بڑی مصیبت ہے جبکہ آدھون کی صفوں کو جبر پڑا کر گونا گونا جگہ جگہ پاؤں بٹھائے ہو اور جو اسکا
 ارادہ پہلی صف کی نسبت حاصل کر لیا ہو تو جبر پڑا کر ہوا تو گون کر سجدہ میں آیا کرے اور اہل حق میں بیعت لیکن جو نماز سے اسکا
 صفوں کو چھڑا رہے پیٹھے ہیں اور اسکے صف میں خالی ہیں تو اس مسرت میں انکی صفوں کو جبر کر کے کی صفوں میں جاتا ہے

اسطے العظیم کہے اور جب کہ موزن الصلوٰۃ غیر من النوم فجر کی اذان میں کہے تو سماع اسکے جواب میں صدقت و برکت کے آثار
 کہ واجب اجابت باللسان ہی ہے نہ اجابت بالقدام بسبب ظاہر حکم اس حدیث نبوی کے اذ استقیم الاذان فتقولوا مثل ما یقول الذکر
 کوئی قرینہ صارفہ ظاہر سے نہیں پایا جاتا بلکہ بسا اوقات ظاہر ہوتا ہے ہتھکڑا اور اس شخص کا کہ چوڑے سے اجابت لسانی کو کہ وہ
 مشابہ ہے عدم التفات کے ساتھ طرف اذان کے کذا فی بحر الرئی اور نظر کرنا مفہوم لغوی اجابت کی طرف ہی دلالت کرتا ہے
 اسی پر کہ اجابت واجبہ اجابت لسانی ہے اور نہیں ہے اسکے کچھ تعلق ساتھ مشی بالاقدام کے اور اجابت شریک اور وہ بھی ظاہر ہے
 معنی میں انصوح من محمولہ طے ظاہر بالملم یوجد العارضۃ اور عند الحقائق میں ہے کہ سماع کو چاہیے کہ کلام کرے اذان
 اور اقامت کے وقت میں اور نہ مشغول ہو کسی کام میں سوا اجابت کے کذا فی التعمہ لیکن قنایہ کے کمال میں ہے لایکر لاسام
 وقت الاذان بالاجماع اور یہ دونوں حدیثیں کہ من حکم عند الاذان خیف من زوال الایمان اور من حکم عند الاقامۃ من عن ہرود
 یوم القیامۃ محمول ہیں موزن پر نہ سماع پر کذا فی خزائن الغنائم والخصائصہ اور جو آدمی ایسے مقام پر ہو کہ بہت سی اذانیں
 سنے ہیں آوین تو حجت واسطے پہلے اذان کے ہے اور جو جہات مختلفہ سے دہرہ سننے میں آوین تو واجب ہے اس پر جواب
 اپنی مسجد کے موزن کا اگر آدمی کلام کرتا ہو علم فقہیا اصول یا قرأت میں چاہیے کہ چپ رہے اذان کے وقت اور چلتے وقت
 اذان سننے تو چاہیے کہ ٹھہر جاوے اور اجابت باللسان کرے کذا فی شرح ابی الکلام اور چلتے میں ہے کہ آئندہ جگہوں میں
 اجابت باللسان واجب نہیں ہے اول تو نماز کی حالت میں دوسرے وقت سننے قعہ کے خطبہ کی قیصر سے عیب کا خطبہ سننے
 کے وقت جو کچھ جنازے کی نماز میں یا پھر بین علم دین پڑھتے ہوئے چھپے حالت استراحت میں شاعریں قضا و حاجت کے
 آئوین جملے کے وقت میں اتنی اور کمانگاتے ہوئے ہی اجابت نہیں واجب کذا فی بحر الرئی مغرض ہوا ان ہوا شیخ
 مذکورہ کے اجابت اذان کی واجب ہے فرمایا ہے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ نے لان یلاوا اذان ابن آدم رما صا صا یا غیر ذلک
 ان یسمع لنداء ثم یجب اے بالقول او باللسان اور مردی نہیں کہ سلف تغذیر دیتی تھے اپنے نفوس کو تین دن تک جبکہ فوت
 ہو جاتے تھے اونٹے تکبیر لوٹے اور تغذیر دیتے تھے سات دن تک جبکہ فوت ہو جاتے تھے اونٹے جماعت کذا فی الامالیہ
 حالت فشووع اور قذال میں یہ حال متراوفا یا مترا فہم ہے ضمیر کا فہم سے حاصل اس کا وہ ہے کہ موافقت کرے مصطلح جماعت
 دران حالیکہ کسی کرنے والا ہر طرف مسجد کے ساتھ نیت اجابت خدا کے اور منافقت اور دواومت کرنے مصطلح جماعت پر اس
 حال میں کہ خشوع اور تذلل کرنے والا ہو راستے میں اسطے کہ مقصود عبادت کرنے سے حضور مع اللہ ہے غیر متخیلہ ذوق حال
 کہ نہ قدم اڑھانے والا ہو آدمیوں کی گردن پر جو مسجد میں ہیں کیونکہ اس میں ایذا دینا ہی مسلمانوں کو پسند واجب ہے احتساب اور
 احتراز اس سے بڑی مصیبت ہے جبکہ آدھون کی صفوں کو جبر پڑا کر گونا گونا جگہ جگہ پاؤں بٹھائے ہو اور جو اسکا
 ارادہ پہلی صف کی نسبت حاصل کر لیا ہو تو جبر پڑا کر ہوا تو گون کر سجدہ میں آیا کرے اور اہل حق میں بیعت لیکن جو نماز سے اسکا
 صفوں کو چھڑا رہے پیٹھے ہیں اور اسکے صف میں خالی ہیں تو اس مسرت میں انکی صفوں کو جبر کر کے کی صفوں میں جاتا ہے

کیونکہ انہوں نے ضائع کیا ہے حق اپنا اور چھوڑ دیا موضع فضیلت کو ولا را بین یدری مسئلے آور نہ گذر نہ والاسو اس کے گناہ پر ہندو
 کے کہ گناہ عظیم ہے اور اس میں وحید شہید وارذ ہے کمافی الصحیحین عن ابی جہم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو علم المرء بین
 برسۃ اللیل ماذا کان علیہ لکان ان یقف اربعین خیرا من ان یمیر بین یدیه کہا ابو النضر نے کہ نہیں جانتا ہوں میں کہ عیس
 دن یا چالیس مہینے یا چالیس برس فرمایا ہر اختلاف کیا ہے علمائے موضع مروین مختار یہ ہے کہ درمیان پڑنے والے اور جگہ
 سے اس کی کی مرور حرام ہے کذا فی شرح ملا علی القاری اور حاشیہ ہدایہ میں ہے قیل موضع یقع بصرہ علیہ لوصفہ مخصوصہ قیل
 قدر موضع صلوات ہو من قد مر اسے موضع سجودہ اور خزائنہ الروایت میں الصحیح فی التم الامام مکیون فی موضع یقع بصرہ علیہ عند التیمام
 اذا صلی صلوٰۃ الخاشعین ولا یتکلم فیہ اور کلام نکرہی سجود میں کلام الدنیا ساتھ کلام دنیوی اور اغراض بشری کے سبب اور ہونے
 اخبار کثیرہ اور آثار مستعدہ کے اس باب میں کہ کلام دنیوی سجود میں بغیر ضرورت کے کلام ہے فرمایا آن حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام
 نے ہر دو کلام کلام الدنیا فی المسجد اجبت اللہ علیہ اور دوسری حدیث میں آیا ہے الحدیث فی المسجد یا کل محسنات کما تامل البہیمۃ الخشی
 اور شہری حدیث میں ہے یاتی فی اخر الزمان ناس من امتی یا لون الساجد فی عقودن فیہا حلقا ذکر ہم الدنیا وحب الدنیا لا یحیی
 غلبیں اللہ ہم حاجت اور مروی ہے سائب بن زید سے کہ دور دنی سجود نبوی میں باتیں چلا کر کرتے تھے اور میں سجود میں سوتا تھا
 کہ ناگاہ کہنے آدھے نے ایک کنکری میری طرف پھینکی جب دیکھا میں نے تو حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ
 عنہ تھے فسرمایا جا اور بلا دونوں آدمیوں کو نزدیک میرے پس جا کر لایا میں اون دونوں کو پاس آپ کے
 فرمایا تم دونوں کون ہو کہا اوہوں نے کہ ہم رہنے والے طائف کے ہیں فرمایا حضرت نے کہا اگر چوتھے تم مدینہ کے بنی سواد
 نازنا میں حکومت کر رہے ہو اپنی آواز رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں اور فرمایا نبی علیہ السلام نے اتھکا فی المسجد ظلمتہ
 فی القبر اور سوا اسکے اور اخبار اور آثار بہت وارد ہیں لیکن نجم الدین بن عباس نے اپنی شرح میں لکھا ہے کہ شاید مراد کلام
 دنیوی سے جو سجود میں حرام ہے وہ کلام ہے کہ عیث اور لایینی منوطات کی قسم سے ہو اور نہیں تو تحقیق مروی ہے اخلاق رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم میں سے کہ کسی جاہ فرماتے تھے اذا ذکرنا الطعام ذکرہ معنا واذکرنا الدنیا ذکرنا معنا اور غالب اوقات حضرت کا
 بیٹھنا مسجد میں ہوتا تھا انتہی دیوہی فی نصف الاول اور سوا ان ادب اور عین سے یہ ہے کہ ادا کرے نماز کو پہلی صفت میں
 روایت کیا ہے ابو داؤد نے براہین غازی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے رحمت بھیجتا ہے خداوندیکہ
 اور فرشتے اس کے اون لوگوں پر کہ متصل ہوں ساتھ صف اول کے اور بھی مروی ہے آن حضرت سے کہ بہترین صفوں رجال کی
 پہلی صف ہے اور بدترین اس کی پچھلی صف ابن الملک نے کہا ہے کہ مراد ساتھ بہتر سے کہ کثرت ثواب ہے اور وجہ بہتر ہونے
 صف اول کی یہ ہے کہ امام سے نزدیک ہے اور عورتوں سے دور اور صف آخر سوا سے پچھلی میں کم ہے کہ امام سے دور ہے
 اور عورتوں سے نزدیک بار بار الامام اور بہتر صف اول میں یہ ہے کہ گراہو مقابل اور محاذی امام کے نہ جانب میں اور بسیار اسکی
 میں سبب اخذ کرنے اور لینے مقتدی کے حصہ اور نصیب جانین سے فلاجل نہ امکان انرا الامام فضل المنازل لیکن شرح طحاوی میں ہے

و مقابل امام کے دشمن کٹر جو کہ تمام قوم سے انھیں ہوا ایسے کہ شاید امتیاج پڑے خلیفہ بکڑنے کی ازراہ اکثر عبارت ہر ایک
 ایک شے سے ساتھ دوسری شے کے مصدر ہے و انہی یو انہی سے اہل میں دزار تھا و او کو ساتھ ہنرہ کے بل کیا ازاد ہوا اور شے
 مقابل اور برابر کے ہی آتا ہے ثم سنیمینہ پر اگر مقابل امام کے جگہ بناوے تو امام کی جانب میں میں کٹر ہووے کہ یہ بھی اہل
 قال علیہ السلام ان اسد ملائکہ یصلون علی میاسن الصلوٰۃ رواہ ابو داؤد عن عائشہ رضی اللہ عنہا اور کہا گیا ہے کہ امام کی جانب
 میں میں کٹر ہونا اگرچہ دور ہو افضل ہے اسکی جانب کیسا میں کٹرے ہونے سے اگرچہ قریب ہو پر اگر جانب میں میں کٹر
 نیکی یا جانب کیسا میں آدمی کم ہوں تو امام کے جانب کیسا میں کٹر ہووے اور جو پہلی صف میں جگہ ہو تو دوسری صف میں
 کٹر ہو یہی اصل یہ کہ بہتر جگہ مقتدی کے لیے پہلی صف میں امام کے پیچھے کے جگہ ہے پر دوسرے جانب اس کے پہلے میں طرف امام
 جب کہ اس طرف آدمی کم ہوں اور جو پہلی صف میں جگہ ہو تو دوسری صف میں کٹر ہووے و تیم الارکان اور ستر میں اور
 اوس میں سے یہ ہے کہ تمام کرے ارکان کو نیٹے اور کرے رکوع اور سجود وغیرہ کو آہستگی اور طمانیت کے ساتھ قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم اتوا رکوع والسجود فواللہ فی نفسی سیدہ الی لارکیم من دراز نظری انداز کہ تم راوی سجدتم اور دوسری حدیث میں ہے میں
 صل الصلوٰۃ لوقتها واسبح وضو بہا و اتم رکوعها وسجودها وخشوعہا حرجت وہی سیار مسفرة لتقول حنظلک اللہ کا حفظہ میں صلی
 بغیر قنما و لم یسبح وضو بہا و لم یتیم رکوعہا ولا سجودہا ولا خشوعہا حرجت وہی سودا و سطرۃ لتقول فیعتنی شمسک اسد سے اور کانہ
 حیث شأنا لہ تعالیٰ و لغت کما یلت التوب الخ فی سبب ہا و جہ اور بھی فرمایا علیہ السلام نے ان اسوا الناس سترۃ من مرق من
 صلاتہ تحقیق برا آدمیوں کا آرزو سے جو رکوع کے وہ آدمی ہے کہ جہاں سے کچھ نماز اپنی سے یعنی بعض آداب اور سن کو چھوڑ جاوے
 اور مروی سے شقیقہ رحم سے کہ دیکھا خدا فیہ رضی اللہ عنہ نے ایک آدمی کو کہ نہیں تمام کرتا تھا رکوع اور سجدہ کو جب پہلے نماز سے بلا یا
 اس کو حذیفہ نے اور کہا اوس سے کہ نہیں پڑ ہی تو نے نماز ویراعی اسنن والاداب اور رعایات کرے سنن ہو کہ وہ اور سختیاں کے
 جیسے کہ مذکور ہے تفصیل اذکی علم فقہ میں فوراً فی کل فضائل ایسی کہ سب سنن اور مستحبات کی فضیلت میں اختیار اور آثار و ارادہ
 چنانچہ کہ عقیدہ تو اپنے اپنے مقام میں مذکور ہو چکے مگر چند حدیثیں یہاں فضیلت جماعت اور صفت اول وغیرہ کے تشبیہ ذکر کی گئی
 فرمایا ان حضرت علیہ السلام نے ان صلوٰۃ الرجل مع الرجل اذکی من صلوٰۃ وحده و صلوٰۃ مع الرجلین اذکی من صلوٰۃ مع الرجل
 اور فرمایا حضرت نے حضرت علی کو یا علی لاسیۃ ثلثہ علامات تودہ الحال فی بدۃ و جاستہ احلما و صلوٰۃ الخمسۃ مع الجماعة و لا یشتق لیس
 علامات قوت الحرام و اجتناب العلماء و الصلوٰۃ وحده اور یہی فرمایا انجمۃ رحمۃ والفرقۃ عذاب والنیما ید اسر فوق الجماعة فمن شہد
 فی النار اور اول صفت کی فضیلت میں فرمایا الصف الاول مثل صف الملائکہ و تو علمتم فضیلتہ لا تبدر تودہ اور فرمایا و علیکم بالصفت
 الاول والیضا منع الصفوف من الشیطان الصف الاول والیضا اتوا الصف المتقدم ثم الذی یملیہ اور فضیلت سنن زائیدہ
 فرمایا من صلی فی الیوم واللایۃ اثنی عشر رکعۃ تفوعا بنی اسد لہ بتیاتی الخیۃ ولا یمیز الایامۃ اور اٹھارہ ان ادب نہیں کے
 یہ ہے کہ مذکور کے صفت امامت کو اپنی نفس سے واسطے کہ نفسی اپنی کے یعنی ہر ایک آدمی الہی سجدہ سے امامت کو اپنی سے

اور یہ کہ مصنف کے نزدیک فضیلت امامت کی تختہ تھی اور اشکال وارد ہوتا تھا مصنف پر سبب اس حدیث کے جو روایت
 کی ہے بخاری نے تاریخ میں اور طبرانی نے اوسط میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ساتھ اسناد وضعیف کے انہ علیہ السلام
 قال لا رجل یارسول اللہ ولنی علی عمل اذخل بہ الجنة فقال کن مؤذنا فان لم تستطع فکن اما قال لا استطیع فقال سل من اراہ
 پس جواب دیا اسکا مصنف نے ساتھ اس قول اپنی کے وادرج کن مؤذنا فان لم تستطع فکن اما محمول علی ان القوم کانوا
 امامتہ اور وہ جو وارد ہے حدیث بخاری میں ابن عباس سے کہ عرض کی ایک آدمی نے ان حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کہ
 یا رسول اللہ واللہ انک روئجوا ایسے عمل پر کہ داخل ہوں میں اوسکے سبب سے جنت میں تیس فرمایا آپ نے سر ہودن تا کہ داخل
 ہوا اوسکے سبب سے جنت میں اور اگر مؤذن نہ ہو سکے یعنی اذان کے حقوق ادا کر سکے تو ہو تو امام پس یہ حدیث اگرچہ درالاش
 کرتی ہے افضلیت اذان پر امامت نہ لیکن محمول ہے اوپر کہ سائل کی قوم راضی تھی اوسکی امامت پر یعنی یہ حدیث
 زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے حق میں وارد ہے اور قوم ساتھ امامت زید بن ثابت کی راضی تھی اور اذان غلط کر تھی
 ساتھ ذات کے اور مشتقی ہوتی ہے ذات پر اور امامت تعلق رکھتی ہے جماعت پر اور مبنی ست قوم کی رہا نہ ہی پر پس
 قوم ناراض تھی امامت پر اسلیے آپ نے امر فرمایا اذان دینے کا تاکہ داخل ہو جاوے اوسکے سبب سے جنت میں اور
 اوسکی قوم راضی ہوتی اوسکی امامت پر تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہلے امر فرماتے ساتھ امامت کے عمل یہ کہ یہ حدیث
 دلالت کرتی اوپر کہ دعویٰ کیا ہے معارض نہ کہ تقدیم امر بالاذان کی دلالت کرتی ہے فضیلت اذان پر امامت کے
 حضرت نے گمان کیا تھا کہ قوم اوسکی امامت سے راضی نہیں ہے اسلیے پہلے اذان کا امر فرمایا اور بلا شک ایسی امامت
 کہ خلاف مرضی قوم کے ہو اذان بہتر ہے فور و فیہ ح اسلیے کہ وارد ہے اوس امامت کے حق میں کہ قوم امام کی راضی نہوا
 امامت پر حدیث شریف ان لا تجاوز الصلوٰۃ الا س نشان یہ کہ تجاوز نہیں کرتی ہے نماز سر اوس امام کی سے کہ قوم اوپر
 یعنی نماز اوسکی صورت نہیں کرتے مقام اجابت پر اور نہیں مقبول ہوتی نزدیک پروردگار کے بغیر رضا مندی قوم کے اور فرمایا
 حدیث میں من ام قوم اوہم کہ رہوں فان صلاتہ لا تجاوز ترفوۃ اسے حلقہ در اسے اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 قلت لم تجاوز الصلوٰۃ لیسلم العبد الا یق و امرہ ندو جاسا خطہ علیہا و امام قوم وہم کہ کارہون لیکن کہ اسیت قوم کی مشروط
 ساتھ اسکے کہ ہووے امام میں کوئی ایسی خصلت کہ خبری ہوز نزدیک شارع کے اور نہیں تو صرف دنیا کے کاموں کی جنت
 امام کی امامت کو کردہ جاننا مستلزم نہیں ہے داخل ہونے امام کو اسی حکم میں اور چاہیے کہ کارہون امامت کی علما ہوں
 قلیل ہوں و نہ کہ اسیت جہلا کی اگرچہ کثیر ہوں خیر معتبر ہے ومن قام بالسنۃ فالام علی من کہ بہ مکر وادہو تا ہے
 یہ کہ جواب مذکور میں یقین کرنا اوپر ناراضی قوم کے زید بن ثابت کی امامت پر بلا وجہ ہے کوئی وجہ قوی اوسکے لیے نہیں کہ
 جواب مذکور اخذ ہے احیاء العلوم سے اور ہمیں تفسیر جواب کی کلید لعل کے ساتھ ہے جسے کہ کہا ہے بعد نقل کرنے اور
 حدیث کے نقل علیہ ان لا یرضی با ما تہ اذ الا اذان الیہ و الاما تہ الی الجاعۃ و تقدیم ہم ہا تم بعد تک تو ہم نہ رہا تقدیم علیہ

پوشیدہ تر ہے کہ جبکہ مستحق نفع ہو چکا نماز کے اعمال ظاہرہ کے بیان سے تو شروع کیا اوسکے اعمال باطنہ کا بیان جو خود
اوسکے حیات کے ہیں پس کہا دیر اعی الاعمال الباطنہ اور اٹھارہ ہون ادب اولین سے یہ ہے کہ محافطت اور مراعات کرے
اعمال باطنہ کی کہ وہی اصل الاعمال اور مقصود بالذات ہے اعمال سے وہی اور اعمال باطنی چوبہ چیزیں ہیں انحصار ایک اولین
مضمر قلب کا ہے ساتھ ساتھ دل کے دو مستغرق القلب یا ہونیدہ اور وہ مستغرق ہونا قلب کا ہے ساتھ اوس چیز کے کہ محصل
اوسمین ہے افعال کی قسم سے ہوا اقوال کے پس حضور نماز میں عبارت ہے مشغول کرنے دل کے سے ساتھ رکوع اور سجود
اور قیام اور قرأت وغیرہ کے والا فراغ اور عبارت ہے خاص اور فراغ کرنے دل سے عن غیرہ غیر اوس چیز سے کہ محصل
مشغول اور مصروف ہے اوسکے ساتھ حاصل یہ کہ ظلم اور فکر اور توجہ اپنے صرف کرے اوس شی میں کہ محصل مشغول ہے حیات
اوسکے اور جبکہ پورا اور مصروف ہوا فکر غیر چیزوں سے اور مستغرق ہوا اوسمین کہ مشغول ہے ساتھ اوسکے محصل پس حاصل ہوگا
یہ شہدہ اوسوقت میں حضور قلب کا اور یہی معنی ہیں اس قول اللہ تعالیٰ کے ان الصلوۃ تنفی عن الغشاۃ والغلک پر
کیا مصنف نے طرف اسباب حضور کے ساتھ اس قول اپنی کے وہو بصرف اللہ اور حضور قلب حاصل ہوتا ہے ساتھ ہمیر کر
قصد اور ہمت کے امور دنیا سے الیہ طرف اوس چیز کے کہ نماز پڑھنے والا مشغول ہے اوس میں ارکان وغیرہ سے یعنی
التفات نہ کرے محصل کسی دوسری چیز کی طرف سوا اسے قول اور فعل اپنے کے اور ہمت باطنی اوسمین مصروف رکے فنی ایسے
کہ ہمت اور عزیمت تتبع القلب تابع اور فرمان بردار کر لیتی ہے قلب کو یعنی دل باعتبار اصل خلقت کے تابع دار اور مستخرج
ہمت کا پس جس شے کی طرف ہمت متوجہ ہوتی ہے دل بھی اوسمین حاضر رہتا ہے اگرچہ دل کی خواہش کے خلاف ہو وہو ہوا
وہ ہمیر کرنا ہمت کا محال ہوتا ہے نہ کرنا فہما ساتھ یاد کرنے منافع نماز اور نظر میں لاسنے فوائد اوسکی کے اور اصل اصول ہکا ایمان
اور تصدیق ہے اسیر کہ آخرت افضل اور اولے ہے اور دنیا فانی اور زاجیر اور اتق نے پانچ چیزیں منافع صلوۃ سے شمار کی ہیں
کہ اول کو یاد کر کے حضور قلب حاصل کرے کثرتہ اللہ تعالیٰ مانید قرب اور نزدیکی اللہ تعالیٰ کے یعنی ایک منافع نماز سے ہے
کہ نزدیک ہوتا ہے محصل نماز کے سبب سے طرف اللہ تعالیٰ کے جیسے کہ فرمایا ہے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے الصلوۃ مخرج
المومنین من الضلالتہ اور رضا سندی اور خوشنودی اللہ تعالیٰ کی یعنی دوسرا نفع نماز کا یہ ہے کہ اوسکے سبب سے رضا سندی اور
خوشنودی اللہ تعالیٰ کی حاصل ہوتی ہے والکشفۃ عاجلا اور ظاہر ہونا امور غائبہ کا یعنی تیسرا نفع نماز کا یہ ہے کہ اوسکے
سبب سے حاصل ہوتا ہے محصل کے جیسے مکاشفہ اور ظہور اسرار اور معانی کا دار دنیا دین کہ وہ سبب ہے واسکے خوشنودی اور
تذکی اور صفائی قلب کی اور مرتبہ مکاشفہ کا کہ عبارت ہے معائنہ اور ظہور امور غائبہ سے قریب ہے مرتبہ مشاہدہ کے کہ وہ
اور نیچے کل مراتب کا ہے وہ الفوز بالسعادت الابدیہ اور فوز اور مستغفاری ساتھ سعادت ابدی اور سعادت سرمدی کے یعنی
چوتھا نفع نماز کا یہ ہے کہ اوسکے سبب سے سعادت ابدی حاصل ہوتی ہے کہ عبارت ہے جنت کی نعمتوں سے والظفر
الے وجہ الکریم اجلا اور نظر کرنا طرف ذات اللہ تعالیٰ کے دار عقبہ میں یعنی پانچواں نفع نماز کا یہ ہے کہ دیدار اکیں نماز ہوتا

کہ وہی مقصود اسلئے اور مطلوب اقصیٰ ہے کل جہاتوں سے اور اوسیکے سبب سے مومن کو شادی اور نہایت اور تازگی دینی
 حاصل ہوتی ہے و خستہ دنیا اور حاصل ہوتا ہے مرث کرنا ہمت کا طرٹ اوس چیز کے کہ مشغول ہے اوسہیں بسبب یا کر سنے
 حقارت اور زہنی دنیا و ہما تھا اور مقاصد اوسکی کے کہ وہ کثیر الانقلاب اور سرع الغنا و التلیل البقاہین بخلان امور
 کے کہ بری ہیں فنا سے جیسے کہ کوئی شخص کسی امیر رئیس کے سامنے کھڑا ہو تو کمال توجہ سے اوسکے سامنے رہتا ہے اور ہرگز
 اوس سے کوئی قول فعل خلوات ادب ظہور میں نہیں آتا حالانکہ یہ امیر رئیس کچھ نفع نقصان کا مالک نہیں ہے اور جب کہ اوس
 مالک الملک شاہنشاہ کے سامنے موجود ہو کہ دونوں جہان کا مالک اور سب کا خالق نفع نقصان پہنچانے والا ہوا ہے چاہے خواہ
 پس ایسے عالیشان بادشاہ کے حضور میں بھی جو حضور قلب نہ حاصل ہو تو بیشک یہ علامت ضعف ایمان کی ہے یا یہ کہ گوشش
 کرے ایمان کی تقویت میں لگتا ہے کہ بنی اسرائیل کے زمانہ میں ایک آدمی نے کہا کہ بہت مدت سے گناہ کرتا ہوں لیکن
 اللہ تعالیٰ مجھ کو کسی گناہ پر نہیں پکڑتا ہے اوس زمانہ کے پیغمبر یزیدان ذوالجلال پہنچا کہ اوس مرد کو کہ ہم مواخذہ کرتے
 اور اوسکو شہر نہیں جب یہ حکم اوس پیغمبر نے پہنچایا تو اوسنے کہا کیا علامت ہے مواخذہ کی فرمان آیا کہ علامت اور نشانی
 مواخذہ کی یہ ہے کہ عبادت کرتا ہے اور لذت اوسکی نہیں پاتا اور نہ اوسہیں اسکا قلب حاضر ہوتا ہے نہ تو باطن میں مواخذہ
 اللہ و محفلہ اس زمانہ میں کم لوگ اس علامت سے خالی ہونگے واللہم اور دوسرا عمل ادا اعمال باطن سے کہ نماز میں رعت
 اونی ضرور ہے فہم اور ادراک ہے معنی کا و ہواشتہ اسلئے المعنی اور فہم عبارت ہے اشتغال قلب معنی سے اور پر معنی اوس
 شے کی کہ ذکر کرتا ہوا و سکون از میں قرات اور تسبیح و خیرہ سے اور فہم معنی کا غیر ہے حضور قلب سے اسلئے کہ بسا اوقات قلب
 حاضر ہوتا ہے لفظ کے ساتھ لیکن بخیر ہوتا ہے سمجھنے سے جیسے کہ آدمی لوگ الفاظ تو زبان سے کہتے ہیں اور معنی سے
 بخیر ہوتے ہیں پر اشارہ کیا ماتن نے طرف اسباب فہم کے ساتھ اوس قول اپنی کے و ہوا اور فہم لہذا استعدا کے حاصل ہوتا ہے
 تجویہ الذہن بسبب متوجہ کرنے اور پیرانے ذہن کے اسلئے الذکر طرف ادراک معنی ذکر کے اسے حمد اور قرات اور تسبیح اور تکبیر
 اور دعا اور انہ اوسکی کے نماز میں و دعا و تہ الفکار اور حاصل ہوتا ہے بسبب مداومت اور بیشکی نگاہ کی لفظ اور اوسکے معنی میں
 و دفع الخواطر اور بسبب دور کرنے ادا خطرات نفسانی اور علائق جسمانی سے کہ باز رکھتی ہیں آدمی کو فہم اور فکر معنی سے اور
 علاج دفع کرنے خواطر کا یہ ہے کہ اونی اصل اور بنیاد کو قطع کرے یعنی وہ اسباب و بیوی کہ خواہ مخواہ خاطر کو اپنی طرقت کہنے ہیں
 چوہر دے اور گندہ جاوے عالم اسباب سے اور استعداد متوکل ہو جاوے سبب پرتا کہ ہمیشہ معانی لطیفہ اور ہر ارجحیہ نظر میں
 آدین سے نقش راکن سو نقاشش و وہ دیدہ بہر نقش جہادری گروہ من احب شیا اکثر ذکرہ و کل شے اکثر ذکرہ فہو محبوب
 و تعظیم اور تفسیر اعلیٰ اعمال باطنہ نماز سے تعظیم ہے اپنے خالق کے اور تعظیم غیر ہے حضور دل اور فہم معنی سے اسلئے کہ بسا اوقات
 آدمی کا دل حاضر ہوتا ہے باتوں کے وقت اور کلام کے معنی ہی خوب سمجھتا ہے لیکن تعظیم اوسکی دل میں نہیں ہوتی جیسے کہ کوئی
 بادشاہ یا امیر یا مولانا اپنے نوکر یا کر غلام لڑائی سے کچھ کہے یا موجود کیا یہ امیر اور مولانا کہنے کے وقت اسنے کلام کو نہ سمجھتا

اور دل بھی حاضر ہوتا ہے مگر تعظیم نوکر اور غلام وغیرہ کی دل میں کچھ بھی نہیں ہوتی وہ بزرگ عظیمہ تعالیٰ وحقارت نفس اور وہ یعنی تعظیم حاصل ہوتی ہے بسبب ذکر کرنے عظمت اور بزرگی اللہ تعالیٰ کے اور یاد کرنے حقارت اور خستہ نفس کے یعنی تعظیم الہی دو چیز کے پچانے سے حاصل ہوتی ہے اول اللہ تعالیٰ کی عظمت اور بزرگی کو پچانے کے وہ اصل ایمان سے ہے دوسرے اپنے نفس کی حقارت اور خستہ کو جانے کے کمال مرتبہ کا محتاج ہے اور یہی معنی اس حدیث میں من عرف نفسه عرف ربہ پس یہ اس ہوتی ہے ان دونوں معرفتوں سے فروتنی اور انکساری اور خشوع اور خضوع واسطے اللہ تعالیٰ کے کہ وہی عبارت ہے تعظیم سے اور جب تک کہ حقارت نفس کی معرفت الہی سے منقسم نہ ہو تو وہ حالت خشوع اور تعظیم حاصل نہیں ہو سکتی اس لیے کہ مستغنی دوسرے سے اور امن اپنے نفس پر اگر چہ دیکھ لے اوس دوسرے سے صفات اور کمالات عظمت کے لیکن نہیں حاصل ہوتا خشوع اور تعظیم اوسکی طرف جب تک کہ اپنی نفس کو حقیر اور محتاج اوسکا بچانے والا کہتے اور جو تھا عمل اعمال باطنہ نماز سے ہیبت اور دہشت ہے جبار قہار کے اور وہ یعنی ہیبت امر زائد ہے تعظیم سے وہی خوف نیشا عن التعظیم اور وہ یعنی ہیبت عبارت ہے اوس خوف سے کہ ناشی اور پیدا ہوتا ہے تعظیم سے کما روے ان البنی صلے اللہ علیہ وسلم من راہ نجا وہ باہ ومن خالطہ اجبہ پس جو کوئی نہیں ڈرتا کسی سے اوسکو ہائب نہیں کہتے ہیں اور جو کہ ڈرتا ہو اشیاء و زبایہ اور خسیہ سے مانند سانپ و بچہ وغیرہ کے تو نہیں نام رکھا جاتا ہے اوس ڈر کو ہیبت اور نہ اطلاق کیا جاتا ہے اوس ڈرنے والے پر ہائب کا اور ڈرنا سلطان معظم سے نام رکھا جاتا ہے ساتھ ہیبت اور مہابت کے پس یہ قول ماتن کا وہی خوف بمنزلہ جنس کے ہے شامل ہے سبب کے خوف کو اور قول اوسکا نیشا عن التعظیم بمنزلہ فصل کے ہے نکالا اوسنے اوس خوف کو فشا اوسکا تعظیم نہ ہو جسے خوف کرنا سانپ بچہ و ن سنے حاصل یہ کہ ہیبت عبارت ہے اوس خوف اور احترام قلب سے کہ پیدا ہو پچانے عظمت اور جلال باری تعالیٰ کے سے ساتھ ملاحظہ کرنے بزرگی مخلوقات اوسکی کے مانند آسمان اور زمین اور دریا اور پہاڑوں وغیرہ کے وہو اور خوف حاصل ہوتا ہے بذکر نشا و قدرتہ تعالیٰ و قہرہ بسبب یاد کرنے نفاذ اور جریان قدرت الہی کے تمام مخلوقات میں سو فوج ہیبت اور ارادہ اور حکمت کے اور بسبب یاد کرنے قہر اور غلبہ اور سطوت اوسکی کے اپنی مخلوقات پر مع عدم المبالا ساتھ عدم مبالا اور بے پروائی کے مخلوق اپنے سے جیسے کہ فرمایا ان اللہ عنی عن العالمین اور حدیث قدسی میں ہے خلقت ہولاء للعبۃ و لا ابالی و ہولاء للشار و لا ابالی غرض کہ اوسکی ذات پاک ایسی بے نیاز اور بے پروا ہے کہ اگر کل مخلوقات کو ہلاک اور فنا کر دے تو ایک ذرہ بہرہی کمی اور نقصان اوسکی سلطنت اور بادشاہی میں ظاہر نہ ہو پس جب قدر کہ اوسکی عظمت قدرت پر علم زائد ہو اوسقدر ہیبت اور دہشت زائد ہوگی اس لیے ان حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے کہ میں بہت زیادہ جاننے والا ہوں اللہ تعالیٰ کے تئیں اور زیادہ ڈرنے والا ہوں اوس سے بہ نسبت تمہارے والرحاء اور پانچواں عمل اعمال باطنہ نماز سے رجا اور امیداری ہے اللہ تعالیٰ کے فضل اور کرم کی اور چونکہ رجا کی تعریف ازبکہ ظاہر اور باہر تھی مانند تعظیم کے اسید اسطے مصنف نے اوسکو ترک کر کے اسباب رجا کا ذکر شروع کیا اور کہا وہو اور رجا حاصل ہوتی ہے بذکر عموم رحمۃ تعالیٰ ساتھ یاد کرنے عموم اور

شمول رحمت اور کثرت اللہ تعالیٰ کے کل مخلوقات کو یہاں تک کہ کوئی ذرہ نہ بکافات سے خالی رحمت اور صفیہ اللہ تعالیٰ کی سے نہیں ہے۔ دسبہما غفیرہ اور ساتہ یاد کرنے سبقت یوحنا نے اکرشیں دستی کرے رحمت اللہ تعالیٰ کے اس کے غضب پر خیال مروی ہے حدیث قدسی میں سبقت رحمتی علی غضبیہ وصدقی مواعیدہ اور ساتہ ملائکہ کرنے صدق الہی استقامت اللہ تعالیٰ کے اپنے وعدہ میں جیسے کہ فرمایا ان اللہ لا تخلف الامعاء تحقیق اللہ نہیں خلاف کرتا ہے وعدہ اپنا لینے اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں سے جنت کا وعدہ فرمایا ہے بسبب ادا کرنے نماز کے پس بندے کو چاہیے کہ اس وعدہ کو سچا جانے اور اعتقاد کرے کہ ہرگز زمین احتمال کذب کا نہیں ہے پس امیدوار ہو نماز پڑھنے کی جوت سے ثواب کا لینے جنت کا جیسے کہ اپنی تفسیر ون کے سبب سے اور نذاب اور عقاب سے ڈرتا ہے پس جب کہ یقین حاصل ہوا اس کے وعدہ پر اور جاننا اس کی رحمت عامہ کو تو پیدا ہوگی اس شخص کو جس سے رجاء بالضرورتہ والحمایہ اور چٹائل اعمال باطنہ نماز کا جیسا ہے اللہ تعالیٰ سے وہو اور حیا ایک حالت ہے کہ حاصل ہوتی عمر آدمی کو بہرہ عجز اور سبب یا کرنے عجز اور در ماندگی اتچی کے ادا کرنے حقوق ربوبیت سے اور بچانے عبودیت نفس کے نان العجز عن ترک الادراک ادراک کما قالہ الصدیق اور اسی سے ہے قول علیہ السلام کا سبحانک لا احسن شأناً علیک انت کما اثبت علی نفسك والتقصیر عن شکرتہ تعالیٰ اور سبب ملاحظہ کرنے اپنی تفسیر کے ادا کرنے شکر نعم حقیقی میں باوجود بے دریغ اور ستواتر ہونے نعمتون اور عنایتون اس کی کے اور قوی ہوتے ہے بچانے عبودیت نفس اور افتون اوس کی کے اور ساتہ کم کرنے حرص کے امور ابدیہ میں اور ساتہ متوجہ کرنے اوس کی کے طرف امور عاجلہ کے جمیع افعال میں ساتہ جاننے تعلیم اور حکم کہ مقتضی ہے جلال اللہ تعالیٰ کو اور ساتہ جاننے اس بات کے کہ اللہ تعالیٰ عالم اور خبر دار ہے اسرار اور خطرات قلب میں جب کہ یہ صحت حاصل ہوئے از روئے یقین کے تو پیدا ہوگی اوس سے بالفروۃ ایک حالت کہ نام رکھی جاتی ہے ساتہ حیا کہ اب فارخ ہوا مصنف علیہ الرحمۃ ذکر کرنے صفات مذکورہ اور اسباب ادنیٰ سے تو شروع کیا بیان اون صلاحیات کا جو خلق ہو جانے واسطے ہیں حصول اعمال باطنہ میں پس کمانان تفسیر المرامات پس اگر متعسر و مشکل ہو مصطلح پر مراعات اور مخالفت اعمال باطنہ مذکورہ کے موافق اوس طریقہ کے جو ذکر کیا گیا یعنی اگر ایسے موانع اور معصبات و ریش ہوں کہ مصطلح کے دل کو تنزد اور جس کو منتشر کر رکھا ہو تو علاج اول کا یہ ہے کہ بختہ فی قطع العوائق کوشش اور سعی کرے بیج دفع کرنے اون موانع و مشائغل کے کہ روکتے واسطے اور باز رکھتے واسطے ہیں مصطلح کے دل کو توجہ اسلئے اللہ سے اور برسر گئے ہیں اوس کا طرف مخاوف کے تاکہ خاص اور صاف ہو جاوے مصطلح کے دل کا حضور ساتہ خالق اپنی کے لیکن جاننا چاہیے کہ موانع دو قسم ہیں ایک ظاہری دوسرے باطنی ایلیہ مصنف نے افشا کیا تا تفصیل کے ساتھ طرف علاج ہر واحد کے علیحدہ پس کہا تھا ہر آپس کوشش کرے فکر کرنے عوائق اور موانع میں باعتبار ظاہر کے نصب ظاہر کا بنا بر تعمیر کے ہے بنے اگر مرامات اور محافطت اعمال باطنہ مذکورہ کی متعسر اور دشوار ہو تو جد اور اجتناب کرے دفع او قطع کرنے علانی اور منافی اور شوافل میں جو روکتے ہیں مراعات سے اور دفع کرے موانع اور تعلقات کو کہ حاصل ہو منصور دل ساتہ اپنے فائق کے پس اجتہاد اداری کرے ظاہراً ساتھ چھپ چھپ کے بغیر العین

ایک اونین سے کوشش کرنا ہے ساتھ ساتھ کرنا انکے لیے مصلیٰ کو لازم ہے کہ اپنی آنکھیں بند کرے تاکہ بند ہووین راستے
 حواس ظاہری کے اور ترک جاوین وہ امر جو سبب ہیں راستے پریشان کرنے فکر کے لیکن بند کرنا آنکھوں کا نوافل میں ہے
 نہ فرائض میں بکافرائض میں بند کرنا آنکھوں کا مکروہ ہے اگر جب دفع شواغل کے لیے ہو اسلئے کہ میں نوافل کا اور بر غبت
 اور نشاط کے ہے اسی جہت سے درست ہے ادا کرنا اونکا بیٹھکر اور کڑے ہو کر بدون عذر کے بھی بخلاف فرائض کے لیکن مفید
 میں ہے ویکرہ مخفی العین فی الصلوۃ الا اذا کان مقصود الخاضع فی الصلوۃ ففیئذ لا یکرہ والاذا فی بیت مطلقہ اور
 ادا کرنے کے اندر سے گھر میں یعنی دوسرا علاج دفع موانع کا یہ ہے کہ ادا کرے نماز کو اندر سے گھر میں اسلئے کہ ادا جائے میں
 نماز متفرق اور دل مشغول ہوتا ہے قریب الجدار نزدیک دیوار کے بائیں طور کے بعد اور مسافت درمیان مصلیٰ اور دیوار کے منہ
 تاکہ نظر اوسکی پریشان نہ ہو حال یہ کہ واسطے ادا کرنے عبادتوں مثل نماز اور ادا کے چاہیے کہ محل اور مکان تنگ اور تاریک
 جیسے کہ اختیار کیے ہیں بہت عابدوں زائدوں نے جوڑے جوڑے مکان اندر سے بسبب فراہم اور جمع ہونے قصد اور محبت
 کے لیکن یہ پختہ مختص ہے ساتھ نوافل کے نہ فرائض کے کہ چڑھنا اونکا مسجد میں افضل ہے کما سبق والاخر از عن لبتش
 اور ساتھ اجتناب اور پرہیز کرنے کے منقش اور مزین گھر سے جو آراستہ ہو ششم ششم کی آرائشوں اور نقشوں وغیرہ سے اسلئے کہ
 یہ بھی مانع ہے حضور کا والفراسخ المصنوع اور ساتھ احتراز کرنے کے فرش اور جائے نماز رنگی ہوئی سے یعنی جب مراعات
 اور حفاظت اعمال باطنہ کے دشوار ہوئے تو اجتناب کرے نماز سے بیت منقش اور فرش مصبوغ سے کہ مشکل ہو ساتھ اشکال
 مختلفہ کے اور دور کرے اپنے سامنے سے وہ چیز کہ باز رکھتے والی ہو اوسکو حضور راہی سے مروی ہے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے
 نہیں رہنے دیتے تھے نماز کی جگہ میں صحیفہ اور دیوار اور لکھی چیز کو کو نہ حائقا اور اجتناب کرے ساتھ احتراز اور اجتناب کرے
 ہونے اپنی سے یعنی روکنے والا پیشاب کا کہ یہ بھی مانع حضور دل کا ہے ابن ماجہ کی حدیث میں ہے نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم ان یصلی الرجل وہو حاقن ولا یجل الرجل یومن باللہ والیوم الآخر ان یصلی وہو حاقن وہو حاقن اور جہد کرے ساتھ احتراز کرنے
 کے ہونے اپنے سے حاقب یعنی روکنے والا جائے ضرور کے حاجت اور ریح کا حقب کفرج یعنی جتنس مطلقا لیکن چونکہ یہاں مقابل
 ہے حاقن کے اس قرینہ سے خاص کیا گیا ساتھ حاقب غائط اور ریح کے اور اجتناب اس سے اسلئے ضرور ہے کہ یہ بھی مانع ہے
 قلب کے حضور کا مسلم کی حدیث میں ہے عن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا صلوة لحضرة طعام
 ولا لمرءة افشاء الاضغان والریح حاذقا اور کوشش کرے ساتھ احتراز کرنے کے ہونے اوسکی سے حاذق یعنی تنگ موزہ والا اور
 اسی کے حکم میں ہے کسی ازار بند باندھنے والا اور تنگ یا جامہ پہننے والا حاقن اوسکو کہتے ہیں کہ پیشاب کی سخت حاجت ہو
 اوسکو روکے اور حاقب وہ ہے کہ جائے ضرور یا ریح کا سخت غلبہ ہو اور اوز کو روکے اور حاذق تنگ موزہ واسے کو کہتے ہیں
 غرض یہ سب امور خشوع کے منافی ہیں سب سے احتراز کرے وجاہت اور ساتھ احتراز کرنے کے ہونے اپنے سے کہ یہ بھی مانع ہے
 وقت مروجہ دوسرے کہانے کے کیونکہ وار ہے حدیث میں اذا حضرت من اثناء الصلوة فابعدوا بالعشا وشتق علیہ وغیرہ

صلی اللہ علیہ وسلم ان یصلی الرجل وہو حاقن ولا یجل الرجل یومن باللہ والیوم الآخر ان یصلی وہو حاقن وہو حاقن اور جہد کرے ساتھ احتراز کرنے کے ہونے اوسکی سے حاذق یعنی تنگ موزہ والا اور اسی کے حکم میں ہے کسی ازار بند باندھنے والا اور تنگ یا جامہ پہننے والا حاقن اوسکو کہتے ہیں کہ پیشاب کی سخت حاجت ہو اوسکو روکے اور حاقب وہ ہے کہ جائے ضرور یا ریح کا سخت غلبہ ہو اور اوز کو روکے اور حاذق تنگ موزہ واسے کو کہتے ہیں غرض یہ سب امور خشوع کے منافی ہیں سب سے احتراز کرے وجاہت اور ساتھ احتراز کرنے کے ہونے اپنے سے کہ یہ بھی مانع ہے وقت مروجہ دوسرے کہانے کے کیونکہ وار ہے حدیث میں اذا حضرت من اثناء الصلوة فابعدوا بالعشا وشتق علیہ وغیرہ

اور ساتھ احتساب کر کے پہلی ایسی جگہ پر پہنچا اور بعض نسخوں میں غصوبہ ساتھ بائیں طرف کی ایسی جگہ پر پہنچا اور بعض
کی نماز پڑھنے سے احتراز کرے جیسے کہ دار ہی حدیث میں لایا ہے کہ وہ غصوبہ اور ساتھ احتراز کرنے کے ہر اوس شے سے
کہ مشغول ہو رہا ہو کہ کسی جگہ پر جھینے کی گمانی کی طبیعت کو مشغول کرے اور حضور سے باز رہی تو وہ غصوبہ اور کسی دین کی اور لشکر کی
دشمن کا پس چاہیے کہ پہلی اوس سے فراغت کر کے نماز شروع کرے زویٰ انہ علیہ السلام لما لبس الثیبة التي آتاه اليهم وعليها علم يصل
بما ترمي بعد صلاة وقال انه هو بسا الی الی ہم فاما التی الثیبة صلاقی و التی یابیہا تہ الی ہم اور یہی مروی ہے کہ رسول خدا صلی
اللہ علیہ وسلم فی امر فرمایا ساتھ تجدید شرک فلیمن کی پس جبکہ نظر مبارک نماز میں اوس پر لگی تھی ہونی کی جوت سے تو فرمایا کہ بعد از
دور کر کے پھر پرائی کو لگاؤ غلام یہ ہے کہ احتراز کرے نمازی اشیاء کو نہ کر دے اور مانڈاؤنگی ہی جو چیز کہ حضور ہی باز رہی جیسے کہ پیاس کی
حالت میں نماز ادا کرے پس پہلی مانع حضور کو دفع کر کے پھر فراغت سے نماز شروع کرے تاکہ توجہ الی اللہ میں منقطع نہ ہو جب کہ ناروغ
ہو مصنف بیان کرتا علاج ظاہری ہی تو شروع کیا بیان علاج باطنی کا ساتھ اس قول معلوف ایسی کی وہ باطنی اور کوشش اور
اجتناد کو قلع کرنی عوائق میں از روی باطن کے اور یہ اشد او بخت تر ہے پہلی سے اس لئے کہ بعض کہ متفرق اور پریشان ہو دنیا
کی غم اور مصیبتوں سے تو نہیں متوجہ ہو سکتا فکر ادا کیا ایک طرف بلکہ طرح طرح کی خیالات باطلہ اور اتمام ناقصہ اور کسی دل میں
پہلی میں پس طریقہ اسکے دفعہ کر کیا یہی جو نوکر کی مصنف نے ساتھ اس قول باطنی کی بلکہ آخرۃ ساتھ یاد کرنی آخرت اور امور آخرت
کی تدارکی اور حقوقات ناشناہی سے یعنی کوشش کری معنی دفع کرنے عوائق میں ساتھ یاد کرنے مصلحتوں اور وہ شغلوں آخرت
کی یہاں تک کہ نفس اوس کا مقہور اور مغلوب ہو جاوے و موقف المناجات اور دوسرے ساتھ یاد کرنے موقف مناجات
کے یعنی تصور کرے نمازی کہ نماز مناجات کا مقام ہے سامنے تامنی المناجات کے اور شمشہ عالی کے
روبرو حاضر ہے کسی غیر کی طرف خیال متوجہ ہو اور خیال کرے کہ نماز اعلیٰ سے از روی مراتب کے اور
اقصیٰ ہے تمام مقاصد کے و خطر مقام اور تہ سے ساتھ لیا کر نے بزرگی اور شرف مقام کے
کہ کوئی مقام اشرف اور اعلیٰ نماز سے نہیں ہے یعنی یہ تصور کرے نمازی کہ اس وقت کڑا ہون ایسے
بادشاہ عالی شان کی روبرو کہ مشرف ہے تمام امور کلیہ اور جزئیہ عالم میں اور خبردار ہے کل ممانع اور سرائر
پہا کر کوئی شخص سامنے کسی بادشاہ کے کڑا ہو باوجود عدم قدرت بادشاہ کے ان اشیاء کو نہ کورہ پر تو کیسی ہی وہ
اور حرمت اور سبکی کر چکا کہ سوای مرنی اور سبکی اشکاد و مہین مار سکیگا اور اس کے مرضی کے موافق چلیگا اگرچہ
خلافت طبیعت ہو تو اللہ سبحانہ و عجب بادشاہ ہو خدا بادشاہ اور احکم الحاکمین ہے اس کے سامنے توجہ
اولیٰ بہت ادب سے کڑا ہونا چاہی و دفع القواطر اور جوتے ساتھ دفع کرنے خطر اٹ رو یہ کے نیلے ترمیم سے پہلے نماز
ایسے دل کو صاف اور خالی کر دے اور امور سے کہ مشغول کرتے ہیں دل کو حضور اور طبیعت سے و صرف نفس
اور باخبرین ساتھ صرف کر دے اور پھر یہ نعمان نفس کی انی انعم طرف سمجھنے منی اوس کلام کہ کہ پڑھا ہو کو تو اسے نفس کو

جبراً آتوجہ کرے۔ طرف کی طرف یعنی اوس چیز کی کہ جاری ہو اور سبکی زبان پر قرار دے اور اود کا مانی تاکہ اگر اوس کا مشغول نہ ہو وی نہایت غیر حاصل سیکر حضور قلب کا گو یا کہ نماز کی روح ہی پس پیا یا جائے حضور کا وقت تکبیر اولیٰ میں مانند رفق کی ہے رجب سے پیر اگر تمام نماز میں حضور باقی رہا تو گو یا کہ بدن میں روح رہی اور زندہ رہا اور جو کیس وقت رہا اور کسی میں نہیں تو جیسی بدن ہی روح غفلتی کی بعد وہ جو جسمانی فائدہ رہتا ہی ایسی ہی نماز کا حال ہے ویلئے فیہ اور بمانیہ کری اوس میں یعنی کوشش کری صرف کرنی نفس میں اور اوس کی پیرنی میں طرف بھیجی منی کی ساتھ جبر اور ترقی کی یا سیکر کوشش کری قطع اور دفع کر فی عوالتی اور موالتی میں واسطے مراعات اور محافظت اعمال باطن کی حکا تو یا لغون فیہ اور اسلیکی کہ سلف یعنی صحابہ وغیرہم مبالغہ کرتی تھی پیچ پھیرنی نفوس کی طرف فہم معنی کی حتی لو کان یشہ علم ذکر مال جہانکہ کہ اگر مشغول کرتا تو فکر یا ذکر مال کا توجہ الی الدینی یا خطرہ مال کا نماز میں آتا تصدقوں بہ تو تصدق کر دیتی تھی اوسکو یعنی خدا کی راستہ میں لدنی الداد اوس مال کو خرچ کر دیتی تھی واسطی کفارہ اور بدنی اوس شغل کی کہ حاصل ہوتا تھا نماز میں طرف ماسوی اللہ کی دان کان خطیر اور اگر چہ وہ مال بہت ہوتا تھا پیچہ مروی ہے کہ عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نماز پڑھتی تھی اور تجارت کی قافلہ کی جرس کی آواز اونکی کان میں نہیجی آتی دل میں خطرہ گذر کر تجارت کا مال وقت پر پہنچا منفعت بہت ہوئی ہنگی پس جبکہ فارغ ہوئی نماز سے کل مال تجارت کا راہ خدا میں دی دیا مرقی ہے کہ دو سو اونٹوں کی زیادہ سے اور مروی ہے کہ ایک آدمی اپنی باغ میں نماز پڑھتا تھا کہ اپنی اوسکی نظر مجبورون اور باغ کی درختوں کی طرف جاتی تھی اور کہتی نماز کی طرف متوجہ ہوتا تھا بس شہد پر گیا اوسکو کہ کی رکعتیں اوکین پس اوسنی اپنا قصہ نزدیک عثمان رضی اللہ عنہ کی بیان کیا اسی تقریباً کہ اوسکو راہ خدا میں صرف کر دے تاکہ کفارہ ہو جاوے اوس نقصان کا جو حاصل ہوا ہے ساتھ شغل ماسوی اللہ کے اگر آدمی چاہے کہ ان آفات سے خلاصی پاوے تو چاہی کہ خواہش نفسانی کی درخت کو چھری اوکیری تاکہ اوس پر شاخیں اور پتی مصیبت کی نہ اوکین اور پیل خرابی اور بربادی کی نہ لگین فالاصل عمل الباطن پس اصل اپنی مقصود بالذات عبادات ہی فعل باطن اور حضور طلب ہی کہ وہی شہد ہے واسطی تنبیح اور فواید اخروی کی یہ عبارت مصنف کی مانند پنجہ کے ہے مقدمات سابقہ کی لمبی یعنی جب کہ معلوم ہو کہ نماز کے ادب ظاہر اور باطن کا پاک کرنا اور جماعت پر محافظت کرنا ہے تو جانا چاہی کہ اصل اور موقوف علیہ ثواب کا اعمال میں عمل باطنی ہے جب تک عمل باطنی کسی عبادت میں صحیح نہ ہو وی تو نہ مرتب ہوگا اوس پر ثواب مگر فرض اوس کا دم سے ساقط ہو جاوے گا ساتھ شرائط ظاہر کیے فقہاء کی نزدیک اور اہل طریقت کی نزدیک فرض یہی ساقط نہ ہوگا بغیر صحیح کرنے عمل باطن کے پیر استہلال کیا مصنف نے عمل باطنی کے اہمیت پر ساتھ آیات اور احادیث کی امالایات فی ما اشار الیہ النص بتولہ فردق اسلئے کہ دار دے قرآن شریف میں اقم الصلوٰۃ لذكری تاخیم کر نماز کو واسطی ذکر اور یاد کرنے تیرے کے مجلو پس ہوئی اصناف معدد کی طرف مقول کے یا تاخیم کر نماز کو واسطی ذکر اور یاد کرنے تیرے کے تیرے تین کہ وہ متفرع ہے تیرے یاد کرنے پر جیسے کہ فرمایا فاذا ذکر دے اذکر کم پس ہر نے اصناف معدد کے طرف فاعل کے اور وجہ استدلال کے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ نے اقامت نماز کا مدار اہل پر ذکر کے رکھا ہے

تو معلوم ہوا کہ مقصود نماز سے وہی ذکر ہے اور وہ نہیں متفق ہو ساساتہ سنت کے کیونکہ غفلت اور کسی ضد اور منافی ہے پس جو شخص غافل ہو نماز یا بعض میں تو کیونکر ہوگا وہ قائم کرنے والا واسطے نماز کے اور کیا فائدہ اور سود دے گا اور کیا خطاب کرنا یا نہ انا الصراط المستقیم کا ایسے کہ خطاب کرنا حالت غفلت میں نامند عدم کے ہے مسئلہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں فلا نے کا شکر کروں گا اور اسکی حمد اور ثناء بیان کروں گا اور اسکی روبرو اور بالمشافہ پس اسکا اور اسکی زبان سے حمد اور شکر کے الفاظ حالت نوم اور غفلت میں تو نہیں بری ہوگا اپنے یمن سے یا اند میری رات میں اسنے الفاظ حمد وغیرہ کے بیان کیے اور جسکی حمد اور شکر پر قسم کھائی ہے وہ بھی موجود ہے لیکن یہ مخالفت اس کے حال سے خیر و اذیت نہیں یا دن ہی میں الفاظ مذکورہ بیان کیے اور وہ شخص موجود ہی ہے لیکن نماز حمد وغیرہ کے کلمات بیان کرتے وقت کسی فکر اور اندیشہ میں مشغول اور متفرق تھا تو یہی قسم سے خارج اور یمن سے بری نہ ہوگا ایسا کہ کلام کو خطاب نہیں کہتے ہیں جب تک کہ قلب اور سین حاضر نہ ہو پس جب کہ مقصود رکوع اور سجود سے بالذات تعظیم اسد تعالیٰ کی ہے قیلاً و یقیناً تو مجرد رکوع اور سجود سے غفلت کے ساتھ تعظیم الہی کے عہدہ سے خارج نہ ہوگا نزدیک مونیہ کے اور سوا اسے حرکت ہر اور اعضا کے کہ نصیب نہ ہوگا فلا تکل من الغافلین و بقولہ اور ساتھ قول اس سبحانہ کے ولا تقرؤ الصلوۃ وانتم سکارین اور نزدیک مت ہو تم نماز کے اس حال میں کہ تم مست اور مدہوش ہونے اور نیند وغیرہ سے متنبہ اور تعلموا القیون فی سلامتہ اور ذکر قربت کا واسطے مبالغہ کے ہے نہی میں جیسے کہ اس آیت کریمہ میں ولا تقرؤ الزنا اور سستی اور بیہوشی دنیا کی سخت تر ہے سستی شراب وغیرہ کی سے ایسے تاویل کی مصنف نے اشارہ ساتھ اس قول کے اے من حب الدنيا او كثرة العوم یعنی مرا سستی اور نشے سے اشارہ و اعتبار آستی حب دنیا کی ہے یا سستی کثرت ہجوم اس کے کی کہ مانع ہے حضور قلب کے پس مراد یہ ہوا کہ نزدیک مت ہو تم نماز کے اس حال میں کہ جب دنیا کی شراب یا کثرت ہجوم اور قاصد اور افکار و بیوی کے سے مست اور بیہوش ہو مروی ہے کہ حب الدنيا را س کل خطیہ اور دوسری روایت میں ہے و کم من مصطلم لیشرب الخمر ولا یعلم بالقول فی صلاتہ یعنی جیسی شراب پینے والا غافل اور بیہوش ہوتا ہے اپنے قول اور فعل سے ایسے ہی ہر متفرق العوم اور مشغول ساتھ افکار دنیا کے بھی غافل ہوتا ہے اپنے قول سے پس جب کہ پائی گئی غفلت عدم قربت کی جو سستی اور بیہوشی ہے تو یا باجاء دنگا معلول بھی یعنی عدم وجود صلوۃ لا التخلت بین العلة والمعلول محال پس جب کہ منع فرمایا نماز سے حالت غفلت میں سو معلوم ہوا کہ مقصود پہلی نماز سے نصیہ قلب اور خفاو باطن ہے ہجوم اور مشتغال امور دنیوی سے لیکن مشتغال ساتھ امور اخروی کے یا دن چہرہ کے جو دین کے امور ہی ہوں منظور اور منوع نہیں ہے جیسے کہ مروی ہے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے انا اجهز الخیش فی الصلوۃ اور مروی ہے من جبل ہجوم ہوا واحد اہم الدین کفاه اللہ سم الدنیا والاخرۃ وانا الا عادیث فمہا ما یشار بقولہ اور اگر اہل حدیث ہیج اس بات کے پس بعض اونسے وہ ہے کہ اشارہ کیا مصنف نے ساتھ اس قول اپنی کے ح لا یظفر اسد الے صلوۃ لا یخضر الریح فیہا قلبہ صحیح ہوا رو ہے حدیث شریف میں کہ نہیں دیکھتا ہے اسد تالے ساتھ نظر رحمت اور قبول کی طرف اس نماز کے کہ حاضر نہ کرے آدمی اور سین دل اپنا ساتھ بدن اپنے کے لینے اگر نماز کو ساتھ غفلت کے ادا کرے جیسے کہ ظاہر بدن تو متفاد اور فرما تیر دار ہوا دل اسکا

اور سب سے موافقت مکر تو وہ نماز شاہان اور قبول اور قابل نظر باری تعالیٰ نہیں ہر اب چاہیں نمازی کو کہ نماز میں قلب پنا حاضر ہو جیسے کہ
ظاہر میں حاضر کہ کتاب ہر تاکہ عند اللہ مقبول ہو جاوے ہر ہوش بھجانہ و رو با خدا ہی ہر وای برین طاعت آئو وہ وای ہر واضح ہو کہ کلمہ
لا یحضر من جو ما خود ہر احضار ہر اشارہ ہر طرف اسکے کہ خطرات غیر مستقرہ فی قلب معاف ہن کچھ ضرر نہیں پوچھتے عراقی نو حیا العلوم
کی تخریج میں لکھا ہر کہ یہ حدیث ابن الفاط کے ساتھ یعنی جن لفظوں سے کہ مصنف نے بیان کی ہر میں نے نہیں پائی مگر محمد بن نصر المروزی
کتاب الصلوٰۃ میں ہر سنا کہ روایت عثمان بن دہش کو ان الفاظ کے ساتھ لایا ہر لا یقبل اللہ من عبد عکلاً حتی یشہد قلبہ مع بد نہ اور تو را
کیا اسکے ابو المنصور دلمی نے مسند فردوس میں حدیث ابی بن کعب سے ح ان العبد یصلی الصلوٰۃ وانا کیبت وانا کیبت ما عقل منہا وادرجے
حدیث میں تحقیق بندہ البتہ پڑھتا ہر نماز کو اور نہیں لکھا جاتا اسکے نامہ اعمال میں مگر وہ کہ فضل کیا اوسنے اور ساتھ حضور قلب اور توجہ
دل اور نہ ہر معنی کے پڑھی اوسنے احیاء العلوم میں ہر قال علیہ السلام ان العبد یصلی الصلوٰۃ لا کیبت لہ سد سہا و لا عشر را وانا کیبت لہ لاجل
من صلاتہ ما عقل منہا پس ظاہر یہ ہر کہ مصنف نے اس حدیث کو اسی ہی مختصر کیا ہر پس جو شہ کہ نامہ اعمال میں نہ لکھی جاوے اور مرتبہ قبول کو
نہ ہوئے وہ ساقط ہر درجہ اعتبار ہر اور جب کہ نماز بغیر حضور قلب کے منظور مقبول نہیں ہوتی تو چاہیے کہ سہی طبع کرے دل کے حاضر کر دین
تاکہ قبولیت کے درجہ کو پہنچے اور اعتبار کو درجہ ہر ساقط نہ ہو ورنہ کیونکہ نماز مناجات ہر اور کلام ساتھ غفلت کو معنی اوسکے سے نہیں نام لکھا جا
مناجات حاصل یکہ آیات اور اخبار دلالت کر دین کہ نماز سے حضور قلب اور خشوع مقصود ہر اور صرف حرکت قلب کی غفلت ہی قلیل الحدو
اور بنامہ ہر آخرت میں بلکہ بعد نہیں کہ ناقص عبادت موجب اب اور عقاب ہو ورنہ چنانچہ حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ ہر مروی ہر کہ فرمایا نماز
بغیر حضور قلب کو موجب ہر عقوبت کی نعوذ باللہ منہا طاعت ناقص ہر موجب غفران نشود و راضی کر دے دلت عصیان نشود
الا ان یمتد فی اللہ تعالیٰ برحمۃ والرحمۃ اوسع والاکرم شمل ہر انسان کو لازم ہر کہ سوا عجز اور قصور اپنی کے حاجت ہو لاسی کچھ احتیاج عبادت
نکرے ہر ای خذ ہر ایسے لو ان باتون کو اور یاد رکھو ہر اشارہ کیا مصنف نے طرف صلیت و لیل غفلت کے عمل باطنی میں ساتھ اس عمل اپنی
وانا یکن القول اور نہیں ہوتا قول مانند قرأت قرآن اور تسبیح اور تہلیل وغیرہ کو الفعل اور فعل مانند رکوع اور سجود اور قعود کے نماز میں عبادت
عبادت للہ تعالیٰ و تعظیم مگر واسطے معنی کہ قول حوال ہر اور ہر واسطے تعظیم کے کہ فعل ظرف ہو سکا ہر دون اللفظ نہ مجرد تلفظ کرنا انسان کا
زبان ہر جیسے عبادت قولی میں و حرکت اور نہ صرف حرکت جوارح اور ارکان کی جیسی عبادت عملی میں پس صرف قول اور فعل بدون مدلول اور
مغروف کی عبادت نہ ہوگا بعض اہل شان نے اس بیان میں یہ شعر لکھا ہر ان الکلام لشیء الفوا وانا ہر جعل اللسان علی الفوا و لیلہا مروی
کہ جبید الطائفہ حضرت جنید بالغی اوی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ شعر سنا احتیاطاً پس کی نماز جو اپنی ذہن میں جو بغیر حضور قلب کے ادا کی تھی
اعادہ کی اب جاننا ضرور ہے کہ مبنی دلیل نہ گور کا اسپر ہے کہ نماز مناجات ہر اپنی خالق کے رو برو جیسے کہ دلالت کرتی ہیں اسپر بہت ہی
احادیث اور اخبار اور ظاہر ہے کہ مناجات نہیں ہو سکتا وہ کلام کہ بدون شعور اور بحفاظ اوسکے معنی کے صادر ہو مانند شعر ہر
کے اسی جہت سے لکھا ہے کہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں فلا نے شخص سے کلام نہیں کروں گا پھر سوئے میں اوسکی زبان
سے کچھ کلمات نکلے اور وہ شخص بھی موجود تھا اوسکے پاس تو یہ خالف حاشا نہ ہوگا باذحق لاسی ترغیب لیکن باتن کے

قول دون الفل سیرہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ قرآن کے الفاظ پر حنا : وہ بچنے معنی کے بھی ثواب رکھتا ہے اور اتم کے قول
 ان الفاظ سے مفہوم ہوتا ہے کہ الفاظ پر حنا کہ منید نہیں مگر یہ کہ مثل کیا جاوے کلام مصنف کا اور فقہ کمال عبادت کے اور
 ہو مراد ہو سکی یہ کہ ہر قول اور فعل اصلاً حقیقت نہیں رکھتا اور ان پر کچھ نائدہ مرتب نہیں اگر یہ سیاق اور تبادلہ کے خلاف
 ہی پایہ کیا جاوے کہ بعض مؤلفین کے نزدیک مقصود قول اور فعل سے معانی اور تنظیم آتی ہے اور جب خالی ہوئے نماز مقصد و ہوا
 سے کہ نہیں کہا جاوے اور اسکو عبادت جیسے کوئی شخص ثواب میں قرآن شریف پڑھے یا رکوع سجود کرے تو نہیں مرتب
 ہوگا اور کچھ ثواب فان قلت فعلی ہذا بطل دون المحذور پس اگر کہے تو اور سوال کرے کہ قول اور فعل سبب معنی اور تنظیم
 کے عبادت میں نہ مجرد حرکت لسانی اور بدنی اور صحت نماز میں حضور قلب شرط ہے سو اس تقابیر پر باطل ہوئے وہ نماز
 کہ پرمی جاد سے بغیر حضور قلب کے سبب نہ حاصل ہوئے معنی اور تنظیم کے بدون حضور کے وہ خلاف الإجماع اور باطل ہوئے
 نماز کا بغیر حضور قلب کے خلاف ہے اجماع اور اتفاق فقہاء کے اسلئے کہ فقہاء نہیں شرط کرتے ہیں صحت نماز میں حضور قلب
 کا مگر افتتاح کے وقت جانا چاہیے کہ فان قلت کی تہقیب کے لیے ہے اور دوسرے من لینے فعلی ہذا میں نامی جزئیہ ہی
 پس فعلی ہذا جزا ہے شرط مند وقت کی اور تہقیر عبارت کی یوں ہے اذ اثبت اشتراط حضور فی صحت العلویۃ فعلی عدم موجود
 بطل العلویۃ بدون تحقق المحذور و موثرات الإجماع پس جواب دیا مصنف نے اس نقص اجمالی کا ساتھ منع اجماع کے ہیں
 قول اپنے سے قلت انہ منوع کتا ہوں میں کہ تحقیق دعویٰ کرنا اجماع کا عدم اشتراط حضور میں ممنوع ہے بطلاننا عند
 سفیان رحمہ اللہ تعالیٰ واسطے باطل ہوئے نماز بغیر حضور والے کے نزدیک سفیان ثوری رحمہ اللہ کے کہ اعظم علماء اہل
 سے ہیں فی روایت ایک روایت میں کہ نقل کی ہے ابو طالب کی صاحب قوۃ التوبۃ نے بشر بن الحارث سے کہ کہا سفیان وہی
 روح نہیں کہ تلخ قلبہ فسدت مسلمات جو شخص کو زور دل اور سکا فاسد ہوئے نماز اسکی اسے حسیئے کیا شروع اور نہ حاضر کیا قلب
 اپنے کو نماز میں فاسد ہوئی نماز اسکی جیسا کہ دلالت کرتا ہے اس پر مشہور اس اہت کہ یہ کا قد اطلع المؤمنون الذین منی علیہم
 خاشعون خشوع اور خشوع دونوں مترادف اور ہم سنہ ہیں اور نہیں خاص ہے خشوع ساتھ قلب کے اور خشوع ساتھ جوارح
 کے جیسے بعضوں نے کہا ہے اسلئے کہ دل وہ ہے حدیث مشرفین میں توفیخ للہ خشعت جوارح اسلئے کہ جو مخصوص ہوتا ہے خشوع
 باطن کے ساتھ تو حضرت خشعت جوارح فرماتے اور ابن الماک نے کہا ہے کہ خشوع ظاہر اور باطن کا عبارت ہے طہائیت سے
 باطن طور کہ نہ حرکت کرے طرف میں اور شمال کے اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ خشوع باطن کے ساتھ مخصوص نہیں ہی نائدہ
 مصنف کی عبارت مذکورہ سے معلوم ہوگا کہ خرق اجماع میں خلاف ایک عالم کا یہی کفایت کرتا ہے اگرچہ ساتھ روایت واحد
 کے ہو یہ اشارہ کیا مصنف نے عدم اجماع کے دوسری سند کی طرف ساتھ اس قول اپنے کے وعن الحسن البصری رحمہ اللہ تعالیٰ
 انہ اوجب العقوبۃ ہذا اور مردی ہے حسن البصری رحمہ اللہ علیہ سے کہ تحقیق نماز بدون حضور قلب کے موجب ہے عقوبت اور
 مذاہب کے اسلئے کہ مسئلے نے جبکہ او کی نماز ساتھ قلب لایا اور فکر مشاغل کے اور حاضر نہ کرنا اور سننے قلب اینا طرف اقوال اور

افعال اپنے کے تو تحقیق تھا و ان اور مسیحی کے اوسنے ساتھ نماز کے اور شک نہیں کہ تھا و ان ساتھ عبادت کے موجب ہی عقوبت کا اور کونسی عقوبت سخت تر زیادہ ہے حجاب الہی سے جیسے صوفیہ کرام نے کہا ہے الحجاب اشد العذاب اور فرمایا اللہ جل شانہ نے کلام انہم عن ربہم یومئذ یخبرون اور ایک روایت میں حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے یوں مروی ہے کل صلوٰۃ لا یخفی فیہا القلب عنی الی العقوبۃ اسرع اور بہتر وجہ جمع کی امام کے دونوں روایتوں اور جمہور کے کلام میں یہ ہے کہ نیت شرط ہے واسطے نماز کے ساتھ دلیل انما الاعمال بالنیات کے اور وہ نہیں ہو سکتے بدون حضور قلب کے پس جس نے کہ نماز پڑھی بانیّت تو بے شک وہ واجب کرنے والی سے عقوبت کو جمہور کے نزدیک بھی گہرا نہ کہ وہ بمنزلہ ترک صلوٰۃ کے ہے اور ترک صلوٰۃ بیشک موجب عقوبت ہی اس لیے کہ استیعاب حضور کا تمام اجزاء نماز میں تو کسی کی کلام سے معنوم نہیں ہوتا اور یہ حدیث جو احیاء العلوم میں ہے کہ قال علیہ السلام ان العبد یصلی الصلوٰۃ لا یتب منها لضعفہا ولا لرجعہا ولا لشد سہا ولا لاعتدایا و انما یتب للعبد من صلاتہ ما عقل منها اور یہ روایت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کے من عرف من علی یمینہ و علی مثالیہ متقدم او ہو فی الصلوٰۃ فلا صلوٰۃ لہ چاہی محمول کیجا وین اور پرفتنی کمال کے نہ اور یہ طبلان کے وان کلامنا فی المنفۃ الاخریۃ اور تحقیق کلام ہمارا منفعت اخروی میں ہے نہ جواز شرعی میں یہ دو سہ جواب ہے سوال مذکور کا یعنی تسلیم کیا ہے کہ اجماع منعقد ہے جواز اوس نماز پر کہ پڑھی گئی ہو ساتھ شرائط اور فرافض ظاہری کے اگرچہ اوس میں حضور قلب ہوا ہو لیکن یہ حکم شرعی ظاہری ہے نہ حکم اخروی اس لیے فقہاء میں تصرف کرتے ہیں باطن میں اور انکو اطلاع اور خبر داری ہے و ان امور پر کہ حواس اور جوارح سے غائب ہوں پس کلام نہیں کرتی طریق آخرت میں بلکہ ثابت کرتے ہیں حکام دنیوی ظاہری کو جو احکام پر اوپر شکست موقوف ہو جو وہ جوئے شرائط ظاہری کے نماز جائز ہے باعتبار کلام دنیوی کے اور دفع کرتی ہے مصلے سے تعزیر اور قتل سلطانی کو لیکن یہ امر کہ اس قسم کی ظاہری نماز آخرت میں ہی نافع ہے یا نہیں یہ وظیفہ صوفیہ کا ہے نہ فقہاء کا اور کلام ہمارا احکام اخروی میں ہے اس لیے حکم کیا ساتھ عدم جواز کے خلاصہ یہ کہ اگر مسائل کی مراد انتقاد اجماع سے جواز اوس نماز پر کہ یہ حضور کے پڑھی گئی ہو جواز مطلب ہے بہ نسبت احکام دنیوی کے ہو یا احکام اخروی کے تو یہ غیر مسلم ہے بسبب اولہ مذکورہ کے اور جو مراد جواز صلوٰۃ سے جواز بہ نسبت احکام دنیوی کی ہی تو مسلم ہے اور ہم بھی قائل ہیں لیکن ہمارا کلام تو احکام اخروی میں ہے نہ احکام دنیوی میں پس جبکہ نفع و با اس نماز نے آخرت میں تو منیر لہ باطل کے ہوئے حسب اس الفتاویٰ میں ہے کہ جو شخص کہ حاضر رکعتے اپنا دل نماز میں افضل ہے اور جو حاضر نہ رکعتے اپنے دل کو نماز میں جائز ہے کہ کیا جاوے وہ نمازی نماز اور مسجد میں نہیں ہے بسبب نقدان مقصود کے جیسے کہ مسمی کیا ہے اللہ تعالیٰ نے کفار کو اذہم ہرے کو گئے باوجود سالم ہونے حواس ظاہری کے و عن عبدالوحد بن زید رحمۃ اللہ تعالیٰ کے و قبح الاجاح علی عدم الانتفاع اور عبدالواحد بن زید رحمۃ اللہ سے مروی ہے واقع ہونا اجماع اور اتفاق علما ستورین کا اور یہ عدم انتفاع اوس نماز کے کہ پڑھی جاوے بدون حضور قلب کے صاحب قوت القلوب نے کہا ہے کہ روایا عن عبدالواحد بن زید انہ قال جمعت العلماء علی انہ لیس للعبدین صلوٰۃ الا ما نقلتہ منہی اور اتباع کیا ہے اوسیکہ امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اور گردانا اسکو اجماع کو پر عدم

اختراع نماز مذکور کے اب معلوم ہوا کہ لطلان نماز موقوف کا باعتبار منفعت اخروی کے ہے نہ باعتبار ظاہر احکام دینی کے اگر کیا جائے
 کہ تشریف فرس کی علم اصول میں یوں لکھتے ہیں کہ وہ ایک نیک ہے کہ ثواب اجاوی آتی ساتھ نفل و سکا اور غنائی جاوی ساتھ بکرا و بکرا پس جبکہ صحیح ہوئی
 نماز بدون حضور قلب کے ظاہر اہم شیعین تو بالضرورت ثواب و سپر مرتب ہونا چاہیگا کہ اس کی تشریف کا اقتضا ہے اور
 نوبت اوستی موقوف اور حضور کے تمام اجزاء میں جیسا کہ گمان تھے پس نائل ہونا ساتھ عدم منفعت اخروی کے باطل اور ممنوع
 ہی تو جواب او سکا ہے کہ ثواب سے جو فرض کے تشریف میں موقوف ہے منفعت اخروی مراد نہیں ہے بلکہ عام ثواب مراد ہے جو
 شامل ہے منفعت اخروی اور ترک عقوبت دنیوی کو اور منفعت اخروی خاص و عام دون چیزوں کے ساتھ کہ تیار کی گئی ہیں متینوں اور
 پرہیزگاروں کے لیے اور وعدہ کیا گیا ہے اولیٰ اور ظاہر ہے کہ تحقیق عام کا مستلزم تحقیق ہر فرد خاص کا نہیں ہے پس یہ قول کہ
 اشتقاق منفعت اخروی ممنوع اور باطل ہے صحیح تر ہے کہ اس بات یہی ہے کہ حضور قلب فرض اور سید قدر ہے جو مانع ہے
 نیست میں جیسا پہلے مذکور ہوا اور خلاصہ مکتبہ دل سے یہ جانے کہ فلا نے وقت کی فرض علیٰ افراد یا حجب امام کے او اگر تا ہوں
 اور اپنے رب کی بندگی میں مصروف ہوں اس قدر حضور قلب سے منفعت اخروی اور ترک عقوبت دنیوی دونوں حاصل ہو گئے اور
 جو اتنا ہی نہوا تو ترک عقوبت دنیوی کو حاصل ہوئی مگر نماز کے صحت میں برآمد و نائل ہے اور بلا علی قاری نے شرح مشکوٰۃ میں
 لکھا ہے کہ لازم نہیں آتا صحت عمل سے مقبول ہونا و سکا نزدیک ابتدائے کے بسبب اس آیت کہ یہ کے انما تقبل العبادۃ من
 انہی اور امام عزالی نے کہا ہے والحق الربیع الی الاولات شریعت من اللات والافراد و الانارہی طہرہ فی ہذا الشرط انہی پس یہ قول
 ہی و لا یست کرتے ہیں اسیر کہ ثواب اور منفعت اخروی نہیں مرتب ہوتی افعال جو اس پر بلکہ ضرور ہے اس کے لیے افعال ہی اور
 بیشک افعال میں بدون حضور کے غیر منظور ہے ہاں صحت ظاہری سے قدر بزرگ قتل وغیرہ ساقط ہو جاتا ہے و ان اشتراط الشرع الیہ
 طہرہ اور تحقیق شرط کرنا شرع کا حضور قلب کو تمام نماز میں ظاہر ہے یہ سبب جو اب سے سوال مذکور ہے یہ سبب تحقیق کے حاصل ہونا
 یہ ہے کہ باعتبار اول شرع کے آیات اور اخبار و آثار سے جو مذکور ہو ہیں جیسکہ اقم الصلوٰۃ لذكری اور ولا تقرن الصلوٰۃ و اتہم سکر
 اور ولا یقرن الصلوٰۃ لا یحضر الرجل فیہا قباہ اور و انما یکتب بعقل منہا اور سوال اول مذکورہ سے ماخذ لا صلوٰۃ الا بحضور القلب
 وغیرہ کے شرط ہو نا حضور کا جمیع اجزاء نماز میں ظاہر اور باہر ہے فی ان مقام الفتویٰ فی تکلیف الظاہر علی حسب قصور الخلق لیکن
 مقام فتویٰ کا تکلیف ظاہر میں ثابت ہے بابر مقتضای قاصر ہونے بہتوں اور ارادوں خلق کے اور مقتدیت سائنہ قدر مجہد
 اور فہم ادنیٰ کے اسی سبب سے شارع نے اکثر اصرار شرع پر تصریح نہیں فرمائی ظہر بشرط الجواز پس اگر شرط کیا جاوے حضور
 و لکھا تمامی اجزاء نماز میں واسطے جواز اور عدم لطلان اس کے کہ مطلقاً تو تعوانی صرح التیہ واقع ہو جائیگے لوگ حرج و عظیم میں
 بسبب عاجز ہونے اکثر مخلوق کے ادا کرنے نماز سے شرط مذکورہ کے ساتھ اسی لیے لکھا گیا ہے علمائے سابقہ اشتراط و
 کے کہ صادق ہوا و سبب لفظ حضور اگرچہ ایک لمحہ ہو جیسکہ بریدان بکرم البیہرہ لا یرید بکرم البیہرہ و متعمد مدبرین شاذہ اور گواہ
 ہیں مطلب مذکور کہ پس بہتر جز نماز میں واسطے حضور کے تکلیف کا وقت ہے اس لیے شرط کیا ہے علمائے کرام نے حضور کو تکلیف

وقت تاکہ مہنی ہوں باقی افعال اور ارکان اوی پر اور خبر ہو اسکا حکم اخیر تک و اوی الی ترکہا اسکا اور مفضی ہو جاوے گی یہ شرط
کرنا طرف ترک نماز کے بالکل سبب قاصر ہونی لوگوں کی مہنتوں کی پس تکلیف دینا ساتھ اسکی تکلیف بالاطلاق اور وہ ہل ہلا کیلئے
اللہ نفسا لا وسعہا و ہوا و ریحہ جو نہ کو رہا اشتراط حضور کا واسطے منفعت اخروی نہ مطلق جواز کے لیے تحقیق تحقیق ہے اور یہی سنا
ہو ساتھ اس مقام کے کیونکہ نہیں ممکن ہی ہر ایک سی حاضر کرنا قلب کا تمام نماز میں مگر خاص دمیون سے اور جیسا کہ استیجاب
حضور نہ شرط ہو ضرورت کی جہت سے تو ضرور ہو کہ شرط کیا جاوے کیس قدر حضور تاکہ مطلق حضور اوسپر صادق آوے اگر جب تک
جو بہر ہوا سبب شرط کیا گیا حضور تحریمہ کے وقت اب جاننا چاہیے کہ نہ قیاس کیا جائے اس شخص کا حال کہ غافل ہو تمام نماز
میں اور برو سکے کہ تارک ہو نماز کا بالکل سلیقہ کہ غافل نے مجھ طاہر ہو قدام کیا ہی فعل مامور پر اور حاضر کیا ہے اپنے بدن کو سائے
میں و اپنے کے کیونکہ امید مئی جاوے حصول ثواب کی جیسے کہ کوئی شخص نماز پڑھے ہو لے سے حدیث کی حالت میں تو اسکی نماز
طلیٰ عنہ اللہ یا وجو اسکے وہ شخص مستحق ہے اجر اور ثواب کا بچ فعل اپنے کے لیکن اس رجاسین عقوبت کا خوف بھی موجود ہو
سلیقہ کہ غافل ہو بنو الا تمام نماز میں مانند خفیف اور حقیر جائے والی کی ہے اور تارک الصلوۃ مثل معرض کے ہے اور شک نہیں
کہ استحقاق عبارت کا اشد ہے از روی گناہ کے اعراض سے ہر اشارہ کیا ماننے طرف بعض دلیلون اشتراط حضور کے جمیع اجزاء
زمین ساتھ اس قول اپنے کے تم اس میں قیام و وق پر جو کوئی غور و زامل کرے اس آیت میں کہ واد ہے حج قرآن مجید کے ان الصلوۃ
ی عن النفسا و انکر کہ تحقیق نماز و کتی ہر مصلے کو اون کاموں سے کہ شائبہ اور مرغوب نہیں میں نزدیک عقل کے اور روٹی
اون کاموں سے کہ ممنوع ہوں نزدیک شرع کے اور نے شک غافل کی نماز محشا را اور شکر سے مانے نہیں ہوتی مروی ہے
یہ شخص لا حضرت علی الصلوۃ والسلام سے عرض کی کہ فلاں شخص نماز پڑھتا ہے دن میں اور رات میں جو رہی کہ تاڑ اپنے فرمایا کہ تحقیق منع کر دے گی اسکو نماز
بلکہ پس ایسے شخص نوہ و شش مراح انما الصلوۃ تسکن لواعظ اور وارد ہو یہ حدیث ترمذی میں فضل بن عباس ساتھ سنا و مضرب کے کہ نہیں
نماز مگر سکون بکرتا ساتھ امد قوالے کے اور فروتنی کرنا آگے بارگاہ عزت و الجلال کے ملا علی قاری نے ابن الملک سے نقل کیا ہو
سکون عبارت ہو سکون طلب کرنے سے طرف اللہ قوالے کے اور قضا اور قدر اسکے کے اور طمانیت ساتھ ذکر اسکے کے علم انما
الحضور جانے کہ تحقیق وہ حضور ہے یعنی جسے غور اور فکر سے آیت اور حدیث مذکور میں نظر کی تو جان لیگا کہ نماز عبارت ہے
نور قلب سے اور فرمانا انحضرت کا ساتھ آداب حضری انما کی ہی تاکید اسکی ہے کہ نماز عبارت ہو حضور سے اور ایک لحظہ اس سے
نور جدا نہیں ہوتا ملامہ یہ ہو کہ جو نماز کہ اول سے آخر تک حضور قلب اور شرائط ظاہری کے ساتھ ادا کیجاوے تو بلا اختلاف یہ
زیادہ ہو آخرت میں جیسے کہ عباس بن حمزہ سے مروی ہے کہ ذوالنون مصری رحمۃ اللہ علیہ نے جب ارادہ کیا نماز پڑھنے کا تو
ٹٹایا و ذنون ہاتھوں کو اور کنا اللہ اکبر لیس دیکھا سینہ او کو عظمت پروردگار سے مانند سوکھی لکڑی کے اور یحییٰ بن نصیر سے مروی
یامام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کہ نماز پڑھتے ہوئے دیکھا میں نے کثرت خشوع سے مانند کپڑے پہنکر ہوئے کے سوا ایسی نماز بلا خشوع نہ ہوتی اور
بڑی اور نماز کا دل سے آخر تک بغیر حضور کا دیکھا اگرچہ شرائط ظاہری کی ساتھ ہو تو عند اللہ مقبول اور ماجر نہیں کیونکہ ایسی نماز

نماز میں اور سر کی نفع میں بقیہ نماز خوشا اور شکر سوا ملے ہو تو وہ نماز ہی نہیں ہے جس کی سبب فرمایا انحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام
 فرمایا کہ حقیت صلوٰۃ عن الغفشا والتمکلم عروہ من التمدد الابدی اور وہ سر کی روایت میں من لم یتم صلوٰۃ مع الغفشا والتمکلم فیہا
 صلوٰۃ لعلوۃ اور ایتہ فریل والہ صلیب الذین ہم عن صلوٰۃ ہم سہولت کہتی ہے اور جس میں کہ تحریر کے وقت تو حضور
 ہو اور باقی ارکان غفلت سے ادا کیا جو بن تو مقبول و نافع ہی نزدیک علماء حاضر کے اور غیر قبول اور غیر نافع ہے نیز ایک ملہ
 خرت یعنی صوفیہ کے فرض کہ حضور قلب نماز میں روح کے مانتہ ہی جب تک کہ بدن میں روح رہتی ہے تب تک زندگی ہی ہوتی ہے
 اور جبکہ روح نکل جاتی ہے تو زندگی ہی نہیں رہتی اس طرح نماز کا حال ہے کہ اپنی خذ ذرا التجن والا ولایا انہ یکا تنوں لیا اور ولایا اللہ
 نہیں مکا شفقہ اور مطالعہ کرتے تھے معانی اور رغبات کو مگر وقت نماز میں کہ ساندہ حضور کے ہو الا سبانی السجود خاص کر سجدہ میں
 کہ کمال خشوع اور خضوع کا مقام ہو اور اقرب المقامات ہو حضرت واجب الوجود کے علی قدر الغفشا و موافق اندازہ معانی کی روح
 کے کہ ہر ایک کی صفائی متفاوت ہوتی ہے۔ غلامہ یکہ غالی کرنا نماز کے عوائق اور ہولت سے اور ادا کرنا اس کا اندام اور حضور باطن کی
 رعایت سے سبب ہے واسطے حصول انوار تعلیمات اور مکاشفات کے کہ عبارت میں محتاج الغیب سے اسی سبب سے ادا کیا کہ ان
 کو مکاشفات ملک اور ملکوت اور اسرار جبروت اور لاہوت کی نماز ہی میں حاصل ہوتے ہیں جس کی حدیث شریف میں وارد ہے
 ان العباد اذا قام فی الصلوٰۃ رفع اللہ الحجاب بینہ و بین العبد و واجہہ بوجہ کما امام غزالی نے کہ مواجہہ کشف سے عبارت ہے جو
 خصوصاً حالت سجدہ میں کہ کمال عاجزی اور ندل کا مقام ہے لیکن مکاشفہ مذکور نماز میں موافق اندازہ دل کے صفائی کی ہے جو
 مضمون کے دل دنیا کی کہ در تون سے بہ نسبت بعض دوسروں کے زیادہ صاف اور ستھرے ہوتے ہیں اسی لیے اکثر عوام کو
 کہ تصفیہ قلب اور لگو حاصل نہیں ہوتا مکاشفات سے انکار کرتے ہیں کہ اس پر تہ کا انکار کرے اور باطن
 لاوی ساتھ غیب کے یہاں تک کہ مشاہدہ کرے اور سکو ساندہ تجربہ کے اب جانتا چاہیے کہ نماز مشاہدہ جو ساتھ حیوان کے جس کی
 اللہ تعالیٰ نے حیوان کو روح اور بدن اور اعضا عطا فرمائے ہیں ویسی ہی نماز کو بھی پس روح نماز کی میت اور حضور اور اہل
 چو کہ بدن اسکے نماز کا ملکوت کو نہیں پہنچتی اور بدن اس کا قیام اور قعود ہیں کہ بدن ان کے اس کا وجود نہیں ہوتا اور رکوع اور
 سجدہ مانند ہوتا اور بدن اس کے ہیں اور مقصود اصلی نماز سے تعلیم اور اقرار میں ہے اور یہ مرتبہ اولیاد کرام سے کم پیدا ہوتا ہے جو
 جتنا بچہ لیا اللہ کی حالات میں لکھا ہے کہ جالیئیں برس تک ایسا آسمان کی طرف نہیں اٹھایا اللہ تعالیٰ کی حیا اور رحم
 سے انتہی جبکہ فارغ ہوا عنفت بیان کر لے احکام نماز سے تو شروع کیا بیان تلاوت قرآن کا پس لکھا و مشاقرۃ القرآن
 اور بعض انواع و رد سے بڑھنا قرآن شریف کا ہے اور وہ مشتمل ہے پانچ سو جالیئیں رکوع اور ایک سو چودہ سور تون اور چھتر
 آیتوں پر اور خفصہ کی طرف ادا کر اور نواہی اور قصص اور وعد اور وعید کے بہر اشارہ کیا طرف فضائل اور آداب قرآن
 شریف کے ساتھ اس قول ہے کہ فورح خیر کم من تعلیم القرآن و علمہ پس وارد ہے حدیث بخاری میں عثمان حسان رضی اللہ
 عنہ سے کہ فرمایا انحضرت علیہ السلام نے بہترین سہارا وہ شخص ہے کہ سیکھا اور سنے قرآن کو اور سکھایا یا غیر کو یعنی سنا کر

کہ اسے کہ یہ عقیدہ ہے سائنہ عمل کرے کہ ہر اوس امر پر کہ قرآن شریف میں ہے جیسا کہ ظاہر ہے اس لیے کہ سیکھنا اور سکھانا اقل کار کا
 کا واسطے عمل کے ہو اور انہیں جو کچھ فائدہ زیادہ بدو ن عمل کے جیسکے وارد ہے حدیث میں آتے تال للقرآن والقرآن بینہ میں نہیں
 وارد ہوتا وہ جو نقل کیا ہے وہی نے اپنے قتاوی میں کہ سیکھنا بقدر واجب کے قرآن شریف اور فقہ سے برابر ہے فضیلت
 میں اور قدر واجب سے زیادہ سیکھنے میں فقہ افضل ہے انتہی اور فضائل قرآن کے بہت ہیں بخاری میں عثمان رضی اللہ عنہ سے
 مروی ہے کہ جبے پڑھا قرآن کو بہر اعتقاد کیا کہ اور کو بی خبر بہتر ہے اوس سے کہ دیا گیا ہے یہ پس تحقیق بلکہ جانا اوستہ وہ جو غفلت
 دی ہے اوستہ اوستہ ثانی لے اور ایک روایت میں ہے جو کہ بے پرواہی سے بے سبب قرآن کے وہ نہیں ہے ہمارے زمرے سے
 اور فرمایا افضل عبادت سیری امت کی قرآن شریف کا پڑھنا ہے اور فرمایا انہیں ہے کوئی شفیع افضل نزدیک اللہ تعالیٰ کے
 قیامت کے دن رتبہ اور منزلت میں قرآن شریف سے نبی اور نہ فرشتے اور نہ سوا انکے اور فرمایا انحضرت نے کہ اللہ جل جلالہ
 فرماتا ہے کہ میں شخص کے شیئ منقول کرے پڑھنا قرآن کا میری دعا اور سوال سے تو دیتا ہوں میں اوستہ بہتر ثواب دے سے
 کہ دیتا ہوں سوال کرنے والوں کو اور ایک روایت میں ہے دیتا ہوں اوستہ بہتر ثواب شاگردین کا اور مروی ہے انحضرت
 علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کہ دل زنگ پکڑتے ہیں جیسکے زنگ پکڑتا ہے لو با عرض کیا صحابہ نے یا رسول اللہ کیا ہے جلا اوستہ
 فرمایا پڑھنا قرآن کا اور ذکر کرنا موت کا اور کہا ہے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جو کہ نہ پڑھا جاوے قرآن شریف اوستہ تو تنگ
 ہوگا وہ اوپر اہل اوستہ کے اور کم ہوگی خیر اور برکت اوستہ گہرین اور امام احمد علی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ دنیا میں نے اللہ تعالیٰ
 کو خواب میں پس عرض کیا میں نے کہ یا رب کیا چیز بہتر ہے یعنی ساتھ کسی چیز کے قریب ہوتا ہے بندہ تیرا تیری ذات پاک سے فرمایا
 ساتھ تلاوت کلام میری کے نہ عرض کیا میں نے اے رب ساتھ فہم کے یا غیر فہم کے فرمایا فہم کے ساتھ ہو یا غیر فہم کے انتہی اس سے
 معلوم ہوا کہ پڑھنا قرآن شریف کا مطلقاً مفید ہے وحقاً اور حق تلاوت قرآن کا اور آداب باطنی اوستہ یہ ہیں ان نبوی انبیا
 وحشۃ اللہ بنا کہ تمہارے قاری تلاوت میں اپنے خوش کرنے کی وحشت اور اندوہ دنیوی سے کہ حاصل ہوے ہیں اوستہ سبب
 موجود ہونے اوستہ کے دنیا میں ساتھ یاد کرنے عقی اور درجات حسہ کے تاکہ اندوہ دنیا ہی فانی دور ہو و قضا حق الشوق
 الی المولیٰ اور نیت کرے قاری ادا کرنے حق شوق کا طرف اللہ تعالیٰ کے کہ وہ مولا حقیقی ہے اس لیے کہ تلاوت قرآن کی سماعت
 اور مکالمہ ہے ساتھ حق جل شانہ کے اور وہ تعالیٰ کے شائق کو تسلی بخشا ہے بلکہ اشتیاق پڑھنا ہے اور اس پیدا کرتا ہے غلط
 احکام العبودیہ اور نیت کرے تلاوت میں کرنے احکام اور بوازم عبودیت کے فیض جو شے کہ کلام الہی میں ہے بندہ بہ لازم ہے کہ اوستہ
 جانے اور عمل میں لاوے جیسکے ممبر کرنا سختیوں پر اور جو پڑنا جزع فرع کا مصیبت کی حالت میں اور تکرار ناخت کا اور لذت
 بلکہ ناسانہ ذکر مولا کے ذنبہ ضار آو آداب ظاہری تلاوت کے یہ ہیں کہ وضو کرے و قیلیل اور خوش رنگ و سبب تلاوت کے
 وقت ملاک کا ظہور ہو تا ہے یا مرد پاک کرنا نہ کا ہے مولا کے جیسکے مروی ہے طیبوا افواہکم بائسواک فانما طرق القرآن
 ویا داب اور سبب الامکان ادب سے جیسے سینے سکون اور وقار سے قبل رو ہو کر کہ اوستہ یا بیٹا صبر نہ کا سبب ہوئے پڑھنے کو پاک

اوستاد کے سامنے موجود ہے اور تنکیر و تنقیہ کی شیکار نہ بنے جسکے بالعمدی ہمارے جیسے ہیں وچکڑا الا مطہر اور درست ہے پڑھنا
 قرآن شریف کا پہلو پر لیت کر بے لیل غفلت کے نہ بطور غفلت کے نور و الذین یذکرون اللہ قیاماً و قعوداً و علی جنبہ ہم سب
 کو وارد ہے قرآن شریف میں اور لکوالا باب وہ لوگ ہیں کہ یاد کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کو کثرت سے ہو کر اور ہمیشہ کر اور لیت کر
 اور وجہ استدلال کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے شمار فرمائی ذکرین کے جمیع احوال میں کثرت سے ہو کر ہو یا بیٹھ کر یا لیت کر کس پر
 قرآن شریف کا جملہ اذکار سے ہے حالت اضطجاع میں ہی درست ہے اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا روایت کرتے
 ہیں کہ مالع نہیں آتے تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم تکو قرآن پڑھتے تھے کسی حال میں اور خلافت الفقه میں ہے کہ تلاوت قرآن
 کی ادب کی حالت میں غریب ہے اور لیت کر تلاوت کرنا رخصت اور غرائب میں ہے کہ سوال کی گئی تھیں علما اوس شخص کے
 مال سے کہ پڑھتا ہو قرآن کو حالت اضطجاع میں فرمایا کہ یہ مضائقہ نہیں جبکہ چپاوی میں اجالا کلمات میں اور ظاہر کرے سرانجام انتہی
 اور آیت شریف میں اشارہ ہے طرف فضیلت متقدم کی یعنی پڑھنا قرآن شریف کا حالت قیام میں افضل ہے حالت قعود
 پڑھنے سے اور حالت قعود میں پڑھنا افضل ہے لیت کر پڑھنے سے فرمایا حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے جس نے کہ پڑھا قرآن
 شریف نماز میں اور حال یہ کہ وہ کھڑا تھا سو اس کے لیے بمقابلہ ہر حرف کے سو نیکی ہیں اور جس نے کہ قرآن پڑھا نماز میں
 حال یہ کہ بیٹھا تھا سو اس کے لیے بمقابلہ ہر حرف کے سو نیکی ہیں اور جس نے پڑھا بغیر نماز کے دس سو سے پس اس کے لیے پچیس
 نیکی ہیں اور جس نے پڑھا حالت غیر و منو میں اس کے لیے دس نیکی ہیں اور سبھی فرمایا پڑھو قرآن شریف کو ہر حال میں اور افضل
 یہ کہ کثرت سے ہو کر نماز میں پڑھے اور پڑھنے والا مسجد میں ہو اور لیت مبتدئ کر یا بے دینو پڑھنا ہی افضل ہے لیکن اول سے
 کم اور آیت کریمہ میں بھی اشارہ اس طرف ہے کہ تلاوت قرآن کے جمیع احوال میں جائز ہے مگر نہایت کی حالت میں درست
 نہیں حضرت علی سے مروی ہے اقرء القرآن علی کل حال الا وانت جنب و اء ابو الحسن بن نصر فی فوائدہ والا فضل فی اللیل
 افضل زیادہ پڑھنا قرآن کلمات میں ہے خصوصاً بچکانی بات میں فالکلب فیہ افرغ اسلیہ کہ دل اس وقت خوب فارغ ہوتا
 شواغل دنیوی اور موانع اور عوائق حضور سے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ان ناسۃ اللیل جواشد و طاقوا قوم قیام دلی المصحف اور
 افضل ہے پڑھنا قرآن کا مصحف میں یعنی ناظر و پڑھنا حفظ پڑھنے سے افضل ہے تو مصحف الا جبر اسلیہ کہ پڑھنا قرآن
 شریف کا مصحف میں دو چیز کرتا ہے ثواب کے تین لا اعمال الجوارح بسبب اعمال جوارح کے کہ زبان اور ہاتھ اور چشم
 وغیرہ میں ہر ایک کو اجزا اور ثواب ملیگا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نظر کرنا قرآن شریف میں عبادت سر
 اور روایت کی ہے بوقت شب الایمان بن عثمان بن عبد اللہ بن اوس ثقفی ہے اوسنے اپنے دادا سے کہ ان حضرت
 علیہ السلام نے فرمایا پڑھنا آدمی کا قرآن کو غیر مصحف میں یعنی ساتھ حفظ کے ہزار درجہ رکھتا ہے اور پڑھنا اس کا مصحف
 میں زیادہ کرتا ہے ثواب کو دو ہزار درجہ تک نووی نے کہا ہے کہ اگر قاری قرآن حافظ ہو اور اس کو یاد پڑھنے سے تدریس
 اور فکر اور حیرت قلب زیادہ حاصل ہوتی ہو بہ نسبت ناظر و پڑھنے کے تو حفظ ہے پڑھنا اولیٰ اور افضل ہے اور جو دیکھا اور

یاد سے بہا برہون حاصل ہونے امور مذکورہ میں تو پرہیزگاری میں افضل ہے انتہی اور بہت سے صحابہ اور سلف و ائمہ
 پر ہمارے تھے باوجود یاد ہونے قرآن کے بلکہ مکروہ جانتے تھے یہ بات کہ گزری اوپر کوئی دن کہ نظر نکرین او میں بیج
 مصحف کے اور تحقیق بوسیدہ اور شکستہ کر دیئے وہ قرآن مجید حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بسبب کثرت تلاوت کے دست پر
 اور حق تلاوت کا یہ ہر کہ یاد کرین قرآن شریف کو جیسے یاد کیا تھا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم نے واسطے
 رعایت قول اللہ تعالیٰ کے انا نحن نزلنا الذکر انما لعلنا یحفظون استظهار کہتے ہیں یاد کرنے کو جامع الاصول میں ہے اس کا حکم حفظ
 اور صراح میں ہے استظهار یاد گرفتن و ازبر خواندن فوراً اس لیے کہ یاد رہی ہے فضیلت حفظ میں حدیث فیہ تخفیف
 العذاب عن ابی الدین و انکان مشرکین بانطویر کہ اسمہیں لینے حفظ اور یاد کرنے قرآن میں عذاب کے تخفیف ہی مان باپ
 سے اگرچہ دونوں مشرک ہوں اور الفاظ حدیث کے یہ ہیں من استظم القرآن خفف من ابویہ العذاب و انکانا کافرین
 کما طاع علی قاری نے کہ نہیں پایا میں نے اس حدیث کو اور تحقیق روایت کی ہے ابو داؤد نے مسہل بن معاذ سے کہ فرمایا نبی
 علیہ السلام نے جس نے پڑھا قرآن اور عمل کیا ساتھ اس کے قرآن میں ہے بہنائے جائینگے ان باب اس کے قیامت کے دن
 ایسا تاج کہ روشنی آفتاب کی ہوگی موت و پنا میں وہی و ایہ البس الداء حلاً لا یقوم بہا الدینا و ما فیہا اور شیخ نجم الدین نے
 اپنی شرح میں لکھا ہے کہ یہ حدیث مذکور ہے تین میں بہنیں باقی میں نے ساتھ اس لفظ کے اور ظاہر اسکا مخالف ہی بعض قرآن
 سے جو یہ سے لا یخفف عنہم العذاب لایم بنظرون لیکن استظهار کی حدیث احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور دارمی نے حضرت
 علی رضی اللہ عنہ سے یوں روایت کی ہے کہ جس نے یاد کیا قرآن اور طہل جانا اس کے حلال کو اور حرام جانا اس کے حرام کو داخل کر لیا
 اس کو اس قیامت میں اور شیخ کر لیا اس کو دس آدمیوں میں اہل بیت اس کے سے کہ سکے لیے واجب ہو گئی ہوگی یاد قرآن
 کہا ترمذی نے کہ حدیث غریب ہے حص بن سلیمان اس کا راوی قوی نہیں ہے اور قرآن کے حفظ کی فضیلت میں احادیث
 اور اخبار بہت دار و دین چنانچہ فرمایا نبی علیہ السلام نے اقرؤ القرآن فان اللہ لا یغضب قلباً و دعی القرآن و فرمایا و لو کالقرآن
 فی باب ماسۃ النار آو سوا انکے اور بہت ہیں طوالت کے خوف سے چھوڑ دی لیکن دلائل و احادیث و احادیث کا یہ ہر
 کہ نہ ہوئے اس کو بعد حفظ اور یاد کر نیے اس حیثیت سے کہ ناظرہ بھی نہ پڑھ سکے اور امام شافعی کے نزدیک اس حیثیت سے
 کہ یاد نہ پڑھ سکے فوراً انہ پڑھ اس لیے کہ وار د ہے حدیث ابو داؤد اور ترمذی میں انس رضی اللہ عنہ سے کہ قرآن بھولنے والا گناہگار
 ہوتا ہے اور مروی ہے ان من اعظم الذنوب ان یقل الرجل آیت من القرآن ثم ینساہ اور روایت کی ہے ابو داؤد اور ترمذی
 نے کہ فرمایا نبی علیہ السلام نے پیش کیے گئے مجھے گناہ میری امت کے پس بہنیں دیکھا میں نے کوئی گناہ اس سے بڑا کہ یاد کیا
 ہو کسی نے قرآن کی کسی آیت یا سورت کو پھر ہلکا دیا یا بھلا سکھایا اور سیوطی نے کہا ہے کہ لسان قرآن کا گناہ کبیرہ ہے تصریح
 کی ہے اس کی نووی نے روضہ میں اور شیخ عبدالحق دہلوی نے کہ گناہ ہے قرآن کے بھلانے کو حفظ کے بعد کہا ہے
 سے انتہی لیکن لسان کی تفسیر یہ ہے کہ دیکھ کر بھی نہ پڑھ سکے ابو داؤد اور دارمی نے سعد بن عبادہ سے روایت کی ہے

کفر یا غیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کوئی آدمی کہ بڑے قرآن شریف کو ہر بار دی اوسکو مگر یہ کہ آویٹا قیامت کے دن جناب
 کبریا میں مقلوع الاثر اور بعض نسخ میں آندہ نبی ساتھ بار مودہ کے آباہ لینے بلانا قرآن کا گناہ عظیم ہے ولکن تم فی اقل من ثلثتہ یام اور
 حق تلاوت کا یہ ہے کہ تمام کمرے تین دن سے کم میں لینے دروز یا ایک روز میں قرآن مجید ختم کرے کہ مکر وہ ہے جیسے کہ جالیس دن سے زیادہ میں
 ختم کرنا مکر وہ ہے کدانی ختم العلم فروح از مبع الفقه پہلے کہ وارد ہے حدیث میں تحقیق ختم کرنا قرآن کا جن دن سے کم میں منع کرنا ہے تہ تبر
 اور فکر اور نال سانی کو اور مقصود تلاوت قرآن سے علم اور فہم معانی اور عبرت بکرا ہے اوس شے سے کہ اوس میں ہے نہ مجرد ذکر لسانی اور تلاوت
 طاہری پس تین دن سے کم ختم کرنا میں تفقہ اور تہد بہر نہیں ہوتا اور علم اور فہم معانی کہ مقصود بالذات تلاوت قرآن سیکھی ہے
 فوت ہوتا ہے اور عبارت حدیث کی یوں ہی روایت کیا ہے ترمذی اور ابوداؤد اور دارمی نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے کہ فرمایا طہیر
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لم یفقد من قرأ القرآن فی اقل من ثلثۃ ایام کما طبی نے کہ میں تفقہ کیا اوستے طاہر معانی قرآن کو اور فہم معانی
 اوسکے کا پس نہیں پہنچی ہیں اوسکو اذنان اور مراد لہی سے نفی فہم ہے نفی خواہ کی بہر منقول ہے نووی سے کہ بہ حال مختلف اور
 متفاوت ہوتا ہے باعتبار انشا ص اور اہتمام اونکی کمانتی اور اہتمام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے منہوم ہوتا ہے کہ بہر مدت
 ختم کرنے میں وہ ہر کہ مقدار کیا ہے اوسکو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر جہل اور خلف کی قاریوں کی عادت اقتضا اور
 میں مختلف ہو سیکے کہ تین دن سے کم میں ختم کرنا منع کرنا ہے تریئل کو جو کافی الہین اور بعض روایتوں میں ختم کرنا قرآن کا جالیس
 دن میں بھی آیا ہے جیسا کہ ترمذی کی روایت میں عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت علیہ السلام غنا قرآن الترانے
 اربعین یس ختم کرنا قرآن کا بعض علما کے نزدیک جالیس دن سے زائد میں مکر وہ ہے بغیر غدر کے اور جالیس دن کے اللہ رب العالمین
 غیر مکر وہ ہے اور قرآن کے ختم کرنے میں مختلف روایتیں آئی ہیں فی مشر و مشرین و خمسہ مشر و سح اور نبی ایہ سطر مرتبہ ہے سوطی
 نے کہا ہے الختم فی السبع اوسط الامور و احسنہا اور یہی فعل ہے صحابہ اور غیر اذکے کا اور کنز الدقائق کے مسائل مستحب ہیں ہے کہ جانتے
 قرآن کو چاہیے کہ جالیس دن میں قرآن ختم کرے اور زبیدی نے اوسکی شرح میں لکھا ہے کہ مراد قرآن بڑھنے سے فہم معانی اور عبرت
 بکرا ہے اوس سے کہ اوس میں ہے نہ مجرد تلاوت قال اللہ تعالیٰ افلا یتدبرون القرآن ام علی قلوبہم اقنالا اور یہ نہیں حاصل ہو سکتا
 بدون تدبیر کے و فی اسبوع اور بعض روایتوں میں ختم کرنا قرآن کا ہفتے میں بھی آیا ہے چنانچہ بخاری اور مسلم نے عبد اللہ بن عمر
 روایت کی ہے کہ آنحضرت نے اونکو فرمایا کہ ختم کر قرآن ہفتے میں اور ایماہ العلیہم میں منقول ہے کہ بعض صحابہ مثل عثمان بن عفان اور
 زید بن ثابت اور ابن مسعود اور ابی بن کعب اور غیر اذکے کے رحمت کرے اللہ تعالیٰ او بہر ختم کرے تھے قرآن کو ہفتے میں اور آٹھ
 میں ہو کہ قرآن ختم کرنے کی جابر طریقہ بن اول ختم کرنا رات دن میں ایک بار اور یہ نزدیک بعض علما کے مکر وہ ہے دوسرے ختم کرنا قرآن کا
 مینے بہر میں ایک بار کجا پ فی یوم ایک بار کے تیسرے ختم کرنا ہفتے میں ایک بار چوتھے ختم کرنا ہفتے میں دو بار سو بہ دونوں اخیر
 کے طریقہ منہبہا اور مختار ابراہیم کے ہیں اور پہلے طریقے میں مبالغہ فی الاکثار ہے اور دوسرے میں مبالغہ فی الاتصاف والاخر اب المردہ
 اور جسے قرآن مجید کے جو مروی ہیں صحابہ اور تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین سے اور او میں نے مسجد قون کو تقسیم کر کے منتر لکھیں

سورتیں ہیں سب سے پہلے تین سورتیں ہیں سورہ فاتحہ کے سورہ بقرہ اور آل عمران اور ساتم خمس
 ہر دو سورتیں میں پانچ سورتیں ہیں مائدہ اور النعام اور اعراف اور الفال اور توبہ ثم سبع پندرہ سورتیں ہیں سورہ
 یونس اور ہود اور یوسف اور زمر اور اسم اور حجر اور کل ثم تسع پندرہ سورتیں ہیں سورہ بنی اسرائیل اور کہف اور
 مریم اور طہ اور انبیاء اور حج اور مؤمنون اور نور اور فرقان ثم احدی عشر پندرہ سورتیں ہیں سورہ شوریٰ اور
 عل اور قصص اور عنکبوت اور روم اور لقمان اور آل عمران اور اعراف اور سبہ اور فاطر اور یونس ثم ثلث عشر پندرہ سورتیں ہیں سورہ
 ہین سورہ النعامات اور صافات اور زمر اور یونس اور حم سجده اور حم عسق اور زمر اور دخان اور جاثیہ اور احقاف اور سورہ محمد
 اور فتح اور حجرات ثم الباقی پندرہ سورتیں ہیں باقی سورتیں قرآن کے آخر تک اور اس ختم کے طریقے میں اول حصے سے چھ حصے تک
 ہر روز دو سورتیں پڑھی جانی ہیں اور ختم ہیشہ جبرائیل کو آتا ہے اخراج کیا ہے ابو داؤد نے اوس بن حذیفہ سے کسالت اچھا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہیں بخبروں قالوا لک خمس و تسع و احدی عشر و ثلث عشر و خرب المفضل و حدہ اور منسوب
 پر یہ ختم علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کی طرف اشارہ فرمایا ہے اپنی طرف اس ترتیب کے بطور رمز اور کنایہ کے صحت قال فیما یثون
 پس ف سے اشارہ ہر طرف فاتحہ کے اور سیم سے طرف مائدہ کے اور یار سے طرف یونس کے اور باسی طرف بنی اسرائیل کے اور شین سے
 طرف شوریٰ کے اور واو سے طرف النعامات کی اور قاف سے طرف قاف کے کسی شاعر نے انہیں منزلیوں کو اسطور پر نظم کیا ہے
 نظم نمبر از فاتحہ تا آخر النعام بخوان پندرہ اعراف بخوان توبہ باخبر بیان پندرہ یک شہد از انجا سبط باش پندرہ دو شہد ازو
 گیز و سر روم بخان پندرہ شہد از و تا بسد تنزل آئی پندرہ شہد ز زمر آخر رحمن بدان پندرہ شہد نہ جو شود ختم یہ پانچ کتاب پندرہ
 از کرم فضل خدا حدیث حسن پندرہ کان عثمان رضی اللہ عنہ یتید الباقی الحجۃ و سیم المائدہ ثم ہو لا ثم مریم ثم طس ثم ص ثم الرحمن ثم الباقی اور پتی
 حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کہ شروع کرتے تھے تلاوت قرآن کی جبرہ کی شب میں کہ افضل را تون کی ہے اور تمام کرتے تھے
 اویں رات دن میں چار سورتیں سورہ بقرہ اور عمران اور آل مائدہ و ہر پڑھتے شہد کے دن رات میں سورہ النعام سے اور تمام
 کرتے ہو کو ہر یک شہد کی رات دن میں سورہ یوسف سے شروع کرتے اور تمام کرتے سورہ مریم کو ہر دو شہد میں پڑھتے سورہ طہ
 طس تک اور ایک شہد میں سچاے طس طس آیا ہے پھر شہد میں پڑھتے طس سے اور تمام کرتے سورہ صا کو ہر چار شہد کو شروع
 کرتے تنزل سے اور تمام کرتے سورہ رحمن کو ہر شہد کے دن سورہ واقعہ سے شروع کرتے اور ختم کیسے باقی قرآن کو اور یہ ختم اسی
 ترتیب سے قاریوں کے نزدیک ختم اعراف کے ساتھ مشہور ہے جائز ہے کہ یہ ترتیب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنی اجتہاد سے نکالی
 ہو اور افعال ہے کہ مرفوع اور مروی ہوا حضرت علیہ السلام سے ہذا الحال ظاہر اور یہ دونوں ترتیبیں کہ مذکور ہوئیں واسطے
 عمل کرنے والے کے ہیں یعنی جو کہ ساتھ عبادت اور طاعت ظاہری کے اشتغال رکھتا ہے صوم اور صلوٰۃ اور تلاوت اور اذکار
 سے و اما صاحب الباطن فطری حسب حالہ لیکن صاحب باطن کہ رعایت کرینو الا باطن کے احوال اور حضور دل کا ہوا اور صاحب
 افسانہ کار اور تدبیر اور تکرار اور تفویض وغیرہ کا پس قراوت اور تلاوت اس کے حق میں موافق مقتضائے حال اور نشان اس کے ہر

جس قدر تہجد اور تفکر سے تہمت کے پڑے ایسا معلوم میں ہے کہ اگر قاری مابین اور ساکنین طرح طرحی سے جو تو نہیں چاہتا ہے اور
 کہتے ہیں دو قسم سے کم کرے اور جو ساکنین اٹال قلب اور قسام نکر سے یا اون لڑکوں میں سے جو کہ علم کے پھیلنے اور روحانی ترقی
 مشغول رہتا ہو اس کو کہہ سکتا ہے اور باگ نہیں کہہ سکتے ہیں ایک قسم پر اکتفا کر سکا اور اگر تافہ ہو نکر اس کا سہاٹی قرآن میں بس کافی ہے
 اور سکو کہ قسم کہ میں نے ایک بار سبب شریعت امتیاع اور کو طرف ترد اور حال کی تفسیر القرآن میں حسن بن زیاد سے مروی ہے کہ فرمایا
 اور پیغمبر خدا نے کہ جسے پڑھا قرآن شریف ہر سال میں دو بار پڑھے دو قسم کی برساتوں میں پس تحقیق اور کیا اس نے حق اور سکا اور تیل
 ساتھ بخوبی اور آہستگی اور آیات کے پرستہ جیسی ہے اور کیا ہر کوئی تیل جو نکر ناکلام کا ہے پھر تکلف کے مصدر سے اس قول عرب سے
 قولنا کلامہ اذا اتبع بعدہا علی کثرتہا یعنی میں ہے کہ تیل عبارت ہو اخبار اور تین حروف سے یا بطور کہ سامع حروف کی گئی پڑھ
 ہو اور مدارک میں سے کہ تیل عبارت ہے تین حروف اور حفظ و قوت اور شباع حرکات سے یعنی حق قرآن شریف پڑھنے کا یہ ہے
 کو آہستگی کے ساتھ اس نسبت سے پڑھ کر حروف اور الفاظ بہتین اور واضح ہوں اور حرکات سکناں اور مد و شد اور وقت
 اور فام و غیر کوئی باقی ترتیب اور جلدی اور تیزی کے ساتھ نہ پڑھے پس مدخل کیا صنعت نے اس مدعی کو ساتھ اس قول اپنی کے
 لتوقف القدر علی سبب موقوف ہونے تک بالفاظ اور فہم مانی کے تریل پر اور مقصود قرآن پڑھنے سے کہ ہر اور جہم معانی
 کہا کا اللہ تعالیٰ کتاب الزنا البلب مبارک لیدر آیاتہ ولیدر کراولوا باب اور فرمایا حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا
 خیر و بیلائی ہے اس عبادت میں کہ نوا و سمین فقا و نہا و اس قرأت میں تہجد اور مروی ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ پڑھنا سورہ بقرہ
 آل عمران کا ساتھ تریل اور تہجد کے محبوب زیادہ ہے میری زندگی تمام قرآن پڑھ کر شنبالی اور سرعت کو ساتھ اور ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے
 پڑھ کر طغی و الا ساتھ سرعت اور کیا کماندہ پڑھنے والا اور نہ پڑھنے والا کے جو کو نہ اقرب الی العظیم والتا فیر اور واسطے ہونے تریل کے
 نزدیک تر طرف تنظیم اور تکریم اللہ تعالیٰ کے اور توفیر کلام اس کے اور نزدیک تر ہے تاثیر کرنے قاری اور سامع کے دل میں شنباب پڑھنے
 سے فرمایا اللہ تعالیٰ نے وریل القرآن تریلا اور یہی مستحب ہے قرآن پڑھنے میں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے الذین اکتبناہم الکتاب بیلو حق
 نما و وہو المزدنی اور یہی مروی ہے آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام اور اصحاب اور تابعین رضی اللہ عنہم اجمعین سے جیسے روایت کی کہ
 ابو داؤد اور نسائی اور ترمذی نے ام سلمہ سے کہ کہا ام سلمہ نے کہ مجھے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم قلم کرتے اپنی قرأت کو الحمد للہ رب العالمین
 پر اور توقف کہتے میرے احسن الرحمن اور توقف فرماتے کہذا الی آخرہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ سورہ اذان
 اذان اور الفاتحہ آہستگی کے ساتھ پڑھنا مرغوب اور محبوب ہے میرے نزدیک سورہ بقرہ اور آل عمران کے جلدی پڑھنے سے اور بوجہ جسے
 مجاہد اول دونوں آدمیوں کے اس سے کہ قیام دونوں کا نماز میں برابر ہو اور ایک سورہ بقرہ پڑھے اور دوسرا تمام کلام اللہ قسم کرے کہ
 نے کہ دونوں برابر ہیں نہ اب میں اور یہی مروی ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام رات قیام فرمایا ہے ساتھ اس آیت کے کہ
 فندہم فاقم عبادک اور تہجد رازی کے ساتھ اس آیت کے تمام رات قیام کیا ہے ام حسب الذین انہم حوالا ہے اور سعید بن جبیر نے ساتھ اس
 آیت کے و استار المومنین و المومنات و انزل علیہم من السماء ماء فاشربوا منہ و انزل علیہم من السماء ماء فاشربوا منہ و انزل علیہم من السماء ماء فاشربوا منہ

صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین مثل ابن عباس اور ابن مسعود اور حضرت علی کی اور ایک جماعت صحابہؓ کی کہ کثرت قرائت کی نقل
 ہے قلت ہی اور اسے پرہیز امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور جواہر النیرین لکھا ہے کہ مکر وہی قرائت جلدی اور تیری ہی اور قاضی خان
 میں ہے کلار تمل فہو حسن اور تریل کے صفت سیوتی فی یون لکھی ہے کہ مشغول کرے دل کو فکر کرنی معانی الفاظ میں اور تامل کرے
 اور رام اور نو اہی میں اور اعتقاد کرے قبولیت کا اور جو ماضی میں اوس ہی تصور ہو اہو تو غدر کرے اور استغفار کرے اور جبکہ گزرے
 آتیر جست پر خوش ہو اور سوال کرے اوسکا اور جب آیت عذاب پر گزری تو ڈری اور پناہ مانگی اور جب آیت تشریہ پر گزری تو اللہ تعالیٰ
 کی پاک بیان کرے اور جب دعا کی آیت پر گزری تو دعا مانگی انتہی ماقال السیوطی دیکھی اور حق تلاوت کا یہ ہی کہ رووی تلاوت کی وقت کہ تجب
 ہی ایسے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ جل جلالہ فی بطور حکایت کی انبیاء اور اصفیاء سے اذات علی علیہم آلیات الرحمن خروا سجدا وکیا اور فرمایا ان الذین اولوا
 العلم من قبلہ اذ انزلنا علیہم سورۃ لا اذ انزلنا سجد اولیون سبحان ربنا ان کان وعد ربنا لم یخلف لا ینفون الا ذقان یسکون ویرید یم خصوفا لکما
 ابن عباس رضی اللہ عنہما فی جب بڑھو آیت سجدا کی جلدی دست کر دیکھ کر فی ہن میں شک کہ روؤ تم اور جو نہ روئیں انکسین تمہارے
 پس چاہی کہ روئیں دل تمہاری فورج املوا القرآن فاکون ان لم تکنون فیہ کوا اسلی کہ وارد ہی حدیث ابن ماجہ میں حدیث سعد ابن ابی
 وقاص ہی کہ آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا یہ ہو قرآن شریف اور روؤ وقت پڑھنے کی پہر اگر روزانہ آوی تمکو تو ساتھ تکلف کی رو دینے
 صورت روئی کی بناو یا ساتھ زور اور تکلف کی روؤ اور تکلف ہی روئیا کا یہ طریق ہے کہ حاضر کرے اپنی دل میں حزن اور اندوہ بانیطو
 کر تامل کرے قرآن کی تہید اور عید میں پہر خیال کرے اپنی تصور ورن کو تو بیشک دل میں خوف الہی پیدا ہوگا اور بلا اختیار گریہ وزاری کرنے
 لگی گا اور جو اس صورت ہی بھی ہو زنا حاصل نہو تو اپنے نہرونی پر رووی کہ بڑے معیتوں میں سہمی اور اس حدیث میں دلیل ہی اس پر
 کہ روزنامہ تکلف کی ساتھ ہی درست ہے فاذا قرءتموہ فتنوا لہا لیس جبکہ پڑھو تم قرآن کو پس حاضر کرو اپنی دلوں میں حزن اور اندوہ
 کہ منشا روئی کا یہی ہی یہ حدیث ایضاً العلوم کی اس حدیث کا تتمہ ہی قال علیہ السلام ان القرآن نزل بخبر فاذا قرءتموہ فتنوا لہا لیس کیا
 ہے اسکو ابو نعیم اور ابو نعیم فی حلیہ میں حدیث ابن عمری ساتھ سند ضعیف کی لیکن موید ہی اسکے یہ حدیث طبرانی کی ان اللہ یحب کل حزن
 اور اس کا موید یہ قول اللہ تعالیٰ کا یہی ہے ان اللہ لا یحب الغریمین اور تعویذ کرتی ہوا کسی یہ حدیث ابو نعیم کی ہر حلیہ میں اور طبرانی فی
 اوسط میں اقرء القرآن باطن فانه نزل بالخرن اور مروی جو حسن ہی کہ کما دالہ ما اجمع الیوم بعد تعلوۃ القرآن دیوم من بہ الاخر خزنہ وقل فرحد وکثر
 بکاء وقل فحدک اور مروی کہ نبی علیہ السلام فرمایا حضرت ابوجہود کو اقر علی حال فحت صورتہ النساء وقل ما لغت تکلیف اذ اجنبا من کل امۃ تشید
 وکنا یک علی ہوا تشید لایت عیناہ ندرعان باللہ فقال لیسک لان انمی بیزنارہ کیا معنی فی طرف احضار خرن کر کہ ہی انتشار ویکامو ساتھ اس قول انخر
 کے ہوا بالناہل فی مواعدہ اور حاصل ہوا ہی حاضر کرنا خرن کا تامل اور تدبر کرنی و بیج آیات و عید اور تہذیب اللہ تعالیٰ کی و مواعدہ اور ساتھ نظر کرنی عید
 اور پیمان اوسیک کی کر یا ہی اوسنی یعنی بندوں ہی روز نیشاق میں التقیر فیہا اور حاصل ہوا ہی ساتھ تامل کرنی اپنی تقصیر ورن کے کہ اوسکے عباد
 یعنی اہل اور نو اہی میں واقع ہوئے ہیں والا فیکی علی نقد ان بکاء اور اگر باوجود ملاحظہ ان امور کے بھی حزن اور اندوہ
 حاضر نہوے جیسے کہ حاضر ہوتا ہے تلوپ صافیہ اور صند دروانیہ کو تو چاہیے کہ رووی اور نقد ان حزن اور بکا اپنے کے

فروعاً غفراً صاحب اسلئے کہ یہ سخت ترین معیتوں کا ہے کہ قساوت قلب پر دلالت رکھتا ہے اور قساوت پیدا ہوتی ہے جب دنیا سے حب
 الدنیا اس کل طبیعت پس معلوم ہوا کہ عدم حزن اور یکساہت کوئی مقصیت و مشوا تھا دربرگزین ہے کہ وہ منشاء ظلمت اخروی کا ہے
 اعادنا اللہ بکامیاب و نسیہ و یومو فی الاقترال اور من تلاوت قرآن کا یہ ہے کہ تلاوت کی شروع میں بیٹے اعوذ باللہ استغیث بالہ
 من الشیطان الرجیم قرآن شروع کرنے کے وقت پڑھے غور دین اسلئے کہ اول درجہ قرآن شریف میں فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالمثل
 جب چاہی تو کہ پڑھے قرآن پس بنا طلب کر ساتھ اللہ تعالیٰ کے لینے جب ارادہ کرے کوئی قرآن پڑھنے کا تو کہ پہلے بڑھنے سے لغو و باند
 من الشیطان الرجیم اور بعض کے نزدیک اعوذ باللہ بعد فارغ ہونے قرأت کے پڑھے لیکن جمع اولیٰ اور افضل ہے اور لفظ استعاذہ بین
 پہلے قرأت کے خلاف ہے مخاریہ ہے استعین باللہ من الشیطان الرجیم ہوا فی آیہ کریمہ کے کسی اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہی ایسی
 ہی مروی ہے کہ کہا پڑا یا مجھ کو نیز جذاصلہ اللہ علیہ وسلم نے ایسی ہی اور فرمایا آنحضرت علیہ السلام نے ایسی ہی تعلیم کیا ہے مجھ کو پڑا یا علیہ السلام
 نے اول اعوذ باللہ السبع العظیم من الشیطان الرجیم ہی آیا ہے اور بجز الراءین میں ہے کہ مختار نزدیک ہمارے اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم
 ہی اور مختار کیا ہے اسی کو اتفاق میں ہے اور نیز ہا استعاذہ کا سنت ہے اگرچہ ظاہر امر مقتضی وجوب کا ہے بسبب اجماع سلف کے سنت
 اویس کے برابر اتفاق میں ہے کہ گئی ہے ایک قوم طرف وجوب استعاذہ کے بسبب ظاہر آیتہ کے و یقع عند الختم اور من تلاوت کا یہ ہے
 کہ شروع کرے قرآن شریف کو اول سے وقت ختم ہوئے کے لینے جب قرآن کو ختم کرے اویس وقت میں سر سے سے شروع کرے دعا
 للشیطان واسلئے اہانت کرنے شیطان کے اسلئے کہ شیطان مانگیں ہوتا ہے وقت شروع کرنے عبادت کے بعد پورے ہونی ادیک کے
 اور واسلئے خوشنودی اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے کہ لافنی ہوتا ہے شروع کرنے عبادت سے بعد عبادت کے لقبولہ فاذا فرغت فانصب یعنی
 جب فارغ ہو تو ایک عبادت سے پس محنت و مشا اور قائم ہو جو دوسرے کے ملا قرۃ فیہ لک من الاولیٰ اور کہا سنو علی نے کہ سنو ہر شروع
 کرنا قرآن کا بعد ختم کرنے کے فورا پھر اسلئے کہ شروع کرنا قرآن کا بعد ختم کے مروی ہے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے جیسکے یہ بھی ہے
 شعب الایمان میں زرر بن اونی سے روایت کی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سوال کیے گئے افضل اعمال سے کہ صاحب اسکا
 کون ہے پس فرمایا الحال المرسل یعنی اوڑنے والا اور پہر کو بکرنے والا یہ سوال کیے گئے کہ حال اور مرسل کون ہے فرمایا کہ ختم کر نیو الا قرآن کا
 پہر شروع کر نیو الا اسکا اور دوسری روایت میں ہے من افضل الاعمال عمل الحال المرسل اور یہی آیا ہے علیکم بالحال المرسل اور یہی مروی
 ہے احب العمل الی اللہ الحال المرسل الذی یضرب من اول القرآن الی آخرہ ومن آخرہ الی اولہ کما حل المرسل اور فرج کیا ہے داری نے ساتھ
 سند میں کہ ابن عباس سے اونوں نے امی بن کعب یعنی اللہ عنہم سے کہ نبی علیہ السلام جب قل اعوذ ب اللہ اس بڑھتے یعنی ختم کرنے قرآن شریف تو
 شروع کرتے الحمد للہ سے پہر پڑھتے سورہ البقرہ سے انک ہم المعلوم تک پہر پڑھتے ختم کی دعا اور کثرت ہوا سے اور دعا ختم کی یہ ہے
 اللهم منی القرآن واجلہ انا و نور ادبایہ و رحمۃ اللہ و ذکر لی منہ ما نسیت و علمنی منہ ما جملت و ارزقنی ثلوثہ انا و اللیل و اطراف النہار
 و اجمل لی حجتہ یدرب انا و اللین یو علی نے کہا ہے کہ امام احمد رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ ختم کے وقت تکرار سورہ اخلاص کی مشروع ہے لیکن
 معمول آدمیوں کا اخلاص اسلئے کہ یہ جیسکے فتاویٰ فاضل خان وغیرہ میں ہے کہ تکرار سورہ اخلاص کی ختم کے وقت مستحب ہے نزدیک

کہا جوی کہ چار مرتبہ سورہ مذکور کی تکرار کیا جسے ناکہ دو ختم کا ثواب ملے تو جواب اوسکا یہ ہے کہ مقصود اصل کرنا ایک ختم کا ہے اور
 یقین کے عام ہے اس سے کہ وہ ختم یقینی وہ ہو جو پڑھا ہے اوسکو یا وہ کہ تکرار کے ساتھ حاصل ہوا ہے حاصل یہ کہ تکرار اس لیے کی جاتی
 ہی کہ اگر کوئی خلل قرآن شریف کے پڑھنے میں واقع ہوا ہو تو یہ ختم ثانی اوسکا جبر نقصان ہو جاوے ویکل امر امر جوامر علیہ اور حق نہاد
 کا یہ ہے کہ سوال کو قاری ہر امر میں کی گئی کو گدزی اور سپر قاری لینے جو قاری اوسکو پڑھتا ہے اگر مشتمل ہو رحمت پر یا اس
 امر پر کہ امید کیا گیا ہے پروردگار سے تو سوال کرے اوسکو اللہ تعالیٰ سے مثلاً جب پڑھنے قاری نے یہ آیت شریف لم جماعت
 الفردوس کی اللهم انی اسئلك الجنة واخلنی فیہا اور جب پڑھے اللهم ربنا اتنا فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة وقنا عذاب النار
 کی اللهم امین ویمو عن خوف اور پناہ مانگی ہر امر خوفناک اور دہشت ناک سے لینے حق تلاوت کا یہ ہے کہ جب کسی آیت پر گدزی اگر مشتمل
 ہو او پر نار اور حرق اور عزن وغیرہ کے تو پناہ مانگے اللہ تعالیٰ سے جہاں جب ان الذین فتوا المؤمنین والمومنات ثم لم یوبوا فلم یعد
 جہنم ولم یعد عذاب لمرین برہم بخیر تو کی اللہ اعذنی من عذاب جہنم وعذاب لمحریق ونجی منہ ویوافق ذکر اود عار اور عن تلاوت کا یہ
 ہے کہ موافقت کرے قاری آیت ذکر اور اپنے دعا کی لینے جبکہ پڑھے قاری یا ایہا الذین امنوا اذکروا لہ ذکر اکثر اذکروا لہ ذکر اذکروا لہ ذکر
 کو تین بار یا اس سے اور جب پڑھے اوعوذ استجب لکم یا ایت اجنب دعوة الداع اذا دعان تودعانا لہ ذکر اذکروا لہ ذکر اذکروا لہ ذکر
 جب آیت تسبیح پر گدزے تو سبحان اللہ کے اور جب آیت سجدہ کی پڑھے سجدہ کرے اور جب فعلت استغفر ربکم پر گدزے تو استغفر
 لے فاعل ما تو اس لیے کہ یہ سب امور مذکورہ باثور اور مستقول ہیں بخیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے تحقیق روایت کیا ہے احمد اور مسلم اور
 سنائی نے خدیفہ رضی اللہ عنہ سے کہ کہا خدیفہ نے کہ نماز پڑھی میں نے ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک رات پس شروع
 تا آپ نے سورہ بقرہ اور پڑھا اوسکو آخر تک بہر آل عمران آخر تک پڑھے ہر سورہ لسا آخر تک تمام کی پڑھتے تھے نرم پڑھتا اور جب
 مذرتی آیت تسبیح پر تو تسبیح کرتے اور جب گدزے آیت سوال پر تو سوال کرتے اوسکو اور جب گدزے آیت استغفر ربکم پر تو استغفر ربکم اور ابوداؤد
 برسنائی نے عوف بن مالک سے روایت کی ہو کہ کہا کہ اموا میں ایک رات ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پس گدزے ہوئے
 آپ اور پڑھا سورہ بقرہ کو نہیں گدزے تھی اسی آیت تبت پر مگر توقف فرماتے تھے اور سوال کرتے اوسکا اور نہیں گدزے کسی آیت
 آپ پر مگر توقف فرما کر پناہ مانگتے تھے لیکن کتب حنفیہ مثل سنن ابی داؤد وغیرہ میں ہے کہ مصافحہ نہیں اکیلے نقل پڑھنے والے کو کہ
 پناہ مانگے نار سے وقت ذکر اوسکے کے اور سوال کرے رحمت کا وقت پڑھنے آیت رحمت کے اور استغفار کرے اور فرض پڑھنے
 اسے کو مگر وہ میں امور مذکورہ اور امام اور معتدی کے لیے مطلقاً جائز نہیں ہے عام ہی اس سے کہ فرض میں ہوں یا نفل میں
 مارحین نے وجہ اسکی یہ لکھی ہے کہ امام یا تو فرض میں ہو گا یا نفل میں اور فرض میں تو یہ فعل انحضرت علیہ السلام سے ثبوت کو نہیں
 پونجا اور نفل پڑھنے والا امام دو حال سے خالی نہیں یا تو تراویح میں ہو گا یا اول نفلوں میں ہو گا کہ رات کو پڑھی جاتی ہیں اور
 فتدا کی ہو اوسکے پیچھے ایک یا دو آدمیوں نے پس اگر اول صورت ہی تو عدم جواز اوسکا بسبب ثقیل ہونے اوسکے کے ہر قوم

اور جو ثانی صورت ہی تو ترک کر فعل پر ترجیح نہیں بسبب حدیثوں ذکر کی گئی کی اور وجہ مقتدی کی فرج پر ہی کی ظاہر ہی کہ نہ فیض و اسکا استقامت
اور انصاف ہے اگر فعل کیا اوستے تو مارک ہو جاوے گا اپنی وظیفہ کا لیکن یہ وجہ قرآن فیض اور قائم مقام فرائض میں نام ہی اور نوافل ثواب اور
میں نام نہیں آئیگی کہ ساتھ فعل امام کی نہیں ترک ہوتا ہی وظیفہ مقتدی کا اور ملا علی قاری الی مندرجہ لعل کیا ہی کہ امور مذکورہ جائز نہیں
نماز اور غیر نماز میں نزدیک امام شافعی رحم کی اور امام ابو حنیفہ رحم کی نزدیک جائز نہیں غیر نماز میں اور امام مالک رحم کی نزدیک نوافل میں جائز
ہیں پس فعل مان کا یا معمول ہی عادت نماز پر یا بیرون کی کہ ہے اوستی ایجا معلوم کی اور امور مذکورہ نزدیک صاحب اخبار اور نووی
کی استیجاب سے ہیں واسطی امام اور ماموم اور شافعی دیکھان غات الریاء اور حنظلاریت کا یہ ہو کہ آہستہ پر ہی قاری اگر ڈوتا ہو رہا ہی
اور تشویش مصلی باڈوتا ہو پر گاندگی اور پریشانی نماز کی سی اور یہ دونوں یعنی ربا اور تشویش میں ڈاندا دوسری کامنوع ہی ربا کی ممانعت
تو ظاہر ہی حاجت بیان کی نہیں اور تشویش غیر کی اس حدیث سی منع ہی جو روایت کی ہے ابو داؤد و ابی سعید رضی اللہ عنہ سی قال
انکف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی المسجد فسمع یحیدون بالقراءۃ فکشف الہ قال لا ان کلکم شاق لربہ فلا یؤذی بعضکم بعضا ولا یؤذی
بعضکم علی بعض فی القرآن فودع ایسی کہ دارد ہے حدیث بیقی میں حضرت عاتقہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سی فیفضل علی السراۃ علیہ السلام
سبعین مصفا زیادتی رکعتا ہی عمل پر شیدہ اور برعل ظاہر کی نشتر درجہ در او شتر درجہ سے کثرت ثواب کی ہی تین تین عدد و نقل کیا ہی اس
حدیث کو اجاویں لیکن نہیں منسوب کیا ہی طرف کسی کے اور ہی اسی میں مروی ہے انہ قال علیہ السلام فقل قرأت السراۃ قرأت
العلانیۃ لفضل صدقۃ السراۃ علی صدقۃ العلانیۃ ظاہر یہ معنی اوست حدیث کی ہیں کہ احراج کیا ہی تربندی اور ابو داؤد اور ابی داؤد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقول الجاہر بالقراۃ کالجاہر بالصدقۃ والسرہ بالقراۃ کالسرہ بالصدقۃ اور مروی ہی کہ سعید بن السیب
ایک رات مسجد نبوی میں عمر بن عبد العزیز کی آواز سنی کہ فعل نماز میں جبر سی قراوت پڑھتی ہی اور ہی وہ خوش آواز پس کما سعید بن ابی ہریرہ
سی کہ جا اس نماز پڑھتی ہی والی کی پاس اور کہ کہ آہستہ آہستہ پڑھ غلام کی کما کہ مسجد ہمار سی ساتھ خاص نہیں وہ ہی مسجد میں حق رکنا ہے
پیر سعید ہی خود آواز دی کلا ہی نماز پڑھتی ہی والی اگر خدا کی واسطے نماز پڑھتا ہی تو آواز پست کر اور ہمیری دہیری پڑھ اور جو لوگوں کی واسطے
پڑھتا ہی تو ہر زمزمہ بی نیاز نہیں کرنگی بخجہ خدا سی کہ حبیب سنا میں عبد العزیز ہی یہ کلام سعید بن السیب کا راہی ہو اللہ تعالیٰ اور ہی
خاشا ہو جو امر اور تخفیف کی رکعت میں اور جب سلام پیرا ہی نیلوس لیکر مسجد سی نقلی باوجودیکہ وہ اون و لون میں امیر مدنی کی ہی اور اختلاف
ہی علما حنفیہ ہی اولی سر اور اون جبر میں بیغ کتی ہیں کہ اولی سر عبارت ہی تصحیح حروف سی برابر ہی کہ نفس اسکا سنی یا نہیں اور اولی جبر
کہ سنای نفس ہی کو اور بعض کی نزدیک دنی سر یہی کہ سنای ہی نفس کو گر ساتھ مانگ کی ایسی کہ اس ہی کہ کو قراوت نہیں کتی اور اولی جبر
کہ سنی اسکی غیر اسکا ہی مختار ہی نزدیک شمس الاممہ ملو الی اور شیخ امام ابو جعفر مونی وغیرہ کی اور ابن امیر الحاج ہی کہ ہے کہ اسکی
ایسا ہی بہت سی تاخرین ہی مانند شیخ الاسلام خواہر زادہ اور صاحب محیط اور قاضی خان اور صاحب خلاصہ ہی والایہر اور اگر خوف رہا
یا تشویش دوسرے نماز یا سنو تو بلند آواز کے ساتھ پڑھ کہ کچھ پاک نہیں رکنا بلکہ مستحب ہے بھیر میں مان
صدقہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نماز تہجد میں جبر سے قراوت پڑھتا ہی پس فرمایا انحضرت

علیہ السلام نے رحم اللہ فلانا الحیث فنوینہ القلب اسلیکے کہ جہر کرنا قنارت میں بیدار کرنا ہے قلب قاری کو خواب غفلت سے بیدار کرتا ہے اور جمع کرتا ہے قاری کو تدبیر معانی میں ولیم مرت السمع الیہ اور یکا کے پرہیزناہی عنان سمع کو غیر کی طرف سے طرف قرآن شریف کے ونفی النوم والکسل اور دور کرتا ہے نیند اور کاہلی اور سستی کو کہ مانع ہیں تدبیر اور فکر اور حضور قلب سے ویزید فی النشاط اور زیادتی کرتا ہے نشاط اور شادمانی اور حلاوت قنارت میں ووقوف الرقہ اور بیدار کرنا ہے جہر سوتے ہوئے کو اول اور آخر شب میں پس ہوتا ہے سبب اجبار اور باعث دعا اور سکے کا ترغیب فی العبادۃ اور رغبت والا ہے آویوں کو عبادت میں لینے جو شخص کہ سننے آواز اسکی اہل طاعت سے تو رغبت کر لیا جائے میں فوراً کس واروہ حدیث بزرگین معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے کہ جب اوٹھے کوئی تم میں سے رات کی نماز کے لیے تو چاہیے کہ بلند آواز سے قرآن پڑھے اسلیکے کہ ان الملائکہ وعمار اللہ استیون قراراہ و یصلون لصلوئہ کہ تحقیق فرشتے اور رہنے والے گھر کے جنوں سے سنتے ہیں آواز قاری کی اور نماز پڑھتے ہیں ساتھ قنارت او سکے کے سینے جبکہ اوسمی رات کے وقت قنارت جہر سے پڑھتا ہے نوکرا گاتین اور فرشتے محافظین اور جن وغیرہ باشندگان گھر کے کہ مسلمان ہوں قاری کی قنارت سنتے ہیں اور اسکے قنارت کی سبب سے خود ہی قنارت پڑھتے ہیں پس اس تقدیر پر مرد صلوٰۃ سے قنارت ہے بطور اطلاق کل کے جزیر یا مرد صلوٰۃ سے معنی حقیقتے او سکے میں یعنی نماز چیتے ہیں ساتھ او سکے اور اقامت کر رہے ہیں او سکے چپے پس دونوں تقدیر پر قاری دل ہے خیر بر والدال علی الخیر کفاحہ والمستی منہ افضل اور عبادت مستعدی افضل ہے غیر مستعدی سے یعنی وہ عبادت کہ نفع او سکا تجارت اور ہو غیر کی طرف بہتر ہے اوس سے کفاحہ اور فاعلہ او سکا خاص عبادت کہ نیوالی ہے کو ہو پس یہ قول مصنف کا گویا کہ دوسری دلیل ہے فضیلت جہر بر اللہ عن الیقین تفضل الاجر اور تفضل اور زیادتی نیت کی زیادہ کرتی ہی اجر اور ثواب کو معنی اگر عمل واحد میں چند نیتیں کرے مانند نیتوں مذکور کے تو ہر ایک نیت پر اجر اور ثواب مرتب ہو لیا اسی باعث سے متکثر اور زیادہ ہوتے ہیں اعمال ابرار کے اور زیادتی ہوتی ہے اونکے ہر جات میں پس ہونی ہر قنارت مختلف کہ اوس میں اجتماع چند نیتوں کا ہو سکتا ہے بخلاف اخلا کے اب جاننا چاہیے کہ مصنف نے ارادہ کیا ہے ساتھ اس قول اپنی کے دیر ان خاف الریاء والا فبجز جمع کرنا در بیان حدیثوں فضیلت اخلا اور جہر کے اور یہی تو جمیع جمع کے اجلا میں نووی سے منقول ہے ہر قسم کی مصنف زارشاد کرتا قاریا باین طور کہ اختیار نہ دو شیعہ کہ اس میں صلاحیت ہو قلب کی اگر یہ یہ معنی سابق سے ہی مفہوم ہوتے ہیں لیکن تصریح کرنا ساتھ او سکے جو معلوم ہو ضمنا احب اور انہل ہے اسلیکے کہ والا احب النظر الی صلاح القلب اور محبوب تر جہر اور اخلا و تلاوت میں نظر کرنا طرف صلاح قلب قاری کے ہی اگر صلاح او سکے قلب کی جہر میں ہو تو جہر افضل ہے اور جو سر میں ہو تو سر اور اخلا بہتر ہے حبیبہ النظر فرمائی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے طرف اوس شیعہ کے کہ ابابکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما کے قول میں تہی مصعب علیہ السلام ابابکر فی الاسرار و عمر فی البہر رضی اللہ تعالیٰ عنہما لہ التخصیص عن النیتہ پس پسند کیا آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ابابکر صدیق رضی اللہ عنہ کو پوشیدہ اور مخفی پڑھنے میں اور عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو جہر سے پڑھنے میں خوشنود اور راضی ہو و سے اللہ تعالیٰ اور دونوں سے پیچھے تخصیص کرنے نیت اول دونوں کے مروی ہے کہ گذرے ہی علیہ السلام ایک رات اصحاب کثرتہ یعنی ابوبکر صدیق اور عمر فاروق اور حضرت بلال پر پس پایا آپ نے تینوں کو مختلف الاحوال گذرے آپ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اس حال میں کہ ملکی اور بار یک آواز سے

قرآن پڑھتے تھے پس پوچھا آپ نے اور اسے باعث افتخار کا پس عرض کی حضرت صدیق نے کہ مناجات کرنا ہوں سامنے اس ذات
 کے کہ مستمل ہو اور خدادادوں کو پس سنانا اور سکا جبرک طرف محتاج نہیں ہو اور گدڑی عمر فاروق براس مال میں کہ جبر سے قرار تہتر
 تہتر آپ نے اونسے وجہ اسکی دریافت فرمائی پس عرض کیا حضرت عمر نے کہ جبر سے اور ہوتا ہوں میں سوتے ہوں کو اور دوسکرتا ہوں
 شیطان کو کہ قرار تہتر قرآن سے بہانہ کرنا اور گدڑی بلالؓ بردارن قالیکہ پڑھتے تھے ایک آیت کسی سورت سے اور دوسری دوسری کو
 سے پس فرمایا آپ نے کہ کیا سب سے اسکا حضرت بلالؓ نے عرض کی کہ ملتا ہوں میں طلب کو ساتھ طبیع کے پس فرمایا آنحضرت علیہ الصلوٰۃ
 والسلام فی کل مقام حسن واصاب لیکن فرمایا آپ نے حضرت ابو بکر صدیقؓ کو ارفع قلیلاً بلند کر آواز کو شور اور فرمایا عمر فاروقؓ کو افس
 تلسا بست کر آواز کو شور کرنا قال اللہ تعالیٰ لا تجزع علیکم ولا تخافت بہا ولا تنزع بین ذلک سبیل یعنی فرمایا آپ نے ابو بکر صدیقؓ کو کہ اگر شتر سنا جا
 رب اپنے سے قدر قلیل اور گردان واسطے خلق کے اپنی قرار تہتر میں سے حسد ہی وہ بھی سنکر فائدہ حاصل کریں اور فرمایا حضرت عمر فاروقؓ
 کو کہ اوٹھا نظر خلق سے اور گردان واسطے نفس انبی کے مناجات رب اپنی سے نصیحتی دوسروں کا سنانا بہت ٹھوڑا ہے اگر دیکھ
 ہی نیت کے ساتھ ہو بلکہ اصلاح اپنی مقدم کر تحسین الصوت بہ اوجہ تلاوت قرآن کا یہ جو کہ خوش کرے آواز اپنی کو ساتھ اس کے
 تاکہ سنانا اسکا موثر اور کارگر ہو ورنہ سننے والوں کے دلوں میں واضح ہو کہ تحسین صورت قرآن پڑھنے میں سمون ہے لیکن اس
 حد تک کہ تغیر ہو جاوے نظم قرآنی اور شارب ہو جاوے وحی منزل ساتھ الحان و مانی کی تفسیر اتفاق میں ہے اگر آدمی خوش آواز
 نہ ہو تو اپنی آواز کو ٹکٹ سے خوش آواز بنا دی جبکہ کہ ہو سکے لیکن نہ اس حد تک کہ خارج ہو جاوے طرف تعلیم کے اور تفسیر
 معرۃ التجوید میں جو کہ مراد تحسین اور ترغیب قرار تہتر سے یہ جو کہ ادا کرے حروف کو مناجات اور کلمی سے نہ اسطوریر کہ مفاد اور محالی
 متغیر ہو جاوے جیسکہ اس زمانہ میں اندہ ہے مادر زادوں نے نکالای اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جو قرآن کو ساتھ لحن
 کے اور در رکھو یا تین لحن ہل کتاب سے کیا رسالت میں ہی کہ دیکھا آنحضرت علیہ السلام نے سالم مولا ابو حذیفہ کو کہ قرآن پڑھتے تھے
 خوش آوازی سے پس فرمایا الحمد للہ الذی جعل فی استی مثلہ نورح ایسے کہ درود و حدیث تغیب میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے آذان اللہ
 لسی اذین الحسن الصوت بالقرآن نہیں استماع کیا اللہ تعالیٰ نے ساتھ گوش رضا اور قبول کے کسی چیز کو مثل استماع اور قبول و گوش
 کے آواز خوش کے تین ساتھ تلاوت قرآن کے اور بعض نسخوں میں تحسین الصوت ساتھ بار موعودہ کے آیا جو کہ وہ بھی سہی لام کرے
 تاج اللغات میں جو کہ اذن بفتح تین گوش فراداشتہ دنی الہراج اذان لا اذنا استمع لہ اور اذن ساتھ کسرہ کے دستوری اور اجازت
 دیتا ہے اور ساتھ ضم تین اور سکون کے سہی گوش کم تر یعنی دارہی شان تحسین صوت بالقرآن میں حدیث ماذن آلج کہ مستماع
 شتوا نہیں ہوتا اللہ تعالیٰ جل جلالہ ساتھ سمع قبول اور رضا کے امتناع قبول اور رضا مندی اس کے کہ حسن صوت اور
 خوش آوازی کو ساتھ قرآن کے اور ایک روایت میں آیا ہے کاؤنہ لشی تنبی بالقرآن لیکن یہ حدیث ان لفظوں سے کہ تن میں کو
 میں نہیں یا لگی صحیح میں بلکہ ان الفاظ سے ماخوذ ہے اجاء العلوم سے اور مروی ہے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نہیں استماع کرنا
 ساتھ گوش قبول اور رضا کے کسی شے کے تین زمین سے مگر اذان مودوں کی اور آواز خوش واسطے قرآن کے لغوی

کہا کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے البتہ اللہ تعالیٰ زیادہ شے والا ہے آواز اس آدمی کی کہ قرآن خوش آوازی سے
 پڑھتا ہو اور یہی مروی ہے غایس منان لم یتمن بالقرآن یعنی علماء نے فتنی کو غنی بالقصر سے اخذ کیا ہے یعنی نہیں ہے ہم میں سے وہ
 شخص کہ تو نکل اور بے پروا نہ ہو اس سبب قرآن کے متلح و دینا سے اور بعض علماء نے غنا بالمدر سے مشتق کیا ہے اور اس تقدیر پر حاصل اسکا
 یہ ہو گا کہ جو شخص فتنی اور ترغم ساتھ قرآن کے نکرے وہ ہم میں سے نہیں ہے کتاب التمسید فی معرفۃ النجومین میں ہے کہ مرد خدا و محمد و سے
 تطریب کر وہ اور تحمین مذکور نہیں ہے بلکہ مراد اس سے تریل قرات اور تحمین صوت اور حفظ حروف اور مراعات وقوف اور تجوید
 قرات اور تصحیح تلاوت ساتھ استتہار و خوف اور رہا کے ہے خلاصہ یہ ہے کہ تطریب اور تیز بین اگر طبعی اور جبلی ہو وہ محمود ہی اگر طبعیت
 کی استانت سے ہو جیسکہ مروی ہے ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت علیہ السلام نے استماع فرمائی قرات ادنیٰ پس جبکہ خبری
 آپ نے ابو موسیٰ کو ساتھ اسکے کہا اگر جاننا میں کہ آپ سنتے ہیں البتہ زیادہ تحمین اور تیز بین کہنا قرات میں اور وجہ محمود ہونے اس کے
 کے یہ ہے کہ اچھی آواز خوب تاثیر کرتی ہے قاری اور سامع کے دل میں سبب خالی ہونے اس کے کے خلف سے اور وہ تطریب اور تیز بین
 کہ اوس میں خلعت ہو اور شاہ ہو جاوے راگ سے وہ مکروہ اور ممنوع ہے نزدیک سلف کے اور جس نے کمال کیا احوال سلف میں جان
 لیکہ کہ دے بری تھی قطع سے نہ تطریب اور تحمین طبعی سے کہ وہ مذہب ہر سبب حدیث زینو القرآن آج کے اور عادت شریف صحابہ کرام
 رضوان اللہ علیہم اجمعین کی یہ تھی کہ جب جمع ہوتی امر کرنی البین یکہ و سر کو کہ پڑھی سورت قرآن کی مکتبنا علی العزیز و تاثیر اس حال میں
 کہ اکثفا کرنے والا ہو ساتھ اچھی آواز کے اور قدر ترغیب اور سننے والوں کے اور اوپر قدر تاثیر اور وقت قاب و اور نرمی جلوہ داشتین
 کے جیسکہ دردی قرآن شریف میں قشعر منہ جلوہ الدین بخشون رہم ثم نین جلوہ ہم و قوا ہم الی ذکر الدین یعنی قرآن شریف کو اس قدر پڑھے
 کہ اوس میں قاری کو شوق پڑنے کا اور رغبت باقی رہی اور سننے والے شوق سننے کا کہیں اور موثر ہو و انکی دلون میں نہ اس حد تک
 پڑھے کہ پڑھنے والا اور سننے والا سننے سے بیزار ہو جاوین اور حضور و دون کا جاتا رہے اسلئے کہ مروی ہے اقرء القرآن ما تلف علیہ فلو کم
 ولانت جلوه کم فاذا خلقتهم فاستم لقروہ اور ایک روایت میں ہے فاذا خلقتهم فتوا موعنہ اور مروی ہے ان حسن الناس قراۃ من اذا قرو
 یحزن بہ و ایضا ان اللہ یحب ان یقرو القرآن بخیر اور مروی ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے قال سئل النبی علیہ السلام ان الناس
 احسن قراۃ فقال الذی اذا قرأ رایت انہ یخشی اللہ عزوجل وان حسن الناس صوت بالقرآن اختا ہم وان ہذا القرآن نزل یحزن فاذا
 قرأتموہ فافرنوا اور مکتبنا حال ہی عنہ کہیں سے بننے تحمین اور تیز بین دی اپنی آواز کو ساتھ قرآن کے اوس حال میں کہ اکثفا کرنی والا
 ہو اوپر اس قدر کہ تطریب دی سامع کو اور موثر ہو اسکے دل میں غیر تغیر نظم اس حال میں کہ تغیر تنبیہ والا ہو نظم قرآن کو ساتھ
 نرا کہ کہنے بد و دن کے اور ضیاع کرنے حرکتوں کے یہاں تک کہ فتح سے اللہ پیدا ہو اور کسر سے یا اور منہ سے واو یا ادغام کرے غیر
 جگہ ادغام میں یا تغیر دی حروف کو و انکی مخرجوں سے یا تغیر کرے صفات حروف کو ہمس اور جبر اور شدت اور فوت اور تبدیل حرکت
 اور سکنا سے کہ یہ امور تحمین صوت کو لازم ہیں سیوطی نے روضۃ النووی سے نقل کیا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ افراط اس وجہ پر حرم
 ہے فاسق ہوتا ہے ساتھ اسکے قاری اور گناہگار ہوتا ہے مستمع اسلئے کہ اوسے عدول کیا طریق مستقیم سے و لامر مع قواعد الموسیقی

الحمد للہ المصنوع بالی الشیخہ اور اس حال میں کہ روایت کرنا ہوا تو عند موسیٰ کو کہ نہ سوچ اور منع میں اور سبستی کی گئی میں طرف اہل بیت
 کے جہا صاحب فسق اور فوج میں سبیلے کہ پڑھنا قرآن شریف کا سنا تہ تو اہل علم موسیٰ اور نعمات کے حرام اور منع ہے شریعت محمدی صلی اللہ
 علیہ وسلم میں چنانچہ موسیٰ نے شعب الایمان میں زمین سے نقل کیا کہ مروی ہے خلیفہ شمس کو فرمایا پڑھنا صلی اللہ علیہ وسلم نے اقوال القرآن
 بخون العرب و امواتہا و ایاکم و لکون اہل الفسق و اہل الکناہن و تہی بحدیث قوم یحجون بالقرآن ترجیع القرآن لا یلوح لکما و یحسبہم مفتوحة قلوبہم
 و قلوب الذین فیہم شامہ یعنی پڑھو قرآن کو ساتھ لہجہ رب کے اور آواز ان کے کے اور دور رکھو اپنے تئیں لہجہ اہل فسق اور اہل کفر اور اہل کفر
 اور قریب ہے کہ اولیٰ عیہ میری ایک قوم کہ ترجیع کریں گے ساتھ قرآن کے مانند ترصع غذا اور نوہ کے کہ تئیں گند گیا قرآن خارجہ سے لہجہ صفا کے
 تئیں پڑھنا یا بخور اے گلی سے تیرا ترے کا جودل میں تاثیر کرے بلکہ تہ میں ہوا و دل دیکھا اور بدن کو کو کر کہ پسند کہی میں او کو بحال کو کہا و علمائے کہ مراد
 لکون رجبہ وہ کہ وہ سب کتیں السموات و الارض و در ترقی و در تحریک استعد ہو کہ پیدا کرے اللہ کی ڈرا و عزت کو باوجود رعایت کرنے قوانین عالم بخور ہوا
 رعایت نہ کلمات و نہ دین کر لہجہ تلف کر لے قوانین ہستی کے جسیر کہ چونکہ غصیبہ میں ہوا و رہی و دوا و نصاریٰ کہ طبیعت ہوا کی تائید میں بطرح اولہ لکھ کر تہی ائمہ شیخ
 عبدالحق و ولوی نے لکھا ہے کہ تلفت ساتھ رعایت کرنے قوانین موسیٰ کے کہ وہ ہوا و جبکہ موسیٰ ہوا و طرف تفسیر قرآن کے تو حرام ہے
 یقیناً اٹھی اور مروی ہے انس بن مالک کہ سنے امویوں نے آواز ایک آدمی کی کہ پڑھتا تھا قرآن شریف کو ساتھ ایسی آواز کے کہ لگا ہے کہ آواز
 و گوں نے پس منع کیا او کو ایسے پڑھنے سے اور مراد تفسیر سے جو بخاری کی حدیث میں وارد ہے تیس مناسبت میں لم تہن بالقرآن تہنہ ہوا
 تئیں طبعی ہے جسیر کہ طبعی میں ہے یعنی وہ سخن اور تحسین کا اعانت طبیعت کے ساتھ ہو جیسا کہ مشاہدہ کیا جاتا ہے قرآن عرب سے
 اور صاحب جہل حاصل نے کہا ہے لیشہ ان یکون بالفیض القرآنی زنا تباہین لوعاظہن لکون الحجۃ فی القرآن اسنی عنہ صلی اللہ علیہ
 وسلم و لا مشغل من التذکرہ اور اس حال میں کہ مشغول ہو بنوا الا اور یاز رہنے والا ہوا بسبب تئیں صورت کے تہ ہرسانی اور ربطا تلف قرآنی
 سے یعنی تئیں صورت میں اس حد تک تلفت نہ کرے کہ مشغل اور محرم ہو جلوت تدبیر و تفکرسانی او احوال و قرآنی سے کہ عبارت
 دین او امر اور تہاجر سے اور معرض ہوا نبیاء کے حالات اور دلیا و اللہ کی بیانات اور اہلک ایدار اللہ اور درجات جنت اور درجات
 مارا و احوال قیامت سے کہ یہی مقصود اعلیٰ اور مطلوب اقصیٰ ہے پڑھنے سے یہاں تک کہ طبعی کے کہا ہے کہ لا تشغل تجوید الحروف و اتوا
 عن منار جہا علی طریق البالیہ من قویلات الشیطان الصارۃ عن فہم علی القرآن ماس یہ کہ خوش آوازی قرآن پڑھنے میں و قسم کی
 ہا تہی ہے ایک تو وہ کہ قصفا طبیعت کا ہوا و بسبب طبیعت او سپر ساحت کرے کہ حاجت طرف تعلیم اور نظام کے منوبہا اور ہوا جاد
 پڑھنے والا طرف طبیعت اپنی کے تو تطرب اور تمجید اس سے نمود میں آوے نیز خروج دائرہ تجویز سے او لیون عرب سے یہی مراد
 ہا جیسا کہ اسکا ذکر ہو چکا پس یہ قسم بالا جماع جائز ہو اور دوسرے وہ ہے کہ سماعت طبیعت اور یہی تفہیم سے حاصل نہیں ہو
 بلکہ حاجت پڑے طرف تعلیم اور تکلف کے جسیر کہ گانے والوں کی آواز میں کہ طرح طرح کے راگون او قسم قسم سے ایقامات تخصیص
 سے پڑھتے ہیں یہ قسم کہ وہ اور منع ہو سکن کے نزدیک و لیکر اور حق عداوت قرآن کا یہ ہے کہ تنظیم کرے او کی جب فارغ
 ہوا مانتن آداب ظاہری قرآن سے پس شروع کیا آداب باطنی میں پس کہا و ضبط یعنی مستعد ہو و سے عظمت قرآن کا اور

وہ نہیں حاصل ہوتی جب تک کہ شکم کی عظمت ملاحظہ نہ کرے چنانچہ فردی ہو کہ عکرمین ابی جہل جب کہو لے قرآن کو تو ہیوشش ہو جاتی
 اور کہتے ہو کلام بی پس معلوم ہوا کہ کلام کی عظمت اور نظم شکم کی عظمت سے حاصل ہوتی ہے اور شکم کی عظمت نہیں حاصل ہوتی
 جب تک کہ نامل اور تنکر نہ کرے صفات جمال اور حلال اور افعال و سکے میں مانند خلقت سموات اور عرش معلیٰ اور ایجاد رخن الی تحت
 الشری کے حاصل ہیکہ قرآن مجید کو بزرگی مانے کہ کلام الہی ہے اور اللہ تعالیٰ جو اسے اسکے ساتھ کلام کرتا ہے اور وہ قدیم ہے اپنی
 ذات میں اور جو کہ تلفظ کیا جاتا ہے اور زبان بر جاری ہے وہ حروف ہیں جیسکہ کلمۃ التیش کا زبان سے کہنا آسان ہے اور ہر شخص اسکو
 کہہ سکتا ہے لیکن حقیقت اور ماہیت اسکی کوئی زبان پر نہیں لاسکتا اسطرح اگر ان حرفوں کے معانی کی حقیقت ظاہر ہو یہودی ہو جاوے
 تو ساتون آسمان اور زمین اسکی طاقت نہ لاسکین وزودق اسیلے کہ وارو ہے شان عظمت قرآن شریف میں دلو انزلنا ہذا القرآن علی
جبل لرا ایتہ خاشعا متصدعا من خشیتہ اللہ اگر اوتارے ہم قرآن کو پہاڑ پر اور اس پہاڑ کو اور اک اور فہم دیتے تو النہ دیکتا تو اسکو ڈوبو لا
 اور فرما ہر دار اور پارہ پارہ ہو بنو الا خوف خدا اور بیت اون وعیدن سے جو اس میں مذکور ہیں اس میں قرآن شریف کی عظمت اور بزرگی
 کا بیان ہے اور انسان کو توحید اور سترش ہے بسبب قساوت قلب اور قلت تشیع اور تصرع کے پڑھنے کے وقت میں ح اور دار و نشان
 عظمت قرآن میں حدیث میں قرآن القرآن فری ان احدک اولى فضل مما اولى فقد استغفر عظمہ اللہ تعالیٰ جسے کہ بڑا قرآن کو ہر گمان کیا
 کہ تحقیق کوئی دوسرا دیا گیا ہے افضل اور ستر اوس چیز سے کہ دی گئی ہے اسکو پس تحقیق حقیر جانا اوستے اوس چیز کو کہ بزرگی دی
 ہو اسکو اللہ تعالیٰ نے اپنے کوئی چیز امور دینا اور عقبی سے عظم اور کرم نہیں ہے نزدیک اللہ تعالیٰ کے قرآن مجید سے پس لائق
 اور سزاوار تعظیم کے قرآن ہے نہ دوسرے کوئی چیز سو جاہتہ قاری کو کہ تعظیم کرے اسکی اور مستفاد ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو سزا
 وار کرامت عطا فرمائی ہے پہاڑ اگر اعتقاد کیا قاری نے کہ دیا گیا ہے کوئی فرد افراد انسان کا بہتر چیز قرآن سے تو تحقیق منیر اور ہکا
 جانا اوستے اسکو جو عظیم ہے نزدیک اللہ تعالیٰ کے اور حقیر جانا قرآن کو امور دنیوی سے اور حقارت کلام اللہ کی بے حقارت شکم
 کے ہے نوذ بالمدین شرور نفسا ومن سبیات اعمالنا اللہم انما الحق حق والباطل باطل و یخیر القلب اور حق تلاوت کا یہ ہے کہ
 کرے قاری قلب اپنا وقت تلاوت کے اور ترک کرے حدیث نفس کو لہا ہون انہ الاصل بسبب اس کے کہ ذکر چکانماز کے بیان میں کہ
 اصل اعمال میں حضور دل کا ہو اور حضور عمل میں مانند روح بدن کے ہے وہمہ اور وقی اور ساتھ اسی حضور قلب کے تفسیر کی گئی ہے
 نزدیک بعض کی یہ آیت جو وارو ہے قرآن مجید میں یا یحییٰ خذ الكتاب بقوة اسے یکے پکڑ تو رات کو ساتھ حضور قلب اور فہم معنی کے
 لینے پڑھ اسکو جد و جہد اور حضور دل کے بعض بزرگوں سے سوال کیا گیا کہ جب پڑھتے ہو تم قرآن کو آیا نفس تمہارا حدیث کرتا
 ہے کسی شے کے ساتھ تو جواب میں کہا گیا کوئی شے محبوب تر ہے نزدیک ہماری قرآن سے تاکہ حدیث کرے ساتھ اس کے نفس
 ہمارا قوت القلوب میں منقول ہے کہ بعض سلف جب پڑھتے تھے کبھی سورت کو غفلت سے لینے بے حضور قلب کے تو ناد و کرتے
 اسکا تہید بر اور حق تلاوت کا یہ ہے کہ نہ برابر اور نامل کرے قاری معانی اور لطائف قرآنی میں کہ مقصود اور مطلوب قرآن پڑھنے سے
 یہی ہے یعنی قاری قرآن میں حرف نمل نفس پر بغیر نامل اور تدبر کی اکتفا نہ کرے اور یہ تدبر حضور سے غیر ہے کیونکہ آدمی

[illegible]

کرتے کہ جو چاہے امام کے لئے مقتدی ہو تو تردد و سلسلے تدبیر کے لئے کیونکہ مقتدی اگر ایک ایت کی تدبیر میں باقی رہا اور امام دوسری
 ایت میں مشغول ہو تو یہ گنہگار ہوگا جیسے کہ کوئی شخص مناجات کرتا ہو کسی کے ساتھ اور وہ تعجب میں ہو جاوے ایک کلمہ سے اور مشغل ہو جاوے
 باقی کلام کے سمجھنے سے اسی طرح اگر جو تسبیح رکوع وغیرہ میں اور وہ متفکر ہو اوس ایت میں جو پڑھی تھی قیام کے وقت پس اس قسم کا
 تفکر و سوچنا جس پر فقہ قاضی علیہ الصلوٰۃ والسلام لیکتا بابت پس تحقیق کرتے رہے تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں تمام رات ساتھ
 ایک ایت کے جسے کہ مروی ہے ترمذی اور ابن ماجہ میں ابی ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے ان لفظی علیہ السلام قاضی پانچ پروردہ باخنی اور
 اور نہ آیت یہ چنان تہذیب فائز عبادک وان تغفلتم فانک انت الغریب الحکیم اور کثرت رہی تم پر ہی ایک رات ساتھ اس ایت کے ام حبیبہ
 ابتر حوالہ السیات الایا و کثرت رہی سعید بن جبیر ایک رات کہ ترمذی کرتے تھے اس ایت کو و انما زوالیوم امیر البحر مومن اور مروی ہے بعض
 سلف سے کہ سورہ ہود میں چہ مینے تک تفکر کرتے رہے اور تکرار کرتے تھی اوسیکے اور نہ فارغ ہوتے تھے اوس سے و یقفہ ورجع ثلاث
 کایہ ہے کہ قصد کرے سمجھنا اسرار قرآنی اور معانی باطنہ قرآنی کا اور طلب کرے وضو و اہمیت کا جو چیز کا مناسب ہو سکی ہو اور یہ تفہیم غیر
 تدبیر سے ایسے کہ تدبیر عبارت ہو فکر کرنی ظاہر معانی قرآنی سے اور تفہیم عبارت ہی تھیں نظر سے اسرار باطنہ میں اسی لیے اشارہ کیا مصنف
 نے ساتھ اس قول اپنے کے و ہو اور تفہیم متبادلات بحسب صفاء الباطن ظہور الکاشفۃ یعنی فہم متبادلات ہوتا ہے موافق صفائی باطنی
 حصول انوار قلب کے اور ظہور کاشفۃ کے جفتہ کہ صفائی باطن کی اور کاشفۃ زیادہ ہوگا اوسے قدر فہم معنی ہی زائد ہوگا اور چونکہ
 بعض علماء ظاہر نے اہل تصوف پر تشبیہ کی ہے سچ تاویل کرنے کلمات قرآنی کے خلاف اوسے کہ منقول ہے ابن عباس اور تمام مفسرین
 سے اور کہا ہی کہ تاویلات خلاف اوسے کہ جو منقول ہے کفر ہے ساتھ حکم اس حدیث کے من قرآن لقرآن براہ فلیتوہم تصور من الناس
 اوسے دفع میں اشارہ کیا مصنف نے ساتھ انبار اور انار کی قرآن مجید میں ارباب فہم کے لیے معانی بہت ہیں اور ساتھ اس قول ابی ذر
 کے فورج اسلئے کہ وارد ہے حدیث ابن جنان میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ان للقرآن ظہور و لبطن تحقیق و واسطے قرآن کے ظہور
 لبطن ہی اور روایت کیا ہی ویلی نے القرآن تحت الحشر لہ ظہور و لبطن واضح ہو کہ ظہور لبطن کی تفسیر میں علمائے اختلاف کیا ہے بعض
 نے کہا ہے کہ ظہور وہی کہ بیان کیا ہے اوسکو نقل نے اور لبطن وہ ہے کہ کھول دیا ہو اوسکو تاویل نے اور کسی نے کہا ہے کہ ظہور جلی معنی سے
 عبارت ہی اور لبطن خفی معنی سے کہ وہی سر ہی در بیان اللہ تعالیٰ اور در میان خاص بندوں اوسے کہ جیسے کہ علماء ظاہر فاضل تعلیم
 سے معنی لغوی جانتے ہیں اور علماء باطن اور اہل تصوف جانتے ہیں کہ مراد فاضل تعلیم سے صاف اور پاک کرنا و لکا ہی مقاصد مبین
 اور مہمات دایرین سے اور جسکو کہ ادنیٰ درجہ فہم قرآن کا ہو تو وہ داخل ہی اس قول میں و منہم من یستعجلیک حتی اذا خرجوا من عندک
 قالوا الذین اتوا بالعلم ماذا قال انھا اول کلمات الذین طبع اللہ علی قلوبہم کما فی الاحیاء و فیہ تامل بہر استہدایہ کیا ماثن نے مدعی
 سابق پر ساتھ دو سندوں کے کہ اول انکی یہ ہے لا ینفک العبد حتی یرى للقرآن وجہ ما کثیرۃ و اما منہم من ہوتا ہے آدمی ساتھ کمال انانی
 کے یہاں تک کہ دیکھتا اور اعتقاد کرے واسطے قرآن کے وجہ کثیر و چنانچہ حضرت قطب الاقطاب فرو الاجاب غوث الثقلین میں
 اللہ سرور البرزخ کے مناقب میں لکھا ہے کہ ایک روز آپ کے سامنے کسی قاری نے ایک آیت پڑھی آپ نے ایک وجہ اوسکی تفسیر میں بیان

پہر دوسری وجہ بیان فرمائی پہر تیسری وجہ سمیٹ کر کیا رہے وہ ہیں بیان کیں اور یہ ہیں تک حاضرین مجلس کا علم ہی تھا یہیں جاؤں
 کے قسم میں آتا تھا پہر اور وہ ہیں بیان کرنا شروع کیا حتیٰ کہ بالیس وجود اوستی کی تفسیر میں بیان کیں اور پہر وہ کی سند البی التعلیل کو
 بہو بنائے کہ حاضرین مجلس سب تعجب میں رہے پہر فرمایا یہ قرآن ہے قال کو اور پہرانی ہر طرف حال کے اور کہا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اس
 کلمہ کے کہتی ہی ایک شور اور اضطراب حاضرین کے دونوں میں بڑا کہہ دون کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے جنگل کا رسد لیا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ
 عنہ نے فرمایا ہے اگر جانتا میں اللہ بہریتا جالیں اوٹوں کو سورہ فاتحہ کی تفسیر سے اور ابن جبر نے اس حدیث کو ابی الدرداء سے
 ان الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے لا یفقه الرجل کل الفقه حتی یجمل للقرآن وجوہاً پس شاید کہ اتق سے اس روایت کو بالسنی نقل کیا ہے یا
 اور اسکے نزدیک انہیں الفاظ کے ساتھ جو متن میں مذکور ہیں ثابت ہوئی ہو اور بعض شروع میں ہی کہتے کلام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے
 اور دوسری سند استشہاد مصنف کے صحیح حدیث کہ روایت کیا ہے اس کا وہ ابن ابی شیبہ اور یوعلیٰ اور یحییٰ نے ابی بریرہ رضی
 اللہ عنہ سے کہ فرمایا آن حضرت علیہ السلام نے اقروا القرآن والنسوا غرائبہ یعنی پڑھو قرآن سہلین کو اور دھو نہ جو غرائب یعنی سہلی
 خفیہ اس کی کہ پوشیدہ اور خفی میں اہل بی ہر اور ظاہری کہ وجہ کہ کثیر اور سانی غریبہ نہیں حاصل ہو سکتی جو تفسیر ظاہری سے لیں
 اس میں دلالت ہی اس پر کہ ہم سانی قرآن میں بجاں وسیع ہی لیکن جب تک کہ حکم ظاہر تفسیر کا ٹکڑے تک باطن کے پورے بنے بنے طبع نہ
 کیا دے اس لیے ابن جبر نے کہا ہے کہ جو شخص کا سر قرآنی سمجھنے کا دعویٰ کرے اور ظاہر تفسیر پر حکم کرے تو اس شخص کے مائد
 ہی کہ گھر کے اندر داخل ہو جائیگا دعویٰ کرے پہلے داخل ہونے پر ورنہ اس کے سے انتہی اور سبب ثابت ہونے پر وجود کثیر کے
 قرآن کے لیے فرمایا ہے علی رضی اللہ عنہ نے نوشت ان او قریبیں پھر اس تفسیر اسم القرآن لصلت کہا ابن جبر نے کہ اس میں کچھ
 اشکال ہیں اس شخص کے نزدیک کہ تامل کرے حمد کے بیان وسیع میں اور اس کے اقسام اور اسباب اور غایت میں بہ نظر کرے طرف
 جلال اور بزرگی اور اس کے جلال میں ہے ساتھ اس کے کمال اور شرف اور شرح جزئیات اس کے سے اور مخالفت میں کے اور بہر خود کرے
 مسمیٰ رب میں اور عالم کی تربیت کی کیفیت میں کہ طرح طرح سے رب العالمین اپنی مخلوقات کی پرورش فرماتا ہے کہ انسان کی فہم کا
 معاملہ اس کے حصہ سے قاصر ہی اور خیال کرے اقسام اور انواع عالم اور قہر اس کے میں کہ ہزار عالم میں چار سو خشت کی میں اور چار سو
 دریا میں انتہی اس لیے بعض علما نے کہا ہے کہ ہر آیت کے لیے ستر ہزار فہم ہیں اور بعضوں نے کہا کہ کلام باری حاوی ہے بہتر ہزار عالموں
 کو بس کافی ہے تیسرے لیے شاہد کافی اور دلیل کافی یہ قول اللہ تعالیٰ کا قل لو کان الجہنم مآداً لکلما ربی لنفذ المحر قبل ان تنفذ کلما
 ربی ولو جئنا بمثلہ مآداً اور جبکہ انہیں دونوں حدیثوں مذکورہ اور حدیث من شہد القرآن الحدیث میں لفظ ہر منافات نہیں
 پس دفع کیا مصنف نے اس کو ساتھ اس قول اپنی کے والما در دج من شہد القرآن براہ فاشیہ مقصود من النار اور وہ جو
 در دہے حدیث ترمذی میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ جو شخص تفسیر کرے قرآن کی اور بیان کرے سانی اس کے ساتھ نہ کرے
 اور عقل اپنے کے پس کہو اس کو کہ آمادہ اور طیار کرے جگہ اپنی نار سے کہ شیخ نجم الدین شارج عین العلم نے کہ مصنف نے اتباع
 اور پیروی کی ہے امام غزالی رحمہ اللہ کی حدیث مذکور میں صحیح قول من شہد کے والا یہ حدیث موافق روایت ترمذی کے قول

من قال فی القرآن الحدیث پس شاید کہ امام نے نقل بالمعنی کیا ہو لیکن اس پر وہ دہرنا ہے کہ قول فی القرآن عام ہے مثل ہے مطلق
 نکتہ کر کے کوئی قرآن میں تو تفسیر خاص ہے پس جواب اسکا یہ ہو سکتا ہے کہ شاید امام نے اس روایت کو انہیں الفاظ کے ساتھ
 بابا مواب جاننا چاہیے کہ اسے دو قسم پر ہے ایک وہ اسے کہ صحیح اور موافق ہو اصول اسلام اور قواعد عربیہ کے درمیان وہ کہ باطل
 اور خلاف اصول اسلام کے ہو پس مراد ساتھ اسے کے جو مذکور ہے حدیث شریف میں وہ ہے کہ مبنی اور موسس ہوا پر علوم کتاب
 اور سنت کے اور مخالفت ہو قواعد اہل عربیت سے جو مقررین جمہور کے نزدیک اور خلاف ہو اصول اسلام کے جو مسلمین نزدیک
 عامانے متجزی کی ہیں اگر کوئی شخص قرآن شریف کی تفسیر اپنی راست سے اسطور پر کرے کہ یہ جو میرے خیال میں آیا ہے یقیناً یہی مراد ہے
 تو یہ جائز نہیں ہے بلکہ لا بد ہی اس میں نفل صریح پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اور اگر تفسیر بالراہی کے اور کہہ کہ یہ بھی تاویل ہو سکتی
 ہے احتمال ہے کہ مراد اللہ تعالیٰ کی یہی ہو بدون قطع اور یقین کی تو کافی ہے ایسی تفسیر میں تاسیس اور قواعد عربیت اور اصول
 دین کے اور یہی مراد ہے بیہی کے قول سے کہ کہا مراد اسے سے غلبہ اسکا ہے پیغمبر قائم ہونے دلیل کے اوپر اور وہ جو قوی کرے
 اسکو بران پس ہمیں کو یہ مضائقہ انتہی اور بعض شخص کہ مستحب شرائط تفسیر کا ہوا قرآن شریف کی تفسیر کرے تو بیشک گنہگار ہو گا
 اگرچہ صحیح تفسیر کی ہو اور جو کہ مستعمل ہو آلات تفسیر کا عبارت ہے ہندو علماء میں سے جو مذکور ہیں اس قوم کی کتابوں میں اور قرآن کی تفسیر
 کرے پس باوجود ہر گاہ اگرچہ خطا کرے اور علمائے کہا ہے کہ داخل نہیں اس حدیث کی وعید میں وہ فرقے متبذین کے کہ صرف
 کرتے اور پیسرتے ہیں ظاہر قرآن کو موافق مذہب اپنی کے مجرد قیاس عقلی سے اسطرح داخل وعید مذکور میں وہ فرقہ باطنیہ کہ
 معتقد ہیں اسکے کہ قرآن کے لیے ظہر اور لطن ہے یعنی قرآن کے ظاہری معنی ہیں اور باطنی بھی لیکن مراد اوس سے باطنی معنی ہیں
 اسطرح داخل ہیں اوسمیں وہ فرقہ صوفیہ کہ تفسیر کرتے ہیں فرعون کے ساتھ نفس کی اور موسیٰ کے ساتھ قلب کے اور یقین کرتے ہیں کہ
 یہ مراد ہے آیت سے لیکن اگر کہیں کہ آیات سے مراد ظاہر معنی اوسکے ہیں اور یہ آیات اشارۃ دلالت فلان فلان امر پر بھی کرتے
 ہیں تو اوسمیں کچھ مضائقہ نہیں اور تصریح کی ہے امام غزالی رحمہ اللہ وغیرہ نے اس پر کہ حرام ہے صرف کرنا اور پیچھا کتاب اور سنت
 کا ظاہر سے جب تک کہ اس میں شارع سے کوئی دلیل منقول نہ ہو یا کوئی ضرورت داعی نہ ہو دلیل عقلی سے اور کلمہ فلیتوی اگرچہ بحسب الظاہر
 امر ہے لیکن مراد اوس سے خبر ہے یعنی اللہ تعالیٰ جگہ دیگا اوسکو نہ اسے ملا علی قاری نے لکھا کہ تفسیر ساتھ امر کے اہانت کی لہجہ پر ایسے
 کہا گیا ہے الامر فیہ للشیخ والتہذیب ایسے کہ یہ ابلغ تعلیظ اور تشدید میں اس سے کہ فرماتے کان مقبورہ فی النار انتہی اور وجہ تعلیظ کی یہ ہے کہ تفسیر
 بالراہ میں اللہ تعالیٰ پر افترا ہے ومن اظلم من افتری علی اللہ کذباً ایسے کہا گیا ہے کہ جو کوئی تفسیر کرے ساتھ اس کے ڈوبی اور ہر
 کفر کا اور بعض نے کہا ہے کہ کافر ہوتا ہے لان فیہ استخفاف بالشریعۃ اور ابن حجر نے کہا ہے کہ مستحق زیادہ ساتھ وعید کے وہ فرقہ اہل
 باطن کا ہے کہ سلب کیا ہے اوس نے لفظ قرآن کو اوس چیز سے کہ اس پر دال ہے اور ارادہ کیا گیا ہے اوس سے اور محمول کیا اور پھر
 کہ نہیں دلالت کرتا اور پھر اور نہ مراد ہے اوس سے اور یہ دونوں امر یعنی نفی اور اثبات باطل ہیں اور وہ مخطی ہے دلیل اور مدلول
 میں مانند تفسیر عبد الرحمن بن کیسان الاصم اور جہانی اور عبد الجبار اور رمائی اور مختصری وغیرہ کے اور اسی میں سے ہے وہ فرقہ کہ

تہ لیس کرے بدع اور تفا سیر بالہ کے اور قریب ہے تفا سیر مذکورہ کے تفسیر ابن عطیہ کے بلکہ امام ابن عربہ مبالغہ کرتے تھے اوسکی
 خلاف میں اور کہتے تھے کہ وہ قبیح ہے صاحب کشاف سے اسلئے کہ ہر واحد جانتا ہے اعتزال اسکا لیس اعتبار کرتا ہے اوس سے بجا
 اسکے کہ اکثر لوگ اسکو اہل سنت سے جانتے ہیں اور سوطی نے اتفاق میں ابن تیمیہ سے نقل کیا ہے کہ جن لوگوں نے خطا کی وہ دلیل
 میں نہ مدلول میں جیسے کہ بہت سے صوفیہ اور دعاوی اور فقہاء کا تفسیر کرتے ہیں قرآن شریف کے ساتھ ایسے معنی کی کہ وہ فی نفسہ قر
 بیح ہیں لیکن قرآن شریف میں نہ لکھا ہے نہ اشارت کرتا ہے اور نیز جبکہ اکثر ذکر کیا ہے عبد الرحمن سلمی نے حقائق التفسیر میں پس اگر جو وہی مذکور معانی
 باطلہ سے تو داخل ہے پہلی قسم یعنی خطا فی الدلیل المدلول میں اور یہی اوسنے کہا ہے کہ کلام صوفیہ کی قرآن شریف میں تفسیر نہیں ہے اور لسانی نے
 عامہ میں لکھا ہے کہ اوس میں محمول ہیں ظاہر پر اور عدول اونسے طرف اون معانی کے کہ جو یہ کرتے ہیں اور مذکور اہل باطن الحادیت اور سید الدین
 آشتی رانی نے اوسکی تفسیر لکھا ہے کہ کسی کی گئی ہیں ملاحدہ ساتھ اہل باطن کے سبب دعویٰ اونکے کہ کلام صوفیہ محمول ہیں ظاہر پر
 بلکہ اونکے لیے وہ معانی ہیں کہ نہیں جانتا اونکو مگر مسلم اور نہیں ہے قصہ ملاحدہ کا اس سے مگر تفا شریعت کا بالکلیہ ازبہن تحقیق اس
 طرف گئی ہیں کہ نص میں محمول ہیں اور یہ ظاہر کی باوجود اسکے انہیں اشارات غفیہ میں طرف اون قائل کی شکست ہوتے ہیں اہل سلوک
 پر اور ممکن ہے تعلیق در میان انکی اور در میان مراد ظاہر پر پس اسطرح اعتقاد کرنا کمال بولنا محض عرفان ہے امتی واضح ہو کہ اس مقام میں
 لطوالت اور سبط اس وجہ کیا گیا کہ متنبہ ہو جائیں وہ لوگ کہ سالک صوفیہ پر ملتے ہیں اور اعتقاد کرتے ہیں اونکی تفسیروں پر یہی مراد اللہ تعالیٰ کی ہو
 اور نہیں جانتے ہیں وہ امر جو قصہ کیا ہے صوفیہ صافیہ نے تفا سیراتی سے پس واقع ہوتی ہیں بیخ و درملاک کے اور داخل ہونے میں خدا میں
 اللہیم جنبا و جمیع السلیں جمالیہ و لا ترہا نہ معمول علی القطع علی مرادہ تعالیٰ پس یہ یہ مید جو مذکور ہو حدیث میں محل کی گئی ہو اور یہ تفسیر اور جزم
 کرانیکے مراد اللہ تعالیٰ پر لیتے جو شخص کلمات قرآنی کے معنی بیان کرے موافق عقل اور اسے اپنی کے پیرتین کرے کہ یہی اللہ تعالیٰ کی مراد ہے تو
 بیشک اوسکے حق میں وہ وعید جو اور اس قسم کی تفسیر آیت سے بھی ممنوع ہے کمال اللہ تعالیٰ ولا نقض بالیس کہ یہ علم ان قبولی اعلیٰ اللہ
 تعلیم اور جو کوئی تفسیر کرے بعد عایت کرنے تو اہل عربیت اور قوانین شریعت کی بسبب اجمال کے جیسے کہ ارباب تامل کرتے ہیں تو ہمیں
 کچھ مضائقہ نہیں بلکہ یہ تعلیم قرآن سے ہے اولاً احتیاج لاشیاء اللہوی با وعید مذکور محمول ہے اور پر حجت لانے کے اثبات خواہش ایسی
 کسی چیز میں نہیں وعید مذکور فی الحدیث یا محمول دہریتیں اور جزم مراد اللہ تعالیٰ کی تاویلات ممکنہ ہیں جو یا محمول ہے اور پر حجت کہنے کے موافق
 خواہش نفسانی اور رغبت جنائی کی کہ طبیعت اوسمیں مائل ہو پس جو شخص کہ کسی شے میں راسی باطل رکھتا ہو اور نفس اسکا راغب ہو
 اور طبیعت اوسکی مائل ہو طرف اوسکے چنانچہ متمرد اور روانفس اور خارج آیت قرآنی کو موافق نہونی اور اقصاے نفس اور مہلان طبع کی تفسیر
 کرتے ہیں اور محنت غرض اور اثبات مذہب باطل اپنے پر حجت لاتے ہیں اونکے حق میں بیشک وعید مسطورہ وار ہے اور اگر کوئی شخص غرض
 صحیح میں آیت کو اوپر ایک معنی کی محمول کرے اور ساتھ اوسکے دلیل لاوی اپنی معنی صحیح پر اور جانتا ہے کہ آیت قرآن سے قطعاً کسی مراد نہیں
 ہے چنانچہ کوئی واسطے غرض مجاہدہ قلب قاسی کے کہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اذہب الی فرعون انہ طغی یعنی مراد فرعون سے قلب قاسی
 اور نفس عاصی ہے نہ کہ معنای مذکور کے تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں اور مراد ساتھ معنی مذکور کی یہ ہے کہ کسی اور پر سبب تاویل اور اجمال کے

نہ جزم اور یقین جیسی بعض دھنچکے شخصین کلام اور ترغیب مستحبین کے لیے ایسی تاویلین کرتے ہیں اور ادسپر یقین کرتے ہیں البتہ یہ ممنوع اور غیر
 مشروع ہے یا یہ کہ وعید محمول ہو اسکی حق میں کہ سرعت کرے تفسیر میں باعتبار طراہر حریمیت کے بغیر تقویت دینے اور اسحیہ کے کہ ادسہ میں وارد
 ہیں اور متعلق ہیں ساتھ غرائب قرآن کے دون الاستنباط اور نہیں محمول ہے وعید اوپر استنباط کرنے اور باہر لانے سانی قرآنی اور اسرار
 قرآنی کے جیسے کہ ارباب تاویل کرتے ہیں اور لطائف اوسکا ساتھ چند دھروں کے ہے اول قول فقد السماع بسبب عدم سماع کل سانی لطیفہ
 کے زبان کو ہر بار سید مختار علیہ الصلوۃ والسلام سے الاتنی بعض آیات مگر بعض انہوں میں کہ مقتضای واقع اوسمیں شارع سے سماع متحقق ہوا ہے
 نہ کل میں پس لا بد ہی بعض آخر میں استنباط سے اور جو شرط لکھا جاوے تفسیر میں سماع رسول علیہ الصلوۃ والسلام سے اور محمول کی جاوے وعید مذکور
 ممنوع ہونے استنباط پر تو لازم آوے گا کہ تفسیر میں ابن عباس اور ابن مسعود اور عکرمہ دینیم کی جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے مسموع نہیں ہیں
 مہو جاوے تفسیر بالرای اور متحقق واسطے وعید مسطور کے عیاذا باللہ اور نہ پوچھیں تفسیر میں ان حضرات کے درجہ مقبولیت کو بسبب عدم سماع کے
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے یا مگر بعض آیات سے متشابہات اور محجلات ہیں کہ مستثنی ہیں استنباط سے یعنی استنباط بالراسہ درست
 ہے مگر آیات متشابہات اور محجلات ہیں استنباط درست نہیں فرمایا اللہ تعالیٰ نے و ما یعلم تاویل الا اللہ وقف کے ساتھ جیسے مذہب حنفیہ کا ہے
 اور محمل کا اور اک نہیں ہو سکتا مگر بیان کر نیسے و اختلافاً فہم اور بسبب مختلف ہونے صحابہ اور مفسرین کے تفسیر آیات میں علی اقوال متبع التوفیق
 بنیہا اوپر ان اقوال کے متبع ہر موافقت اور اجتماع اور کاسبت تعارض اور تناقض کی لینے دوسری وجہ جواز تفسیر بالرای کی یہ ہے کہ اصحاب
 کرام اور علماء ذوی الاحتمام نے تفسیر میں کہیں ہیں ساتھ وجہ مختلفہ کے کہ جمع در میان اون وجہ کے محال اور متبع ہے اور سماع کل وجو
 رسول علیہ السلام سے یہی محال ہے اگر ایک ہی اونہیں سے مسموع اور منقول ہوئی تو البتہ ترک کجا تین باقی و جمین پس معلوم ہوا کہ ہر مفسر قال
 ساتھ اوس چیز کے کہ ظاہر ہوا اوسکو ساتھ اسے اور استنباط کے و در دق علماء الذین یستنبطونہ اور وارد ہے قرآن شریف میں البتہ جانتے
 ہیں اوسکو وہ لوگ کہ استخراج کرتے ہیں اوس چیز کو یعنی تیسری وجہ نہ ارادہ کرنے ترک استنباط کی یہ ہے کہ فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے و لور دواہ ال
 الرسول والی اولی الامر منہم علماء الذین یستنبطونہ یعنی اگر چہ پڑے بغیر کو طرف اسے اور فکر صاحب پیغمبر علیہ السلام اور اسے اولی الامر اہل ایمان کے
 تو جانتے اوسکو وہ لوگ کہ کس چیز کا انفا اور کس چیز کا افشا چاہیے پس یہ آیت شریف دلالت کرتی ہے کہ استنباط اور تفسیر بالرای مجموعہ
 اللہ تعالیٰ نے چلا لے مستنبطین کو ہر ضریح میں ذکر فرمایا ہے اور خاص کیا اونکو در میان سامعین کے ساتھ استنباط کے والعبقہ
 لعدم اللفظ دون خصوص السبب پس معلوم ہوا کہ استنباط جائز بلکہ اولیٰ ہر ح اللہم فہم فی الدین و علمہ التاویل بخاری میں ابن عباس سے
 مروی ہے کہ فرمایا حضرت نے بیح باب میری کے کہ لے خداوند فقیہ کراو سکودین میں اور تعلیم کراو سکوتاویل قرآن مجید کی لینے جو تہی
 وجہ جواز تفسیر بالراسے کی یہ ہے کہ دعا فرمائی ہے بنی علیہ الصلوۃ والسلام نے واسطے ابن مسعود یا ابن عباس رضی اللہ عنہم سے
 ساتھ لفقہ فی الدین اور تعلیم تاویل کی پس اگر تفسیر بالراسے ممنوع ہوتی مطلقاً تو کیوں دعا فرماتے آپ ساتھ دعا مذکور کے
 اسلئے کہ اکثر قرآن شریف ساتھ اقوال صحابہ کرام اور علماء عظام کے مبین اور منکشف ہوا ہے نہ ساتھ سماع کے آنحضرت علیہ السلام
 سے مگر بعض جگہ اور فرق در میان تفسیر اور تاویل کے یہ ہے کہ تفسیر مخصوص ہے ساتھ عقل اور راسے کے اور صرف کرتے ظاہر آیت کے

طرف معانی محتملہ اسکے کے جو موافق ہوں کتاب اور سنت سے اور تاویل محتاج ہوتی ہے ساتھ اختلاف احوال ماول کر
 بنا براسی کے کہ مذکور ہو چکا کہ ہر ایک کی فہم اور معرفت متفاوت ہوتی ہیں ذکر کیا ہے علمائے التاویل متعلق بالعقل والتفسیر متعلق
 بالعقل اور بعض نے یوں فرق کیا ہے التفسیر متعلق بالذاتیہ والتاویل متعلق بالروایتیہ اور گما شیخ نجم الدین نے اپنی شرح میں
 ذکر دانی الفرق بین التفسیر والتاویل ان الاول متعلق بالنقل والثانی متعلق بالاستنباط اور ذکر کیا ہے علمائے بیج باب
 فرق کرنے کے درمیان تفسیر اور تاویل کے کہ اول ہے جو متعلق ہو ساتھ نقل کے اور ثانی وہ کہ متعلق ہو ساتھ استنباط کے اور گما شیخ فخر الحق ذوقی شریعہ
 کہ فرق بیج تفسیر اور تاویل کی یہ ہے کہ تفسیر یہ کہ جرم کرے تفسیر کہ مراد الہی یہی ہے اور یہ سوائے نقل کے ایک تفسیر ہے کہ سند اسکی انجمن
 صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچی درست ہوگی اور تاویل وہ ہے کہ ساتھ طریق احتمال کے رکے کہ ہو سکتا ہے کہ اس کلام سے یہ مراد ہو
 اور بعضوں نے کہا کہ تاویل بیان کرنا چند محتملات لفظ کا ہے اور تفسیر بیان کرنا مراد تکلم کا پس اول متعلق ہے ساتھ روایت کے اور
 ثانی ساتھ روایت کے اور بعضوں نے کہا کہ تفسیر بیان کرنا احتمال ظاہر کا ہے اور تاویل بیان کرنا احتمال باطن کا و تخیل عن الموالع اور
 حق تبارک و تعالیٰ کا یہ ہے کہ خالی کرے اپنے تین اون امور سے کہ مانع ہیں فہم اور نہ خبر معانی اور بتدکیر اسرار قرآنی کے وقت نہ ہنیکے لختجس العجاج
 واداء لفظ مانع تحقیق مخارج حروف اور تدریس صفات انکے کے وقت قرات کے اور مانع ادا کرنے لفظ کے ساتھ ترفیع اور تفسیر اور
 ردوم اور شہام اور اشمال انکے کے مراد مصنف کی یہ ہے کہ اخراظ انکے تحقیق مخارج حروف میں اور نہ صرف کہ تمام بہت اپنی طرف مخارج
 کی اور مبالغہ کرے تحسین حالات اور تزیین مقالات اسکے میں اسوقت بلا پہلے سے اپنے طور پر حروف کے نکالنے کا عادی ہو رہی
 تاوقت نماز اور تلاوت بلا تکلف ادا ہوں والا یہ دونوں واجبات قرات سے ہیں اور وجہ اشتغاع ببالذاتی یہ ہے کہ صرف کراہت
 کا طرف نکالنے حروف کے مخرج انکے سے اور ادا کرنا لفظوں کا ساتھ قاعدون پر اور باریک وغیرہ کے مشغول کرنا ہے ذہن کو فہم
 سنی سے جو مقصد اعلیٰ اور مطلب اقصیٰ ہے تنزیل قرآن سے لکھا ہے کہ ایک شیطان موکل کیا گیا ہے ساتھ فار یون کے کہ پیرا ہی او کی
 فہم کو معانی قرآنی سے اور ہمیشہ برائیگی کرتا ہے لوگو اور برترید حروف کے اور دوسوہ ڈالنا ہے او کی دلوں میں کہ یہ حرف اچھی طرح ادا
 نہیں ہوا پیرا داکرنا چاہے اسطرح سے تمام وقت لو لکھا صرف کرنا ہی فانی نیکشت لیم العانی دہوا عظم شحاک الشیطان علی من کان
 مطیعاً لیل ہذا النیس قواعد الموسیقی اور مانند قواعد اور قوانین علم موسیقی کے کہ رعایت تال اور سرکی باز رکھتی ہے قاری کو تدریس
 معانی اور تفہیم اسرار قرآنی سے یعنی حق تبارک و تعالیٰ کا یہ ہے کہ خالی کرے قاری اپنے تین قواعد علم موسیقی سے باہر طور کہ تلاوت سے قرات
 میں آواز پر باریک کہ وہ مانع ہے فہم سے اور وہ اخفا اور لظہار کہ اہل قرات نے لکھا ہے ممنوع نہیں ہے بلکہ رعایت اسکی حسن
 اور لازم ہے جبیکہ مقدم جزری میں ہے والاخذ بالتجوید حتم لازم ومن لم یجد القرآن اثم فانه بالار وکذا من العینا وصلابا جانا چاہے کہ
 رعایت کرنا قواعد موسیقی کا بہت قبیح ہے تحقیق مخارج اور ادا لفظ سے اسلیے کہ مفید نہ کلام کو ساتھ قواعد موسیقی کے غیر کلام
 میں بھی مشحکہ شیطان کا ہے پس کتاب اللہ میں بطریق اولیٰ ہے بخلاف تحقیق مخارج اور ادا لفظ کی والا صرار علی الذنب
 اور مانع اصرار کرنے کے گناہ پر کبیرہ ہوا صغیرہ مثل دروغ اور بدگوئی اور غیبت وغیرہ کے اسلیے کہ گناہ پر اصرار کرنا مشغول کرنا

دل کو تیرے مضامین قرآنی اور تفہیم اسرار فرمائی ہے و اصرار اعلیٰ مافلو اور ہم ملیوں اور سیاہ کرتا ہے قلب کو کیونکہ اصرار صغیر و بکریر دہا اور اصرار
 کبیر پر ہنجر سے طرف کفر کے نحو ذالذمہ واللہ انصاف بالذمہ اور مانع متصنعت ہونے اخلاق ذمہ کی مثل حسد اور کبر اور عجب اور
 ہوا سے نفسانی اور حسب دنیا کی اسلئے کہ یہ اشیاء مذکورہ سبب ہیں واسطے خلعت قلب اور رنگ اور سکے کے ایثار میں ہے کہ قلب مثل
 نمینہ کے ہے اور شہوات مانند رنگ کے اور مہمانی مثل اون صورتوں کے ہیں کہ دیکھے جاتے ہیں شہیتہ میں اور ریاضت قلب
 کے واسطے دفع کرنے شہوات کے مانند صیقیل اور جلا کے ہے آمینہ کے لیے انتہی پس جب تک کہ دنیا آمینہ رنگ شہوات نفسانی سے
 صاف نہ ہو تو صورت قرآنی کیونکر منقش اور نمودار ہو سکتی ہے ضمیر کے کہیں روشن است از عیار ہے بود نقش معنی در و آشکار ہے
 نور دق تبصرہ و ذکر کی شکل عہد شیب اسلئے کہ وار د ہے قرآن مجید میں کہ یہ سب عجائبات اور صفات کہ پیدا کیے ہیں ہمیں
 واسطے ہم جو بچا ہے نصیرہ اور بنیائی اور بندگی ہیں ہر اوس بندے کے لیے کہ رجوع کرنے والا ہو طرف اللہ تعالیٰ کے اور
 متفکر ہو نہ مانع خلعت اور عجائب صنعت اوسکی میں جاننا چاہیے کہ اس آیت میں دلیل ہے اس پر کہ اصرار گناہ پر اور انصاف
 مذکور دونوں قسم سے مانع ہیں باین طور کہ اللہ تعالیٰ نے جب ثابت فرمائی بنیائی اور بند واسطے سبب کے تو معلوم ہو کہ ان کے
 مقصد کی انابت ہے بابر قاعدہ مشورہ کے کہ جب حکم کیا جاوے ساتھ کسی چیز کے مشق پر پس مبداء اشتقاق کا غلبہ ہوتا ہے
 واسطے اسی شے کے اور اسی کے مانند دوسری آیتوں میں بھی آیا ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے و ما یزکک الا من ینیب و انما یتذکر
 اولو الالباب اور نہیں ہیں اولو الالباب گذرہ کہ اختیار کریں آخرت کو دنیا پر اسلئے نہیں کشف ہوتا ہے اوسکو کہ مثلاً جو چاہے
 دنیا اور شہوات نفسانی میں اور اقلہ ان میں برہان سے نقل کیا ہے کہ تحقیق نہیں حاصل ہوتا ہے ناظر کو فہم معانی وحی کا اور
 نہیں ظاہر ہوتے ہیں اوسکا و امر اوس حال میں کہ اوسکے دل میں بدعت پاکر یا دنیا کی محبت ہو یا مصر ہو گناہ پر یا خیر تحقیق الایمان
 ہو یا ضعیف التحقیق ہو یا متمدد ہو اوس مفسر کے قول پر کہ بے علم ہو یا راجع ہو طرف معقول سپر کے یہ تمام پر دے اور مواضع ہیں
 کہ بعض زیادہ ہیں بعض دوسرے سے انتہی اور شیب ماخوذ ہے انابت سے اور انابت عبارت ہے اس سے کہ رجوع کرے
 غفلت سے طرف پیداری کے جبکہ تو بہ رجوع کرتا ہے محصیت سے طرف طاعت کے پس انابت اور اوبت اخص ہیں تو بہ ہے
 کیونکہ انبیا اور اولیاء اللہ کی شان میں وار د ہے انہ ادب و استغفر ربہ و خراکھا و اناب و لیتقد رائہ المراد فی کل خطاب اور حق تلاوت
 کا یہ ہے کہ فرض کرے قاری کہ تحقیق یہی مراد ہے صحیح خطاب کے یعنی جو خطاب قرآن مجید میں وار د ہیں امر اور نہی اور وعدہ و
 وعید سے تو جانے کہ قاری ہے مخاطب ہے ساتھ اوسکے پس اگر پہلے آیت امر اور نہی کی تو جانے کہ وہ ہے مامور ساتھ اس امر کے
 اور باز رکھا گیا اس منہی عنہ سے ہے اسبطر ح سے وعدہ وعید اور جو پہلے قصص کہ تو نے جانے اوسکو افسانہ اور کہانے بلکہ فرض کرے
 کہ اوسیکے عبرت کے لیے او تیری گئی ہیں تاکہ بند اور نصیحت بکریے اور کیونکہ نہ فرض کرے یہ باوجودیکہ قرآن شریف نہیں اوتارا
 گیا خاصکہ واسطے منفعت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے بلکہ وہ شفا اور ہدایت اور نور ہے واسطے تمام عالم کے کہ قاری ہی
 او نہیں میں سے ایک فرد ہے اسلئے امر فرمایا اللہ تعالیٰ نے سب کو واسطے ادا کرنے شکر اس نعمت کے ساتھ اس قول اشجی کے و اذکر

نعمت اللہ علیکم واما انزل علیکم من الكتاب والحکیم اور گواہ لایا مضیعت اس فخر فی ذلک قدیر پر یہ قول اللہ تعالیٰ کا جسکے کہا فوری و اوحی الی
 هذا القرآن لانه ذکرکم به ومن بلغ پس فکر دیجئے قرآن مجید میں کہ وحی پہنچا گئی تھی میری طرف یہ قرآن تاکہ ڈراؤن میں شک نہ ساتھ اس کے اور ان
 جن داس کو کہتے قرآن انکو پہنچی قیامت کے دن تک پس ہر ایک مقصود جو اساتذہ خطاب کے اور محدثین کتب رضی اللہ عنہم نے کیا ہے
 من بلذ القرآن فکا فائدہ اللہ صرح اور بھی ہزاروں حدیث بلکہ ابی بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے اقوال القرآن مانا گیا کہ تمہارا کیا ہے
 واذالم یکن ان یقر بانی قرآن شریف کو جب تک کہ باز رکھتے تھو اور ادا ہی اور مانع جو تیرے لیے غفلت اور سستی اور عدم فوریات و
 اور جب تک کہ تھے امور مذکورہ سے پس میں چاہتے تھا کہ پرے او کو کہنے باوجود غفلت اور کسل کے پرچنا قرآن شریف کا ساتھ
 نہیں دیا ہی از فرج نہ از دین ست و حق ایاک نبی این دست و تو کہ این کتابہ را نہیں افی ہر ہوم الحمد را چہ خوانی و حاصل کیا کہ چرچنا او وقت تک نہ ہو
 کہ قاری کو سستی اور غفلت نہ حاصل ہوا اور جبکہ یہ امور حاصل ہو چکا وین اور نہ بہرہ و نعمت فوت ہو چکا وے اور میرٹ پکڑنا اور ہر نواری
 سے جاتا رہے تو ایسی قدرت قابل اعتبار نہیں بلکہ ایسے پرہنے والے کو ارشاد باری ہوتا ہے کہ یا عین آئی شکار مجھے اسے چھوڑ دو
 جبکہ آتا ہے تیرے پاس کسی درد و ست کا خط اور حال یہ کہ تو راستے میں چلنا ہو تو ایک طرف ہو کر او کو کمال غور و فکر سے پرہتا ہے
 او کیسے صحت کے مطلب کو نہیں چھوڑتا اور حال یہ کہ یہ ہماری کتاب ہے کہ اوتنا ہی ہے ہر تری طرف اور تو محض اور و گردان جو اس
 کیا میں ہکا اور کم ہوں پھر نزدیک تیرے باری سہجی سی باعث سی امر فرمایا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ ترک کرنے قرآن
 کے جبکہ نبی و قاری اپنے دلوں کو جمع اس کے لیے اور خالی ہو دل اور کائنات طاہر و فوضی سے جیسے مروجی ہے صحیح میں قابل رسول
 علیہ وسلم اقوال اللہ علیہ قلوبکم فاذا اختلفتم ففوق و عن وقتہ اور فرض کرے قاری کہ وہی مراد ہے ساتھ قصہ کے کہ مثل ہوا و پر نعمت
 اور نعمت اور عسے کے فی التبیہ پس یہ قصہ تیرے اور غلط ہے آدمی کو صرف قصہ خوانی مراد نہیں ہے پس قاری اپنے دل میں مقرر کرے
 کہ اس میں آگاہش اور بیاد رکھتا ہے ہمارا خواب غفلت ہے فوری و کلا انفس علیک من انباء الرسل باقیبت ہ فوادک اس لیے کہ دارد
 ہر قرآن شریف میں جو چیز کہ پرہنے ہیں ہم او پر تیرے اخبار رسل اور قصص اونکے سے و پرہنے کہ ثابت رہا ہے میں ہم ساتھ اونکے
 دل تیرے یعنی انبیا علیہم السلام کی حالات سے فائدہ یہ ہے کہ وہیں زیادہ نفس اور اطمینان ہوتا ہے اور جبکہ آنحضرت علیہ السلام
 بنفس نفیس محتاج ہوئے طرف ثبت اور اطمینان کے چنانچہ خود ہی دعا فرمائی ہے اللہم یا سقاب النیب ثبت قلبی علی دینی
 پس امتی اور پیروا بکی بدرجہ اولی محتاج ہونکے تثبت کی طرف اور قرآن مجید خاص واسطے سنت آنحضرت علیہ السلام کے نازل
 نہیں ہوا بلکہ جملہ مومنین کے لیے موعظہ اور تذکرہ ہے پس قاری کو لازم ہے کہ جب سے بارے کوئی امر بانی نور میں کہ اپنی جان کو
 مامور و مونی علی هذا التماس وعدہ و عید اور اگر سے بارے قصص اور اخبار انبیا اور سابقین کے تو جاننے کہ صرف انسان مقصود الہی
 نہیں ہے بلکہ مقصود یہ ہے کہ بندہ عبرت پکڑے اس سے اور احتراز کرے اس چیز سے کہ سبب از عذاب اور نکال کا اور کوشش کرے
 اس میں کہ سبب نجات اور مسح کا ہے اور جیسے انبیا علیہم السلام نے صبر کیا ہے اس کی ابتداء اور ثابت رہی ہیں دین پر اور انتظار کیا
 نصرت اللہ تعالیٰ کا ایسی ہی ہر آدمی کو چاہیے کہ نکالیت دینوی پر صبر کرے اور ہر وقت نظر اور نصرت خدا جل جلالہ کے رکھے اور

مقدر اور فرض کیا قاری نے یہ جو ذکر ہوا نہ نہیں ہوگا اس وقت پڑھنا اور سکا فقط کام زبان کا بلکہ ہو جاوے گی قرار تہ جیسے کہ پڑھنے غلام
 اپنے مولا کا خط لکھ کر بھیجا ہو اس کی طرف اس کے مولا نے اور تامل کرے اس میں اور عمل کرے اس چیز پر کہ اس میں ہے اور لفظ کلا آیا میں
 بنا یہ مفعولیت کے منصوب ہے نقص سے اور تینوں اس کی بعض صفات الیہ کہ اور سن انبار الرسل بیان ہر کل کا نقد بر عبارت کی یہ ہر
 نقص علیک کل لباس انبار الرسل نامثبت ہو نوادک و قیام تر با اختلاف حال القلب اور حق تلووت کا یہ ست کہ متاثر ہو دے قاری سبب
 اختلاف حال قلب کے حزن اور سرور اور خوف اور رجائے حبیب المعنی باعتبار تفاوت معنی آیات کے معنی حق تلووت کا یہ ہے
 کہ زبان اور عقل اور قلب ہر ایک خط اوٹھا دے پڑھنے سے حواس کا تصحیح حروف سے ساتھ تریل کے اور عقل کا خط تدبیر اور فکر اور
 ہرانی میں اور ذکا خط القاط اور تائید ہے پس اسان واعظ اور عقل مترجم اور قلب متعظم ہو فیض فرج دیشان و ریحات عندئذ رحمۃ و
 و عذاب دیکھ جائیں سرور اور خوشحال ہو دے وقت پڑھنے آگے رحمت کے اور مشاق ہو دخول حبیب کا وقت پڑھنے آیت جنت کے
 اور پڑے عذاب الہی سے وقت پڑھنے آیت عذاب کے اور مانند ان کے تہذیب اور توجیح اور وعدہ و وعید اور انداز اور ابشار سے یہ لغت و نشر مرتب بیان
 اور تفسیر ہی واسطے تاثر کے خوشایں اس سے ہے انجاء میں ہو کہ وقت پڑھنے صفات اور اسما الہی کے تواضع اور عاجزی کرے اور جب کلام
 کے اقوال پڑھے تو آواز کو نرم کرے اور شرمندہ اور خجالت زدہ ہو جاوے و تہ ترقی فیہ اور حق تلووت کا یہ ہے کہ ترقی کرے تہ برور یا شہ
 اور آداب باطنی میں مقام ادنیٰ سے طرف اعلیٰ کے اور اسکے تین مرتبے ہیں جیسکے ارشاد کیا طرف اوٹھنے معصفت نے ساتھ اس قول کو
 فالاولیٰ تقدیر لہ لیتقرین یدہ فیما یس ادنیٰ ورجو یہ ہے کہ مقدار اور فرض کرے قاری کہ پڑھتا ہے وہ سامع اللہ تعالیٰ کے کما بقدر الخ
 بین یدی العلام اور وہ سبحانہ ناظر ہے اس کا اور سننا ہے اس کے کلام کو اور جزا دیکھا اس کو پس فائدہ دیکھا یہ حال خلق اور سوال اور تفسیر
 اور اقبال کو تم ایہ تعالیٰ سبحانہ پھر اوسط مرتبہ یہ ہے کہ فرض اور مقدر کرے قاری کہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ خطاب فرماتا ہے اس کو ساتھ
 اوامر اور نواہی اور قصص اور امثال اس کے کے اور الفا کرنا ہے اس پر کلام اپنا سن و راہ الحجاب ساتھ الطاف کے اور مناجات کرتا ہے ساتھ تو
 ساتھ انعام اور احسان اپنے کے پس اس مرتبہ میں قاری کو ہیبت اور عظمت رب اور اصناف اور نفہم کلام اور حقارت نفس حاصل ہوگا ثم
 روجہ التکلم و صفاتہ و افعالہ فی الکلام پس اعلیٰ مرتبہ قرار تہ کا دیکھنا مشکل اور صفات اور افعال اس کے کا یہ ہے کلام میں یعنی اس مرتبہ
 قاری ہیبت اور فکر اپنا مشاہدہ شکلم اور صفات اور افعال اس کے پر مقصور کرے اور مصروف رکھے کہ جب اسم ذات کو پڑھے تو مشاہدہ
 کر مہی کو اور جب اسماء صفات مثل علیم اور حی اور قادر اور سمیع اور بصیر کو پڑھے تو مشاہدہ کرے صفات کو اور جب اسماء
 افعال مثل خالق اور مصور اور باری کو پڑھے تو مشاہدہ کرے افعال کو اور نہ نظر کرنا لاہو اس مرتبہ میں اپنے نفس کی طرف اور نہ اپنی
 قرار تہ کی جانب اور نہ تخلیق بکرمی والا ہو طرف انعام کے اور یہ وہ عالی ورجو ہے کہ خبر دمی ہے امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ
 اس سے پس کہ ایہ واللہ لقد تجلی اندہ خلقتہ فی کلامہ و لکنہ لا یبصر و اور قوۃ القلوب میں بعض علما سے منقول ہے کہ یا پڑھتا تھا
 میں قرآن شریف کو پس بہن پاتا تھا اس میں جلالت یہاں تک کہ تلووت کی میں نے اس طور سے کہ ستانہوں اس کو پیچیدہ خدا
 علی اللہ علید وسلم سے کہ پڑھتا ہے میں اپنے اصحاب پر پھر اس سے بھی سزا دوز اور ترقی کی میں نے اور مقدر اور فرض کیسا

کہ گویا زبان مبارک جبریل علیہ السلام سے سنا ہوں کہ پڑھتے ہیں اور پڑھنا حضرت علیہ السلام کے پس لذت پائی میں نے بہرہ اور
 ہوا میں اس سے بھی اور اوپر درجہ بزرگ کے جو پنجاب ایسی طرح پڑھنا ہوں کہ گویا اللہ تعالیٰ سے ملنے والے شاہوں اور ایسی لذت
 پائی ہوں کہ ہرگز نہیں پائی میں نے اور تعمیر اس سے ممکن نہیں وہو لعل یقین اور مرتبہ اخیر یعنی روتہ منکم اور صفات اہل
 اس کے کلام میں واسطے صدیقین کے ہے رسول اور انبیاء اور اولیاء والادلائل اصحاب الیمین اور دونوں درجہ پہلے اپنے
 تقدیر اور فرض کرنا قرار کا ساتھ اللہ تعالیٰ کی اور یا مقدر کرنا کہ اللہ تعالیٰ مخاطب فرماتا ہے اسکو ساتھ افہام اور حسان
 کے خاص ہیں واسطے اصحاب یمین یعنی پیغمبر اور تابعین اور اولیاء صالحین کے کہ اعمال نامہ ان کے سیدھے ہاتھ میں عطا
 ہوئے وغیرہ انہما قلبان و تحیران متون درجوں کا اگر درجے واسطے فافلس کے ہے کہ اصلاح قلب سے نہیں رکھتے فرمایا
 اللہ تعالیٰ نے ومنہم من یستحقون الیک حتی اذا خرجوا من عندک قالوا للذین اوتوا العلم ماذا قالوا انما الایہ اعادنا اللہ وایاکم عن الضلال
 عن منہم کلام اللہ جل و علا ویری ذوالکبار و فی النعاصین والمقہرین اور حق تعالیٰ کا یہ ہے کہ دیکھتے قاری اور اعتقاد کر کے داخل
 ہونا اپنا اس چیز میں جو درجہ ہے حق گنگاروں اور نصیر کرنا ہوں خدمت مولا کی اور اپنے تین انہیں سے شمار کر کے
 پس جبکہ پہلی آیت غنہ اور مذمت گذاروں کے تو حاضر کرے اپنی نفس کو اور فرض کرے کہ وہی مخاطب ہے ساتھ
 اس کے اور دوسرے اپنے نفس کی ہلاکت سے اس لیے حضرت عمر رضی اللہ عنہ یہ دعا پڑھا کرتے تھے اللہم استغفرک لظلمی وکم علی
 فقیل ہذا الظلم فما بال الکفر پس تیسرے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ آیت شرب لا انسان لظلم کفار و دون المقربین
 و ذی البقین اور نہ قیاس کرے داخل ہونا اپنا زمرہ مقربین درگاہ اور اصحاب یقین میں یعنی جبکہ قاری ہو چکے ایسی
 آیت پر کہ مشتمل ہو اوپر دی و اور مدح صالحین کے تو نہ دیکھے اپنے نفس کو اور میں سے بلکہ تصور کرے موقنین اور صدیقین
 کا اور آرزو کرے کہ حق کرے اللہ تعالیٰ اسکو ساتھ ان کے اور اہل العلوم میں اسی اخیر ادب کا تیرے نام رکھا ہے یعنی
 بری ہو جاوے قاری فوت اور التفات اپنے نفس کی سے ومنہا الصلوۃ علیہ الصلوۃ والسلام اور تفسیر اور دنو لوع اوراد سے
 درود پہنچا ہے اور بر رسول مقبول علیہ الصلوۃ والسلام کے کہ باعث پائے مرادوں اور حاصل ہونے سوادوں دینا اور
 آخرت کا ہے واضح ہو کہ صلوۃ اصل میں معنی دعا اور رحمت استغفار اور درود بھیجنے کے ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم پر اور بعض نے کہا ہے کہ صلوۃ میں جانب اللہ بھیجے رحمت کے ہے اور فرشتوں کی جانب سے بھی استغفار کے
 اور بندوں کے جانب سے بھی دعا کے ہے اور وجوش اور طبع کی جانب سے بھی تسبیح اور تہلیل کے ہے مقدم کیا معنی
 نے درود کہ تمام اذکار پر اس لیے کہ وہ افضل ہے تمام اذکار سے اور مختلف ہوئے ہیں علیا اسمین کہ درود نبی علیہ السلام
 بعد شہد کے فرض ہے یا سنت کہ ابن امیر الساج نے کہ تحقیق وہ سنت ہے نزدیک عام سلف اور خلف کے نہیں
 کرتا چوڑنا اسکا نماز کو لیکن تارک اسکا مستحب ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک درود بعد تشہد کے فرض ہے
 باطل ہوتی ہے نماز بسبب ترک اذکار کے اور موافق ہیں اسی کے امام احمد جنبل روایت مشہور میں ہے اگر کہا جاوے

کہ احد تمہارے نے فرمایا ہے یا ایہا الذین آمنوا اصلوا علیہ وسلموا علیہ السلام یہ امر ہے اور مقتضا امر کا مطلقاً فرضیت پر جواب اسکا
یہ ہے کہ مقتضی ہے فرضیت درود کو تمام عمر میں ایک بار برابر ہے کہ خارج نماز سے ہو یا داخل اسلیے کہ امر میں مقتضی ہوتا ہے
تکرار کا اور اسبق درود بھی قابل ہیں کہا ملا علی قاری نے کہ متحد نزدیک ہمارے وجوب اور داخل ہے بجز الزائق میں
ہے کہ درود پانچ قسم پر ہیں فرض واجب سنت مستحب مکروہ تمام عمر میں ایک بار تو فرض ہے اور جبکہ آپ کا نام ذکر کیا جاوے تو
درود بھیجا واجب ہے اور ہر نماز میں ایک بار سنت ہے اور تمام اوقات اور ائمہ میں مستحب ہی اور نماز میں سوائے تشہد و قنوت
آخر کے اور جبکہ مکروہ ہی اور ثقل کیا ہے ابن حجر نے حلیہ سے کہ مقصود درود بھیجنے سے بنی علیہ السلام پر تقرب الی اللہ ہے ساتھ
امثال امر اس کے اور اگر ناحق رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے اور کہا ہے علی بن عبد الغزیز مالکی نے کہ فائدہ درود کا اربع
ہوتا ہے طرف پر ہے والے کے سبب دلالت کرنے اس کے و صفوح عقیدہ اور خلوص نیت اور اطہار محبت پر پھر غمراض
کیا گیا ہی اس پر کچھ مقصود کرنے فائدہ درود کے ماورک میں ایک نوع تصور ہے اسلیے کہ درود ہماری آنحضرت علیہ السلام پر طلب کرنا زیادہ
نما اللہ تعالیٰ کا ہے واسطے آپ کے اور زیادہ تعظیم اور تشریف الہی ہی درمیان ملائکہ کے پس سبب اسی زیادت مذکور کی درود میں مصلی کے لیے بھی
فائدہ ہی اور آنحضرت علیہ السلام کے واسطے ہی اور اسی کے قریب ہی حاصل اس حیوٹے پر کہ کہ ہرگز مکتب ہوا ہو کسی گناہ کا یعنی نفع پہنچاتی
ی دعا ہی منفرت وغیرہ کی نماز جہارہ میں جو مستعمل ہے یعنی رفع کرنے درجات کے جنت میں اسلیے کہ وہ اہل جنت سے ہے اجماعاً خلافاً لمن
لطفی ذاکسا فاففظ اور درود افضل قربات اور اشرف عبادات سے ہی بعد فرائض کے اسلیے ترجیح دی ہی علمائے درود کو اور ذکر
یہ شروع کیا مصنف نے ساتھ بعض فضائل درود کے پس کہا فقہ کس درود بھیجنے میں اور پر رسول علیہ السلام کے اور تذکرہ ضمیمہ فقہ
لے باعتبار مصدر کے ہی کہ تذکرہ اور تائیت اوسمیں برابر ہے وعدہ محبت و شفاعت آنحضرت علیہ السلام کا ہی
اسٹے درود بھیجنے والی کے قیامت کے دن جنت میں فرمایا بنی علیہ السلام نے ان اقرکیم منی مجلساً یوم القیمۃ فی کل موطن اکثرکم علی صلوة
درود ایت کیا ہی ترمذی نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا بنی علیہ السلام نے اولی الناس بے قال ابن الحجر قریباً و شفاعت یوم
قیامت اکثر ہم علی صلوة و درود انہ صدقہ اور وارد ہی حدیث ابو علی بن کہ فرمایا آنحضرت علیہ السلام نے بہت پر ہو مجھ پر درود کہ
ہ صدقہ ہی یعنی درود پر چہنے والے کے لیے صدقہ کا ثواب ہے اور روایت کیا ہے اسی حدیث کہ ابی لیلی نے حدیث ابی ہریرہ
بنی اللہ عنہ سے ساتھ ان لفظوں کے اکثر والصلوة علی فائزہ کوۃ لکم بہت پر ہو درود اور میری پس وہ پاک کہ غیالی پر تکرار
ہے ہرگز کوۃ اور صدقہ کی ہی واسطے فقہ اور اعینا تمہارے پس حدیث شریف میں تشبیہ بلغ ہی نہ استعارہ مانہ نزدیک اسد
اور ہی مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت نے جسے درود بھیجا مجھ پر کتاب میں تو ہمیشہ فرشتے منور جانتے اس کے لیے جب تک کہ میرا
م اوس کتاب میں ہو گا و حقمان یقرن بالسلام اور حق درود بھیجنے کا آنحضرت علیہ السلام پر یہ ہے کہ مقرون اور موسعہ کری
بسکو ساتھ سلام کے یعنی یون کے اللہ وصل وسلم علی محمدی میں ہے کہ کر دہ افتقار کرنا اور پر صلوة کے بغیر سلام کے اور اقتضای
یا سلام پر ہون صلوة کے نور و صلوات علیہ وسلموا علیہا اسلیے کہ وار ہے قرآن شریف میں درود بھیجا اور پر رسول علیہ السلام

اور سلام بھی جو سلام بھیجنا یعنی جسے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے در میان صلوٰۃ اور سلام کے وقبل الحکم لا یخلو عن الحکمۃ پس بندہ
کو زخم نہ کرے جیسے مولانا نے حکم فرمایا ہے اسی کے موافق کرے اور مقدم کرے صلوٰۃ کو سلام پر یا حیا میں بعض علماء سے مستقول ہے
کہتا تھا میں کتب حدیث کو اور درود بھیجتا تھا میں آنحضرت پر پس دیکھا میں نے آنحضرت علیہ السلام کو خواب میں پس
کیون نہیں بوزا کرتا ہے اپنے درود کو کتاب لکھنے کے وقت پس نہیں لکھا میں نے بعد اسکے کہ صلوٰۃ اور سلام پڑھتا تھا اور پڑھ
کائنات کے اگر کیا جاوے کہ حدیث مشہور جو نماز میں درود بھیجنے کی کیفیت میں درود صرف درود ہی کا ذکر ہے بنا پر
ہو اللہ صل علی محمد علی آل محمد کما صلیت الیٰ تو جواب سنا یہی کہ یہاں فقط درود ہی نہیں ہے بلکہ اس سے پہلے سلام کا ذکر بھی
میں ہو چکا ہے والصلوٰۃ علی سآلانا بنا اور مقرون کرے صلوٰۃ آنحضرت کو ساتھ درود بھیجے تمام انبیاء علیہم السلام کے ساتھ
تبعیت آنحضرت کے اور انبیاء پر ہی درود بھیجے کہ بالاتفاق درست ہے جاننا چاہیے کہ اور انبیاء علیہم السلام پر بالاستقلال درود
اور سلام بھیجنے میں اختلاف ہے مختار یہ ہے کہ صلوٰۃ بالاستقلال کل انبیاء پر جائز ہے و الالبیت اور شہدوں کرے صلوٰۃ آنحضرت
کو ساتھ صلوٰۃ الالبیت کے اختلاف کیا گیا ہے الالبیت میں بعض کے نزدیک الالبیت سے مراد وہ لوگ ہیں کہ صدقہ اور ہجرہ
مانڈنی یا شہد اور بنی مطلب کے اور بعض کے نزدیک جو کوئی مستحق ہو وہ آل آنحضرت ہی اور بعض کے نزدیک اولاد اور زوای
سطرات آنحضرت کے مراد ہیں اور کسی نے کہا ہے کہ کل مسلمان مراد ہیں اسی طرف گئے ہیں مالک اور مختار کیا ہے اسی کا زہری
اور سفیان ثوری وغیرہ نے اور روایت کی ہے دلمی نے انس رضی اللہ عنہ سے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الیٰ نعم
فعال کل ثقی من الیٰ محمد زیادہ کیا دلمی نے تم و قرآن اولیاء الا المتقون امام رازی نے کہا ہے اولیٰ یہ ہے کہ مراد الالبیت سے اولاد
اور ازواج مطہرات آنحضرت علیہ السلام کے مراد ہوں اور امام حسن اور امام حسین اور علی رضی اللہ عنہم ہی اور ہمیں ہر ایک سبب
مشارت بنت النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے والصلوٰۃ فوالما تور اور مقرون کرے صلوٰۃ آنحضرت کو ساتھ درود بھیجے صحابہ پر ہر ایک
اللہ علیہم اجمعین کے اس لیے کہ یہی مروی ہے صحابہ اور من بعد ان کے سے زلیحی نے کہا ہے کہ بعض علماء ہمارے نہیں جانتے جانتے ہیں
درود بھیجنا بالاستقلال غیر انبیاء علیہم السلام پر بسبب توقیر اور تعظیم ان کے کے اس طرح مروی ہے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے
اور بعض علماء جانتے ہیں اسکو نو دی نے لوکار میں کہا ہے کہ درود بھیجنا غیر انبیاء پر نہیں جائز ہے نزدیک جمہور کے پس لکھا ہے
ابو بکر صلی اللہ علیہ وسلم پر اختلاف کیا گیا ہے اس منع میں ہمارے بعض اصحاب نے کہا ہے کہ حرام ہے اور بعض نے کہا ہے
کہ مکروہ ہے ساتھ اگر بہت تشریحی کے اور بہت علماء اوہن میں سے اس طرف گئے ہیں کہ وہ خلاف اولیٰ ہے اور مکروہ نہیں ہے
لیکن صحیح اور معمول بہ نزدیک اکثر کے کہ بہت تشریحی ہے بسبب اشارہ اہل بدعت کے اور تحقیق منع کیے گئے ہیں ہم انکی
مشار سے اور معتد اس میں یہ ہے کہ لفظ صلوٰۃ کا لسان سلف میں مخصوص ہوا ہے ساتھ انبیاء علیہم السلام کے جس کے لفظ
عز وجل عرف میں خاص ہے ساتھ اللہ تعالیٰ کے پس نکلا جاوے محمد عز وجل اگرچہ معنی اس کے صحیح ہیں اور شیخ ابو محمد جوہری
سے مستقول ہے کہ سلام اور صلوٰۃ ایک ہی حکم رکھتے ہیں پس نہیں لائق ہے کہ کہا جاوے فلان علیہ السلام دران حالیکہ وہ

نائب ہو رہا ہے کہ زندہ ہو یا مردہ اور برا ہے کہ صحابی ہو یا غیر صحابی اور مستحب ہے کہ حبیب ذکر صحابہ رحمہم اللہ عنہم کا اور
 تو رخصی اللہ عنہ یا رجمۃ اللہ علیہ کہے اسے طرح جبکہ علما فضلاء کا ذکر کرے یہی صحیح ہے اور وہ جو مشہور ہے کہ رخصی اللہ عنہ مخصوص
 ہی ساتھ صحابہ کے اور غیر ان کے حق میں رجمۃ اللہ علیہ کہا جاوے اسکی کچھ اصل نہیں بعض شروح صحیح البلاغت میں جو بعض
 مستنزل کے تصنیف سے ہو دیکھا گیا کہ صلوٰۃ اور سلام آنحضرت کے آل پر بھیجا ساتھ تعینت آنحضرت علیہ السلام کے علماء کے نزدیک
 بلا خلاف جائز ہے اور جبکہ صرف آل کا ذکر کیا جاوے تو اکثر علما مکروہ جانتے ہیں صلوٰۃ بھیجا او نیز اسلئے کہ یہ اشعار خاص رسول صلی اللہ
 علیہ وسلم کے لیے ہے پس غیر و کواسمین شریک کرنا ناپا ہے اور ہمارے اصحاب بغداد والوں کے لیے دوسری ایک اصطلاح
 ہے کہ مکروہ جانتے ہیں جبکہ ذکر کیا جاوے حضرت علی کا اور کہا جاوے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور نہیں مکروہ جانتے یہ کہ کہا جاوے صلوٰۃ
 اللہ علی علی وآلہ اور یہ ایک اصطلاح جدید ہے کہ گردانتے ہیں رسول اور غیر رسول کو مشترک سلام میں اور نہیں اطلاق کرتے ہیں
 لفظ صلوٰۃ اور کہتے ہیں سلمین جیسے امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ کے انتہی نووی نے کہا ہے کہ یہ اشعار اہل بدعت سے ہے حفاظ
 ولا یرکع عند الخطیہ اور نہ ذکر کرے آنحضرت علیہ السلام کا اور نہ درود بھیجے وقت جواب دینے چنیک کے تاکہ نہ گمان کیا جاوے قیام
 اوسکا مقام جواب میں جو واجب ہے والذبح اور نہ ذکر کرنے آنحضرت کا وقت فتح کے یعنی درود نہ بھیجے آنحضرت پر وقت فتح
 کے تاکہ نہ گمان کیا جاوے قیام اوسکا مقام تسمیہ کے والتعجب اور نہ یاد کرے آنحضرت علیہ السلام کو وقت تعجب کر نیکیے تاکہ نہ مفہوم
 ہو قیام اوسکا مقام تسبیح میں روایت کیات دینی نے انس رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا آنحضرت علیہ السلام نے مت ذکر کرو مجھ کو تین
 جگہوں میں جینے کو وقت اور فتح کریتے وقت اور تعجب کے وقت انتہی اور وہ عدم ذکر کرنے آنحضرت کے اوقات مذکورہ میں یہ
 ہی کہ یہ وقت خاص ہیں واسطے ذکر الہی کے ومنہا الاذکار المرویۃ فی الذکر فیما الفضائل اور جو تھے النوع دروسے اذکار الہی میں کہ
 مروی ہیں آنحضرت علیہ السلام اور صحابہ کرام سے اور وارد ہیں انکی شان میں فضیلتیں اور مذکور ہیں کتاب اور سنت میں اور
 مشہور ہیں السنۃ قوم پر مثل تہائیل اور یسح اور تلبیہ وغیرہ کے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے افضل با قلت انما والنبیین
 من قبلہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ اور فرمایا آنحضرت نے احب الکلام الی اللہ قائلے ازہ سبحان اللہ والحمد للہ لا الہ الا اللہ والہ
 اکبر وقال من قال صبح وحین ممسی سبحان اللہ العظیم بحمدہ مائۃ مرتبہ کم یات احد یوم القیمۃ با فضل محابہ لا الہ الا اللہ قال مثل ما
 اوزاد علیہ وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلمات خفیفتان علی اللسان ثقیمتان فی میزان حبیبان الی الرحمن بیان ایک
 سوال وارد ہوتا ہے کہ ذکر اللہ باوجود خفیف ہونے اوسکے کہ زبان پر اور ساتھ قلت بہت اور مشقت کے کیا افضل اور نفع ہے
 تمام عبادتوں سے باوجود مشتقون کثیرہ اور محتون وافرہ کے امام غزالی رحمہ اللہ نے اسکا جواب دیا ہے کہ تحقیق اسکے نہیں
 لائق ہے مگر ساتھ علم کا شغف کے اور اوسقدر کہ سماعت کرتے ہیں اوسکے ذکر پر معاملہ میں اور کوشش اور نافع ہے وہ ذکر علی الدوام
 ہے ساتھ حضور کے اور وہ ذکر کہ قلب دس سے لایہ ہو تلبیل النفع ہے انتہی اس سے معلوم ہوا کہ سبحان اللہ اور مانند
 اسکے اگر بہ قلیل اللفظ اور خفیف ہے اور زبان کے لیکن حضور قلب کے ساتھ بہتر اور افضل ہے انون بری عبادتوں سے

[illegible]

آداب اور شرائط میں کہ وہی اسباب حاجت اور غرض اور ہر ایک میں جو شخص کہ رعایت اون آداب کے کر لیا بیشک دعا او سکی قبول ہوگی ایسے
 مقبول اور مستجاب ہوتی ہیں اکثر اوقات دعائیں حاصل کیج کے اور جسے اون آداب اور شرائط کی رعایت نہیں کی تو او سکی دعا مقبول در مستجاب نہیں
 ہوتی ایسے معلوم ہوا کہ دعا مانگنا مستحب ہے لیکن حاجت مندر وطر ہی ساتھ شرائط کے اور ایک معنی حاجت کی یہ بھی ہیں کہ ضرور کر اور سپر کوئی فائدہ مرتبہ ناہر
 دعا مانگ کر کوئی شخص اپنی قرب کی درسی محروم نہیں بہتر اور دعا مانگنا او سکا تو نہیں جاتا جیسا کہ کلمی عبارتوں سے مفہوم ہوا اور روح ایسے کہ
 وارہم حدیث شریف میں الذعار غیغ العبادۃ کہ دعا مندر وطر خاصہ عبادت کلمی اور محض ضرور وطر اعتدال ایسے کہ حقیقت عبادت کی اور غلامہ
 او سکا اظہار خصوص اور نذر اپنا اور عظمت اللہ تعالیٰ کی اور ایہ امور نہیں تحقیق ہیں مگر دعائیں ایسے حصر فرمایا آنحضرت علیہ السلام نے اور
 سبب لکھا کہ او سبب اور کہا دعا ہوا العبادۃ اور یہی فرمایا یہی ایسے شئی اگر علی السلام نے دعا دعا اگر کہا جاوے کہ اللہ تعالیٰ نے وعید فرمائی ہے اور
 لوگوں سے جن میں کہ چہرتے ہیں عبادت کو ساتھ اس قول کے ان الذین یستکبرون عن عبادتی سیدہ خلون جنہم و اخرین اور عبادت سے دعا
 پس یہ مقتضی ہے وجوب کو اور آئیہ سابقہ الذکر لیسے اور دعویٰ استحب لکم ہی مقتضی وجوب کہ ہو کہ لا یخفی پس کیونکہ تم نے حکم کیا ساتھ استجاب کا کی خوا
 اس حال کا یہی کہ وعید و درہی جن استکبار میں در مجر و چوڑا دعا کا استکبار کی غیر پس نہیں ہوا چوڑا دعا کا داخل وعید میں بدو استکبار
 کی یا وصیہ امر و دعویٰ میں محمول ہے مستجاب ہر ساتھ قرینہ اجماع کو حقیقہ ان تیر صد شرف الاوقات اور حق دعا مانگنی کا یہی کہ انتظار کر کی داعی اوقات
 شریفہ کا کہ اور دقیقہ فضیلہ میں یوم و لیلۃ مانند اون اوقات کی کہ وارہم اون کی فضیلت میں اجا اور انار خواہ روز و سہ ہوں ہ اوقات مانند روز
 عرفہ عاشورہ اور روز جمعہ کی خواہ رات سی ہوں مانند شب جمعہ اور شعبہ و اور عاشورہ اور لیلۃ القدر اور کل مہینے رمضان کی یعنی آداب خاصہ
 کہ رعایت کر دعا اوقات شریفہ اور متبرکہ کی کہ وارہم اون کی فضیلت اور بزرگی میں اجا اور انار تاکہ قریب ہوا حاجت سے روایت کیا ہے سلمیٰ جابر
 رضی اللہ عنہ و بقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان فی اللیل سائتہ الا یوافیہا جل مسلم لیس الی اللہ یرسل من امر اللہ یناد الا کثرۃ الا اعطاه یا ہ یہ ہر رات میں
 ہی یا جمہ کی رات میں یا لیلۃ القدر میں یا بختلاف اقوال الاسناد و وقت سحر کہ عبارت ہے چہر حصہ شام کی کہ فرمایا اللہ تعالیٰ فی ابوالاسماء ہم مستغفر و ضیاء میں ہر دعا
 سحر کی قریب ہر طرف حاجت کی ایسے کہ اوس وقت میں قلب نارغ ہوتا ہو شوشات سے اور عبادت اوس وقت میں سخت تر ہوتی ہو اور نفس کے صحاح سترہ میں ابو ہریرہ رضی
 عنہ سے مروی ہے کہ نزل فرمایا اللہ تعالیٰ نزل حبیب کی طرف آسمان دینا کہ جبکہ باقی رہتا ہے تیسرا حصہ رات کا پس ہر تاہر کون ہی کہ دعا کر تاکہ مستجاب کروں سک
 اور کون ہے کہ سوال کر تاکہ دیدون او سک اور کون ہے کہ مغفرت چاہے تاکہ بخش دیں او سک و چون الیل اور در میان رات کہ جیسے طبرانی فی ابن عمر سے روایت کی
 ہے کہ ایک مرد فی سوال کیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کون سا وقت رات کا ہے کہ مستجاب تیرے واسطے دعا بندگی کے فرمایا نصف اللیل الناہر یعنی جبکہ باقی نصف
 رات اور یہی مروی ہے کہ کئی فی جوف اللیل خیر من اللیلۃ و انما دعا عند الزوال اور وقت زوال فائز ہے جیسے حسن بھری نے ابوالحالیہ سے منقول ہے کہ وہ دینے
 تو ساعت حاجت کو نزدیک زوال کو اور روایت کیا ہے ترمذی فی عبد بن سائب رضی اللہ عنہ سے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے چار رکعت بعد زوال
 قبل اہر کے اور فرمایا یہ وہ وقت ہے کہ کھولی جاتی تھیں آسمان دروازہ تاکہ دوست رکنا ہوں کہ صود کو پر آسمان عمل صالح واسطے میری نودی فی اذکار میں کہا ہے کہ اسی
 حدیث کہ سب سے مستحب ہے انبار ذکر وغیرہ کا عبادت سے عفت ال کہ صود الامام یوم الحجۃ اور وقت چہرے امام کہ نہر برد واسطے خطبہ پڑھنے کے جمعہ کو دن
 قبل شروع کر خطبہ کے وہی جملہ خطبہ اور وقت بیخے خطبہ کے در میان دونوں خطبوں کے روایت کی ہے سلمیٰ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ سائین فی رسول خدا صلی اللہ

[illegible]

لیا اثر دعا مستجاب ہونے کی اسوقت میں نظر سے نہیں گذری والصوم والا فطار اور وقت روزی اور افطار کے ترسے اور ہر یہ فرضی
 اور غرض سے روایت کی ہے کہ فرمایا نبی علیہ السلام نے تین دعائیں ہیں کہ حق ہے اللہ تعالیٰ پر یہ کہ نہیں رد کرے لگا او نکود عار ذرہ دار
 کی جب تک کہ افطار کری اور دعا مظلوم کی جب تک کہ یاری دیا جاوی اور دعا مسافر کی جب تک کہ کوئی اور فرمایا نبی علیہ السلام نے
 کہ نہیں رد ہوتی ہے دعا افطار کے وقت میں بلکہ کافی ہے اسکی فضیلت میں یہ حدیث قدسی کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے الصوم کی ان
 اہری بد اسجدۃ اور وقت سجدے کے روایت کی ہے مسلم فی اقرب مایکون العبد من ربہ وہو ساجد ماکثر والک عاذلین الملک فی
 اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے یہ اسلیہ ہی کہ حالت سجود دلالت کرتی ہی کمال تذلّل اور اعتراف عبودیت نفس اور ربوبیت رب پر
 اسلیہ ہوا گمان اجابت کا پس امر فرمایا ساتھ اکتار دعا کی اسوقت میں والرقۃ اور وقت رقت اور نرمی قلب درجاری ہونے انسودان کے
 روایت کی ہے ودیعی نے منہ الفردوس میں ابنی بن کعب رضی اللہ عنہ سے کہ غنیمت جان تو دعا کو وقت رقت اور نرمی قلب کے کہ وہ
 رحمت الہی سے ہی والیقظ بجلالہ تعالیٰ اور وقت بیدار ہونے دل کے ساتھ جلال اور بزرگی اللہ تعالیٰ کے جانا چاہیے کہ بزرگی اور ثناء
 اسوقت کی ظاہری کچھ خفا اس میں نہیں لیکن کوئی دلیل صریح مستجاب ہونی دعا کی اسوقت میں نہیں دیکھی والدہ اعلم بالصواب المرفوع
 اور وقت بیماری کے سبب کمال عاجزی اور انکساری قلب کے اور سبب بدل جانے کثافت دلی لطافت کے ساتھ جیسے کہ فرمایا
 ان عند شکس القلب اور مروی ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا آنحضرت علیہ السلام نے او نکوا اذا دخلت علی مریض فمرہ یجوک فان علی
 کذا عار الملک والفریۃ اور وقت مسافری کے اور بعد کی اپنی وطن سے بسبب روایت ابو داؤد کی ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت
 علیہ السلام نے فرمایا تین دعائیں مستجاب ہیں نہیں کچھ شک اس میں دعا والوالد ودعوة المسافر ودعوة المظلوم وقراءة الاخلاص
 اور وقت پڑھنے سورہ اخلاص کے کہ وہ برابر ثلث قرآن کے ہے لیکن اس میں بھی کوئی حدیث یا اثر نہیں پائی گئے کہ اسوقت میں دعا
 بالضرر مستجاب ہی والکون فی جماعۃ تبلغ ماہ اور وقت ہونے داعی کے مسلمانوں کی ایسی جماعت میں کہ سو آدمیوں کو پوچھی جو حسن
 حسین میں ہو کہ بعض احوال اجابت سے اجتمع مسلمانوں کا ہی اور نسبت کیا ہی اسکو طرف صحاح ستہ کی اور اسکی شرح میں ہے کہ امر اجاب
 سے جمع کثیر ہے اور بعد نہیں کہ محمول کیا جاوی او پر سود کی کہ وہ نہ تو ہیں انتہی اس سے معلوم ہوا کہ نہیں قائم ہی کوئی دلیل خیر صحت
 اس عدد میں بر والوقوف بعرفات اور یح حالت کثرے ہونے عرفات کی طہرائی ابن عباس رضی اللہ عنہ سے لائے ہیں کہ
 دعا کیجاوی چہ جگہ کہ ایک آدمین سے عرفات ہی اور کثرت ہونا عرفات پر ان مواضع میں سے ہی کہ شمار کیا ہے امام حسن بصری رحمۃ اللہ
 علیہ فی مقامات اجابت میں سے جیسے کہ لکھا ہے کہ اہل مکہ کی دعا مستجاب ہوتی ہے پندرہ جگہ طواف کرنے میں اور تشریف کے پاس
 اور میزاب رحمت کی نیچے اور بیت اللہ کے اندر اور زمرم کے پاس اور صفا اور مردہ بر اور سعی میں اور پیچھے مقام ابراہیم کے اور
 عرفات میں اور مزدلفہ میں اور منی اور ثیون جہر من کے پاس الملتزم اور پاس ملتزم کے یعنی قبول ہوتی ہے دعا نزدیک ملتزم کے
 کہ وہ ایک موضع ہی بابین حجر اسود اور دروازہ بیت اللہ کی بقدر چہار ذراع کے کہ شمار لایا نبی علیہم السلام ہی اوسی مقام میں
 کثرت ہو کہ دعا مانگتی تھی اور ملتزم وہ جسیہ یہ ہے کہ آدمی لازم پکڑتے ہیں او سکود دعا کی وقت و زیارۃ قبر علیہ الصلوۃ والسلام

اور واسطہ طبرانی میں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ فرمایا کہ دعا کر دینے سوال کرو اللہ تعالیٰ سے ساتھ باطن اپنی ہاتھوں کے اور سوال
 کرو ساتھ ظاہر ہریدی کے اور ابو داؤد نے مالک بن سیر سے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اذ استلموا القرآن فاستمعوا
 بطنون انکم ولا تسلموا بطوناً بآئمتی قوم مروی ہیں دہنا ہاتھوں کا آسمان کی طرف ساتھ طریق مذکور کے مروی اور نور سے جس کے حضرت
 رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پڑتی پڑتی پڑی بیاضا بطیغہ فی الدعا ترجمہ تھی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اس کے
 تھے دونوں ہاتھوں کو یہاں تک کہ دکھائی دیتی تھی سفیدی و دونوں جلیوں مبارک کی دعا میں لیکن طاعلی نے کہا کہ یہ حدیث مستند ہے اس طرح اس
 کے اور حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دعا نم کفہ وجعل بطونہا مائلہ وجہ ترجمہ تھی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اس کے
 دعا کرتی ضم کرتی دونوں ہتھیلیوں کو اور گردانی باطن اور کان کا اور جانب سے کہ نزدیک ہے وجہ کی پیشہ گردانے تھے باطن کفین طرف آسمان
 روایت کیا ہے اسکو طبرانی نے کبریٰ میں عن شمر کان علیہ السلام اذ دعا یدہ فی الدعا عالم یردتی مسح بہما وجہ اور مروی ہے عن ابن الخطاب رضی اللہ
 عنہ سے کہ تھے آنحضرت علیہ السلام جب راز کرتی دونوں ہاتھوں کو دعا میں ہنن پیر فی اوکلو ہاتھ تک کہ مس کرتی ساتھ اونکے مبارک ہاتھوں
 کیا ہے اسکو ترمذی نے اور کہا عن ربہی اور حاکم نے مستدرک میں اور سکوت کیا اسیر اور روایت کی ہے ابو داؤد و مالک بن سیر رضی اللہ عنہ سے قال قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ استلموا القرآن فاستمعوا بطنون انکم ولا تسلموا بطوناً ہو بطون ہا کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب کہ سوال کرو اللہ تعالیٰ
 ہی پس سوال کرو اس سے ساتھ بطون ہتھیلیوں اپنی کے اور سب مانگو اللہ سے ساتھ ظاہر ہتھیلیوں کے کہ شیخ نجم الدین نے کذا ہر اس حدیث کا
 محکم کو مقتضی ہے برابر ہی کہ سوال نہ تو کے وصول کر سکا ہو یا دفع کرنے بلاؤں کا اور ہتھیلیوں کو آسمان کی طرف کر کے سوال کرنے میں طلب کی
 صورت ہے اور اجابت کا یقین ہے اور دونوں ہاتھوں کا جمع کرنا ضروری ہے کفر عظیم سے اور ہتھیلیوں کے پشت سے سوال کرنے میں
 صورت روکنے کی ہے لیکن ظاہر حدیث صحاح میں اس حدیث سے گزرا روایت کی گئی ہے استفتاء کی دعا میں کہ نہ صلی اللہ علیہ وسلم اشارہ
 لکھنا اللہ اور حق میں کا درمیان دونوں جلیوں کے یہی کہ اگر دعا طلب نعمت کی ہے تو ہتھیلیوں کو آسمان کی طرف کرے اور اگر دعا دفع بلا کے
 لیے ہے تو ہتھیلیوں کی پشت آسمان کی طرف کرے بطور اشارہ کہ نیک نامہ فتنہ کی طرف اور ٹوڑنی سورہ لینے تیزی حادثہ کی اور واسطہ کو بخشنے
 اور سکے کے پشت انہی دور روح اور وارد ہوا ہے حدیث ترمذی وغیرہ میں سلمان فارسی سے کہ اللہ تعالیٰ سستی ان پر دہا صغیر یعنی تحقیق پروردگار
 شرم رکھتا ہے بند اپنے سے جبکہ دونوں ہاتھ اپنی دعا کی لیے اسکی آسمان کی طرف اور ہاتھ اپنی کہ پیرویدہ اسکی ہاتھوں کو خالی صغیر کہ شرم
 ہا و معنی خالی شرم عالم میں ہے کہ حدیث خلاصہ اس حدیث کا ہے جو روایت کی ہے ترمذی اور ابو داؤد اور غیر ان دونوں کے نے سلمان
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ربکم حتی سیمی من عبداً اذ رفع یدہ الیہ ان یرحمنا صغیراً کہا فرمایا رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق رب تمہارا بہت حیا رکھنے والا ہے شرم رکھتا ہے بند غی نے سے جبکہ اوٹھا وی بندہ دونوں ہاتھوں کی طرف
 اس کے اس سے کہ گرد کرے ان دونوں کو خالی اور یہ مقتضی ہے اس بات کا کہ سوال ہتھیلیوں کو آسمان کی طرف کر کے ہو کیونکہ خالی ہونا اور بہرہ
 ہتھیلیوں کی صفت ہے ہتھیلیوں کی پشت کی پس اشارہ کیا صفت پہلے اسکی طرف کہ وہ مروی ہے میرجا اور نایا طرف اس کے کہ وہ مروی
 ہے دلالت ہے انہی دونوں میں قوم منہی اللہ اور نہ کری انکسین اپنی آسمان کی طرف دنیا کی وقت کیونکہ آسمان کی طرف انکسین کرنا بھی اسی

کیا گیا ہے اس سے استدلال کیا ہی تا سرانجام غزال نے ساتھ حدیث مسلم کے جو روایت کی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 قوام من قوم ابصارہم عند اللہ عار فی العلوۃ الی السماء و انظر فی ابصارہم کما امرایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے البتہ پہلی بار فرمایا
 لو کہ مٹائے نگاہوں سے وقت و ماکے نماز میں طرف آسمان کے با آفاق و مابغی انکسین انکی بھی جا ہے کہ ماراؤں اس آسمان سے نگاہوں سے کہ وہاں
 دیکھیں جاویں گی انکسین انکی میں کہتا ہوں کہ صریح مدلول اسکا مار کی دعا میں سے یہ مطلقاً ایسی نعمت ہے کہ ہمیں علماء آسمان کی طرف نظر نہ پڑے
 کہ اسے پیشین و ماخیر صلوۃ کی پس مکرر دعا ہی اسکو تشریح اور دو دیکھ جائے اور جاہ رکھتا ہے اسکو بہت سے علمائے آسمان نے کہنا ہے کہ ان کا نظر نہ پڑے
 اور جن لوگوں نے نظر نہ پڑا وہاں دعا میں مکرر دعا ہی اسکو بہت سے علمائے آسمان نے کہنا ہے کہ ان کا نظر نہ پڑے اور وہ یہ کہ یہ ایک نعمت
 اور ثناء دعا کے وقت اس امر کا ہم پر ہوا کرتا ہے کہ جو عجمی ذات باری صلی اللہ علیہ وسلم سے باوجود دیکھ و تمام حیلوں سے مالی سے اور جوت بہت
 من بنی سوچ کی باہت سے منور و مابین نظر نہ پڑا تھا کچھ لکھو کہ ان میں مطلقاً نظر نہ پڑا تھا مکرر دعا ہے اسی کذا فی تخم العلم اور علی بن ابی
 نے اس حدیث کو مدون القسطنطینی السواۃ کی اپنی تشریح میں نقل کیا ہے جسکی کیا معنی انی ہریرہ مرفوعاً لنبین قوام من ریح الصباہم الی السماء عند اللہ
 و انظر فی ابصارہم انہی پس ہا براس روایت کے یہی باعث اختلاف کی ہیں مطلقاً دعا میں نظر نہ پڑا تھا اسکی تشریح یہ ہے کہ ان میں ہوا بغیر ہوا میں
 و ما بل فی ریح صلوۃ اور مبالغہ کرنا کہ بلند کرے اور انہی کے سبب اس کے کہ روایت کیا ہی ابو ہریرہ شریفی نے قال قد شاع البیہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علیمہ علماء و ثناء اس الہیہ کہہ کر انہی میں مرفوعاً اتم قال میرا اس میں الہیہ تدعوں لیس لہم و ما بل ان الہیہ تدعوں لیس لہم و ما بل ان الہیہ تدعوں لیس لہم
 کذا فی الامیاد اور عبد العزیز بن مسعود نے مرفوعاً روایت کی کہ ان قوم یقیدوں فی الدعا اور اسکا معنی یہ ہے کہ ان قوم اللہ تعالیٰ کا اور ان کے
 و تضرع و خفیۃ لہ لایکب المستدین کہا ابو موسیٰ شری رہتے تھے کہ وہ کہا ان آئی ہم ساتھ ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے پس جب قریب ہوئے ہم مدینہ شریف
 کی گامیہ کی حضرت علیہ السلام نے اور نکیر کی لوگوں نے اور انہی میں انہوں نے اپنی آواز میں پھر فرمایا حضرت نے ہی لوگوں وہ ذات کہ بکارت ہے ہر ایک
 نہیں ہی پہلے اور انہی میں جو تحقیق وہ جو تم لکھتے ہو اسکو در بیان تمہاری اور در بیان گردلوں سواریوں تمہاری کے ہے اور وار و ہوا ہی انہی
 افتد عبد الباقی فی سیرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم و فی قطع صلوۃ روایت کیا ہی اس حدیث کو ابو ہریرہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سید القزوینی میں پس انفا و دعا میں فضل ہی سبب
 آیت مذکور کے اور سبب اس قول اللہ تعالیٰ کے حضرت ذکر کیا کہ ثنائین واقع ہی انما لایا بید و خفیۃ و انہی ہو کہ یہ نسخہ متن کا یعنی لایا بید و خفیۃ و انہی
 شرح ملا علی قاری کے اور کسی میں شروع اور متون موجود ہے نہیں پایا گیا و لفتیج بالحمد اور ادب عا ہے یہی کہ ابتدا کرے و سکو ساتھ حدیث کے
 جسکی سورۃ فاتحہ میں دعا ہے پہلے حدیثی اور سبب روایت مسلم بن الاکوع کے کہ کما سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسبغ الدعا و استغفر
 و قال سبحان اللہ العلی الوہاب رواہ احمد و الحاکم و قال صحیح الاسناد و نہیں ہوتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ شروع کرے دعا کو گاہ کہ یہ
 کرتے اسکو اور فرماتے سبحان اللہ العلی الوہاب روایت کیا اسکو احمد اور حاکم نے اور کما صحیح الاسناد و سے و الصلوۃ اور ساتھ خود روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم یہ سبب کہ درود ہی حدیث نعمان بن حید سے قال سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسبغ الدعا و استغفر و قال صحیح الاسناد و نہیں ہوتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ شروع کرے دعا کو گاہ کہ یہ
 السلام علیہ و آلہ و سلم دعا و قال انما صلی اللہ علیہ وسلم یسبغ الدعا و استغفر و قال صحیح الاسناد و نہیں ہوتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ شروع کرے دعا کو گاہ کہ یہ
 سنار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دی کو کہ ما لکما تم نماز میں اور میں حمد کہتے تھے اللہ تعالیٰ کی اور نہ درود ہی دعا ہی صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ السلام پر پھر فرمایا حضرت نے کہ جلد ہی کی اسے پہنایا اوسکو اور فرمایا جب نماز پڑھی ایک تمہارا پس چاہیے کہ شروع کرے ساتھ جو اور فرمایا رب
 اپنی کی ہر دو دیکھے اور پھر نبی علیہ السلام کے پہرہ کی جو شے کہ چاہی روایت کیا ہے اوسکو جماعت نے اور دوسری حدیث میں وارد ہے اونا سا اہم
 انداز حاجۃ فائدہ والا الصلوۃ علی فان اللہ تعالیٰ اکرم من ان لیسال حاجتین فی نفسی احدہما ویرد الاخر واد الیہ اب الی جب کہ سوال کرو تم اللہ سے
 کوئی حاجت پس شروع کرو ساتھ درود پڑھنے کے بعد پہرے کے کہ اللہ تعالیٰ کریم ترین ہے اس سے کہنا لگا چاہو وہ حاجتین پس پڑھ کر دے وہ ایک اور
 پہرہ ہی دوسرے کو اور نووی نے اؤکار میں کہا ہے کہ اجماع کیا ہے علمائے اس پر کہ مستحب ہی شروع کرنا دعا کا حمد ارشاد الہی اور درود حضرت
 رسالت پناہی سے منجھ بھالان چاہ مقبولان ملا بر دھا جعفری البین اور ختم کری دعا کو ساتھ حمد اور صلوۃ کے کیونکہ بیشک وہ دونوں مقبول ہیں
 نہیں روکی جاوے گی حاجت داعی کی جو ان کے درمیان میں ہی اؤکار میں ہے کہ اس پر بھی اجماع ہے کہ ختم کرے دعا کو ساتھ حمد صلوۃ اور دلیل
 اسکی یہ آیت ہے و آخر دعوانہ ان الحمد للہ رب العالمین اور اس سے نکلتا ہے کہ اچھی عبارت محمد بن احمد للہ رب العالمین ہے انتہی اور ابوسلمہ
 ورائے کے کہا ہی اور یہی مختار ہی اہل شام اور زاد رحمۃ اللہ تعالیٰ کا کہ صیوقت سوال کرے تو اللہ تعالیٰ سے کوئی حاجت پس شروع کر ساتھ درود
 کے پہرہ دعا کر جو کہ چاہے پہر ختم کر ساتھ درود کے اسلئے کہ بیشک اللہ پاک اپنی کرم سے قبول کرتا ہی دونوں درود و نگو اور وہ اکرام ہی اس سے
 کہ جو پڑھے جو چیز کہ اون دونوں کے درمیان میں ہے سہ و الرحمن الطاف خفیۃ و لا تخزن باخوان البلیۃ و دم الصلوۃ و یکل وقت و ملا
 تجزیع با مرض بلایتہ و الاسلام علی البین لکل جمع و الفظم الشان و الاعمال بالنیۃ و هذا الوسلیۃ بالنبی بکل حسرت و یسریر الطاف خفیۃ و انتہی
 کہ ذاتی ختم العلم شرح عین العلم و لقدم ربنا حسنا و آداب دعا سے یہ ہے کہ پہلے اوس کے لفظ ربنا پانچ بار کی فور و فیہ اسلئے کہ وارد ہی ہے جو پڑھے
 دعا کی کہ لفظ ربنا اوس میں پانچ بار یا پانچ آیات قرآنی کی جو ربنا ما خلقت ہذا باطلال لک خلقت الیعا و ہے فی فاستجاب لہم ربہم پس قبول
 کی دعا اونکی پروردگار اوس کے لئے ظاہر ہے کہ جبکہ قبول ہوئی دعا اوس شخص کے پہلے اوس سے لفظ ربنا پانچ بار کہیں نہیں
 کہ ہے اس سے کہ پڑھنا کہنا آداب دعا کی سے ہو اور اسلئے کہ بجز لفظ ربنا میں ہا لفظ فی التشرع ہے اور ہی امام جعفر صادق سے مروی ہے کہ
 جس کسی کو غلگن کہے کوئی شے پس کی پانچ مرتبہ ربنا نجات دیتا ہی اوسکو اللہ تعالیٰ اوس چیز سے کہڑتا ہے اور دیتا ہے اوسکو جو چیز کہ چاہتا ہے
 اور قبول کرنا ہے جو کہ وہ دعا کرنا ہے و حاجۃ الاخرۃ اور مقدم کرے حاجت آخرت کو اور ریاضت دنیا کے لفظ ربنا و النجاح بسبب شتال کی
 اور پرستگاری کی کہ امور آخرت میں منحصر ہے شیخ نجم الدین نے کہا ہے کہ مصنف نے اسکا شاید نہیں ذکر کیا لیکن ماخذ اور شاہد اسکا یہ آیت
 کہ عہد ہے قللت استغفر ذلکم ان کان یرسل السماء علیکم مدرالانتی و یحبب الخیر و النعمۃ و اللہ تعالیٰ اور آداب دعا سے یہ ہے کہ بر سر کرے بہت بیکار کر دعا
 کرے اور بہت آہستہ دعا کرے سے نور دق و لا تجہر بصلواتک لا تخافت بہا کہیں وارد ہو اسے قرآن مجید میں اور جہر نہ کہ اپنی نماز میں اور نہ آہستگی
 کر ساتھ اوسکی پوری آیت یہ ہے و انتع بن ذلک سیلا اور ڈیوڈ و ریمان کا طریق واضح ہو کہ یہ استغفار مصنف کا اس تقدیر پر ہے
 کہ صلوۃ یعنی دعا کی ہو جبکہ حضرت عائشہ صدیقہ سے مروی ہے کہ آیت کہ لا تجہر بصلواتک الاخرۃ دعا میں وارد ہے اور ابوہریرہ اور عیاض
 رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آیت مذکورہ میں صلوۃ سے مراد دعا ہے پس جہر دعا میں ممنوع ہے اور مبانی کہ آہستگی میں جائز نہیں بلکہ
 مستحب دریا کی طریق ہے اور وہ یہ ہے کہ داعی اپنی آواز آپ سن لے جیسی کہ مروی ہے ابن مسعود سے کہ نجافت عن لم یسمع ففہ انتہی

[illegible]

اخفا اخلاص کی دلیل ہے اور محتاج اور مخلص کو نا امید نہیں ہے مروی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اذ احب اللہ عبدا
 ابتلا حتی یسبح تضرعا۔ جاننا چاہیے کہ جہاں اور اخلاص میں اقوال مختلف ہیں حتیٰ کہ اگر کیا کافوت تو ادلی جہاں اور زمین تو جہاں زمین کے اسمیں انہی کے
 فائدہ ہے اور اسی پر حکیم ابو علی ترمذی ہیں انتہی شیخ نجم الدین نے کہا ہے کہ لفظ و مخفی کا ترک اولیٰ ہے کیونکہ یہ ماتن کے اس قول میں داخل
 ہے و یجب الجہر والنجافۃ مگر یہ کہا جاوے کہ اسکے اعادہ میں اس طرف اشارہ کہ اسکی دلیل یا ذکر کی دلیل سے غیر ہے مخفی نہ ہے کہ یہ قول شارح
 نجم الدین کا کہ لفظ مخفی یجب الجہر والنجافۃ داخل ہے خوب طرح سمجھ میں نہیں آتا بلکہ کہا جاتا ہے کہ یہ لفظ مذکورہ یجب الجہر والنجافۃ سے خارج
 ہی تو بہتر تھا کیونکہ شروع میں ماتن نے آداب دعا سے کہا ہی کہ آہستہ دعا کرے اور بیان کرتا ہی کہ آہستہ دعا کرے تو جواب اسکا یہ ہو سکتا
 ہی کہ ایسی آہستہ دعا کرے کہ خود ہی نہ سنے اور بیان یہ مردہ ہے کہ لوگوں سے اپنی دعا کو چھپا دی کہ اسمیں ریا کا اندیشہ ہی اور شارح صحیح
 کا مطلب اللہ کا علم ہی انتہی تحقیق الرجال اور ثابت رکھی اجابت دعا کی امید اور یقین جانے کہ بیشک دعا قبول ہوگی اور شکا در تردد
 کو اسمیں راہ ندی کیونکہ ایسی کریم اور جواد سے طلب کرتا ہی کہ اسکی عنایت میں کچھ شک نہیں وارد ہی حدیث میں کہ لا یقل احدکم اللہ
 اعفر لی ان شئت اللہ رحمٰنی ان شئت لیوزم المسائلۃ فانہ لا مکرہ لمتفق علیہ میں حدیث ابو ہریرہ اور سلم کی حدیث میں ابو ہریرہ ہی مروی
 اذا دعا احدکم فلم یقل الحمد للعزیز فان لا یحتاج شئ اور واروی لا یقلظون رحمۃ اللہ فودح پس وارد ہی حدیث ابی ہریرہ میں او دعا اللہ
 وانتم موثقون بالاجابۃ بیٹھے دعا کرے تو اللہ تعالیٰ سے دعا لیکر یقین رکھنے والی ہو اجابت کا تمہ اسکا یہ ہے وہاں ان اللہ یستجیب
 دعا من قلب غافل لا رواہ الترمذی وقال عزیر والحاکم وقال مستقیم الاسناد اور جانلو کہ اللہ تعالیٰ دعا نہیں قبول کرتا ہی دل
 بیخبر اور لہو اور باز ہی کرنیوالی سے و یطبی نے انتم موثقون کی معنی میں کہا ہے انتم معتدون ان اللہ تعالیٰ لا ینجیکم سیرۃ کر مہ قال سفیان
 بن عیینہ لا یستجیب احدکم من الدعاء بالعلم من نفسه فان اللہ عز وجل اجاب دعا شرا الخلق البلیس قال رب انظر فی الیوم یستجوبون قال انک
 من المنظرین و یح اور الحاح اور ببالہ کرے دعا میں اور موثقت کرے او سپر اور کر کرے او سکھ او فی مرتبہ او سکھاتین بار ہے اور اوسط
 با پنج مرتبہ اور علی ساتھ مرتبہ جامع الاصول میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یحجب
 ان یدعو ثلثا و یتضرع ثلثا اخرجہ ابو داؤد اور مسلم میں ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے مروی ہی کان علیہ السلام اذا دعا دعا ثلثا و اذا سأل
 ثلثا فودح پس وارد ہو ہی حدیث بیہقی اور ابن عدی میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا ان التمجید اطلبین فی الدعاء تحقیق خدا تعالیٰ دوست رکھتا ہے الحاج کرنیوالوں کو دعا میں اور دوسری حدیث میں جو
 وارد ہے ان اللہ یخفی السائل المالحظ پس وہ مجمل ہی مخلوق سے سوال کرنیوالے پر بسبب مخالف ہونے او سکے کے کلام حق سے جو
 صحابہ رضی اللہ عنہم کی مدح میں وارد ہے لا یسئلون الناس الجفاء انتہی من شرح علی القاری ولا یستجیل اور صلہ ہی نکرے دعا کے
 حاصل ہو نہیں اور یہ دو طرح سے ہوتی ہے ایک تو یہ کہ دعا کے قبول ہونے میں دیر جانے اور باوجود اور امید قبول کے تاخیر حصول
 سے طول ہوتی دوسرے کہ بالکل نا امید ہو جاوے تو روح پس وارد ہو ہے حدیث ابی ہریرہ میں ویستجاب لاحدکم بالمعجل او یؤجل
 کیجاتی ہے دعا ایک تمہارے کی جب تک کہ دعا حاصل ہونے میں جلد ہی نکرے تمہ اسکا یہ ہے فیقول فذہ عوت قلم یتجیب متفق علیہ

[illegible]

اسکے سبب سے غیب پیدا ہو گا اور جو ذکر اور کلمات بطور توسل اور تکرار کے ہر باطنی اور اخلاقی کے ہر طرف متوجہ اور موقوف حقیقی کے
 قرآن میں کہ مضافاً نہیں جیسا کہ حج حدیث اصحاب فار کے ایسا ہی دلائل مصطفیٰ فتویٰ الیقان اور نہ ذکر کرے بصحبت اور گناہ کو وقت و عام کے
 کہ وہ دور کرتا ہے یقان اجابت کہ اور جو ذکر گناہ کا سببیل تو بدور استغفار کے ہوئے تو کجہ باک نہیں رہتا سچ تو یہ درو نظام کی دھمکے وقت
 بہت آتی ہے بلکہ اس کے شرط سے ہے وجہ اللہ رزقہ صریح رضی اللہ عنہما اور یا سبہ اعادہ و نذرات میں نذر کرنا استغاثت دعا
 کے لیے مثلاً نذر کر کے اگر یہ دعا میری قبول ہوئی ہزار رکعت ادا کروں گا یا ایک مہینے کی روزی رکھوں گا یا نذر کر کے اگر کسی اعمال عامہ کی
 نذر کر کے سبب واقع ہوئے قصہ صریح رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی کہ اونکی والدہ عمران کی بی بی نے اولاد سے ناامید ہوئے تھے کہ بعد از موت
 کی درگاہ میں خاک پر سر رکھ کر فریاد کی استدعا کی اور جب صدق دعا اور علامتیں چل کی اوپر ظاہر ہوئیں تو درگاہ الہی میں شریعت کی
 پروردگار میری جو کچھ میرے پیٹ میں ہے اسکو میں نے تیری نذر کیا جیسا کہ آیت کریمہ وانذرتکم قال انما امرتکم ان تبوءوا الذلک
 مانی بطنی مخرقہ قبل سنے انک انت الصبیح علیکم اس پر باطنی ہر عکسہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ان ام مریحہ کانت عاقلاً تلمذ و تلمذ
 النساء باولاد ثم قالت اللهم لک علی نذر ان رزقنی ولدان التصدق بی علی بیت المقدس تحقیق ان حضرت مریم علیہا السلام کی خدین
 باخ نہیں جنی نہیں اور حال یہ کہ غبطہ کرتی تھیں اور عورتوں پر ساتھ اولاد کے پر کہا اونھوں نے اسی اللہ تحقیق مجھے نذر میری بی بی
 اگر روزی کری تو مجھ کو ولد یہ کہ تقدیر کروں ہیں اوسکی بیٹ المقدس پر اور حضرت مریم کے قصہ میں وارد ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے
 فاما نیرین من البشر احد انھو انی نذرت للرحمن صوما قلن اکلھم الیوم النبی انشی پر اگر کہا جادی کہ صحیحین میں ابن عمر اور ابو ہریرہ رضی اللہ
 عنہما مروی ہی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لا نذروا فان النذر لا یعنی عن النذر شیئاً وانما لیخرج بہ من الخیل پس جواب
 اسکا یہی کہ سچو حدیث میں نذر سے محمول ہو اور تاکید امر اوسکی کے اور نہ سنتے کہ نے پر بعد واجب ہوئے اوسکی کے اور جو سننے اوسکے
 زجر کے ہون جیسا کہ ظاہر سے مفہوم ہوتا ہے حتی کہ مطلقاً ترک کے جاوے تو البتہ ہو جاوے گا اس میں الباطل اسکے حکم کا اور اسقاط لزوم
 اوسکی کے کیونکہ وہ معصیت ٹھہری اور حدیث کی توجیہ یہ ہے کہ نذر ایک امر ہے نہ تو نذر کر نیوالوں کو نفع پہونچاتی ہے اور اونسے کوئی
 برائی دور کرتی ہے اور نہ کسی حکم الہی کو ہمیرتی ہے نہ نذر کرو اس لیے اعتقاد پر کہ تم باؤ کے نذر سے وہ چیز کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے
 لیے نہیں مقدر کی ہے یا اپنی جانوں سے کسی بڑائی کو پسیر دو گے اور حکم الہی اوسکے جاری ہونے پر ہر جگہ ہوا اور تعلیل نہیں
 ساتھ اس قول کے فان اللہ لا یغنی عن القدر الحدیث تغنی ہے اس پر کہ نذر سننے وہ نذر مفید ہے کہ اعتقاد کیا جاوے کہ نذر بذاتہ
 تقدیر الہی سے ملے پر و اگر تہی سے چنانچہ اس نذر کے بہت لوگ جب اپنے مقاصد پر سے ہونے کی علامتیں دیکھتے ہیں تو یہی
 اعتقاد کرتے ہیں کہ یہ نذر ہی سے ہوا ہے اور اگر نذر کے اور اعتقاد کیا کہ خاص اللہ تعالیٰ ہر سب کاموں کا آسان کر نیوالا ہے
 اور وہی صلاح بخشا ہے اور نذر نامند زلیون اور وسیلون کے سے پس ہو گا وفا کرنا نذر کا عبادت اور نہوگی ایسے نذر منہی عنہ
 اور جو کہ منہی عنہ ہو سکے باوجودیکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت بندوں کی تشریف فرمائی ہے ساتھ اس قول الہی کے کہ یونون بالذکر و یونان
 یوما کان شہر مستظلم اور انما یستخرج بہن الخیل کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے بذر اور اتفاق کو پس جو کہ دوست رکھتا ہے

اوسکو تو اللہ کے نام پر بذل اور انفاق کرتا ہے اور ہمیں تو مشروع کر دی ہے نذر ناک نکالی اوس کے سبب سے بخل کا مال از روئے مضطر
 کہہ چکا ہے وہ پریشان ہوتا ہے اور کرتا ہے وہ امر کہ محبوب آئی ہے جینے بذل اور انفاق امتی شرح من شیخ نجم الدین والا مظار اور اوس
 دعا سے یہ ہے کہ محقق اور ثابت کرے اپنے میں مضطر کہ کو عبارت ہے الخمار کمال حیناج اور افتقار سے فوروق پس ولو ہو اور قرآن
 مجید میں اس سبب المضطر اذا دعاہ کیا کوئی ہے کہ قبول کرے پکارا چہ مضطر کی جیکہ کیا ہے اوسکو سوا اوس مجیب الدعوات کی اور
 مضطر وہ ہے کہ اوسکا کوئی جیل وسیلہ سوا خدا کے منو اور مضنون نے کہا ہے کہ مضطر وہ ہے کہ دل آئینہ ہستی سے اوٹھائے ہوئے ہو جیکہ دیر
 کا تو بنے والا باجھل کا سہوا تھکا یا بیمار صحت سے نا امید نقل ہے کہ شیخ داؤد قدس سرہ ایک مریض کی عادت کو تشریف لیکے مریض نے کہا
 اے شیخ دعا کر دنا کثا پاؤں میں تیغ نے کہا اے مریض تو دعا میں مضطربم و اور دعا صاحب مضطر کے ساتھ اجابت کے لائق اور سزاوارتر کا
 لطم آن شیندی کہ شیخ نردانی + زبدہ خاصگان سجانی + بیاد ت برفت پیش مریض + باادب پس نشستہ پیش مریض + گفت چوئی ہوئی
 اے دو گشت + ششم و لخت نہ نہایت خبر پوست + و او صاحب مریض شیخ جواب + لطف کن دار + ز قید خدا + بیت حق بہ حق کہن
 دعا + از برای من و برتخ و عناء بسکہ مضطر و مضطرب ہستم + دل باز ازین سبب خستم شیخ گفتش کہ اسے بہ درد و الم + مستحق دعا توئی
 نہ منم + ترا کہ مضطر و دعا قبول + میرسد ترا ہادی اسے مقبول + نہ نہایت گفتہ اند سبب خدا + ولا الحمد و الثنا و لبقا + ملا علی قاری
 نے اپنی شرح میں لکھا کہ آیت مذکورہ عام ہے کہ کوئی بھی خالی ہو انہی حال میں التوبہ و رد المظالم اور اصل دعا قبول ہونے میں توبہ کرنا ماحی
 اور بہرہ دینا بندہ دن کے حقوق کا ہے کہ اوسکے دے بہ ہون اسلئے کہ اکثر دلوں کی غفلت اور گناہوں کی خلعت سے دعائیں قبول نہیں ہوتیں
 کسب الاجار سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ حضرت موسیٰ کے زمانے میں برا قحط پڑا پس نکلے حضرت موسیٰ بنی اسرائیل کے ساتھ استغفار
 کے لیے بس دعا لیکن برسا بانی یہاں تک کہ تیس مرتبہ اسطرح کیا مگر بانی ہمیں برسا پس وحی بھی اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو کہ تحقیق
 میں نہیں قبول کروں گا تیری دعا اور نہ تیرے ساتھیوں کی اسلئے کہ تم میں چلنور لوگ ہیں پس عرض کی حضرت موسیٰ نے اے رب کوئی ہے
 وہ کہ تیرا دے تاکہ نکال بن ہم اوسکو پس ارشاد ہوا کہ ہم تو جبلی سے منع کرتے ہیں پس کیونکہ چلی کہا وین پس حکم کیا حضرت موسیٰ نے
 بنی اسرائیل کو تم سب جبلی سے توبہ کرو پھر توبہ کی سب نے پس بھیجا اللہ تعالیٰ نے اوپر بانی اور احیاء العلوم میں عیسان تو رہی سے
 منقول ہے کہ کہا انہوں نے کہ مجھ کو پہنچا ہے کہ بنی اسرائیل میں سات برس کا قحط پڑا یہاں تک کہ مرد و ن کو اور لڑکے لڑکیوں کو کھا لگے
 اور اسطرح نکلتے تھے پہاڑوں کی طرف اور گریہ اور زاری کرتے تھے پس اللہ تعالیٰ نے اوسکے بنی کی طرف وحی بھی کہ اگر تم میری طرف
 اپنی باتوں سے آویہاں تک کہ گھس جاؤں تمہارے باؤں اور پہنچیں تمہارے ہاتھ کہ اند آسمان نکا و گونگے موبوا وین رہا نہیں تھا
 پس تحقیق نہ اجابت کروں گا تمہاری دعا کہ زوالی کی اور نہ تم کوں گا تمہاری زاری کہ زوالی پر یانک کہ در کہ تم مظالم و حقوق کو موبوئی پس و مظالم کا رد
 اوسی دن فضل آئی سے بانی برسا پس جملہ شروط اجابت سے توبہ کرنا اور رد مظالم ہے اور اوس سے ہے جو میر کرنا حرام کھانے
 اور حرام مینے اور حرام پہننے اور حرام کسب کرنے سے سبب اسکے کہ روایت کی ہے مسلم اور ترمذی نے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے الرجل یطیل السفر اشعث الخیر یدیر الی اللہ یتقو یارب یارب و ملحق حرام و مشربہ حرام و ملقبہ حرام

دعویٰ بالحرام فانی استیجاب لذلک فی توجیہ التوبۃ الی اللہ تعالیٰ اور ادب و عاسے مستوجبہ و خالص کرنا قصہ کا سب سے طرحت اللہ تعالیٰ کی اور نہ التفات کرنا
 طرف ماسوا او سکی کے کہ یہی حاصل اخلاص کے سنی کا ہے فرمایا اللہ تعالیٰ فی توجیہ التوبۃ الی اللہ تعالیٰ اور فرمایا فاذا رکعوا فی الفلک و عوا اللہ مخلصین لہ
 الدین اور حدیث میں وارد ہے ان اللہ علای استجاب عن قلب غافل خفیق و دعا قبول نہیں کیجاتی ہوں غافل سواہ فالنافع ہو الحسنو میں نافع اور شیدہ دعا
 کی باب میں یہی حضور قلب ہے ساتھ پروردگار تعالیٰ و تقدس کی نووی نے کہا ہے کہ دلیلین ہیں امر کی مقصود دعا سے حضور طلب ہے گنتی ہے باہرین
 اور علم ساتھ انکے اوضح ہے پس اشارہ کیا مصنف نے طرف ایک کے انہیں سے پس کہا اذ المقصود والانس یہ تعالیٰ و میر جی خیر الخاتما در اسکی
 کے سبب سے درگاہ الہی میں امید رکھی گئی ہے بہتری خاتمے کی اسلیے کہ مقصود دعا ہے انس حاصل کرنا ہے ساتھ پروردگار تعالیٰ کے اور پرورد
 حضور کے حاصل نہیں ہو سکتا ملا علی قاری نے اپنی شرح میں لکھا ہے کہ مقصود دعا ہے حضور ہی جو موجب ہے واسطے فور کے صح صدر
 کے اور ای حور و حضور اور تمام انواع جو پس التفات طرف او کی نوع تقصیر و قصور سے ہے انتہی و بلا زمرہ فی الرخاء اور ادب عاسے یہ ہے کہ ملا
 اور پیشگی کرے دعا پر حالت فراخی اور صحت اور راحت میں لیندفع البلاء تا کہ دفع ہووے اوس سے بلا وقت شدت اور ابتلا کے جیسا کہ تروا
 کی ہے ترمذی نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے من سرہ ان استجیب اللہ عند الشدائد والکرب فلیکثر اللہ عافی الرخاء جو شخص خوشی کرے اوسکو یہ
 کہ قبول کرے اللہ تعالیٰ دعا اوسکی وقت شدت اور سختی کے پس چاہیے بہت کرے دعا وقت فراخی کے اور یہی اور خطیب نے جابر رضی اللہ عنہ
 سے مرفوعاً روایت کی ہے لقد یا ک لہ فی حاجۃ اکثر اللہ عافیما اعطیما او منعا انتہی من شرح علی القاری اور نجم العلم وغیرہ میں ہے کہ سر فو
 کا حال برعکس اسکے جو جب شدت اور سختی ہوتی ہے تو دعا کرتے ہیں اور جب تکلیف دور ہو جاتی ہے تو دعا چھوڑ دیتے ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہے واذ انعمنا علی الانسان عرض دنا بجا نہ واذ امسہ الشرف واذ دعا وعرض اور دوسری جگہ فرماتا ہے واذ اس لانسان الضر واذ انما الی قولہ
 تعالیٰ کذلک زین المفسرین ماکانوا لعلون انتہی ویرغب فی ذمی فضیلۃ دینیۃ اور رغبت کرے یہ دعا ایسے شخص کے کہ صاحب فضیلت دینی کا
 مہو مثل عالمہ مدین اور مشائخ کرام اور امام عادل کے اسلیے کہ وارد ہے حدیث بن ثبثۃ لایردو وھو تھم الامام عادل والصائم صین لظیف و دعوتہ
 المظلوم میں شخص ہیں کہ نہیں روکی جاتی دعا او کی ایک امام عادل اور روزہ دار جو وقت کا افطار کرے اور دعا مظلوم کی او جیتی ہے ابو ہریرہ
 رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے لثبثۃ لایردو اللہ و دعوتہ المظلوم و الامام المظلمین شخص ہیں کہ نہیں پھیرتا ہے اللہ تعالیٰ
 دعا او کی ایک ذکر کرنا اللہ تعالیٰ کا اور مظلوم اور امام عادل اور روایت کی ہے مسلم نے حدیث عمر سے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 قال ان رجلا یتکلم بالحق لیس فیہ عیب لہ فیما یشاء من قولہ وکان بہ بیان فذاع اللہ فادیرہ الامام موضع الدینار او الدینار من بقیۃ کلمۃ المستغفر
 دینی روایت قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان غیرنا بعین رجل یقال لہ اویس وادۃ وکان بہ بیاض فمر وہ فلیستغفر لکم و فی
 روایت انہ قال لا یس الا فی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لانی علیکم اوس بن عامر مع اندا و اہل الیمین بن مراد تم من قرن کان
 فیہ برس فہی منہ الامام موضع ورحمہ لہ الذہ فہو لہا برہ اسم علی اللہ لہا برہ فہو لہا برہ اسم علی اللہ لہا برہ فہو لہا برہ اسم علی اللہ لہا برہ
 یزید کی ہے مسلم نے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے یہ کہ شخص رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک شخص آویگا تھان کا پاس میں کی
 جانب سے کہا جاویگا اوسکو اوسین چور یگا یمین بن سوا مان اپنی کی مینہ نہیں ہے اوسکے لیے اہل اور عیال میں میں سوا سے مان کے اور نہیں

بزرگتر ہو اور سکو اپنے سے طرف ہماری مگر خدمت اور سکی تحقیق تھی اور اسکے بلن میں غیبی یعنی برحق اور عالمی اللہ تعالیٰ سے ہیں اور کیا
 اللہ تعالیٰ نے اسکو بکرم قرار ایک دینار یا درہم کی اس شخص کو ملے اور اس سے تم میں سے پس یا یہ کہ وہ بخشش طلب کرے تمہارے لیے لینے
 یا یہ کہ وہ خواست کرے وہ شخص اس سے کہ بخشش طلب کرے وہ اس کے لیے اور ایک روایت میں یوں آیا ہے کہ کیا عمر رضی اللہ عنہ
 سن میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے تحقیق بہترین یا امین کا ایک شخص ہی کہنا چاہیگا اور سکو اور اس کے
 لیے مان ہی نہ تھا اور سکو میں حکم کرنا اور سکو اور چاہتا اس سے کہ استغفار کری تمہارے لیے اس سے پہلے ہم سو اکل الی غیر اور صلاح
 سے دعا طلب کرنی چاہیے اگر وہ چاہے یا فضل اور ہے اور روایت کی ہے ابو داؤد اور ترمذی نے میرن الخطاب رضی اللہ عنہ سے
 قال استاذنا ابی صلی اللہ علیہ وسلم نے العزہ فاذا نزل ذوال شریکنا یا حی نبی دناک لا نسئنا کا عمر رضی اللہ عنہ نے اجازت مانگی میں نے
 نبی علیہ السلام سے عمر کر کے کہ میں ذن دیا میرے تئیں ان حضرت نے اور فرمایا شریک گردان ہو گا وہی مہیا اپنی دعا میں اور بہت بھول
 ہو گیا یعنی کہ آیا ہے کہ اس میں لٹکا جھنڈا ہے اور برنگینہ کرنا است کا اور زحمت کرنے دعا حاصل کر کے اور تہنہ ہے ان کے لیے کہ
 نہ خاص کر میں اپنی نفسوں کو دعا کے ساتھ اور شریک کرین دعا میں قاتل اور دوست اور احباب کو انتہی نو دی نے کہا ہے کہ
 دعا سنگو تا ابل بفضل ہے اگر وہ طالب فضل جو جمع علیہ جو انتہی دعائیہ دعا المظلوم اور اداب دعا سے یہ کہ پرہیز کرے مظلوم کی دعا
 کہ بیشک سبابت بنی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ تین آدمی ہیں کہ نہیں برو کی جاتی ہے اونکی دعا ایک آدمین سے مظلوم کی دعا
 لیتا ہے اللہ تعالیٰ دعا مظلوم کی ابر کے اوپر کھل جاتی ہیں اور اسکے لینے آسمان کے دروازے اور فرماتا ہے اللہ تعالیٰ قسم جو ہو گیا ہے
 بزرگی اور بڑائی کی اللہ بدد کردہ لوگ میں تری اگر یہ بعد ایک زمانہ کے ہو اور صلاح ستھ میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اگر حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے سادہ میں جل کو میں کی حدت بھیجی پس نصیحت فرمائی اور کو ہوا شک کہ فرمایا پرہیز کر مظلوم کی دعا سے اس لیے کہ نہیں
 ہی درمیان خدای تعالیٰ اور مظلوم کی دعا کے پردہ اور حاکم نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے القوا دعوة المظلوم فانھا صر
 الی السماء کا مناشرہ اور احمد اور طیار نے نے اپنی ہریرہ سے روایت کی ہے دعویٰ المظلوم سبابت دان کان فاجر فنجوہ علی کسے آؤ
 حسن ترجمہ دعویٰ مظلوم کی قبول کی گئی ہے اگر یہ ہو یا اگر میں تمہارے سکا اور نفس اسکے کہ ہی بدیت خدا کن زاہ مظلومان کہ ہنگام
 دعا کروں + اجابت از در حق بہتر قبول می آید + شرح علی قاری میں ہے کہ ظاہر ہے ہی کہ مراد فاجر سے فاسق ہی اور احتمال ہی کہ مراد
 اس سے کافر ہو اس لیے کہ مراد اور ابو یعلیٰ اور ضیاء نے حضرت انس سے روایت کیا ہے القوا دعوة المظلوم دان کان کافر فاندہ لیس
 دو ہوا حجاب اور میں چنانہ ذی غفاری کی حدیث سے لائے میں قلت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کانت صحت ابہریم قال
 کانت اشد لا کما ایہا اللک المساط المعزوفی لم ابکک یستوح الہیابشہا الی بعض ولكن بکک لتروعی دعوة المظلوم فانی لا اردھا و
 ان کان من کافر انتہی کسے بتر من ازیر باران ضعیف اتی ہنگام دل سلطان + کسکست را بدوزد گر بہ از سوم است پیکانش +
 خدا کن زاہ مظلومی کہ بیدار است چون باران + تو خوش خفتہ بالین کو آید سیل بارانش + ولایدعو علیہ اجد اور اداب دعا سے یہ کہ
 کہ بدد دعا کرے کسی پرہیز اپنی جان پر اور نہ اولاد پر اور نہ خادم پر اور نہ مال وغیرہ پر بسبب اسکے کہ روایت کی ہے مسلم نے جابر رضی اللہ

حضرت قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تروا علی النسلکم ولا تروا علی اولادکم ولا تروا علی اموالکم ولا تروا من بعد ساعۃ کمال اہل
 علی نبی خیر لکم اور ابن ابی شیبہ نے ابی ہریرہ سے روایت کی کہ کہ سب سے پہلی دعا جو اللہ تعالیٰ کی جانب سے آتی ہے وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے لئے
 اس کی دعا کے سبب سے کوئی اگرچہ کافر ہو فرمایا اللہ تعالیٰ فرمادے اور اصل دعا جو اللہ تعالیٰ نے فرمائی ہے یہ تمام شیاور مذکورہ مروی اور انورین
 جینا ہے حتیٰ الوسع ایسا ہیہ مکان پر نہ کو رہو چکیں اور من چاہے کہ اب اس سے وضو کرنا ہی اور روزانہ بیٹھنا اور دراز کرنا دونوں باتوں کا
 اور کہنا اور انکا اور یہ کہ سوال کرے اللہ تعالیٰ سے ساتھ و میل ناموں کے اسکے کہ اچھی بہن اور مستثنیٰ اسکے اور یہ کہ نہ گفت کرے گانیکا ساتھ خوش
 آواز کی اور یہ کہ وہ پہلے بڑے حضرت اللہ تعالیٰ کی ساتھ نبیوں اسکے اور یہ کہ نہ بدوں اسکے سے مثل علماء اور شہداء کی اور اختیار کرنا جامع دعا کا
 اور یہ کہ شروع کری ساتھ نفس اپنی کے اور یہ کہ دعا کری واسطے ماں باپ اور مسلمان بہا یوں نبی کے اور یہ کہ نہ خاص کری نفس اپنی کو ساتھ دعا
 کے اگر امام ہو اور یہ کہ نہ دعا کری ساتھ گناہ کی اور کاشنہ نانی کی اور یہ کہ نہ دعا کری ساتھ اس کام کے کہ تحقیق فراغت کی گئی ہو اس سے اور
 یہ کہ نہ سجاوڑ کر دے دعا میں ساتھ اس طرح کی کہ دعا کری ساتھ محال کے یا دوس چیز کے کہ یہ سخی محال کے ہو اور یہ کہ نہ تنگ کری ہذا کی اہمیت
 کو اور یہ کہ مانگی خدا سے سب حاجتیں اپنی میں طور کہ فلانی چیز کا بچو یا اور کسی کو مست بچو جیسا ایک اعرابی کہتا تھا اللہم غفر لی و محمد اولاً تقدر منہا
 اللہ اکبر انساو اعی ورتج کا یعنی بید فرغ کی اور ملنا اپنی منہ کو دونوں ہاتھوں میں ہو یا غرض ہو چکے لیست تمام ستراد میں کہ ذکر کیا گیا انکو خبری کے
 حصص میں اور کل انور مروی میں والد علم مصنف کی کیوں نسبی تعرض نہیں کیا انتہی میں ختم اللہ منہا التفکر حتیٰ حلال اب تفکر اور اندیشہ
 کرنا ہی ح سبائی حرفت الہی اور ایثار فرما کر تو کما انتقال کر رہے متفکر حاضری طرقت غائب کر اور معلوم ہو ساتھ علم بول کر اور منی فکر کے خود مصنف کے لکھا
 لکھا کہ اب تو تفکر افضل عبادت ہے سبب غفرانی نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لاعبادۃ کا تفکر لاد الخوض بالقلم المقصود بالحق اور دلیلیں تفکر کی فضیلت
 کے آیات اور احادیث سے بہت ہیں مصنف نے دین میں سے بعض کا ذکر کیا جس کا مفرد حق پس وارد ہے قرآن مجید میں بیچ مقام حضرت
 دلائل الباب کے فرمایا و یفکرون فی خلق السموات والارض یعنی الدلائل لوگ ہیں کہ فکر کرتے ہیں از روی عبرت اور استدلال کیجیہ پیدائش آسمان اور
 زمینوں کی کہ باوجود ایسی عظمت اور بزرگی کی کیونکر ایجاد ہوئی میں یہاں تک کہ یہ فکر نہ مانی کرے او کو طرقت صانع قدیم اور مبدع حاکم کی عظمت
 سے مروی ہے کہ فرمایا ویل لمن قرآنہ الا یہ ولم یفکر انفسہ ہر اوس آدمی پر کہ نہایت پرستی اور تفکر کرے اور وارو ہے تفکر ساعۃ خیر من عبادۃ ستہ
 یعنی اندیشہ کرنا مخلوقات الہی میں ساتھ نظر عبرت کے یک گھڑی بہتر ہے ایک برس کے بندگی سے کہ فیہ تفکر کے ہو فاکانی سنہ یہ کلام سری منقسط
 سے نقل کیا ہے اور کہا کہ ابن عباس اور ابوبکر و اس سے منقول ہے تفکر ساعۃ خیر من قیام لیلۃ اور دلیلی نے مسند الفردوس میں انس سے بھی روایت کی
 ہے اور سیوطی نے جامع صغیر میں ساتھ روایت ابو النخعی کی ان تفکرون سے نقل کی ہے فکر ساعۃ خیر من عبادۃ ستہ تفکر ساعۃ خیر من قیام لیلۃ اور دلیلی نے مسند
 مروی ہے کہ تفکر قلیل عبادت کثیر پر فضیلت رکھتا ہے ایسے کہ تفکر اعمال قلب سے ہے اور دوسری عبادتیں اعمال جوارح سے اور لازم عمل قلب کا
 فضل ہوتا ہی شرح فارسی میں کشف الانسار سے نقل کیا ہے کہ مقداد بن اسود نے کہا کہ میں ابو ہریرہ سے یہ کہ یا میں کیا اور سنا کہ وہ کہتے تھے کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تفکر ساعۃ خیر من عبادۃ ستہ مقداد کثیر میں کہ یہ ابن عباس کے پاس گیا میں اونٹن میں نے سنا
 کہتے تھے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقول تفکر ساعۃ خیر من عبادۃ سبع سنین ہر حضرت ابوبکر صدیق کی پاس گیا اونٹن سے سنا کہ کہتے تھے

انکار ساعیہ خیرین عبادۃ سبعین سنہ قدا و سنہ کما کہ چیمپر رشوار اور شکل ہوا اعلیٰ خدمت میں حاضر ہوا اور تمام قلعہ عرض کیا آپ
 فرمایا حد تموا فیما قالو ایہا ہا کہ اسکی تحقیق ہو کہ وہ کھلا وین پس ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو لایا اور فرمایا فیما ذلک انک قال فی خلق اللہ ایہا
 و انک قال اللیل و النہار فقال سبحان اللہ علیہ وسلم تفکر خیر من عبادۃ سنہ ہر ابن عباس کہ فرمایا اور فرمایا ابن عباس کہ فرمایا
 تیغہ کہ قال فی اللہ و ہول المخلع قال تفکر خیر من عبادۃ سبع سنین ہر ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا تو کس چیز میں فکر کرتا ہو عرض کیا
 یا رسول اللہ قیامت کی احوال و در طرح طرح کی خصوصیت او و سیاست کہ جو اللہ تعالیٰ نے عاصیوں اور مجرموں کی لیے طیارگی میں کیا
 و نہیں کرتا ہوں تو یہ خیال تاہر کہ کیا اچھی بات ہوتی اگر اللہ تعالیٰ مجھ کو ایسا برا وجود قیامت میں دیتا کہ تمام دوزخ میں جہنم سے
 ہر جاتی یہاں تک کہ وہ اسکا ہی پورا ہو جاتا اور چارویں بہشت تک کے عذاب سے نجات پاتے آپ نے فرمایا ابابکر تفکر خیر میں ہر
 سبعین سنہ اور وہی شرح فارسی میں انوار التزیل سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت علیہ السلام ہی مروی ہے چنانچہ جل مستطیع علی فرشتہ اور
 راسالی السما و النجم قال ستہذ ان لک با و خالق اللہ اعظم فی قطر اللہ الیہ ففقر الی انتہی اور عظیم علم میں ہر کہ تفکر کی فضیلت میں مشائخ کی
 بے انتہا قول میں تبرک بعض کا ذکر کیا جاتا ہے ابو ہریرہ رحمہ اللہ سے کہ گیا کہ تم دراز فکر کرتے ہو کہ اللہ تعالیٰ عقل اور سینہ ان ابن علیہ اکثر
 اس شوبہ سے مثال دیا کرتے تھے کہ اذ المکانات لک فکرہ بفتحی کل شئی ما جبروہ اور ہر رحمہ اللہ نے کہا ہے جو فکر کرتے آدمی اللہ تعالیٰ
 کی خدمت میں تو ہرگز اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کرتے اور تفصیل رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ اوہنوں نے کہا کہ فکر آئینہ ہی و کلمات بے شکوہ
 تیری اور زبان تیری انہی بیخود انہم کہ میں جو کہ تفکر میں قسم دے کہ ایک تو فکر کرنا بجز نفس کی جنب میں تاکہ صالح کردے
 اسکا اور یہ بہتر ایک رات دن کے عبادت میں جو دوسری فکر کرنا اللہ تعالیٰ کی منتوں میں تاکہ برائے کثیر کری اسکو طاعت سے
 شکر کرنے پر اور یہ بہتر ایک برس کی عبادت کے ہر تیسرے فکر کرنا شان الہی اور بزرگی اور دلائل وحدانیت اسکی میں تاکہ برائے کثیر کری
 اسکو ثابت رہے پر اور یہ بہتر ساٹھ برس کی عبادت کے ہر کذا فی بعض کتب السلوک انتہی و جو طلب المعرفہ اور تفکر عبادت ہے اور وہ
 طلب کریشہ ساتھ نظر ثانی کی ہر چیز میں کہ حاصل ہو جو بسبب اس چیز کے مطلب اسکا کہ قرب من اللہ ہی شے حقیقت تفکر کی
 طلب کرنا البتہ نام کہ اسے کہ بالہ ایہ معلوم نہا جانے اسکا ضروری شے دلیل کا محتاج ہو اور وہ ممکن نہیں ہے مگر ہر آدمی
 دوسرے میں جمع کرے تاکہ تیسری معرفت پیدا ہو جیسے کہ نہا و دے سے بچ پیدا ہوتا ہی ایک جیسے ہر مادہ سے دوسری جنس کا بچ
 پیدا نہیں ہوتا ویسی ہی ان دو عالموں سے ہر علم اگر جائے تو پیدا نہیں ہو سکتا بلکہ ہر نوع کے لیے دو علم دو سیر ہیں جنک
 کہ وہ دونوں علم حاصل نہا وہ نوع ظاہر نہا کی اور جو اس طریق سے عالم نہیں حاصل کر سکتا وہ اصل علوم کی طرف راہ نہیں
 لیجا سکتا اور اس کے مثال ایسے آدمی کی سی ہے کہ بچ اور اس المال تو ہی مگر نہیں جانتا کہ تجارت کیونکر کرے غرض کہ شریعہ
 اس حقیقت کی راہ ہی اس ایک مثال میں بیان کی جاتی ہے اگر کوئی یہ کہنا چاہے کہ آخرت دینا سے بہتر ہے تو ہرگز اسکو بخیر
 جنتیک کہ دوسرے دو علم حاصل نہیں کرے ایک بہ باقی فانی سے بہتر ہے دوسرے کہ آخرت باقی اور دینا فانی ہی پس نہا
 ہر دونوں علم اسکو حاصل ہو گئی تو ضرورت یہ علم پیدا ہو گا کہ آخرت دینا سے بہتر اور اعلیٰ ہے اور ان دونوں ہر منتوں میں

اور برابر بین اور طبیعت الٰہیہ ایک کے مرجع ہے اسلئے کہ ظاہر اور باطن دونوں امور دنیا کے مساعدا ہیں اور عجبی کی طریق سے
بتا عدیس جو شخص کہ خفت میں بغیر محاسبہ داخل ہونا چاہے تو مستغرق کر لی اپنی اوقات کو طاعت الٰہی میں فرمایا اللہ تعالیٰ فی بابہا
الذین امنوا اللہ واتقوا اللہ فان اللہ خیر ما تعلمون اور وارم ہوا ہی صاحبوا الفکرم قبل ان تماسبوا
اور فرمایا اللہ تعالیٰ کے کفی بنفسک ایوم حبیباً اور جو چاہے کہ اوسکی حسنات کا پلہ سباری تو گہیری عبادت میں اکثر اوقات کو بہر اگر
ملاوی اچھی علموں میں بری عمل ہی تو اوسکا مرعظو رہے لیکن امید منقطع نہیں اور عفو کے کرم الٰہی سے توقع ہے امید ہے
کہ اللہ تعالیٰ اوسکی مغفرت کر دے اپنی بخشش سے وجد واد العلم اور فائدہ اور منفعت تفکر کی کہ تذکرہ اور تفکر کے بعد میسر ہوتی
ہو تین چیزیں ہیں علم اور حال اور عقل لیکن اول مرتبہ علم ہی وہ حصول العرفۃ البشر للہال اور وہ علم عبارت ہی حصول معرفت سے
جو شمر حال کی ہونے اوس سے حال پیدا ہوتا ہی بنم العلم میں ہی کہ مصنف کی کلام میں قابل ہے اسلئے کہ علم ہی معرفت ہے نہ حصول
اوسکا پس اولیٰ یہ تھا کہ کیا جاتا وجد واد حصول العرفۃ کانی الاحیاء انتی و ہوتا تیرا قلب التشر للہال اور حال عبارت ہے متاثر اور متغیر
ہونے دل کو سے بسبب حاصل ہونے نور اوس معرفت کے حال سابق سے اور نتیجہ دیتا ہی حال عمل کا لینے عمل کا باعث ہوتا ہے
پس جس جگہ پانچ درجہ ہوئی اول تذکرہ عبارت ہی حاضر ہونے دو معرفتوں سے دوسری تفکر کہ طلب کرنا معرفت تیسری کا ہے
کہ وہی مقصود ہی تیسرے حاصل ہونا معرفت مطالب کا اور روشن ہونا دل کا بسبب حاصل ہونے اوسکے کہ جوتی دیگر گون ہونا حال
قلب کا بسبب اس نور کے اوس سے کہ سابق تھا پانچویں خدمت جوارح کی پس مثال اول ادون دونوں علموں کی کا اصل ہیں اور اوسکے
درمان میں جمع کرنا چاہیو تاکہ تیسری معرفت حاصل ہو کہ مانند تیر اور لوہو کوہ اور مثال تفکر کے مانند تیر مارنگی جو لوہو پر اور مثال حصول معرفت کو مانند
اوس نور کی ہی کہ لوہی اور تیر کے ملنے سے ظاہر ہوتا ہی اور چراغ اوس سے روشن کیا جاتا ہو اور مثال غیر حال کے بنیاد ہونا اوسلومی
کا ہی بسبب روشنی کے مانیائی سے کہ تاریکی میں رکھتا ہو اور مثال عمل جوارح کے کام کرنا اوس آدمی کا ہے اوس نور کے
روشنی میں کہ بسبب تاریکی کے ٹھہرا ہوا تھا وہ فائدہ الجوارح اور عمل عبارت ہو خدمت کرنے اعضائی سے واسطے دل کے توضیح
اسکی یہ ہی کہ خیرات فکر کے تین ہیں علم اور حال اور عقل لیکن خاص شہرہ اوسکا علم ہی ہے مان جبکہ حاصل ہو علم دل میں تو متغیر ہوتا
ہے حال دل کا اور جبکہ متغیر ہو حال دل کا تو متغیر ہونے عمل جوارح کی پس عمل تابع ہے واسطے حال کے اور حال تابع ہے واسطے
علم کے اور علم تابع ہے واسطے فکر کے پس یہی فکر مباد اور فشاہ ہوا اب خیرات کا انتہی من شرح علی القبارے پس جبکہ نارغ
ہوا مصنف بیان کرنے حقیقت فکر اور خیرات اوسکے سے ارادہ کیا بیان کرنے مجاری اوسکی کا پس کما و مجراہ اور جگہ جاری
ہونے تفکر کی امور دنیا میں دو چیز سے خالی نہیں ہی یا دینی ہوگی یا دنیوی اور دینی یا متعلق ہوگی ساتھ بندے کے اور صفات
اور احوال اوسکے کی اور یا متعلق ہونگے ساتھ معبود اور صفات اور احوال اوسکے کے اور نہیں خارج ہوگی ان قسموں سے اور وہ
کہ متعلق ہے ساتھ بندی کے یا یہ کہ نظر کرنا ہوگا اوسمیں کہ وہ محبوب ہے نزدیک رب کے یا اوسمیں کہ وہ مکروہ ہے نزدیک
اوسکے اور کچھ حاجت نہیں ہے طرف فکر کرنے ماسوا ان دونوں کے اور وہ کہ متعلق ہو ساتھ رب کے یا یہ کہ نظر کرنا ہوگا ذات

اور برابر بین اور طبیعت لامحالہ ایک کے مروج ہے اسلئے کہ ظاہر اور باطن دونوں امور دنیا کے مساعیہ ہیں اور عقل کی طریقت سے
 متباعد پس جو شخص کج نسبت میں بغیر مصلحت داخل ہونا چاہے تو مستزح کر لی اپنی اوقات کو طاعت الہی میں فرمایا اللہ تعالیٰ نے یا ایہا
 الذین امنوا اتقوا اللہ ولسنظر نفس باقہ زمت عند اللہ ان اللہ خیر عما تمولون اور ولروہو ارجی مما سبوا انفسکم قبل ان یحیا سوا
 اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے کئی جنسک البوم سببا اور جو چاہے کہ اسکی حسانت کا پلہ باری ہو تو گیر لی عبادت میں اکثر اوقات کو
 بہر کار دای اپنے ملون میں بری مثل ہی تو اسکا اور منظور ہے لیکن ابدہ منقطع نہیں اور عشق کے کرم الہی سے نفع ہر لمحہ
 ہر کہ اللہ تعالیٰ اسکی مغفرت کرے اپنی بخشش سے و بعد و الہ العلم اور فائدہ اور منفوت افکار کے کہ مذکور اور فکر کے بعد میر ہوئی
 ہر تین چیزیں ہیں علم اور حال اور مثل لیکن دلی مرتبہ علم ہی وہ جو معمول المرفقہ الشرح حال در وہ علم حیات ہی حصول معرفت سے
 جو شرح حال کی ہے لہذا اس سے حال پیدا ہوتا ہے و شیم العلم میں ہی کہ معرفت کی کلام میں نال ہے اسلئے کہ علم وہی معرفت ہے نہ حصول
 اسکا پس دلی یہ تھا کہ کما جانا و جدواہ حصول المرفقہ کما فی الاحیاء انتہی وہو تاثیر التکلیب المکرر لعل اور حال عبارت ہے متاثر و متغیر
 ہونے دل کے سبب حاصل ہونے نور اس معرفت کہ حال سابق سے اور نتیجہ دیتا ہے یہی حال عمل کا اپنے عمل کا باعث ہونا ہی
 پس اس جگہ پانچ درجہ ہوی اول تذکرہ عبارت ہی حاضر ہونے دو معرفتوں سے دوسرے تفکیر کہ طلب کرنا معرفت تیسری کا ہے
 کہ وہی مقصود ہی تیسرے حاصل ہونا معرفت طلب کا اور روشن نمودار کا سبب حاصل ہونا اس کے کہ بتی و اگر کون ہونا حال
 قلب کا سبب اس نور کے اس سے کہ سابق متاثر یا نتیجہ بندست جو ریح کی پس مثال اول لون و لون علمو علی باصل میں یاد اور
 دریا نہیں جمع کرنا چاہی تاکہ تیسری معرفت حاصل ہو و مانند پتھر اور لوہے کی اور مثال تفکر کے تانہ پتھر کی جگہ پر اور مثال حصول معرفت کے مانند
 اس نور کی ہی کہ وہی اور پتھر کے ملنے سے ظاہر ہوتا ہے اور چراغ اس سے روشن کیا جاتا ہے اور مثال تیسرے حال کہ میں ہونا اور
 آدمی کا ہی سبب روشنی کے مابینائی سے کہ تاریکی میں رکھتا ہو اور مثال عمل جو اس کے کام کرنا اور اس دمی کا ہی اس نوپ کے
 روشنی میں کہ سبب تاریکی کے شہادہ تھا وہ ہونے الجوارح اور عمل عبارت ہے خدمت کرنے اعضا کی سے واسطے دل کے تو مخرج
 اسکی یہی کہ کثرات فکر کے تین بین علم اور حال و عمل لیکن خاص شہرہ اسکا علم ہی ہے مان جبکہ حاصل ہونا علم دل میں تو متغیر
 ہوتا ہے حال دل کا اور جبکہ متغیر ہونا حال دل کا تو متغیر ہونے عمل جو ریح کی پس عمل تابع ہی واسطے حال کے اور حال تابع ہی واسطے
 علم کے اور علم تابع ہے واسطے فکر کے پس یہی فکر مبد اور متغیر ہے ابواب خیرات کا انتہی من شرح علی القای پس جبکہ
 فارغ ہوا صنف بیان کرنے حقیقت فکر و کثرات اس کے سے ارادہ کیا بیان کرنے مجازی اس کے کا پس کما و مجراد اور جبکہ جاری
 ہونے فکر کی اور دینیہ بین دو چیز سے خالی نہیں ہی یا دینی ہوگی یا دنیوی اور دینی یا متعلق ہونے ساتھ دنیا کے اور دنیا
 اور احوال اس کے کی اور یا متعلق ہونے ساتھ محبوب اور صفات اور احوال اس کے کے اور نہیں خارج ہونگی ان قسموں سے اب
 کہ متعلق ہی ساتھ بندی کے یا یہ کہ نظر کرنا ہوگا اور او سمیں کہ وہ محبوب ہے نزدیک رب کے یا او سمیں کہ وہ مکر وہی نزدیک
 اس کے اور کچھ حاجت نہیں ہی طرقت فکر کرنے ماسوا ان دونوں کے اور وہ کہ متعلق ہی ساتھ رب کے یا یہ کہ نظر کرنا ہوگا اور

اور صفات اور اسماء حسنہ اور سکی میں یا یہ کہ ہر گمان نظر کرنا افعال اور ملک اور ملکوت اور سکی میں اور چونکہ اہل اللہ کی غرض دنیوی سے کچھ بے تعلقی
نہیں تھی اس واسطے مطلقاً اور سکو ترک کر دیا اور کہا انا لا انا لا یا تفکر کو باج حالہ کے ہر کہ متعلق ہی ساتھ صفات نفس اور افعال سالک کے
اشارہ ہی طرف قسم اول کے ذہنی سے اور وہ منقسم ہی طرف ظاہر کی مانند حاضی اور طاعات کی اور طرف باطن کے مانند صفات نجات اور ملکوت
کی وجہ ان بے لانی حاضی الطاہرہ اور حق معاملہ میں تفکر کرنا کیا یہ ہی کہ ابتدا کرے ساتھ نظر اور تامل کرنے کے سچ ہر ایک کے گناہوں کی ظاہر
انہی سے کہ متعلق ہیں ساتھ بدن اور اعضا و سبب کے اور وہ نہیں چیزوں سے ہوتا ہے اول یہ کہ نظر کرے افعال میں بحسب ذات اور کئی کے
ہل ہذا اخلو کیا یہ امر کہ اوہین مکر کرتا ہی ممنوع شرعی ہے یا نہیں اسلئے کہ بہت بیزدکا ممنوع ہونا نہیں معلوم ہوتا مگر وہ قین نظر سے غم ہل
بوجہ فیہر اگر ہوا وہ ہوا کہ ہر ممنوع ہے تو تامل کری تمام اعضا میں کہ یہ گناہ بالفضل و غین پایا جاتا ہے تاکہ ترک کرے اور سکو یا متعین ہو
اوسکے ارتکاب کا انینہ کہ کیا کہ احتراز کرے اوس سے یا اوس سے پہلی اسکا ترک ہو چکا ہو تاکہ تدارک کا محتاج ہو کیونکہ نفس کی صفات بدون تفکر نہیں
پہچان سکتا ثم بالقدیر فی دفعہ ہر اگر اسکا ترک ہے تو تامل کرے کہ کیا تدارک ہے سچ دفع کرنے اور سکی کے اور کونکر اوس گناہ سے ظاہر
ہو سکتی ہی چنانچہ زبان اور گوش میں نظر کرے کہ جوٹ اور غیبت اور خلیجوری وغیرہ کہ مکر یا تالی انہیں ہیں یا نہیں اگر ہیں تو تفکر
کری شواہد قرآن اور سنت میں کہ جو وارد ہیں اونکی شدت عذاب میں ہر یوں فکر کرے کہ اس سے احتراز بدوں گے شکیری یا صحبت
صائبون کی نہیں ہو سکتا کیونکہ اگر ایسا انا اس سے ہی ممنوعات منسرد ہوتے تو ہی حضرات اوسکا ان مہورات سے باز رکھیں گے
اسی طرح شکم کے حال میں فکر کرے کہ بھمت کھانے پینے مشبہ کی چیزوں کی عصیان آلی کا متعین ہے یا نہیں اگر ہی تو دوسرے کہ نہیں لقمہ
حرام میں پڑ جائے اور جائے کہ تمام عبادتیں خرام کی لقمہ سے منع ہو جاتی ہیں اور اکل حلال اجابت دعا اور سب عبادتوں میں اصل
غظیم ہے اور امتہ تعالیٰ نبی کی باز ساتھ کمال قبولیت کے قبول نہیں کرتا اگر اوسکے کپڑے کی قیمت میں ایک درم بھی حرام کے کسب سے ہو
پہر نظر کرے کہ کھانا پینا کہاں سے ہے اور حلال کسب کرنا کیا طریقہ ہے اور حرام کسب سے کیونکر بچ سکتا ہے اور اس سے باز رہنے کا کیا خیال
ہو تاکہ اپنے کو خرام پر متا نہ کرے اسی طرح اپنے تمام اعضا میں تفحص کرے اور اپنے کو گناہوں سے باز رکھے تمنی طاعت ہر بعد معامی کے تفکر
کرنے اور دفع کرنے اونکے کے ساتھ تدبیر کی فکر کرے انواع غلعات میں جو متعلق ہیں ہر ہر اعضا یا تمام بدن کے ہیں ہل ہذا مندوب یا فعل مندوب
اور مرغوب یا سنت ہو کہ وہ یا واجب یا فرض ہے یا نہیں تم ہل ہذا مقدم و رہر اگر مندوب یا سنت وغیرہ ہی تو تامل کرے کہ آیا یہ
اسکے مقدم و رہر ہے یا نہیں یعنی یہ اوں کو ادا کر سکتا ہی اور اسکے طاقت کے نیچے آسکتے ہیں یا نہیں ثم القدر میرنی تحصیل ہر اگر انکے اوں کی
طاقت رکھتا ہے تو تامل کرے کہ انکے حاصل کرنے کی کیا تدبیر ہے تاکہ اوں کو ادا کرنے کے باعث مساوت اندوز ہو مثلاً کہ زبان واسطے
کر الہی اور وعظ و نصیحت اور مسالائون کے آرام ہو جو بخانے کے پیدا کی گئے ہے اور میں قادر ہوں کہ فلانا ذکر کر دوں اور ظانی
بات کہوں تاکہ فلانا شخص آرام پاوے اسلئے کہ نیک بات بمنزلہ صدقہ کے ہے بلکہ اس سے بہتر ہو اور انکے اسلئے پیدا کی گئی ہے
کہ زمین آسمان کے ملکوں میں نظر کر دوں اور طاعت حق میں اوسکو استعمال کر دوں اور علم کی طرف ساتھ قیسم کی نظر کر دوں
ورساق کو حقارت سے دیکھوں اور میں ان تمام چیزوں پر قدرت رکھتا ہوں کسواسطے اسکا حق ادا کر دوں اور کان اسلئے

[illegible]

خود را ندیده ایم: از بلع عشق خبر گل حیرت پیچیده ایم: سبحان من تحیر فی ذاتہ سواہ عقل و خرد دیکھ کر کاشش نہ بردہ راہ اقامتی از شرح
فارسی و ملکوت السموات و الارض اور بیچ عجائب و غرائب آسمانوں اور زمینوں کے کہ ملاحظہ اور آثار ربوبیت کے ہیں یعنی جو کچھ کہ دیکھائی تیر
ہیں آسمان اور ابد صحیح اور تیار اور زمین اور جو کچھ کہ اوس میں ہیں بہار جنگل دریا ہوا ہر اور کانیں اور قسم کر نباتات و طبع طرح و حیواناتی اور جو کچھ کہ زمین
اور آسمان کو در میان ہیں ہر ابر و برق و رعد و برق اور قوس قزح اور جوئی علامتیں ہر ایک محل فکر اور استدلال کی ہیں صانع مبدع پر اور سوا عزت
الہ تعالیٰ کے جسے وجود کا حلیہ پہنایا تمام عجائب و غرائب صنع الہی سے ہیں اور آسمان و زمین کے ذروں سے کوئی ذرہ نہیں ہے کہ زبان
حال سے تسبیح اور تقدیس و سکی نہ کرنا ہو فرمایا اللہ تعالیٰ نے دان من شے الا تسبیح بحمدہ ولا کن الا تقفون تسبیح اور یہ تمام اشیا و سکی نیست
اور کبریا پر وال اور شانہ ہیں اور بندہ سارہ فکر اور استدلال ان چیزوں کے نامور ہے اس ارشاد باری سے ان فی خلق السموات
والارض واختلاف الليل والنهار آيات لا الالباب و در دوسری جگہ فرماتا ہے اولم یطروا فی ملکوت السموات والارض اور شعاع کرنا تمام
مخلوقات الہی کا اور سب میں تامل فکر کرنا مقدورات بشری سے غیر ممکن ہے لہذا اور وہی لوکان الجہاد الکلمات ربی نقد المعجزات
تفہد کلمات ہی و لوجہا مبتدہ و لیکن بعض کہ بالا جمال معلوم ہیں اور امکان فکر کا کہتے ہیں بس مجملہ ذکر فکر کا کیا جاتا ہے کہ تجھے
عجیب زیادہ روی زمین پر کوئی چیز نہیں کہ مومنو عجائب اور غرائب سے پر ہو اور توانی سے غافل ہے اور سواد ہی بیکار تا ہی کا اپنی کو
دیکھ تو عظمت اور جلال میرا دیکھی او فی القسما فلا یفقدون پس پہلی انبی ابتدا میں فکر کر کہ کس طرح تیری پیدائش ہوئی ہے پہلا تخم
تیرا بانی کا قطر و پاپ کے لیش کا ہے ہر مان باب پر شہوت موکل فرمائی تاکہ تخم زمین میں ڈالا جاوے پھر جنس کے خون کو اوس
تخم کا پانی بنایا ہر ایک لطف و ارمان کے جنس کے خون و خون بست کیا پھر گوشت کا لکڑا بنا یا بعد ازاں مختلف خیزن گوشت پوست رگ و پائین و خروار
کین اور خوبصورت ایک شکل بنائی گول سرانہ پانوں و راز اور سر میں آنکھیں بنائیں کہ سات ملتبیون و مرکب میں اگر ایک ہی و زمین و خرابی جا
تو تمام جہان تجسید و حیل ہو جاوے اور مہدی کے اندر جگر اور دل اور تلی اور رحم نشاں اور زودہ وغیرہ بہت سی چیزیں پیدا کیں کہ ہر ایک
جدا شکل اور جدا مقدر رکھتی ہے بعد ازاں اوس میں روح پھونکی اور باطن کے عجائبات اور دماغ کی خزانے اور حسن عقل کی قوتیں سب
سے زیادہ عجیب ہیں غافل وہ آج ہی کہ اپنے میں نہ اندیشہ کرے اور اپنے بیدار اندہ کی عظمت و جلال میں مدح و شہس ہو جاوے اور عجائبات
مخلوقات الہی سے بعض وہ ہیں کہ دیوانوں سے چلتے ہیں اور بعض چار سے اور بعض بیٹے سے اور بعض چالیس سے اور بعض بے پانوں
چلتے ہیں اور ہر ایک مختلف شکل اور صورت پر ہیں اور سب ایک دوسرے سے بہتر ہیں اور ہر ایک کو اپنی پرورش کا طریق اور پچ پالنے کا
اور آشیانہ بنانے کا سکھایا ہی اگر جانور دن کو عقل و زبان ہوتی اپنے آخرید گارنی فضل و عنایت کا اتنا شکر ادا کرتے کہ آدمی
متوجہ نہ ہوتے لیکن سر سے پانوں تک زمان سے تسبیح و شکر کرتے ہیں لا تقفون تسبیح اور عجائبات سے دریا ہی کہافر منشانی
کے صورت کی اور لطافت و روشنی اور پیوستگی اجزا کی اور متعلق ہونا تمام حیوانات اور نباتات کی زندگی سب سے زیادہ عجیب ہے
اور اوس میں ایک ایک حیوان الیہا پیدا کیا کہ پوست و کھال ہی اور دسکو الہام کیا کہ ابر عسان کے وقت کنارہ دریا میں آدی
اور پوست اپنا دکری تاکہ منہ کے قطر سے اوس میں پین پروریا کے اور جاوی اور ایک قطر کی پو اندر لاند لفظ کے جسم میں پانی نہ کہ مدت میں پرورایہ

ہو جاوے اور تیری زینت اور آرایش جو جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ سے کہ ستیرون منہ جلیۃ یلبسونا اور جاری ہونا کشتی کا پانی
 میں اور ایسی شکل اور سی بنانا کہ دریا میں غرق نہ ہو اور طلب گوہرین کا وہی سب سے عجیب تر ہے اسطرح بہت عجائبات ہیں کہ ان کو سب سے
 ایک ہی نہیں پہچانا جاسکتا اس قدر جو کما گیا خواب غفلت سے بیدار کرے کہ بہت ہی کہ باوجود وہاں ہر ہونے ایسے قسطنین کے کہ متعلقہ اور
 ایقلہ سمیں ہونا اگر کوئی کسی امیر کے مکان میں جاوی کہ جو نے کے نقش و نگار رکھتا ہو تو وہ یہ جگہ اس میں متعجب ہو گا اور اس کا وہن
 کرے گا اور جائے الہی میں کہ یہ ان نقش و نگار اور آرایش وار ہے کہ چہرہ و تفکر میر نہیں ہوتا عالم اجسام خانہ خدا ہے کہ فرش اس کا زمین
 اور بیت اس کی آسمان ہے ستون ہے اور خزانہ اس کا پہلہ اور دریا میں اور بہت اس مکان کے حیوانات اور نباتات ہیں اور چرخ اس کا
 ماہتاب ہی اور منہ اس کی آفتاب اور قدیل اس کی ستارے اور فادام اس کے فرشتے ہیں ہم اس مکان کے عجائبات سے غافل ہیں کہ ان
 نہایت بزرگ ہے اور جسم ہمارا بہت مختصر مثال ہمارے مانند چیزیں ہیں کہ کسی امیر کے مکان میں سورخ رکھتا ہو اور سولے سورخ
 اور اپنی غذا اور اپنے جھنڈے اور پوتوں کی کچھ گہرے جمال و نباتات البیت اور صاحب اس خانہ کیسی خبر نہیں رکھتا سبحان اللہ
 خلق الارواح کما ما ثبت الارض ومن القسم واما الاعیان من عتی من مشرق فمرکز انما الذات المقدس فلا یصل الیہ الا بالکر
 لیکن ذات پاک اس سبحانہ تعالیٰ کے پس نہیں کہ ہے اس کی طرف اصلاً مگر ساتھ ذکر ہم پاک اس کے کے اس لیے کہ مخلوق اس کے
 دریافت کرنے کی طاقت نہیں رکھتے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ولا یسمیون بہ علما اور دوسری جگہ ارشاد فرمایا لیس کشفہ شیئاً اور کہا حضرت
 علی رضی اللہ عنہ نے کل خاطر بالک فاعلم وراہ ذلک نور وداہ اس لیے کہ وارہ ہو ہی حدیث ابن ابی شیبہ میں جو روایت کہ اس کی کتاب
 العرش میں ابن عباس سے ہو قناد لا تفکر وافی ذات اللہ تعالیٰ اور نہ تفکر کرو تم ہیج ذات اس سبحانہ تعالیٰ کے کہ ان میں دشمن
 ہے اور آدمی کی بصیرت ضعیف ہے اس کے دریافت کرنے کی طاقت نہیں رکھتے بلکہ میوش اور تخریر ہو جاتی ہے اور روایت کیا ہی
 ابو نعیم نے حلیہ میں ابن عباس سے مر فوفا ساتھ ان لفظوں کے تفکر وافی خلق اللہ ولا تفکر وافی الیہ ذکر کیا ہے اس کو ذکر کرنے نے
 اور ایک روایت میں یون ہی تفکر وافی کل شیئ ولا تفکر وافی ذات اللہ اور یہ موقوف ہے ابن عباس پر اور سند اس کی جدید ہی ذکر
 کیا ہی اس کو ابن جریر علائی ارفع ابی ریحی میں کتاب التوحید کی اور سیوطی جامع صغیر میں لائے ہیں کہ تفکر وافی کل شیئ ولا تفکر وافی
 ذات اللہ فان میں السما والسا ابتالی کر سیدہ سبہ الاف نور و ہو فوق ذلک فکر کرو چہرہ کے اور مست فکر کرو ذات الہی میں
 پس تحقیق در میان آسمان و زمین اس کے کے ساتھ ہزار نور میں اور اللہ تعالیٰ اوپر اس کے ہے اور ابو الیخ کتاب العظمہ میں ابن
 عباس سے لائے ہیں تفکر وافی الخلق ولا تفکر وافی الخالق فانکم لا تقدرون قدرہ فکر کرو تم خلق میں اور مست فکر کرو خالق میں
 اس لیے کہ تم نہیں اندازہ کر سکو گے قدر اور منزلت اس کی کا اسمین انشاہہ ہے طرہ اس قول اللہ تعالیٰ کے و ما قدرہ اللہ حق
 قدرہ یعنی نہیں پہچانا اور نہ تو نے حق پہچانتے اس کے کا یا نہیں تعلیم کی اس کے حق عظمت اس کے کا اور ایک روایت میں ہے
 تفکر وافی الارائہ ولا تفکر وافی اللہ لا یاسے اس کو ابو الیخ اور طبرانی اوسط میں اور ابن عدی میں ابن عمر سے اور ابو نعیم حلیہ میں
 ابن عباس سے اور لفظ اس کی یہ ہیں تفکر وافی خلق اللہ ولا تفکر وافی اللہ انہی شرح علی قاری والمقل بجزعہ مخرج النفا مشن

ضوء النور و عقل الانسانى عاجز عن توفى بواجب و اسجد لخالق الكون
 و آفتاب سے نور کی طاقت نہیں کہتی اسبطر ذات پاک ثابت نورانی کے وجہ سے غنی و مہر ہے اسی وجہ سے کہا گیا ہے العزیز عن ذکرک الا دراک
 اور کہ پس سبیل حقیقی معرفت الہی کی سب و وہی لا یعرف اللہ الا الذی شیخ سعدی فرماتے ہیں سہ درین درط کشتی فرو شد ہزار کہ پیدا نشد نجات
 بر کنار و حقائق الصوات کہ لک اور اور کہ صفات اوس سبحانہ تعالیٰ کا بھی الیہا ہی ہی کہ تفکر کو اوسین راہ نہیں کیونکہ صفات کی اور اک
 اشیر سے باہر ہی علی یطیقة الا الخواصل جیسا نا پس نہیں طاقت رکھتی اس کے اور اک کی نگہ بعض خواص بندوں سے کہی کہی اور انکو بھی ہمیشہ
 اور اک کہ صفات کا نہیں ہی کیونکہ توحیدی ہی تعالیٰ صفات میں بی طاقت ہو جاتی ہیں لیو بعض خواص کی بینائی کا حال مانند انسان کے ہر چ نظر کر تکی طرف
 آفتاب کے کہ انسان آفتاب طرقت کہی کہی و یکہ کہتہ اور ہمیشہ و سکی طرف نظر کرنا کہ شبی اور بنظر ہی پیدا کرنا ہر اسبطر خواص کو بھی گاہ بگاہ تجلی حق کی رنگ کی کینیت
 بجد و بے مثل ظاہر ہو جاتی ہے بخلاف عوام الناس کے کیونکہ انکی نظر غفاس کی نظر کے مانند ہے و لایدر کہ دن لیل و اطماعی قدر افہام اوست
 ذکر کرتی ہیں خاص لوگ عقائد صفات کا واسطے عوام الناس کے مگر بقدر اندازہ اونکی فہمی کے کہ زیادتی اسبر ممنوع ہے کیونکہ بتینا
 عقل او سکو در پخت کر سکتی ہے اسلیے بعض انبیاء علیہم السلام پر وحی آئی کہ میرے بندوں کو میری صفات سے کہی خبر مت دے لیسب
 کم فہمی کے کہ انکار کریں او سیکر کہہ کہ سمجھ سکیں کلم الناس علی قدر عقولہم خبر یہی کہ ایسی باتیں نہ کہیں اور نہ اوسمین تفکر کریں بلکہ
 او سکی عظمت او س کے مصنوعات سے طلب کریں کیونکہ جو کچہ کہ موجود ہی ایک نوری انوار قدرت اور عظمت اوس سبحانہ تعالیٰ کی سے
 اسلئے کہ بزرگی اثر کی موثر کی بزرگی بردالت کرتی ہے مثل کوئی آفتاب کی طرف نہ دیکھ سکتا ہو تو آفتاب کی روشنی پر جو زمین میں ہے
 نظر کرے اور نہ لال کرے او پر بزرگی روشنی آفتاب کی نسبت روشنی ما عتاب اور ستاروں کی اور یہی عدم لیاقت ہر ہی اسقول الخضر
 علیہ السلام کا فکر وافی خلق اللہ و لا تفکر وافی ذانہ فعلی العبدان بدیم العبادۃ ظاہر او بالکلیت ہے چونکہ آفرینش آدمی کی واسطے عبادت
 اور معرفت کے ہر اور انواع اور ادواب عبادت کے معلوم ہو چکی ہیں لازم ہے بندہ پر کہ ہمیشگی کرے عبادت پر ظاہر میں ساتھ نماز
 اور تلاوت کے اور باطن میں ساتھ تفکر اور ذکر وغیرہ کے کیونکہ وار د ہے احب الاعمال لی اللہ تعالیٰ و معا وان قل لم یحصل محبتہ
 تعالیٰ تاکہ حاصل ہوئی محبت اور دوست نہ بنا بندہ کا حق تعالیٰ کو یا حق تعالیٰ کا بندے کو یہاں نہ احتمال ہے کہ اعنافت مصدر کی جو
 محبت میں طرف فاعل کے ہو جیسا کہ مقتضی اس قوال اللہ تعالیٰ کا ہے فابتونی بحسبکم اللہ تعالیٰ محب ہوا و بندہ مجبور و سکا جیسا کہ
 حدیث قدسی میں آیا ہے لا یزال العبد یغیر بالی بالانوافل حتی اجبت کنت سمی الذی یسعی فی و یصرہ الذی یصرلی و یدہ الذی میطیش لی
 یہ اور یہی احتمال ہے کہ اعنافت مصدر کی طرف مفعول کی ہو پس اسوقت ہوگی مراد محبت سے محبت کامل والا نہیں متحقق ہوتی ہے
 عبادت بدون محبت اور خوف کے آخری اسم اسلیے کہ محبت اللہ تعالیٰ کی ہم تر ہے ہر مقصود کے بلکہ تمام مطلوب ہی سے کہ فرمایا
 اللہ تبارک و تعالیٰ ان کلم تمحبون اللہ فامتبونی بحسبکم اللہ اور مروی ہے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے من عودہ اللہ عبادۃ
 فقہر کما لا امشہ اللہ رواہ ابن السنی فی ریاضۃ المتعبین موقوفاً علیہا جو کہ عبادت دل و ادوی او سکی اللہ تعالیٰ کسی عبادت پر
 بہر ترک کرے او سکو بسبب طال کی اور تمکینی کی حصہ کیا او سپر اللہ تعالیٰ نے روایت کیا اس حدیث کو ابن سنی نے رباعۃ المتعبین

مع قوت اور پر عایت صدیقہ کی گام امام خزانے کے تختہ تختہ آسکی ہے کہ اگر مقت اور غضب آلی اسپر نوا تو اسپر ملاست کیون سلط
 کیا جاتی ہے النہار السیقل بعد الفجر الی الاستراخا پس طریقہ عبادت کا یہ ہے کہ اول روز میں سالک مشغول ہووے ساتھ ذکر اور مرد و عیون
 الودعیہ ثورہ اور تلاوت قرآن اور درود وغیرہ کے بعد ادا کرنے نماز فجر کے اشراف تک مراد اس سے بلند ہونا آفتاب کا ہے بقدر ایک
 تیرہ یا دو نیزہ کے بسبب فرماتے اللہ تبارک کے لیجن العشی والاشراق لازماً مکانہ اور حالیکہ لازم کرکے والا اور بیٹھنے والا مہر ج اوی
 مکان نماز کے بلکہ اسی ہیئت جلوس پر کتبہ زیر باطن میں نماز تمام رکعتوں سے اور مقتدی کے حق میں ہے نہ امام کے محیط میں ہے کہ اجتماع
 ہی اس بات پر کہ امام اپنی جگہ پر مستقبل قبلہ نہ رہے اور یا مریض بیٹھ کہ حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد نماز فجر
 کے وہیں بر طلوع آفتاب تک مریض بیٹھتے تھے اور ذکر الہی جن مصروف ہوتے الا ان یحاث الربا اور انشولش فیہ رجوع و یلزم زاوینہ کہ
 ٹوڑنا جو ریاضت شولش والکی سے بسبب مجرم اویوں کے کہ حضور کے مانع ہے پس رجوع کرے اس جگہ سے اور لازم بلکہ ہی گوشتے کہ
 کہ عبادت کے لیے بنایا ہوا نہ کر یا اور انشولش سے ہامون اور محفوظ ہوئی فکا بویا ہون فی رعایتہ پس ہی سلف کہ مبالغہ کرے حتیٰ ج
 مراعات اس وقت اور محافظت اوسکی کے ساتھ شغال اور ادا کر کے دعیون المتکلم فیہ اور عیب کرتے شے بات کہنے والے پر سوت
 میں سیاتہ کلام دینا کے جو مبل ہے اسلیے کہ باشرت الاوقات ہی رات دن کے ترستہ اس میں تیج ہوتے ہیں بخلاف کلام فاضل کے کہ تمام
 اوقات میں تمام اور ممنوع ہے سے یا خدا کوئی یا براسہ غذا و در لب را بہ بند زلزلہ نما سے ۴ دو طرح اور وار و سپر سیحہ نیت لانی
 کے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا ان حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آنحضرت اربع رقباب من ولد اسمعیل
 ولده ساتھ فتح واو اور لام کے اور ساتھ نمہ واو اور سکون لام کے دونوں میں لینے تختہ تختہ بیٹھنا اس وقت میں اور مشغول ہونا ساتھ
 ذکر الہی کے محبوب زیادہ ہے ادا کرنے چار غلاموں اولاد اسمعیل علیہ السلام کی سے کہ اشرف قبائل عرب کے ہیں یوربی حدیث پر
 ہی لا ان اقد مع قوم مذکورن اللہ من صلوٰۃ الغناص حتیٰ تطلع الشمس حبلی من عنق الربیعین لہ اسمعیل والاقام مع قوم مذکورن اللہ
 من صلوٰۃ العصر الی ان تغرب الشمس حبلی من عنق الربیعین روایت کیا ہی اسکو ابو داؤد نے انس سے ساتھ سید حسن کے اور ایک روایت
 میں ہیں لا ان اقد فی مجلس ذکر الصغیر من صلوٰۃ النذاة الی طلوع الشمس حبلی من ان اعتنق اربع رقباب واضح ہے کہ تختہ تختہ چار کے خالی
 خانہ کی سے نہیں شاید کہ فائدہ اس میں یہ کہ حدیث مشتمل ہے چار سکون پر جو قود ہی اور ذکر اللہ اور جمع ہونا ساتھ قوم ذاکرین ذکر و تلاوت
 کے اور رنگ کرنا قوم میں طلوع آفتاب تک پس متوجہ ہر ایک کا اولاد اسمعیل علیہ السلام سے بمقابلہ ہر ایک کا ان طاعون سے جو
 اور ایک شخص اسمعیل ولاد اسمعیل علیہ السلام کی بسبب شرافت اور بزرگی کی ہے کہ تمام عرب سے افضل ہیں اور آنحضرت علیہ السلام ہی ہیں
 میں سے ہیں اور عرب اور تمام امتوں سے زیادہ فضیلت رکھتی ہیں اور مرد ذکر سے اس حدیث میں عام ہی کہ عا اور تلاوت قرآن اور ذکر
 یا ذکر صاحب غیر ہو اور روایت کی کہ احمد اور مسلم اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ بن سیرکسی ان علیہ السلام کان ادا صلی اللہ
 علیہ وسلم فی صلوٰۃ حتیٰ تطلع الشمس اور ترمذی کی روایت میں کہ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے من صلی اللہ علیہ وسلم فی صلوٰۃ حتیٰ تطلع الشمس ثم
 صلی رکعتین کانت کا جہت و عمرہ تاتہ ولید العصر الی المغرب کذا لک اور مشغول ہو کر یا نہ تاتہ ساتھ ذکر اور ذکر کے بعد عصر کے مغرب

نماز کے لیے جتنی چیزیں لازم ہوتی ہیں ان کی جگہ کو اور قبلہ رو بھی سبب حدیث مذکور کے مگر خوف رب یا اتقوا اللہ دل کا ہو پس اختیار کرے
 کسی کو شک نہ کہ نماز کے وقت اور کار و مردیہ کا لاوی نہ کان تعظیم آباد اکثر اور بھی تعظیم اور اعتبار کرنا سلف کا اس وقت
 کے تین زیادہ و اعتبار کرنا اور نماز کے وقت غفلت اور آخر اعمال روز کا ہے والجنۃ الخواتیم الاعمال میں لائق ہے کہ
 اس میں استغفار گناہوں اور گزشتہ ہونے کا مومن کا محاسبہ کیا کرے حسن سے مروی ہے کہ سلف اس وقت کی تعظیم فرماتے زیادہ
 کیا کرتے تھے اور کہا کہ بعض سلف اول نماز کو دینا کے واسطے شہر آتی تھی اور آخر کو غصے کے واسطے پس جا رہے کہ شکر کرے اپنے
 بابر کی محنت اور باقی رہنے بقیہ عمر پر اور مشغول ہو اپنی تقصیر و ن کے تدارک میں حاضر کرے اپنے دل میں کہ اس قدر کے دنوں کی
 آخر قیامی کہ اوس میں زندگی کا آفتاب غروب ہو گیا ہے کہ ہرگز بہرہ ور ہو سکے لیے طلوع نہوگا اور اس وقت تدارک کا باب
 بند ہو چکا ہوگا اور نہ چند روزہ ہے بیشک تمام ہوگی انتہی میں شرح علی القاری در دن اور در ہوا ہے قرآن مجید میں حج
 زندہ رکھنے اندونوں وقتوں کے و ذکر اسم ربک بکرتہ و اھیلا اور یاد کرنا نام پروردگار اپنے کافجر کو اور رات کے وقت کہ وقت
 حضور ملا کہ اور اجتماع لیل و نهار کا ہے اور یہی وارد ہی قرآن مجید میں و سج سج ربک قبل طلوع الشمس و قبل غروب
 التوبہ کر و حالیکہ سبب ہوسا نہ حیدر پروردگار اپنے بے پہلے طلوع ہونے آفتاب کے اور پہلے غروب ہونے اوس کے اور فرمایا
 اللہ تعالیٰ نے و اذکر ربک کثیرا و سج بالنعشی والابکار اطراف النہار پس زندہ رکھنا ان دونوں وقتوں کا بموجب نص کی
 فضیلت رکھنا ہی اور یہی وارد ہی حدیث قدسی میں کہ ابن مبارک نے کتاب زادہ میں حسن بصری رحمہ اللہ سے روایت
 کی ہے یا بن آدم اذکر فی لیل النہر ساعۃ و لیل العصر ساعۃ الکفک مؤمنہ بانیہا یعنی اسے بیٹی آدم کی یاد کر مجھ کو ساتھ صدق اور
 اخلاص کے پیچھے نماز فجر کی ایک ساعت اور پیچھے نماز عصر کے ایک ساعت کہ کفایت کر ونگا میں تیرے تین مشقت اور مہموں و حق و
 کے سی کہ در میان ان دونوں وقتوں کے ہیں اور وارد ہی من کان لہ کان اللہ لہ حاصل یہ ہے کہ تیرے مہموں کو میں کافی ہوگا اور
 تیری معاش کی محنت اور مشقت اور ٹالو لگا اور تیری کارروائی کا ضامن اور متعدد ہوگا حبسنا اللہ و نعم الوکیل نعم المولیٰ و نعم النصیر
 یا کافی ہوگا واسطے اٹھانے مؤمن گناہوں تیرے کہ در میان ان دونوں وقتوں کے تجھے صاف ہوئے ہوں اور اذکر
 محو کر ونگا ان الحسنات یذہبن السيئات و یقر المسببات العشر فی الوقتین اور چوتھی مسببات عشر کو کہ مشائخ کی مشہور و ردون
 سے ہی بخان دونوں وقتوں کے یعنی پہلے غروب اور طلوع کی ہر وہ دس چیزیں ہیں کہ ہر ایک کو سات بار پڑھتے ہیں سورہ فاتحہ
 اور سورہ ناس اور سورہ قلقل اور سورہ اخلاص اور سورہ کافرون اور آیتہ الکرسی بہ چہ قرآن مجید سے اور چار اور ذکر اور
 دعائیں ہیں پہلے سبحان اللہ والحمد للہ دلالہ اللہ
 اللہ دوسرے اللہ صل علی محمد عبدک و نبیک و حبیبک و رسولک البنی الامی و علی آلہ و صحبہ و بارک و سلم تیسرے اللہ اغفر لے
 و لو الیدی و لمن توالد و ارحمہا کما ریا فی صغیر و اعفر اللہم لجمیع المؤمنین المؤمنات و المسلمین و المسلمات برحمتک یا ارحم الراحمین
 چوتھے اللہم یا رب فضل بے و ہم عاجلا و آجلا فی الدین والدنیا و الآخرة ما انت لہ اہل ولا تفعل بنا یا مولانا ما نحن لہ اہل انک غفور علیم

جو اد کریم ملک برد و رحیم اسکی فضیلت بہت ہی شائع کراد ایک فخریہ فیضان میں چیزوں سے پانچ سو تون کے
 پہننے میں ہر بار بسم اللہ پڑھے اور باقی میں ہر ایک کی ابتداء میں ایک بار بسم اللہ پڑھے لہذا کہ دراز حدیث نسل کرتے ہیں کہ ملائکہ
 یہ ہے کہ ایک نے ابدال وقت سے یعنی ابراہیم علیہ السلام سے اسکو حضرت علیہ السلام سے سنا اور حضرت فاطمہ الزہراء علیہا السلام
 اسکی فضیلت میں فرمایا کہ بخشی جاتی ہیں ان کلمات کے پڑھنے والی کے تمام گناہ اوٹا لیتا ہے اللہ تعالیٰ اوس سے اپنا عذاب
 محکم فرماتا ہے بائیں ہاتھ کے خستے کو کہ کا تب گن ہو لگا ہی کہ نہ لکھے اوسبہ کسی گناہ کو ایک برس تک قسم ہی اوس خدا سے پاک کی
 جسے جھکو سیر کر کے بھیجے نہیں چل کر یا ساتھ اس درود کے مکرر سنا دینا اور نہین چھوڑنا اسکو مکرر بخت ازلی انہی عراقی نے
 اعیان العلوم کی تحریک میں کہا ہے کہ اس حدیث کی کو اصل صحیح نہیں انہی اور واقع میں آثار واضح اس حدیث کے ظاہر میں اغنی اور
 عراقی نے کرنا میں دیر کی حدیث میں جو اسکے موافق ہی کہتے ہیں کہ اسکی کو اصل نہیں اور نہین پہنچا ہی کسی حدیث میں کہیں
 جمع ہوا حدیث حضرت کا ساتھ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی اور نہ عدم بخت اوٹکا اور نہ زندہ گی اوٹکی اور نہ موت اوٹکی اغنی اور بحر
 العلوم میں ہی کہ قاری جانی کے کہ تراویح اسکی اس خصوصیت کے ساتھ جیسے اعیان کی حدیث میں ہی نہ سنت ہی اور نہ مستحب انہی
 اعلیٰ بالصلوات لکھا کہ ابین الاشراف والنعیم اور البیہوش ہونے کے ساتھ عبادت کے طلوع آفتاب کے وقت سے کہ اشراف کا وقت
 ہو یا شت کی وقت تک مراد یا شت کے وقت سے جو نہا حصہ نہکا ہی کذا فی الاجیاء اور اوس وقت کی عبادت میں نسبت
 سالکوں کے حال کی تفصیل ہی انکان منجز الہا استقلال ماسبق میں اجازت اگر اسکا خیالی اور افس ہو عبادت ہی کے لیے اور دوسرا کوئی کام
 نہ کہ ہو یعنی اگر عبادت نہ کرے تو وقت بے فائدہ گذرنا ہی تو مثل کرے ساتھ اوس ترتیب کے جو گذر چکی عبادتوں سے لینے
 تفاوت اور ثناء اور ذکر و فکر و مانہ انکی کیفیت میں نوع عبادت الی آخر علی حسب صلاح قلب و انتقال کرے ایک قسم کی عبادت سے
 دوسری قسم کی عبادت کی طرف موافق انداز اور مقتضی اصلاح قلب اپنے کے لینے جو کہ زیادہ ذوق لاوی اور حضور اور نشاط
 بخشی پڑھے اسلئے کہ مقصود اوس سے تزکیہ اور تخلیہ دل کا ہی واسطہ ذکر و تکیہ الہی اور انس و سکی کے پس سالک کو چاہئے
 کہ وہ حال پر نظر رکھے جو چیز کہ تاثیر اوسکی تزکیہ اور تخلیہ میں زیادہ ہو اوسپر موابط مقصود و تر جائے قطعاً لہذا واسطہ
 قطع کرنے مال کے اسی جو دل میں کسی عبادت کے سبب سے ملالت محسوس ہو تو انتقال کرے اوس سے دوسری عبادت
 کی طرف بقصد اصلاح اوسکی کے سبب دفع کرنے ملالت اور کسل کے اسلئے کہ ایک عبادت پر پیشگی کرنا موجب جائے رہنے
 حضور اور رقت کا ہے اور عبادت ملالت کے ساتھ ہی طہرنی نے عمران بن حصین سے روایت کی ہی علیکم من الاعمال
 تصفیون فان اللہ لایمل حتی تملا و تحقیق لینے صحابہ نے درو ایک دن میں بارہ ہزار بار تسبیح پڑھنا تھا اور بعضوں کا
 رزین سو مرتبہ پڑھنا تھا چہ ہو اور ہزار کھنوں تک اور کمتر اوسکا کہ انکی نماز کے اوراد میں ذکر کیا گیا ہی دن رات
 میں سو کہتے ہیں اور بعضوں کا اکثر درود قرآن شریف نہا پس ختم کرتے تھے ایک دن میں دو مرتبہ یا ایک مرتبہ
 اور بعض رات دن ایک آیت کی فکر میں گذار دیتے تھے اور کر زین و برہ مکہ معظمہ میں مقیم تھے ہر دن میں ستر

طواف کیا کرتے تھے اور ہر رات میں بھی اسے بقدر باوجود اسکے دن رات میں دو مرتبہ ختم کرتے تھے پس کافی ہی یہ دس فرسخ کی جگہ اور ہر
 طواف کیساتھ دو رکعتیں ہوتی ہیں پس ہونیں یہ دو سو اسی رکعتیں انتہی میں شرح علی القاری والافضل قرارت القرآن فی قیام
 الصلوٰۃ متدبر اور افضل عبادتوں میں تلاوت قرآن کی ہی نماز میں کثرت ہو کر ساتھ تدبر اور فکر کے فضیلت الصلوٰۃ والتلاوت العلم
 والحضور والذکر اس لیے کہ نماز تدبر کے ساتھ پڑھنے میں بہت قسم کی عبادتیں مثل نماز اور تلاوت اور فہم معنی کلام الہی اور حضور اور ذکر کی
 حاصل میں وغیرہ اور یہی اشتغال کرے اسوقت میں ساتھ غیر ان عبادتوں کے کہ گذر چکے ہیں کیا وہ المفروض تسبیح الجنائزہ واعانتہ
 المسلم وحضو مجلس العلم فی عبادت مانن بیمار پرسی اور متابعت جنازہ اور مدد کرنے مسلمان بہائی کی پوری کرنے ان کے مقصدوں کے
 اور در کرنے ان کے غموں کے مروی ہے من فرج عن اخیه المسلم کر تہ من کر وہ الدینا فرج الدکر یہ یوم القیامۃ اور مانند حاضر ہونے
 مجلس علم کے نماز ہی بنی علیہ السلام نے من سلک طریقہ تعلیمتہ فیہ علما سہل السدب طریقہ الی الجنتہ کہ یہ بھی سب عبادتیں ہیں اور اسلام
 کے حقوق سے ہیں بندہ پر برافواب رکعتی ہیں فکان فیہ صلوٰۃ نماز میں الاشتراق والضحی اس لیے کہ سلطنت ان خصلتوں کو کرتے تھے دینا
 وقت اشراق اور چاشت کے جاتا چاہیے کہ عرف بن اشراق اوس نماز کے ساتھ مخصوص ہے کہ اول روز میں بعد طلوع آفتاب
 کے پڑھی جاتی ہے اور ضحیٰ اور چاشت اوس نماز کے ساتھ مخصوص ہے کہ آفتاب خوب گرم ہونی کے بعد قریب پہر میں چڑھنے
 کے ادا کی جاتی ہے اور سنن الہدیٰ میں ہی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اشراق کی نماز کو ضحیٰ کی نماز شمار کیا ہے اور دو لو
 نام نہی رکنا سے اور اسی میں ہے کہ اشراق اور ضحیٰ کا ایک وقت ہی نیزہ یاد و نیزہ آفتاب کی بلند ہونے سے استواء تک انتہی از شرح
 فارسی وان لم یکن فالعالم المتعلم بالعلم اور جو سالک متوجہ عبادت کے لیے ہو بلکہ دوسرے شغل ہی رکنا ہو پس مشغول ہوں عالم اور
 متعلم و دنون مانند علم کے یعنی ترتیب اور ادا اسکے کے یہ ہے کہ بعد اشراق اور ضحیٰ کے علم کی تعلیم و تعلم میں اشتغال کرے کیونکہ
 علم دنیا کا شغل رکنا ذکر اور فوافل سے افضل ہی اور جو علم میں استغراق اوقات کا فراغت کے بعد ہی ہو تو اور زیادہ بہتر ہے اور
 کیونکہ نہ کہ شغل علم کا اور تامل آیات و احادیث میں عین ذکر ہے اور علاوہ اسکے مخلوق کی کہ منفعت کا باعث ہی فرو پس
 وار د ہوا ہی حدیث شریف میں صح فضیلت اشتغال علم کے اندہ افضل من صلوٰۃ الف رکعتہ و ستمو الف جنائزہ و عبادت الف
 مریض و قراۃ القرآن تحقیق اشتغال علم زیادہ بہتر ہے ہزار رکعت نماز اور ہزار جنازہ میں حاضر ہونے اور ہزار بار دن کی برکت
 کرنے اور تلاوت قرآن مجید سے روایت کیا ہی اس حدیث کو امام حجتہ الاسلام نے احیاء میں اپنی رد سے کچھ شک نہیں ہی
 افضلیت تعلیم اور تعلم میں ان خصلتوں پر کیا ہے ملا علی قاری نے کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے بہتر یہ ہے کہ مثل اس حدیث
 سے استدلال کیا جاوے فضل العالم علی العابد فضلی علی اذنا کہ یہ ہزار قرأت قرآن کی سوا اسکی نہیں کہ شمار کی گئی ہے عبادت
 سے جبکہ ہو مجرد تلاوت لیکن تعلم اوسکا اور چونکہ اوسکی ساتھ متعلق ہے انواع قرأت سے پس وہ افضل العلوم ہے
 کیونکہ شرف علم کا ساتھ شرف معلوم کے ہے انتہی بخیر ان المراد علم بالآخرۃ لما سبق لیکن مراد اوس علم سے کہ اشتغال اوسکا
 عبادت مذکورہ سے بہتر ہی علم آخرت ہے کہ رغبت دلاوی امور آخرت میں اور مدد ہو دینی اور بدسلوکی طریق حق کے مانند کہ

اور سنت کے یا وہ علم کہ ان مامون کا مہم اور مساوی ہو نہ وہ عالم کہ باعث غلات اور بیل کا ہو جیسا کہ مقدمہ میں گذر چکا کیونکہ غلات اور بیل
 کے سوا اور علم دل کو رنگ آلودہ کرتے ہیں چہ جاسے کہ ان سے ثواب اور قرب رب الارباب میسر ہو فی فکر فی حل مشکلات بعد از ان
 یہ شرط محذوف کا جواب ہے یعنی اگر اہل علم سے ہے اور اوس کے پاس ایسا کوئی مہین کہ نافودہ یا استفادہ کرے علم آخرت کا پس تکلیف
 انہیں کرے یہ حل کرنے مشکون ملک اور ملکوت کے بعد اشراق کے یا پہلے اوس کے بعد ادا کرنے فجر کے کیونکہ یہ بالانسان افضل ہے
 فالقلب فیہ انصافی لکنہ بذکر قبل عمل الدینا سیلے کہ بنی کا دل اس وقت میں صاف اور پاکیزہ ہوتا ہے پہلی کدورتوں سے سبب
 ہونے اوس کے اس وقت میں پیچھے ذکر اور عبادت کے کہ صیقل کرنے والی اور تصفیہ بخشنے والی دل کی ہیں پہلے مشغول ہونے کی
 ساتھ امور دنیا کے بموجب فساد قلب کے ہیں پس جو دل ذکر الہی سے کہ فتوحات اور فیوضات نامتناہی کا چشمہ ہے فانی ہے
 اور ابھی دنیا کے کاموں میں کہ گذر اور شوش کر نیوالی ہیں آلودہ ہنوبیشک وہ روشن اور منور ہوگا اور جو کچھ اوس وقت میں اوس
 عرض کرین اللہ ہویدا اور منکشف ہوگا اور تین حدیث میں وارد ہے اللہم بلکہ لاسعی فی بکر یا ختم العالمین ہے کہ حاصل مسنت
 کے کلام کا یہ ہے کہ عالم اپنے وقتوں کو تقسیم کر دے نہ طول ہو بسبب مشغور ہونے تمام اوقات کے تربیت علم میں کیونکہ طبیعت
 اسکا عمل نہیں کر سکتی پس لائق ہے کہ صبح کے بعد آفتاب کے طلوع ہونے تک ذکر اور مشغول رہے اور بعد اس کے چاشت تک اگر کوئی اور علم اور شغل اور ورسی
 تالیس میں مشغول رہے اور تین تو صحت کرے اوس وقت کو چنگی طرف حل کرنے مشکل سال اور دین کے اور عالم کا امین مشغول ہونا اور افکار سے
 افضل ہے اسی طرح مشغول ہونا اور چیزیں سے بہتر ہے اور مصنف نے عالم کے بعض اور ادا کر کے کہ یا ہے ہم الجہل خواجی کے ذکر کرتے
 ہیں کہ چاشت سے عصر تک تصنیف و تالیف اور مطالعہ میں مشغول رہے مگر کہانے پینے اور فرض نماز کے وقت اور اگر بزدان ہو تو تھوڑے سے
 قبیلہ کے وقت اور عصر سے آفتاب کے رزد ہونے تک دن طہور کے سننے میں مشغول رہے کہ اس پر ہے یا قرین مثل مسلم
 حدیث وغیرہ کے اور زردی سے غروب ہونے تک استغفار اور تسبیح میں مشغول رہے پس اوس کے پانچ ورہیں اول روز
 عمل لسان کے دوسرے بیچ عمل قلب کے تیسرے بیچ ہاتھوں اور انگلیوں کے ساتھ مطالعہ اور کتابت کے چوتھے بیچ عمل آنکھوں
 کے تاکہ ہاتھوں اور انگلیوں کو راحت حاصل ہوئے اور اس لیے کہ مطالعہ اور کتابت عصر کے بعد اوقات آنکھوں کو ضرر پہنچا سکتے
 ہیں یا پنجواں عمل لسان کا ہے پس نہ خالی ہوا کوئی حصہ دن کا عمل سے انہی والشتغل بامور الناس یہ حلف ہے مصنف
 کے قول فالعالم ہرے عالم الان لم یکن فالشتغل لشتغل بامور الناس یعنی اگر متعذر اور خاص ساتھ عبادت کے ہو گیا ہو
 کے کاموں میں مشغول ہو اور اوسے امورات کا مقصد ہی ہو کہ اسکے ساتھ قلع رکھتے ہیں کا لٹافنی والوالی مانند قاضی اور
 بادشاہ کے اور مفتی اور متولی بھی اسی حکم میں داخل ہیں آدمورہ کا لکاسب یا مشغول ہوا اپنے ضروری کاموں میں
 ماخذ کسب کرنے واسطے کے جو عیال کی قوت کے لیے طریقہ تجارت یا زراعت یا اور کسی پیشوں کا رکھتا ہو ملک الامور
 اشتغال کریں اس قسم کا آدمی ساتھ ان امور نہ کورہ کے جو ساتھ اسکے قلع رکھتے ہیں یعنی جو کہ اپنے اور اپنے عیال
 کے لیے کسب کا محتاج ہے اوسکو نہیں پہنچتا کہ تمام اوقات کو عبادت میں مستغرق رکھے اور عیال و اطفال کو مائل کرے

یا امام اور قاضی اور ستولے ہو کہ مسلمانوں کے حاجتیں اوس سے تعلق رکھتے ہیں اونکی حاجتوں میں موافق
 شرع شریعت اور فساد اخلاص کے منسرف ہونا امور مذکورہ سے بہتر ہے اور اولے یہ ہے کہ دن کو
 آدمیوں کے حقوق گزاری میں مصروف رہے اور فخر و غن پر اقتصار کرے اور رات کو اپنے مولا کی یاد میں
 گزارے جیسا کہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا مجھ کو سونے سے کیا کام ہے اگر دن کو سوؤں تو آدمیوں
 کے کام خراب ہوں اور جو رات کو خواب کروں تو اپنے نفس کا کام ضائع کروں رضی اللہ تعالیٰ عنہ قائم
 مرا عیاشیہ و طباطبائی انما ہما محضاً تمانہ دران حال کہ رعایت کرے والا ہوا و اسکے شتر ملوں کا چوہا
 مقام پر مذکور ہیں اور یاد کرنے والا ہوا اپنے پروردگار کا اثنا امور مذکورہ میں بسبب فرمانے اللہ تعالیٰ
 کے رجال لا تہیہم تجارت ولا بیع عن ذکر اللہ اور حاضر رکھنے والا ہوا اپنے دل کو سائنہ پروردگار اپنے کے
 اور ذکر اوسکا کسب کے وقت بھی حضور ہے اور جو تسبیح اور ذکر اور تلاوت قرآن مجید پر کب جمع ہونا انکاسات
 کسب کے ممکن ہے مواظبت رکھے تو بہت بہتر ہے قاصر کسب علی الحاجۃ در حال کہ اکتفا کرنے والا ہوا اپنے کسب میں
 اوپر حاجات ضروری کے اور زیادتی قدر ضروری پر مامور نہیں ہے الا للصدقۃ مگر کسب کرے زیادہ قدر ضروری
 سے واسطے صرف کرنے کے فقر اور مساکین پر فقیر ہو واجب لائے متعدد پس بعضوں نے کہا ہے کہ کسب واسطے
 تصدق کے افضل ہے ذکر خداے تعالیٰ کیونکہ یہ عبادت متعدی ہے کہ اسکا نفع غیر کو پہونچاتا ہے اور ذکر کا فائدہ ذاکر
 ہی پر منحصر ہے اور عبادت متعدی عبادت لازم سے بہتر ہے وقیل الذکر اور بعضوں نے کہا ہے کہ ذکر تصدق سے بہتر ہے
 اور ہی ظاہر ہے اسلئے کہ درود ہے حدیث شریف میں لو ان اہل التسمیہ و اہم و آخریہ کر لکان الذکر للبداء افضل اور حضرت عیسیٰ
 علیہ السلام سے مروی ہے کہ اسے طلب کرنے والے دنیا کے واسطے کسی عمل نیک کے جوڑنا تیرا دنیا کو بہتر زیادہ ہے
 بلکہ بعضوں نے کہا ہے کہ ذکر مطلق کسب سے بہتر ہے کیونکہ رزق کا ضامن تو پاک پروردگار ہے اور نفقہ اجنبی کا اسیر
 واجب نہیں و اما فی الارض الا علی اللہ رزقنا و ہو حسی و نعم التوکیل فی السماء و رزقکم و با توعدون اور اتفاق کیا ہے مشائخ
 نے اس پر کہ فقیر صابر یعنی شاکر سے بہتر ہے والا دے العطر لے صلاح القلب اور بہتر یہ ہے کہ نظر کی جاوے
 سالک کے دل کی طرف کہ کون سی چیزیں اوسکی بہتری میں پس بعضوں کے دل کی صلاح کسب میں
 ہوتی ہے اوسکے لیے کسب بہتر ہے ذکر سے اور بعضوں کے دل کی صلاح ذکر میں ہے پس اس کے لیے
 ذکر کسب سے بہتر ہے اور اسکی پہچان ہی وقت پر آئیگی حدیث قدسی میں آیا ہے کہ نبی میرے
 بندوں میں سے ایسی آدمی ہیں کہ اصلاح نہیں کرتے اونکی مگر تو نگری اگر فقیر کرون میں اونکو تو بہا ہو جاوے
 حال اونکا اور بعضے وہ آدمے ہیں کہ اصلاح نہیں کرتے اونکا مگر فقر اگر تو نگر کرون میں اونکو تو بہا ہو جاوے
 حال اونکا اور ہی کے طرف اشارہ کرتا ہے یہ قول اللہ تعالیٰ کا ان اللہ رب العزت و

کہ در شرب سے آخر شب میں اسلئے نماز آخر شب کی مشورہ اور فرمایا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اوترغلیہ السلام اول اللیلۃ واسطہ و آخر وہ انتہی و مرد
الی السحر متبع علیہ اور چونکہ ہماری شہرین میں مشارف ہر محل اور میوں کا ساتھ دوسری کر نیکی بعد وتر کے ساتھ کینیث مشہورہ کی حتی کہ بعض پہ علم ان
امر کے متفق ہیں کہ یہ سنت ہے کہ مناسب ہو اس جگہ اور حال کیا کہ اوکلی پر اصل ہر یا نہیں پس گناہون بین کہ میرے نزدیک ان دونوں عبادتوں کی کچھ
اصل نہیں نہ اخبار نہ آثار میں اور نہ انہیں کوئی فقہ کی مختار روایت وارہی اور زمان پر بہترین تشریفین میں عمل ہے اور وہ جوان دونوں عبادتوں میں حد
روایت کی گئی ہے علامنے اس کے موضوع ہو سے ہر حکم کیا ہی اور اکثر ملکوں کی حنفی اور مذہب چانتے ہی نہیں ہیں اور بعض حنفی اونکی کر است فضل کرتے
ہیں اور غیر این بیت کہ واقع ہوئی ہے فضیلت انکی بعض روایت فقہ میں کہ ضعیف اور مرجوح ہے ہذا حاصل کلام الشیخ عبدالحق المدعو فی شرح
المشکوٰۃ فی فصل الاول من باب صلوة اللیل انتہی من تخم العلم والقرآن اور پڑھے سورہ یسین ہر رات میں اور افضل ہے ہجرت کی وقت روایت کی ہے
بن جان نے جذب کے حدیث سے کہ سن قرآن فی المیزان اتھا وجہ اللہ غفر لہ جسے پہنچی بسین رات میں واسطے رہنا سندی اللہ کی بخشش کیجاگی
اس کے لیے اور روایت کی ابو منصور غزنوی نے حضرت علیؓ کی حدیث سے کہ یا علی اکثر سن قرآن بسین الحمد وث سبحۃ اور سورہ سجده کو پڑھے سید
نے جاری کی حدیث سے روایت کیا ہے کان الانعام حتی یقرئتم تزل السجدہ وتبارک الذی بیدہ الخیرتی آنحضرت علیہ السلام کہ نہیں سوتے یہاں تک کہ چشم
اللم تزل السجدہ اور تبارک الذی بیدہ الملک لقمان اور پڑھے سورہ لقمان کو کما ملا علی قاری نے کہ میں نے اسکو نہیں پایا اور ایسی ہی اخبار میں ہی
اسکو ذکر نہیں کیا والدخان اور پڑھے سورہ دخان کو ترمذی نے ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ سن قرآن الدخان فی لیلة الصبح تستغفر لہ سبعون الف
والملک اور پڑھے سورہ ملک کو روایت کی ابو النبیخ نے ثواب میں حضرت عائشہؓ کی حدیث سے سن قرآن فی لیلة التمزیز ولیسین وتبارک الذی بیدہ الملک
واقرب کن لا نور الی رب اور ہی سابق گذری اسکی فضیلت میں حدیث ترمذی کی والترمذی اور پڑھے سورہ زمر کو روایت کی ہے ترمذی نے
حضرت عائشہؓ کی حدیث سے کان الانعام حتی یقرئتم تزل السجدہ والفر وقال حسن غریب والوافع اور پڑھی سورہ واقفہ کو حارث بن اسامہ نے ابن
مسعود کی حدیث سے روایت کیا ہے سن قرآن سورۃ الواقعة فی کل لیلة لم تصعب فاقہ ابداً والسجات الست اور پڑھے اون چہ سورۃ تون کو کہ تسبیح
کے ساتھ شروع کی گئی ہیں جو سورۃ حدید اور سورہ حشر اور سورہ صافات اور سورہ حجۃ اور سورہ تغابن اور سورہ اعلیٰ ہیں روایت کیا ترمذی نے
اور کہا کہ یہ حدیث حسن ہی اور ابو داؤد نے اور نسائی نے کبریٰ بن عباس بن ساریہؓ کی حدیث سے ان البنی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقرء
فی کل لیلة ولقول فیہن آیت افضل من الف آیت تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے کہ پڑھتے تھے مسیحا مگو بیج ہر رات کے اور فرمانے تھے ج
انکے ایک آیت ہے کہ افضل ہے ہزار آیت سے ویام عند الغلبۃ اور سووی وقت غلبہ مند کے اور تکلف سونیکا راوہ نکرے مگر یہ کہ قصد اسکا
استقامت ہو آخر شب کے اونٹنے پر تو تکلف سے سونے میں کچھ ہضائف نہیں ہوا الا نورا سلیم کہ یہی مانور ہے سلف سے کہ تحقیق خواب
اونکی غلبہ تھا اور خورش اوکلی فاتح اور کلام ان کا ضرورت اور روایت کی ابو داؤد اور نسائی نے حدیث حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا
سے نامن امریکون لا صلوة باللیل فضلیت علیہا نوم الاکتسابیہ صلاۃ باللیل وكان نومہ صدقہ علیہ نہیں بتے کوئی آدمی کہ مو سے
اسکے لیے نمازات میں پس غالب ہووی او سپرینند اور باز رکھے نماز سے مگر لکھا جائیگا اسکے لیے اجر اوس نماز کا اور ہوگی نیناد کسی صدقہ
او سپر اللہ جان کی جانب بریں نماز کا ثواب وسکو کامل ملیگا اور نیند اسکی فائدہ دائم ہوئی اور ایک روایت نسائی اور ابن ماجہ

میں ہر اہل الدرد و اہل صدمہ کی منافی فراست و ہونوئی ان یقوم علی من اللیل قلبت عنیہ کتبہ لہ انوی و کان نور
 صدقہ علیہ من اللہ قد وقہ فارہم ہر قرآن مجید میں حج فنیست کم خرمی کا ذلیل اللیل یا ہمعون اور تہی یعنی شفق تو تہی ہی رات میں خواب کرے
 نور اکثر میں ساندہ عبادت کے شمول ہر تہی حرم کا کاسکجا زائد ہر تاکیکہ کے لیے اور ہمعون کان کی خبر ہی اور ذلیل لہ ظہر تہی یعنی سو تہی تو تہی
 سی وقت میں رات سے اور قیام کرتی تہی اکثر اسکی بین واضح ہو کہ آتین اور آثار اور اجارہ بار لیل کی فنیست میں بہت و درہم اور ہر
 میں سے سورہ منزل درہ قول اللہ تعالیٰ کا ہر جانی جنوہم عن الصحاب الایات اور حدیث میں از علیکم لقیام اللیل فاذہ اب الصالحین قبلکم
 کام حدیث جو مردی و مشہور ہوا میں ابی امامۃ سے یہ ہر من ابی امامۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیکم لقیام اللیل فاذہ اب الصالحین
 قبلکم و ہر قرۃ لکم الی ربکم و کفرۃ للسیات و منیاد من الاثم رواہ الترمذی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لازم کیا کہ قیام رات کا
 یعنی نماز تہجہ کی اسلئے کہ وہ طریقہ ایسی لوگوں کا ہر کہ ہر تہی سے نہی اور قیام رات کا سبب نزدیک ہمارے کا ہی طرف پروردگار و تہجہ کی
 اور سبب دور ہوسکے گا ہون کا ہے اور باز رکھنے والا ہی گناہوں سے روایت کیا اسکو ترمذی نے حدیث شامل سے اور طبری اور ہر تہی
 حدیث ابی امامۃ سی ساندہ حسن کے و من الخیرین شعبۃ قال قیام اللیل صلی اللہ علیہ وسلم حج النحب قبا و فقیل لہ یا رسول اللہ قد غفر اللہ
 من ذنبک ما تقدم و ما اخر قال فلا اکون عبدہ مشکوراً اور مروی ہر خیرہ بن شعبہ سے کہ کہا قیام کیا ہی صلی اللہ علیہ وسلم نے تہی رات کو برائے
 کہ سوچ گئے قدم اوکے پس کہا گیا واسطے اوکے یا رسول اللہ تحقیق بخشی اللہ تعالیٰ نے واسطے تمہاری گناہ و تہجہ کی جو پہلے ہوئی اور چھپے ہوں گناہ
 نہ ہوں بندہ و شکر کریو اور روایت کیا ہر اسکو ترمذی نے شامل میں اور روایت صحیح میں ہی اور روایت ہی ابن مسعود رضی اللہ
 عنہ سے قال ذکر عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم رجل یقل لہ ما قالی ما حجتی ما قام الی الصلوۃ قال یقل مال الشیطان فی ذلک قال فی ذلک لہ کما لہ
 فی علیہ السلام کے حال ایک شخص کا پس کہا گیا واسطے حضرت کی کہ ہمیشہ وہ شخص سوتا نہا صبح تک نہیں اور نہ تا طرف نماز تہجہ کے پانچاڑ ہر فرمایا
 یہ شخص ہر شیطانی پیشاب کیا ہر کان اوکے کے یا فرمایا حج دونوں کا نون اوکے کے والا صلی اللہ علیہ وسلم اور نہ نماز پڑھی بعد غلبہ کرنے بندگی
 ایسی ہی اور اذکار کا ہی حال ہی جو نیند غلبہ کری اور اوس حد تک ہو چکی کہ نہ جانتا نہ کہ کیا کتا ہر پس چاہیے کہ سو رہے اور نماز اور ذکر کو ہمیشہ
 یہاں تک کہ نیند کا غلبہ جانا رہے اور سمجھنے لگی ہر کتا ہی فوراً روح لے لے کہ و درہم واری حضرت عایشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں کہ جب
 رسالت اب صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا کہ فلا فی عورت مات کو چہ ہوتے ہے اویب نیند غلبہ کرتی ہر تو اپنی گوری میں لٹکا لینی ہے
 پس غصہ کی آپ نے اوسکو اس تشدد سے اور فرمایا فیصل اللہ کم من اللیل ابیتر فاذا علیہ التیوم فلیہر قد غنی چاہیے کہ نماز پڑھے ایک تہا رات
 جبکہ کہ اوپر اسانو ہر کتا کہ کرا اوپر ہر پڑا چاہیے کہ سو کہ کہ جانی ہر تہجہ کی زبانہ کوئی و نہ لکھ لکھ و ہر تہجہ کے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہر پس
 اس عبارت کے ساتھ ہی قال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا احسن احدکم و ہو صلی فایہ قد غنی بذنب عنہ التیوم فان احدکم اذا صلی و ہو ناخسل لہ بدری
 لہ لیستغفر غیب نفسہ کما حضرت عایشہ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ اوکے ایک تہا رات اور نہ نماز پڑھتا ہو پس چاہیے
 کہ سو رہے یہاں تک کہ جاتی رہی اوس سے نیند پس تجتن ایک تہا راجب فایہ پڑھتا ہی انگشت ہوسے نہیں جانتا کہ کہا کتا ہی غلبہ نیند میں شاید
 کہ ارادہ کرے طلب حضرت کا پس بد دعا کرے نفس اپنے کو انہی و قد ورد قیام علیہ السلام ولی اللیل الی ان تجاہد التیوم فاذا امنتہ فام ناد غلبہ

عادل النوم فيكون له في الليل نومتان كذا في الايجاد كما عرفت في حديث كروايت كذا هو اسكو ابو داود اور ترمذي سے اور صحيح کی ہر اسکی ابن ماجہ نے حدیث ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی اللہ علیہ وسلم کا نام قدر ما علی ثم صلی قدر ما ثم نام قدر ما صلی یعنی اور بخاری نے ابن عباس کی حدیث سے روایت کی کہ جو صلی التشار ثم جاز ففعل اربع رکعات ثم نام ثم قام اور شاہ ترمذی میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ کان صلی اللہ علیہ وسلم اذا لم یصل فی اللیل منین ذلک النوم وغلبتہ عناہ صلی بن الزمار اثنتی عشرة رکعة او صحیح مسلم میں ان میں سے مروی ہے انہ علیہ السلام کان اذا نام من اللیل من وجع او غیره فلایتم من اللیل صلی اثنتی عشرة رکعة تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی جو وقت کہ سو رہے رات کو بسبب بیماری اور درد وغیرہ کے اور نہ التفات ہو تا قیام اللیل کا تو پڑھتے دیکھو بارہ رکعتیں واسطے تدارک دیکے کہ فوت ہو چکا ہے بسبب فقرہ نے اللہ تعالیٰ کی وہوالذی جعل اللیل النهار خلفہ لمن اراد ان یدکر البسملۃ الحمد للہ صحیح مسلم میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے جو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نام عن حذر من اللیل وعن شئ منہ فشر ما بین صلوة النحر وصلوة الظهر کان کمن فرامن اللیل کما عمر فاروقؓ فرمائی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ سو رہا بغیر پڑھنے تمام وظیفہ اپنی رات سے یا بعض ظریفہ اپنی کے بہر پر یا اسکو در میان نچر اور نماز طہر کے لکھا جاتا ہو واسطے اس کے گویا کہ پڑھا اسکو رات میں انتہی میں شرح علی القاری اور یہی روایت کہ ولیم نے مسند الفردوس میں حضرت انسؓ سے لا تھا بد اللیل یعنی رنج اور سختی نکرو تم رات میں سنا نہ نماز پڑھنے کے بند کے غلبہ اور سستی اور ماندگی کے وقت ایسیں کہ ورد ہو اور بخاری اور نسائی کی حدیث میں ابوسعیر رضی اللہ عنہ سے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الذین یسیرون بینهما الدین احد الا غلبت فیسردوا وقاربوا والبشرور استغنیوا بالمددة والردۃ یعنی من اللجۃ کہا ابوسعیرؓ نے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مستغنیوں دین آسان ہی اور نہیں سختی کر لیا دین میں کوئی مگر کہ غالب ایک دین ابوسعیرؓ بیان رہی کہ اور قریب بیان روی کی ہو جاؤ اور موافق طاقت کے لو عمل اور خوش ہو یعنی ساتھ جنّت اور سلامتی کی اور ہر نعمت اور کرامت کی ایسیں کہ دنیا ہے اللہ تعالیٰ بہت ساتواں متوری عمل پر اور مرد و چاہو ساتھ اول روز اور آخر ور کے اور کچھ اندھیری رات کی سے اسی تھوڑی دیر اول دن اور تھوڑی دیر آخر دن اور تھوڑی دیر تاریکی رات میں عبادت کرنے سے مدد چاہو ابوسعیرؓ راہ آخرت کے اور روایت کی ہے احمد اور حاکم اور بیہقی نے علیکم بہدیا قاصداً علیکم بہدیا قاصداً علیکم قاصداً افانہ من لیشاء ہذا الدین فلیجعل لہ یہ کہ اللہ لئے ہیں دوست و دشمن یہ کہ او سکے مناجات کیجاوے کسل اور ملاکت کی حالت میں پس عابد کو لا بد ہی واسطے حاصل کرنے نشاط اور دفع کرنے ملال کے مشغول ہونا بندہ اور غیر اوسکے میں جمادات سے ایسیں کہ گاہا ہے عالم کی چند عبادت ہی اور اسی سے ہی یہ قول آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا کلینی باخمیرہ وفیہ التبعہ علی ملال ملال عبادت ہو ہماری جاننے کسی شے کی سے اور نفرت کرنا نفس کے سوجھ بخت اور میل کے اوسکی طرف سے خارجی اسکی تنوع آمدن یعنی اور دوسرے بند کی غلبہ اور سستی کے وقت نماز پڑھنے میں عبادت کرتا ہی حالت ملال میں وجہ اکثر اکبر نفع اور جد ثواب میں آیا ہی کہ گناہ اسکا بڑا ہوتا ہے اور فائدہ اوسکے سے کیونکہ اسوقت میں قرأت اچھی طرح نہیں پڑھتا بلکہ غلطی واقع ہو جاتی ہے حتی کہ بعض اوقات زبان پر وہ کلمات جاری ہوتے ہیں کہ موجب گناہ کے ہیں اسبطح اور ارکان میں ہی فتور ہو جاتا ہے و تحمل المایطان اور بھی بند غلبے کے وقت عبارت کرنے میں اوٹھانا تکلیف المایطان کا ہے اور اللہ تعالیٰ

فرماتا ہے لا یکتف الا نفسا الا وسع اور ہی زبرد سے لا یکتف الا لاطلاقا وروح اور ایسے شیخین کی حدیث میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا قلفون من الدین الطبیقون یعنی اوٹھاؤ تم دین سے اوستدر رکھنا وقت رکھتے ہو اور تم آسان ہو اور طلال غلامی کیونکہ عبادت نوافل میں طاقت اسی سے عبارت ہے کہ بدون طلال کے اور ہوتا کہ دائم رہے اور اس کے دوام پر تو اب بھی دائم ہو اور تیراں حدیث کا یہ ہر خان اللہ لیل حتی تکوا اسلئے کہ اللہ تعالیٰ طول نہیں ہو گا تو اب وہی سے اور قطع نہیں کرتا تو اب کو یہاں تک کہ طول ہو جائے تم اور قطع کر تم عمل کو اور طبرانی نے عمران بن حصیب سے یوں روایت کی کہ علیکم من الاعمال بالطبیقون فان اللہ لایل حتی تکوا انہم بکرم تم اعمال سے اس قدر کہ طاقت رکھو یعنی ہمیشہ کرنے کی اسلئے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نہیں تنگ ہوتا یہاں تک کہ تنگ ہو تم عمل کرنے سے اور تم میں میں ہر لفظ اس حدیث کی بنا پر اسکی کہ روایت کی ہے شیخین نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ ہیں من الاعمال بالطبیقون فان اللہ تعالیٰ لایل حتی تکوا انتہی جانتا جاسیے کہ کسل اور طلال کی وقت عمل چھوڑنے میں بہت حد نہیں آئیں ہیں اور نفس پر گرائی عمل کی تاخیر کو اسکی ترک اور نقصان کے باعث ہو جائے ہیں لیکن طالب کو چاہیے کہ کوشش کرے اور نفس کو کثرت عمل پر متاد کرے اور مشقت اور ریاضت کا بخور اور عیش و آرام والوں کی طرح نہ رہے کہ تھوڑی سے کل میں سست ہو جاوے اور چوڑی اکثر اتفاق ایسا ہوتا ہے کہ شروع میں دشمن کریمین پڑھنا اور ایک پلری کی تلاوت کرنا نہایت دشوار اور سخت معلوم ہوتا ہے جب چند روز میں نفس ریاضت اور مشقت کا عادی ہو جائے تو سہولتیں اور دل پلے تھوڑی دیر میں تلاوت کرنا بہت آسان ہوتا ہے و بالمد الغوفین بالانعام انتہی من تشریح فخر الحق فی نفس اللہ الی النفس یہ غلط ہے تبصر یعنی خواب کے غلبہ اور طالت کے وقت عبادت کرنے میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کو دشمن بنانا ہے عرف نفس اپنے کے و در دست اور وار و ہر حدیث میں ملا تفسیر ایک عبادۃ اللہ پس دشمن کر طرٹ اپنی اللہ کے عبادت کو ختم العالم میں ہر کہ دشمن نے کہا کہ یہ حدیث مرسل ہے اور طاعلی قاری نے کہا کہ یہ حدیث کے الفاظ میں پائے اور منی کے موافق ہیں پہلی حدیث کے جو گزرتی اور عبادت کو دشمن کرنے سے مراد شدت اور غلبہ اور سکاہی نفس پر اس حد تک کہ اس سے عاجز ہو جاوے اسی سبب سے پہلا ہوا ہی انکار رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا اس قوم پر کہ ارادہ کرتے تھے تشرید کا اپنی نفسوں پر اور ایک نسخہ میں اسی حدیث کی جگہ یہ حدیث بخاری کی ہے جو روایت کی گئی ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت نے فرمایا لا تشاؤنہ الذین غابہ متین فمن یشاؤنہ غلبہ یعنی سخت مت بکرو اس دین کو اور نفسوں اپنے کے کیونکہ یہ استوار ہو پس جو کوئی کہ سخت پکڑے اسکو اور قصد غلبہ کی کرے اس پر تو غالب آئے گا یہی دین اور سہ اور یہ عاجز ہو جاتا ہے اسلئے عمل کرنے سے بکثرت فی القیام اور بھی کر رہی قیام میں کہ عبارت ہی محمد کی نامتو فردق اسلئے کہ دلد ہوا ہے قرآن مجید میں حج تعریف شب زندہ داروں کے اور بعضوں نے کہا ہے کہ خاص عبد الرحمن کی تعریف میں بآیت و الذین یستون لرحم محمد و قیامائے خاص بندی اللہ تعالیٰ کے وہ ہیں کہ رات گزارتے ہیں قیامتے ہیں اور ان کے سجدہ کرتے ہوئے اور غار پڑھتے ہوئے اور بھی دلد ہوا ہے ابن عباس کی حدیث میں جو ابو علی نے روایت کی ہے صل من السبل جو قدر حبیبہ شاد نماز پڑھ رات میں اپنی سونے کے بعد اگر چہ بقیہ روز نہ پڑھیں مگر سہ کے ہو یعنی اگر چہ اسقدر کم مدت ہو کہ وہیں بکری دودھ اسلئے اسوقت دل صاف ہوتا ہے دینا کے شہلوں سے اور دروازے رحمت کے کھلے ہوئے ہیں اور ابو الولید بن النبیث کی حدیث

جو ہر وی ہر ایاس بن معاویہ سے مسلک الابدین ملوۃ اللیل و لوجلتہ شاذہ اوجلتہ ناقتہ اور بکری کے دوہنی کی مدت میں اختلاف ہے بعضوں نے دو کھنوں کی قدر لکھی ہے اور بعضوں نے چار کی قدر عرض کہ جس قدر ہو سکے اس منبرک وقت کو غنیمت جانے اور شب بیداری کرے اور اسکے فضیلتوں میں بہت سی آیات اور حدیثیں وارد ہیں مگر مصنف نے طوالت کے خوف سے صرف ایک آیت اور ایک اثر پر اکتفا کیا اور رات کی نماز کو تہ اسوا سے کہتے ہیں کہ نہیں ہوتی یہ نماز مگر بعد نیچے کے جو عبارت میں جو نوم سے فالاولیٰ ان لیتوم کل اللیل پس بہتر یہ ہے کہ نماز پڑھے تمام رات اور یہ مرتبہ اعلیٰ ہے سوار اہل مجاہدات کے اور کوئی اس پر قدرت نہیں رکھتا شرح طحاوی میں ہے کہ ظاہر میں یہ کتاب اور سنت کے خلاف ہی اور مقتضای حکمت کے متنافی ہے کیونکہ قرآن شریف میں جو رقم اللیل الاقلیٰ اور سن اللیل فتیجہ اور حدیث میں جو آئی انام واقوم و افطر واصوم اور نہیں محفوظہ آنحضرت علیہ السلام سے تمام ایام میں کہ آپ ایک رات کامل بیدار رہے اور حکمت کی اسلئے متافی ہو کہ اللہ تعالیٰ نے نیند کو بدن کی راحت کی واسطے بنایا ہے اور انسان پر اسکا احسان رکھا ہے حیث قال جنانہ کما ومن رحمۃ جل لکم اللیل والنهار لکنتم اولو عیون فممن فضلہ لعلکم تشکرون انتہی سنجیم العلم میں ہے کہ احیاء لیل کی من حیث المقدار سات مرتبہ ہیں مصنف نے سبکی طرف اشارہ کیا باوجود رعایت کرنے اسکے کی جو اقدام ہی تقدیم اور تاخیر میں پس فالاولیٰ میں تفصیل کے لیے پھر اشارہ کیا کہ بہ مرتبہ خاص ہی اقویا کے شان کے ساتھ پس کما وہو من تجربہ وہ قوی یقینہ اور یہ تمام رات کا قیام اسکے لیے ہے کہ مجبور ہوا ہے دلسلے مجاہدات خدا تعالیٰ کے اور قوی ہی یقین اسکا فیلتہ یہ قیام ہی پس لذت پکڑتا ہے سات اس قیام کے اور پرورش اور غذا حاصل کرتا ہے ساتھ اسکے کہ سبب حیات قلبی کا ہے پس انسان ہوتی ہے اسپر شدت اسکے امر کی اور شیریں ہو جاتی ہے اسپر تلخی صبر کی اور بعض اوقات اسباب سے کہ بیداری کے مساوی اور مددگار ہیں وہ خوف ہے کہ لہر غالب ہو باوجود قصر اہل کی کہ برا نگینہ کرتا ہے اسکویہ خوف نکثیر علیہ پر بار جا ہی کہ برا نگینہ اور مادہ کرتی ہے اسکو اسکی تحمل پر جیسا کہ طحاوی نے کہا ہے کہ اگر تنہم کا ذکر کیا جاوی تو عابدوں کی نیند اور چاچی اور اسکی مقابل میں اگر حشمت ذکر کی جائے تو سونے والوں کی نیند اور جاوے جیسا کہ بعضوں نے کہا ہے کہ جب یاد کرتا ہوں آگ کو تو سخت ہوتا ہے خوف میرا اور جیو فت کہ یاد کرتا ہوں جنت کو تو زیادہ ہوتا ہے شوق میرا اور موافق اسی کے ہیں دو حضرت ذوالنون مصری کے سے منع القرآن بوعہ و وعیدہ ۛ نقل العیون بلیلہا ن تجھا و فہما عن الملک الجلیل کا ہے ۛ فرقا ہم دلت الیٰ تجھ حانہ اور اشرف اور عمدہ اسباب اور باعثوں سے اللہ تعالیٰ کی محبت ہی پس یہ اپنی قیام میں نہیں کرتا ہے ساتھ کسی حرفت کی تکلم اپنی سے مگر یہ مناجات کرنا الا یہ تا ہی ساتھ اسکے درگاہ رب العزت میں اور وہ ذات مطلع ہی او سپر شاد او اس امر کی کہ گدزنا اور خطور کرتا ہے ساتھ دل اسکے کے پس جب کہ کامل ہو جائیگا اپنی رب کی محبت میں تو بضرورت دوست رکھیکا اسکی خلوت کو اور لذت دیکھی اسکو مناجات اسکی باعث ہوگی یہی محبت طول قیام اور رفع منام پر اور بعض بزرگوں نے کہا ہے کہ دنیا میں کوئی چیز نہیں ہے کہ جنت کی نعمتوں کے مشابہ ہو مگر وہ کہ پاتے ہیں اسکو اہل تلقین اپنے دلوں میں رات کو مناجات کی حلاوت سے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مناجات کی لذت دنیا سے نہیں ہے اور سوا اسکے نہیں کہ وہ جنت سے ہے کہ ظاہر کیا ہے اسکو اللہ تعالیٰ نے واسطے دوستوں اپنی کے کہ نہیں پاتے ہیں اسکو سوا اسکے اور علی ابن ہکارت نے کہا ہے کہ جالیش پیرس سے جبکہ کسی چیز نے عکین

[illegible]

یہ ہے کہ دو ثلث کا قیام فی الجملہ روایت ابو داؤد سے ثابت ہو رہا ہے جو اس قدر قوی ہے کہ صراحتاً پوری دو ثلث کا قیام
تو اس میں مفہوم نہوا اسرار التاویل اور انوار التنزیل میں ہے کہ الاقلیل الیل سے مستثنیٰ ہے اور نصف فیلما سے بدل ہے یعنی
نصف نفا ولا تقم نصفاً اور قلت نصف کے باعتبار کل کے ہے کیونکہ کل نصف کے کثیر ہوتا ہے پس منزل علیہ الصلوۃ والسلام
ساتھ وحی کے مخیر ہوسے درمیان قیام نصف شب کے اور نصف سے زائد مثل دو ثلث شب کے اور کم کے نصف سے مثل
ثلث شب کے یا نصف لیل سے بدل ہے یعنی قم نصفاً اور الاقلیل نصف سے مستثنیٰ ہے اور ضمیر منہ اور علیہ کی راجع ہے
طرف اقل کے نصف سے مانند ثلث کے اور درمیان اقل نصف کے مانند ربع اور اکثر اقل نصف کی مثل نصف کے
ابوداؤد نے روایت کی ہے نام حق اذا ثبت ثلث اللیل او نصفه استیقظ الحدیث اور مسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی
حدیث سے روایت کیا ہے فی بعضہ اللہ تعالیٰ را شاء ان یثبتہ من اللیل انتہی من شرح علی القاری وشرح الفارسی
الاحصاء ان یجعل فی الجوف اور محبوب زیادہ یہ ہے کہ ادا کرے متجد کو درمیان راتین اور یہ تیسرے مرتبہ اور چوتھے
دریا پنچون میں ہو سکتا ہے فوراً اسپلٹنے کہ ابن عمرؓ کی حدیث میں آیا ہے جو دیلمی نے مسند الفردوس میں روایت کی
ہے رکعتان فی جوف اللیل خیر من الدنیا وما قبلها ولولا ان انتہی علی امی لشکرتما یعنی دور کعبین درمیان وسط شعبہ کے
دا کرتا بہتر ہے دنیا اور دن چاندیوں سے کہ دنیا میں ہیں اور بخت اور گران بخاستا میں اپنے امت پر تو بیشک فرشتہ کر دیتا دن و لیل
روایت کیا اسکواؤم ابن ابی ایاس فی ثواب میں اور محمد بن فضیل المرزوشی فی کتاب قیام اللیل میں روایت حسان بن علی سی مروسل
اور موصول بیان کیا اسکواؤم بنصور دیلمی فی مسند الفردوس میں ابن عمرؓ کی حدیث سے اور کافرائی نے ذکر صحیح نہیں ہی میں کتاب ہون کہ
ضعیف حدیث پر عمل کیا جاتا ہو فضائل میں اتفاقاً انتہی من شرح علی القاری اور نجم العلم میں ہی کہ غمیہ جعل کو جو مصنف کا قول ہر سدس کی شکر
جمع ہو یعنی محبوب مرتبہ ہے کہ ادا کرے نماز تجرکی سدس میں اور کرے اس سدس کو اخیرات کی جوف میں اور مراد جوف سے جو حدیث میں وارد ہے
آخر کا جوف ہو اور وہ پانچوان سدس ہو اسد اولیٰ ہو اور سی برجل کیا ہو طیبہ وغیرہ شاہین مشکوٰۃ فی ترمذی کی حدیث کو جو یہ وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
سلم اقرب ما لیكون الرب من العبد فی جوف اللیل الاخر الحدیث جان کہیں کہ کہا ہو انہو کہ الاخر جوف اللیل کے صفت ہو یعنی حاصل ہوتا ہو قرب نصف اخیر کے
ف میں پس ابتدا اسکی ثلث اخیر سی ہوگی اور دہری وقت تجد کہ قیام کام ہو اور سی دم و امام غزالیؒ نے قول کے جو گذر چکا کہ افضل سی ہو انتہی ہر اشارہ کیا سنت
پانچون مرتبہ کی طرف اور کما تم رکعتان اولیٰ بعد ہر پانچاون مرتبہ یہ ہے کہ نماز پھر راتین دور کعبین مجاہد بقدر استعداد اپنی کی اور اولیٰ یہ ہے کہ مصنف بیان کیا تھا
برم رکعات اور رکعتان ولو قد وادیہ مکہ ثابت ہو کہ کہ نہیں وفات بابائی آنحضرت فی حتی کہ تھی کا نشر غافل آگئی بیٹیکر اور اسیلی کہ یہ سیاق کلام و جماعہ
اسکا جواب یہ ہو سکتا ہو کہ یہ قول مصنف کا تم رکعتان اداریم عرفنا لایم ہو قلایہ قیام ہو والد علم اور اجاوبین ہو کہ اگر مذکور ناہیہ شکر راور و شمار ہو تو قبلہ
و بیٹیکر فکر میں مشغول ہو دی پس رات کی قیام کر گیا الوشی لکھا جاوگا تم اجاوبین الشاہین ہر چہام مرتبہ یہ ہو کہ زندہ رکعی با بین نماز مغرب اور عشا
یعنی اسوقت میں تنومی اور جو نماز وارد غیر رکعتین داروہین اندکو ادا کرو تحفظون لکھا ہو یہ آیت کہ یہ اس میں اتری ہو تجانی جو ہم عن المضاعج محمد بن
شکر رمودی ہو کہ میں صلی بن المغرب والیشاء است رکعات لم تکملنا میں ہم بسوجدان البیادہ متشی عشرتہ یکبہ جنسی شربین فرمایا مغرب عشا کہ یہ کہ تین رکعات

وہ میان اوس کے ساتھ برائی کے برابر ہو چکے اوس کے لیے ساتھ عبادت بارہ برس تک روایت کیا ہے اسکو ترمذی اور ابن ماجہ نے اور
 مسند الفردوس ابن عباس سے مروی ہے من صلی اللہ علیہ وسلم بعد المغرب قبل ان یکلم احداً رخصت لہ فی عینین بکمان کمن اور کہ لیلۃ التدر
 فی المسجۃ القسی اور توفیق دونوں روایتوں کے یوں ہو سکتی ہے کہ چار رکعتوں سے مستحب رکعتیں ملو جنوں بعد دو رکعتوں کو مکمل
 اور روایت کی چنانچہ المبارک ح نے زہد میں روایت عبد اللہ بن عمر الحارثی سے مرسل میں کعب عشر رکعات ما بین المغرب والعشاء
 کہ قصہ فی الجنۃ فقال حمزہ انکثر قصورنا یا رسول اللہ فقال علیہ السلام انکثر اور کہا اسوجتے کہ نہیں آیا میں ابن مسعود کے پاس ہر وقت
 کبھی مگر کہ دیکھا میں نے کہ وہ نماز پڑھتے ہیں پس سوال کیا میں نے اوسے پس کہا نعم ہے سلمۃ العفانہ اور کہا احمد ابن ابی الجوزی
 نے کہ پوچھا میں نے ابو سلیمان ولانے سے کہ وہ دن میں روزہ رکھنا اور بنین غریب اور عشاء کے سونا بہتر ہے یا غلو افطار کرنا اور
 ما بین ان دونوں وقتوں کا زندہ رکھنا بہتر ہے کہ ما دونوں کو جمع کیا کر بہتر ہے کہ اگر تمہارے کما افطار کرنا ان دونوں وقتوں کے
 درمیان میں نماز پڑھنا انتہی من شرح علی القاری والقیام قبل الصبح اور اوٹھنا پہلے صبح صادق کے لیے چٹا مرتبہ بہتر ہے کہ نہ پہلے
 ما بین مغرب اور عشاء کو اور صبح صادق سے پہلے اوتھنے تاکہ مطلق احوال لیل ہاتھ سے سجاوے کہ اول اور آخر اوس کے کو اچا رکھا اور
 چنانچہ مسلم اور احمد نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے من صلی العشاء فی جماعتہ فاما نائم نصف لیلۃ من صلی المسجۃ فی
 جماعتہ فکان علی السیل کلہ یعنی جس نے نماز عشاء کی جماعت سے ادا کی پس گویا کہ نصف رات کا قیام یا اور جس کسی نے کہ صبح کی نماز
 سے بڑھ کر پس گویا کہ تمام رات نماز پڑھے وروی المنام کما قلب والقیام کما السیۃ فقط اور ساتھ ان مرتبہ یہ ہے کہ مرتبہ
 آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام سے سونہ حبوت کہ غایہ کرے فید اور نماز پڑھنا حبوت کہ بیدار رہا وے جاننا چاہیے کہ اس حد
 کے میں ابن عباس وغیرہ سے مروی ہیں لیکن اختلاف مختلف میں اور اس مرتبہ میں معتد میں نہیں ہوا اور نام کے اس مرتبہ کو اچا میں
 یا پھر ان مرتبہ کو اچا اور نصف نے اس مرتبہ میں تم کی ساتھ عطف چھوڑ دیا اور وروی میں اشارہ ہے طرف لے کر کہ یہ مرتبہ پہلی مرتبہ
 کے سوا نہیں ہے لیکن لائق یہ تھا کہ عطف ساتھ لفظ تم کے چہ مرتبہ میں ہی نصف چھوڑ دیا کیونکہ وہ یا پھر جو مرتبہ کے سوا نہیں ہے
 اس لیے کہ ترتیب ان مرتبوں کے ساتھ تقدیم اور تاخیر کے سوا اس کے نہیں ساتھ نظر کر نیکی ہے طرف طول وقت اور قصر اوس کے کی
 اور نہیں باقی جاتی ہے تقدیم اور تاخیر مگر اس مرتبہ میں کبرج اوس کے اعتبار مقدار کا ہے اور چنانچہ اور ساتھ ان مرتبہ ایسا نہیں ہے کہ وہ
 افضل اور وہ نماز پڑھتا رات میں اس طور سے افضل الاعمال ہے ایسا میں ہے کہ یہ اختلاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز اور
 ہی طریقہ ہی امتیاز میں اللہ عنہما اور ابو العزم صحابہ اور ایک جماعت کا تابع میں سے لانا اعتن اس لیے کہ یہ شاق تر ہے بدن پر سبب عادت
 نہ ہونے کے اور بہتر علموں کا وہ ہے کہ نفس پر شاق زیادہ ہو اور ایک نسخہ میں یوں ہی وہ افضل و اشق یعنی اور وہ بہتر
 اور شاق تر نفس پر کیا کہ روایت کیا ہی اسکو ابو داؤد وغیرہ نے لیلی بن ملک سے اس سال سلمۃ بن روح البنی صلی اللہ علیہ وسلم
 من قرأۃ البنی صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ قتالت واکلم و صلوۃ کان لیلی ثم صلی قدر نام ثم یصل قدر نام ثم یصل قدر نام ثم یصل قدر نام
 صبح الحدیث یہ کہ وہ لیلی بن ملک نے پوچھا ام سلمہ ابی بی حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سی حال قرأت نبی صلی اللہ علیہ وسلم

اور نماز تہجد اوستے کا پس کہا ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے اور کیا ہے ولسے تمہارے ساتھ نماز اونکے کے بیٹے کیا حاصل ہوگا تمہیں
 ساتھ بیان کرتے قرأت اور نماز اونکے کے ثم کہا ان طاقت رکھتی ہو کہ اونکے مثل کر سکو تھی نماز پڑھتی پڑھتے رہتے تھے موافق
 اوستی کے نماز پڑھتے پڑھتے تھے لہذا رو سکے کہ سوئی پھر سوتے بقدر اوستی کے نماز پڑھتے پڑھتے یہاں تک کہ صبح ہوتے اور منی مالک
 و صلوة کے یہ ہیں کہ نہیں طاقت رکھتے ہو کہ آپکے مانند کر سکو شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے مشکوٰۃ کی شرح میں لکھا ہے کہ میں
 قدیر سے اپنے بعض فقہاء اوستادوں سے سنتا آیا ہوں کہ وہ کہتے تھے کہ بعض روایتوں میں آیا ہے کہ طالب علم کے لیے مستحب
 جز و ترکی بعد دو رکعتیں پڑھنا جبکہ اول رات میں وتر پڑھی اور نہیں پڑھا ہو تو اتنی اس وقت تک کہ جب تک کہ طالب علم کے ساتھ ان
 دو رکعت کے پس جبکہ مطلع ہوا میں اس حدیث پر تو ہر پڑھتی وہ اوستی کیونکہ یہ دو رکعتیں قائم مقام صلوة اللیل کے ہیں جیسا کہ
 اولیاء فضل ثالث کے اخیر میں انتہی مافی النجم العلمی طالب علم کثرت مطالعہ کی وجہ سے تہجد پڑھتا رہتا ہوتا تو گویا مالک و صلوة مستحب
 اوستی اوستی ہیست مسنونہ پڑھتے پڑھتے کی رخصت ملے اور ثواب تہجد کا ان دو رکعتوں کے ادا کرنے سے حاصل ہو گیا اور کہا شیخ
 نجم الدین نے میں کہتا ہوں کہ ہوسکتا ہے مشار الیشیخ کے قول کا جو یہ ہے کہ جب کہ مطلع ہوا میں اس حدیث پر پنج وہ حدیث ہو کر آ
 کیا ہوا سو مشکوٰۃ میں ابی ہریرہؓ سے قال ومانی خلیلی ثلاث صیام ثلث ايام من کل شہر و رکعتی الصبحی و ان و من قبل ان انا تم ستفق
 علیہ کہا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے وصیت کی مجھ کو دوست میرے نے بیٹے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ تین باتوں کے ساتھ
 روزہ رکھتے ہیں دن کے ہر عینے سے تیرہویں چودہویں پندرہویں تاریخ اور مانند لکے کے جو اور حدیثوں میں تریسٹین آئی
 ہیں اور تریسٹہ دو رکعتیں صبح کی اور یہ کہ پڑھوں میں وتر پہلے اس سے کہ سو دن روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے اور وجہ
 استنباط تھیں کے ساتھ طالب علم کی یہ پڑھنا کہ سابق مذکور یہی کہ ابو ہریرہؓ اول رات میں لغویات احادیث کثیرہ کے
 یاد کرنے میں رہتے تھے پس گدڑ جاتے تھے اجزاء کثیر رات سے اور یہ یاد کرنا علم کا افضل ہے اسلئے کہ احادیث میں آیا ہے کہ اگر
 فی العلم اور عبادتوں فی فضل ہے اور یہی حال ہے طالب علم کا اور وہ حدیث کہ دلالت کرتی ہے اسپر کہ دو رکعتیں قائم مقام ہوتے ہیں
 صلوة اللیل کی وہ ہر جو روایت کی گئی ہے مشکوٰۃ میں ثوبان سے اور نسبت کیا ہے اسکو طرف داری کے اور ثوبان روایت کرتے
 ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے قال ان ہذا السہر جہد و ثقل فاذا او ترا حکم فلیکر رکعتین فان قام من الیل والا کانت لفرأیحتن
 یہ بیداری رات کی مشکل اور بھاری ہے پس جب وتر پڑھے ایک تمہارا یعنی پہلے سونے کے پس چاہیے کہ پڑھے دو رکعتیں پس اگر
 اوٹھا لگو نماز تہجد کے لیے تو بہتر ہے اور اگر نہ اوٹھا تو ہونگے یہ دو رکعتیں کافی ہو سکے لیے یعنی نماز تہجد سے اسے اوستی
 ثواب نماز تہجد کا حاصل ہو جاوے گا شیخ نجم الدین نے میں کہتا ہوں تعجب ہے شیخ سے کسی حجت پکڑے ہر شیخ نے اس حدیث
 سے اور پھر تیرہ دنوں دو دنوں رکعتوں کے وتر سے باوجود کہ شیخ ابن حجر نے کہا ہے کہ یہ حدیث نہیں منافی ہے اس حدیث کے
 جملہ آخر صلوة حکم باللیل و تراکیونکہ وتر کے معنی ارادان بو ترکی ہیں یعنی جبکہ اراد کرے وتر پڑھنے کا پس چاہیے کہ پڑھے
 دو رکعتیں پھر وتر پڑھے اور تاویل جائز ہوتی دو رکعتوں کے ہی وتر کی غیر صحیح ہے اسلئے کہ نہیں متعارف ہے درود امر کا

[illegible]

رات کے قیام کو اور وضو کے لیے پانی تیار رکھنا ہوں پس کیا حال ہے کہ میں بہن اور مٹا فرمایا کہ تیرے گناہ بھگوان کے قیام سے روکتے
 ہیں اور سفیان توری رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ پانچ مہینے رات کے قیام سے میں محروم رہا ایک گناہ کے وبال کے سبب سے کہ مجھے صاف ہوا
 تھا تو کون نے کہا کہ وہ کیا گناہ تھا کہا ایک آدمی کو بہت روتے ہوئے دیکھا بیٹے پس میرے دل میں یہ آیا کہ یہ مرئی ہے آدمیوں کے
 دکھانے کے لیے روتا ہوا اور بوسلیجان دلانی کے کہ ہر جمعہ کی نماز میں فوت ہوتی ہے مگر بسبب گناہ کے اور یہ اس لیے ہے کہ بھلائی کی
 کی طرف بلاتی ہے اور برائی کی طرف بلاتی ہے اور قلیل ہر واحد سے کہتی ہے کثیر کی طرف پس جیسے نماز باز رکھتی ہے فحشاء سے
 اس طرح فحشاء ہی نماز سے باز رکھتا ہے بلکہ یہ بہت ہی چاروں امور اسباب گناہ سے ہیں اور باطنی امور جو پانچ ہیں پس بیان کیے
 مصنف نے ساتھ اس قول اپنی کے پس کہا ولیفرغ الغلب عن ہجوم الدنیا اور باخچوں پر کہ فارغ رکھے اپنے دل کو غم و دنیا اور کاموں کو
 سے پس جو کہ مستغرق ہو دنیا کی امور کی تدبیر میں اور سکون عقی کی امور میں قیام میسر نہیں ہوتا اور جو بعض اوقات کچھ قیام میسر ہی ہوا تو
 نماز میں تفکر نہیں کرتا بلکہ فکر کرتا ہے متفرق مہمات اپنی ہیں اس لیے کہا گیا ہے کہ توجہ سونے سے بیدار ہوا نب بھی ہوتا ہے بخلاف
 عالم کے کہ بندہ اس کے عبادت ہے اولیٰ قیام میں ہے جاگتا اور سکا زیادہ سفید ہے اس طرح ظالم کی نیند عبادت ہی لگتا ہے کل مالک فیہ
 خط قبل الموت فتودنیاک الا العلم والحرکتہ والحرکتہ قد لا تجدیج ویا سقی لک بعد الموت فتوالاخرة ویا لزم الخوف من تعالیٰ والیقین
 جسے یہ کہ لازم ہے خوف کو مہماتوں حساب اس سجدہ تعالیٰ کے سے اور سختی اور سکی عذاب کی ہے کہ جو بڑا سخت اور دشوار ہے کیونکہ فکر
 احوال آخرت اور شدائد و وزخ کا منہ کو اڑتا ہے مروی ہے کہ حضرت ابراہیم کی آواز کہ خوف الہی سے بلند نکلتی تھی ایک میل کی نسبت
 سے سنی جاتی تھی اور دود علیہ السلام چالیس دن تک خوف الہی سے سجدہ میں روتی رہی کہ اشک مبارک اونکی سے گھاس سبز
 ہو گئی اور حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے ایک پرندے سے کہا کاشکے میں بھی تیرے مثل ہوتا ہی پرندے اور نہ پیدا کیا جاتا میں بشر
 اور پودہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کاشکے میں ہو جاؤں درخت اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا دوست رکھتے ہیں یہ کہ ہو جاؤں
 نسیم منسیا و یقصر الامل ساتویں یہ کہ کوتاہ کرے امید کو اور ہر رات کو اخیر رات عمر کی تصور کرے اور منتظر رہے اجل کا اس صورت میں
 بالفرد آخرت کے امور پر توجہ حاصل ہوگی اور دنیا کے امور سے اعراض کر لگا اور تمام مخلوق جو دنیا کے عیش و آرام میں مبتلا ہے اور
 حق تعالیٰ سے منہ پیر رکھا ہے یہ سب خرابی بطول امل کی ہے ویکراورد فی فضلہ و ما وعد علیہ انہوین یہ کہ یاد کرے وہ جو آئی ہیں آیات
 اور احادیث رات کے قیام کی فضیلت میں اور جو کچھ کہ وہ کہہ دیا گیا ہے ثواب اور جزاء اور حوز و قصور وغیرہ کا خبتوں کی نعمتوں
 سے پس مضبوط ہوگی رجا اور زیادہ ہوگا شوق اونکے ملنے کا مروی ہے کہ بعض صالحین عباد سے لوٹی اور اونکی بی بی اونکے انہو
 منتظر تھی پس داخل ہوئی مسجد میں اور فجر تک نماز پڑھتے رہے پس کہا اونکی بی بی نے کہ تو ایسا فخر تک نماز پڑھتا رہا اور میں مدت
 دراز سے تیرا انتظار کرتی تھی پس کہا ادا میں جنت کی حور میں متفکر تھا پس ہو گیا میں زوجہ اور مکان کو اور اس باب میں فقط یہی
 ایک کثافت کہانی ہے کہ نبی کریم اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہر شخص فی جنوہہم من المصاحیح یہ دعویٰ رہنم خوف و طمعا و معارفہم نعمتوں فلا تعلم نفس ما اخفی
 لہم من قرآنہن ہذا بجا کا کو یہ معلوم حوالہ اصل مجملہ تعالیٰ و استحکام الایمان لکیون متعذبا بہ نوین یہ کہ اصل اس باب میں محبت

اللہ تعالیٰ کی ہر اور خصوٹی ایمان کی تا کہ ہر دوسرے لذت پر پڑنے والا اور فدا حاصل کرے اور اس سبب اس قیام کے ایسے کہ جو کہ نعمت اللہ کے
 دوست رکھتا ہو تو اس کے غلو کو بھی دوست رکھتا اور لذت پر گریگا ساتھ مجاہدات اور سکے کے اور یہ لذت پر گرتا ساتھ حبیب کے اور
 کے قیام پر باعث ہوگا کیونکہ محب محبوب کے سنا جانے کے شوق میں نہیں ہوتا اور اپنی ذات پر راحت اور تمام کو حرام جانتا ہے اور اس کی
 کما ہر سال کو مصلیٰ الحب حرام و عجبا لامحب کین تمام العیاش شب خواب چہ و سکون کہ مست خواب خواہ خواب بانشقان حرام است و تہ
 ملاطی قاری میں کہ جو شخص یقین رکھتا ہے نزول رحمت اور حصول مغفرت کا وقت سحر وغیرہ میں تو نہ فوت ہوگا اور اس سے قیام نہ ہوتا
 نہ حضرت یحییٰ روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال قلت وانا فی سفر فیرسل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم والد لاربعین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد العشاء وانا قائم استقیظ فظننی الا فنی فقال ربنا ما خلقت ذہابا للاحی بل انک لاتخلون الیہ
 فی روایۃ الی آخر السورۃ ثم اقبل من فراسۃ سواک و تو منا و صلی حتی قلت قد صلی مثل تمام الحدیث و فی روایۃ اخذ سواک من موفی الخ
 کہ کما موفی یحییٰ ایک شخص نے اصحاب آنحضرت علیہ السلام کی سی کہا میں نے بیٹے اپنے وال میں بعض بار دن اپنے سے اس حال میں کہ
 تمام میں سفر میں ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی قسم ہو خدا کے البتہ و کیونکہ اور نگاہ رکھو نگاہ میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 کو پس سو ہی آنحضرت علیہ السلام بعد نماز عشاء کے زمانہ دراز پہنچا گئے پس نگاہ کی آسمان میں سپر سپر ہی یا بیت ای میہر ہے
 پیدا کیا تو نے یہ بیٹے آسمان یا آسمان صحر میں و ونون میا مدہ یہاں تک کہ سوچی آخر آیت تک کہ وہ یہ ہر شخص تو نہیں غلاموں کو کہ اور
 اپنا اور ایک روایت میں آخر سورۃ تک آگاہ ہے ہر نکالے بچوں نے اپنے سے سوا کہ اور وضو کیا اور نماز پڑھی یہاں تک کہ گما میں
 لیٹے اپنے گمان میں تحقیق نماز پڑھی مولا فی اندازہ اوس چیز کے کہ سوائے اور ایک روایت میں جو اخذ سواک من موفی الخ اور یہ حدیث
 اسمین کہ مٹی آپ سفر میں ویرانی فواصل الیالی اور رعایت کرے بزرگ راتوں کی اور ان کے قیام میں احتیاج کرے اور ان سے غافل
 نہ رہے کہ موسم خیرات اور محل تجارت میں اور وہ برس میں بند رہ میں جبہ نور رمضان میں اور باقی مہینوں میں کالاقار من المستمر
 من رمضان مانند طاق راتوں کے اخیر کے دس راتوں رمضان سے کیونکہ انہیں لیلۃ القدر طلب کی جاتی ہے جیسا کہ روایت کی ہے
 بخاری نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تحرق لیلۃ القدر فی الوتر من المستمر
 الا و آخر من رمضان کما عائشہ صدیقہ نے فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تلاش کر و شب قدر کو بیج طاق راتوں
 اخیر عشرہ رمضان کی یعنی اکیسویں اور بیسویں اور سترائیسویں اور اونتسویں شب کی رمضان سے اور چار
 میں جو مذکور ہے کہ طس طاق راتین رمضان کے جب میں پس نہیں مٹتی ہے جو کہ کہ اسمین ہے معنی نہ رہے شاید کہ امام کے نزدیک
 جبہ راتین ستر دین ملا کر ہوں تو کچھ عجیب نہیں اور لیلۃ القدر کے قیام میں بہت اختلاف ہے یہاں تک کہ اسمین چالیس قول
 سے زیادہ ہو گئے ہیں اور ہر ایک قول حدیث سے مستفاد ہے مگر اکثر حدیثیں اس پر دلالت کرتے ہیں کہ وہ رمضان میں ہے
 خاصا اخیر عشرہ کے عشرہ کے طاق راتوں میں خصوصاً سترائیسویں تاریخ میں اور یہ قول کہ وہ تمام برس میں دائر ہے اور ہر
 بہر حال رہتی ہے کہا ابن حجر نے فتح الباری میں کہ یہ قول حنفیہ سے مشہور ہے اور ذکر کیا ہے قاضی خان اور ابو بکر رازی نے جو علما نے

ہیں حکایت کیا ہے اسکو اور کہا وہ ہنوں نے کہ یہ حضرت ابن مسعود اور ابن عباس اور عکرمہ وغیرہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے
 انتہی اور شیخ ابن الہمام نے کہا ہے کہ تحقیق ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ لیلۃ القدر رمضان میں ہے لیکن ہنوں نے معلوم کر دیا
 کون سی رات رمضان کی ہے کبھی تو پہلے ہوتی ہے اور کبھی پیچھے اور اسطرح صاحبین سے مروی ہے لیکن انکی نزدیک متین ہے
 نہ آگے ہوتی ہے اور نہ پیچھے اور محقق قوم کے نزدیک یہ ہے کہ اوسکی اور اک کے لیے یہ شرط نہیں ہے کہ درختوں کا سجدہ مشاہدہ کرے اور
 کہاری بایں ان کی شہرے دیکھی اور روشن ہونا نور و زکا اندھیری جگہوں میں معلوم ہو اور سننا کلام اور خطاب کا ملاکہ سے
 دریافت کرے اگرچہ بہت اخبار صحیح واقع ہوتی ان اشیا کی اوس رات میں آتی ہیں اور کہا ہے وہ ہنوں نے کہا حسن علامات یہ
 کہ حاصل ہوا وہیں تو نین ذکر اور عبادت اور مناجات کے اور خشوع و خضوع اور ذوق اور حضور اور اخلاص اور کمال شیخ عبدالحق
 دہلوی نے کہ لیلۃ القدر کے زندہ رکھنے کی ترغیب میں بیت حدیثین وارد ہیں اور مختار یہ ہے کہ متبرک اکثر رات کا زندہ رکھنا ہے اور
 تمام رات کا عبادت کرنا اور ذکر و اذکار میں مشغول ہونا بتوں کو بیماری اور طلال کی طرف کھینچتا ہے اور فرائض اور سنت موکدہ
 میں خلل انداز ہے اور اکثر رات کا زندہ رکھنا ان امور کی طرف متوجہ نہیں پس یہی افضل اور اکمل ہے اور ہنوں نے جو جسد زندہ رکھنا
 مقصود حاصل ہوگا ولیس للانسان الاماسی وکان سیئہ مشکور انتہی کہ اتنی بخم العلم شرح عین العلم والسابۃ عشرۃ متبرک
 رات رمضان کی کہا عینی نے کہی ابن الزبیر طرہ اسکی کہ وہی لیلۃ القدر ہی اور وہ رات ہے کہ صبح اوسکے وہ روزہ
 کہ جسکے شاکین واقع ہوا یوم النفران یوم التقی الجہان اور وہ بدر کا دن واقع ہے اور جامع الاصول میں ہے کہ فرمایا تھا
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے شب قدر کو تلاش کر و سترہویں رات میں نکالا ہے اس حدیث کو ابو داؤد نے اور
 وہ مروی ہے ابن مسعود سے حکایت کیا ہے اسکو ابن ابی عاصم نے زید بن ارقم سے والاوی سن المحرم اور بیہ رات محرم
 سے کیونکہ یہ بزرگ مہینہ ہے والناشرۃ سنہ اور دسویں رات محرم سے کہ شب عاشورہ ہے عینی نے نفاس سے نقل کی ہے کہ
 روزہ رکھا دسویں دن تو گویا کہ روزہ رکھا تمام زمانہ بہر اوجہ قیام کیا دسویں رات میں تو گویا کہ قیام کیا تمام زمانہ بہر کی راتوں کو اور جو کچھ کہ
 عاشورہ کی رات کی نماز اور عاشورہ کے دن کی نماز میں روایت کیا گیا ہے محبت کو نہیں پونہی انتہی من بخم العلم والاوی سن جب اور پہلی رات
 ماہ رجب کے کہ اوسکی شان میں شہر اند واقع ہوا ہی ملا علی قاری نے کہا ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام جبکہ رجب کا چاند دیکھتے
 متی تو فرماتے اللہم بارک لنا فی رجب و شہبان و بلغنا رمضان اور مجھ کو پونہی ہے کہ یہ مہینہ مغفرت کا ہے اور کہا جاتا ہے اوسمیں نہ مرتبہ استغفر اللہ
 والا کر امن جمیع الذنوب الا نام بہر دیکھا میں نے متوفی کو کہ کیا تحقیق افادہ کیا ہے صاحب ترغیب الطالب نے اشرف المطالبین
 کہ تحقیق اوسنے دیکھا ہے کہ ہوا ساندہ خط حافظ شیخ کمال الدین دمیری کی ابن عباس سے مرفوعاً کہ جسے کہا ماہ رجب اور شہبان میں تیرہ
 العظیم الذی لا الہ الا هو الہی القیوم و اتوب الیہ تو تیرے عبد ظالم لایک لنفسہ موتا ولا جودہ ولا شورا سات مرتبہ تو حج بیتا ہے اللہ تعالیٰ
 اون دونوں فرشتوں پر کہ نذر زنجیر کا کچا کر ڈالیں صحیفہ اوسکے گناہوں کو اور کافی ہے بجا اسکی ثبوت میں اہتمام حافظ میری کا ساندہ
 نقل کرنے اوسکے کہ اپنی خط سے درحالیکہ سکون کیا اوسپر اور جو موضوع ہوتی یہ حدیث تو بیشک بیان کر دیتا اور سکر کیونکہ وہ اس نوبت کا

امام ہر اور کثیر مرتبہ یہ کہ ضعیف ہو اور ضعیف حدیث پر فضائل اعمال میں اتنا قائل کیا جاتا ہے انتہی والا سترہ عشر اور ہر مرتبہ رجب
رجب کے کراؤ کے دن کو یوم الاستغفار کہتے ہیں والساوۃ والعشیرین منہ اور ستائیسویں رات رجب کی نجم العلوم میں ہر کہ یہ معلوم کیا
رات ہر ایام العلوم میں کہ ہر کہ اس میں ایک نماز نا تو رہا اور فرمایا رسول علیہ السلام نے کہ اس رات میں جل کرنے والے کے لیے سویرا
کی تکبیر میں جسے پڑھی اس میں بارہ رکعتیں اور پڑھی ہر رکعت میں سورہ فاتحہ اور سورہ اور شہد پڑھے ہر دو رکعت میں اور اسلام ہر
سب کے اخیر میں ہر کہ سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ والہد کبر سورہ تہ اور استغفار کیا سورہ تہ اور دو بیسے اخیر میں علیہ السلام
والسلام پر سورہ تہ اور دعا کرے اپنی نیت کے لیے جو کہہ کر چاہے آخرت یا دنیا کی اور صبح کرے در حالیکہ روزہ رکھنے والا ہو پس قبل
فرمانا ہر اللہ تعالیٰ کل دعا و سکی مگر یہ کہ دعا کرے ساتھ گناہ کے انتہی شارح نجم الدین نے کہا کہ اس روایت کے محکم میں کلام ہے
اس لیے کہ علمائے نہیں اعتماد کیا ہر اور پر حدیثوں قوۃ القلوب اور ایام العلوم کے ہا کہ ہر کہ اکثر حدیثیں ان دونوں کتابوں کے
بے اصل ہیں جیسا کہ نقل کیا ہر سیوطی نے شیخ ولی الدین حرقی سے اور نقل کیا ہر قسطلانی شارح بخاری نے فتح الباری سے صحیح و قیاس
اختر صحنی کے کہ بزرگ قدر غزالی کی سنائی ہے کہ غیر صحیح روایتیں نقل کرے یعنی جو غزالی نقل کرے غلط ضرور ہو کہ صحیح ہو گا اور غیر صحیح
نقل کرنا اونکی جلالت قدر کی سنائی ہے پس کہا صاحب فتح الباری نے ہاں یہ ہو سکتا ہر اور سنائی نہیں ہو ولسے جو اس امر کے کہ اور
بعض کتابوں پر حسن ظن کرے اس کی روایتیں نقل کی ہوں اور واقع میں وہ منقول ثابت ہوں جیسا کہ واقعہ ہاں انت ایام میں شیخ
نقل کرے قوۃ القلوب سے چنانچہ مشہور ہوئی ہیں اس پر بہت مضامین حدیث کے اور وہ دونوں نے بھی اسکا اقرار کیا ہر انتہی اور شیخ
تصریح کی ہر علمائے کہ حدیثیں کثرت علوم الآخرہ کے جو غزالی کی ضعیف ہر اسی قسم کی ہیں لیکن محل کر خوالی کو چاہیے کہ فضائل اعمال
میں ضعیف حدیثوں پر بھی عمل کرے اس میں کہہ باک نہیں ہو کیونکہ ضعیف حدیث پر بھی فضائل اعمال میں عمل کیا جاتا ہر جیسا کہ اخیر
کے ہی ساتھ اسکی نووی وغیرہ نے انتہی مافی النجم العالم اور ملا علی قاری نے بعد نقل کرے اس حدیث ایام العلوم کی جو ایسی گزری
لکھا ہر کہ کما حرقی نے ذکر کیا ہر اس حدیث کو ابو موسیٰ نے کتاب فضل الدیانی والا یام میں کہ تحقیق ابو محمد بخاری نے روایت کیا ہر
طریق حاکم ابو عبد اللہ سے اور ادسنے روایت کیا محمد بن فضیل سے اوسنے ابان بن کاو سے انس سے مرفوعا اور محمد بن فضیل اور ابان بن کاو
ضعیف ہیں اور حدیث منکر ہو اور اسی قسم کی ہر حدیث ابو ہریرہ کی کہ جسے روزہ رکھا ستائیسویں دن رجب کے تو کہتا ہی اللہ تعالیٰ
اور اسکے لیے ساتھ ہر کی روزی اور وہ وہ دن ہی کاوتری ہیں اوس میں جبریل علیہ السلام محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر رویت کیا ہر اسکی
ابو موسیٰ مدنی نے روایت شہر بن جو شیبہ انتہی اور شیبہ ع الحکم میں بعد نقل کرے اس حدیث ابو ہریرہ کی کہ ہر کہ خبری ہو کہ یہ
اللہ نے ساتھ ساتھ اپنی کے حسن البصری رحمۃ اللہ علیہ سے کہ نبی عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما جبکہ ہوتا تھا ستائیسویں دن رجب
صبح کرتے تھے در حالیکہ اعتکاف کرتے والے ہوتے تھے اور نماز پڑھتے تھے ظہر کے وقت تک ایس جگہ پر پڑھنے مار ظہر کی تو نقل پڑھتے
تھے آہستگی اور وقار کے ساتھ ہر پڑھتے ہا رکعتیں ہر رکعت میں فاتحہ ایک مرتبہ اور سورہ تین ایک مرتبہ اور انشاء تین مرتبہ اور
تھان اللہ اویجا ہر مرتبہ پڑھتے تھے ۱۰ ہر کہ کہ وقت نماز اور اتنی ہی کہ یہ طریقہ کرنے سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اس

دن میں انتہی والحق اسے عشرین شبان اور پندرہویں رات شبان کی کہ حکو لیلۃ البراءت کہتے ہیں اور اوسکی فضیلت میں بہت حد تک
وارد ہیں او نہیں ہیں سے وہ حدیث ہے کہ روایت کی ہے ابن ماجہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
جب وقت کے ہوا رات او ہوا شبان کی پس پڑھو نماز اوس رات میں اور روزہ رکھو دن اوسکے کا بھی پندرہویں کا اسواسطے کہ
اللہ تعالیٰ نزل فرماتا ہے یعنی متوجہ ہو تا ہے ساتھ رحمت عام کے اوس رات میں وقت جبکہ تفتاب کے طرف آسمان نیچے کے پس فرماتا
ہے خبردار ہو کوئی بخشش مانگنے والا ہے بخششوں میں اوسکو خبر دیتے کوئی نہ زرق مانگنے والا ہے پس عذر دو دین میں اوسکو خبردار ہو کوئی گرفتار
نہیں ہو جس عافیت و دین اوسکو نگاہ ہو ہی ایسا اور ایسا قمار تھا جس اسکوا اللہ تعالیٰ یہاں تک کہ نمودار ہوتا تھا اب اور جو نماز کہ اس رات میں
مشور ہے سو غریب الشاد اللہ تعالیٰ کا حقہ اوسکی حقیقت ظاہر ہو جاوے گی اور ملا علی قاری نے اسی حدیث کی شرح میں کہا ہے کہ مروی ہے اکثر
سلف مثل عربین الخطاب اور ابن مسعود وغیرہما رضی اللہ عنہم سے کہ دعا کرتے تھے سائتا اس دعا کے اللهم ان کنت کتبنا اشتقا فاحمه واكتبنا
سد ارواح کنت کتبنا سعدا فاشتمنا فانک تنحو ما تشاء وتمتہت وعندک ام الكتاب اور اس دعا کا شبان کی پندرہویں رات میں پڑھنا
ہی حدیث سے منقول ہے لیکن وہ حدیث قوی نہیں ہے کہ فی التفسیر سید معین الدین الصفوی انتہی پنجم العلم ولیلۃ عرفۃ اور عرفہ کی
رات ملا علی قاری نے کہا کہ میں نے اسکی اصل نہیں پائی یعنی حاضر اس رات کی فضیلت میں کوئی حدیث نہیں وارد ہوئی انتہی اور پنجم العلم
میں ہے کہ روایت کی ہے صاحب مشکوٰۃ نے ترمذی اور ابن ماجہ سے نہیں ہے کوئی دنوں میں سے کہ زیادہ محبوب ہو طرف اللہ تعالیٰ
کی یہ عبادت کی جاوے اوسکے لئے اونہیں دس دنوں ذی الحجہ سے برابر ہوتا ہے روزہ ہر روز کا اونہیں سے ساتھ روزہ ہر برس
دن کے اور شب بیداری سہرا رات کی اونہیں سے برابر ہوتی ہے شب قدر کی شب بیداری کی اور ترمذی نے کہا ہے کہ اسرار اسکی ضعیف
ملا علی قاری نے کہا ہے کہ مختار ہے کہ یہ دن یعنی ذی الحجہ کا عشرہ افضل ہی بسبب یوم عرفہ کے اور دس راتین رمضان کی افضل ہیں
بسبب لیلۃ القدر کا لیلیۃ عرفہ کا دن تمام سال کے دنوں سے افضل ہے اور لیلۃ القدر تمام سال کی راتوں سے بہتر ہے انتہی اور ضعف
نے ذی الحجہ کی دس راتوں کو افضل راتوں میں نہیں ذکر کیا شاید کہ وجہ اسکی حدیث کا ضعیف ہونا ہو انتہی مافی پنجم العلم اور شرح فار
بن جو کہ عرفہ کو عرفۃ اسواسطے کہتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے ذی الحجہ کی آٹھویں رات میں کہ شب تربہ
ہے خواب دیکھا کہ کوئی کہتا ہے ان اللہ باقر بدنج انک بذالغنی اللہ تعالیٰ تجکو حکم کرتا ہے ساتھ ذبح کرنے تیری بیٹی کے جو یہ ہے یعنی
حضرت اسماعیل یا حضرت اسحاق علی اختلاف الروایتیں پس جبکہ مجمع ہوئی آپ متفکر ہوئی کہ آیا یہ حکم اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہے
یا خطر ہے پہر نوین رات گوہی ہی خواب دیکھا پس اپنی بیجان لیا کہ بیشک وہ حکم اللہ پاک کی طرف سے ہے سو شک کے سبب سے
آٹھویں تاریخ کو یوم شروہ یہ کہتے ہیں اور سبب عرفان اور شناخت حکم باری تعالیٰ کے نوین دن کو عرفہ کہتے ہیں انتہی اور دوسری وجہ یہ
کہ آٹھویں تاریخ اونٹوں کو خوب پانی پلا کر سیراب کر لیتے ہیں تاکہ پہر گئی روزار کان حج ادا کرنے میں اگر بانی نہ ملے تو ہلاک خون
اور عرفہ کو عرفۃ اسواسطے کہتے ہیں کہ وہاں پر آدم اور حواء علیہما السلام نے ایک دوسرے کو بیجا پایا ہے اور مردوں کو فرد لہ اسواسطے
کہتے ہیں کہ وہاں پر وہ دونوں ملے اور جمع ہوئے ہیں بعد گرائے جانے کے جنت سے والیحد بن اور عبید اللہ الطبرانی اور عبد الصمدی کی راہیں

ابن ابی اسیر سے سنا ہے کہ روایت کی ہے جس شخص نے زندہ رکھا و دونوں راتوں میں کہ تو نہیں ملے گا اور
 اگر مرے دل انتہی والا یا مہم مطوف ہو لیالی پر لے کر یاری خواہی الیام اور عایت کرے بزرگ ، دونوں کے ساتھ ذکر اور یاد کے کیا کیا
 عبد العظیز اور عبد العزیز کے والتشریق اور مانند دونوں تشریق کے کہیں دن میں یوم النحر کی وجہ سبب فرماتے اللہ تعالیٰ کی ناکور و لشدن
 سلمہ نے تشریق کی ہر اس کے ساتھ ایام تشریق کی اور ان دونوں کو ایام تشریق اس واسطے کہتے ہیں کہ تشریق کے سے لحدین وہ ہیں
 اور بریان کرنے کے ہیں اور لوگ ان دونوں میں گوشت بہت سے ہیں اور آفتاب میں خشک کرتے ہیں اس واسطے ان دونوں کو ایام تشریق کہتے
 انتہی میں شرح الفارسی و یابھی التا واللہ تعالیٰ اور مانند اون دونوں کے کہ اوگیا ذکر اور لکا اگر یا اللہ قالے تیسرے باب کی طرح
 الصوم و الا فضل یوم الحجۃ و لیلتہ اور بہترین دنوں کا دن جبر اور شب اور سکی ہے اور یہ سید الایام ہی فرست تو ک نزدیک جیسا کہ
 کہ وہ دن زیادتی کا ہے آخرت میں واسطے زیادہ حاصل ہونے لقا اللہ کے اوسمیں اہل خواہش کے لیے اور روایت کی ہے کہ مسلم
 سے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم بہترین دن کا نکلا اوسمیں آفتاب دن جو کا ہے اوسمیں پیدا کیے کہ آدم علیہ السلام نے یوم
 پیدائش کی اور اوسمیں داخل کیے گئے بہت میں اور اوسمیں نکالی گئی بہت سے اور نہیں خاتم ہوئے قیامت مگر دن تہ کے اور مردی
 کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہر جسے میں جہ لا کہ گردن آزاں ہوتی ہے آگ سے روایت کیا ہے اسکو ابن عدی اور ابن ابی شیبہ
 اور بہت سے شنب الایمان میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اور وار د ہوا ہے کہ جو کوئی سرے دن جو کے یا شب جو میں لکھا جاویگا
 شہید کا اور بچا جائیگا وہ عذاب قبر سے سوال قبر اور عذاب اوسکے سے روایت کیا ہے اسکو ابو نعیم نے حدیث میں حدیث جابر سے اور نزدیکی
 اسکے مانند حدیث عبد اللہ بن عمر سے اور حکیم نے نوادر الاصول میں اور فضل کی ہے طاعی فارسی نے ابی ہبیت سیوطی کے وراثت کرتی ہے
 رات کی فضیلت پر اور لخرج کیا ہے اوسکو طبر بن ابن جرح سے اوسنے عطا سے کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم زمین کوئی سال
 عورت کے سرے شب جو کی میں گویا یا جاویگا عذاب قبر اور فتنہ قبر سے اور ملاقات کرے اللہ تعالیٰ سے اوسن حال میں کہ ہونا
 اور اوگیا دن قیامت کے اور ساتھ اوسکے ہنگے شہود کہ گواہی دینگے اوسکے لیے اور مردی ہے حضرت عائشہ سی رفوعا کہ جیکہ سال
 دن جو کا بیٹے گناہ سے تو سالم رہتے ہیں تمام دن اور جیکہ سالم رہا مینہ رمضان کا تو سالم رہتا ہے تمام سال روایت کیا ہے اسکو
 نے صفحہ میں اور ابو نعیم نے اور وہ ضعیف ہے مختصر طبری میں کہا ہے کہ اگر کوئی کہے کہ افضل تمام دنوں کا کوئی دن تو اسکو جو میں
 نے عمر نے کا دن کہا ہے اور بعضوں نے جو کار و زلیکن یہ جب ہے کہ مطلق کہا جاوی اور جو برس روز کے دنوں میں افضل دن ہو جائے
 تو وہ عمر نے کا دن ہے اور بہت سے دنوں میں افضل جو کار و زلیکن انتہی کہ لانی شرح علی القاری و سنجہ العلم اور شرح فارسی میں کہ اگر
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے ایک فضل اور خیر ش ہے سو ابد دن کے رزق کے کہ نہیں مرحمت کرنا اور خیر ش ہے
 مگر اوس شخص کو کہ سوال کرے اوسکو اللہ تعالیٰ سے بخشہ کے اخیر دن یا جس کے دن میں انتہی اب یہاں سے مسند فی ابواب جو
 بیان شرح کیا ہے کہ فلا یعطل عصر خمس فیہ جبکہ شب جو بلی بزرگ ہے پس مطلق اور میکا نہ جو سے جہنم کے عصر کو فکرو
 بعد نماز عصر کے بیچ اور استغفار میں مشغول ہو دی فلو متبرک اسلئے کہ یہ وقت متبرک ہے سبب نزدیک ہونے اوسکی شب جو

کہ اچھا میں کہا ہے کہ وہ ایک ساعت ہی کہ مقابلہ کی گئی ہے اوس ساعت سہرہ کے ساتھ جو جمعہ میں ہو اور روایت کی ہے ابن ماجہ
 بوہرہ سے اور طبرانی نے اوسط میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مرفوعاً اللہم بارک لاسی فی بکرم یوم الخنیس اور ایک روایت میں ہے
 کہ فرمایا حضرت نے اغدوانی طلب العلم فانی سالت ربی ان یبارک لاسی فی بکرم یوم الخنیس اور وہ جو مشہور ہے اسمین اللہم بارک
 لاسی فی سبتہا وخنیسہا پس باین الفاظ باطل ہے کچھ اصل اسکی نہیں ہے انتہی میں شرح علی القاری و تحفہ العلم و لیستہ لصلوۃ
 الجنتہ یصل الثیاب اور مستند اور انا وہ ہو جاوی واسطے نماز جمعہ کے ساتھ دھونے کپڑوں کے پہلے وقت سے اگر دوسرے کپڑے
 منوں یا نیچنے کے دن سے اور یہ اولیٰ ہے تاکہ قادر ہو تکبیر و الاغتسال اور مستند ہو جاوی ساتھ غسل کرنے کے کہ وہ سنت شوکہ
 ہے اور صحیح تر ہمارے نزدیک یہ ہے کہ وہ نماز سنت ہے حتیٰ کہ اگر غسل کیا قبل صبح کے اور نماز پڑھے جبکہ اوسے غسل کے ساتھ تو اوکیا
 سنت کو اور جو غسل کیا پیرے وضو ہوا اور نماز پڑھی جو کی دوسرے وضو سے تو نہیں ادا کیا سنت کو اور شاہد اسکا یہ حدیث ابن
 عمرؓ کی ہے جو روایت کی ہے سیفی اور ابن جابر نے کہ جو شخص کہ حاضر ہو جمعہ میں مردوں اور عورتوں سے پس چاہیے کہ غسل کرے اور وضو
 وجوب کے قابل ہیں اور وہ ظاہر ہے اس حدیث سے کہ غسل وجہ واجب ہے ہر بالغ پر روایت کیا ہے اسکو بخاری اور مسلم فی البیوہ
 سے اور مروی ہے نافع سے وہ روایت کرتے ہیں ابن عمرؓ سے جو شخص کہ آدمی جمعہ کو پس چاہیے کہ غسل کرے روایت کیا ہے اسکو بخاری
 اور مسلم اور ابن جابر نے اور کہا حضرت عمرؓ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے جبکہ داخل ہوئے کسی میں اور وہ خطبہ پڑھ رہے تھے
 آیا اسوقت آئے تھے اوس حال میں کہ بڑا جاننے والے تھے اوسے ترک بکرم کو کہا نہیں زیادہ کیا میں نے بعد ازاں سننے کے اسبکہ وضو
 کیا میں نے اور نکاح میں کیا پس نقطہ وضو ہے کیا اور تحقیق جاسکے ہو عم کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم حکم کیا کرتے تھے ساتھ غسل
 کے روایت کیا ہے اسکو بخاری اور مسلم نے ابو ہریرہؓ اور ترک غسل کا جواز اوس حدیث سے معلوم ہوتا ہے جو روایت کی ہے ابو داؤد و امام
 ترمذی نے اور حسن کہا ہے اور نسائی نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ بنے وضو کیا دن جمعہ کے پس بہت بہتر اور خوب ہے اور جسے غسل کیا
 پس غسل افضل ہے اور روایت کی ہے طبرانی نے ابن عباسؓ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اوقات غسل کرتے تھے دن جمعہ کے اور کبھی کبھی
 ترک کرتے تھے اور وار د ہے حدیث میں رحم کرے اللہ تعالیٰ اوسپر کہ نہلا دے دن جمعہ کے اور ہاوسے
 اور سویرے جاوی اور اول ہی خطبہ یا دہی روایت کیا ہے اسکو اصحاب سنن نے اور حسن کہا ہے ترمذی اور ابن جابر نے اور امام
 نے اور تصحیح کی ہے حدیث اوس بن اوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے انتہی میں شرح علی القاری والتطیب اور ساتھ استعمال کرنے
 خوشبو کی اور ہمیشہ مسحوب لیکن خاصہ وقت حاضر ہونے نماز جمعہ کے زیادہ تاکید ہے ترمذی نے بڑا اوسے روایت کی ہے کہ حق
 ہے مسلمانوں پر کہ غسل کریں روز جمعہ کی اور چاہیے کہ ایک ہاتھ راہنی گہر کی خوشبو کرے اور خوشبو نہو پانی اوسکے لیے خوشبو ہے کہ
 دغ کر تازہ یا کھڑا کہ کوئی ناخوش نہو وی اور غنیمت میں نہ پڑی ملا علی قاریؒ نے کہا ہے کہ استعمال کرے وہ خوشبو کہ اسکی مناسب
 کیونکہ روایت کی ہے ابو داؤد اور ترمذی نے اور حسن کہا ہے اور نسائی نے ابو ہریرہؓ کے حدیث سے کہ خوشبو مرد کی وہ ہے
 کہ ظاہر ہو بواو سکی اور پوشیدہ ہو رنگ اوسکا اور خوشبو عورت کی وہ ہے کہ ظاہر ہو رنگ اوسکا اور پوشیدہ ہو بواو سکی اور

اور امام شافعی نے کہا ہے کہ جس شخص نے ستر سے رکھ کر اپنے فوکم ہوتا ہو تو اس کا اور جو شخص کر پاگ ہو اور اس کی تو زیادہ
چھوٹی ہے عقل اور اس کی انہی و فقر سے القلب عن الشواغل اور ستر رہی ساتھ فاش اور خاص کر دل کے شواغل اور ستر سے ہمساکا نشا
کرتا ہے طرحت اور اس کی یہ قول اللہ تعالیٰ کا اور نوری للعلوۃ من یومہ الحمتہ فاسوال ذکر اللہ ذرا وسیع اسی کے معنی میں ہے ستر شغل اور
خاموشی یا باطنی وسنم خیار میں یا باطنی اور سبب فارغ کرنے دل کے شواغل سے وارو ہوا ہے کہ آدمی مرد اپنی بی بی یا لونڈی کے پاس
جلع کرے اور سکے ساتھ تاکہ یا اصل فراغت میں سرور میان تک کہ مفیدوں کے جماع کو مستحبات میں سے شمار کیا ہے بسبب تخلیۃ بالجن اور
تکلیف نفس کے برے فطرون سے اور بسبب بند ہونے و رات سے نظر حرام کے ملا فارغی رح سے گما ہے کہ اسی پر محمول ہے روایت میں غزل
کی جو تشدید کے ساتھ ہی بی بی برائیت کی ایسا اہل کو نسل پر اور امام غزالی رحمہ اللہ نے کہ ہے جو شخص کہ غسل کرے غسل جنابت کا میں چاہیے
کہ ایک ستر یا بی اپنے بدن پر غسل جنابت کی نیت سے بیٹھ دے اور دو مہری مرتبہ جسٹہ غسل کی نیت سے باقی مبارک ہے ہرگز ایک ہی
غسل پر کفایت کی تو کافی ہے اسکو اور حاصل ہوگی اسکو مقبلیت اگر دو دنوں کی نیت ہے اور داخل ہو جائیگا غسل جمع کے ورنہ اگر
جنابت میں نہ انتہی لیکن مخفی تر ہے کہ بہ محمول ہے اس پر کہ غسل سنت ہے جو کی دن کے لینے واسطے نماز کے انتہی و عظیم الاما لغار اور تراوی
نمازوں کو لینے اول روز جمہ میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ بنے کائے نامتوں اپنے روز جمعہ کے نکالیا اللہ تعالیٰ اس سے
جایا رہی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ تحقیق بنی صلی اللہ علیہ وسلم لیتے تھے ناخن اپنے اور کرتے تھے نہیں اپنے دن
جمعہ کے پہلے تشریعت یہی ہے سے طرف نماز جمعہ کے روایت کیا ہے اسکو جہتی نے ستب الایمان میں ملوہ سہقی کے لیے ایک حدیث میں
یہی ہے ابو ہریرہ ام محمد باقر سے کہا تھی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم محبوب جانتے تھے لینا ناخن اپنے سکا اور یوں اپنے کا دن جمعہ
کے یوں خشنبہ کی جگر لارہ کرتے تھے سرورے جائیگا مسجد میں اور سوال کیے گئے امام احمد ناخن تراشنے سے کہا البتہ سنت ہے
ہے کے دن قبل فال کے اور خشنبہ کے دن ہی مروی ہے اونے اور تجرہ ہی مروی ہے کہ جیسا ہے جمعہ کے دن تراشے چاہیے
خشنبہ کے دن اور عقلائی کی کہ ہے کہ معتداسین یہ ہے کہ مستحب ہے ناخن ترشوانا جبکہ حاجت ہو اور اسکی اور روایت کی ہے
خلیب نے جاسمین ساتھ اسناد اپنی کے جائز ہی کہ ترشوانا فخرن اینی اسیلے کہ شیطاں جاری ہوتا ہے ہر میان گوشت اور ناخن
کے اور ناخنوں کے نیچے کی جگہ پاک صاف رکھنے کا حکم ہے روایت کی طبرانی نے والیبتہ سے اونے روایت کی ہی جو حدیث سے گما
کیا میں نے بی بی علی اللہ علیہ وسلم سے ہر میز کا یہاں تک کہ سوال کیا میں نے اوس کیل سے کہ تو ایسے ناخن نہیں پس فرمایا چھوڑ دے میرے کشک
میں ڈالے تھیں لیکن سند اسکی ضعیف ہے اور روایت کی ہے احمد نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہا درنگ ہوئی رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی آئی میں سو کسی نے جو جایا رسول اللہ البتہ درنگ کی آپ سے میرے لے کہا میں نے دیر کری اور مال بہ کہ تم تو سو
کرتے ہو اور نہ اپنے ناخن ترشواتے ہو اور نہ لبین لیتے ہو اور نہ صاف کرتے ہو اور لگیوں کے سرو نکو کرنا خ کے نیچے سل کھیل رہتا
اور نہ ہوتے ہو اور لگیوں کے جوڑوں کو اور مستحب نہ ناخن ترشوانے میں یہ ہے کہ جو ذکر کیا ہو نووی نے اور اختیار کیا ہو غزالی
کی ایما میں کہ شروع کرے پہلے پاؤں کی پس شروع کرے سیدہ ابراہیم کی مستحب ہے ہر مٹی پر ہر خضر پر ابراہام عینے نہ لگتے ہے ہر لوٹے

بائیں ہاتھ کی طرف پس شروع کرے خضر سے پہر بنبر سے افرنگا یہ شروع کرے سیدہ سے بائیں ہاتھ کی طرف
 پر اور غزالی نے دو سویری جگہ کہا ہے کہ سنت تو ہر طرح سے حاصل ہو سکتی ہے لیکن اولیٰ ساتھ طریق مذکور کے ہے اور کہا کہ میں نے نہیں دیکھی کہ کوئی
 میں کوئی حدیث کہ روایت کی گئی ہو ناخن تراشنے کی ترتیب میں لیکن میں نے سنا ہے کہ مروی ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ تحقیق آپ نے
 شروع کیا ہے ساتھ مسجود اپنے ہاتھ کے اور ختم کیا سیدہ انگوٹھے پر اور شروع کیا بائیں میں جنگلیا سے انگوٹھے تک اور عقب کیا پھر غزالی
 کا عراقی نے ساتھ اس قول اپنے کہ کہ میں نے اسکی کراپہ اصل نہیں پائی اور تحقیق انکا کیا ہے اس عراقی کا ابو عبد اللہ غزالی نے غزالی کے رو
 کر لیں اور تیشیع کی ہے ساتھ اس بات کے اوپر لیکن ملا علی قاری نے کہا ہے کہ میں کہتا ہوں کہ تیشیع نہیں ہے اوپر کیونکہ اوستے بنا کی ہے اس
 امر پر کہ اوستے نزدیک ثابت ہوا ہے باوجودیکہ اوستے نفی کی ہے دیکھئے حدیث کا اسناد کی گئی ہو طرف او کے حاصل یہ کہ ناخن تراشنا منقلیف
 کی قسم سے ہے سو یہ اولیں لوانا اور نقل کے بال لینا اور ریزنا ف کے بال لینا غسل پر مقدم کرے ویم اور عمامہ باندھنے کے مستحب ہے طبرانی نے
 ابی الدرداء سے روایت کی ہے کہ اوستہ تعالیٰ اور فرشتے اور رحمت سمجھتے ہیں عمامہ والوں پر جسے کہ دن اور ابن عدی نے ابن عمر سے مرفوعاً
 روایت کی ہے کہ نماز منفر کے ساتھ عمامے کے برابر ہے چپس نمازوں کے اور نماز جمعی کے ساتھ غلے کی برابر ہوتی ہے ساتھ مترجموں کے
 اور روایت کی ہے دہلی نے انس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً کہ ایک نماز ساتھ عمامے کے برابر ہے پس ہنزلیکیوں کے لیکن بعض حفاظ حدیث نے
 اس حدیث کے ضعیف ہونے پر حکم کیا ہے بلکہ موقوف ہی کہا ہے لیکن یہ سیوطی کے جامع صغیر کی حدیث ہے اور اوستے انصرام کیا ہے کہ
 موقوف حدیث اپنی کتاب میں نہ لادے اور ابن عساکر نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے ایک نماز فضل یا فرض ساتھ عمامے کے برابر
 ہوتی ہے ساتھ چپس نماز کے جو بغیر عمامے کے ادا کی ہوں اور ایک جو ساتھ عمامے کے برابر ہوتا ہے ساتھ مترجموں کے کہ بغیر عمامے کے ادا کیے جائیں
 اور ختم العلم میں ملا علی قاری کی شرح مشکوٰۃ سے نقل کیا ہے کہ جزیری نے تصحیح المصابیح میں کہا ہے کہ بیشک دھونڈا میں نے کتابوں کو
 ورنہ لاش کیا میر اور تواریخ سے یہ امر کہ میں وقت دو بائیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے عمامہ مبارک کے انداز پر کہ کس قدر تمنا لیس
 واقف ہوا میں کہ یہ بیک کہ فیروزی مجھ کو ایک شخص نے کہ میں اوپر عمامہ رکھتا ہوں یہ کہ وقت ہوا ہے کس قدر امانا ہے پر کلام نووی سے
 کہ ذکر کیا ہے اوستے کہ ہمارا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک عمامہ کلاں اور عمامہ خود سو خرد کا طول تو ساتھ ذراع کا تھا اور بڑا عمامہ
 بارہ ذراع کا انتہی اور ظاہر کلام مدخل کا یہ ہے کہ عمامہ ایک ساتھ ذراع کا تھا مطلقاً بغیر تقسیم ہونے کے کی کہ یہ در بیان عمامہ ہے
 اور اس میں تنبیہ ہے کہ هیچ افعال میں سیاہ روی کی جاوی اور یہی کہا ہے کہ تجھ لازم ہے کہ یا عمامہ تو بیکر ہوتا ہے کہ اور عمامہ کڑے ہو کر انہی کلام
 القاری اور اختلاف کیا ہے عمامہ سیاہ میں طبعی اور طبعی نے کہا ہے کہ سنت ہے اور کہا علی قاری نے کہ نقل کیا ہے سیوطی نے عمامہ باندھا ہے صحابہ و تابعین
 اور معاویہ و ابوالدرداء و برادر و عبد الرحمن بن عوف اور وائل اور سعید بن مسیب اور حسن بصری اور سعید بن جبیر اور غیر انکی ہاتھی خودی
 نے کہا ہے وہ جنہ کہ منہبت کی ہے اوپر حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام اور غلام الراشدین نے سوال کے نہیں کہ وہ پافض ہے کہ کہ صحیح ہے
 کہ کہ آپ سید کپڑے پہنتے تھے سیاہ مگر یہ کہ غالب ہوتا ہے اپنے ظن میں مرتب ہوتا اوستے فائدے کا تو سیاہ لباس پہنتے تھے جسکے وہ بچا اور جب
 کے واسطے اور اجارہ میں کہا ہے کہ سیاہ کپڑے پہننا سنت نہیں ہے اور نہ اوس میں کچھ بزرگی ہے بلکہ مکروہ جانا ہے ایک جماعت نے اوستے

نہ کرنا ایسی کہ یہ بدعت ہے کہ یہ یاد دہانی سے بعد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی امتی اور کما حقہ قاری ہر سنے کہ منقولی یا مستند
 ابن عبد السلام نے اس پر کہ ہمیشہ سیاہ کپڑی پہنا بدعت ہی اور سیاہ اول اور امرا سے کہ نکالاست اور سب کو بھی حساب پہنچا
 خلافت میں جبکہ درخیدوں کے دونوں درجہ ایک جہت پڑنے والے تھے ساتھ اس کی کہ وہ نشان کہ بنایا گیا تھا اور
 اونٹنے اور اجناس کے اپنی دن فخر کیا اور جنین کے سیاہ تھا اور نہ جھنجھ کا جو کہ کی مسائل شہی مارن کو رہے ہیں
 کہ سیاہ لباس پہنا سب سے اسی پر دلالت کہ ہے جن میں انتمی انی بنم العلم ولا یزکب اور نہ سوار ہو جامع مسجد کے بجائے
 لی بلکہ یاد دہانی کا وہی کہ ساتھ وضع اور آداب کے نزدیک ترے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے فاما سخیون ذلک انہ اور حدیث
 بنی یا ہے کہ ہوتا ہے واسطی اور سکی ساعہ ہر قدم کے اجر برسوں کی حکم کا اجر روزوں کے اور قیام اس کے کا
 اور اسلیٹی کہ اس میں مشقت اور تکلیف زیادہ ہے اور اجر بقد رشقت کی ہوتا ہے ویما لغی فی التکلیف اور مبالغہ کہ فی حق
 وقت جائیں اسطی غار جمع کی تکیہ ساتھ تقدیم بار موصدہ کی کا ہے اصل میں ببادا کہ دن کو کشتی میں ورک کی کیطرت
 دور نما اول وقت میں کہ فی وقت ہو خواہ فخر خواہ غیر اس کے اس کو بھی تکیہ کنسی میں بنم العلم میں ہے کہ جتنے ملیے ہیں کیا
 کہ تکیہ کے معنی ستابی اور تیزی کر نیکی میں جس وقت میں سبب نرمانی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ ہمیشہ سیاہ
 است سیری اور طوطی سیری کے جب تک کہ ستابی کر نیکی مغرب کی نماز اور کر نہیں انتی اور یہ معنی قاسوس میں بھی
 ہیں اور مبالغہ تکیہ میں واسطی اختیار کرنے اسلی مرتبوں اس کے کی ہے کیونکہ اسکی مرتبی تفاوت میں حسن و عیون
 وہ افضل اور اعلیٰ ہے جیسا کہ مروی ہے سعد بن سمل عنی اللہ تعالیٰ عنہما سے قال یا کنا انفسیل و متعذی خوفا من
 نوآت التکلیف الیہا یعنی قیلولہ میں کہتی تھی ہم اور نہ بچا کا کما لکما فی تہرب بعبہ ففتت بیوت تکیہ جمعہ کے یعنی قبل
 قیلولہ اور کما یکی نماز کیطرت دور تھی تے اور بعض سمل سے منقول ہے کہ سب کی نماز کے واسطے چراغ لیکر لے بیرون
 مائے تہ و تہجۃ کی نماز جامع مسجد میں پڑھتی تے اور خبر کے بعد تو راستہ بعد اہولیتا اور میونہی ہیات سا کہ میں برس
 ہے کہ تکیہ پس کیا ہے کہ اولیٰ حدت جیسا کہ یوں ہے اسلام میں جو پڑنا یا اور کا ہے جامع مسجد کیطرت انتی
 مؤالما تو کیونکہ وہ یعنی مبالغہ تکیہ میں مائو مروی ہے صحیحین میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ ما اور یا رسول خدا صلی
 اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ جلاط و نماز جمعہ کے پہلی ساعت میں پس گو یا کہ صدقہ کیا اور سخی اونٹ کو اور جو کو
 کہ جلا و سخی ساعت میں پس گو یا کہ خیر کیا نامی کو اور جو کو فی کہ پانچویں ساعت میں پس گو یا کہ اوسو
 خیرت کیا بلکہ ی کو اور جو شخص کہ جلا چوتھی ساعت میں پس گو یا کہ خیرت کیا مرغیا کو اور جو شخص کہ جلا پانچویں
 ساعت میں پس گو یا کہ خیرت کیا بیضہ کو پس جبکہ نکالتا ہے امام یعنی خطبہ کی لینے تو لپٹی جاتی ہیں دفتر اور اونٹ
 جاتے ہیں قلم اور حج ہوئے ہیں فرشتی جیسا کہ سنتے ہیں خطبہ کو پس جو شخص کہ آوی بعد اوسے اس شخص کو آیا
 واسطے اور اگر نہ حق نماز کے نہیں ہے اس کے لینے کہ فضیلت اور یہ لفظ کہ اوٹھا ہے جاتے ہیں قلم ہر کے نزدیک

نور بن شعیب بن ابی نعیم جلد سے نجم العلم میں کہ اختلاف کیا گیا ہے اس میں کہ ساعتوں کی مراد ہے بعضوں نے
 کہا ہے کہ ساعتوں سے مراد ہیں جو بعد زوال کے ہوں اس لیے کہ وصال کے معنی جو حدیث کا لفظ ہے لغت میں
 بعد زوال کے چلنی کی ہے اور اس کی طرف کئی ہیں امام مالک اور بعض شافعیہ مانند امام الحرمین کے اور بعضوں نے کہا ہے
 کہ نجومی ساعتیں مراد ہیں اول و ثانی اور مراد و رواج سے مطلقاً چلنا ہے لیکن سہریہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ جمع کی
 قاست پانچ ساعتوں کی بعد زوال و بیشک پانچ ساعتیں پہلے زوال سے پوری ہو چکی ہیں پس امام غزالی نے احوار
 العلماء میں کہا ہے کہ پہلی ساعت قوت طبع خبر سے پہلے طبع شک و تردید اور دوسری ساعت آفتاب کی بلند ہوتی تک
 و تیسری ساعت روشنی پہلے تک اور چوتھی ساعت اس وقت تک کہ پاؤں گم ہوئی لگین اور پانچویں زوال تک
 اتنی و بیشک عبد الرحمن محدث دہلوی نے شیخ ابن حجر ہیام غزالی کی دلیری نقل کی ہے کہ اپنی رائی سے اوسنی ساعتوں
 فقیر کیا ہے انتہی میں کہتا ہوں یعنی نجم الدین کہ یہ قسم غزالی کی رائی سے منہیں ہے بلکہ ابوطالب کی رائی سے
 ہوسوا کہ نہیں کہ یہ دلیری ابوطالب کی ہے نہ غزالی کی کہ وہ تو ناقص ہے اور سبھی نے کہا کہ جمہور اس طرف سے
 ہیں کہ ساعتوں سے لحظات لطیفہ مراد ہیں اول نہ پہنچنا کہ اتنا ہے از ہری سے کہ رواج مطلق چلنے کو کہتی ہیں سہریہ
 کہ اول و زمین ہو یا آفرین کیونکہ ذکر ساعتوں کا سوا اس کے نہیں کہ واسطے یہ انگینہ کرنے کی ہے طرف گیری الی الجمعہ کے
 اور واسطے رخصت دلائل کے فضیلت سے کی اور انتظار جمعہ کی اور مشغول ہونے کے ساتھ نقل اور رکوع کی اور یہاں اور
 منہر حاصل ہوتی ہیں زوال کے بعد چلنی سے انتہی اور شرح علی قاری میں ہے کہ کیا ہے ابن مرویہ نے اپنی تفسیر میں حضرت
 علی کی حدیث سے ساتھ اسناد ضعیفہ کے کہ بسوقت جمعہ کا دن ہوتا ہے اور سے میں خبر نزل علیہ السلام کا گارٹے ہیں
 ہنا عالم مسجد الحرام میں اور اس طرح تمام فرشتے اون مسجد میں جمع ہوتا ہے اور قلم اون کے سونگے ہوتی ہیں اور جمعہ کا دن
 کہتے ہیں اول کو پہلے کو موافق و تہا و نیک اور روایت کی ہے بیہوشی سے منہر بن شعیب سے وہ روایت کرتے ہیں اپنے
 سے وہ اپنے دادا سے ساتھ سند حسن کے کہ تحقیق فرشتے دریافت و تلاش کرتے ہیں نیکو یعنی اور کا حال دریافت
 کرتے ہیں جبکہ تاخیر کرتا ہے اپنے وقت سے جیسے کہ دن میں پوچھتا ہے بعض انکا بعض اونکی سے کہ کیا کیا فلاں نے
 شخص نے اور کس چیز نے اوس کو اپنی وقت سے پیچھے کر دیا پس کہی ہیں ای اللہ تعالیٰ کہ اوس کو محتاجی سے متوخر کیا ہے
 تو اوس کو غنی کر دے اور جو باری نے اوس کو متوخر کیا ہے تو اوس کو غنا دے اور جو کسی کام سے اوس کو متوخر کیا ہے
 و فلاں کو تو اوس کو وسطی عبادت کی اور جو بھونے اوس کو متوخر کیا ہے پس متوجہ کر اوس کو ساتھ قلب کی کے
 عبادت اپنی کا اور بعض فرشتے انکو ہر روز دین نہ پہنچا کرنا ہی کیونکہ وارڈ ہے حدیث میں جس نے پہلا انکا لوگوں کے
 مردوں کو جمعہ کی دن تو بنا یا جاوے گا ایل طرف و رخ کے روایت کیا ہے اسکو ترمذی و ابن ماجہ نے معاذ بن اس
 حدیث سے اور روایت کی ہے ابن جریر نے فرمنا کہ تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے درمیان اس کے کہ خطیب پر پہنچی

[illegible]

یہ تار اوں دو نورن کتابوں میں مستجاب ہے اور نقل کی ہے قرانی نے اسکی فضیلت میں ایک سیٹ مجبول صفحے کے ساتھ نقل کی گئی
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ جسے یہ فعل کیا تو نہیں مریگا میرا تنکہ و مکیلے اپنا تنکا ناجست میں باد کما یا جاوگا شکانا او سکا او
مجبول کے صفحہ لانی میں اشارہ ہے طرف ضعف و سکیے انتق اور ملا علی قاری نے بجا نقل کرنا اچھا کی حدیث کی لکھا ہی کہ عیسیٰ نے
کہا ہے میری حدیث یعنی جو شخص کہ داخل ہوا جمعہ کین میں پس تری پر چار پر کعتین پر ہے او نکلن قل ہوا شہ احد و سورہ تبارک و تبارک
روایت کیا ہے اسکو خطیب اوں روایتین کہ مالک کی ہیں اور وہ روایت کرتے ہیں ابن عمر کی حدیث ہے اور کہا کہ یہ حدیث ہے
عربیہ اور ایک نسخی میں بعد لفظ الحدیث کی اوں کہا ہے کہ وایت کیا ہے اسکو وارتھنی سے خزائن میں مالک سے اور کہا کہ حدیث ہے
انہی فی کل مضائل پس مجمل میں کہ تہا و اب جمعہ کی نقل کی گئی ہیں اردو میں فضیلہ بن یحییٰ نے اپنے مقام پر گزرتا ہے شرح حلقہ
کہ جبکہ فارغ ہو چکا ہے سے تو پھر سورہ فاتحہ سات مرتبہ پہلے کلام کر نیکا اور نقل ہوا اندر حدیثات مرتبہ میں مؤلفین حدیثات مرتبہ
بعض صلی مروی ہے کہ جس نے کیا یہ فعل تو محفوظ رہگا اس شخص سے دوسرے صحیحہ تاکہ ہوگا یہ حدیث کا شہان سے کہ لانی
و رسالت ہوا ہے اس سے عراقی اور بیشک یہی ایک حدیث جامع صفیر میں نابی سے کہ سند ہی اس حدیث کی اصل مروی ہے حدیث
عالمیہ سے ساتھ اس لفظ کی جسے پھر با بعد فارغ جمعہ کے سورہ اخلاص اور قل اتحدو برب الظنون اور قل اتحدو برب الناس کو ساتھ ساتھ
کہیگا او سکو اندر تعالیٰ سات میں شیعی نے براتی سے دوسرے صحیحہ تاکہ رسوخ ہے کہ بعد فارغ جمعہ کے یہ دعا ہے اللہ اعلم
یا منبر یعنی یا منبر یا جبریم یا ذوق و اعظمی جلالک عنک حدیث ایک بقیہ ملک عنک سو اکیس میں کہا جس شخص نے مداومت کی اس کو
او سکو اندر تعالیٰ اپنے مخلوق سے اور رزق دیگا او سکو دوسرے جگہ سے کہ نہیں گمان کر گیا پھر پھر ہی بعد جمعہ کے دو رکعتیں میں کیا
تختین کی حدیث ہیں اور گمان کرتے تھے ابو ہریرہ جازر کعتوں کا روایت کیا ہے اسکو مسلم نے اور حضرت علی اور عبد اللہ سے چہلہ
رکعتیں مروی ہیں اور یہی نے ابن مسعود سے موقوف چار رکعتیں روایت کی ہیں اور ابو داؤد نے ابن عمر سے روایت کی ہے کہ جبکہ میں
ہوتے تھے تو بعد جمعہ کے پھر رکعتیں میں پڑھتی تھا اور کل و تختین میں احوال مختلفہ میں لیکن اکثر افضل ہیں اتنی و کثیر شغل بعد الاقامۃ
منازہ او تکلم اور زیارت قرآن فیرہ اندر تعالیٰ اور شغال کرے سالک بعد فارغ ہونے جمعہ کے نماز اور سننوں او سکیے ساتھ نماز
جنازہ کی تاکہ حاضر ہو یا ساتھ سیکھنے علم دینی کے کیونکہ سنا ایسی علم کا آخرتین نافع ہوا افضل ہے انوافل کے مشغول ہو عیسیٰ علیہ السلام
کرے ساتھ زیارت دینی بہانے کہ واسطی احسان موری کے عقد مواعظ کا آپس میں پابند ہا جو بے بیچ رضا مند ہو اندر تعالیٰ کے
قیما فیہا و ہوں اسے کہ ساتھ ہندیاں سورہ کورہ کی تفسیر کی ہے وہ آیت کہ واروی سورہ جمعہ میں عیسیٰ و ابیہا و ہوں فضل اللہ
اسکا یہ ہے و کذا فضیلت الصلوۃ فان شئتم قل الارض و ما بہا و ہوں فضل اللہ عیسیٰ جبکہ اولی جاوی نماز جمعہ کی پس پھر اللہ ہوں میں
ہو ہند و فضل اللہ تعالیٰ کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اس آیت کی تفسیر میں مروی ہے کہ اس کے بعد خیرہ فروخت اور کسب
کی زمین میں بلکہ عیسیٰ کے یہ ہیں کہ طلب کی علم کہ زیارت کرے بہانے یعنی یا حی یا قیوم کرے یا ربی یا حاضر ہو یا تبارک و
تفسیر شریف اس آیت کی تفسیر میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نہیں حکم کی گئے ہیں ہم ساتھ ہونے کے کسی چیز کی

دنیا سی سوا اسکے منیر کی حیات تیار کی ہے اور حاضر دنیا ہے جہاں پر ازبارت ہائی مسلمان کی اور جس اور زمین السیبت مروی ہے
 کہ وہ فہرہ و نڈا سلم کہ ہے اور بعضوں کی کہ است کہ وہ نماز تل ہے استی اور زمین شک ہی کہ سننا علم کا اغنیل ہے راوی سبب اس حدیث کی کہ
 روایت کی ہے ابو داؤد و سہ کہ حاضر دنیا علم کی مجلس ہر افضل ہے ہر رکعت نماز پڑھنے سے اور اللہ تعالیٰ نے کلام تحمیدین بہت جگہ حکم کا نام لیا
 کہ اس ہے چنانچہ فرمایا و علیک تاکر لکن انما و کان فضل اللہ علیک عنہما اور دوسری جگہ فرمایا و انما آتینا و اولاد و انما فضل اللہ علیک عنہما اور دوسری جگہ
 حیات مرعین کو ذکر نہیں کیا یا وجود کیا و ابھو من فضل اللہ کی تفسیر میں ہی مرزی ہے لہذا سبب الفتح من کو بخیر اور غیر شغل ہو بدعا
 ہر جہ کے ساتھ سنی عقیدوں کے بعض لوگ سبب میں مان کیا کرتے ہیں کیلئے فقہ کہنا اور ان کا سننا بہت ہی وہ کہ اکثر عیون الفتح من میں ان
 اور سنی سلف کے کمال ہی سے قصہ خوانوں کو سبب میں چنانچہ مروی ہے کہ کیا کہ قصہ خوان حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حقیقت کا کہ
 کی حرم میں بیٹا لیا تھا سو حضرت عائشہ فی ان عمر کے پاس کشتی کو بھی لائے تھے خوان نے اندامی ہے بجو ساتھ تھے و ان ہی کی اور
 شغل کیا ہے بجو میری شیعہ ہی سوا ہے سنی اور قصہ خوان کو استدرا مارا کہ کیا قصہ راوی کی پشت پر ٹوٹ گیا یہ پیر کمال یا او سکے
 انتی من نجم العلم و شرح علی القاری فی تہذیب السانۃ لا حرجہ اللہ و قد فرمایا لا یجانبہ و حافظت کرمی جسے کیدل میں اساعت کی کہ اسلئے جابت
 کی اس میں یاد رکھا اور وعدہ کیا گیا ہے ساتھ با تبارع کا اس ساعت میں جابت حکا کا جیسا کہ مشہور حدیث میں کیا ہے کہ تحقیق میں
 کیدل میں ایک ساعت ہے کہ نہیں پاتا او کو بندہ مسلمان سوال کری ہی اللہ تعالیٰ سے او میں کوئی چیز مگر یہ کہ دیتا ہے او کو کو اللہ تعالیٰ
 وہ چیز روایت کیا ہے اس کو برقی و حرم کیا ہے اور ابن ماجہ سے حدیث مروی ہے و من منی سے اور حرم کی حدیث میں ابو ہریرہ سے
 لاؤا عنہما کی جگہ لا ینقاد و انما عبد نفسی ہے اور کست اس ساعت کی پوشیدہ کہ نہیں علمانے ہو گیا ہے کہ شغل ہوں کہ قیام اجزاء ہوں میں
 سبب سبب اس کے کہ موافق ہو دعا و عبادت انکی ساتھ اسی ساعت کی اختلاف نہ تھا علی علیہ السلام و اختلاف کیا گیا ہے چہ تمیز میں اس
 کی بہت اختلاف سبب ہوں کہ اس ہے کہ یہ اختلاف پیا قریب انکی پختہ ہی اور جب سونگہا ہے کہ تہذیب میں اس ایک میں ہر وقت طلوع ہوتا
 آتا ہے ہی یعنی پہلے نکلنے آتا ہے کہ طلوع ہونے صحیح صادق کی جس کیدل میں اس کا کہ نے اس وقت لگا اور ہر روز بھی اللہ عنہ سنی ہو تو نا یروا
 کیا ہے اور طبرانی اور قاضی حیاض الی اور قرطبی وغیرہ نے بھی اس کو حکایت کیا ہے کہ اذال العسل الی اور بعضوں کی تعب طلوع ہونے آتا
 کی ہی لکھا ہے اور ہر قول شام میں منی ساتھ اجہا و اپنی کے کہ اس ہے و اکثر احوال اور قول دوسرا قول وقت وال آتا ہے ہی ان اللہ اور
 ابن ماجہ برقی ساتھ اسناد قوی کی ابو داؤد بخاری رضی اللہ عنہ سنی روایت کی ہے کہ او کی بی بی فی فی سوال کیا بھی کی ساعت اور ہوں
 جہاں کیا کہ بعد از اطل و راتل ہونی آفتاب کے ہی استواسی تھوڑا سا اور یہی عبد الرزاق نے روایت کی ہے کہ حسن مجہدی اس ساعت کو
 نزدیک وال آفتاب کے منور ہونے سے اور ابن عباس کہ فی فتاویٰ نقل کیا ہے کہ کما سنی ایک جامع علماء کی کہ اعتقاد کرتی تھی ساعت ہے
 روز جمعہ میں وقت نفل کی اور نماز ماننا اس میں کہ یہ ساعت وقت طلوع ملا کہ اور وقت ابتدائے داخل ہونے وقت جمعہ اور وقت ابتدا
 اذان وغیرہ کی ہے و خود راہ امام اور نزدیک بعضوں کے وقت پڑھنے امام کی ہے منہر و واسطے طلوع کے نماز تمام ہونے تاکہ یہ قول ابو جوح
 اشعری کا ہے کہ کما سنا میں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمائی تھی چہ شان ساعت جمعہ کی کہ وہ دریاں اس کے ہی میں امام میان کس

کہ پوری کر چکے اور روایت کیا ہی اسکو مسلم نے اور بیہقی مسلم سے لایا ہے کہ کما سیدہ حدیث صحیح ترین اور جدید ترین احادیث کی ہے ہجرت
 ساعت جمعہ کی اور قرطبی نے کہا ہے کہ سیدہ حدیث نص صحیح ہے وضع خلاف میں پس التفتات کیا جاوی اسکے خیر کچھ طرف اور اتمام
 ہوئی ہے اسی نقل کی تفصیلا دیکھو گے ہی اور دوسری قولوں کی عدم جواز پر قائل ہوئے لیکن محکم العلم میں شرح ملا علی قاری سے نقل کیا ہے کہ سیدہ
 بعض مشاہیر کو شافعیہ ہیں دیکھا ہے کہ نووی کی تصویب اعتراض کیا ہے تائیدی والقیام للصلوة اور بعض کو نزدیک وقت کثری ہونے امام
 سے واسطی نماز کے سلام پہ پہلے تک ابن منذر نے اس قول کو حسن بصری رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے اور روایت کیا ہے اسکو ترمذی اور
 ابن ماجہ نے صحیحین میں مرفی سے اور ایک روایت میں بخاری اور مسلم کی آیا ہے کہ شکیا جسے میں التبتہ ایک ساعت ہے کہ نہیں پایا اسکو کونہ
 مسلمان کہ کثرا ہونما کی لیے یعنی مستعد ہونما کی لیے اور انکی اللہ تعالیٰ ہی بہلائی مگر کہہ دیتا ہے اسکو بہلائی اور یہ حدیث بھی ناظر
 اسی قول پر ہے وَمَنْ تَمَنَّى الْإِسْتِجَابَ الْعَظْمَاءِ وَرَأَيْتُ قَوْلَ أَخْرِ مِوَنَ مَسْتَوْفٍ كَلَّ سَبَّحَ نَازِعَ عَصَا كَهْ وَفَقْتُ رَجَى أَقْتَابَ كَلَّ سَبَّحَ يَافِئَ
 کہ بعد نماز عصر کے آخر ہونے وقت استحباب سکے لیکن معنی اول ظاہر ہیں حضرت خضر علیہ السلام نے کہا ہے جسے جمعے کیدن عصر کی بعد
 یا حسن یا احمد یا حسن یا احمد غروب ہے آفتاب کیا پوری کر لگا اللہ تعالیٰ حاجت اسکی جیسا کہ مضرت ہیں وَالْعَرُوبُ كَرَأَيْتُ قَوْلَ ابْنِ
 وقت غروب ہونی آفتاب کا ہی کہ نصف اسکا ظاہر ہوا اور غروب غائب اور قوی راجع ہے طوطی حدیث عبد الرحمن بن سلام کی کہ آخر وقت
 روز جمعہ کو کہی ہیں اور اکثر صحابہ و تابعین کا بھی یہ قول وایت کیا ہے اس قول کو ابو داؤد اور نسائی اور حاکم نے ساتھ سننا حسن
 ابی سلمہ سے اور اسے حجازیہ سے مرفوعا اور روایت کیا ہے اسکو مالک ابن خزمیہ اور ابن حبان اور اصحاب نے ابی سلمہ سے اسے
 ابو ہریرہ سے اسے حسن عبد اللہ بن سلام سے اور ترمذی نے امام احمد سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ اکثر حدیثیں اسی جانب ہیں اور ابن عبد البر
 لکھتی ہیں ثابت ترین حدیثوں کے نہیث عبد اللہ بن سلام کی ہے اور صحیح دی ہے اسکو اکثر ترمذی نے اور امام شافعی نے بھی اسی پر تصریح
 کی ہے وروی فیہ رجاء فیہ فاطمہ رضی اللہ عنہا اور روایت کی گئی ہے اس قول غروب میں عیادت کہ ناخصرت فاطمہ الزہراء کا ماضی ہو
 اللہ تعالیٰ اوستے اور مقرر کرنا انکا اپنے خادم کو واسطی دریافت کہ غروب آفتاب کے دھما کیلئے اس وقت میں بیٹھی شعب الہامان
 بن طربین بدین علوی بن الحسین علی رضی اللہ عنہم سے لایا ہے کہ ما حدیث بیان کی مجھے یہاں جابر رضی اللہ عنہ حضرت فاطمہ بنت رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم کی نے اوستی کہا کہ حدیث کی مجھے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے کہا اوچھا میں نے حضرت سے کہ کو منی ساعت ہی ساعت جمعہ کی
 نماز اس وقت کہ نہی ہو آفتاب اسے غروب کے پس مقرر کر فی منی حضرت فاطمہ جمعے کیدن اپنے غلام کو کہ زید نام تھانا کہ نظر کری طہن
 فتاب غروب کی وقت اور جو خبر دیجائی سہی اسکی تو متوجہ ہونی نہیں حضرت فاطمہ اور دعا کرتی نہیں یہاں تک کہ غامض تائما آفتاب نہ آئے
 پونہ ماہ ماری لایا انھما غمبا لصلی اللہ علیہ وسلم الا استجب لہ اور روایت عیادت کہ فی فاطمہ زہراء رضی اللہ عنہا کی تائید کرتی ہے اسکی وہ حدیث
 مروی ہے صحیحین میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعے کیدن میں کیا ساعت کہ موافقت نہیں
 مرناسے ساتھ اس ساعت کی کوئی تندرہ کہ نماز پیرہا اور دعا کرے مگر یہ کہ قبول کجائی ہے دعا اسکی اور کہ لاخبار سے مروی ہے
 اجابت کی ساعت جمعہ کی آخر ساعت ہے پس کہا ابو ہریرہ نے کہ آخر ساعت جمعہ کی کیسی ساعت اجابت کی ہے حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا لا اقول فمما جئت لہذا اور اس وقت میں تو کوئی نماز نہیں ہے کہ کعبہ الحبار کی کیا پائین فرمایا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
 شخص کہ ہمارے انتظار میں بیٹھی ہو وہ بھی نماز نہیں ہے یعنی جو کوئی کہ جہالت کی انتظار میں ابو ہریرہ نے کہا ہاں فرمایا ہی کہنے کہ پائین نظر
 مغرب کے غار کا ہی ہو خاموش ہے ابو ہریرہ انتہی اور کہتی تھی کعبہ خمر دار ہو جاؤ کہ میری رحمت ہی باللہ تعالیٰ کی جہالت کے واسطے قیام
 کرے وہ لوگ ساتھ میں اسدن کی کدافی الاحیاء و حیو کیا ہی اھیاء والی کا حراتی سے بائینظر کہ کعبہ تنقی کی قائل میں ہن سوال کے
 نہیں کہ وہ عبد اللہ بن سلام ہیں اور کعبہ فی تو یہ کہ اساتذہ ہر سنی ان میں ایک بار ہے یہ رجب کیا اس سے اور حدیث کو وہ پیش
 کیا ہی ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن جبار نے ابو ہریرہ کی حدیث سے اور ابن ماجہ نے عبد اللہ بن سلام کی حدیث سے
 انتہی قول العراقی اور روایت کی ہے جہت میں نے کعبہ بیان میں حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے مرفوعاً کہ جس شخص نے کعبہ میں اللہ کی
 ساعت ہی کہ عین موافقت کرتا اس سے کوئی مسلمان سوال کری اللہ تعالیٰ سے بلائیگا اگر وہ دیتا ہے اس کو وہ سبقت کہ قرآن
 نصف آفتاب غروب کی سطح دیکھا ہے بیٹے ایک سنے کی حاجت میں ملتی ہے شرح علی التائی اور مولانا فخر الدین فی اس میں حدیث کہ
 روایت کعبہ الحبار کی کہ اس کے کہ یہ تائید اور استدلال حدیث کعبہ الحبار کی استدلال میری ہی اور استدلال کعبہ الحبار سے
 غالی نہیں ہے کیونکہ ظاہر یہی کہ مراد صلوات سے اس حدیث میں عام ہے یہاں کہ پوسیدہ نہیں ہے واللہ اعلم بما اور رسولہ انتہی اور بخیر العباد
 بعد نقل کرنے روایت میں کی کہ اس کے ظاہر یہی کہ مصنف فی حدیث کو پاس سے روایت کیا ہے اور نہیں تو الغاۃ حدیث
 بیسیکیہ مستخرجین ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت کہ ابو ہریرہ بن ابی ان فی الجعۃ نسائہ لایۃ انما سبوا فاسم لفظی لیسال قدر تحبیر الاحادیث
 وایۃ اور انام احمد اور ترمذی نے ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت کی ہے فیہ سائۃ لا یوۃ انما تحبیر مولیٰ کی تحبیر تحبیر الاستیجابا انتہی
 ولانہ تحبیر میں شہی الا اھا ذہ اور وہ تائید کی حدیث سے اس مصنف فی ذکر کیا ہے شکل ہے مگر یہ کہ باہوی کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ
 عنہا جب کہ حاجت کرتی تھیں اس وقت کی ساتھ دعا کی تو قوی ہو گئی اُنکی فعل سے وہی حدیث کہ ان فی الجعۃ نسائہ تحبیر اور
 جو مصنف علی اس حدیث کی حدیث ابو داؤد کی ذکر کرتا وہ تائید کی ظاہر یہی کہ ابو داؤد کی حدیث کہ مروی ہے عابرین
 عبد اللہ سے وہ روایت کرتے ہیں مول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ فرمایا اپنے دن جمعہ تیرہ ساعتیں میں نہیں پانا بندہ سار
 کہ سوال کہ اسے اللہ تعالیٰ سے کوئی تحبیر کرے کہ دیتا ہے اس کو اللہ تعالیٰ فخریہ طلبش کر و تم اس کے آخر ساعت میں
 جو بعد عصری ہے ہاں یہ تائید مصنف کی گویا کہ حدیث کی تفسیر ہے بائینظر کہ مراد اس سے آخر ساعت سے دن جمعہ ہی اور اسی پر دلالت
 کرتی ہے وہ کہ روایت کی گئی ہے عبد اللہ بن سلام سے بڑی حدیث میں جو ابو ہریرہ سے مروی ہے جیسا کہ اخرج کیا ہے
 اس کو مشکوٰۃ میں اور لا علی قاری نے کہا ہے کہ ساتھ صحیح ہونے اس حدیث کی کہ وہ آخر ساعت ہے جسکی بعد حاجت کیا گیا ہی اجماع
 صحابہ کا اس پر اور ایک طرف ایک محنت متقدمین کی گئی ہے اور اس شہادہ والظہار میں کہ وہ جمعہ کعبہ میں جس حدیث سے مستجاب
 ہوئی ہے ہماری نزدیکی و یہ قول امام شافعی ہمارے کی کدافی البتہ انتہی فی النہج والبتہ لایۃ انما سبوا فاسم لفظی لیسال قدر تحبیر الاحادیث
 ہے ہم جو نے اس ساعت کے کہ نزدیک بعض علماء کے یہ ساعت ہم ہے تمام روز میں بتائید کہ اللہ کے بعض کے نزدیک تمام سال

[illegible]

[illegible]

[illegible]

سکن کرد و بهر دو نفر غار مجرب رسیدن ان در کوهستان پس سواران و اسبان را در آنجا بجا گذاشت و بهر دو نفر غار مجرب رسیدن ان در کوهستان پس سواران و اسبان را در آنجا بجا گذاشت

[illegible]

غم مخصوص من وجہی اس لیے کہ اول اور آخر کی قدیم ہوتے ہیں اور کبھی حادث اور قدیم اور حادث گنتی خطا شے ہوتے ہیں اور کبھی قصہ سے
 اور عیب گناہ و خطا کبھی صغیر ہوتی ہیں اور کبھی کبیرہ اور کبیرہ کبھی پوشیدہ ہوتی ہیں اور کبھی علانیہ اور اسی قیاس سے جانب اسل سے پس پہلی
 تصریح کی اور پر کبیرہ یعنی جمیع فساد کی ناکہ نہ متوجہ ہو کر نکلا کشتی سم اور کبھی گناہ جاوے کہ خطا تو امت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے معاف ہے جب کہ دلائل کرتے ہیں اس پر حدیثیں ہیں کہ نہ لکنا ہونکی قسم سے ہو سکتی ہے پہلی اسل کہ ہم کہتے ہیں احتمال
 کہ گناہ ہونے مراد اس جگہ وہ امور ہیں کہ اوہ نہیں کہ نقصان ہوا کہ چہ نہوں گناہ جب کہ گناہ کیا ہے اور احتمال ہے کہ مغفرت سے
 مراد راضی کہ نہ اعتنا کیا ہوا اور چنانہ انفس کا مخلوق کی فرض کی ہیں سے اور قولہ ان قصہ خبر ہے مبتدا مخدوف کی اسی الامور ہیں
 قصہ اور شرح حصص حصین ہیں کہ مراد جس سے اس قول میں نفس کل جمیعہ ہفتہ ہے تعبیر کی اور جس سے ساتھ اشرف اجزاء اس کے اور
 حدیث شریف ہے اس امر پر کہ عبادت نافذہ مکلف ہے کبیرہ کی اور ہونچ ہے کہ وہ جو ہیں ہیں سے ہتہ حدیث ہی حضرت من دونیک کہ ہم
 ولتک انک اور تم کے گناہوں ہون اپنے سے مانند اس دن کے کہ جنہا جنہا تیری نے اور ثانیہ ذکر کی جاتے ہیں اقوال علماء کے
 کہ روایت کی گئی ہے اس حدیث صلوٰۃ التبیح کی اور بہان جنت اس کے کا کا شیخ علی قاری نے روایت کی ہے ابو داؤد اور
 ابن ماجہ نے ابن عباس اور ابن نافعی اور کاسیر کے نے کہ روایت کیا ہے اس کو ابن خزمیہ نے اپنی صحیح میں اور غیر اس کے میں حدیث
 ابن عباس سے اور حصص حصین میں بحسب العلامة اسناد کیا اس کی روایت کو ابن عباس سے طرف حاکم کے اور ابن حبان کی ہی
 اور نقل کیا ہے شیخ حلاۃ علم اللہ نے جو میرے باپ کے دادا ہیں اپنی والدہ سے حاشیہ حصص حصین میں منذری سے کہ تحقیق جوہر
 راوی متفق ہیں اس حدیث پر جو مذکور ہے صحیح حدیث ابن عباس کے اور عمل ساتھ اس کے اولی سے کیونکہ مہین صحیح ہے غیر اس کے
 اور تحقیق روایت کی گئی ہے یہ خبر ساتھ بہت طریقوں کے ایک جامع صحابہ رضی اللہ عنہم سے اور مثل اون کے حدیث حکمرانہ کے
 ہے جو ابن عباس سے مروی ہے اور تحقیق تبصرہ کی ہے اس کی ایک جامع ہے اوہیں ہیں سے ہیں حافظ ابو بکر آخری اور ہر
 شیخ ابو محمد عبد الرحیم مصری اور ہارے شیخ حافظ حسن ہفتہ سے کہا ابو بکر بن ابی داؤد نے کہ سنا ہے یعنی اپنے باپ کے کہ گئی ہے
 نہیں ہے صلوٰۃ التبیح میں کوئی حدیث صحیح سو اس کے اور کہا مسلم بن الحجاج نے کہ نہیں روایت کی گئی ہے صحیح اس حدیث کی کوئی اسناد
 حسن اس سے یعنی حدیث حکمرانہ بن عباس سے اسنی اور کہا ابن حجر کی نے کہ اون لوگوں میں سے کہ روایت کیا ہے اس کو طبرانی ہے
 کہ روایت کیا ہے اس کو صحیح میں اور خطیب ہے اور آجری ہے اور ابوسیدہ معالی ہے اور ابو موسیٰ مدنی ہے اور اختلاف کیا ہے
 مستندین اور متاخرین نے اس حدیث کی تصحیح میں پس تصحیح کی ہے اس کی ابن خزمیہ اور حاکم نے اور حسن کہا ہے اس کو ایک جامع نے
 اور کہا غلطی نے کہ حدیث حسن ہے اور تحقیق نیز ابی کی ہے ابن جوزی نے ساتھ کہ کرتے اس کے کیے موضوعات میں کہا اور طبری
 کہ صحیح تر اون چیزوں کی کہ وار ہے فضائل شریفین فضیلت قل ہوا شہادہ کی ہے صحیح تر اون کی کہ وار ہے فضائل غازیہ فضیلت
 صلوٰۃ التبیح کی ہے نقل کیا ہے ملا علی قاری نے عبد اللہ بن مبارک سے کہ صلوٰۃ التبیح قرعہ تھا ہے مستحب ہے کہ ساتھ
 کیا دے اس کی ہر وقت میں اور نہ غفلت کیا دے اس سے اور نقل کیا ہے شیخ عبد الرحمن محدث دہلوی نے

تشریف شد کہ تحقیق کیا ہے ابراہیم نے کہ تحقیق خان میر سید کہ سنائی ہوئی اور بکر بنی اور سے کہتے تھے سنائے یعنی ہے
 باپ سے کہتے تھے صحیح حدیث صلوٰۃ التبیح میں بیٹے اور ان لوگوں میں سے کچھ کی ہے اس حدیث کی ابن صلیح نے اس حدیث
 کے تفسیر کی ہے اس کی تصدیق الاسرار واللغات میں اور سبکی وغیرہ نے اور کہا دیکھئے فرسند الغرر میں صلوٰۃ التبیح میں
 ترین خان کی ہے صحیح تر ہے از روئے اسناد کی اور کہا ترمذی نے تحقیق جانا ہے ابن المبارک وغیرہ نے ابن علی سے مسلم التبیح
 کو اور ذکر کیا ہے فضیلت کو اس میں آدھ کہا بیٹے نے کہ تھی حدیث میں المبارک پھر اگر کہتے تھے اس کو اور فراولت کی ہے اس کی
 بعض ایک نے بعض سے اور اس میں خود بخود واسطی حدیث مرفوعہ کی اور کہا عبد العزیز بن ابی داؤد نے اور وہ اقدم ہے ابن المبارک سے
 جو شخص کہ ارادہ کرے جنت کا پس لازم ہے اس پر صلوٰۃ التبیح اور کہا ابو عثمان بھری زائد نے نہیں کیا سببی واسطی منع کرنے
 سخت حدیث کے مثل صلوٰۃ التبیح کے اور یہی اون لوگوں میں سے کہ تفسیر کی ہے اس کی حدیث کی یا بخسین کی ہے اس کی حافظ علی
 ہے اس کی تفسیر سراج الدین بلخی اس کی بدر الدین زکشی بہار شام کی کام شیخ دہلوی کا اور نقل کیا گیا ہے مختصر الطیبی میں خود
 سے کہ تحقیق تفسیر کی ہے ایک جماعت نے اصحاب ہمارے سے اور یہ صحیح ہے صلوٰۃ التبیح کے ان میں سے ابو یوسف وغیرہ سے
 و ابوالحسن ابی انبی کہا ہے یہ سب جلی نے اپنی کتاب فی البدایع علی الوضو مات میں پھر کہا ہے ابن کثیر ہوں کہ حدیث
 حافظون نے ابن جزوی پر رد کیا ہے صحیح صلوٰۃ التبیح کے اور نا لٹا کہینت ہر ناز کے ذکر کیا جاتی ہے پس کتاب میں کہ
 ظاہر اس حدیث کا کہ میں نقل کی ہے دلالت کرتا ہے اس کی کہ پھر سے تسبیحات کو بعد تیرے فائز اور خود کی اور پھر ہے
 تسبیحات کو بلا تشریح میں ہی اور پھر کہ پھر ہے اس کو ساتھ دونوں اور ایک سلام کی اور جو روہ چاہے پھر ہے لیکن طاعت کی
 نے کہا ہے ترمذی نے ذکر کیا ہے ابن المبارک سے کہ تحقیق اس سے کہا ہے اگر پڑھتے صلوٰۃ التبیح سات میں پس مجاہد
 سیرے نزدیک میرے ہے کہ پھر دو رکعتوں میں سلام پھر سار جو دن میں پڑھے تو پھر اس پر چاہے دو رکعتوں کی بعد سلام پھر ہے
 اور چاہے نہیں کرو نہ سجدیں کہ بعد ہر سے سجدے کی پڑھے جاتی ہیں جائزہ تشریح کہ بطرف خودی ہونگے پس نے
 عبد القدر بن المبارک تفسیر میں نے قبل قرات کی چند مرتبہ اور بعد قرات کے دو بار اور باقی سب کہ حدیث میں ہے
 اور میں شیخ پڑھتی تھے بعد فاتح ہونیکے دونوں سجدوں کی کہا ہے اس کو ترمذی نے اور کہا سبکی نے کہ جلاۃ قدر میں
 کی طرح کرتی تھے مخالفت اس کے سے اور میں مجاہد جانتا ہوں محل کہ اساتذہ حدیث ابن عباس کے اور نہیں مانے ہے مجاہد شیخ پڑھتی
 بعد دونوں سجدوں کے فاصلہ جو در میان ہر اوٹا نے اور قیام کے ہے کیونکہ جائزہ تشریح کا اس وقت میں ترمذی سے اس
 محل میں اور عابد کو لائن ہے کہ کہے ابن عباس کے حدیث پر محل کرے اور کہی ابن المبارک کی حدیث پر انہی کلام القاری ہیں
 کتاب میں کہ برابری در میان اس امر کے کہ چوں کہ اصل حدیث علیہ وسلم سے صحت کو پڑھا ہے اور در میان محل ابن المبارک کے
 اگرچہ بزرگ ہیں سب سے خالی نہیں اور بھی نقل کیا ہے علی قاری نے ابن المبارک سے کہ شروع کرے کہ میں نے
 سبحان ربی العظیم کی تین مرتبہ اور سجدے میں ہاتھ سب جان بڑی الا علی کے پھر تسبیحات مذکورہ پڑھے اور کہا اس نے

۲۰
مجلسیہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند
پیشانیہ دارالعلوم دیوبند
پیشانیہ دارالعلوم دیوبند
پیشانیہ دارالعلوم دیوبند
پیشانیہ دارالعلوم دیوبند

[illegible]

چونکہ حدیث نقل ہوئی اشدتہ قتل ثلث القرآن پس روایت کیا ہے کہ لو کہ احمد اور بخاری اور ابو داؤد اور ترمذی نے اپنی سید سے
اور ایک یا بہت اکابر سے کو ایک نہواتر جو گئی سے اور احباب میں سے کہ حسن حبیبہ کہ عمار کا وقت تو زوال ملک کی اور جمع کی بعد سے
میں ملک واسطے منتی علم کے اور حصر کے بعد مقرر تک کو واسطے شیخ اور ہفتا را تمام ذکر کے اور لایق یہ ہے کہ ملازم رکے سب کے
کہ مصر کی نماز پڑھی پھر اگر عرب تک میں غم سے تو انقل ہے اور کہا گیا ہے شمس نے نماز عصر کی جابج سجد میں پڑھے تو یہو کا
شوپ لیکن کا اور ہے مذہب کی ہی پڑھی تو اس کے لیے توبہ میں اور عہد کا ہے پھر اگر تصنع اور خلوق کی نظر سے طرف اعتدال
ہے کی اور نہایت با امور لا یعنی کی خوف کہ نہ کیا اندیشہ ہے تو پھل ہے کہ کہہ کر کو لٹا دی اور خود تک ذکر فکر اور شکر میں شغل
رہا واپس نصیحت سے دور تار سے تاکر ساعت عین کے ہاتھ سے نجاوے اتنی وہاں تھوہ بالقسم وقیام لیل ہر
طبی تھوہ اور نہ خاص کہے اور دنوں میں سے جسے کے دن کو عاتر روزہ رکھنی کے اور نہ اس کے رات کو ساتھ قیام کرے
اور نماز پڑھنے کے لکھو تک سے کہتے ہیں یہ دونوں مہینہ بخیر سلم نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لا تفتنوا ابداً انما تفتنوا بقیام من بین النبی والنبی انما یوم النبی انما یوم النبی انما یوم النبی انما یوم النبی انما یوم النبی انما یوم النبی
خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے شخص کو کہ جس کی رات کو ساتھ قیام کر نیکی زبان مانو نکلا ورنہ خاص کہہ دن میں جو کو ساتھ روزہ رکھنی کے
دنوں میں کہہ کہ جو ہے صبح دن روزہ رکھنے روزہ رکھنا انما ابداً اور احمد کی روایت میں ابو ہریرہ سے ہون ہے لا تفتنوا بقیام
وکیلاً وبقیام او تفتنوا بقیام سر روزہ رکھو تم دن جسے کے گھر طرح کہ روزہ رکھو پہلا دس ہی ایک دن بعد اس کے ایک دن وبقیہ کوئی چیز
بیشب بہت ہو اور نصاریٰ کی ہے کہ ایک دن معین کی تعلیم کہتے ہیں اور ساتھ عبادت اور طاعت کی مخصوص کرتے ہیں
نئی یہ بہر کہ سب کو چاہے کہ تمام اوقات میں ساتھ طاعت اور عبادت کے مشغول رہے اور ایک وقت کو طبیعت مخصوص جانتا اور
دوسرے وقتوں میں مغل اور بے کار رہنا کو چیز نہیں ہے حجم العلم من بعد نقل کرنے حدیث سلم کے کہ اسے کہ جبکہ انوال علماء کی نہی کی
میں حضرت سے اور کہ ورت سے صاف نہیں تھی اور ہے اعتبارات کرنا بجز کا اور کا کام رہو بہت سے اہل اور اندر کرنا ساتھ ظواہر
اکام تہذیب کے اعلیٰ قواعد میں کیا مینے اذکر ذکر سے اور اذکر ذکر سے اگر ارادہ کرے تو حج کطرف شرح مشکوٰۃ
کے اور کہا علی قاری نے کہ یہ منی تہذیبی ہے اور کہا ابن ہمام نے کہ اکیس جمع کیا دن روزہ کو میں کہ پہل نہیں ہے تہذیبی کے معنی اور
زیہا اللہ کا ذکر کیا ہے شاہ و العطار میں کہ وہ ہے کیا جمع کے کو روزہ رکھنا اور اس کی رات کو قیام کرنا اتنی ہائے التہذیب
وزوج انکرم ہے کہ صرف تہذیب کے روزہ رکھنا کہ وہ ہے بیشب بہت کناری کی کو اتنی الشرح اور شرح شامل شیخ ابن حجر عسکری
میں ہے کہ کہ روزہ کو طبیعت کے دن کا روزہ رکھنا ہے اور سب کی بہت کی بہت اس میں جامع تراویح کا ہے کہ وہ عید کا دن ہے اور
بہت سے اپنی وظیفہ کے ساتھ متعلق اور روزہ رکھنا اور تہذیب کو دنیا سے سب سے غنی کے دن حاجی کو روزہ رکھنا کہ وہ
ہے کہ روزہ کو طبیعت کو دیتا ہے ویک طاعت سے جو اس روزہ میں جو ہے کہ میں کے ساتھ اور دن ہی طاعت
پھر سے طبیعت باقیات باقی کے روزہ یا بعد روزہ کے کہہ دیتی ہے اور جس چیز کو کہ قوت ہے جو گئی ہے بسبب ضعف کے اتنی مانی ہیں کہ

شیخ ابو القاسم اور شافعی کے ۱۷ سال کے عیسوی سن ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ ان کی تحریروں میں سے ایک کتاب "الکلیات" ہے جس میں ان کی فقہی رائے بیان کی گئی ہے۔ ان کی تصانیف میں سے ایک کتاب "الکلیات" ہے جس میں ان کی فقہی رائے بیان کی گئی ہے۔ ان کی تصانیف میں سے ایک کتاب "الکلیات" ہے جس میں ان کی فقہی رائے بیان کی گئی ہے۔

۱۰۰

[illegible]

ہوئی ہیں بیچ کر مبینہ بارہ ہر سر کے عبادت کی اور بی ابو الولید نے عبد اللہ بن عمر کی حدیث سے روایت کی ہے جو کوئی کہ بیٹے
 یا احت کی سچ ہیں لیکن نماز مغرب کے عشا کے اور مکہ مکرمہ کے گھر ساتھ نماز اور تلاوت و ذکر الہی کی توفیق اللہ تعالیٰ پر حق ہوتا ہے
 کہ بناوے اور اسکے لیے دو مکان چشت میں کہ سناخت پھر ان کی سوسپن کا راستہ ہوگا کہ اقال العراق انتقی اور جبکہ فلاح ہوا
 مصنف اور نماز و نیک بیان سے جو و نہایت کی متکبر ہونے سے مکر رہتی ہیں تو شروع کیا اور نماز کا بیان جو ہر سال کی
 مکر رہنے سے مکر رہتے ہیں پس کہا و العید اور محافظت کرے اوپر نماز عید کے عبد اللہ بن عمر نے بھی اور عیدین نماز و دیگر کام
 اجتناب کی فرض سے باندھ جسے کہ اور ایک اب میں اجتناب فتویٰ ہے کہ و یستعملونہ لکھا لکھتے اور قاری کہ عید کی نماز کے لیے
 ساتھ غسل اور اچھ کرے مہینے اور زینت کرنے اور خوش رنگانے اور عمامہ باندھنے وغیرہ کے جسکے جسے کی نماز کے لیے
 ستاری کہ تاتما اور وہاں تھیل سیان امور کا بیان گذر چکا کہ یجب عن المسلمین فی غیر طریقی البتہ ہاں چھوڑی اولو فی عید گاہ سے
 یجب غیر اسنی جائیکے یعنی جس استی کیا تھا اور اسنی کوٹ کر نہ آوے بلکہ دوسری پہنی سے آوے اسلئے کہ اختلاف
 طرین کامروئی سے آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فعل سے چنانچہ جاری نے جابر بن عبد اللہ سے روایت کی ہے کہ تمہ آنحضرت
 علیہ السلام دن عید کے نماز کے کرتے تھے پہنی کی یعنی عید گاہ میں ایک اسنی سے جاتے تھے اور لوٹتے تھے دوسری پہنی سے
 اور تندی سے ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا اخرج یوم العید فی طرین یجوز فی عیدہ اور کہا تندی سے کہیں
 مابین تباعدت ہر اور ابی راف ہی حدیث لائے ہیں اور مستحباب ہے بعض اہل علم نے امام کے لیے کہ جو جاوے ایک پہنی تو یہ
 صحیح کرے دوسرے سے بیدار ہے اس حدیث کا تعلق اور زینتی میں ہے کہ مستحب ہے فجر کی نماز کی سچ میں نہ کہ عید گاہ کو جا
 اور لوٹی دوسرے پہنی سے انتقی اور اس اختلاف طرین کے عید میں کہی تو اہل بدین البصوت لکھا ہے تاکہ دونوں پہنی والی آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم پہر سلام عرض کریں اور جواب سلام سے مشرف نہ ہوں یا کہ اہل کفر اور منافق بسبب بارہ عزت اسلام کی گلچین نہ یا یہ کہ
 حکمین و موافق مختلف عبادت پر گواہ اور بنا ہوں یا یہ کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا راستہ عید گاہ کہ طریف میں ہے کہ جانب ہوتا
 اگر اسی راستے سے لائے تو شمال کے جانب واقع ہوتا پس آپ دوسرے راستے سے لوٹی تاکہ رجوع بھی میں کے جانب واقع ہو یا
 اور کوئی اسرار اور حجتیں ہوں کہ بہت مخلوق کی عقلیں میں اسرار کی ادراک سے قاصر ہیں ورمی میں جبہ احقر اور ابی سے کہ یونکہ جو اہل
 اور معانی کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حاصل تھے مخلوق کی مجال اور نہ تناسل اور ان کی کثرت و تحقیق کو پہنچا سمندر سے ہے
 انتقی نے شرح فخر الحق و نجم العلم اور ایک یہ وجہ بھی ہو سکتی ہے کہ اگر کہہ سبب انکس بیکو دریافت کرنا ہو تو دونوں پہنیوں کے
 آدمی یا سانی دریافت کہ لکھنؤ التراجیح اور محافظت کرے تراویح کی نماز پر کہ رمضان کے مہینے میں مشہور نماز ہے اور وہ سنت
 مسوکہ ہے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں غصت نہیں کی تھی چند انوکھا دافرا یا ہے جبکہ آدمیوں نے بہت جملہ اور
 اوردہام کیا تو آپ نے ترک فرمایا بسبب غصت کی امت کے حال پر کہ بباد افرض ہو جاوے میں امر ابن ابی شیبہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے
 روایت کی ہے کہ وہ نماز کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں ان کیا کرتے تھے بیٹس رکعتیں تھیں اور آنحضرت کی بعد حضرت

عمر رضی اللہ عنہ کے فداست تک اسی عمر میں بر حال رہا حضرت عائشہؓ نے کہ میں یا مسجد میں ادا کیا کرتا ہوں جو کہ بعد از نماز حضرت
 عمر رضی اللہ عنہ کی مخالفت کا گناہ تھا تو آدمیوں کو ایک عام پر جس کی اور کہا نہ تھا اہل حدیث میں مذکور ہے اتنی
 شرح فخر الحق و تہذیب فیہ نو ما نور اور قرآن ختم کرے تراویح میں کہ انور ہے سلف سے آجین شامین نے ابو اسحاق ہمدانی سے
 روایت کی ہے کہ کھلی حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ درمغان کی اول شب میں اور شعلین مسجد میں روشن تین اور
 کتاب اللہ تلاوت کی جاتی تھی تراویح میں پس فرمایا نور اللہ رکب یا ابن الخطاب فی تبرک کا نورت ساجد اللہ بالقرآن
 کذا فی ترح فخر الحق اور پنجم العلم میں ہے کہ فقہاء کی کہا ہے کہ تراویح میں ایک مرتبہ ختم کرنا سنت ہی کا زیلعی نے کہ روایت کی
 ہے حسن نے ابو حنیفہ رحم سے کہ پڑھتے ہر رکعت میں دس آیتیں یا شل اسکی اور یہی صحیح ہے اسلی کی اس طور میں سنت حاصل
 ہوتی ہے تحقیق کے ساتھ کیونکہ تمام میں کی رکعتیں چلے سو ہوتی ہیں اور قرآن مجید کی آیتیں بھی چلے ہزار اور کہیتے رہیں اور
 چھوڑے ختم کو بسبب سستی قوم کے پھر غفلت ہوئی ہیں اس آدمی کے حق میں کہ پہلے پورا ہونے میں سے ختم کرے پس بعضوں نے
 کہا ہے کہ عیث کی نماز پڑھے باقی مینہ میں بغیر تراویح کے اور یہ مکر وہ نہیں ہے کیونکہ وہ قرآن ختم کر نیکی کی مشروع ہوئی ہیں
 اور وہ تو ایک مرتبہ حاصل ہو چکا اور بعضوں نے کہا ہے کہ باقی مینہ میں تراویح ادا کرے اور پڑھے اور میں جو چاہے انتہی اور
 چونکہ اس امر میں اختلاف ہے کہ تراویح میں جماعت افضل ہے یا جدا جدا پڑھنا پس مصنف کتھا ہے و یختار الا لافراد ان شاء
 اللہ یا اور اختیار کرے سالک تنہا ادا کر نیکی اور یا کا خوف رکھتا ہو یعنی اگر جماعت میں یا کا خوف پایا جاوی تو گھر میں ادا کرے اور
 ظاہر ہے کہ یا کا دفع کرنا جماعت سے مقصود تر ہے والجماعۃ ان خاف الکسل اور اختیار کرے جماعت کو اور مسجد میں ادا کرے
 جماعت کے ساتھ اگر سستی اور کسل کا خوف ہو تاکہ سنت ماتم سے بخادی کیونکہ اکثر تنہا میں سستی پیدا ہوتی ہے اور جماعت کی مشاہدہ
 سے نشاط یہ ہوتا ہے پس اس جہت سے جماعت افضل ہے اعلیٰ تار کی شرح میں ہی کہ بعضوں کی کہا ہی کہ تنہا گھر میں ادا کرنا افضل ہے اب فیہ
 آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی فعل صلوٰۃ التطوع فی بیتہ علی صلاتہ فی المسجد کفضل صلوٰۃ الکتبۃ علی صلاتہ فی البیت فضیلت نماز فعل چہ
 والی کی پیچ کرانی کی اور نماز اسکی کی حج مسجد کی مانند فضیلت نماز فرض کی ہی اور نماز اسکی کی گھر میں یعنی جیسی کہ نماز فرض جماعت کی ساتھ
 افضل ہی گھر کی پڑھنی ہی اسقدر افضل گھر میں اصل ہی مسجد ہی روایت کیا ہوا اسکو آدم ابن ابی ایاس نے کتاب الثواب میں حدیث حمزہ بن عسکریہ
 مرسلہ روایت کیا ہوا اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں پس گردانا ہوا اسکو حمزہ بن عسکریہ اور وہ روایت کرتا ہوا ایک آدمی و اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تو
 اور سنن ابو داؤد میں ساتھ اسناصح کی جو زید بن ثابت کی حدیث و صلوٰۃ لکرنی بیتہ افضل من صلاتہ فی مسجدی ہذا الا لکلتیہ نماز پڑھنا آدمی کا گھر میں بہتر
 ہے نماز اسکی کی حج مسجد میر کی جو یہ ہے اسے فرض کے اور انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے صلوٰۃ فی مسجدی افضل بشیرۃ آلاء ہذا
 فی المسجد الحرام تھل ہاتھ ایضاً صلوٰۃ بارض الرباط تعدل بالفی الف صلوٰۃ و اکثر من ذلک کذا رکعتان یصلیہا البعد نے
 جوف اللیل لا یرید جماعا الا عند اللہ عز وجل ایک نماز صبح میرے مسجد کی برابر ہے ساتھ دن ہزار نماز کی اور ایک نماز مسجد الحرام
 میں برابر ہے ساتھ سو ہزار یعنی ایک لاکھ نماز کی اور ایک نماز میں رباط میں برابر ہو ساتھ دو لاکھ نماز کے اور اکثر ان سب سے

دو رکعتیں ہیں کہ پڑھی اور کو بند ہو کر رات میں کہ نہین ارادہ کرے ساتھ اون دونوں کی مگر اسکا کہ ہی نزدیک الدغالب اور بربرگ کی تو
 کیا ہے اسکو ابو الشیخ فی ثواب میں اور ذکر کیا ہی ابو الولید صفار نے کتاب مصلوۃ میں تفلیقا و زاعی کی حدیث سی کہا داخل ہوا میں اور پڑھی کی پڑ
 اسناد کی طرف میری یہ حدیث مصلوۃ فی مسجدی الفضل بن ہذا کا رجل لصلی رکعتین فی زراۃ بیتہ لایعلی الا انتہ اور بعضوں نے کہا ہی کہ پڑ
 افضل ہی بسبب فعل عمر رضی اللہ عنہ کی کیونکہ ان حضرت علیہ السلام تو دورات یا تین راتیں جماعت کی بی علی تہی برہنیں بجلی اور فرمایا خشیت ان
 یفرض علیکم متفق علیہ من حدیث عائشہ اور صحیح کیا حضرت عمر فی آؤیونکو اور سپرچ جماعت کی کیونکہ خوف وجوب کا تو جاتا رہا متاب بسبب
 ہونے وحی کی اتنی و یحیران اسناد اور مختار بیچ جماعت اور اکیلی پڑش کی اگر امن میں ہوا ان دونوں یعنی ریا اور کسل سی لقنن الجماعت البرکۃ
 والا نفرادۃ المحصور بسبب متقن ہونے جماعت کی برکت کو اور متقن ہونے انفرادی زیادتی حضور کے متین کیونکہ جماعت تشویش سی خالی
 نہیں ہی پس ان دونوں میں سے جو کہ کہ اسبے حال کی مناسب جانی اختیار کرے اور مختار یہ ہے کہ تمام حال میں جماعت افضل ہی از رو
 نظر کر سکی اور فعل ان حضرت علیہ السلام کی کہ دو یا تین رات جماعت کی واسطی یا ہر تشریف لائی یا ہر غریبان فرمایا اور حضرت عمر جو ہوا
 کے خوف سے امن میں تہی تو جماعت سکے ہی بہت تا کیہ فرمائی انتی اور نجم العلم میں ہی کہ یہ بخار مشکلی ہی اسلی کہ ابن امیر الحاج فی نقل کیا ہی
 بعض مشائخ سی کہ جسے کہ تراویح کی نماز اکیلی پڑھی تو ہوگا گسٹ کا ترک کرنی والا اور وہ سی ہی ہر کہا ساتھ اسکی فتویٰ دیتی تہی ظہیر الدین
 مرغیانی بسبب اسکی کہ روایت کی گئی ہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سی کہ جہد را بنی تراویح پڑھی ہین تو جماعت ہو کہ ساتھ پڑھی ہین اور ایسی ہی
 منقول ہی صحابہ رضی اللہ عنہم سے پھر اگر کسی شو کہ یہ اور سپر نبی ہی کہ کتب شافعیہ میں مذکور ہی کہ اگر سستی اور کسل سی محفوظ ہے اور اسکی غما
 ہونے سی سجد کی جماعت میں تعلیل نہیں واقع ہوتی تو اکیلی پڑشنا افضل ہی اور نہیں تو جماعت افضل ہر میں کہتا ہوں کہ مصنف کی عبادت اس مطلب
 کو صاف نہیں ادا کرتی جانا چاہی کہ مجبور اس پر ہین کہ جماعت اس میں سنت ہی اور پسبل کفایت کی حی کہ اگر سب اہل مسجد و ترک کر دی تو گنگار
 ہونگی اور جو قائم کیا چاہت کو بعض نے مختلف عذر تارک فیسیاہم ہی اور منوگاسی اور قصر سج کی ہی رضی الدین فی محیط میں اس پر کہ یہی صحیح ہی اول
 چلی ہین امیر قاضی خان اور صاحب ہدایہ اور صاحب کافی اور کماذیر دین کہ یہی اکثر مشائخ کا قول ہی انتی والکسوف اور محاطت کری اوس
 نماز پر کہ سورج اور چاند کی گن کی وقت پڑھی جاتی ہر سج العلم میں ہی کہ ابن امیر الحاج فی کما ہی کہ کسوف تغیر ہوتی کو کتی ہین اور فعل اسکا کہی متغیر
 ہوتا ہی اور کہی نہیں اور خسوف کتی ہین نقصان کو اور بعضوں نے کہا ہی کہ کسوف مطلق روشنی چلی جائیکو کتی ہین اور خسوف روشنی کی
 تغیر ہو تیکو کتی ہین اور مشہور تر فقہ کی زبان پر تخصیص کسوف کی ہی ساتھ شمس کے اور خسوف کی ساتھ قمر کی اور یہ عوی کیا ہی جو ہری ہی کہ
 یہی الصح ہی اور بعضوں نے کہا ہی دونوں لفظ دونوں معنوں میں برابر ہین انتی اور بعضوں نے کہا ہی کہ شروع میں کاف ہی اور اخیر میں فی اور
 فاموس میں ہی کہ کسوف واسطی شمس کے ہوتا ہی اور خسوف واسطی قمر کی یا خسوف اسکو کتی ہین کہ بعض اسکا سیاہ ہو جادی اور کسوف اسکو
 کہ کل سیاہ ہو جادی کما علی قاری فی ان فعلہ صلی اللہ علیہ وسلم لکسوف الشمس کذا لایقر فی السنۃ الحاسۃ فی جمادی الاخری کما صحیح ابن حبان
 انتی اور حکایت کیا گیا ہے اجماع اور پر سنت ہوئے نماز کی کسوف اور خسوف میں پس ثانی تو مسلم ہے اور اول میں نظر
 ہے اسلے کہ تحفہ اور محیط اور بدائع میں ہمارے بعض مشائخ سے منقول ہے کہ تحقیق وہ واجب ہے اور

اختیار کیا ہے ہر کو صاحب سرائے یہ شخص ہے شیخ ابن امیر الحاج کا اور کہا ابن الہمام نے صلوة کشو سنت کے نزدیک ہر کے بلا غلطی
 انتہی اور کہا ابن امیر الحاج نے کعبہ قول اور باب علم ہتھ کا لکھ سوٹ شمس کی حقیقت نہیں ہے کیونکہ وہ نہیں متغیر ہوتا ہے غرض
 اور سوائے ان کے نہیں کہ جو حائل ہو جاتا ہے ہمارے اور اس کے درمیان میں اور تو اس کا اتنی بہتاستہ اور خسوف قمر کے لیے حقیقت ہے
 کیونکہ اس کی روشنی شمس کے روشنی سے ہے اور خسوف کا سبب جلال ہونے کی وجہ سے ہے اور یہاں سے اور درمیان
 قمر کے ساتھ نقطہ اتصال کے پس نہیں جاتے حتیٰ کہ اس میں شہابی ہونے پر وہ سے بہت دور ہے اور ان میں سے یہ سبک اور ہونے کے
 کہ اس کے شمس قمر سے کسی چند زیادہ ہے جہت میں ہیں کیونکہ اگر حاجب ہو سکتا ہے صغیر کیونکہ انتہی اور باقی مسائل اسکے متعلق کتب نقد
 میں مذکور ہیں انتہی مافی الخیم العلم اور شرح علی قاری ہیں کہ تحقیق اور وہ سوائے ان شمس والشمس انکان ہن یا تاتہ لا یخفین لموت احدہما ولا
 لکمالہما فاذا تاتم فلک فافترغوا فی ذکر اللہ تعالیٰ والے الصلوۃ تحقیق سورج اور چاند و لسانیان ہیں نشانہ ہوں اللہ تعالیٰ کی سے نہیں
 گن ہو ہیں اسے مرنے کیسکا اور نہ پیدا ہونے کیسے پس جبکہ وہ یکہ ہم ہر جنبت کرو طرف ذکر اللہ تعالیٰ کے اور طرف غائب
 مینہ فرمایا جبکہ انتقال کیا آپ کے صاحبزادہ امیر ہر علیہ السلام نے اور خسوف شمس کی کما آدمیوں کے سوائے ان کے نہیں گن ہوتا ہے
 اور ہر طرف اس کے رویت کیا ہے ہر کو بخاری اور مسلم نے وغیرہ من شبہ کے حدیث سے و کما اور وہ فی فضیلتہ اور محافل ذکر
 ہر اس نافرمان پر وارد ہوں و کے فضیلتوں میں آثار اور اخبار اس کی مجلس خسوف کی غار اور تخت آدمی کی اور آمد ہیری ہر سنگ کی اور
 سطر ایچ کی اور ہر طرف کی ہر سنگ کی اور ہر امر اس کی اللہ تعالیٰ کی اور زلزلوں اور صاعقوں کی اور ستارہ و قمر کے کی الصلوۃ والقرآن
 مانند نماز لیلۃ القدر تاب کی کہ ماہ جبکہ پہلے جسے کی رات کا نام ہے مینہ الحکم میں ہے رہا متوجہ سے فرمائیے غصہ و کثیر کو کہتے ہیں اور
 وہ بارہ و کہتے ہیں کہ پیری جاتی ہیں اول رات جمعہ میں اور جب سے پس مینہ و عابت کی گئی ہے ساتھ ہندو کے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سے کہ تحقیق آپ سے فرمایا نہیں ہے کوئی شخص کہ روزہ رکھے جب کی پہلی چھینہ کو ہر پیر سے باہر ہر طرف صحت کی بارہ و کہتے ہیں کہ
 فرق کیا درمیان ہر دو کو تو نے ساتھ سلام پھیرنے کے پیر سے ہر رکعت میں فاتحہ الکتاب ایک مرتبہ اور انا انزلناہ میں
 مرتبہ اور سورۃ اخلاص بارہ مرتبہ پس جبکہ فاتحہ ہو غلڑے درو و ہر نبی صلا اللہ علیہ وسلم ہر شتر مرتبہ یہ درو و اللہ علی علی محمد و آلہ
 علیہ وسلم کے اللہ و سلم ہر سجدہ کرے ایک سجدہ اور کہے سجدہ میں شیخ قدوس رنگبار کرب اللہ لکھ و الترویج شتر مرتبہ ہر او شاد کے
 ستر سجدہ سے اور کہے رب اغفر وارحم و عظمیٰ انک انت العظیم شتر مرتبہ ہر دو ستر سجدہ کرے اور کہے اوس ہر ایک
 و ما جواد سجدہ میں کہی تھی ہر سوال کہے سجدہ میں ہی حاجت کو پس تہمتی وہ ادا کی جاتی ہے اور اس سجدہ میں شامل ہے گنتی میں کداسے
 الاحیاء اور سوائے ان کے نہیں کہ نام رکھے لیلۃ القدر تاب سے کہ جبکہ گنتی سے ثلث رات نہیں جاتے رہتا ہے کوئی فرشتہ ہم
 آسمانوں میں اور نہ نام زمیں میں کر یہ کہ جس ہوتے ہیں اللہ ادا و کے اطراف میں پس طالع کرتا ہے اور ان پر اللہ تعالیٰ
 علوم کما انا پس اللہ تعالیٰ اسی میرے فرشتوں کو کہ جسے جو چاہو ہم پس عمن کرتے ہیں اسے رب رب حاجت بخاری
 تیری طرف ہے کہ بخش تو محمد صلا اللہ علیہ وسلم کی است کو جو جبکہ مینہ میں روزہ رکھتے ہیں پس غزوات ہے اللہ تعالیٰ ہر شخص

[illegible]

حرم کے خیر سے والہانہ لیتے تو مغفرت اور توبہ کی امید کی جاتی ہے بخلاف ان کے ہمارے کہ پورے والوں کے ہیں کہ تباہیوں کے شیک ثابت ہو چکا ہے کہ ان
دونوں رائو کی فضیلت ظاہر ہے اور نہیں جیسا ہے استیجاب زبرد کرنا اور نہ میں سہارا جہاں سے اور نہیں کرو ہے یہ کہ نماز پڑھے اور نہیں
بنفعلہ اسوا اسکے کہ نہیں اور نہ کہ جہم ہو تا تو میو کا ہے سجدہ میں اور نہ ہٹا اور نہ جماعت کے ساتھ کہنا اعلیٰ قاری نے کہ نبالی تھے سجدہ کے بعد ان کے
اور نہ یہ کہ سجدہ میں اس طرح ہوتے عام لوگوں کے اور وہی طلب کے ہے یا سب تقصیر کی اور حاصل کرنے غلطی کی کہ یہ تحقیق قائم کیا ہے
نہ ایمہ بدی کو اور پیرا بل کرنے سے او کی کہیں تلاش کیا اور نہ ام کو اور نہ مل کیا او کی ایطال کوچ شہرون مصر اور شام کے انہوں
صدی کی شروع میں انہی اور کہا ابن امیر الحاج خلیفہ اللیق بن جبر اور توجہ کرنا اون اون فانون نازون سے اور نہیں پائیز ہے کسی مسلمان کو اعانت
کرنا اور سپر اور نہ نظر کیا دے طرف ہوتے نماز کے ہرگز بات میں کہو نہ کہ یہ معارض خاصا متہ ہونے اور نہ تو نے بدعت اللہ تعالیٰ کے
وزن میں کہ نہیں شروع کیا ہے اور نہ سکوافت نہ لے اور نہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور نہ کیا ہے کہ سب سلف صحابہ اور تابعین سے
تحقیق فرمایا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا وکل من محمد بن عبد اللہ وکل من عبد اللہ فی النار اور لا یقربہ اولیاءہ
سکا و تلو اعدا تالی کو شمش اور نہ کرنا اور پیرا بل کرنے اشعار جماعت کی ایسی غزوں میں اور ثواب دے سجاوینے اور ہر جگہ عقد کر سکا
اور ساتھ اسکے خاص ضامنہ دی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی انتہی اور مصنف نے بسبب اتباع احیاء اور وقت القلوب کی نہیں نظر کی طرف اور نہ
یہ تحقیق ہے کہ ما جیسی ہے کہ لگانا اور نہ اس بات میں کہ گمان کیا ہے ابن جبر نے کہ یہ اول اور نہ اس بات میں کہ تہا زمانہ جیسی اور نہ
ریک میں کہ یہ نہ کہ یہ کہ سبب مجوسی تھے پس داخل کیے اور نہ دین اسلام میں ہر چیز کہ پیش کرتے تھے اسکی انتہی مافی الجہم العیام
والاستحارۃ لفظ استحارہ ساتھ نص کے معطوف ہے و انتہی پر اور ساتھ خبر کی معطوف ہے صلوۃ الغریب پر اور یہی مناسبت
ساتھ اور نہ کہ جو نہ کہ ہے با بعد اسکے اور نہ یہ قول مصنف کا ہے کہ کعبی الذی یقول اور استحارہ جلالی طلب کہ نہ کہتے ہیں کہ کسی
کے کرنے نہ کہ یہ نہیں اور یہاں مراد صلوۃ مانورہ ہے لیتے اور مانند نماز استحارہ کے کثرت ایک ہمارا محمود اور نہ کر کے رہیں بلکہ
بعض مشائخ اس نماز کو ہر روز بعد اشراق کے نماز کی پڑھتے ہیں اور اسکو استحارہ دینا کہتی ہیں و کان علیہ الصلوۃ والسلام تعلیم
عظیم شہورہ من القرآن اور تھے آنحضرت علیہ الصلوۃ والسلام کہ تعلیم کرتے تھے صحابہ کو یہ نماز جیسا کہ تعلیم کرتے تھے کسی سورہ
قرآن سے امام بخاری اور ترمذی اور نسائی اور ابو داؤد و ابن ماجہ نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے
کہ تھے آنحضرت علیہ الصلوۃ والسلام کہ تعلیم کرتے تھے ہر دو نماز استحارہ کی اور نماز اسکی جیسا کہ تعلیم کرتے تھے کوئی سورہ قرآن
سے اور فرماتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ اسکی تم کا یہ چاہیے کہ ادا کرے دو رکعت نماز سوا کا فرض کے پہرے پہر اس
دعا کو اللہم انی استخیرک بک فاسیقیدک بقدریک واسئالک من فضلك العظیم فانک تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم فانک
انت علام الغیوب اللہم ان کنت تعلم ان ہذا امر خیر لی فی دینی و دینی و سعادتہ و عاقبتہ امری او عاجل امری و اجلہ فاقدر
لی و بتردلی ثم بارک لی فیہ وان کنت تعلم ان ہذا الامر شر لی فی دینی و دینی و سعادتہ و عاقبتہ امری او عاجل امری و اجلہ فاقدر لی و بتردلی
ثم واقدر لی الخیر حیث کان ثم الرخصی بہ یا اللہ تحقیق میں طلب کے تباہوں جیسے ساتھ استحضانت صحر علم تیرے کی اور طلبہ رشتہ کی

[illegible]

مستحب ہے شروع کرنا دعای ذکرہ کو اور ختم کرنا اور دعا سہ ماہی احمد اور دعا الصلوۃ والسلام علی رسول اللہ علیہ وسلم کے اور اگر
تغذیر چہرہ استخوانی کی نماز تو دعا کے ساتھ استخارہ کرے ترمذی میں ساتھ اسناد ضعیفہ کے مروی ہے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے
ان البی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا اراد الامر قال اللہم فرلے وانزلے پہر حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یا انس اذا ہمت بامر فاستخر ربک فی سبع مرات ثم انظر الی الذی سبق لے قلبک فان اخرجہ فیکما النبی نے کہ فرمایا
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی انس جب کہ قصد کرے تو کسی امر کا پس فرمایا وہ رب آپ سے اوسین سات مرتبہ ہر نظر کر طرف اوس سے
کے کہ سبقت کرے طرف دل تیرے کے پس تحقیق خیر اوس میں ہے روایت کیا اس کو ابن مسنی نے لیکن کھانوی نے کہ اسناد اس کی عجیب
ہے اور اوس میں ایسی آدمی ہیں کہ میں اون کو نہیں پہچانتا اور تحقیق کھا ہے شیخ الاسلام عبد اللہ بن محمد انصاری نے کہ بخدی
محبو احمد بن علی اسبہانی نے کہ یاد رکھتا ہوں میں اون لوگوں سے کہ میں نے دیکھا ہے وہ روایت کرتے تھے بشر بن احمد بن محمد بن
ابراہیم سے کہ حدیث کی ہے ہم سے اسمعیل بن محمد قطان نے کھا حدیث کی ہے ہم سے سلیم بن شیبہ نے کھا حدیث کی ہے ہم سے ابراہیم
بن خالد صغانی نے کھا حدیث کی ہے مجھے عمر بن عبد الرحمن نے کھا ہنا ہے میں نے وہب بن منبہ سے کہ کھتے تھے کنا داؤد نے اسی
عبادک البیضا قال عبد استخارنی فی امر فخرت لہ فلم یرین کہا صاحب آداب الشریعہ نے کہ ظاہر یہ ہے کہ اسناد اس کے حسن ہے
تمام ہوا کلام ابن امیر الحاج کا اور نقل کیا ہے علی قاری رحمہ اللہ شیخ الاسلام محمد بن عبد اللہ انصاری سے یہ استخارہ منقولہ
یا ظاہر العبدہ لا تترک احد اسدی بدخلی الیک طریقہ مبدیہ اسباب الہدیٰ را اور یہی نقل کیا ہے شہاب الدین قرانی سے کہ تحقیق
اوس نے اپنے کتاب قواعد میں کہا ہے کہ بعض دعاؤں حرام سے وہ دعائیں ہیں کہ مرتب ہوں اوپر ہستیانا مشیت کی جیسکے کوئی
شخص کہے اقداری اخیر کہیو کہ دعا ساتھ وضع لکھو کے سوا اسکے نہیں کہ تناو ل ہے مستقبل کو نہ ماضی کو اس لیے کہ وہ طلب ہے
اور طلب ماضی میں محال ہے پس مقتضی اس دعا کا یہ ہوا کہ واقع ہو تقدیر اللہ تعالیٰ کے زمانہ مستقبل میں اور اللہ تعالیٰ پر تمجیل ہے
استیناف تقدیرات کا کیونکہ یہ بہرہ اُس کے باب سے ہے بلکہ واضح ہو سے میں جمیع تقدیرات ازل میں پس مقتضی ہوگی یہ دعا اوس
شخص کے مذہب کو کہ اعتقاد کرتا ہے کہ قضا نہیں ہے اور امر الفی ہے جیسا کہ اخراج کیا ہے اوسکو مسلم نے خارج سے اور وہ
فسق ہے بالاجماع پس اگر کہے تو تحقیق وار د ہوئی ہے دعا ساتھ لفظ اقدار کے استخارہ کی حدیث میں پس کھا ہے اوس میں و
اقداری اخیر حدیث کان کتا ہوں میں کہ میں یہ امر کہ اعتقاد کرے اسکا کہ تقدیر سے اس جگہ تیسیر سبیل مجاز کے ارادہ کی گئی ہے پس
داعی جبکہ اس مجاز کا ارادہ کرے تو کچھ ہاں کہ نہیں ہے اور سوا اسکے نہیں کہ حرام ہے اطلاق وقت عدم نبی کی انتہی فاحفظہ فیہ
فائدہ جلیہ و منفعت عظیمہ انتہی مافی الخیم مصحح ترجمہ کتاب ہے کہ کچھ حاجت نہیں ایسے تاویلات نکالنے کے اللہ سبحانہ قادر ہے چپ چاکر
جسکے تقدیر کو پہلے کیونکہ تقدیر کہتے ہیں لوح محفوظ کے لکھے کو اور اوس میں تغیر اور تبدل ہو سکتا ہے بھو ایشاد و یثبت وغیرہ
ام الكتاب بان علم الہی میں تغیر نہیں اور یہی مراد ہے جف القلم یا ہو کائن سے چنانچہ حضرت عزت اعظم قدس سرہ نے اپنی بعض
تعمایف میں یوں فرمایا ہے اسی جف علی علم اللہ و کفی الذول فی المنزل و اخرج منہ اور محافظت کرے اوپر و درکتون کو وقت

آئے کے مکان میں اور وقت نکلنے کے اس سے پہلے ہی نے شعب الایمان میں اور شرعی کے مقام الاطلاق میں اور ان میں سے
 سے روایت کی ہے قال علیہ السلام اذا خرجت من منزل فقل کعبین بیننا کما تخرج السواد اذا دخلت منک فقل کعبین
 السواد ما فی علیہ السلام نے جب کہ مکانی کو منزل اپنے سے پس پڑھ دو کعبین منکر کر نیگے وہ دونوں تجھ کو تخریق سوار
 کو منزل اپنے کو پس پڑھ دو کعبین منکر کر نیگے وہ دونوں تجھ کو مثل برسے سے اور حدیث میں اشارہ طرف قول آ
 رب اذطنی داخل صدق وخرجنی مخرج صدق الایہ انتہی کدانی شح علی القاری ودرکتی رفع النفاق فی السورۃ
 دو رکعتوں کے واسطے دفع کرنے نفاق باطنی کہ دو رکعتیں دفع ہونے نفاق باطنی کے لیے پڑھے پہلی رکعت میں
 پڑھے اور دوسرے میں سورۃ اعلیٰ ہر بعد فاتح ہونے کے پیچہ دعا پڑھے اللہم انی اعود بک من النفاق والنفاق
 وضیق الارزاق اور یہ نماز ظاہر امتیاز کے اعمال میں سے ہے کوئی روایت اس باب میں حدیث سے نہیں ملے
 والمسجد اور محافطت کرے اور تحیۃ الوضو کے جسکو شکر الوضو بھی کہتے ہیں اور تحیۃ المسجد کے کہ دو رکعتیں بعد وضو اور
 ہونے مسجد کے مستحب ہیں نجم العلم یہ کہ تحقیق نماز کیا ہے زمینی سے تحیۃ الوضو کو اسکی آداب میں سے اور تحیات
 ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لبلال عند صلوة الفجر یا بلال جئت من
 الاسلام فانی سمعت وق لعلیک بین یمنی ویمنی قال یا علی ما علمت علما ارحی عندی الکی لم الظہر لہورانی ساعۃ من لیل یا ہذا
 بذلک الظہر ما کتلی ان اصابکما ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلال کو وقت لاؤ
 اجماع بلال جان کر دو برو میری بہت امید رکھا گیا علی کہ کیا تیری اسلام میں یعنی کونسا علی ہے تیری پاس کہ امید لوں گی تو اب کے
 بہت رکھتا ہے اس لیے کہ تحقیق سے میں نے آواز پاؤں تیری کے آئی اپنے بہت میں عرض کیا بلال نے کہ یوں کیا میں اور
 کہ بہت امید رکھا گیا ہوں دیکھ میری اس علی کہ تحقیق میں نے میں طہارت کی کہ میں طہارت کس وقت میں رات ہو
 نماز پڑھے میں ساتھ اس طہارت کو اس وقت کہ مسٹر کی گئے میرے لیے یہ کہ نماز پڑھ رہی ہیں اور روایت کی ہے
 شہ حدیث بن ماری رضی اللہ عنہ سے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من احد یؤتی فیما یحسن الوضوء ویصلی کعبین
 وھما علیہما الا وجبت لہ اکبتہ کما عقبہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہے ایک کہ وضو کرے
 اور ایک کہ دو رکعتیں کہ متوجہ ہو ساقط دل اور منہ اپنی کے اوپر گر واجب ہو گے واسطے اور مساجد
 تحیۃ المسجد پس مذکور ہے شرح ابن امیر الحاج میں کہ تحقیق حکایت کیا گیا اجماع اسکی سنت ہونی پر اور کہا
 تحیۃ المسجد سنت ہے اور وہ دو رکعتیں ہیں قبل اسکے کہ بیٹے مسجد میں بسبب غزائی نے علیہ السلام کے اذوا فل احکم
 شے کہ دو رکعتیں جب کہ داخل ہوا ایک مہتمم را مسجد میں پس نہ بیٹھی بیان کہ پڑھے دو رکعتیں اور آکر
 تحیۃ المسجد کے قائم مقام ہو سکتا ہے انتہی کما علی قاری نے اپنے شرح میں کہ عوام الناس جو پہلے مسجد میں
 پہر نماز کی واسطے کڑے ہوتی ہیں یہ باطل ہے اس کے کچھ اصل نہیں انتہی اور اختلاف کیا گیا ہے اس

بعد ساقط ہوتی ہیں یا نہیں پس نقل کیا ہے ابن امیر الکحل سے کہ تحقیق وہ نہیں مانتے ہوتی ہیں نزدیک اصحاب ہمارے کے
پس کہا ہے حکم میں جدوت کہ داخل ہو مسجد میں واسطے حکم کے ہیں وہ بخار ہے ہمارے نزدیک اگرچہ تہیۃ المسجد داخل ہونے کے وقت
پڑ ہے اور چاہے کوٹنے کے وقت پڑ ہے پس ہمیں ساقط ہوتی ہیں بیٹھنے سے کیونکہ وہ واسطے تعلیم اور حرمت مسجد کے ہیں پس
جس وقت میں پڑ ہے مقصود حاصل ہو جائیگا انتہی اور اس سے ساقط ہوتی کے مود یہ حدیث ہے کہ اخراج کیا ہے اسکو ابن حبان
نے اپنے صحیح میں ابے ذر سے قال دخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وحده فقال يا ابا ذر ان للمسيح ثمانية
رکعتان فقم فارکعها قال فقلت ما انا وارسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وحده فقال يا ابا ذر ان للمسيح ثمانية
پس فرمایا اسی ابا ذر تحقیق واسطے مسجد کے تحقیق ہے اور تحقیق تحقیق اسکو اور کثین ہیں پس کھڑا ہوا اور پڑھا ورنہ وہ نون کو کہا لیکن
ابو ذر نے پس کھڑا ہوا میں پس پڑ ہی بیٹھ وہ دونوں اور ثانیہ اس طرف گئے ہیں کہ وہ بیٹھنے سے ساقط ہو جاتے ہیں پس بظاہر حدیث
کے کہ پہلی بیان کی گئی واذ داخل احدکم المسجد احدیث اور جواب دیا ہے ہماری اصحاب نے کہ یہ شرط نہیں ہے بلکہ بیان اولی
کا ہے اور جو مسجد میں گئے مرتبہ گذری تو ہر دن میں ایک مرتبہ تہیۃ المسجد پڑ ہے نہ ہر مرتبہ کذا نے اختلاصۃ انتہی ماننے النجم اور شرح
علے قاری میں ہے کہ تحیۃ المسجد پہلے بیٹھنے کے پڑ ہے اور تحیۃ الوضو مستحب ہے اسلئے کہ وضو عبادت مقصودہ ہے واسطے نماز
وغیرہ کے اور بے وضو ہونا عار من ہوتا ہے اور اسلئے اور بسا اوقات طاری ہوتا ہے حدیث قبل صلوۃ کے پس عبادت اور نہایت
کرنا ان دونوں رکعتوں کے طرف واسطے ہاتھ رکھنے مقصود وضو کے ہے قبل قوت ہونے کے اور موسیٰ اور اسکے حدیث بلال کے
کہ آن حضرت علیہ الصلوۃ والسلام نے بلال رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ کون سے عمل سے پیشی اور سبقت کے کوئی میرے پر بیج
بہشت کے ہیں داخل ہوا میں بہشت میں مگر بھیج کہ آؤ تیری تعلیم پاؤں کے اپنے آگے سخی میں نے پس عرض کیا بلال نے
میں کچھ نہیں جانتا مگر بھیج کہ نبی وضو پرائیں مگر بھیج کہ اسلئے متصل وضو کیا میں نے اور در رکعت نماز پڑ ہے روایت کیا ہے اس حدیث
کو بخاری اور مسلم نے ابی ہریرہ سے اور تحیۃ المسجد سنت مودہ ہے حتیٰ کہ ہمیں ساقط ہوتے ہیں شافعی کی مذہب میں اگرچہ
جمعہ کے دن خلیف خطبہ پڑھتا ہے اور تحقیق وارد ہوا ہے اذ داخل احدکم المسجد فلا یجلس حتیٰ یصلی رکعتین روایت کیا ہے اسکو ابن عساکر
اور بیہقی نے ابی ہریرہ سے انتہی شرح شیخ فخر الحق میں ہے کہ روایت کیا ہے اس حدیث کو بخاری اور مسلم نے ابی قتادہ انصاری
رضی اللہ عنہ سے اور کہا ہے اس میں کہ یہی حدیث شافعی کی تمسک ہے بیچ واجب ہونے تہیۃ المسجد کے اور حمل کیا ہے امر کو اور چونکہ
اور ہمارے نزدیک امر واسطہ مذہب کے ہے پس ہمارے نزدیک وہ مستحب ہو میں انتہی ولا یجلس لہما الطور موصول المقصود فی غیرہ اور ابن
متین ہونے میں واسطے تحیۃ الوضو اور تحیۃ المسجد کے نقل علیہ السبب حاصل ہونے مقصود کے غیر نقل میں و ہر وضو الوضو و
الوضو عن التعطل اور وہ مقصود نگاہ رکعت وضو اور وضو مسجد کلمہ ہے بلکہ کاری سے اور عدم ہے کا رے
موصول علت غائے اس کے کا ہے یعنی اگر بعد وضو یا بعد داخل ہونے مسجد کے ساتھ نماز فرض یا سنتوں کے مشغول ہوا
تو یہ کفایت کرتا ہے حاصل ہونے مقصود میں اور علیہ تعلیل کی حاجت تحیۃ کے واسطے کہ میں نے بل الفرض انفسہ

بلکہ اگر نماز میں نماز کا بعد وضو اور داخل ہونے مسجد کے بہتر زیادہ ہے علمی و حکمت اور اگر کسی سے کہیں کہ ثواب فرض میں زیادہ ہے
اور اس لیے کہ وہ قوی تر عبادتوں کا اثر و حکم و علم میں ہے کہ کہا ابن امیر الحاج نے اگر شغول ہو یا مسجد میں داخل ہونے والا فرض میں در حال
نیت کرنے والا تہا تہیہ کا تو قائم ہو گئے دہی نماز میں مقام تحیت مسجد کے بسبب جلیل ہوئے تعلیم کے اور اذن کتابوں میں سے کہ اس
پر تصریح کی ہو یا یہ راستی اور اعلیٰ قیاس کی عبارت سے سمجھا جاتا ہے کہ سنت ہو کہ یہی اور کسی قائم مقام ہو سکتی ہیں پہلے کہا جا رہا
کہ جو تحیہ کی نیت کی ساتھ فرضوں کے تب بھی تحیہ اور وجوہ و نیکی یا کہیں تو جواب اس کا یہ ہے کہ اس امیر الحاج نے رضی اللہ عنہ کی محبت
سے فعل کیلئے کہ جو وقت تکبیر کے واسطے نماز کے اور حال میں کر نیت کرنے والا تہا تہیہ اور بطور کا پس نزدیک امام ابو یوسف کے
جائز ہے فرض سے بسبب قوت اس کے کہ اور بیشک روایت کی ہے حسن نے امام ابو یوسف سے کہ میں نے کہا کہ نماز اور امام محمد کے
نزدیک دونوں نیتیں لغو ہو گئیں پس نہ داخل ہو گا نماز میں پہلے کہا ہے کہ مثلاً باقی ابو یوسف کا قول ہے آپ پوشیدہ نہیں کہ یہ
نماز واسطے تقرب الی اللہ کے نہ تقرب الی المسجد کے پس مصنف کے قول تحیۃ المسجد میں تسبیح ہے کہ مراد اس سے تحیہ رب اس کے کا
ہے کیونکہ آدمی جب کہ یا شاہ کی دربار میں داخل ہوتا ہے تو بادشاہ کو سلام کرتا ہے نہ اس کی دربار کی حکیم کو انتہی ولا ینتی الیہ
لا وضوء بل اطلاق اور نہ نیت کرے نہ ان کے واسطے وضوء کے یعنی تحیۃ الوضوین یون نیت کرے نیت ان واسطے لا لعلی رکعتین للوضوء
بلکہ مطلق لعلی کے نیت کرے لان الوضوء للصلوة و ان العکس اس لیے کہ تحقیق مشروعیت وضوء کے واسطے نماز کے ہونے عکس کا کرنا
واسطے وضوء کے مشروع ہو پہلے اگر نماز میں وضوء وضوء کے نیت کرے تو خلاف وضع کے ہو گا اور مطلق نیت میں کہ یہ باک نہیں ہے
لیکن اگر نیت شکر تو نیت عبادت وضوء کی کرے یعنی یون کے نیت ان اصلی شکر التوفیق الوضوء تو کچھ بعد نہیں ہے ویکثر نیت الا
المکر وہ اور یہ سب کرے نماز پڑھنے سے اوقات مکروہ میں خواہ فعل یون خواہ فرض اور اوقات مکروہ طاریع اور غروب اور مستحاکم اوقات
یون اس لیے کہ مسلم نے عقبہ بن عامر سے روایت کی ہے کہ اس نے کہا تین وقت ہیں کہ روکتے تھے ہکو ان حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام اذان
میں نماز پڑھنے سے ایک وقت شروع نخلی آفتاب کی جب تک کہ بقدر ایک دو نیزی کے بلند ہو جاویں دوسری وقت استوا کی جب تک
کہ آفتاب زوال کرے تیسری وقت میل کرنے آفتاب کو غروب کی پہلے جب تک کہ غروب ہو جاویں انتہی اور چارویں مذہب میں یہ بھی فرض
اور فعل دونوں کو شامل ہے پس کہیں جائز ہے نماز اور انقضائے نماز اس دن کی عصر کے اور نماز جنازہ اور مسجد تلاوت یعنی یہ جائز
ہیں انتہی کذا فی شرح فخر الحق اور مظاہر الحق میں ہے کہ شامل ہے یہ بھی تیون وقتوں کو کہ حرام ہے نماز اذان میں کہ وہ وقت طلوع
اور غروب اور استوا یعنی ٹھیک و یکسر کا وقت ہے اور شامل ہے اذان وقتوں کو کہ نماز فعل اذان میں مکروہ ہے وہ جائز
نہیں اور عصر کا ہے اور ہمارے مذہب میں بھی شامل ہے فرض اور فعل کو پس پہلی تیون وقتوں میں جب اگر نہیں
اور وقت آکر عصر ہو اسی دن کے اور نہیں جائز ہے نماز جنازہ اسی کے اور نہ مسجد تلاوت کا اور صائغ
ہے نماز جنازہ کی جب کہ حاضر ہو سکے اور یون وقتوں میں اور جائز ہے مسجد تلاوت کا جو پڑھتا ہے یا نیت
مسجد کے کی اور نہیں وقتوں میں لیکن اولی تاخیر ہے اذان کی اذان وقتوں سے اور جائز ہے یہ دونوں لینے

نماز حجازہ اور حجازہ تلاوت کا اور قصداً بعد نماز فجر اور عصر کے اور نجم العظم میں ہے کہ ثبوت نفل کا نماز پڑھنے سے اوقات مکروہ میں علماء و فضیہ کے نزدیک ہے اور شافعی رحمۃ اللہ کے نزدیک تیممۃ المسبح اوقات مکروہ میں ہی اور اکیجا و بن نہ اور نماز میں ایجا میں ہے کہ ان میں مستحب ہے کوئی نفل نماز پڑھنا اوقات مکروہ میں مگر تہیہ پھر کہا ہے اور تحقیق میں بعض موقوفہ کو دیکھا کہ اوقات مکروہ میں تیممۃ الوضو کی دو رکعتیں پڑھتے تھے اور یہ نہایت بعید ہے ایسے کہ وضو نہیں ہوتا ہے سبب واسطے نماز کے بلکہ نماز وضو کا سبب ہے پس لائق ہے یہ کہ وضو کرے تاکہ نماز پڑھے نہ یہ کہ نماز پڑھے ایسے کہ اسے وضو کیا ہے انتہی اور جو داخل ہوا کوئی آدمی مسجد میں وقت مکروہ ہونے نماز کے یا بے وضو داخل ہوا اور کہا چار مرتبہ سبحان اللہ والحمد للہ و لا اکرہ الا للہ والحمد للہ اکثر اور بعضوں نے زیادہ کیا ہے لا تحول ولا تحوہ الا بالابتداء العالیٰ والظہیر میں پس تحقیق ضروری ہے بعض سلف سے کہ یہ چار مرتبہ ان کلمات کو پڑھنا برابر ہے دو رکعتوں کے فضیلت میں ایسے ہی ہے شرح علی قاری میں اور ایسی ہی کہا ہے غزالی سے اس کے حق میں کہ سب وضو داخل ہوا انتہی مافی الخیم اور طاعی قاری کی شرح میں العلم میں ہے کہ مکروہ ہے مسجد میں سب وضو اور بے تیمم کے داخل ہونا اور جو داخل ہوا واسطے عبور کے ضرورتاً یا بیٹھا اوقات مکروہ میں پس چاہیے کہ کہ سبحان اللہ والحمد للہ والحمد للہ اکثر چار مرتبہ پس کہا گیا ہے کہ یہ برابر ہوتا ہے دو رکعتوں کے فضیلت میں اور یہ شاید کہ ماخوذ ہے اوس سے کہ وارد ہوا ہے واذا قرأتم فیہ فی رکعتیہ فارتعوا اور تفسیر کیا ہے ریاض کو مستساجد کے اور ربیع کو ساتھ کہات مذکورہ کے واللہ سبحانہ اعلم انتہی پھر شروع کیا مصنف نے بیان وجہ مکروہ ہونے نماز کا اوقات مکروہ میں پس کہا فضیلتها بعد الاوقات ان ایسے کہ ان اوقات مکروہ میں عبادت کی جاتی ہے تو کئے جیسا کہ ولالت کرتے ہیں اس پر حدیثیں ہیں عبود حقیقی کی پرستش میں بت پرستوں در آفتاب کے بوجاریوں کی شاہت کرنا چاہیے ویکثر الشیاطین اور برآگندہ ہونے میں ان وقتوں میں شیطان اور جن اور موسوسہ ڈالتے ہیں آدمیوں کے دل میں تحقیق وارد ہوا ہے ان الشمس تطلع ومنہا قرن الشیطان فاذا طلعت فارہا فاذا ارتفعت فارہا فاذا استوت فارہا فاذا ازلت فارہا فاذا دنت للعرس فارہا فاذا غربت فارہا تحقیق آفتاب کلمات ہے اور ساتھ اس کے ہوتا ہے سینگ شیطان کا پس صوقت طلوع کر رہے نزدیک ہوتا ہے آفتاب کے شیطان پر صوقت بلندہ چوتھا چدا ہو جاتا ہے اوس سے پر صوقت دو پر ہوتا ہے نزدیک ہوتا ہے اوس سے پر حجب ڈالتا ہے آفتاب جدا ہوتا ہے اوس سے پر حجب قریب ہوتا ہے غروب کے نزدیک ہوتا ہے اوس سے شیطان پس جب غائب ہو جاتا ہے جدا ہوتا ہے اوس سے روایت کیا ہے اس کو عائشہ نے حدیث عبد اللہ صبا کی سے اور وہ مرسل ہے و فی الکتاب یحجہ الاستوق الی العبادۃ اور بھی نفس کے باز رکھنے میں نماز سے ان اوقات میں تازہ اور زیادہ ہوتا ہے شوق طرف عبادت کے ایسے کہ مواظبت اور ہزار عبادتوں پر اوپر لیک منظر کے طالع پیدا کرتا ہے اور جبکہ ان اوقات میں نفس کو کس قدر آرام اور تسکین حاصل ہو جاوے تو نشاط اور خوشی زیادہ ہوتی ہے اور نماز پر حرص زیادہ ہوتی ہے بقصداً الا ان حرج

[illegible]

ہرے ہون اور اللہ تعالیٰ کی راستی میں پس بشارت دی او کو ساتھ خدا بر دناک کے اور اس پر حکم عظیم ہے کہ ہم بخیر علیہا سے
ما جئتم فیکو می بہا جباہتم و یجئکم و یخلفکم و یظہرکم اوس ان کہ جلائی جاویگی آگ اون خزانوں پر جس داغ دے جاوے گی اون
جائے ہوئے روپیہ ان خزانوں سے پیشا نہیں اونکی بسبب ترشس ولی کر نیلے فقر اپرا اور پلو اونے بسبب کبر اونکو کے
خصمون پر اوٹھیں اونکی بسبب اعراض کر نیلے علما صلی سے اور کہا جاو گیا او کو ساتھ سان قال یا بیان حال کے
برا اکثر تم لا نفسکم فی ذلک اکثر تم تنزدون یہ وہ ہے کہ خزانہ رکھا تھا تنے واسطے نفسون اپنے کے دنیا میں اور نکوہ
او کرتے تھے آج کہ دن وہی تمہارے عذاب کا سبب ہوا پس چکو وہاں اوس چیز کا کہ ذخیرہ کرتے تھے تم او کو
افضت بن قیس نے گفت فی غیر من قریش فرینا ابو ذر فقال بشر الکاذبین کی نے طور ہم خبر حج من جباہتم یعنی تھا میں
مج ایک جماعت کو قریش سے ہیں گذری میرا ابو ذر رضی اللہ عنہ پس کہا بشارت دی خزانہ رکنے والوں کو ساتھ داغ
دے گئے او کی پشتوں میں کہ مکمل جاو گیا اونکی پیشانیوں سے اور ابو ذر نے سے مروی ہے قال انتہیت الے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو جائس فخرج لطلح الکعبۃ فلما را فی قال ہم الا خسرون ورب الکعبۃ فقلت فداک الی ذاتی
من ہم فقال الا کمزون اموالا الا من قال بذکر الذکر اکذب من بدین بدیه ومن خلفه وعن مہدیہ وشمالہ وقلیل ماہم متفق علیہ
کہا پیغا میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور وہ پیشی سے کعبی کے سایہ میں پس حکم دیکھا محکو فرمایا وہ نہایت
نولی میں بہن شرم ہے پر وردگار کعبے کی پس کہا بیٹے قربان ہو تمہارے پر باپ میرا اور مان میری کون ہیں وہ
فرمایا کہ وہ بہت جمع کرنے والے مال کے ہیں مگر جس شخص نے خرچ کیا او وہ ہرے ہر طرف اپنے جیسا کہ بیان کیا کہ
آگے اور پیچھے اپنے اور واہنی اپنے اور بائیں اپنے اور کم ہیں وہ نقل کیا ہے اسکو بخاری او مسلم نے انتھی
کہانی شرح علی الفارسی اور نجم العلم میں ہے کہ تحقیق یہ ہے کہ وعید اوس خزانہ والی کے حق میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا
حق اوس سیادا کرے اور اسکی موید ہے وہ حدیث کہ روایت کی ہے شیخین نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
ما من صاحب ذهب او فضة لا یؤدی منها حقها الا اذا کان کوم انقامۃ صحفۃ کے صلح میں نابر فیکو مہاجینیہ جنہ ظہرہ اور ہی
فرمایا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ما اقری انی زکاۃ فکبس کلزا ای کلزا وعدہ علیہ یعنی وہ خزانہ کہ ادائیگی جو رکوة او سکے
پس نہیں ہو وہ خزانہ یعنی وہ خزانہ کہ او سپرد عیال ہے انہی اور بھی فضیلت اتفاق اور سخاوت میں حج حدیث ترمذی کے
ابو ہریرہ سے آیا ہے اسخی قریب من اللہ تعالیٰ والحیل بعید منه حتی نزدیکی رحمت اور رضا مند ہی حق تعالیٰ سے اور بحیل
دور ہے رحمت اور رضا اسکی سے اور لفظ حدیث ترمذی کی یون ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسخی قریب
من اللہ قریب من الخیر قریب من الناس بعید من النار الخیل بعید من اللہ بعید من الجنۃ بعید من الناس قریب من النار واللہ اهل سخی حب
الی اللہ من عابد بحیل کہنا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے سخی نزدیک ہے اللہ کی رحمت سو نزدیک ہے بہشت نزدیک ہو لوگوں سے
یعنی نسب او سکودوست رکنتی ہیں دور ہے آگ سے اور بحیل یعنی جو کہ نہ ادا کرے جو کہ نہ واجب او میر و ہر اللہ ہی دور ہی بہشت سے

در سے لوگوں سے نزدیک ہو آگ ہو اور البتہ جاہل سچی بہت یا راہی طرف اللہ کے عاجز بننے سے بے تحقیق جاہل کہ سچی ہو رہے
 دوست رکھا گیا ہے تہذیب کے تہذیب کے عاجز بننے سے اور اخبار میں آج ہے کہ سچی بن کر یا صلوات اللہ علیہا اے اہل بیت سے کہ
 یہ قوم شخص ہے کہ اس کو تو زیادہ دشمن رکھتا ہے کہ فاسق سچی کو پھر کہا کہ اس کو تو زیادہ دشمن رکھتا ہے کہ فاسق سچی کو پھر کہا کہ اس کو تو زیادہ
 بننے کو کچھ جان اور کبریا ہے اور عبادت کہ اس سے اور بننے اور اس کو جیل کہ اس سے اور سچی فاسق کو زیادہ دشمن رکھتا ہے کہ فاسق سچی کو پھر کہا کہ اس کو تو زیادہ
 اور کہتا ہے اور بننے دشمن کہ خدا تعالیٰ اس پر رحمت کرے کہ اس کی سخاوت کے سبب اس کو تو بہ کی توفیق دیدہ ہوئے امتی کی
 فی شیعہ فخر الحق اور سچی بننے کی ہمت میں حج حریف بخاری کے الیہم یرہم سے کیا ہے حج نبی عبد اللہ بن عبد الوہاب اور عبد الوہاب
 بنے ہلاک ہو گیا اور منہ کیل گریہ و بکا اور دوسرے کا یعنی ہلال کلاہ سے لکھتے والا اور اس کے حاصل کرنے میں ہمت و ہمتی والا
 اور بننے کرنے والا اس کے ادنیٰ تحقیق میں اور ہلا سوا کی گما کہ یہ وہم ہے دوستی اور گرفتاری دنیا کے شمع کی اور جو اس کے ہلاک
 چو اور اس کی دوستی میں مبتلا ہو گیا نہ نہیں ہے اور اس کے حقوق اور کرتا ہے تو نہ وہم نہیں ہے فالتفکیر حکمت اور مشرور ہے کہ
 اتفاق کیلئے اور میں یعنی جبکہ مصنف اتفاق کی فضیلت اور اس کا کی ہمت سے فاسق ہو چکا تو اتفاق کی مشروریت کی حکمت کی
 کیا مشرور کیا کہ مبالغی اسلام سے ہے یا جو دیکھتے صرف ملے ہے اور عبادت ابدان سے نہیں ہے اور وہ باج امور ہیں اور ان کے
 فی دعویٰ اجتہاد تعالیٰ پہلے آجائیں اور امتحان کرنا اللہ تعالیٰ کا ہے بندہ کو بیچ دعویٰ محبت اپنی کے لئے عینہ مکلف ہو سکتا
 اعتقاد کرنے لوبا اور خاص اس کی عبادت کہ شیعہ اور پوری وفاداری کی شرط یہ ہے کہ جو خدا کے لئے سوا اور واحد کو کوئی
 نہ باقی رہے کیونکہ محبت شرکت نہیں قبول کرے آئی فرمایا اللہ تعالیٰ نے و ما جعل اللہ لیخلف من قبلہ شیئاً اور امتحان محبت
 میں جو کتنا اگر ساتھ جدا کرے محبوب چیزیں کے اور دنیا کے اموال مخلوق کو محبوب ہیں کیونکہ دنیا کی فتنہ و فتنہ کے آئی
 وہی اموال ہیں اور ان کے سبب سے اس جہان سے زیادہ محبت ہے اور موت سے نفرت ہے باوجودیکہ اس میں محبوب ہے
 پس امتحان کیسے کہ اپنے محبوب کے دعویٰ کی عقلیت میں اسے مال خرچ کر دے کہ تمہارا مال مشرق اور محبوب ہے نہ کہ لڑا ہو
 کہ کہ بن اسے دعویٰ میں چاہے اور کون جو مانا تو فرمایا کہ نہ تا لوالیہ حتیٰ تحقیق ما تمحون یعنی ہرگز نیکی کو نہیں پوچھو گے بہانہ
 کہ خرچ کرے اور اس کے راستے میں دو اس چیز سے کہ دوست کہتی ہو کہم اور جو لوگ کہ اس کی محبت میں سے ہیں اور نہ ان کے لئے
 راہ میں اچھی جا میں ہلاک کر دین میں حالانکہ جانکا خرچ کرنا اور اس کے راستے میں مچانا بڑی کٹھن بات ہے پس کیسا کی
 کہ میں سستی اور کامل وجودی کہ شیعہ باوجودیکہ ان کے مقابل میں بل نہایت آسان اور ہلکا ہے اس پر اسے اللہ تعالیٰ فرمایا
 ان اللہ اشرفی من الدنیا فی النفس و الما و الما بان لہم البتہ و ترک اللہ فی نفسہ و سبہ حکمت مشروریت اتفاق کی چوڑا و دنیا کی
 کیونکہ دنیا کی محبت ہر گز اعلیٰ جبر ہے اور اہل ایمان اسی سے عبارت ہے اور انہیں مخلوقات نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کی مرد و سے و ظہور لہم انبیا علیہم السلام ہے اللہ تعالیٰ کی محبت میں تخلص حصہ کہ جو مسلمان اس کی محبت کو
 جو سے کہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کہ ہم ہر چیز سے زیادہ دوست رکھتے ہیں پس کسی نشانی اور دلیل کی حاجت

تاکہ شخص جو اسے دعویٰ پر مغرور ہو ورنہ وہ پس جو کمال آدمی کی محبوب چیز و نہیں سے زیادہ محبوب ہے اوسیکے ساتھ اسکا امتحان
 کیا اور سکھایا کہ اگر اپنے دعویٰ میں صادق ہے تو اپنے اس محبوب کو اوسکے رستے میں صرف کرنا کہ محبت کا درجہ پہچانا جاوے
 ہر آدمی اسی امتحان میں کئی گمرہ ہو گئے ہیں بعض سابق ہیں اور بعض میانہ و بعض متعصر اور بعض ظالم النفس پس ہر ایک کو محض
 نے بیان کیا فالسائق کا تصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ حیث ما لقی شیئاً پس سابق کہ درجہ اعلیٰ اور مرتبہ صدیقی کا رکھتے ہیں مانند
 صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے ہے کہ کچھ چیز آدم اور دینار سے واسطے اہل و عیال اپنے کے اور تمام مال اپنا خدا کے راستے
 میں دینا اور انہیں کی تابعداری کی ہے ایک جماعت نے اہل توفیق سے حج اکر کر کے دس مرگے کہ مشورہ ہوں واسطے وہاں
 ہرے زکوٰۃ کے اپنے اوپر لگا کر پانٹ دیا سب مال جو کچھ کہ اوسکے پاس تھا نہ منسوب ہوں طرف محبت غیر حق تعالیٰ کے یہاں تاکہ
 کر گیا انہیں میں بعض لوگوں کو کہ دوسو درہم میں کس قدر زکوٰۃ واجب ہے پس کہا عام لوگوں پر ظاہر شروع کے حکم میں تو پانچ
 درہم واجب ہیں اور پانچ سو اوپر تمام مال خرچ کرنا واجب ہے والمقصود کالتعاروف رضی اللہ عنہ حیث البقی النصف اور مقصد
 اور میانہ رو کہ دوسو درجہ سے مانند عرفادق کے ہے رضی اللہ تعالیٰ اوسکے نصف مال واسطے اہل و عیال اپنے کی جہ
 دیا وہاں اللہ تعالیٰ کے راستے میں تصدق کر دیا اور قصداً دیکھتے تصدق کرنے کا یوں ہو کہ البوداؤ اور ترمذی نے حضرت عمر بن الخطاب
 رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حکم کیا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا کے راستے میں تصدق کرو اتفاقاً اوسوقت میں
 پاس بہت مال تھا میںو کہنا یاد کہ اس امر میں البکر بچھت کر سکون پس کہا حضرت عمرؓ کے کہ میں آنحضرتؐ کے پاس اپنا آدھا مال
 لایا پس فرمایا آنحضرتؐ نے کہ اپنے اہل و عیال کے لئے کس قدر باقی رکھنا تو نے اور بیان کس قدر لایا پھر میں عرض کی کہ اسیکے
 مانند اپنے آدھا مال لایا ہوں آدھا اوسکے لئے چھوڑا ہے اور بلائے البکر جو کچھ کہ اوسکے پاس تھا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے البکر
 رضی اللہ عنہ سے کہا کہ واسطے عیال کے سب کچھ چھوڑا ہے کہا اوسکے لئے خدا اور رسول کافی ہے حضرت عمرؓ کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ البکر
 کر کے بچھت میں کہ سکو گھا کہ باجم العلم میں کہ اس حدیث میں اشارہ ہے طرف اس کے کہ نصف مال حضرت عمرؓ کا حضرت البکر کے مال
 سے زیادہ تھا لیکن اوسکی فضیلت بڑی بانی ہو اسلئے کہ اپنے اہل و عیال کے لئے کچھ نہیں چھوڑا تھا سو اللہ اور رسول اوسکے پس
 تحقیق وارد ہوا ہے افضل الصدقة جلد النفل السنی والقاصر هو المقصر علی الواجب اور قاصر کہ تیسرا درجہ ہے اقتصار کرنے والا اور
 واجب کے کہ زیادہ قدر واجب سے بہت نہیں رکھنا اور جو کچھ کہ اوسپر لازم ہے خوشی و غمی سے ادا کرنا ہے اگرچہ اوس سے زیادہ
 رکھنا اور بگاہ اور گلاب گناہ سے لیکن اسکا مرتبہ پہلے دولوں متعلق ہے ناقص اور کم ہے جیسا کہ مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سے اما الذین سبوا فاولئک باطلون الجنة بغير حساب واما الذین اقتصدوا فاولئک یجاسنون حساباً اور اما الذین فاولئک
 اولئک جاسنون فی طول المشیئة ثم یلقاہم اللہ تعالیٰ پریشانی اور یہ حدیث مروی ہے بھیاوی میں شرح علی قاری میں ہے
 نصف کے کلام میں تفسیر سے یہ طرف اس قول اللہ تعالیٰ کے ثم اودنا الکتاب الذین اخطئنا من جہاونا فممن ظالم النفس و ثم مقصد
ثم سابق بالجزء باذن اللہ ذلک هو الفضل البکر پس احتمال ہے کہ کہا جاوے کہ قاصر مقصر وہی ظالم النفس و مشورہ ہے

سوا سے کہ ظالم وہ ہے کہ مانع زکوٰۃ اور حیراوسکی واجبات سے ہو اور یا ظالم متغیر علی الواجبات سے جیسی صورت میں ظالم
 کہنا اسکو ہوتا ہے اس امر کی ہوگا کہ اسے نفس کو بڑے بڑے وجوں سے باز رکھا اور اختیار کرنا لفظ ظالم کا واسطہ نہیں ہے
 اور تحقیق میں اوپر مذکور علی الواجبات خیر کے کہنے کے ہوگا اور عوام الناس نے قدر واجب پر اکتفا کر لیا ہے بسبب حمل واجب
 اور نیکے ساندہ مال کے اور ضعف محبت اور یکساں ساندہ سولی کے اور شدت میل اور نیک کی طرف دنیا کے فرمایا اللہ تعالیٰ سے
 ان بآلکموا یعلمکم تجلو او یخرج اضعاکم ترجمہ اور اس حکم ایک درجہ اور ہے سو پہلو جو سننے اور وہ آدمی ہیں کہ یہ کوئی غیر ان
 بعد کا لئے واجبات کے اور انتظار کرنے میں حاجت کے وقت ہو چکا اور خیرات کے مومنین کا پس ہوتا ہے اور کا قصد و حیر
 کہ نہیں اتفاق کا اوپر قدر حاجت کے اور ایک جماعت تابعین میں سے اللہ تعالیٰ اور شعبی اور عطاء اور مجاہد ہر شے کا علم
 لہی ہے کہ مال میں سوا زکوٰۃ کے اور حقوق میں ہیں شعبی سے پوچھا گیا کہ مال میں سوا زکوٰۃ کے اور کون حق میں ہے کہا مال
 کیا نہیں سنا ہے تو نے یہ قول اللہ تعالیٰ کا دانی المال علی حیووی القرئی والیتامی والیسبل والیسبل والیسبل
 الزناپ واقام العلوہ والی الزکوٰۃ واسی کہ طرف کیا ہے آلی الزکوٰۃ کو اور برآئی المال اور عطف جانتا ہے مندرجہ کو اور تحقیق
 کی ہے ترمذی نے فاطمہ بنت قیس سے مرفوعاً ان فی المال خاصاً زکوٰۃ اور استدلال لائے ہیں ساندہ اس قول اللہ تعالیٰ
 اور زکوٰۃ ہم یقیقون اور ساندہ اس قول اللہ تعالیٰ کے فَاذْفَعُوا زکوٰۃ زکوٰۃ اور زکوٰۃ کے کہ غیر منسج سے ساندہ آیت زکوٰۃ
 بلکہ داخل ہے حج و عمرہ کی مسلم پر اور موسیٰ کے یہ ہیں کہ واجب ہے تو نگر ہر جگہ بارے کسی محل کو تو زائل کر دے حاجت
 اسکی سوا مال زکوٰۃ سے اور زمین بعد ہے محل کرنا اسکا اور صدقہ العطر اور اضحیہ اور نفقہ ذمی رحم محرم کے و اللہ سبحانہ
 استی و تفتیہ السابین عن النعل جو بی حکمت مشرعبت اور ترغیب اتفاق میں پاک کرنا دل کا ہے نخل کی پلیدی سے کہ ساندہ
 اور نہ ملو اور ہونے اسکی کا ہے قرب سولی کے نہیں اور دل نخل کے بلیدی سے نہیں پاک ہوتا گیا ساندہ نخل اور اتفاق کی
 جس بھی اللہ تعالیٰ وسط میں روایت کی ہے ثلاث منہا کشف مطلق و تہو من متنع و احباب الروایۃ و تہو من متنع و احباب
 راستہ کرنا دل کا ہے ساندہ پورے شکر نعمت کے اور مال مسلمانوں کے نعمتیں ایک نعمت ہے اور دین و دنیا کی راحت کا ہے
 پس جسکی نماز اور حج اور روزہ بدل کی نعمتوں کا شکر ہے ایسی ہی اتفاق ہی مال کی نعمت کا شکر ہے اور شکر نعمت کا سبب
 اسکی کا ہے جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ فی الذین منکم لایزدنکم اور العظم من شیء فو یجملہ پس جسکی حاجت در ماندہ کو دے
 تو سو بھی اور فکر کرے کہ وہ بھی اللہ تعالیٰ کا بندہ ہے میرے مانند ہو اس سے بے نیاز کیا ہے اور اسکو میری طرف نیاز
 بتا ہے پس شکر اس نعمت کا ہے کہ میں اسکو اس نعمت میں شریک کروں مبادا میری آزمائش ہو اگر تصور کروں تو
 اسکی طرح کر دے اور اسکو میری مانند فرمایا اللہ تعالیٰ فی الذین منکم لایزدنکم اور العظم من شیء فو یجملہ پس جسکی حاجت در ماندہ کو دے
 مصنف بیان حکمت مشرعبت اتفاق سے تشریح کیا ہے علاج و نخل اسکی پس کہا و ہو یقل اسباب الحزن اور وہ یعنی حلا و الطعن کے نخل ساندہ
 اسکا حاصل ہوتا ہے ساندہ اوکثر اسباب حزن کو ان پر دل ہو سلا کہ حزن کو نخل پیدا ہوتا ہے پس ساندہ اوکثر اسباب حزن کے

جانا بھی بچا بچل پھر بیان کیا اس کے اسباب کو ساتھ اس قول اپنے کے گوشت عین المال اور ہر باب حرص کے مانند دوستی ذات مال
 کی ہے کہ مال خود بذاتہ بیواسطہ اسباب حاجات ضروری کے معشوق اور محبوب اور گناہوں اگر چہ جانتا ہے کہ بقدر مال رکھتا ہے عمر بھر
 اس کو اور اس کے اہل و عیال کو کفایت کرتا ہے باوجود اس کے زیادتی کا طالب ہو اور اس کے صرف کرنے میں بخل اختیار کرے اور
 جو دوستی واسطے دفع کرنے ضروری حاجتوں کے ہوتی تو وقت نہ ہونے حاجتوں کے محبت اس کی کم ہو جاتی بخلانہ حب عین مال کے
 کہ تمام مال میں سوا حرص کے نہیں زیادہ کرتی ہے چنانچہ لعین آدمی ایسے ہوتے ہیں نہ تو ان کی اولاد ہوتی ہے اور نہ چندان اہل عیال
 اور وہ رویہ اشرفی کے عاشق ہوتے ہیں اور اس کے وجود سے لذت اوتھاتے ہیں اور انرش ہر سٹہ ہر اور نہ زکوۃ نکالتے ہیں اور نہ بیکار
 وغیرہ میں اپنی جان پر صرف کرتے ہیں اور نہ خود کھاتے ہیں نہ غیر کو کھاتے ہیں اور یہ بھی جانتے ہیں کہ بعد مرثیہ کے یہ مال ضایع ہو جائیگا
 اور اس کو دشمن یلعین گے و بومرئ مزمون اور وہ لینے دوستی ذات مال کی پرانی بیماری ہے اور مرض عظیم و شوار علاج ہے فاکر
 بڑا ہے اور کبرستی میں کہا اچار میں مثال اس کی صاحب کی ایسی ہے کہ جیسے کہ کوئی شخص کسی آدمی پر عاشق ہو پس دوست رکھے اس کے
 قاصد کو پھر اپنے محبوب حقیقی کو بھول جاوے اور مشغول ہو جاوے اس کے قاصد میں اسید طبع درہم اور دنا میر رسول اور قاصد ہیں اس کے
 حاجت روائی کی واسطے بھیجے گئے ہیں پس ہو گئے محبوب اس کے اسی سبب سے اس لیے کہ ہر موصیل طرف لذت کے لذت ہوتا ہے پھر کمی ہوتی
 جاتا ہے اصل حاجتوں کو اور ہو جاتا ہے سونا چاندی محبوب فی نفسہ اور یہ نہایت فساد اور گمراہی ہے انتہی میں بھم العلم اور
 شرح فخرالحی میں ہے کہ مال کی دوستی بہت بری بیماری اور خیر الزوال ہے اس لیے کہ ہر کس و ناکس کو اس کی احتیاج اور ضرورت پڑتی
 جیسے کہ نفسانی خواہشوں کی جاری کرینا سبب ہے ایسے ہی آخرت کے امور میں بھی اس کی ضرورت ہے اس لیے کہ سالک کو قوت اور
 لباس اور مسکن بغیر چارہ نہیں اور یہ بدون مال کے ہم نہیں پہنچ سکتی اور اس کے نہ ملنے پر صبر نہیں ہوتا اور ملنے میں سلامتی نہیں
 پس اگر ہوے تو فقیر ہوتا ہے کہ اوس میں کفر کا خون اور اندیشہ ہے گا وَالْفَقْرَ اَنْ يَكُونَ كَفَرًا اور جو مال ہوتا ہے تو اوس میں خطر اور
 لطمہ موجود ہے پس اس بلا سے عظیم سے غلامی بدون دستگیری مولا اور فضل الہی کے مستعد اور دشوار ہے انتہی و الشہوات
 اور یہ معطوف ہے لفظ عین المال پر یعنی ہر باب حرص سے دوستی خواہشوں و دنیاوی اور آرزوؤں نفسانی کی ہے کہ یہ مال
 او کو یقین پہنچ سکتا ہے پس شہوات کو دوست رکھنے والا ناچار مال کو دوست رکھنے لگے اور حرص بڑھ جائے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّبَاتِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْأَمْوَالِ
 الْحَرَثُ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَنَدْوَاهُ حَسَنُ تَابٍ وَتَوَلَّى الْآلِیٰلِیَہِ مَعْطُوفٌ ہے حب پر اسے و کقول الاعل یعنی اور ہر باب
 حرص سے و آزی امید باقی رہنے کی ہے دنیا میں جب تک کہ بقائی امید کو کو ناہ نہ کر گیا اتفاق بد شوری میسر ہو گا اور یہ طول اہل
 صیال کے باعث اس واسطے ہے کہ انسان جو جانتے کہ وہ ایک روز کے بعد مر جاوے گا تو اس کی امید منقطع ہو جاوے گی پس نہیں بچل کرے گا
 پس یہ حرص کا سبب ہے بالواسطہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَلْيَسْتَمِ الْاٰمِلُ قَسْوَمًا وَخَوَافُ الْفَقْرِ اور ہر باب حرص سے و زحمت
 ہے کہ اگر اپنے مال کو خدا کے راستے میں خرچ کرے تو فقیر اور تنگ دست ہو جاوے گا الشَّيْطَانُ يُغْوِيكُمْ الْفَقْرَ وَيَا مَعْزُومَ بِالْفَقْرِ مَا يَرْغَبُ

فی الفقر والغنی والعدل فی الرضا والغضب تبین چیزیں نجات دینے والی ہیں عذاب سے ایک اور عین سے ڈرنا ہے کہ اگر
 ہمیں اور ظاہر میں یعنی حاضر اور غائب خلق کے یا باطن اور ظاہر میں اور دوسرے مہمانہ رومی کہنا صحیح فقر اور دولت کو
 اور تیسرے عدل کہنا حالت رضا مندی اور ناخوشی میں آخر حدیث کا یہ ہے اَللّٰهُ لَا یَمُنُّ بِکُمْ حَتّٰی تَمُنُّ بِمُلْکِہِ وَاعْبَاطِہِ وَتُغْنِیَہُ
 اسیر لاک کرنے والی خصلتیں پس خواہش نفس کی کہ پیروی کی گئی ہے اور بخل اور مع حرص فرما کر داری کیا گیا اور گنہگار
 کہ نامزد کا ساتھ نفس اپنے کے یعنی تین چیزیں مخلوقات کی نجات دینے والی ہیں خوف الہی پوشیدہ اور ظاہر میں اور میانہ
 رومی بیچ حالت درویشی اور آسودگی کے اور فریاد رسی بیچ حالت خوشنودی اور ناخوشی کے اور دوسرے حدیث میں ہے
 مَنْ اقْتَصَدَ اَعْنَاهُ اللّٰهُ وَمَنْ بَدَّرَ فَقَرَّوْا اللّٰهُ وَمَنْ فُکِّرَ اللّٰهُ غَرَّوْا اللّٰہَ تَعَالٰی جِسْمِہٖ مِیَانِہٖ رُوحِہٖ کِی گنا او سکوا اللہ تعالیٰ اور جو کہ
 کر کے کا محتاج کر گیا او سکوا اللہ تعالیٰ اور جو کہ یاد کرے اللہ کو دوست کر گیا او سکوا اللہ تعالیٰ اور وار دے حدیث میں باحال من
 مقتصد انتہی میں بخیر عالم رہا یعنی ملازمین حرص مردم خوار برگیرند کہ خود را نیز مردم خوار بابی ہر سنان صبر و حشمت طمع زن و کزین دنیا
 دنیا و شوریائی ہر تھکلیں شہوات بہر عطف ہے لفظ توسط پر یعنی اگر سبب حرص کا دوستی شہوات کی ہو تو طریقہ او کی
 او کی کرنے کا کہ نہ ناخواہ شہوان دنیوی اور آرزو یوں نفسانیہا ہے حدیث شریف میں وارد ہے کہ رَبُّ شَہْوَہٖ سَاعِدٌ اَوْ
 خَرٌّ طَوِيلًا وَالتَّوْفِیُّ بِاصَابَہِ الرِّزْقِ الْمُقَدَّرِ اَوْ جَوَابِہٖ حَرَصٌ کَا بِلِی اِعْتِمَادِی ہے رزق پہنچے تو طریقہ او کے او کی کرنے اور دور
 کر گیا اعتماد کرنا ہے او پہنچا نے اللہ تعالیٰ کے روزی کو کہ مقدر کی گئی ہے ازل میں اور یقین جانتا ہے کہ جو کچھ کہہ رہا ہے
 خواہ مخواہ پہنچتا ہے اور حرص کے سبب سے زیادتی تقدیر پر مہینہ نہیں ہو سکتی فرمایا اللہ تعالیٰ نے سخن سنانا بہت
 تعجب شہم فی الحیوۃ الدنیا اور فرمایا قُلْ لَنْ یُغْنِیَا اللّٰہُ اَلَا تَعْبَہُ اللّٰہُ لَنَا اور حدیث شریف میں ہے مَا اَخْطَاکَ لَمْ یَا کَرِہْ کَیْفَ یُغْنِیْکَ فَرَاہِ اَصَابَہُ
 لَمْ یَا کَرِہْ لَمْ یَا کَرِہْ کہ خطا کہ کیا تجھ کو نہیں تھا کہ پہنچتا تھے اور جو کہ پہنچتا تھے مہینہ تھا کہ خطا کہ نہ تھا کچھ پس دفع حرص مہینہ ہے کہ سنا
 حسن اعتماد کی تدبیر الہی پر کہ بندہ کے رزق دینے میں ہے بلکہ ایسی جگہ سے پہنچا تا کہ گناہین ہی نہیں ہوتا فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَسَمِعْتُ عَلِیَّ بْنَ ابِی
 تَحْرِجًا وَیَزِیْرَہٗ مَعْنِیَّ لَا یَحْتَیِبُ حَیْثُ یَا تَحْرِجُ اَلْظَہْرُ رِزْقُہٗ دُرُوزِہٗ ہند ہو جاوین تو رزق کی پہنچا کا انتظار اوس وقت زیادہ کرے اور اوس
 ہندو سے ایک روز انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ پر گزری اور وہ نہایت غمگین تھے کہا ہست غم ذل پر مت بگر
 یہ جو کچھ کہ تقدیر کی ہو تیری ہی روزی سے ضرور پہنچا پہنچے گی البوازم کہتے ہیں جو کچھ کہ میری روزی سے ہے تعجب کے حکم پہنچتی ہے اور جو کچھ
 روزی دوسری سے الکرام آسمان اذ میں جگہ سے ملین اور حرکت کرین تو جو کہ نہیں سکتی ہے ہر میری بقدراری طلعت میں کیا فائدہ کہ سنی انتہی شرح
 فی الحق ومعرفۃ غرافنا عہ ذل الطبع اور جو سبب حرص کا فقیری اور محتاجی کا خوف ہو تو طریقہ او کے قلع کا بچنا بنا بزرگی قناعت اور خوار می طمع
 اور حرص کا ہے سیکلے کہ کوئی عزت اور راحت قناعت کی پہچانے اور ذلت اور مشقت طمع اور حرص کی معلوم کرے کہ ہرگز فقیری سے
 اندیشہ نہ کر گیا اور قناعت کو ہاتھ نہ دے گا اور اگر دطمع اور حرص کے نہ ہو گیا اسی کہ طمع اور حرص میں لذت اور مشقت ہر لذت اور غم والہ شہوات اور قناعت اور فقر
 سوال ہم سب شہوات سے کہ سوال کیا کرتی اور طبع میں کہنا سراسر استیلا مشقت اور آفات خیرت ہو اور بنیادی و مخلوق سے اور ظاہر میں کی عزت ہو فرمایا نبی صلی اللہ

علیہ السلام نے عَزَّوَجَلَّ میں پیش کیا کہ جس نے عیسایوں کی بے پروائی اور کسی بے لگوئی سے اور کہا گیا ہے کہ ستر ہفت
 مائے قنبرہ وَاَخْرَجَ اِلٰی مَن مَّيْنَتٍ فَاَنْتَ اَيْسَرُ وَاجْسَدُ اِلٰی مَن مَّيْنَتٍ فَاَنْتَ اَيْسَرُ اور کہا گیا ہے مَن مَّيْنَتٍ مِّنْ مَّيْنَتٍ
 اور وہ ہے حدیث میں اَلْفَاةُ كَمَنْ لَا يُعْزِدُ اور ایک روایت میں ہے قَالَ لَا يُعْزِدُ اور دوسری روایت میں ہے كَمَنْ لَا يُعْزِدُ
 روایت کیا کہ انھوں نے اور طریقہ ایسی میں جابر کی حدیث سے لایا ہے اَلْفَاةُ مَالٌ لَا يُعْزِدُ وَكَمَنْ لَا يُعْزِدُ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے بہت خوش حال ہے وہ آدمی کہ دستہ سلیمانی کا اوکو دکھلایا گیا اور بقدر کفایت کے اوکو دکھلایا
 اور اسکے ساتھ قناعت کی توسل سے یہ اسلام سے دیکھا باقی میں عرض کی کہ اس کے بے بند و بند سے کوئی ناریا دینا
 ہے ارشاد ہوا وہ شخص کہ قناعت کرے اور میرے مین اوکو دوں اور محمد بن واسع حنک روئی بانی مین تو اسے تھے اور کہا جیسا
 ہو کہنے کہ جو کوئی کہ اسیر قناعت کرے تمام مخلوق سے بے نیاز ہوگا ابن مسعود کہتے ہیں کوئی دن انیس ہوتا کر یہ کہ ہر ستر
 سادی کرتا ہے اسے فرزند آدم کے تو نہ مال کہ جب کو کھایت کرے ہر ستر سے اس بہت مالی سے کہ جب کو نافرمانی مین ڈال دے
 اور حدیث قدسی میں آیا ہے کہ اسے ابن آدم اگر تمام دنیا جب کو دوں نصیب تیرا اس سے سوا قوت تیرے ہوگا اور جو زیادہ تو
 سے ندوں اور حساب دنیا کا دوسرے ہر کموں کیا ترا احساں ہے کہ تجھ پر کیا ہے مینے اور آنحضرت نے فرمایا ہے اِنَّ
 اَدَمَ عَدُوَّكَ مَا يَكْفِيكَ وَاَنْتَ قَلْبُكَ مَا يَكْفِيكَ اَبْنُ اَدَمَ لَا يَفْقِصُ نَفْسَهُ وَاَبْنُ عَدُوِّكَ اَبْنُ اَدَمَ اِذَا اَمْتَحَنَتْ لُحَاثِي جَبَدِكَ اَمْتَحَنَتْ
 فِی سَبَنِ نَفْسِكَ قُوَّةُ يَوْمِكَ فَعَلَى اَللّٰهِ مَا اَنْتَ اَرَاغِي اَلْثَرَابُ روایت کیا ہے اس کو اس حدی اور بھی نے ابن عمر سے
 اور ایک روایت میں آجین دونوں کے ابو ہریرہ رحمہ سے مروی ہے اِذَا اَمْتَحَنَتْ لُحَاثِي جَبَدِكَ اَمْتَحَنَتْ قُوَّةُ يَوْمِكَ
 وَقَلَّ عَلَى اَللّٰهِ مَا اَنْتَ اَرَاغِي اَلْثَرَابُ اور جابر رحمہ اور انس رحمہ سے مروی ہے کہ قناعت ایسا مال ہے کہ ہرگز تمام ہنود سے اور بھی
 اس عمر رحمہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اے بیٹے آدم کے قوت تیرا تیرا مال اور مال تیرا مال
 کہ جب کو کفایت کرے اور تو وہ چیز چاہتا ہے کہ جب کو نافرمانی مین ڈال دے اسے مینے آدم کے ساتھ کتر کے قناعت کراد
 ساتھ توڑ کے میر جو اسے بیٹے آدم کے جینج ہوئے تو ساتھ حمایت اور محبت بدن کے اور تیرے پاس اسوں دیکھا قوت
 پس خاک جو تمام دنیا پر اور بھی ترمذی کی حدیث میں عبد اللہ بن محسن سے آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ جو کوئی صبح کو اوتا بخوف اور قانع البال اور بے فتولیش کے اور تندرستی دیا گیا بدن مین اور اسکے پاس ایک دیکھا
 ہے پس گو یا کہ جمع کی گئی اور سیر تمام دنیا اور حدیث میں ہے اَللّٰهُمَّ قَسِّمْتَ بَيْنَ رَزَقِنِي وَبَارَكْتَ لِيْ فَيَتَبِعْهُ اَللّٰهُ فَنَعْتَ وَبَارَكْتَ
 ساتھ اس چیز کے کہ روزی کی ہے تو نے مجھ کو اور برکت کر میرے لیے اوس میں اور سچے تفسیر کہتے کہ یہ بَارَكْتَ اَللّٰهُ فَنَعْتَ
 بَارَكْتَ اَللّٰهُمَّ قَسِّمْتَ بَيْنَ رَزَقِنِي وَبَارَكْتَ لِيْ فَيَتَبِعْهُ اَللّٰهُ فَنَعْتَ اور سچے تفسیر کہتے کہ یہ بَارَكْتَ اَللّٰهُ فَنَعْتَ
 تھی اور چھپا بھی تھی اپنے اصحاب سے کہ تم جانتے ہو کہ یہ بلبل کیا کہتی ہے کہا اوس بنوں نے اَللّٰهُمَّ قَسِّمْتَ بَيْنَ رَزَقِنِي وَبَارَكْتَ لِيْ
 جانتے والا ہے حضرت سلیمان نے فرمایا کہ کہتی ہے کہ آج کے دن آج خدائے کہا لیا ہے خاک و پاکی سے یاد و غلظت

۱۔ عینہ طبع کی تفسیر سائنہ قناعت اور قیام بالطاعت کی گئی ہے حاصل کلام میرے کہ قناعت کی فضیلت میں احادیث اور
 اخبار بہت ہیں کہ سبکا احصار اور سنار دشوار ہے ایسی ہی خدمت طبع اور حرص میں اور حقیقت میں جو کہ قناعت کی فضیلت میں
 آیا ہے حرص اور طبع کی خدمت اوس سے مستفاد ہے اور مروی ہے کہ ایک مرد انصاری نے کہا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 وصیت کر چکا اور مختصر کر دیا یا لازم بلکہ اسے اور پرنا امیدی اوس چیز سے کہ او بعد کے امتد میں ہے اور دور رکھا ہے
 طبع سے کہ فقر و اسٹم ہے لائے ہیں کہ ایک جوان لجنی نے بایں یہ سبلامی قدس سرہ سے سوال کیا کہ قناعت تمہارے
 نزدیک کیا چیز ہے پس کہا بایں بدینے کہ قناعت میرے ہے کہ اگر مجھ سے تو کمالین اور چونہ سے تو صبر کہ میں پس کہا
 اوس سے کہ تو کہتے ہی عادت ہے پس کہا بایں بدینے کہ چیز ہے قناعت میرے نزدیک کہا اگر کچھ سے تو اثار کر میں اور چونہ
 بایں تو شک کہ میں پس کہا بایں بدینے کہ علی بن آخا شیل ماعلی بن شایث مین لجنی یعنی نہیں غالب ہوا کوئی مجھیر مثل اوس کے کہ غالب
 ہو اور ان بلخ کا غرض کہ طبع تمام اخلاق بد سے مذموم تر ہے کہ اجتناب اوس سے واجب ہے اور جب تک کہ طبع نہ جاوے گی بہت
 اخلاق بد اوس سے پیدا ہونے اور آدمی کو حریص پیدا کیا ہے سو قناعت کے اوس سے رہائی نہیں ہے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اگر آدمی نہاد کو دو دوا دی سوئے کے دیوین تو ہر سبب سے دوا دی کی طبع کرے گا اور دوا دے گا تو نخل لکھون
 ان یذیل نعشہ للہ العزۃ ولہ رسولہ ولہ مومنین نہیں جائے داسے مومن کے یہ کہ ذلیل کرے نفس اسے کو اور واسطے اللہ کے عزت ہے
 اور واسطے رسول اوس کے اور واسطے مومنین کے اور واد ہے عمر رضی اللہ عنہ سے ان الطبی فقہروان الیاس
 عنی وان المرء اذا ابس عن شیئہ استغنی عنہ تحقیق طبع کرنا فقر اور محتاجی ہے اور تحقیق نامیدی غنی اور بے پروائی ہے اور
 تحقیق آدمی جب کہ نامید ہوتا ہے کسی چیز سے بے پروا ہوتا ہے اوس سے روایت کیا ہے اسکو احمد نے زہد میں اور ابن
 ابی الدنیائے قناعت میں اور عسکری نے مواعد میں اعادنا اللہ من الحرص والطمع کذا فی نخب العیون وشرح علی القاری وشرح الفارسی شیخ
 خضر الحنفی رحمہم اللہ و التامل فی ذم الخبیل و یوحی اسنی و ماوردیہما اور طریق اوکثر نے اسباب حرص کا
 مائل کرنا ہے یہ خدمت خبیل اور یوحی اور یوحی اوس کے کہ واد ہے آیات اور اخبار سے انکی شان میں خبیل کی خدمت کی مذمت
 سے وہ آیت ہے لا تحسبن الذین یخولون بآئمتکم اللہ من فضلیہ یوخر الیکم بل یوخرکم عنکم سبطہ کوون ما یخولوہ یہ یوم القیامۃ
 یعنی ہرگز مت گمان کرو نہ لوگوں کو کہ خبیل کرتے ہیں ساتھ اوس چیز کے کہ وہی ہے اللہ تعالیٰ کے کہ وہ ہر گز ہی واسطے
 اوس کے بلکہ شہرہی واسطے اوس کے فریب ہے کہ طوق ڈالجاوینگے انکی گردن میں ساتھ اوس چیز کے کہ خبیل کرتا ہے قیامت کے
 دن اور احادیث میں سے وہ حدیث ہے کہ روایت کی گئی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آیا کہ وشیخ فائزہ المکات من کان فیکرم
 حکم علی ان یسئلوا ما لہم فاستعملوا ما لہم یعنی جو تم خبیل سے پس تحقیق اوسے ہلاک کیا اور لوگوں کو کہ سبب تمہارے سے
 ناگفتہ کیا اوکو اسیر کہ کہو دین خون است پس حلال جابا او کو لے فدا م چیزوں ابی کو اور ہی مروی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ خبیل
 ایک دخت ہے کہ اوکوتا ہے دوزخ میں پس نہیں داخل کرتا ہے دوزخ میں مگر خبیل کو اور ہی مروی ہے کہ خبردار ہو کہ خبیل کو کرتا ہے

اور کفر و منہ میں ہوگا اور ان اعتبار میں سے جو نخل کی مذمت میں وارد ہیں یہ ہے کہ کہا بشر بن حارث نے کہ نخل کو یاد رکھو
 نخل کے سخت کرتا ہے دلوں اور ملاقات جھیلوں کی سخت ہے مومنوں کے دلوں پر اور کہا شیعی نے نہیں جانتا ہوں میں کہ یہ
 بعد زیادہ ہوگا جہنم کی گہرائی میں نخل یا جہنم اور سختی کی وجہ میں بیابان وارو ہے سنو تو شیعی نے نفسہ فاولک سبہ السلام
 اور سبہ آیت و یوشرون علی انفسہم ولو کان بهم خصاصة اور حدیث یوشرون سے یہ حدیث ہے کہ روایت کی ہے
 حاجہ رضی اللہ عنہ نے قال قبل یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انفسہ قال انفسہ و السحابة کما جابر بن عبد اللہ
 کون سامع علون ابان کے سے انفسہ ہے فرمایا جابر اور سحابت اور مروی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ نخل مال پر
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخبہ وار الاستیاء کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نخل
 اگر سبہ یون کا ہے اور جنتی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ سخاوت ایک دخت ہے بہشت میں بھی اگر کوئی
 اس کی شاخ پیرا نہ لے لیا تا ہے بہشت میں اور یہی حدیث میں آیا ہے کہ دو عادتیں ہیں کہ خدا تعالیٰ ان کو دوست رکھتا ہے
 سخاوت اور خوشی نیک اور دو عادتیں ہیں کہ دشمن رکھتا ہے ان کو نخل اور جوئے بد اور یہی حدیث میں آیا ہے کہ ہر روز فہر کر
 حشر سے آسمان سے اترے ایک کہتا ہے اللہ واظلم من ظلماء اہل الجہنم دے خرچ کر دیوے کو بدلہ اور دوسرا کہتا ہے
 اللہ واظلم من ظلماء اہل الجہنم دے نخل کو تلف لینے مال اس کا تلف کر دے روایت کیا ہے اس کو بخاری نے اور حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ نے کہا ہے جبکہ اقبال کرے تیری طرف دنیا پس خرچ کر اس سے پس تحقیق وہ نہیں فنا ہوگا ہر جہاں ادا
 تجربہ سے اور مذہب سے پس چن کر اس سے پس نہیں باقی بیک وہ اور روک کر اس کو لینے خدا کے راستے میں دے کہ وہ تیرا
 جو چکا لانی بشر و احوال الانبیاء والاؤلیاء اور نخل کرنا سب سے احوال انبیاء علیہم السلام اور اولیاء اللہ کے کہ فقر و تنگدستی
 میں کس قدر خوش رہتے تھے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی کہ سیر رسولی سم اہل بیت مصطفیٰ صلی اللہ
 وسلم کی کینے غن روز پے در پے یہاں تک کہ مفارقت کی انحضرت نے دنیا سے اور جو چاہتے تو سیر ہوتے لیکن یہ فقر ہوا ہے
 اختیار سے نہانہ ساتھ اضطرار کے اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم فقر کو دوست رکھتے تھے اور جو دنیا کی طرف متوجہ ہوتی تھی
 تو لگین ہوتے تھے اور کہتے تھے کہ یہ نخل مقبوت اس گناہ کی ہے کہ ہمیں سز دہوا ہے ہر کو دنیا سے کیا کام ہے اور جو
 فقر و تنگدستی اقبال کرنا تھا تو کہتے تھے ترجبا بشیبار الصالحین امنی شیخ فخر الحق اور نجم العلم میں ہے کہ کہا سہل میں عبد اللہ
 کہ موسیٰ علیہ السلام نے جناب ہادی میں عرض کی کہ اے رب مجھ کو بعض درجات محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور امت اس کی کے
 دیکھا ارشاد ہوا کہ اے موسیٰ تو اس کے و پیش کی طاقت نہیں رکھتا لیکن ایک مرتبہ اس کے بڑے مشرین میں سے جبکہ ان کا
 میں کہ فضیلت می ہے ہم نے ساتھ اس کے تجل و تمام اپنی مخلوق پر کیا سہل نے پس کو لکھا اور اس کے لیے ملکوت آسمان میں
 پس دیکھا موسیٰ نے اس مرتبہ کی طرف پس فریب تھا کہ تلف کرین اپنے نفس کو اس کے انوار و درجہ سے اس طرف اللہ
 غر و جل کے عرض کی اے رب کس سب سے پوچھا یا تو نے اس کو طرف اس مرتبہ و جنت کی کے کیا ساتھ ایک عادت کے

کہ خاص کی ہے سب سے اونکے درمیان میں سے اور وہ ابتداء ہی اسے موعی نہیں آؤ گا کوئی اور نہیں سے کہ تحقیق عمل کیا ہوگا اوسکو
کیسوت بن اپنی عمر سے مگر یہ کہ جیا کر ونگامین او سکے محاسبی سے اور جبکہ دو گامین او سکواپنی جنیت میں سے جہان کسین کے ہنگام
انتہی واختر انفسہ ہم لا بالنعمین من الکفار والظالمین اور اختیار کہ نامسا بہت کا ساتھ انبیا اور اولیا کے کہ من تشعبہ بقوم معصوم
منہم وار دے نہ ساتھ ناز پروردن کے کفار اور دیواندن دنیا سے بے بیخج احوال انبیا اور اولیا اور طریقہ خلفاء راشدہ
اور صحابہ اور تابعین کے نظر کرے مروی ہے کہ ایک روز حضرت علی کرم اللہ وجہہ زوئے نے پوچھا گیا کہ کس چیز نے لگور ولایا
کیا سات روز سے میرے پاس سمان نہیں آیا ہے ڈرنا ہوں کہ کہیں خدا تعالیٰ نے میری امانت نگیں ہو رہی آیا آپکا ایک دوست
اور ورزادہ ہلایا پس کہا کسو اسطے آتا ہے تو کہا محمد چار سو درہم قرض میں پس تو نے اپنے او سکے لیے چار سو درہم اور نکال کر
دیئے اور پھر دن شمار کیس کیا پس کہا ابھی لی لی ہے کہ اگر تم میرا مشتاق تھا تو کیوں او سکو دیئے پس کہا سوا اسکی نہیں کہیں
اسوا سٹے روٹا ہوں کہ کیوں سننے او سکا حال دریافت نہیں کیا کہ وہ بنا ٹکانیکا محتاج ہوا اتنی پس نا زولعت پیدا ویشاری اور ازرازل
ذو حقا اور اون لوگوں کا نقل سے کچھ بدھ نہیں رکھتے ہیں ملا حقہ کرے فرمایا اللہ تعالیٰ نے انہم کا ناقبل ذلک مترضین اور فرمایا
او ختم طیباً کم نے جیاتکم الدنیا اور وار د ہے استعجز فی الدنیا جو حکم نے العقبیٰ پہر اندیشہ اور الکفاف کرے کہ سچ امتدا
سلف کے کہ عزیز ترین اقوام مخلوق کے ہیں اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہونا اور رہنا بہتر ہے یا اوپر مشابہت رذیل ترین
مخلوق اور انبا و دنیا کے کہ مفوض ترین مخلوق کے ہیں نزد یک اس سبحانہ تعالیٰ کے بعد اس فکر کے خسرو افتد اما سہل تک
اختیار کرے گا اور اوپر صبر کرنا قلیل پر اور قناعت پسیر آسان ہوگی اور حرص لغت اور خوش حالی کے زائل ہوگی و ما ذلک علی
اللہ یغفر ذرة والنسخی وقد راع النفس بالیقین والكافات اور جو سبب حرص کا دوستی عین مال کی ہر جو سے پس طریقہ دفع کرے
او سکے کا ساتھ تکلف کے سخاوت کرنا اور خرچ کرنا مال کا ہے اور قربت بنا نفس کا ساتھ ہی شہرت اور برائی او سکی کے سینے
لطیف جہان اور اسباب قلع حرص اور بخل سے یہ ہے کہ تکلف کرے سخاوت کرنے میں ہر برو کا او سکی محل میں ہر بائو محل
میں میان تک کہ اگر مال کو پانے میں می بینیک یا تو امساک کرنے سے اور مال کی محبت رکھنے سے بہتر ہے ایسے کیا ال کی محبت
جبکہ دل میں مضبوط ہو گئی پس نہیں نکلتی مگر ساتھ تکلف کرنیکی او سکی ضد میں کہ وہ اککا جدا کرنا ہے جیسے کہ عشق اور محبت
کہ کسی سے چوب جاوے تو نہیں دور ہوتی مگر ساتھ مغارت کرنیکی معشوق سے ساتھ سفر کے یہاں تک کہ جب سفر کیا اور
جدا ہو گیا تکلف سے تو صبر ہو جاو گیا و لکوا و س سے اور تسلی ہو جاو گی اور دوسرا جلد یہ ہے کہ نفس کو نیک نامی پر فریقہ کرے
اور وہو کا دیوے کہ انفاق کرنا چاہیے تاکہ آدمی مجھ کو سخی کہیں اور سخاوت اور نیک نامی پر شہرت ہو جاوے او شاید کہ کوئی او
بدلے میں مجھ کو بھی مکافات کرے اور رہا کے حرص کو مال کی حرص پر مسلط کرے تاکہ خواہ مخواہی کرے او سکا نفس ساتھ بدل کرے
مال کے اور یہ عین نفس کی تسلی کیو اسطے وقت چڑانے او سکی کے مال سے جیسا کہ چوٹے بچے سے دودھ چرائینگے وقت کرتے
ہیں کہ کہیں چیمین بکڑ کر او سکے سہلاتے ہیں کہیں اور کہیں کو دشمن اشا او سے دکھاتے ہیں تاکہ وہ دھوکہ پر یاد نکمرے اور بیدار

اور شخص کو مفید ہے کہ جب جاہ اور یا اسکی منقلب ہو اور جب مال غالب نہیں ہو کر سے قوی کو ساتھ مستقیم اور کثرت
 کے تاکہ ضعیف حاصل ہو ورنہ اسے ہر جہت سے کتب مال اور جاہ اور یا قوی ہوگی پس نہیں فائدہ ہر گز خارج کرے نہ میں اسے
 ریا کا سبب ہے کہ وہ قطع کرے گا اور اسکی علت کو زیادہ کرے گا ورنہ اسکی علت کے ثم از التہ المراد بعد الاعتقاد و بعد اسے
 کہ علت نخل اور جرح کی دفع ہو جاوے اور اس مرض سے خلاصی پاوے تو دفع کرے یا کو اسے علاج سے پیچھا نہ دے
 ساتھ سخاوت کے اسلئے کہ ریا انداز میں انخاص کامل ہے انتہا میں حبسہ کہ حجاز حقیقت کا بل ہے اور یہ الزام اس واسطے ہے
 تاکہ یہ صحت مذموم دوسری قبیح صفت کے بدلہ اکل نہ پکڑ جاوے اور یہ بقا اس کے اذال کا ہے کہ اس کے مقتضایا
 موافق کام نہ کرے پس حکم اس کے اقتضایا مخالفت کجا ہوگی تو ضرور سرد ہو جاوے گی مثل نخل کے اکثر ذکر الموت اور جو صید ہوگا
 حول الی ہووے تو علاج اس کے دفع کا بہت یا ذکرنا موت کا اوس میں نالیش نہ کرے اسے پس جو کوئی زیادہ موت کو یاد کرے گا تو بر اجاسے گا
 مال کے جمع کر نیکی اور فاعل کر دیکھا الی کو والا عنسار بالسا فین اور عبرت بکریا ساتھ احوال گذرے ہوئے کے اس کے مثل نخل
 اور ریا کا سبب ہے ناگاہ موت کا پیغام آن موجود ہوا اور حسرت ساتھ لیکے اور مال اونکو دو سروں نے تقسیم کر دیا نہ با
 اللہ تعالیٰ نے کم کرنا میں جناب و غلبہ بن توڑ روع و مقام کی غیر و ائمہ کا انہما کہ لک اور نثارا خیرا آخر میں کسب و عمل
 قاری میں ہے مثل ہے کہ ذوالقرنین ایک امت بر گہری کہ اس کے پاس دنیا کی کوئی چیز نہ تھی اور قبر میں کہو دیکھی نہیں کہ انہیں میں
 رہتے تھے اور وہی سسکتے اور برالی ہو رہی تھیں اور اوس میں بن ناز بن یثربا کرے تھے اور سالک بھی تکراری کہ اسے تھے جس کے
 پیار باسے کہ اسے ہیں پس صحابہ و القرنین سے ایک شخص اس کے سردار کے پاس بس کہا اسے کہ ذوالقرنین بادشاہ کی راجہ
 جمولی کہ اسے مجھ کو بادشاہ کی کج حاجت نہیں ہے کہ میں اسکی اجابت کروں اور اس کے پاس جاؤں پس خود ذوالقرنین آدھا
 پاس گئے اور کہا کہ میں مجھ کو بلا پاتا تو نہیں آیا اور انکا کیا پس حمزہ تیرے پاس اسے کہا مجھ کو ابی کج حاجت ہوئی تو آ
 بہر ذوالقرنین کے کہا کہ کیا سبب ہے کہ ہم تمکو اس حالت میں لے آئے ہیں کہ کوئی ایسی حالت میں نہیں ہے کہ کیا حال ہے
 کہ اسے تو تمہارے پاس دنیا ہے اور نہ کوئی کجائات ہیں نہ تمہارے پاس کجی یا نہ ہی سونا ہے کہ اس سے کجی نفع اوٹھا لے گا
 انکو مکر و جانتے میں اسلئے کہ کوئی میر چیز میں نہیں دیا گیا مگر یہ کہ نفس اسکا خوش ہو جائے اور جو چیز میں افضل اور اعلیٰ میں
 اور سے روک لیتا ہے مگر اسکا کیا سبب ہے کہ تمہیں قمر بن کہو دیکھی ہیں کہ جب فجر ہوئی ہے انہیں میں آئے جاتے ہیں اور انکی
 نماز پڑھتے ہو کہ اسلئے تمہیں قمر بن سے کہنے کہو دیکھی ہیں کہ جب ہم انکو دیکھتے ہیں تو موت با آجاتی ہے اور دوتے ہیں
 کہو دنیا کی امیدوں سے ہر کما تمہارے کہ اسے کی چیز میں سوا سالک پہاچی کے کیوں نہیں میں اور کیوں جانو نہیں رہے
 کہ انکا دودھ دو ہوا اور اوں پر سوا ہوا دما و سے نفع اور ناکو گما ہم برا جاتے ہیں کہ اپنے شکلوں کو تجربیں نہالین اور رہے اپنے
 منفعت ساگ و غیرہ میں رہا ہی ہے اور آدمی کہ ہر قدر گنہگار کہ نیکو کتابت کرتا ہے اور دظا ہر سے کہ ہر قدر گنہگار اور غرور دار
 کہ اسے آدمی کہ اسے جب خلق سے نجا و زگر گیا اور جب میں ہوئی تو کجی اسکا نہا اور لذت نہیں پائی تھی پہاچا نہا تمہ لہنا کہ اسے

ایک برائی کو برائی نکالی اور کہا اسے ذوالقرنین تو جانتا ہے کہ یہ کون ہے کہ نام میں نہیں جانتا کہانیہ زمین کے بادشاہ ہونے سے اسے ایک برائی بنا دیا
ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو زمین کے ارباب میں سے کوہا تا پس حکم کیا اور کبھی کی اور انسانی کرنے لگا جس کے اللہ تعالیٰ نے
اس سے یہ امور اس ملاحظہ فرما کر تو ہلاک کر دیا پس ہو گیا بدینے ہو کر تیرے کا خدا و پریش کیو اللہ تعالیٰ نے اسے ایک تمام عمل ختمی کہ
خبر اور کیا انکی اور اسکو آخرت میں ہر دوسری ایک کو پڑی برائی سہی نکالی اور کہا امی ذوالقرنین تو جانتا ہے کہ یہ کون ہے کہ نام میں نہیں جانتا
کون ہے کہ یہ کیا یہی بادشاہ ہو کہ پہلو بادشاہ کو بعد یہی بادشاہ ہوا اور جبکہ اسے پہلو بادشاہ کا ظلم اور ستم ملاحظہ کیا تو اسکو خوف الہی ہوا
اور اللہ تعالیٰ کی عاجزی کی اور کہ کیا عدل اور انصاف کا اپنی و اسطنت میں حتی کہ اسی پیرا کہ ہو گیا یعنی وفات پائی اور تمام عمل اس
اللہ تعالیٰ نے اسے پیش کیو اور سب کی خبر اقیامت لیدن یلگی ہر ذوالقرنین کی کو پڑی ہر ہاتھ لگا کہ کہ امی ذوالقرنین یہ کہ پڑی یہی
یہی ہی ہو جاوے گی جسے بعد دو نون ہیں پس یکدم امی ذوالقرنین اور غور کر گیا تو کہتا ہوں اور کہا تیرے پیش آوے گا ہر ذوالقرنین کہ کہا آیا
تجھ کو کہ اگر تجھ کی صحبت کی ہے کہ تجھ کو بھائی بناؤں اور ملک و اسطنت کا وزیر اور مشیر کروں کہ میں اس امر کی صلاحیت نہیں رکھتا
ذوالقرنین نے کہا کیوں کہ اسباب کا یہ ہے کہ بہت امی تیرے دشمن ہیں اور میری دوست ہیں کیوں مجھے میرے دشمنی کیو میں کہتا تیرے
پس ملک اور مال بہت ہو اس سبب سے کہ دشمن ہیں اور میری پاس دنیا کے کچھ چیزیں ہیں اسی سبب سے کہ مجھ کوئی عداوت نہیں رکھتا
میں سے کہ وہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو تیرے ہونے اور نصیحت پکڑنے سے کہ وہ نے انتہی در بارہ القبور اور زبارت کرنا تجربہ کی کہ وہ یاد دلائی
میں سے کہ وہ اور سبب سے کہ غبتی کا ہے دنیا میں اور سبب سے کہ عبت اور باب صدمہ کر لیے اور روایت کی گئی ہو اور تھیں کہ فی الامور فاستعنوا
بالفقیر یعنی جبکہ دنیا کی سختیوں میں مثل نقصان ہونے مالوں کے اور ضایع ہونے اولاد کو اور سختیوں اور مصیبتوں کے گرفتار ہونے کو
استعانت چاہو اہل قبور سے اور انکی زبارت سے امی عبت حاصل کرے اور جائے اس امر کہ جو کہ دنیا میں پیدا ہوا
سب نیست اور نابود ہونے والا ہو اور دار چہ کہ کہیں جو اپنی دلوں کو ساتھ ساتھ ہر نہ کرے اپنی ہمتوں کے احوال کی اور باور نہ کرے کہ موت کو
اور یقین جالو کہ بقا نہیں ہو مگر وہ تو تقدس تعالیٰ کہ اور دنیا اور جو کچھ کہ اس میں سبالی ہے کل شی مالک الا وجہ پس یہ ہر مخالف مال
قبور سے دنیا کو محبت کو ہمتا ہر دلوں میں لیاوے گی اور زائل کرے گی ہمتا ہر غم اور حیرانی کو اور یہی سزاوار ہے کہ اس روایت سے مجھا
جاوے اور جس سے اس سے یہ بات سچی ہو کہ اہل قبور سے اپنی حاجتیں طلب کرنا جائز ہے تو وہ اگر اہل ظاہر
سے ہے تو اصل راہ راست سے بہا لگیا اور گریہ اور پائی عمیت میں کہ خلاصی اس سے محال ہے
کہ لا یخفی علی الناظر للسیاق والسباق والاصل فیہ الصبر اور اصل پرچ اوکیر نے اسباب حرص کے کلائف موثر ہے صبر کرنا
لذتوں دنیاوی سے ساتھ اس چیز کے کہ میرے جو مقصد الامل اور کوتاہ کرنا امید بقا کا اور یہ
حاصل ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کی تدبیر پر خوب عتبہ کر کے سے کہ ہر دن کے واسطے جو مقدر کر دیا ہے
وہ ضرور او کو پہنچے گا جس سے طلب کرے اور جاسے نہ کہ اسے آنحضرت علیہ السلام سے مروی ہے اجملوا
نفا لطلب فانہ لیس للعبد الا التوب لہ و حضرت علی سے وارد ہے کہ میں تم کو تیار ہوں و چیزیں سے طلال اور اتباع کرو ناخر میں نفسانی

اپنے کہ طول اہل بہلانے میں آخرت کو اور تاجدار ہی ہوئی کی حق سے روکی ہے اور تیسویں دنیا میں پیر کے والی اور چنانچہ الی ہستہ اور
 آخرت آنی والی ہے اور ہر ایک کے لیے اولاد ہے پس ہر آدمی آخرت کی اولاد اور نہ تو دنیا کے مال بچے پس تحقیق آجکا دن تل کہ بچہ
 اور کچھ حساب نہیں ہے اور کل کے روز یعنی قیامت کے دن میں حساب ہوگا اور قطع ہو جائیگا کل وایت کیست اسکو اور اور ابن ابی
 نے کتاب الزہد میں و انعمت بآفات المال اور جانتا آفتوں مال کا کہ سرسرو مال ہے اور وہ صاحب کے مانند ہے کہ اس میں زہر ہی ہے اور
 تریاق ہی پس آفتیں اور کسی مبتلا زہر کے ہیں اور فائدہ ہی اور اسکے مانند تریاق کے پس جسے اون دونوں کو پہچانا تو تھوڑا ہو جائیگا اور اسکے
 سے بچنے پر اور کوشش کر جائیگا اور کسی بھلائی حاصل کرنے میں شج علی قاری میں ہے کہ تحقیق روایت کی گئی ہے جبریت اور وہ روایت
 کرنا ہے یث سے کہا ایک آدمی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ہمراہ ہوا اور عرض کی کہ میں آپ کے ہمراہ رہوں گا پس دونوں چلے بہانہ
 کہ ایک نہر کے کنارے نہاں شدہ کریمکو پیشہ اور اسکے ساتھ تین روئی تھیں پس دونوں نے دور و زمین کہا تین اور بانی رہی ایک
 روئی پس کہنے ہوئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور نہر کے طرف گئے اور بانی پیادہ لہوت آئے اور تپا یا اوس نے دی گویں جو چاہوں
 سے کہ روئی کہنے لیلی کہا میں نہیں جانتا کہا راوی نے پھر چلے حضرت عیسیٰ اور اسکے ہمراہ اور نکال صاحب ہی تھا پس کہا ایک ہر ایک
 کہ اسکے ساتھ دو بچے تھے پس ایک کو اوس سے حضرت عیسیٰ نے مانگ لیا پھر اوسکو فوج بھیجا اور کہا اب کیے پھر آئے اور اوس نے
 ملکر اوسکو تھوڑا لیا پھر حضرت عیسیٰ نے اوس سے کہا کہ تم باؤن انہ پس کہراہو اور چلا گیا پس اوس آدمی سے قسم ہے کیا
 ذائق کہ تنہا بیٹھانی و کھانا سچ بنا کہ وہ روئی کہنے لے ہے کہا میں نہیں جانتا پھر ایک بانی کے جنگل پر پہنچے اور حضرت عیسیٰ نے
 اوس آدمی کا ہاتھ پکڑا اور بانی پر چلے پس جبکہ بار ہو گئے کہا تم ہے تنہا اوس ذائق کہ تنہا بیٹھانی و کھانا کہنے وہ روئی لے ہے
 کہا میں نہیں جانتا پھر ایک میدان میں پہنچے پس بیٹھے دونوں پھر لی حضرت عیسیٰ نے کہ یہ قدر مٹی اور کھانے کو بیٹھا باؤن انہ
 اللہ کے حکم سے سونا ہو جائیگا وہ مٹی سونا بن گئی پس اپنے اسکے تین حصے کیے اور کہا ایک حصہ میرا ہے اور ایک میرا اور ایک اللہ کا
 کہ جسے وہ روئی لے ہے یہ سننے ہی اوس آدمی نے کہا حضرت وہ روئی تو میں نے لی ہے پس فرمایا حضرت عیسیٰ نے صفت تو ہی لے لیا
 جدا ہو گئے حضرت عیسیٰ اوس سے پس بونچے وہ آدمی اوس کے پاس جنگل میں اور اسکے پاس سونا دیکھا اور ارادہ کیا کہ اسکو تھوڑا
 اور وہ مال آدیا مانف لین اسنے کہا کہ اسکے تین حصے کر کے تینوں نمبر کر لین کہا ایک آدمی کو شہر روانہ کر دے کہ کہہ کہانے اوس
 پھر ایک آدمی کو شہر کو بھیجا پس جبکہ شہر بھیجا تو اسنے اپنے دل میں کہا کہ مال اقسیم کرنا عبت ہے میں کہانے میں زہر ملا دلاں وہ
 دونوں کہانے ہی مر جاؤ گئے سب میں لیلو چکا پس ایسے ہی کیا اور اون دونوں نے وہ مشورہ کیا کہ تین ہم مال کے تین حصے کر
 جب وہ آدیا اور سکون کسی حلی سے ماروا لین اور یہ ہم دونوں بانٹ لین غرض جب وہ کہانا لیکر آیا تو اسکو وہ دونوں نے پکارا
 پھر کہانا کسایا تو وہی ہی دیر میں یہ ہی چلبے وہ مال جنگل میں ولیسا کا ولیسا ہی رہ گیا اور اون تینوں کی لاشیں ہی وہیں رہیں
 عیسیٰ علیہ السلام او نہر گزرے اور یہ حال دیکھا تو اسنے بارونے کہا کہ یہ دنیا ہے اور یہ مال ہے اس سے ڈرو اور نہیں
 تنکو ہاک کر سکی انتہی وہی الا فساد الی انہ نکات اور لینے آفت مال کی یہ نہ پانا اور سکا ہے اپنی صاحب کی طرف ہلاک کر پنا

ہنسی کی اسلئے کہ خواہش نفسانی جب اولین پیدا ہوئی تو وہ خود گناہ کی متقاضی ہے لیکن عجز اور عدم قدرت مال پر یہ قسمت کے اسباب
 ہے چنانچہ کہا ہے وَمِنْ أَسْمَاءِهِ أَنْ لَا تَقْدِرُوا اور جبکہ قدرت مال کی پیدا ہوگی باعث گناہ اور از تکاب بخور کا حرکت کر گیا اور بہت
 بڑے اخلاق اوس سے ظاہر ہو گئے اور آخر کو ہلاک کر دیا اور جو سب کر گیا تو سختی میں واقع ہو جاوے گا اسلئے کہ سب سادہ مال سخت زیادہ ہے
 اور چونکہ مصنف نے بعض ملکات کو شمار کیا ہے اسلئے اپنے قول میں کافی تشبیہ کا داخل کیا اور کہا كَالْكَبِيرِ وَالْكَذِبِ وَالْأَنَدَاوَةِ مانند
 حاصل ہونے تکبر کے کہ مال دار در ویش محتاج کو بالطبع حقیر جانتا ہے اور دروغ گوئی کی کہ دنیا کے معاملات کے ساتھ لازم ہے چنانچہ
 فرمایا اللَّهُ نِيَّا زُورٌ لَا يَحْقِصُ إِلَّا بِالْزُورِ اور دشمنی کرنی مسلمانوں کی کہ جب آدمی سبب نہ حاصل ہونے اغراض نفسانی کے اس سے
 ناخوش ہو گئے یہ اسکے بدلے میں عداوت کر گیا اور سوا اسکے اور سبب گناہ صادر ہونے کے مثل حسد اور کینہ اور ریا وغیرہ کے کیونکہ
 جسکے پاس مال زیادہ ہو گا اوسکی حاجتیں بھی آدمیوں نے زیادہ متعلق ہو گئی اور یہ سبب نفاق اور اللہ تعالیٰ کے غضب کا ہے وَتَبْتَ لَدُنَّا
 اور دوستی دنیا کی کہ تنعم کا اول ثمر ہے اسلئے کہ مالدار آدمی اگرچہ دین دار اور متقی پر ہمہ گیر ہو اور اپنے گناہوں سے بچاؤے مگر عیش
 و آرام سے مباحات میں اپنی جان کو نگاہ نہ کر کہہ سکیگا کہ ادنیٰ درجہ مال کا ہے اور جب عیش و آرام کا مزہ بڑ گیا اور اوسکے ساتھ لطف
 پیدا ہو گئی تو صبر کرنا اوس سے دشوار ہو گا اور دوستی دنیا کی پیدا ہوگی اور دنیا کی بہشت ہو جاوے گی اور موت کو مکروہ اور بُرا
 جانے لگا اور اس سے بڑے اخلاق پیدا ہونگے یہی معنی ہیں قَبْلَ أَنْ تَبْتَ اور قَبْلَ أَنْ تَبْتَ اور قَبْلَ أَنْ تَبْتَ اور قَبْلَ أَنْ تَبْتَ اور قَبْلَ أَنْ تَبْتَ
 گناہ ہے چچ شہد کے لینے جبکہ عیش و آرام کی لذت اور فری میں پڑے اور سبب حصول حلال کی سیر منویٰ تو ضرور ہے کہ کچھ شہوت حاصل ہو گیا
 اور آخر کو حرام میں پڑ جاوے گا وَأَلْحَاقَهُ إِلَى الْقَاسِ اور حاجت پڑنا ہے طرف آدمیوں کے کیونکہ مالدار کو سبب حفاظت اور اصلاح مال کے
 آدمیوں کی طرف بہت حاجت پڑتی ہے وَالْتَفَتُ عَنْ الظَّاعَةِ يَالْكَسْبِ وَالْوَقْفُ وَوَقَعَ إِلَيْهَا وَبَعِ اجْتِمَاعِ الْمَشَارِقِ اور اعراض کرنا ہے
 عبادت الہی سے سبب اشتغال کسب اور تحصیل مال اور حفاظت اوسکی کے کہ شب و روز تلف ہو گیا خوف رہتا ہے اول سبب دور کرنے
 حامدوں اور دشمنوں کے کہ تو نگری کے سبب سے اس پر حسد لیجاتے ہیں اور بالابن ہمہ عمل مشفقوں بدنی کا اوسکے حاصل کرنی ہیں
 اس پر علاوہ ہے اور اس سے کوئی خالی نہیں ہے مگر اللہ تعالیٰ کی عصمت سے کیونکہ یہ ادنیٰ درجہ مال کی آفتون کا ہے لینے اگرچہ
 مصیبت نہ کرے اور شہوات سے دور رہے اور مست تقویٰ کا نگاہ رکھے اور درجہ حلال سے حاصل کرے اور اس کے مصروف میں جہت نہ کرے
 آخر کو اوسکی محافظت میں دل مشغول ہو گا اور یہ مشغولی اوسکو خدا تعالیٰ کے ذکر اور اوسکی عظمت اور جلال میں فکر کرنے سے باز کرے گی کیونکہ
 ذکر فکر بدون دل کی نراعت کے نہیں حاصل ہو سکتا اور مالدار کی اکثر اوقات عمارت کے اندیشہ اور شہ کیوں کے جباغیہ اور اگرچہ
 خراج اور محاسبہ اعمال میں گذرتے ہیں اگر تاجر اور سوداگر ہو تا ہے تو شہ کیوں اور نوکر چاکرون کی خیانت کی احتیاط اور سفر کی تدبیر
 نہایت دشوار ہے مشغول رہتا ہے اور زیادہ عبادت الہی سے روکنے والا وہ مال ہے کہ زمین میں مدنون ہو کہ مہیش اوسکا خیال بہت
 کہ کہیں کوئی اس سے خبردار نہ ہو جاوے اور کوئی چہرہ نہ لے غرض کہ دنیا داروں کی فکر اور اندیشہ کہ سراسر مہوم اور آلام میں
 نہایت نہیں رکھتے اور جو کوئی چاہے کہ دنیا دار ہو کر فارغ البال رہے اوسکی ایسی مثال ہے کہ کوئی پانی میں رہنا چاہے اور

چاہئے کہ بدل اور گہرے اور کثیر ہوں اور یہ حال ہو اور چونکہ مال سامنے نہ آئے ہوں کہ نہ ہوں اور تریاق دوائی رکھنا ہے
 پس معنی سے بعد ذکر کرنے مال کو آفتون سے کہ نہ ہوں نہ ہوں کہ نہیں جانا کہ اور کے فوائد بھی کہ نہ ہوں نہ ہوں کہ نہیں ذکر کرنا
 پس کہنا تو عائدہ اور اصل چچ اور کثیر کے اسباب حرم کے حاصل ہونا علم کا بھی ہے ساتھ فائدہ مال اور ہمارے
 اور کیلئے جیسا کہ مسلم ساتھ آفتون اور کیلئے ہونا کہ غفلت فائدہ مال کو حاصل کر کے آفتون سے بڑھ کر ہے اور فائدہ مال
 و ترسم ہیں دینی اور دنیوی و دینی کو محتاج بیان کے نہیں ہیں کہ ہر کوئی جانتا ہے اور دینی و ترسم ہیں ایک
 بجز نفس پر صرف کرنا دوسرے غرض سے اور باہر اوپر ہی صرف کرنا دوسرے غرض سے واسطے قوت حاصل کرنا
 عبادت میں اور واسطے اعانت کرنا عبادت پر پیش آ رہا کیا پہلی قسم کی طرف اور کہا وہو لا فناء فی علی النفس اللہیہ
 بالطاہر فی الابد منہ اور وہ یعنی فائدہ اور کا خرچ کرنا مال کا ہے اپنی جان پر واسطے استعداد اور قوت عبادت اور فائدہ
 اور کیلئے اس چیز میں کہ لایہ اور ضروری ہے نہ ہوں اور بدون اور کے مباشرت کی عبادت و شمار ہے پہلو کہ جب قدرت کفایت
 کی ہوگی تمام روز اور شغل و جان سے کفایت کی طلب میں مشغول ہوگا اور عبادت سے کہ خلاصہ و سکاف و فکر اور فکر سے باہر
 ہوگا پس قدرت کفایت کی جو واسطے فراغت عبادت کی ہو وہ میں کی فائدہ سے شمار کیا جائیگی اور امور دنیا سے تھوگی
 اور یہ امر نیست اور قصد قلبی ہو تعلق رکھنا ہے کا لفظ و اللہ اور تدریس اور لایہ فائدہ مال اور بار جبہ کے سے کہ بدولت
 قوت ضروری اور مستعد عبادت کی عبادت میں نہیں ہوگی پس یہ بھی عبادت ہو واسطے قوت ہونے عبادت کی کیسے اور فائدہ
 کفایت کو دنیا سے واسطے اسی غرض کے محمود ہے شایع کہ نزدیک اور اسب زیادتی حظوظ نفس کے ہو جاتی ہے اور یہ فائدہ
 ہے اور دوسری قسم کی طرف ساتھ اس قول اپنی کے اشارہ کیا و ما یحتاج الیہ کالج والغزو یعنی اور سچ کرنا نفس پر
 واسطے حاصل کرنا پس عبادت کی کہ محتاج ہے اتفاق کا اندجج اور جبار کے کہ حاصل ہونا انکا بدون مال کے
 نہیں ہو سکتا اور فقیہان دونوں کی فضیلت سے محروم رہتا ہے علی الغیر یہ اشارہ ہے دوسری نوع کی طرف یعنی دوسری
 خرچ کرنا مال کا ہے غیر فقر اور غنیا اور فادون اور ترفیع کرنے والوں سے اور باہر اہل و عیال کے نفقہ میں خرچ کرنا زیادہ
 فضیلت رکھتا ہے مسلم نے روایت کی ہے فی الشل الدنیا و دنیا فی حق علی علیہ اور ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ فی مال و انما ان یفیع من فقر
 و ہر مدقہ الفقیر اور صرف کرنا مال کا غیر نیک راہی ہو جائے تو اگر اتفاق مال فقیر پر ہو تو اسکو صدقہ کہتی ہیں سچ علم میں ہے صدقہ ساتھ
 شکر بیک کے نعمت میں اور سچ کرنا کہ میں کہ خدا کی راہ میں صرف کرنا جیسا کہ قاسم میں ہے اور اسلحہ میں اس سے عبادت کے محتاج
 کو غیر غرض کے مالک کر دینے آخرت کی اور اسکی طرح جیسا کہ مسلمان وغیرہ ہیں پس اس تقدیر پر قول حضرت کا لفظ بیان ہو
 اس چیز کا کہ منہ معلوم ہو واسطے تمام اور کیلئے اور میری کی فضیلت میں حدیث اور آثار اور آیتیں بہت وارد ہیں جیسا کہ شمار و شمار
 اور انہیں آیت نہیں ہے یہ قول اللہ تعالیٰ کہ ہے فیل الذین یفعلون اہل انما و منات اللہ الایہ اور حدیث میں ہے یہ قول نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کہ ہر اتقانہ و المؤمنین ترقو یعنی ترقی و ترقی بہت ہی حد تک ہر وال کو ال کہ جانا ہر اتقنی و ترقی للعیس و النصار و المسلمین و یہ

[illegible]

پس اس نیت سے دنیا کی ہر عداوت اور بغضیت سے بچ جاوین مسلمانوں کی خیر خواہی اور برائی کی ہر کج و دور کج انجامہ و اولی
ہے حدیث جاوے ہے کہ وہ صدقہ ہے اور لفظ حدیث کی میری مثال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دانی بہ الرأع ضمنہ نفسہ
کہ مکتبہ العسکری والقضاعی میں حدیث جاوے ہے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ چیز کو نگاہ رکھ کے مانتا ہے کہ
ابرو اپنے بدگوئی کی زبان سے نہیں وہ چیز اس کے لیے صدقہ ہے روایت کیا ہے اسکو عسکری اور قضاعی نے اس لیے کہ اس پر
اور بغضیت کا پیر نہ ہو جاوے گا تو اس کی کثرت پیر العکاش اور چوتھی قسم اتفاق کی غیر ہر کج خیر کے لیے رکنا خادام کلبہ واسطے
بہر معیت سے کہ تو فیہ من العبادۃ اس لیے کہ اس خادام فارغ کر دیتا ہے واسطے عبادت کے اور عقل سے باز رکھتا ہے اس لیے کہ اگر
سالک تمام کام مثل کھانا پکانا اور خرید و فروخت کرنا اور کرتا پنا اپنے ہاتھ سے کرے گا تو تمام اوقات اس کی ضایع ہو جائیں گے اور
شکل ہو جاوے گا اور ہر سلوک طریق آخرت کا سائنہ کر اور فکر کے کمالی مقامات ساکین کے ہیں اور جو ضروریات دوسرے کی
اعانت اور مدد گاری سے انجام ہو سکین انہیں کو شش کرنا اور پنج اوٹا نا تنبیع اوقات سے بہ کیونکہ ہر نہایت مختصر ہے اور
نہایت نزدیک اور آخرت کی سفر کی راہ دور و دراز اس کے لیے بہت ناراواہ مطاب ہے اور یہ سوال مال کے مہم ہر نہیں ہے
فی نحو السجود الخیر والبر والنفوس والبر اور تشریف آفادہ و شہ مال کا خیر کرنا اس کا بہ حیرت عدم میں جیسے کہ بنانا مسجد
اور بنی اور سدای اور جنس اور کفین وغیرہ کا نتیجہ الکر و عقل ہر کثرت الہاء اس لیے کہ اس قسم کا خیر کرنا باقی رکھنا ہے
اگر عقل اور نیک شہرت کو بعد فنا ہوئے عمر کے اور حاصل کرنا ہے ہر کثرت عاملین کی دکانی کہ اس سے نفع اور ثمار ہیں اور یہ امور
بدون مال ہر نہیں سکتے دکن سما عبادۃ اور ہر ایک انہیں سے عبادت سے کمال نیک اور صدقہ جاریہ بہ خاص کر مسجد بنانا
اور مال اللہ تعالیٰ نے انما یر مساجد اللہ من امن باللہ والیوم الآخر الایۃ اور ابن ماجہ نے حضرت علیؑ کو م اللہ وجہ سے
روایت کی ہے جو شخص کہ بناوے واسطے اللہ تعالیٰ کے مسجد تو بناتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے لیے گہر بیت میں اور طہرائی سے الی
وامر سے زیادہ کیا ہے اس سے مینے لینا اس مسجد سے بہت وسیع مکان بشت میں بنایا جاسے اور بچ عداوت الہی کے سہارا
عباس سے مینے جنی اللہ مسجد اولی الخیر قطاۃ لعینہ ما بنی اللہ بیانی الجنۃ اور مسجد ہی کے معنی میں ہیں علماء کے مدرسہ اور
صلحا کے حجرہ طہرائی نے اس میں ابو ہریرہ سے روایت کی ہے من بنی بیتا فید اللہ تسمیہ من حکالی بنی اللہ لہ بیانی الجنۃ
میں کوہ و یا توت و فتی کہ انی شیخ علی قاری رحمۃ اللہ اور جبکہ مصنف سخاوت اور عقل کے بیان اور مال کی آفتون اور اس کے
خاند کے ذکر سے تاریخ جو چکا تو جا ہا کہ سخاوت اور عقل کی حد ہی بیان کرے تاکہ معلوم ہو جاوے کہ سخاوت عرف میں کس سے
مبارک اور عقل کس کو کہتے ہیں کس کا نام اسلمی من لا ینسخ ما یحب شرعا ہر مین وہ ہے کہ نہ ہو کہ وہ چیز کا وہ ہر واجب ہے اور وہ ہے
کے مانند زکوۃ اور صدقہ فطر اور قربانی وغیرہ کے اور خوشی سے اسکو ادا کرے و فریادہ اور سازدے مروت کے مانند سخا
وقت آنے مسلمان کے اور چوڑے مشائخہ کے خواجہ مغرب اسکا بیان آوے گا پس عقل وہ ہے کہ ایک تہ کو ہی ان واجبات
اور مروت سے روکے اور ان کو بہ نغم العلم میں ہے کہ سخا اور جو دو دونوں متراوت ہیں اور عبادت ہیں اس سے کہ باوجود

طرف میں اور دونوں طرف اس کے بیچ اقرار اور نظر بطور نام رکھے جائے نہیں سائنہ مذکور اور بخل کے اور یہ دونوں مذکور ہیں
 انتہی و مانع اشئ بخل اور منع کرنا والا اوس چیز کا کہ شرع نے اوس پر واجب کی ہے بخل زیادہ ہے اوس سے کہ منع کرے
 اوس چیز کو کہ از روئے مروت اور عادت کی اوس پر واجب ہے جیسے جو کوئی کہ زکوٰۃ دے یا اہل و عیال کا نفقہ نہ پونہماوے یا بولی نکری
 تو بخل ہوگا اور جو کوئی اہل و عیال کا نفقہ اوس قدر تو دیدے کہ قاضی نے تجویز کیا ہے اوس پر واجب ہے ایک لقمہ میں کہ روکنا اوس کا
 مروتا جائز نہیں ہے مضائقہ کرے تو بخل ہوگا مگر واجب شریع اور مروت دونوں ادا کرے اور کچھ قصور اوس میں نہ لاوے تو
 بخل سے تو خلاصی پاوے گا لیکن جو اور بخلی کا مرتبہ اوس وقت ملے گا کہ اوس پر زیادہ کرے اور بخلی اوس وقت ہوگا کہ دنیا اس پر آسان ہو
 اور راضی بر خفا ادا کرے اور جو تکلف سے دیکھا تو سختی منوگا اور جبر ثنا اور شکر اور مکافات کی طرح کی کیا گت ہی سختی منوگا بلکہ حقیقت میں
 سختی وہ ہوگا کہ بغیر دیوے اور یہ آدمی سے محال ہے بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کی صفت ہے لیکن جو آدمی ٹیک نامی اور آخرت کی ثواب
 سے کفایت کرے تو اوس کو بجائے سختی کے کہتے ہیں کہ فی الحال عوض نہیں طلب کرنا کذا فی الاحیاء انتہی من شرح فتح الدین و الشیخ
 تقاریب الایثار بانہ تبدل مع الاحتیاج و ہو افضل اور سخاوت منہا یہ ہے ایثار کی اور اوس سے نیز کہتی ہے ساتھ اس بات کے
 یہ تحقیق ایثار عبارت سے بخرج کرنے مال کے سہی باوجود احتیاج اپنی کے اور سخاوت عبارت سے اوس چیز کے بخرج کر نیسے کہ حاجت
 زیادہ ہو اور ایثار ہی بہتر ہے سخاوت سے اور اعلیٰ درجہ بذل کا ہے کہ ہر ایک کو دینے میں محتاج نہ ہو من ثلاث خصال یسئلہم اللہ
 سئلہ کہ ایثار و بخل اور ثلث خصلتوں کے ہے کہ کامل ہوتا ہے ساتھ دینے ایمان آدمی کا چنانچہ طبرانی نے عمار بن یاسر سے روایت
 کی ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ تین خصلتیں ہیں کہ جس کسی میں یہ تین ہوں پورا اور کامل ہوتا ہے ایمان اوس کا
 ساتھ اوس کا ایک الخاق کرتا ہے تنگی کی حالت میں دوسرے سلام کرنا آشنا اور بیگانے پر تمیز سے انصاف دینا اپنے نفس سے اور
 الشرح علی قاری اور ختم العلم میں ہے کہ دوسری خصلت یہ ہے کہ جو چیز اپنی لیے پسند کرے تاہم وہی اپنے مسلمان بھائی کے لیے پسند کرے
 یا دینسری یہ ہے کہ اس کا ہمسایہ اسکے شر سے امن میں رہے غرض جو چیز کہ سب تکمیل ایمان کی ہو اور پورا ہونا ایمان کا اور جو چیز
 ہو وہ بیشک افضل ہوگی و توفیق اور آیا ہے قرآن شریف میں و توفیق علی الخسم اللہ اسے تمام آیت تک جو یہ ہے
 کو کان ہم خصما شتم یعنی اختیار کرتے ہیں مہاجر لوگ اپنی ذاتوں پر بیچ دینے مال کے اور وہ لوگ الرجہ او نلو حاجت ہو اوس چیز کے
 اشارہ کرتے ہیں صحیح بخاری میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی آنحضرت علیہ السلام کے پاس آیا آپ نے
 اس کے مہمانی کا ارادہ کیا اور ازواج مطہرات کو کہلا بھیجا وہاں سے جواب آیا کہ ہمارے پاس سو ایالی کے کچھ کہندے ہیں آپ نے ارشاد
 فرمایا کہ کون شخص اس کو مہمان کرتا ہے پس عرض کی ایک شخص نے اضاہ میں سے کہ میں اور لیلیا اوس کو اپنی بی بی کے پاس اور
 کہا کہ کرام کر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی مہمان کا پس کہا اوس نے کہ نہیں ہے ہمارے پاس مرقوت واسطے بچوں کے پس کہا
 و سنہ درست کر کہانے اپنے کو اور روشن کر چہاں اپنے کو اور سلا بچوں اپنے کو پس جبکہ ارادہ کر میں شام کے کہنا نیکو اپنی ہر
 رت نے کہنا ناطیا کیا اور چراغ روشن کر کے اپنے لڑکوں کو سلا دیا پھر کڑے ہوئے کو یا کہ چراغ درست کر کے بھی لپکا دیا

چراغ اور دونوں جہان کے ساتھ نابہرہ سے من کہا ہے بیشک اور یہی خبر کہیں کہیں کہ جہان مجھ کے میرے ساتھ کھڑے ہیں اور غیبت
بسبب قلت طعام کے آئے نہ کھایا اور جہاں کو کھلا دیا یہ دونوں جہان کے سونگے پس جبکہ صبح ہوئی وہ انصاری رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ نے فرمایا تم کو اللہ تعالیٰ نے عجب بن فحاکم میں اتاری اللہ تعالیٰ تمہارے آیت و کوششوں سے
الفکر کہ ان تم خاصہ اور حاکم نے ابن حمر سے روایت کی ہے کہ ہدیہ بھیجا گیا واسطے کسی شخص کے بھیجے اسے سرکہ کا پس
لانا تھا مگر ابائی اور کے عیال محتاج زیادہ ہیں طرف اس کے پس بیجا طرف اس کے پس بھیجے رہے اور سکو ہر ایک پانچ گنا گنا
پونجا اور لوٹنا پہلی کی طرف پس اتری یہ آیت اور مروی ہے بعض عبادت کرتے ہوئے کہ وہ کہتے ہیں کہ وہ اور یہاں ہیں
ہاں کے اور وہ اپنے دوستوں میں بیٹھے تھے پس کہا کوئی تم سے ہے کہ میں اور میں سے مسئلہ جو چوں پس اشارہ کیا سینہ برون
جہان کے پس کہا کہ سخاوت سے نزدیک کو کہتے ہیں کہا عطا کرنے اور نہی اور انبار کو کہا یہ تو دنیا کی سخاوت ہے پس کہ غیبت
ہے دین میں کہا یہ کہ عبادت کرنے ہم اللہ سبحانہ کی درحالیہ تیرے کرنے والے اور سخی جہاں ساتھ اس کے نفع جاری نہ کرادہ کیے گئے کہ ان
تم اس پر اجبر اور ثواب کا ارادہ رکھتے ہو کہا ہاں کہا کس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اور ہم سے وعدہ کیا ہے ساتھ
ایک نیکی کے و مشعل اس کے کا کما سبحان اللہ ایک خبر تو ہم دو اور اس کے عوض میں دس چیزیں لو پس ساتھ جس کے تم سخاوت
کرتے ہو اور سپر کیا پس کیا معنی ہیں سخاوت کے نزدیک تیرے رحم کرے بخیر اللہ کہا اور اس عورت نے کہ سخاوت تیری نزدیک ہے
کہ عبادت کر و تم اللہ تعالیٰ کی اعمال میں کہ خوش عیش ہو اور اس عبادت سے اولادت پکڑو اسے جو ساتھ طاعت اس کی کے اور نہ
حاصل ہو اس کی عبادت کو اور نہ ارادہ کہے جو ہم اس پر اجبر کا یہاں تک کہ ہوئے مولا تمہارا کہ کہے جو چاہے ساتھ تمہارے
افتمی شرح علی قاری والتبذیر اور سخاوت معاصر ہے تہذیب کی معنی سخاوت اسراف سے غیر اور جدا ہے باندہ تحقیق حیث سبب
الامساک سبب اس کے کہ تحقیق تہذیب خیر ہے کہ نہ مال کا ہے اور جس جگہ کہ واجب ہے اس جگہ پر رکنا اور نہ دنیا اور سخاوت الیہ نہیں ہے
بلکہ عبارت ہے صبح کر نیسے اور جبکہ کہ خرچ کرنا وہاں مشرق اور روضہ واجب اور نہ تہذیب پس فرق دونوں خوب ظاہر ہے و تہذیب
حرام و تہذیب حرام ہے اس لیے کہ وادہ ہے قرآن مجید میں ان التبذیرین کا تو ان خان ایشیا طبق معنی اسراف کرنا اس
تے بہائی شیطان کے و کان شیطان کہ تہذیب کو اور ہے شیطان واسطے پروردگار اسے کہ کفران کرنا والا اول آیت کا
یون ہے و آیت و القری حقہ و لم یکن و ابیہل و لا تہذیر تبذیر ان التبذیرین الایہ اور معنی یہ ہیں کہ اپنے مال کو معصیت میں
مت صرف کرنا بدنے کہا ہے کہ اگر آدمی اپنا تمام مال راہ تحقیق خرچ کر دے تو تبذیر نہ ہوگی اور اگر ایک جو بھی باطل میں صرف کرے
تبذیر ہوگی اس واسطے کہ کہا ہے لا اسراف فی الخیر یعنی خیر میں اسراف نہیں ہے اور شعبہ نے کہا ہے کہ میں اپنے والد احمان
ساتھ کوئی کے راستہ میں جاتا تھا پس ایک دیوار کے پاس آئے کہ چوہ اور مینٹون سے بٹہ ہوئی تھی پس کہا یہ تہذیب ہے احمی
من شرح علی قاری رحمہ اللہ لیکن الخجل الخجل یعنی ہر چند کہ تبذیر حرام ہے لیکن خجل تبذیر ہے بہت بھیج سے حرمت میں کہوں کہ
تہذیب نہیں ہے احسان اور غیبت نفع رسائی کو اور اس میں ایک قسم کی کج پیراؤ بخیر ہے مولیٰ شغل باللہ سے بخلات بخل کے

[illegible]

ایک رکعہ یا رکعتی نے اگر عرض کی کہ میری ماں آپ سے کرنا مانتی ہے آپ نے فرمایا من ساعۃ انی ساعۃ پس چلا گیا وہ اپنی ماں کے پاس
 پہنچا وہاں نے کہا کہ جارسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہ کہ میری ماں وہ چاہتی ہے کہ آپ کے بدن مبارک پر
 پس جبکہ آپ سے نہ کر سکا آپ نے مائین تشریف لے گئے اور قیص مبارک بدن سے نکال کر اس کو دیدیا اور دونوں ہاتھ گردنیں اور
 غل کے طور پر پھر حضرت بلال نے اذان دی اور لوگ آپ کی تشریف لے گئے منتظر تھے پس آپ نے کچلے پر یہ کہایت نازل ہوئی وہاں
 یدک الایہ و فحی اوعطاک ان یحفل قبل الیہ و یحفل بعد الیہ اور حق دینے کو زکوٰۃ اور صدقہ فطر وغیرہ کا کہ سالک پر واجب ہو یہ ہے کہ چلے
 اوسکے ادا کرنے میں پہلے اوس سے کہ واجب ہو اور وہ زکوٰۃ میں حوالان حول ہے اور صدقہ فطر میں داخل ہونا رمضان کی عید کا ہے
 بُنَا وَرَاقَی اللہ تعالیٰ بسبب شہابی کے کہ ایک بیچ فرمان برداری امر الہی کے فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَ سَارِعُوا اِلٰی مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّکُمْ اور یہ
 شہابی کرنا عبادت میں رغبت کر بیگی حکایت ہے اسلئے کہ واجب ہوئے بعد دنیا تو ضروری ہوتا ہے اور اوس وقت دنیا عقاب کے
 خوف سے ہوتا ہے نہ دوستی سے اور بندہ نیک وہ ہوتا ہے کہ جو کچھ کرے دوستی اور محبت اور رغبت سے کرے نہ خوف سے کہ
 بلوہیہن اور واسطے خوش کر کے مسلمانوں کو اور پہنچانے سرور کے اوتکے ولین اسلئے کہ جو پہلے دقت سے دیوے اور ناگوار
 دے کھینچے تو نہایت خوش ہونگے اور داخل کرنا خوشی کا مسلمان کے ولین عبادت ثقیں کی عبادت سے افضل ہے آبن عدی نے جابر
 اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ سترین اعمال کی خوشی اور سرور ہے کہ داخل کرے تو اوپر مسلمان کے اور ابن ابی جارود نے ابن عمر سے روایت
 کی ہے نہیں ہے کوئی چیز محبوب تر طرف اللہ تعالیٰ کے داخل کرنی تیری ہی خوشی کو اور بیانی مسلمان کے انتہی من شیع علی القاری رحمۃ اللہ
 وَ سَارِعُوا مِّنْ طَرَفِ الْاَفَاتِ اور بسبب بچے کے حادث ہونے آفتوں و دیوبی سے کہ تاخیر میں مبت آفتیں ہیں اور ہو سکتا ہے کہ کوئی
 بالغ پیش آوے اور اس بھلائی سے محروم رکھے اور جو دل میں کسی چیز کی رغبت پاوے غنیمت جاسے کہ حمت الہی کے آثار میں ہی ہے
 بزرگ کو بیت الخلا میں خیال آیا کہ اپنا پیر میں کسی درویش کو دیوبن مرید کو آواز دی اور پیر میں اوتار کر اس کو دیدیا مرید نے کہا کہ
 آپ صبر نہیں کیا اور اس قدر جلدی کی کہ امین اس بات سے ڈر کہ دل میں کچھ اور خطرہ نہ آجاوے کہ اس کام سے ہلاک کے انتہی من شیع
 فخر الدین رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا مَا فَعَلَا کَیْشَہُ رَمَضَانَ وَ ذِی الْحِجَّہِ اور آداب عطا سے یہ ہے کہ عین کرے واسطے اتفاق کے ایسے
 کہ بہتر اور فاضل ہو مانند ماہ رمضان اور ذی الحجہ کے اسلئے کہ جقدر وقت شریف اور بزرگ ہو گا اوس جقدر ثواب اور قبولیت زیادہ
 جلدی ہوگی چنانچہ دارمی نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ افضل صدقہ رمضان میں ہے اور جو رمضان آتا تھا آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم ہر عید کی کو غلام کرتے تھے اور ہر سائل کو دیتے تھے کذا روی البیہقی اور ذی الحجہ کا مینہ ہی ایام فاضلہ سے ہے کہ شہر و دیوبن
 سے ہے اور اس میں حج فرض ہے اور ایام معلومات کہ پہلا عشرہ ہے اور ایام معدودات کہ ایام تشریق کے ہیں اس میں ہیں اور وہی کہ
 کہ افضل ایام رمضان کا عشرہ اخیر ہے اور افضل ایام ذی الحجہ کا عشرہ اولی کذا فی الاجار انتی من شیع فخر الدین و شیراز خان
 اور حق عطا سے یہ ہے کہ پوشیدہ ادا کرے اس طور پر کہ کوئی اوس پر خبردار نہ ہو اگر ڈرتا ہے ریا سے اسلئے کہ صدقہ مخفی ریا سے دور ہے
 اور اخلاص سے قریب اور فقیر ہی یعنی کی ذلت سے محفوظ رہنا ہے قبر لانی نے ابی امامہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے روایت کی ہے کہ حضرت

پوشیدہ ہے ہادیہ ہے غضب الہی کو اور ابو نعیم نے ابن عباس کی حدیث سے روایت کی ہے تین چیزیں ہیں کنوز بر سے اوی تیر
پوشیدہ دینا صدقہ کا ہے اور متفق علیہ حدیث میں ہے ابو ہریرہ کی حدیث سے کہ سات شخص ہیں کہ اپنے ساتہ میں رکھیں گے اور انکو
اللہ تعالیٰ اوس دن کہ نہیں بنایہ ہوگا مگر سایہ اوسکا ایک اوشین کا وہ آدمی ہے کہ صدقہ دیوے صدقہ دینا پس نہ جائے بیان ہاتھ
اوسکا وہ چیز کہ دی ہے دانتے ہاتھ اوسکے نے اور احمد بن حنبل اور حاکم نے ابی ذر سے روایت کی ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام
نے فرمایا کہ افضل صدقہ وہ ہے کہ مرد قلیل المال شغف کرے اور جو کچھ اوسکے وسعت اور طاقت میں ہو فقیر کو پوشیدہ دیوے اگر یہی
قرآن مجید میں وارد ہے وان تحفوا وتودوا الفقراء نوخیرکم یعنی اگر چاہاؤ تم صدقہ کو اور دو تم اوسکو فقیر کو پوشیدہ پس وہ بہتر
تمہارے لیے اور ترجیح ہے کہ مصنف تائید اسرار میں یہ قرآن شریف کے آیت میں لایا اور ضعیف حدیث بیان کی پس کہا فواج
اسیے کہ وارد ہے حدیث انس میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان العبد لیفعل سترًا فیکتب سترًا وان اکثر نقل الی
العلما ینتہ یعنی تحقیق بندہ عمل کرتا ہے پوشیدہ پس لکھا جاتا ہے پوشیدہ یہاں تک کہ پوشیدہ عمل کی جزا پاتا ہے کہ اصفاف مضاعف
ہے اور پوشیدہ کر نیکی بعد ظاہر کر نیکیا را وہ کیا یا اشارے کنائی سے ظاہر کیا تو نقل کیا جاوے گا پوشیدہ صحیفے سے طرف صحیفہ آشکارا کی کہ فرما
اوسکی کم ہے فان تحببہ نقل الی الرب یا و پس اگر کھدیا اوس عمل کو آدمیوں میں اور ظاہر کر دیا کہ میں ایسا کیا ہے تو نقل کیا جاتا ہے
طرف رب کے یہاں تک کہ پوشیدہ اور ظاہر دونوں و فتر و نے منہا ہو جاوے گا اور رب کے دفتر میں ثبت کر دیا جاوے گا پس محروم ہو جاوے گا
اوسکا ثواب سے روایت کیا ہے اس حدیث کو خطیب نے تاریخ میں انس کے حدیث سے ساتھ اسنا و ضعیف کے اور دوسری نے ابوالد
سے اور لفظ اوسکے یہ ہیں ان الرجل لیفعل عملًا سترًا فیکتبہ اللہ عنہ سترًا فلا یزال بہ الشیطان حتی یتکلم بہ فیمشی من الیوم سترًا
علاکیتہ فان عاد و نکلم الثانیۃ فیمشی من التبر والعلیۃ فیکتب ربہ انتہی کذا فی شرح علی الفارسی و شرح فی شرح فرالدین و کا کا
پیارا لکون فیہ حبیب لکیر ختم القابض اور تھی صحت کہ مبالغہ کرنی تھی بیچ پوشیدہ دینے صدقہ کے یہاں تک کہ نہیں بچا جاتا تھا اور انکو
صدقہ کا لینے والا ایسے کہ پوشیدہ دینے میں خلاصی ہے رب یا و سمعہ سے اور ظاہر کرنا جماعت میں طلب کیا ہے رب یا و اور ستر
صدقہ کے ساتھ طالب ہے سمد کا اور فرمایا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لا یقبل اللہ من شیعہ و انما الی فی حق کہ بعض
ناجیا فقیر و نکو دیتے تھے اور بعضے سونے ہوئے گروہ میں باندہ دیتے تھے اور بعض فقیر کے رستے میں ڈال دیتے تھے تاکہ فقیر
سمانے کہ کہنے دیا ہے اور بعضے غیر کی معرفت دیتے تھے و یظہر ان ستر فی المارۃ معہا عنہ اور ظاہر کر کے صدقہ کو اور بر طلاء کو
اوسکو اگر سوال کیا جاوے کہ آدمیوں کی جماعت میں اور ترک کر کے صدقہ کی کو اسوقت میں بسبب خوف رب کے درویش لکھ گاہ رکھنے والا
ہو اپنے باطن کو بقدر امکان کے رب سے او ائمنہ و فقد الترفیت اور ہی بر طلاء دیوے اگر نہ خوف ہو رب یا و ستر سے اور ستر
کرے کہ آدمیوں کی ترغیب کا ساتھ اقتدا اپنی کے پس اگر اپنے دل کو رب سے پاک کیا ہو دے اور جانتا ہے کہ جو بر طلاء دیوے لکھا وہ ستر
آدمی اوسکی اقتدا کرے اور رعیت اونکی زیادہ ہوگی تو بر طلاء دینا ایسے آدمی کو بہتر ہے فوراً ایسے کہ وار و ستر آن مجید میں
ان تبدوا الصدقات فتننا ہی یعنی اگر ظاہر کر دتم صدقہ تو نکو دینے کی بوقت پس وہ بہتر ہے اور کچھ من اللہ فی حق کہ کتبہ اللہ اوتما

[illegible]

کہا یہ دنیا کے امور سے ہر ایک غافل ہے دنیا افضل ہے اور پوشیدہ کو تا امر آخرت میں فاضل ہے اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جس وقت کہ نعمت دینا ہے اللہ تعالیٰ کسی بندے کو محبوب رکھتا ہے یہ کہ دکھایا جاوے اور اسکا کذا نے شرح مسلم القاری و شرح الفاری اور شرح شیخ فخر الدین میں ہے کہ قول ماثن کا جو ولم یستر القایض ہو اس کی فاعل سیر حال ہے علامہ دیلمی نے صریحاً کو ساتھ قصد اقتدا کے اگر بخوف ہو رہا ہے اس حال میں کہ پوشیدہ نگہا ہوا اسکو صدقہ کی طرف سے رائے ہے اور ہر بلا سوال کیا ہوا جو درویش اسکو چھپا دے پس ظاہر کرنا اسکا جائز نہیں ہے واسطے نکتہ کہ اپنے کے پردہ دہی درویش سے کہ کسی آدمیوں کے سامنے دینے اور اظہار فقر سے اپنا پاتا ہے نہی اور کرم العلم میں ہے کہ یہ عبارت مصنف کی ولم یستر القایض صحیحاً صحتاً جہت متانفہ ہے اور جہاں سوال مقدر کا کہ اس قول پر ماثن کی وارد ہوتا ہے و لیکن اس مسئلے میں علامہ اس طرح سے کہ یہ ظاہر کرنے معنی کے صدقہ کو ہتھک اور پردہ دہی ہے ستر فقیر کی اور یہ معنی ہے کہ یوں کہ بسا اوقات فقیر اپنا پاتا ہے آدمیوں کو اس فقر اور احتیاج ظاہر ہو نیکی باعث سے پس حاصل جواب کا یہ ہے کہ جب مسائل نے علامہ اور ہر بلا سوال کیا تو فقر و اس پر پردہ دہی کی پس صدقہ کی ظاہر کرنے والے پر کچھ الزام نہیں جیسا کہ کوئی شخص ہر بلا گناہ کرنا ہو کہ مرتفع ہو جائے غیبت کا حکم ان لوگوں سے کہ اسے فسق کو بیان کر میں پس یوں والے کو چاہیے کہ ایسی صدقہ لینے کو نہ چھپا دے بسبب بخیر کے ہتھک ستر اینو کی اسلیو کہ اسے خود اپنی پردہ دہی کی جبکہ سوال کیا محاسن میں پس اس نقد پر قول ماثن کا تشابہا علمتہ ہر معنی کو جو ستر قایض ہو اور احتمال ہے کہ نفی کی علت ہووے جو لم یستر ہے اور یہ بھی نفی بیان واسطے حال قایض کے یعنی یہاں ہے لیکن و ایکو چھپانا معنی کے صدقہ کا بسبب بخیر کے ہتھک ستر معنی سو پس لازم ہے ہر بلا کو کہ مایل کرے نظر و دقیق معنی تاکہ مخفی نہ ہو اور سبب وجہ امتناع الہمار کے اسلیو کہ وہ مختلف ہوتی ہے باختلاف احوال اور شخص کے انہی محتسب المن والاذی اور آداب عطا سیر یہ کہ کہ جانا بکرے عطا کر دینا لا درویشوں پر احسان کہ نہی اور اذکی ابدارسانی سے اسلیو کہ میں اور اذی موجب ضبط ہونے ثواب کا ہے خود حق اسلیو کہ وارد ہوا ہے قرآن مجید میں لا تبطلوا صدقاتکم لمن والاذی یعنی باطل اور بجا نہ کرو صدقہ تو انہ کو ساتھ احسان کو یعنی اور اذی انہی انہی قول اور فعل سے اسلیو کہ مال اللہ تعالیٰ کی ملک ہو اور تو انہ صرف اسکا حال ہے پس احسان صاحب مال کا ہونا ہونا نہ حال کا لالی ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ اور ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما جو کچھ خیر فقیر یا محتاج کو بھیجی تھیں تو خادم کو وصیت کر دیتی تھیں کہ یاد رکھو کہ یہ کیا دعا کرتا ہے تاکہ ہم بھی اس دعا سے اس کے سکافات کریں اور صدقہ خالص خدا سے عزوجل کے لینی ہو سبب جہاں کہ لالی خلاص صدقہ ہر بین فقیر کی دعا دینے پر راضی نہیں ہونے تاکہ وہ دعا و اذکی صدقہ کا عوض نہ ہو ہے اور اسکا بدلہ اور ثواب اللہ تعالیٰ سے جاتا ہوتا ہے اور احسان رکھنا اور اذی اپنا نہی تو کیا ذکر ہے ابراہیم ویم کہ کسی غیر اپنے بادشاہت کرنا نہیں فرماتے تھے کہ یہ سائل لوگ کیا خوب آدمی ہیں کہ گھر و نکلے دروازوں پر آکر کہتے ہیں کہ کچھ خیر رکھتے ہو تو دو کہ ہم اور تم کہ آخرت کے علم میں لیجاوین اور وہاں شکوہ و نادان اسکا طے درویش گریہ دانی بار بستی پس نکوہ اوکار سالت نہ تو کار سارا اوہ شرح فارسی میں ہے کہ لا تبطلوا صدقاتکم الا

سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ مصیبت طاعت کا قرب باطل ہو جاتا ہے اور مصیبت جماعت کے نہایت کی خلافت ہو پس مفہوم یہ ہے
 کہ ساتھ دیگر صدق کے من اور آدمی کے ساتھ عبارت جو کسی منعقد نہیں ہوتی پس مراد ابطال سے عدم اتحاد طاعت ہے یعنی وہ
 صدقات طاعت جو نہیں ہوتی مراد انہی علی اللہ علیہ السلام سے لے لے قبول صدقہ منان انتہی اور چونکہ من اور آدمی کی نفسیت
 اختلاف ہے مصیبت خود نقل کیا ہے اس لیے وہاں لکھا کہ بالظہار باللسان اور وہ نیز من اور آدمی ذکر کرنا صحیح ہے کہ سب سے پہلے
 اور ظاہر کرنا ساتھ زبان کے بعد من اور آدمی کی نفسیت بطریق لغت و نشر و تب کے اور یہ سفیان ثوری سے منقول ہے
 من اخبارت ہو دلیل ذکر نے سے اور آدمی زبان سے ظاہر کرنے سے اس بطرح اور من اور آدمی کی نفسیت بطریق لغت و نشر
 ہن ادا الاستقام والفرج بالعدا اور بعضوں کے نزدیک خیر مت چاہنا ساتھ عطا کے من ہے اور سزا دینا اور امت کرنا
 ساتھ غرا کا آدمی اور انکسیر بالعدا و کثرت بید بالقول اور بعضوں کے نزدیک من میں ہو کہ نگہ کرے فقیر یہ سب عطا اپنی کو اور آدمی
 یہ ہے کہ کثرت عطا و خیر کرے در ویش ہر اور ہر سوال کر شیک والاقرب العن ان ہر اکھشتا اور قریب ترین اقوال کا طرف
 عذاب کے یہ ہو کہ جانے اور اعتقاد کرے معنی این عزیزین احسان کر عواک اور شمش کر نیوالا فقیر اور و سنے امید رکھنے کا
 اور یہ صفت قلب کی ہے اور اصل ہو واسطے جمیع اون اعمال کے کہ مقرر ہوئے ہیں اور ہر حرج سے اور اختیار کیا ہو کہ
 بیضاوی نے ہی من کی تفسیر میں اور شاید کہ وجہ اثر بیت کی یہ ہو کہ ہدیہ معنی شامل ہیں جمیع اس کو کہ ذکر کیا ہے بعض نے اور ہر اس
 کہ جبکہ اپنی نفس کو محسوس کیا ہے غافل ہو گیا اور اس ذات پاک سے کہ جسے تیار اور مہیا کر دی ہیں اسباب عطا کی اور ذکر دیا ہے
 منع کے اسباب کی یہ ہی معنی ہر حقیقت اور مجرم ہوا مطالعہ اسباب بانیہ خضیہ ہو اور مشغول ہوا ساتھ اسباب جسمانیہ ظاہر کی پس
 ہو گیا ہمارے کی درج میں کہ نہیں ترقی کرتی ہر نظر و نگاہ محسوس ہو طرف معقول کی اور آثار سے طرف مؤثر کے اور اسلئے مدد من کی
 من کے اہم نے تفسیر میں کہا ہے کہ من اور آدمی کیا کرے من اس لیے کہ کلجائی ہے ہر عبادت یعنی اتفاق اسباب ہر ایک کے
 اس کو کہ مفید ہو تو اب جنرل کو جو موعود ساتھ اس قول اللہ تعالیٰ کے ہم اجیم عندہم الاۃ انتی من نجر العلم و یوف بقوۃ استبعاد و
 اتفاق بعد العطا اور یہ بیان جانتا ہے یہ اعتقاد معنی کا ساتھ بہت جانی اور جب کر سکا گناہ در ویش کو بعد دیگر کے
 اگر اچانک در ویش ہو بعد از صدقہ کے کہ یہ تفسیر معنی کے باب بن عمار ہو و ہر اجتہاد اسلام کے ساتھ نگہ سے مثلاً اس کے دشمن سے راہ
 رسم ہدایت کے تو مستحکم اور استبعاد اس کا اور اس استغناء یہ کہ پہلے صدقہ دینے سے انہیں امور ہر جو تا زیادہ ہووے پس معلوم ہوا کہ صدقہ
 اس کا ساتھ منت سر خالی نہیں ہے کہونکہ اسے ترقی کی اور امید کرے در ویش کو سبب ترقی کے اس چیز کے کہ پہلے خضیہ کے اس میں
 رکھتا تھا ہر شے کی باتن نے ابو نفس کو محسوس جانے کے قباحت کا بیان کہ وہ خلاف واقع کی ہے اور ظاہر کی تعلیل نہیں کہ من سے
 یعنی نہیں چاہیے معنی کو کہ در ویش ہر احسان رکھو اور اپنی جان کو محسوس جانی اس لیے کہ وہ محسوس اتفاق لا یشاک الے الثواب
 والا سجاد عن العقاب اور احسان کر تہیلا احقیقت میں وہی ضیق کرنے والا صدقہ کا ہے لہذا خیر نے اس کی
 معنی کے تین طرف ثواب کے اور نجات دینے اور خلاص کر کے اس کی دینے والے کو ثواب الہی سے

ایسے کہ اگر میرے درویش صدقہ اوس سے قبول نہیں کرتا تو صدقہ نفل میں تو ثواب حاصل نہیں ہوتا اور صدقہ واجب میں اس کا
 ذمہ میری ضرورت اور فقیر کی تلاش کرنیکی حاجت پڑتی تاکہ واجب ادا ہو اور عفا سب آئی سے نجات نہ پانا اور جو تکدر ویش کے
 قبول کر چکے باعث سے اسکو طہارت حاصل ہو گئی اور نجات ملی تو جاسیے کہ درویش کا احسان اپنے اوپر جانے اور اسکو
 احسان کا ثلثہ و اپنی گردنیں ڈالی اسپر سطر کہا ہو کہ سائل کا ہاتھ ید علیا ہے اور دینر والی کا ہاتھ ید سفلی اسپر سطر بعض
 نزر گزار اپنے ہاتھ میں صدقہ رکھ کر فقیر کے سامنے دروازہ کرنے سے تاکہ فقیر کا ہاتھ ید علیا ہو اور بعض فقیر کے ہاتھ میں صدقہ رکھ کر
 محتضر کھڑے رہتے تو سائل کے ہاتھ تاکہ وہ قبول کرے وگرنہ ناباغۃ تعالیٰ فریاد بسبب ہونے اوس درویش کے اللہ تعالیٰ
 کے جانب اخذ حد نہیں کہ اسکا حق پہلے چاہیے کہ درویش سے احسان جالے نہ یہ کہ اوس پر احسان رکھنے ضروری
 ایسے کہ وار و ہوا ہے حد نہیں انما تقع اذ لا بیدہ تعالیٰ کہ تحقیق وہ یعنی صدقہ پہلے ید قدرت اوس پر تعالیٰ میں واقع ہوتا
 اور بعد اوسکے درویش کے ہاتھ پہنچتا ہے پس درویش ناٹک بس تعالیٰ شانہ کا ہوا کہ وہی مجمع جمع نعمتوں کا ہے پس
 احسان کہنا و درویش پہنچے و ادبی اور کفران نعمت ہے اور لفظ حدیث کے یہ ہیں ان الصدقات تقب جید اللہ قبل ان یقع غر
 ید السائل رواہ ابیہر اسکو دارقطنی نے افراد میں ابن عباس کی حدیث سے اور بھی نے شعب الایمان میں اور ذکر ان شریف
 میں وارد ہے الم یعلم ان اللہ یقبل التوبۃ عن عباده و یاخذ الصدقات و کونما حقہ تعالیٰ احال علیہ الفقیر انما ذالما وعدہ من
 المیزان اور بسبب ہونے صدقہ سے کہ حق اللہ تعالیٰ کا کہ حوالہ کیا ہے اوس پر حق فقیر کو اور اسکو دلا ہے واسطے و س
 کرنے اوس امر کہ وعدہ کیا ہے فقیر سے پونچھانے رزق کا ساتھ اس قول اپنے کے و یا من دایۃ فی الارض الا علی
 اللہ رزقنا پس چاہیے کہ صدقہ دینے والا جالے کہ اللہ تعالیٰ کا حق اوسکو پونچھتا ہے اور فقیر اپنے رزق کو کہ اوسکا فضل و کرم پر
 تمنا لیتا ہے اور اسکی اپنی مثال ہے کہ اگر کیا قرض اسکے ذمہ پر ہو دے اور وہ شخص کسی اپنے غلام یا خادم کو کہ اوسکا رزق
 کا قبیل تنہا دلاوے پس جہاں کہنا اس فرض دار کا اوسکا خادم یا غلام پر بسبب اگر نہ اوسکا فرض کی سراسر حرامت اور جہالت
 اور حقیقت میں منت اور احسان صاحب قرض کا ہے اور اس قرضدار کا سوا اسکا کہ اپنا ذمہ میری کرے کچھ احسان نہوگا انتہی من
 شرح شیخ فخر الدین اور جبکہ معنف من کی تفسیر فارغ ہوا تو آدمی کا بیان شروع کیا پس کہا و الا ذی التقریر معطوف ہے
 قول اوسکے پر جو الحسن ان براہ ہے پس داخل ہے الا قرب کے نیچے یعنی اقرب بصواب معنی آدمی کے جمیع اقوال سے
 عیب کرتا ہے و البیویج اور علامت کو فقر کو قول اوسکا التوبی یا تعطف تفسیر ہے فقیر کا یا ایک شخص جو ساتھ غنیمت کی اور پورا
 ساتھ شہادہ کے و القول لہی اور بات نالائق کہنا نایب گالی و پور اور سخت کلام کہنے کے و القطوب اور ریش روی کو ناہنک اللہ
 اور برہہ وری کرتا ساتھ انصار صدقہ اور رسوا کر چکے کو میونکے مدیمان میں والاسخفات اور ہلکا جانا فقیر کو اور
 اوسکا اعتبار نہ کرنا عرض کہ یہ تمام امور مذکورہ آدمی میں داخل ہیں اور خاص ہونا آدمی کا ساتھ ایک کے انچین ہے
 جیسا کہ بعضوں نے کہا ہے اور سابق میں ذکر ہوا ہے نہیں لایق ہے اور شوا آدمی اورین کا و و امین باطن میں کہ اشارہ کیا

ماتن نے طرف اذیکے پس کما داسبہ استکثار العطاء اور سبب باعث من اور اذی کی وجہ پزیرین ہیں ایک بہت جو ملائی ہو
 اور اگر ان جاننا اور سکا اور یہ حق ہو سبب کے جو بکروہ جانے ایک رو بہ خرچ کر نیکو اور سبب چیز کے مقابلہ میں کہ برابر اور مساوی ہے
 ہزار کی پس رو بہ خرچ کرنا ہے اور ظاہر ہو کہ یہ خرچ کرنا ہے مال کو واسطے طلب کرنے رفتار مولیٰ اور ثواب و عقیقہ میں پس
 کوئی وجہ استکثار اور کراہت کے پزیر نہیں ہو والفکر علی التافض دوسرے بزرگ جاننا اپنی کو اور فیض کو نیا اور حدیث کے کہ در ویش کے
 اور کہینہ جاننا اور سکا التاشبان من بجل باستقال رضاء علی سبب لاری ویرہ دونون چیزین و دو باتوں سے پیدا ہوا ہیں اول
 تو بخاتمہ بزرگی خوشنودی اور اس تعالیٰ شانہ کے سے اوپر مال ناچیز کے کہ فنا پذیر ہے یعنی اگر صرف بزرگی اور فضیلت
 حاصل ہوئی نہ خدا مندی اور اس تعالیٰ شانہ کی کہ سبب قہر حاصل ہو تو وہین جاننا ہو عطا و سبب من خالی اسے کو بزرگت سمجھنا کہ نیکو
 دو تین رو بہ ہوشی نداد جاو دانی کے مقابلہ میں بہت ماننا کمال حاکم است پر دستان فضل الفقید اور نیکو معنی کا اور ہوش
 پیدا ہوتا ہے سبب خراموش کرنے اور یہ نیکو فضل اور بزرگی فقیر کے دین و دنیا میں اس لیے کہ اگر فقیر کی فضیلت تو نگرہن پر
 منجیا نا اور جاننا کہ تو نگرہن و بجا حال آخرت میں کیا ہو گا تو ہرگز فقیر کو حق نہ بخانا اور اس پر نگرہن یا بلکہ غیبت جاننا اور اس کی خدمت میں
 تبرک حاصل کرنا اور کرنا و نیکو رجوں کے اور علامت فضیلت و نیکو نگرہن پر دنیا میں تو یہ سبب کہ فقیر و نیکو و نیکو و نیکو
 پر واجب اور تو نگرہن دینا کہ خدا کے مشغلی میں کرنا کیا و نیکو حدیث سے سوا متبرک جاکے زیادہ نہیں اور لازم کیا اور پھر کہ خدا جاکے فقیر کو پس کیا اور
 زیادہ کہ میرا سر نقصان ہو اس کو نہ بایں کہی اور آخر میں نشانی فضیلت و پوش کے غنیا پر یہ کہ غنیا جو صالح اور نیکو بہت ہیں
 بہت میں غیروں میں پائشور بیس کے بعد داخل ہو نیکو غنہی نے ابو سید سے روایت کی ہے کہ فقرا و العیال جہیزین
 یہ علول الخبثہ قبل اعنیا ہم بحسب ماہ عام ادبہم العلم من ہے کہ فقیر کی فضیلت میں یہی ایک دلیل کفایت کرتی ہے کہ اس کا حال ہی
 اللہ علیہ وسلم کے حال سے مشابہ چیزیں اختیار کر کے فقر کے اور باوجود اس کہ اور بہت دلیلین ہیں ایک وہ ہے کہ روایت کی ہے بخاری
 اور مسلم نے ابی ذریم سے روایت کی ہے قال اتھبت الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم و ہرجالین فی ظل الکعبۃ قال ہم الاخسرون و رب العیال
 قلت فداک ابی وامی من ہم قال ہم الاکثرون اموالکما اپنجا میں طرف میں صلی اللہ علیہ وسلم کے اور وہ پیشور سے کعبی کے سایہ میں غنیا
 ہی ٹوٹہ اور سارہ والی میں غم ہے رب کعبہ کی پس کما میں قدا ہوں آپ پرمان باب میرے یا رسول اللہ وہ کون ہیں کسادہ وہ ہیں
 کہ اکثر ہوں اور مال کے اور شیخ عبد الحق دہلوی نے اپنے شیخ سے نقل کیا ہے کہ میرے شیخ علی متقی رضی
 اللہ عنہ نے نہ میرا ہاتھ بکڑا اور نہ مجھے بیعت کی بات تک کہ مجھے اقرار کر لیا زبان سے کہ تو غنی پر فضیلت
 رکھتا ہے اور کہ کہ فقیر غنی سے فضل ہے پھر بیعت کی غرض نہ غنی گویا فقیر کا خادم ہے پس کعبہ غنی فقیر
 بلکہ کہ سکتا ہے انتہی و المراد عدم کون ذلک الاعطاء صدقہ لا الابطال فهو متنع بہہ جواب ہے اس میں
 مفقور کا کہ مذہب اہل سنت و جماعت کا یہ ہے کہ معصیت طاعت کو باطل نہیں کرتا اور اس کے
 ثواب اور اجر میں نقصان نہیں پونچھا ہے پس کیونکر من اور اذی کہ معصیت میں صدقہ کہ

طاعت سے باطل کر نیگا السیات غیر واجبات الحسنات عندنا پس مصنف نے اسکا جواب دیا کہ مراد ابطال صدقہ سے آیت ولا تبطلوا صدقاتکم میں من اور اذی کے ساتھ ابطال حقیقی نہیں ہے بلکہ ابتداء عطا صدقہ کا مستحق ہو اور بعد اس کے من اور اذی اس کے مبطول ہونے ہوں اسلئے کہ ابطال حقیقی ہمارے نزدیک متمنع ہے بلکہ مراد اس سے یہ ہے کہ من اور اذی کے ساتھ صدقہ قبول سے ابتداء عبادت ہی نہیں متحقق ہوتی کہ کہا جاوے کہ من اور اذی نے اس طاعت کو بعد ثبوت باطل کر دیا اور اسکی رہائی نہیں ہے کہ کہا جاتا ہے مستحق ثم البیر یعنی تنگ کر نہ کر بیگا پس مراد اس سے یہ نہیں ہے کہ پہلا اسکا منہ وسیع تھا اب امر کرتا ہے کہ اس کے منہ کو تنگ کر دے بلکہ مراد تنگ کرنا اسکا ہے اولاً اسطرح لا تبطلوا صدقاتکم میں کو یا کہ نہیں ہے اس امر کی کہ ابتداء صدقہ کو من اور اذی کے ساتھ نہ کر دے کہ وہ صدقہ ہی نہیں ہوتا اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد نہ ہونے اس عطا سے صدقہ صدقہ مقبول اور نافع ہے یعنی من اور اذی کے ساتھ صدقہ دینا نافع وجہ کمال پر اور مقبول وجہ تمام پر نہیں ہوتا نہ یہ کہ مطلقاً مفید نہ ہو یا مراد صدقہ سے صدقہ مضاعفہ ہے جسکی آیت کہ یہ میں فضیلت بیان ہے مثل الذین یفقون أموالکم فی سبیل اللہ مثل جتیرا نیت سبع سنابل فی کل سنبلہ یا نہ وجہ پس من اور اذی کے ساتھ ثواب صدقہ مضاعفہ کا نہیں پانا اور جائز ہے کہ مراد ابطال سے ابطال حقیقی اور عدم ترتیب ثواب بالکلید نہ ہونے اور عدم ابطال طاعت سے ساتھ مصیبت کے نزدیک اصل سنت و جماعت کے وہ ہو کہ مصیبت سے ثواب عطا کا بالکلید نہیں جاتا بلکہ جائز ہے کہ من وجہ ثواب پاوے اور من وجہ نپاوے یعنی من اور اذی ثواب صدقہ کا لیا جائے ہیں اور ثواب احسان کا نہیں جاتا اور نہ اسکا فرض سے اور ہو جاتا ہے انتہی من لشرح الفارسی اور کجھ علم میں ہے کہ مراد ابطال سے آیت میں ہونا عطا کا ہے ایسا صدقہ کہ اس پر ثواب اور جزا مرتب ہو نہ مطلق ابطال حتی کہ باقی رہے مشغول الذمہ اسلئے کہ یہ ممنوع ہے شرعاً کیونکہ شارع نے اعتبار کیا ہے ظاہر کو اداء حقوق میں اور باطن کو ترتیب جہدیں اور تنگی عطا اسلئے کہ ذکر کیا ہے امام نے اپنی تفسیر میں کہ طاری جو باطل کر دے اس امر کو کہ پایا گیا ہے زمانہ ماضی میں تو البتہ لازم آجا ویکامحال اسلئے کہ ماضی گذر گئی ہے اور نہیں باقی رہی حال کے زمانے میں اور مثلاً معدوم کا محال ہے اور نقل کی ہے امام نے اسنین روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے لا تبطلوا صدقاتکم بالین عسکی اللہ تعالیٰ بسبب صدقتم وباللاذی لذلک الشائل پہر کہا کہ قول ابن عباس کا محتمل ہے اسلئے کہ انسان نے جبکہ اتفاق کیا اس حال میں کہ غنیمت جاننے والا ہے اپنے فضل کو اور نہیں چلا طریقہ تواضع اور اعتراف کا باین طور کہ یہ اس کے فضل اور توفیق اور احسان سے ہے تو ہوگا مانند مثال کے اللہ تعالیٰ پر لیکن قول من اور اذی کا ساتھ نسبت کر نیگا طرف فقیر کے ظاہر تر ہے انتہی ولی تصغر العطاء یہ معطوف ہے قول باین پر جو کتب میں ہے اور عطا مصدر ہے بمعنی منقول کے یعنی حق عطا کا یہ ہے کہ سبک اور حقیر جانے دی ہوئی چیز کو جس قدر کہ ہووے بغیر عینہ تعالیٰ تاکہ بزرگ ہووے وہ صدقہ نزدیک اللہ تعالیٰ کے جہانگیر ایک نہ مثل جبل احد کے ہو جاتا ہے اسلئے کہ کہا ہے باریک اللہ تعالیٰ کی جو عباد کی نظر میں صغیر اور ہلکی ہوگی بزرگ کرنا ہے اور اگر اللہ تعالیٰ اور جو اسکی نظر میں کبیر ہوگی صغیر کر دینا ہو سکتا کیونکہ عبادت کی عبادت کی نظر میں عجیب پیدا کرتے ہیں اور عجیب عبادت اور صغیر کر نیگا لہذا اعمال سے ہے فہو فیہ الذل

پس یہی سبک جاننا سوا کو حاصل ہوتا ہے ساتھ دو چیز کے ایک ساتھ یاد کر کے توفیق اوس تعالیٰ شانہ کے کہ اسباب ہر شے
 کے لیے مہیا کر دیتی اور یہ مال کمانے اسکے پاس ہونا اور حقیقت میں مال کی کسا ہے اور توفیق نسلی جانب سے ہے اور کمال ملکات
 ہوں یہ ہوا ہے والٹواب اور ساتھ یاد کر کے ثواب اس کی بخشش کے لگاتار اس پر عود مستحجج مثل اس قول اللہ تعالیٰ کے
 عَمَلِ الْبِرِّ يَتَفَقَّهُونَ اموالہم پس خرچ کرنا ایسی چیز کا کہ اوس کے مقابلے میں اضعاف مضاعف ثواب نظر میں ہو کس طور سے نہ کرے
 اور کمالی دیکھنا وجہ دیکھ یہ بخیل ہے نہ برب و سے بعض مال اپنے کے پس لائق ہے کہ شرمندہ ہووے اپنے اعمال میں نقصان مال
 اسکے سے باعتبار مال اپنے کے اور یہی معنی اس قول کے ہیں و لَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا ارشاد تعالیٰ یہ قول ماقول کا عطف ہے اور قول
 اوس کے کہ جو بیت ضرر ہے پس نقد بربارت کی یوں ہے و تَهْتَوُا بَانَ فَيَكْرُ التَّوْفِيقِ و بان بودی مستغنا منہ یعنی اور حق عطا کیا ہے
 کہ اگر اسے صدقہ اوس جاہلین کہ شرمندہ ہونو والا ہوا پس تعالیٰ شانہ سے لعل لال علی الخطر بسبب بخل کے کہ باعث ہوا ہے
 اور سے تین اوپر نگاہ رکھنے باقی مال کے ساتھ اتالی سے اسے کہ تمام مال اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور سبک خرچ کرنا اوس کا
 ترویک محبوب نرا وہ ہی مگر اوس کا حکم نہیں کیا کہ نبی پر شاق ہو جاہا ب سبب بخل کے اور اسکی البی مثال ہے کہ کوئی شخص امانت اپنی ہاتھ
 پس کی قدر و وقعت اور امانت میں اسے دلوے اور اگر اسے پاس نگاہ رکھے تو کس قدر خجالت اور شرمندگی اوس کو ہوگی پس اللہ
 تعالیٰ کی بخششوں سے کہ اوس پر تفصل کی میں کس قدر دیتا ہے کہ اوس پر شرمندہ نہوے اَجْوَدُ الْمَالِ وَالْبَعْدُ مِنَ الشَّيْءِ
 یہ قول ماقول کا جو احوال مال ہے بودی کا مفعول ہے یعنی ادا کر کے خجالت اور حیا سے جنت اور نیکو تر میں مال اور دہر و زیادہ
 اوس کا شہید ہے اور پاک بادہ اوس کا اور جو مال مشتبہ ہو قریب کے لیے لائق نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ پاک ہے سوا پاک کے
 قبول نہیں فرماتا فردق اسے کہ اور ہے قرآن مجید میں الْعِزُّ مِنْ طَلِبَاتِ مَا سَمِعْتُمْ اسکا ہے و لَا تَهْمُوهَا الْخَيْثُ مِنْ تَفَقُّهُونَ
 و ستم ہاتھ نہ الا ان تَعْمَلُوا فَبِعَيْنِ اسے کہ وہ مومنوں کے و دجج راستہ اللہ تعالیٰ کے اعلان پاک چیز و عین سے کہ حاصل کیا
 نمنے ساتھ مشہد اور تجارت کے اور فصدت کہ و طرف چیز و ن ناخوش مثل اور نال بندہ دے کہ نسبت ہم سے اوس میں ہے
 خرچ کرو تم اور حالانکہ نہیں لینی واسے ہو تم البی چیز اگر نکاوہ بن تمہارے عقیم مگر یہ کہ غماض اور چشم بونی کرو تم اوس کے لینی میں جس جو
 چیز خود کراہیت سے تم لینی ہو کسوا سطر اللہ تعالیٰ کے حق میں البی چیز و ف کوئے ہوا و بعضی مفسرون نے کہا ہے کہ طیب ہے حلال کیا
 پس بندہ کو چاہیے کمال حلال صدقے میں دلوے اسے کہ اگر غیر حلال سے صدقہ دیکر لودہ لائق جناب پاک خداوندی کے نہیں ہے
 اور بیکہ ثواب اوس پر مرتب نہیں ہوگا جیسا کہ سان جب تک کہ عروج پاک بن میں نڈالیا کہبتی اوسکی موجب جزا وہ کے حاصل ہوگی
 پس صدقہ دینے والا ہی جب تک مال حلال سے اہل استحقاق پر صرف نکرگا زیادتی ثواب کی نہ ملیگی شعر دائرہ ثوابتہ ہاتھ
 تا کہ وہ خود شہ شایہ دستہ اور حدیث میں وارد ہے سبق و ہم مائۃ الف و زعم روایت کیا ہے اسکو نسائی اور ابن جبار
 اور حاکم نے اور تصحیح کی ہے اسکی حدیث الی ہر رو سے یعنی سبقت کرتا ہے ایک و ہم لاکھ و ہم ہر اوہ سبقت اسکو تو ہے
 کہ ایک و ہم اجد اور بزرگ مرتب اور محبوب بادہ مال میں سے دلوے اولاً کہ و ہم مگر وہ و خبیث مال میں سے صرف کرے

پس یہ صرف کرنا دلالت کرتا ہے کہ پہلا درجہ محبت الہی سے صرف کیا ہے اور لاکھ درجہ محبت اور رضا مندی سے نہیں دیا گیا
 سابق ہوا اور ثانی مسبوق اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے دوست فرمائی ہے اس قسم کی کہ گرتے ہیں اسکے لئے وہ امر کہ خود اس کو گرتے
 جانتے ہیں فرمایا و یجعلون لک ذلک آیتا و یجعلون لک ذلک آیتا و یجعلون لک ذلک آیتا و یجعلون لک ذلک آیتا
 حدیث کے یہ معنی ہوں کہ ایک آدمی کے پاس دو درجہ ہوں پس صرف کرے ایک خداوند تعالیٰ کے راستے میں اور دوسرے کو پاس
 ساتھ لاکھ درجہ ہوں پس تصدق کرے اور میں لاکھ درجہ ہوں صاف ہی اس پر غالب ہوا ایک درجہ لاکھ درجہ ہوں جس پر تمام کرم کی و اللہ اعلم
 اعلم بہ بینہ نسائی کی روایت میں جو ابودور سے مروی ہے دیکھا کہ سبقت کی ایک درجہ لاکھ درجہ ہوں یعنی ایک آدمی کو پاس دو درجہ ہوں پس ایک آدمی کو پاس
 ایک اور خرچ کیا اور ایک آدمی کے پاس بہت مال ہے پس دینی و دنیوی سے لاکھ درجہ خرچ کیے اور طبرانی کی روایت میں ابی مالک
 اشجعی سے ہے کہ تین آدمی ہوں ایک کے پاس دس دینار ہوں پس تصدق کرے ایک آدمی سے دوسرے کے پاس دس آدمی سے
 پس تصدق کیا اور تین سے ایک سے ایک وقتہ اور تیسرے کے پاس تین آدمی ہوں پس تصدق کیے اور سنے دس آدمی سے پس تین آدمی سے
 میں برابر ہیں ہر ایک نے اپنے مال عشر خرچ کیا ہے انہی حاصل یہ کہ اللہ تعالیٰ طیب ہے نہیں قبول فرماتا مگر طیب کو اور جبکہ مال
 کمال ہو اشتہار ہو پس یہاں اوقات اور ملک میں بھی نہ ہو گا پس واقع ہو گا اپنے موقع میں اور یہ حدیث آبان کے ہے انس
 بنی اللہ عنہ سے طبری بعد الفتح میں مال کتبہ من غیر معتبر اور جو عجمہ اور پاک مال سے نہیں نکال لیا پس وہ سو و ادلی سے ہے
 سیلے کہ روئے کا جید کو اپنے نفس اور اپنے اہل اور اولاد کے لئے پس گو یا کہ اختیار کیا اللہ تعالیٰ غرض ہر آدمی کے غیر کو انتہی کثافت
 نیرج الفارسی و شرح علی الفارسی آویج فضیلت خرچ کرنے اجمود مال کے بہرہ آیت ہی ہے حقیقی یحققوا ما تحبون یعنی ہر کس کو تم نیکی نہیں
 دے گے اور نہ پوچھو گے دین اور دنیا کی بھلائی کو کہ طلب کرتے ہو یہاں تک کہ خرچ کر دو تم فقر پر اس مال میں سے کہ دوست
 کرتے ہو تم یا جان کو خدا تعالیٰ کے راستے میں ہارو اور کہا ہے جو کوئی کہ اپنے محبوب کو خرچ کرے دنیا میں پونچھ لگا اسے مقصود
 عجب میں اور جو کوئی کہ خیال دنیا اور عقبی کے سے گذرے پس ساتھ قرب حضرت رب العزیز کے پونچھ لگا شہر میں صرف حدیث کہ کسی شے کو
 بنیاد عقیقی فراموش کر دے بخاری اور مسلم نے انس بن مالک سے روایت کی ہے کہ ابو طلحہ انصاری بعد اترنے اسی آیت کے
 درگاہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آئے اور کہا یا رسول اللہ اطیب اموال اور احب اوسکا نزدیکی میرے ایک باغ ہے اوسکو بیعہ
 سے تصدق کیا پس رکھے اوسکو اوس جگہ کہ دیکھا دے گا اللہ اور وہ ایک باغ تھا نہایت خوب اور تروتازہ خوشنما رسول خدا
 اللہ علیہ وسلم کی مسجد کے سامنے کہ حضرت کہی کہی اوسمین تشریف لاتے تھے اور اوسکی پانی اور بیوہ جات میں سے شامل فرماتے
 اپنے ابو طلحہ کے جواب میں فرمایا حج ذاک مال راجح خوش خوش یہ مال بہت فائدہ مند ہے قبول کیا میں نے جو کچھ کہنا تو نے
 دیکھا ہوں میں یہ کہ کرے تو اسکو درمیان خوشی اور قارب اپنے کے اور اون پر تصدق کرے تو ناگہ کو اب صدقہ اور صلہ جسم
 دن کا تجھ کو طے عرض کی ابو طلحہ نے ایسے ہی کر دین یا رسول اللہ پس ابو طلحہ نے اپنے اقربا اور بیٹے عمر میں اوسکو تقسیم کر دیا الحدیث
 من شیعہ الشیخ فخر الدین ابو جہم العلم میں ہے کہ مراد اجمود سے خلاف ردی کا ہے ساتھ ساتھ قرینہ اس قول مصنف کے واللہ و من

ان لم یزاد فی عرضک ہے تاہم کہ دن در گزشتی واسطی انکی استدلال سے وہ چیز کہ بری جانتی تھی اسکو مہربانی

اسلئے کہ جو ارادہ کیا اجمود سے وہ مال کہ اس میں شہدہ نہ ہو تو اس قول کا کچھ فائدہ ہوگا اور حل کرنا اسکا تفسیر پر شیعہ سے خالی نہیں ہے
استدلال لایا ہے مصنف اس پر ساتہین و ہر کے اول او میں سے اول دعویٰ پر ہے یعنی اجمود مال پر یا دوسرے دعویٰ پر یعنی جو مال
شیعہ سے آئے ہیں اول دعویٰ پر تو اسطر سے کہ حل کیا جاوے طیبیح اوس آیت کے کہ لایا ہے اوسکو مصنف ساتہین قول
فوردق الفقوس طہیت پاکسم اور خلاف دعویٰ کے جسکے گئے ہیں اسیکے طرف بعض در انخا لیکہ استدلال لانے والے میں ساتہ
اوس حدیث کے کہ روایت کی گئی ہے امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ اور ابن عباس اور مجاہد وغیرہم سے کہ تحقیق یہ آیت اجمود
اور تری ہے کہ کچھ نے تیرے پہل اور خدا بال صدقہ کیا تھا اور اسے پر ثانی پر پس باہر کہ حل کیا جاوے طیب حلال حساب
گئے ہیں طرف اسکے بعض دوسرے بادونوں دعویوں پر دلیل ہو سکتی ہے اگر حل کیا جاوے طیب اس پر پاک جانے اور
اور فضل اور وہ مشترک ہے در میان حلال اور حید کے اور ظاہر دوسری وجہ کا جو کچھ کی گئی ہے ساتہین قول اسکی کے
منفقو بما تحبون مقتضی ہے اس امر کو کہ بر دلیل پہل دعویٰ کی ہو یعنی اجمود مال اسلئے کہ اکثر وہ چیز کہ دوست رکھتا ہے اوسکو
جید اور عمدہ ہوتی ہے اور معنی آیت کے یہ ہیں کہ ہرگز نہیں پوچھو گے تم ہلالی یعنی اللہ تعالیٰ کی محبت کو یہاں تک کہ خرچ کر دو
کہ دوست رکھتے ہو تم اسلئے کہ محبت اللہ تعالیٰ غیر کے ساتھ جمع نہیں ہوتی پھر اگر جمع ہوئی مال کے ساتھ پس لائق ہے کہ وہ
محبت اسکی ساتھ بل کے اور نزدیک اتفاق ہے میرا حسن ہے اور معانی کا کہ ذکر کیا ہے اور اگر قوم نے یہ آیت کہ اگر
وجہ کہ دونوں دعویٰ کی دلیل ہے یہ قول مصنف کا ہے وللہ تعالیٰ باخذ ما اور اسلئے کہ اللہ تعالیٰ لیتا ہے اوسکو فوردق اسلئے کہ
ہو ہے قرآن مجید میں وکافذ الصدقات یعنی خدا تعالیٰ خود صدقہ لیتا ہے یعنی قبول کرتا ہے اوسکو پس لائق ہے کہ ہو حلال
فلما بدخل بما مقرر ہے لہذا اجمود اور الی مال صدقہ دیکھا پس داخل ہوگا اور اس چیز میں کہ عار دے بیچ شان کفار کے کہ چھوٹی
یا کبریاں اور کہنے میں واسطی اللہ تعالیٰ کے اوس چیز کو کہ مکروہ جانتے ہیں اپنے لیے یعنی منسوب کرتے ہیں اوس چیزات پاک
کی طرف لڑکیاں کہ ملائکہ خدا تعالیٰ کی پیش میں و لقی اللہ فیما کان الذب ان لم یکن فی الاخریم ان لم النار اور بیان کرتے ہیں براہین
اونکی جہنم کہ تحقیق واسطی انکے ہلالی ہے یعنی اپنے لیے خاص کرتے ہیں ضرورت تحقیق اونکے لیے ناز جنم ہے ختم عالم میں
قرآنی لاپرواہ کیا ہے یعنی نہیں ہے جو کہ وہ کہتے ہیں پس تکذیب کی اللہ تعالیٰ نے اونکی اولاً ہر شروع کیا پس فرمایا لا اخرجکم
اور جبکہ مصنف صدقہ دینے والے کے حال سے فایغ ہو تو شروع کیا اوس شخص کا بیان کہ اوسکو صدقہ دیا جاوے پس
میں کہیں اعلیٰ اللہ الاخر قول مانق کا یہ متعلق ہے ساتہ قول اسکی کہ جو پوری ہے اور قول اوسکا الاخر مکر کا منقول ہے
اور اگر سے صدقہ نہ کو یاد دلوے اوس شخص کو کہ زیادہ کرے دنیا اوسکا اجمود کو یعنی جس درویش کو دیکھا اجڑ یا وہ ہوگا لیکیں
درویش سے کہ اسکے دینے میں زیادہ فواید اور اجہ ہوا و وہ وہی کہ اوس میں ساتہ صفتوں میں سے ایک صفت جو اوپر
صفتیں یہ ہیں ثنوی اور علم اور صدق اور شرف حاجت اور عیال واری اور مرض اور قراۃ قرآن پس اسٹا ہے کیا اور کچھ طرف مصنف

پس کہا کہ عتقاً لبیب ہونے اس درویش کے پاس اور پرہیزگار و گودینا سے اغراض کو نہ اور فالحسن اخلاق کے لیے اسکی تجارت موفربا
 اللہ تعالیٰ نے ان کو کم غنہ اللہ تعالیٰ کا اور ابوداؤد اور ترمذی نے ابوسعید خدریؓ کی حدیث سے روایت کی ہے کہ لا ینال علیہ
 تقویٰ ولا یاکل طعام الا تقیٰ یعنی نگہاؤ تم کو کہنا پرہیزگار کا اور نہ کھاوے کھانا تا مگر تقیٰ اور قرنا یا حضرت نے الظموا لکم الی انصار
 اور سب اسکا یہ ہے کہ اگر تقیٰ اور پرہیزگاروں کو دیگا تو وہ طاقت الہی پر صرف کرے پس گویا یہ بھی انگلی طاقت میں شریک
 ہے سبب اعانت کرنے اسکی کہ اُنکے تینوں عالموں اور سبب ہونے درویش کے اہل علم سے یعنی زیادتی اجر کی سبب ہر
 درویش کے ہے اہل علم سے ایسے کہ عالم سبب اعانت اور دینے صدقے کے علم کے درخت تدریس پر کہ تمام عبادوں
 اثر ہے بر گزیدہ ہے اور اوپر تفکر کرنے سے اہل فقیہ کے قادر ہوگا اور فراغت سے علم میں مشغول ہوگا اور صدقہ دینے والے
 ثواب میں شریک ہوگا منقول ہے کہ ابن المبارک خاص کرتے تھے اپنے صدقے کو ساتھ اہل علم کے پس کہا گیا کہ اگر تمام فقراء
 تم صدقہ دیا کرو تو بہتر ہے کس میں نہیں پہچانتا ہوں بعد مقام نبوت کے افضل کوئی مقام مقام علیا سے پس جبکہ مشغول ہوتا ہے انہیں
 کسی کا دل طرف کسی حاجت کے تو نہیں فارغ ہوتا ہے واسطے علم کے اور نہیں متوجہ ہوتا ہے تعلیم کی طرف پس فارغ کرتے انکا افضل ہے
 اور مصنف عالم اور تقی کے دینے پر آیت دلیل لایا وقتاً و کوا علی البر و التواریع اور مذکور ہم ایک دوست سے کہ اوپر نیکی کے
 کہ متابعت حکم کی ہے یا پیروی سنت کی اور اوپر پرہیزگاری اور مخالفت خواہش نفسانی کے اور علم ہی مجمل برسی ہے پس مداد و معاہدت
 امیر بھی افضل ہوگی و صا و قایری انعمتہ منہ تعالیٰ اور سبب ہونے اُسکے کے راست اور درست ہیج تقویٰ اور علم اپنے کے کو دیکھو
 لو کہ اوکو پہنچتی ہے اللہ تعالیٰ کے جانب سے اور واسطے کے طرف نظر نہیں کرنا مردی ہے کہ بغض بظن اختیار کرتے تھے ساتھ عطا کے
 فقراء و صوفیہ کو نہ اُنکے غیر کو پس کہا گیا کہ اگر صدقہ اپنا عام کرو اور تمام فقراء کو دیو تو افضل ہے پس کما یہ وہ قوم ہے کہ ہمت انکی طرف
 اللہ سبحانہ کی ہے پس جبکہ عارض ہوتا ہے اُنکے فاقہ متفرق ہو جاتی ہیں تین انکی پس تحقیق نہیں نامیر انہیں سے کسی کو طرف اللہ تعالیٰ کے ہے
 زیادہ ہے میرے نزدیک ہزار آدمیوں کے دینے سے کہ ہمتیں انکی دینہ ہوں پر ذکر کیا گیا یہ کلام نزدیک حیدرہ کے پس سپن کیا
 سکو اور کما یہ اولیاء اللہ میں ہے ہے اور مدت دراز سے اس سے بہتر کلام کوئی میں نے نہیں سنا اور لقمان علیہ السلام نے جواب اپنے بیٹے
 وصیت لکھی ہے اذین متا کہ نہ گردان در میان اپنے اور در میان اللہ تعالیٰ کے کہ کوئی ستم دہرا بلکہ جو چیز کہ تجھ کو پہنچے پس اللہ تعالیٰ کے
 ان اور نہ نظر کر طرف واسطے کے در جس نے کہ فقط شکر کیا غیر اسکی اُسے حقیقت میں نہیں پہچانتا ستم کو اور اُسکے غلبہ کو اور نہ
 میں کیا کہ واسطے متصور اور سخن ہے ساتھ تنخیر اللہ تعالیٰ کے اسلئے کہ سلسلہ کر دینے میں اللہ تعالیٰ نے اُس پر اسباب فضل کے اور ان
 دینے میں اُسکے اسباب ایسے دیتا ہے اور وہ متصور ہے اور جو ارادہ کرے اللہ تعالیٰ ترک نہ دے کالیں نہیں قادر ہوگا کوئی اسکا
 دیوے کسی کو کچھ پس جس نے یقین کیا اسکا نہوگی اسکی نظر طرف سبب اسباب کے پس مقرر کرنا ایسے آدمی کو واسطے دینے کے مانع
 وہ ہے واسطے متعلیٰ کے ثنا اور شکر غیر اسکے کیونکہ وہ صرف حرکت لائی نہیں اللہ تعالیٰ ہے اور اعانت اس قسم کی بندہ کی نہیں متعلق
 تی بلکہ اس میں زیادتی اجر کی ہے اور شخص دینے کے باعث سے تعزیر کر ہی اور نیک و عا د سے اور انکا رکاب جہت میں نہایت ہے

اور یہ دعا دے پس خال شکستہ ہوتا ہے آسان اور سختی میں اور اسی مقام میں فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رجل کہ
کہ تو بکر پس کما توب الی اللہ تعالیٰ ولا اتوب الی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ثوبت بنی لا یزید
کی ہے اسکو احمد اور طبرانی نے حدیث اسود بن سمریج ساتھ سند ضعیف کی اور ہر گاہ کہ اتزی برات حضرت عائشہ صدیقہ رضی
منہا کی انکس سے تو کما ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قومی قبیلہ راس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قتالت لا والله لا اخل ولا اخرج
الا اللہ عز وجل فقال علیہ السلام ومنیایا بکر یعنی کھڑے ہو تو اور توبہ دے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک کو کوس کر
نہیں قسم اللہ کی نہیں کروں گی میں بغل اور نہ حمد کروں گی میں مگر اللہ تعالیٰ عز وجل کی پس فرمایا علیہ السلام نے حیرت تو انکو
اسے ابو بکر اور دوسری روایت میں ہے قالت لولیکم محمد اللہ وکرمکم ولا یخرج صاحبک فلم یخرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم مع ان الیومی وکمل ایسا اکل لسان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما فی الاحباب اور کما عواتی نے روایت کیا ہے اسکو
ابو داؤد نے اور حضرت عائشہ کی حدیث سے ان لفظوں سے مروی ہے فقال ابو اخی قومی قبیلہ راس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لم یفلت احمد اللہ لایکلا اور بخاری نے تعلیقار روایت کی ہے فقال ابو اخی قومی قبیلہ راس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لایکلا
لکن احمد اللہ اور بخاری اور مسلم نے روایت کی ہے فقال لولیکم محمد اللہ وکرمکم ولا اخرج صاحبک ولا احمد الا اللہ اور
طبرانی کی روایت میں ہے فقال لولیکم محمد اللہ وکرمکم صاحبک اور ابی ہریرہ کی روایت میں ہے ابن عمر کی حدیث سے فقال ابو
بکر قومی فاختبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال لا والله لا اؤمنہ الحدیث اور اسی روایت میں ہے کہ انہوں نے
کہا لا اؤمنہ ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے محمد اللہ لا بکر کہ معج ترجمہ کرتا ہے کہ سان پر تطبیق حدیث سن تم نیکر ان اس لم یفلت اللہ
کی ایک روایت کے ساتھ لکھا چاہیے اور وہ یہ ہے کہ کبھی مالک پر ایسا حال آجاتا ہے کہ اسکی نظر سب سے اٹھ کر فقط
سبب ہی پر جاتی ہے اس حال میں اگر وہ درمیانی وسیلہ شکرانہ ذکر سے تو معذور ہے کیونکہ اسکی نظر سوا سے سبب کے سبب
نہیں پرتی سبب کے مشاہیر سے بین ایسا متقن ہو جاتا ہے کہ سبب نہیں دیکھا سپر جاتا چاہیے کہ دیکھا اشتیا کو اور عطا
کر تا فی اللہ سے کافرون کا وصف ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اذا ذکرنا اللہ وکرمکم اشتیایک فلوک الدین لایکونون ولا یزید
نذا اذا ذکرنا الدین من دوزخ اذا لم یستبذرون ونازلہ فی النار اور سبب ہونے درویش کے پناہیو الا اپنی حاجت کو کہ اپنی محتاجی کو باوجود
سخت حاجت کے پرشیدہ رکھتا ہے اور اسی کے مانند وہ بھی ہے کہ اسکی نعمت بجاتی رہے اور وہ موافق اپنی عادت کے گدراں کرے
اور کسی پر پناہ اندوہ نہ ظاہر ہونے سے خود حق اسیلے کو دار رہو اسے قرآن مجید میں بیچ شان ایسی جماعت کے کہ اپنی حاجت
کو چھپاتے ہیں یسببکم تجیل اعیانکم من الشغف یعنی خدمتہ اور فقط ان درویشوں کے لیے ہے کہ روکے گئے ہیں خدمت
کے راستے میں نہیں ملتا کرتے ہیں سیر کرنے کی زمین میں واسطے طلب کرنے رزق کے گمان کرتے ہیں اور کونادان اور پھر کوگانے
سال کے تو ان میں سبب روکنا دیکھ کے سوال سے اور تنہا کر کے مخلوق سے تمہارا کیا ہے کہ کر کے تمہارا کیا ہو لایکون الناس لکما فیہ پیچیدگی
خواہ کوادنگی علامتوں سے نہیں سوال کرتے ہیں الحاح سے اور ناری کر کے بلکہ اشارہ اور تعریفاً سوال کرتے ہیں یا املا

مسہوال ہی نہیں کرتے نجم العلم میں ہے کہ نہ کہا جاوے کہ یہ مافی واسطے ما بعد اپنے کے جواسیلوں بالنسب الحاکم سے بیرون الحاح سے
 سوال نہیں کرتے اسلئے کہ یہ دلالت کرتا ہے اسپر کہ وہ سوال کرتے ہیں لیکن اوپر وجہ الحاح کے اسلئے کہ نفی راجع ہے طرف قید کے سیلے
 ہم کہتے ہیں کہ اس منافات کے دفع میں بہت دشمن بیان کی ہیں حسن اعلیٰ ہے کہ غرض اس کلام کے ذکر کرنے سے بعد ذکر تصف
 کے سبب ہے اس شخص کی نسبت پر کہ آدمیوں سے الحاح اور زاری سے سوال کرتا ہے اور بیان کرتا ہے مہانت و دون سنون کا
 ایک دوسرے سے منکر ہے سچ استماعی و تعظیم کے اور سچ زیادہ ہونے تو اب کے سچ خراج کرنے صدقے کے طعن مثل اُن کے اُن لوگوں
 سے کہ الحاح سے سوال کرتے ہیں اور یہ ظاہر ہے انتہی اور شرح علی قاری میں ہے کہ نہیں سوال کرتے ہیں الحاح اور زاری
 ار کے بلکہ تعزین اور تلویح سے سوال کرتے ہیں مطلقاً نہیں سوال کرتے پس نفی راجع ہے طرف قید اور مفید دونوں کے جیسے کہ
 قول اللہ تعالیٰ کا لفظ یلین من جسم ولا یضیع لیلح اسلئے کہ اُن کے لیے شیخ قطعاً اور یقیناً نہیں ہے اور یہ اسلئے ہے کہ وہ
 یعنی نہ سوال کرنے والے الحاح فاشی میں بسبب یقین اور صبر اور ملکین اپنی کے پس وار دہو ہے حدیث میں پس الغنی عن کثرة القول
 لما الغنی عن النفس متفق علیہ من حدیث ابو ہریرہ انتہی ومخیلاً ورضیاً ورضاعف ہوتا ہے اجر صدق کا سبب ہونے درویش کے عیال
 درمیں کے عاجز ہو کسب اور طلب رزق کے نور ذوق الفقیر الذین احصوا فی سبیل اللہ اسلئے کہ وار د ہے قرآن مجید میں خاص
 لرو تم صدقات اپنے واسطے دن فتراؤن کے کہ رو کے گئے ہیں سچ راستی اللہ تعالیٰ کے لیے رو کے گئے ہیں آخرت کے راستے میں
 سبب عیال داری یا معاش کی تنگی یا اصلاح قلب کے علم اور عبادت میں اور تمتہ آیت کا یہ ہے لا یستطیعون کربانی الا کرض نہیں ملتا
 رکھتے ہیں سیر کرنے کی زمین میں واسطے تجارت اور زراعت اور اجارہ وغیرہ کے اسی سبب سے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ
 دیا کرتے تھے اہل بیت کو جو غنیمت سے رو کے ہوئے تھے دسواں حصہ بلکہ زیادہ اور آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام دیتے تھے
 موافق عیال کے کہ ان فی الاحیاء کما عتاقی نے میں نے انکی کہہ اصل نہیں پائی لیکن ابو داؤد کی روایت میں ہے عوف بن مالک کی حدیث
 سے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم تھے جو وقت کہ آتا تھا مال غنیمت کا تقسیم کرتے تھے اسکو ایک دن میں اور دیتے تھے اہل و
 لود حصے اور مجرد دن کو ایک حصہ اور کہا احمد نے یہ حدیث حسن ہو میں کہتا ہوں شاید کہ غزالی نے نقل بالمعنی کی ہو سبب یا ہوشیہ
 کوالفاظ اسکی کے یا مطلع ہو او اس روایت پر کہ نہ پایا ہو اسکو اس کے غیر نے بعد اس کے اور وار د ہے اعانت آتی ہے اللہ تعالیٰ کے جانب
 سے بندے کے لیے بقدر مشقت کے اور صبر آتا ہے اللہ تعالیٰ کے جانب سے بقدر مصیبت کے روایت کیا ہے اسکو حکیم اور حاکم اور
 را را دینتی نے ابن عمر سے انتہی من شرح علی قاری و دارجم اور سبب ہونے درویش کے اقرباؤں کے کہ صلوٰۃ رحم کا تو اب
 ہے اور صدقے کا بھی فکاح پس آیا ہے حدیث میں ان الصلۃ بدہم احب الی من الصدق لیسرین الی اجنبی تحقیق صلۃ جسم کرنا سار
 بدہم کے محبوب زیادہ ہے میرے نزدیک پس بدہم صدقہ کرنے سے طرف چنی کے الفاظ حدیث کے یہ ہیں مروی ہیں حضرت علی
 رضی اللہ عنہ سے لان فصل اعماس اخوانی بدہم احب الی من الصدق لیسرین بدہم کا لان اصل بدہم بدہم بدہم احب الی من الصدق
 بدہم و ان اصل بانیۃ احب الی من ان عبق رقبہ اور روایت کی ہے احمد اور ترمذی وغیرہ نے سلیمان بن حابر

امام رضی اللہ عنہ سے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصدقة بسنة الحسنین صدقة توفی الرحمن ثمان صدقة توفی الرحمن
 یعنی صدقہ سکین بر صدقہ ہے یعنی ایک ثواب ہے اور قربت والے پر دو ثواب ہیں صدیقی کا اور صلہ رحم کا اور دوست و احباب اور
 اخوان خیر پس مقدم کیے جاویں جان پہچان والوں پر جیسا کہ مقدم کیے جاتے ہیں آثار ب اور احباب پر اور ذکر کیا ہے سیوطی نے غامی میں
 میں کہ صدقے کا ثواب پانچ قسم پر ہے ایک تو وہ ہے کہ انہیں دس گنا ثواب ملتا ہے اور وہ وہ ہے کہ صحیح الجسم پر چھ صدقہ
 میں تو تھے جسے ثواب ملتا ہے اور وہ وہ صدقہ ہے کہ اند ہے اور مبتلا بر مرث کرے نمبر سے میں تو صدقے ثواب ملتا ہے اور وہ وہ
 کہ محتاج قربت والوں پر مرث کرے اور چھتے وہ ہے کہ انہیں لاکھ حصے ثواب ملتا ہے اور وہ وہ ہے کہ والدین پر مرث کرے چنانچہ
 میں نو لاکھ حصے ثواب ملتا ہے اور وہ وہ جو کہ عالم اور فقیر پر خرچ کرے انتہی میں شرح علی القاری و انوار الی الطلب الجامع آیا او اگر با اور ہر
 کہ طلب کرے صدقہ دینے کے لیے اس شخص کو کہ جامع جو جمع صفات مذکورہ گنا اگر اُسکے کا کیونکہ ہر ایک صفت میں درجات ہیں پس اگر
 ویس شخص کہ جامع جو جمع صفات کا پس وہ ذخیرہ کبری اور شہادت علی ہے بقدر کہ ہو سکے اسکو فیہ منجھو دے ذاک فضل اللہ علیہ
 یشاء واللہ ذوالفضل العظیم اور بقدر ایسے شخص کی تلاش میں کوشش کر گیا اور مصیب ہو گا تو اسکو دوا درمیں اور جہنم کر گیا تو کبر
 اجر ہے اور جامع اکثر صفات کا بھی ضمنت ہے کیونکہ جو چیز کہ کل پائی جاوے تو بالکل وہ ترک بھی نہ کیا و سے و یقیناً حق کی
 لگوں ہر قول باتن کا معطوف ہے اور قول اُسکے کے جو سیصفر ہے یعنی اور حق صدقہ کا ہے کہ خیرات کرے بر و جہنم کرے ہر
 تو کہ جو صدقہ حق میں لکھا جاوے کہ اُنکی شان میں دار و ہے آقذکم کفر و آتسیر علیہا اور دار و ہے بیچ حدیث اس رضی اللہ
 کہ بیعتی نے روایت کی ہے صحیح صحیح صدقہ دو اور شبانی کروا ستم اُسکے پس تحقیق بلا نہیں چیرتی ہے صدقہ کو لینے صدقہ پر از نہیں کرتا اور
 متبادر نہیں ہوتی اور ایک روایت میں ہے کہ صدقہ نمبر درودانے نہ کرنا ہے اور حضرت ثمال نے اپنے بیٹے سے کہا ایک تو اُنکی
 پس صدقہ دے کیونکہ صدقہ خطا کو مہیا نا ہے اور شک نہیں کہ آدمی ہر روز بے انتہا خطا میں کرتا ہے طایر و سائل اور نہ پیر سوال کرنے والے
 کو خالی بلکہ کچھ نہ کچھ دے ورنہ ہر دن تو انگریز سائلے کہ دار و ہے حدیث میں روڈ و اسائل و تو طہانہ محرقی روایت کیا ہے اسکو ایک
 احمد نے اور بخاری سے لے اپنی تاریخ میں اور شانی نے حوائت السکن سے اور بیچ روایت فضلی کے ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے
 روڈ و اندمہ اسائل و کو اسائل الدنیا و الدنیا اور شامہ کہ بیعتیں ہے اس قول اللہ تعالیٰ کے سے فیہ فیہ شقال ذر خیر لیرہ اور
 دار و ہے نہیں تلا حیت پائی اسے کہ پیر و یا سائل کو اور عیسیٰ بن مریم علیہ السلام سے مروی ہے کہ جو کوئی سائل کو خالی اور نہ
 پیر و بوسے سات روز تک فرشتے اُسکے گھر میں نہیں آتے انتہی کہ ان کی خجسم عالم و شریح اعلیٰ القاری کیسکت ان لم یقدر وہو الما
 پس سکوت کرے اور کچھ نہ کہے اگر قدرت نہ دے کہ کچھ دے اور یہی مروی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جب کہ
 یحییٰ نے روایت کی ہے جو شخص کو ایمان لاوے ساتھ اللہ تعالیٰ اور دن قیامت کے پس چاہیے کہ کہے کہ الخیر یا
 سب اور حاکم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ سوال نہیں کیے جانے
 تھے ساتھ کسی چیز کے گروہ کہ دینے نہ ہوں چیز کو یا سکوت کرنے سے لینے اگر کوئی چیز میں ہوتی تو خاموش رہتے تھے

اور کچھ نہیں فرماتا اور محمد بن حنفیہ نے مسلمان روایت کی ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نہیں کہتے تھے ساتھ کسی چیز کے نہیں
 جبکہ آپ سوال کیا کہ چوتھی میں اگر لڑا کرتی آپ اس کی کرنے کا تو فرمائی نعم اور کچھ نہیں ارادہ کرتے اور اس کام کے کرنے کا تو ساکت اور خاموش
 رہتے روایت کیا ہے اسکو ابن سعد نے اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ایک آدمی نے شتر میں تک اسد تعالیٰ کے عبادت کی پر پوچھی
 ماحسنہ کو بیٹھ کوئی گناہ اس سے سرزد ہو گیا پس جب کہ لیے اللہ تعالیٰ نے تمام عمل اس کی پہر ایک مسکین گذر اپس تصدق کے اس نے اور پھر
 ایک روٹی پس بخش دی اسد تعالیٰ نے گناہ اس کے اور پھر دی اور پھر شتر میں کے عمل اللطف یہہ استشاء ہے لایر دس سال سے
 لیکن اگر ضرورت ہوئی ساتھ رکھنے اور جواب دینی سائل کے پس جواب دیوے اسکو ساتھ نرمی اور اچھی طرح سے اور اس کے
 کیے کہ وہی غور و قاسیلے کہ وارد ہوا ہے قرآن مجید میں قول معذرت و مغفرة غیر من صدقة یتبعها اذی یعنی بات نیکی
 اور وعدہ چیل ساتھ درویش کے اور درگزر کرنا اس کی سخت باتوں سے کہ بسبب نہ حاصل ہونے مراد کے اس سے صادر ہوتی
 ہوں بہتر ہے اس معذرت سے کہ سچی آوے اس کی رنج اور اذیت سرزنش وغیرہ سے اور یہی وارد ہے قرآن مجید میں واما
 لغیر مثل عنہم ابتغاء رحمة من ربک ترجوا فعل لہم قول لا یسیر لیسے اور جو اعراض کرے تو محتاجوں سے واسطی انتظار کرنے
 اس روزی کے کہ لیسے پروردگار سے اس کی امید رکھنا ہے پس کہ از گویات نرم یا اچھا وعدہ اس سے لائے ہیں
 کہ بعد نزول اس آیت کے جو آن حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کچھ چیز طلب کے جاتے اور وہ حاضر ہوتے تو فرماتے یہی
 اسد و یا کم اتنے من شیخ الفخر الدین ولایہ تہرا و حق عطا کا یہ ہے کہ درج کرے درویش کو اور کچھ بد نہیں فاعود
 فی العذاب یعنی انار الف عام اسلے کہ وعید کی گئے ہے سچ زجر درویش کے عذاب کرنے کی ورنہ بین ہزار برس شیخ علی قاری
 میں ہے کہ میں اس روایت کی کچھ اصل نہیں جانتا انتہی اور شیخ فخر الدین میں ہے کہ شایع جلیل کتاب ہے کہ اس حدیث کی
 کچھ اصل میں لے نہیں پائی ہے اور یہ قول اسد تعالیٰ کا داما السائل فلا تہرنازل ہوا ہے آن حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی
 حق میں اس وقت کہ ایک آدمی آپ کے پاس بھنے ہو گیون لایا ایک سائل نے آپ سے وہ گیون اگلی پڑوہ گیون اسکو عنایت فرمادی
 پھر اس شخص نے کہ گیون لایا تھا اس سائل سے اسکو چند مرتبہ خرید کر کے آپکو بھیجی پھر آپ نے اس سائل سے کہا تو سائل ہے
 یا سو اگر پس نازل ہوئی یہ آیت انتہی اور شیخ فارسی میں بعد نقل کرتے اس شان نزول کے کہا ہے کہ مدارک میں
 ہے کہ سائل سے طالب العلم مراد ہے یعنی جبکہ طالب العلم تیری پاس آدمی اسکو زجر مت کر انتہی و یغتم سوال سوال بالفہم
 مصدر ہے یعنی حق عطا کا یہ ہے کہ عنایت جانے سوال کرنے کو اور اسد تعالیٰ کی نعمتوں میں سے شمار کرے کیونکہ فقیر کا اور
 برسوال کرنا اللہ تعالیٰ کا ہدیہ ہے اس کی طرف اور احتیال ہے کہ سوال خیال کے وزن پر سائل کے جمع ہو یعنی عنایت جانے سوال
 کرنے والو کہ بمن ابرہیم بن اوسم نعم القوم سوال سچا یون زانو الی الآخرۃ لیکن کیا خوب خبر قوم سوال کرنے والو کی کہ اوہ تالی ہیں زاد ہمارا خرف
 آخر علی اور ابن عمر سے مراد عامر و سی ہے کہ ہدیہ اللہ تعالیٰ کا طرف ہونے کی سوال کرنے والا اس کی درازی پر روایت کیا ہی اسکو خطیب و انتہی من شیخ
 علی القاری و سی الطان منہ غنہ فقہ اور بدگمانی کری طرف ذات اپنی وقت پائی اور اس سائل کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ہدیہ ہر آدمی ہنر و کثرت و جہر

ابو سے محمد بن ابی جعدن کوئی سال نہیں آتا حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے تھے کہ آج ہمارے گناہوں کا غسل دے دینے والا حسینؑ آج
تیرے جزاؤں کو دے گا اور شکراؤں کو دے گا اور حق عطا کیے ہے کہ نہ اسید رکھے نیر سے اسوقت کہ اسکو کچھ دیو سے پاداش اور مکانات کے
سلام وغیرہ کے اور نہ دعا اور نہ شکر اور سپاس کے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے بطور حکایت کے ابراہیم کے حال سے وَلَقَدْ مَكَّنَّا عِيسَىٰ
حَسْبُكَ لَنَا وَنُفَاؤُنَا لَكَ لَمْ يَكُنْ لَكَ لَوْحٌ مِّنْ عِندِنَا وَلَا يَدُ يَمْدُدُ بِكَ الْقُلُوبَ وَلَا يَسْمَعُ سَمْعًا وَلَا يَبْصُرُ بَصِيرًا وَكَذَٰلِكَ
يُضِلُّ مَن يَشَاءُ سَآءَ مَا يَكْتُمُونَ لَكَ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا هُوَ آلِهَةٌ لَّآتَتْهُم مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ أَلْفَ سَلَامٍ لَّا تَأْخُذُهُمْ شُغْرٌ مِّنْ أَعْمَالِهِمْ
بلکہ اے ساتھ آئندہ اُسکے کے اگر دعا کی سال سے یا تو یوں کی عطا کے مقابلے میں مردی ہے کہ حضرت عائشہ رحمہ کثیر الخیرات والبرات
تھیں کہا عودہ بن ابی مرثدہ کہ صدقہ دیا ساتھ پیاس ہزار کے اور تحقیق کرتا اسکا پیو نہ لگا ہوا تھا اور تین حضرت عائشہ اور ام سلمہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہا جبکہ تین کچھ صدقہ طرف خیر کے تو رسول سے کہہ تین کچھ وہ دعا کرے یا در کہنا پیو ہی دعا اسکو ہی دیتی تھیں
اور خیرات تین یہ سچی کہ صدقہ ہمارا غافل ہو جا دے پس نہیں توقع رکھتی تھیں دعا کی ہی کرنا چاہتھیں کہ مکانات کے ساتھ اور ایسا ہی کیا ہے
حضرت عمرؓ اور بیٹے اُنکے نے رضی اللہ تعالیٰ عنہما انتہی من شرح علی القاری وَتَجْعَلُهَا لَنَا دَلِيلًا إِلَىٰ الْجَنَّةِ اور کردار نے صواب صدقہ کا
مان پاپنے کے کر وہ ہوں کیونکہ یہ انتظار کرتے ہیں دعا اور صدقہ کا اپنے پہلے رہے ہوں سے عمر بن حبیب نے اپنے
باپ سے اُس نے اپنے دادا سے روایت کی ہے کہ کیا مانج ہے ایک تہار کے کو مگر ارادہ کرے صدقہ کرنے کا یہ کہ گردانے ثواب
دا سٹے مان باپ اپنے کے جبکہ جو دین سلمان ہیں ہوتا ہے واسطے مان باپ اُسکے کے اجناس کا اور ہوتا ہے واسطے بیکے مثل اجناس
دو دنوں کے بغیر اسکے کہ کم جو ان دونوں کے اجیرین سے کچھ روایت کیا ہے اسکو ابن الجار نے انتہی من شرح علی القاری اور
شیخ فرالدین کی شرح میں ہے کہ ابوداؤد نے سعد بن عبادہ سے روایت کی ہے کہ اس نے حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے عرض کی کہ ان اٹھ شخص کی مراد ہے کون صدقہ بہتر اور فاضل زیادہ ہے کہ اسکی روح پر گردن لینے ثواب پہونچاؤں اپنے
فرمایا کہ اپنی بہتر صدقوں کا ہے کہ پیاسوں کو پلا دے پس کھدو دیا سعد بن عبادہ نے ایک کو ان اپنی مان کے نام کا تاکہ صدقہ جاری
ہو دے اور کہا کہ میرا نام سعد کا ہے تاکہ ثواب اسکا اسکی روح کو پہونچے انتہی من شرح علی القاری تمام کچھ کہ مذکور ہوا ہر دوی ہے
آمار اور اخبار میں چنانچہ حق الامکان اپنے اپنے مقام پر لکھ چکا وَلَقَدْ مَكَّنَّا عِيسَىٰ حَسْبُكَ لَنَا وَنُفَاؤُنَا لَكَ اور حق عطا کیا ہے کہ مقدم
کرے اور تصدق فقر اسکے خیر چاہی ذات اور عیال اپنی کا کہ ازواج اور اولاد و مسخار اور والدین ہیں اسلئے کہ نفقہ نفس اور عیال
کا فرض ہے متفق علیہ حدیث میں ہے ابد المؤمن قول اور نسائی نے روایت کی ہے خبر دے کہ ساتھ نفس اپنے کے پس تصدق کر
اُسپر بہر اگر کچھ بچے پس واسطے اہل تیر کے ہے پس اگر کچھ بچے اہل تیر سے سے پس واسطے ذمی قرابت تیر سے سے
پس اگر ذمی قرابت سے بھی کچھ بچے پس ایسا ہی کہ اور طبرانی میں ہے جابر بن عمرو کی حدیث سے جبکہ انعام کرے اللہ
تعالیٰ اپنے بند سے پر کوئی نیت پس چاہیے کہ شروع کرے ساتھ نفس اپنے کے اور اہل نیت اپنے کے اور وار د ہے
کہ مقدم کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نفقہ دیکر زوجہ پر اور نفقہ زوجہ کا اور نفقہ خادم کے روایت کیا ہے اسکو ابوداؤد
حدیث ابی ہریرہ سے ساتھ سند صحیح کے اور ابن حبان اور حاکم نے تصحیح کی ہے اسکی اور روایت کی ہے نسائی اور ابن حبان نے

بھی ساتھ تقدیم وجہ کے دل پر اور جمع درمیان دنوں حدیثوں کے اسطور پر ہے کہ پہلی حدیث میں ولد ضعیف مراد ہے اور دوسری میں ولد
 کبیر اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز واسطے اصحاب اپنے کے صدقہ دو تم پس کہا ایک آدمی نے میرے پاس ایک
 دینار ہے پس فرمایا خرچ کرو تو اسکو ادبش اپنے کے کما نزدیک میرے اور بے فرمایا خرچ کرو تو اسکو اوپر بنی بی ایسی کے کہا میرے پاس اس درجے
 فرمایا خرچ کرو تو اسکو اپنے مان یا پیر کا میرے نزدیک اور بھی ہے فرمایا خرچ کرو تو اسکو اوپر خادم اپنے کے کہا نزدیک میرے اور بے
 فرمایا انت البکر بھوت کیا ہے اسکو ابو داؤد نالی نے اور لفظ واسطے نالی کے ہیں اور ابن حبان اور حاکم نے روایت کیا ابو داؤد
 لی حدیث سے انتہی من شرح علی القاری اور مسلم نے حاکم بن شہرہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو دیوے
 کسی کو تمہیں اللہ تعالیٰ مال بہت پس چاہیے کہ شہدہ کرے پیچ خراج نفس اپنے کے اور اہل بیت اپنے کے لیے پہلے اپنے آپ پر
 خرچ کرے اور اہل و عیال پہ بھی بعد اسکے درویش کو صدقہ دیوے اور درار ہے حدیث میں کئی بار مذکور ان بیعت میں یقوت و سایر
 ما صدقہ اور ادب عطا سے یہ ہے کہ اول روز بھی فجر کو صدقہ دیوے تاکہ داخل ہووے اس قول اللہ تعالیٰ میں و سایر عن
 فی الخیرات لیا در بہا البلا و تاکہ شہدائی کرے ساتھ اس صدقے کے دفع بلا میں کہ یہ پونچھ طرف صدقہ مینے والے کے ولی
 انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ صدقہ اول دن میں لیجاتا ہے یا ریونکو اور ہنقی کی روایت میں انس رضی اللہ عنہ سے ہے
 اور طبرانی کے اوسط میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے کہ اول دن میں نکالو صدقے کو پس بلائیں تجاؤ ذکر کی صدقے کے اور
 فضائی کی روایت میں ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ صدقہ روکتا ہے جبری موت کو انتہی میں شہر علی القاری و فہم علی
 من رب کہ انقلب اور حق عطا کا یہ ہے کہ عنیت جانے صدقہ کا دینا اس سائل کو کہ نرم ہو جو سے واسطے اسکے دل کو نگر
 یہ اللہ تعالیٰ کی رحمت کی علامت ہے مہ علامہ صدیق السائل اسلئے یہ یعنی رقت قلب کی علامت صدق سائل کی ہے حدیث میں
 وار ہے کہ اگر سچ بولتا سائل لینے سائل جو اپنا فقر اور محتاجی ظاہر کرنا ہے اگر یہ سچ کہتا اور واقعی حال بیان کرتا تو ہمیں فلاح
 پاتا وہ شخص کہ رد کرتا جو اسکو روایت کیا ہے اسکو عقلی نے ضعیف امین اور ابن عبد البر نے تمیز میں حدیث میں علامہ رضی اللہ عنہ سے اور طبرانی
 اسی کے مانند حدیث ابی امامہ سے اور بیہقی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ اگر سوال کرنے والے درویش کو
 فلاح نہیں پاتا وہ شخص کہ رد کرتا انکو خالی نہ رد کر و تم سائل کو اور اگر چہ ساتھ ایک شق قرہ کے ہو ولا یستقر ما عندہ اور حق عطا
 یہ ہے کہ حق جانے صدقہ دینے والا اس چیز کو کہ اسکے پاس ہے کہ رک رہے صدقہ دینے سے پسب فرمانے اللہ تعالیٰ کے و من
 کل شئ قال ذرہ خیر ذرہ اور روایت کی ہے مسلم نے ابو ذر رضی اللہ عنہ سے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تحقرن من الخیر
 شیئاً و کوئی آفتاب جو ملن انتہی من بحسب العلم اور پسب فرمانے اللہ تعالیٰ کے ان اللہ لا یطعم شئاً ذرہ و ان تک حسنہ
 بنا عنہا دیوے من لہ نہ اجر اعطینا یعنی تحقیق اللہ تعالیٰ نہیں ظلم کرتا وزن ایک ذرے کے اگر ذرہ برابر بھی نیکی مسلمان بندہ کی
 مہ اعمال میں ہوگی و ناکردے گا اسکو اور دے گا اپنے پاس ہے ساتھ فضل اور رحمت کے نفیر استحقاق کے عطا و بزرگ
 رہے اندازہ اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ابو رحکایت کے لقمان علیہ السلام سے یا بھی انہما ان تک شئاً حبیہ من حسنہ ل

الا یہ کہ ایسی ہی بن معاذ نے نہیں جانتا ہوں میں ایک والی کو کہ دنیا کے پہاڑوں کے برابر ہو مگر وہ حدیث کا اور فرمایا اللہ کا
 نے اعدہ کم نیشہ و ما عندہ باریق اور سدا اوقات ہوتا ہے صدقہ اسکی نزدیک حیر اور اللہ پاک کے نزدیک بہت بڑا وسیلہ
 کہ وار د ہے حدیث میں نہیں ہے کئی بندہ کہ صدقہ دیو سی کسب جلال سے اور سنین قبول فرماتا ہے اللہ تعالیٰ مگر طلال
 کو مگر یہ کہ اخذ کرتا ہے اور سکو اللہ تعالیٰ سیدھی اہمہ میں پروردش کرتا ہے اور سکو اور زیادہ کرتا ہے واسطی اک
 اد کے کے جیسا کہ پروردش کرتا ہے ایک تمہارے کیا اپنے گھوڑے کی بچے کو یہاں تک کہ پونہج جاتا ہے ایک تھرہ مثل کو
 احد کے روایت کیا ہے اسکو بخاری نے تعلیقاً اور مسلم اور ترمذی اور نسائی نے کبریٰ میں اور لفظ او سے کے ہیں اور
 ابن ماجہ نے حدیث ابو ہریرہ سے اور وار د ہے بچو تم نارسے اگرچہ ساتھ شتر کے ہو پھر اگر نیا د و تم ادس کو
 پس ساتھ کلمہ طیبہ کے روایت کیا ہے اسکو شیخین نے حدیث عدی بن ماتم سے اور وار د ہے تصدق اولو تہمة فانما تصدق من اجماع و لیس فی الخلیفۃ
 کما یظنی الماء النار روایت کیا ہے اسکو ابن المبارک کی کتاب الزہد میں عکرمہ کی حدیث سے مرسلہ اور احمد نے حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا سے
 ساتھ سند من کے اور وار د ہے اشعری نفسک من النار اولو لیش تہمة فانما تصدق من اجماع مسند ابن الشبان روایت کیا ہے اسکو بڑا وار د
 ابو یعلیٰ نے حدیث ابو بکر سے اور وار د ہے اتقوا النار اولو لیش تہمة فانما التیم العوج و ترفع بیتہ السوا لیتق من اجماع موقعاً من الشبان
 اور فرمایا علیہ الصلوۃ والسلام لابی ذر کہ جبکہ پاؤں تو شور یا پس زیادہ کریا بی اور سکا پھر البتہ و مکہ طرف اہل بیت کی ہمایہ اپنی سے
 پس وہی تو انکو ادسید سے ساتھ بھلائی کے روایت کیا ہے اسکو مسلم نے اور قتیبہ کے روایت میں بودا ہذا لیس لیس لیس لیس لیس
 ذباب اور مروی ہے کہ حسن سے کہا گیا اور ادھکی پاس ایک جا رہی تھی لہذا اس کے قیمت میں ایک درہم یا دو درہم پر راضی ہوتی ہو کہ
 نہیں کہا پس چلا جائیچ اللہ تعالیٰ راضی ہو گیا ہے حورین پر ساتھ ایک ناچ اور دونوں کی اور ایک لہتمہ اور دونوں کے اور حضرت
 علی سے مروی ہے کہ بہت حورین ہیں کہ نہیں ہوگا مہرا و نکا اگر ایک مٹھی کیوں یا مثل ادسکی تھر سے اور ابن عمر سے مروی ہے
 کان علیہ السلام لایاکل خضلتین الی غیرہ کان یغضظنورہ باللیل یخیر بیدہ و کان یناول السکین بیدہ روایت کیا ہے اسکو ابو یعلیٰ
 نے انس رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ساتھ اسناد ضعیف کے وابن المبارک نے کتاب البر میں مرسلہ انتہی من مشرح علی
 القاری اور شرح فارسی میں ہے اجابہ العلوم سے نقل کیا ہے کہ انس بن مالک اور سوا الکی اور صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین سے
 مروی ہے کہ انہم کانوا یقرءون ما حضر من الکسر الیا یہ و وصف التمر و یقولون لا ندر الیہا اعظم ذر اللہ الذی یخیر ما یقیم الیہ او الذی یخیر
 ما عندہ ان یقیمہ انتہی و یعمل انوار اعمال و حق صدق کا ہے کہ کوشش کر بیج حاصل کرنے سے اتمام صدقہ کے جس صدقہ کے ہوں خواہ
 حقیقہ ہو خواہ حکمی کارشاد و الفصال نامزد رستہ بھلائی گمراہ کی ترمذی نے الی ذر سے روایت کی ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کرنا تیرا مسلمان تھا کے رزق و صدقہ ہی اور حکم کرنا تیرا ساتھ نیکی کے کیسی تین صدقہ ہے اور باز رکھتا تیرا کی کو برے کام سے صدقہ
 اور رستہ بھلا تیرا کسی مرد کو جس زمین گمراہ کی صدقہ ہے احادیث و قربان المرأة للتعفف اور مانند جاع کرنے کے ساتھ بی بی
 اپنے کی بقصد باز رکھتی کے اپنی تین دن سے صدقہ ہے روایت کی ہے ابو داؤد والی ابو ذر سے نسخ علی کل سلامی مسلم من ابن

آدم صدقہ رستم علی بن ابی طالب صدقہ امیر المؤمنین صدقہ امامت الادیان من المرق صدقہ و تصدیع اہل صدقہ و بکرمی حسن
 ولایت رکنان من انشی فاذا یا رسول اللہ ائمتہ فانی شہد و لیون لا صدقہ قال ارایت کہو فیہما فی غیر صدقہ المومن
 یاہم ازہم رواج روایت لسانی اور حبان وغیرہا کی بھی اپنی ذرہ سے مروی ہے وکات فی جماع رزق جہا اجر اور اہل
 نوکان کات وکند وکند ورجات اجزہ فمات اکت تصدق بہ قال نعم قال انا انت طلقہ و انت صدقہ فاکت رزقہ قال
 لا قال ففصلہ فی ملک و حصیہ حرکۃ فمات شاد و انت احیاء و انت شاد امامتہ وکات اجزہ انتی من شریع علی القاری اور شیخ
 خیر الدین کی شرح میں ہے کہ مسلم نے ابو ذر سے روایت کی ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا فی تصدیع احمد کم
 صدقہ یعنی فرج ایک تہمین بنی ہاشم کی اپنی بیویوں کرتے ہو صدقہ ہے اور چونکہ حج ہونے لیتے کے صدقہ عمل استغفار
 اور استغفار و تہنات صحابہ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آیا آدمی ایک ہم سے اپنے نفس کی شہوت کو کہ جائز
 پس ہوا کہیں اجزا اور ثواب فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر دو مجھ کو اگر کسی ایک ہم سے اپنی شہوت کو حرام میں اسکو گناہ
 ہوتا ہے پس ایسا ہی ہے جو شہوت کو حلال بلکہ حرف کر گیا اسکو ثواب ہو گا یعنی اگرچہ جماع بذاتہ صدقہ اور عبادت میں لیکن جو اسکو
 میں حرام ہے چھتا ہے متضمن اجزا اور ثواب ہے گناہی والعدل واصل اور ثواب اور مانند عدل اور برابر ہی کرنے کے درمیان دو آدمی
 میان لی لی ہوں یا غیر شخص بخاری اور مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ عدل کیا درمیان دو آدمیوں کے اور وہ ظلم کی
 ظالموں سے ایسا صدقہ ہے اور مدد کو کسی مرد کی اسکے پیار یا پیہر اور سوار کیا سپہ یا اسکا اسباب اٹھانا صدقہ ہے وکات نظام
 اور مانند نرم گوئی اور خوش کلامی کے سائل سے جو اور کسی سے اور این عباس رحم سے مروی ہے کہ کلمہ طیب یعنی اہی بات
 اور خوش کلامی کہ حکم کہے ساتھ اسکے آدمی صدقہ ہے روایت کیا ہے اسکو طہران نے اور مسلم اور ثانی کی روایت
 میں ابی ذر رحم سے مروی ہے کہ ہر ایک تسبیح صدقہ ہے اور ہر ایک تحفہ صدقہ ہے اور ہر تہلیل یعنی لا اکر الا اللہ صدقہ ہے
 اور ہر ایک تباہ صدقہ ہے اور پہلے گزری ہوئی اقوال آثار کو بشت مترو فان لم تبدوا فیکلمہ طیبہ انتی من شریع علی القاری وخطوۃ
 الی الصلوٰۃ خطوۃ بالفتح ایک مرتبہ قدم رکھنا اور بالعم قدم جمع اسکی ضحاک نے تہمتیں لینے اور مانند قدم رکھنے کی طرح نازکی وغیرہ
 کہ اسکے سنے میں ہوتا مند طواف اور عیادت درین اور تسبیح جبارہ اور طلب علم کی احمد اور شیخین نے ابو ہریرہ رضی اللہ
 روایت کی ہے کہ ہر قدم کہ اٹھانا ہے آدمی اسکو طرف نماز کے صدقہ ہے والافاق علی العیال اور مانند خرچ کرنے کے
 عیال پر جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نہیں خرچ کرتا سے مسلمان کسی لغت سے اپنے نفس پر اور اپنے اہل پر کہ ہا جا
 سبب اسکے اسکے لیے صدقہ الحدیث روایت کیا ہے اسکو اس نے اسکا کہنے اور حکم نے مستدرک میں حضرت انس سے روایت کی ہے
 تحقیق نفقہ ترا اور اہل تیر سے کہ اور خادم تیر کے صدقہ ہے اور طلب کی روایت میں اس سے مروی ہے ہر معروف کہ گزرتے
 سکون غنی کے یا فقیر کے صدقہ ہے اور امام احمد وغیرہ کی روایت میں ابو امامہ سے ہے جو چیز کہ طعام دے تو اسکو ثواب
 دہا اپنی کے پس وہ واسطے تیر سے صدقہ ہے اور جو کہ طعام دے تو اپنے نفس کو پس وہ واسطے تیر سے صدقہ ہے

من شیع علی القاری اور نجسہ العلم میں ہے کہ روایت کی ہے شیخین نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہا فرمایا رسول خدا صلی
 علیہ وسلم نے جبکہ خیر کر کے لفقہ اپنے اہل پرادر و حساب کرتا ہے اسکا تو جو گارہ اُسکے لیے صدقہ یعنی صدقہ عظیمہ امتی امتی
 فی وجہ اخیاب اور مانند قسم کرنے کے رو برو بہائی اپنے سے پہلے پہل حدیث گذر چکی ہے کہ تسکاف فی وجہ اخیاب صدقہ اور احمد
 کی روایت میں جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ہر بہائی صدقہ ہے اور بعض بہائیوں میں سے یہ ہے کہ طاعات کرے تو مسلمان بہائی
 اور نہ تیرا طرف اُسکے خوش ہو و اطراق اہل اور مانند عاریت دینے کسی نکر کے کسی مادہ سے خفی کرانیکو وادنت ہو گیا کوڑا اور
 کوئی جانور کہ بخیر مرے ہی اور اجرت لینا اس فعل پر حرام ہے احمد اور ترمذی نے ابی امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ افضل صدقہ
 کا خیمہ کا سایہ ہے اللہ جل شانہ کے راستی میں یا واسطے خدمت کے دینا فادامہ کہ اللہ کے راستے میں ایسے کہ اس میں اعانت ہے
 حاجت والے کی واکارہ الدلو اور مانند عاریت دینے ڈول اور روزلاب وغیرہ کے کہ اُسکے روکے گئے مست میں یہ آیت وارد ہے
 و لیسوا من المال کون اور بخاری نے ابی ذر اور احمد اور ترمذی نے جابر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ تو تا تیرا پانی ایسے ڈول
 سے اپنے بہائی کے برتن میں صدقہ ہے اور ایک روایت میں ہے بونا تیرا اپنے ڈول سے بیج برتن پانی کے واسطے بھل اور
 قلع رسائی کے ساتھ علم شرعی کے اور تعلیم کرنے اُسکے کے کیونکہ اس میں قوت روح کی ہے جیسے کہ مال کے دینے میں بدن کی قوت ہے
 ابن ماجہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ افضل صدقہ وہ ہے کہ جسے مرد مسلمان علم کو پس تعلیم کرے بہائی
 مسلمان اپنے کو امتی و عرس اور مانند میوہ دار درخت لگا نیلے و زرع اور مانند کیتی کرنے کے امام احمد نے ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت
 کی ہے جس کسی نے میوہ دار درخت لگایا نہیں کہتا ہے اس سے کوئی آدمی اور نہ کوئی مخلوق اللہ تعالیٰ کی مگر یہ کہ جوتا ہے
 اُسکے لیے صدقہ اور احمد نے خلا بن سائب سے روایت کی ہے جس نے کو بول کیسی پس کہا یا اس سے کسی پرندہ یا درخت
 نے ہو گا واسطے اسکے صدقہ امتی من شیع القاری اور نجسہ العلم میں ہے کہ روایت کی ہے شیخین نے انس رضی اللہ عنہ سے کہا
 فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ہے کہ کوئی مسلمان کہ لگا دے کوئی درخت میوہ دار یا پودے کیسی پس کہا دے اس سے
 کوئی انسان یا پرندہ یا درندہ مگر کہ جوتا ہے واسطے اسکے صدقہ اور مسلم کی روایت میں جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور جو کچھ مروی ہے
 اس سے اسکے لیے صدقہ ہے کہ شایع نے حاصل یہ ہے کہ جس سبب سے مسلمان کا مال کہا یا جائے اُسکے لیے ثواب حاصل
 ہوتا ہے اور انہیں تسلی ہے ساتھ میرے فقہان مال پر کیونکہ اگر اسکا بغیر صاحب امتی و نہر و میرا در مانند نذر اور کنوان کھدو اُسکے ہے
 کہ سعد بن عبادہ کی حدیث میں گذر چکا کہ حضرت سے عرض کی کہ سعد کی مان کا اتنا مال ہو گیا ہے کہ اسکا صدقہ افضل ہے فرمایا یا ابی اس
 کہ بھادیا اور کہا یا ام سعد کا ہے اور افضل اس واسطے ہے کہ نفع اسکا عام ہے دین کے امور میں اور دنیا کے بھی مسجد و صحت و صلیف
 دل سے نفع اور مانند مسجد بنانے اور قرآن مجید لکھنے اور وقت کرنے کے اور غلیظہ جوڑنیو اس کے تاکہ استغفار کو اسکے لیے مسلم
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ جوتا ہے آدمی منقطع ہوتے ہیں عمل اُسکے کرتے
 چیزیں کہ بعد موت کے بھی اسکا ثواب اسکو پہونچتا ہے صدقہ جاری مانند نذر اور کوں اور مسجد اور عرض اور ربا و خیرہ کے یا علم کہ

کہ نفع لیا جاوے ساتھ تعلیم اور تصنیف اسکی کے بلکہ کتابت کے ساتھ بھی با فرزندیک کردار کہ دعا کرے اسکے لیے بعد جانے کے اس عالم کو
 خمس العلمین بعد نقل کرنے اس حدیث کے کہا ہے کہ مراد اولی سے مصنف کی قول میں ولد ہے جیسا کہ اس قول اللہ تعالیٰ بین
 موجب لی من لہناک ولیا یرثنی لیکن لائق تمام مصنف کو یہ کہ مقتد کرتا ساتھ قید صالح کے جیسا کہ حدیث میں ہے اور مستغفر اللہ کے ساتھ
 مقتد کرنا کچھ ضروری نہیں ہے بسبب اسکے کہ تصریح کی ہے اس حدیث کی شرح میں کہ مقتد کرنا ولد کو صالح کے ساتھ اسلیے ہے کہ اجر
 نہیں حاصل ہوتا ہے اسکے غیر سے اور مراد صالح سے مومن ہے اور ذکر فطیر عمو کا واسطے برائیکھنے کرنے اور حرص دلائیکہ ذکر کرنا
 دعا پر واسطے باپ اسکے کے ہے یہاں تک کہ حاصل ہوتا ہے والد کو ثواب ولد کے عمل کا برابر ہے کہ اپنے والد کے لیے دعا کرے
 یا نہیں جیسا کہ حاصل ہوتا ہے ثواب پہل کیا یکا درخت لگانو الیکو برابر ہے کہ لکھا یوں لا اسکے لیے دعا کرے یا نہیں پس مصنف جو
 عبارت نہیں لایا انتہی و افضلہما فی الصحتہ اور بہترین صدقہ کا وہ صدقہ ہے کہ صحت اور تندرستی کے حالت میں دیوے اسلیے کہ
 آدمی حالت صحت میں فقر سے ڈرتا ہے اور زندگی کی امید ہوتی ہے پس دوست رکھتا ہے مال کو جیسا کہ بخین نے ابو ہریرہ رضی اللہ
 عنہ سے روایت کی ہے کہ ابا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے عرض کی ایک رجل نے کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نسا صدقہ بہتر اور افضل ہے
 از دے اجر اور ثواب کے فرمایا حضرت ۴ نے کہ بزرگ ترین وہ صدقہ ہے کہ صدقہ دیوے تو اور حال یہ کہ تندرست ہو کہ اور بخیل
 ہو دے اس حال میں کہ ڈرتا ہو دے فقر اور محتاجی سے اور امید رکھتا ہو نگر می کی اور توقف نہ کرے تو یہاں تک کہ روح گلیں ہو چکے
 پس کہے تو اور وصیت کرے کہ فلان اور فلان کو اس قدر اور ایسا ایسا دینا اور حالانکہ میر مال اور شخص کا ہے کہ وارث ہے لیکن بخیل کرتا تو
 یہاں تک کہ موت کے سامنے ہوتا ہے اسکے بعد لصدقہ کرتا ہے اور اس وقت صدقہ دینا کچھ فائدہ نہیں بخشتا کہ خواہ مخواہ مال دوسرے
 ہو گیا انتہی و المحتاج اور افضل صدقہ خاص محتاج کے لیے ہے کہ خود محتاج ہو اور صدقہ دیوے اور یہ درجہ ایشار کا ہے قدر کم
 مثل سبعین پس ایک درہم دینا محتاج سے بچاے شہ درہم کے غیر محتاج سے اور خمس العلمین ہے و المحتاج متعلق ہے محزون
 کے ساتھ اسی افضل الصدقات صدقہ تصدق بہا المحتاج لیکن افضل صدقون کا وہ صدقہ ہے کہ صدقہ کیا جاوے
 ساتھ اسکے واسطے محتاج کے بسبب اس قول اللہ تعالیٰ کے و ان تحفوا و تولوا الفقرا و الضعفاء و الخیر لکم پس ایک درہم کہ محتاج کو دیا
 شہ درہم کے مانند ہے اسکے لیے اجر میں انتہی و القرض افضل منہا اور قرض افضل اور بہتر ہے صدقے سے موبہما نیت عشر اسلیے
 کہ ثواب قرض کا اٹھارہ درہے ہیں اور ثواب صدقے کے دس درہے پس قرض افضل ہو لو توقع فی کف المحتاج واجب ہوئی
 قرض کے ہاتھ میں محتاج کے اور صدقہ محتاج اور غیر محتاج دونوں کو پہنچتا ہے طبرانی نے ابی امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت
 کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آیا میں بہشت کو پس بہشت کے دروازوں پر لکھا ہوا دیکھا کہ ثواب صدقے کا
 دس گنا ہے اور ثواب قرض کا اٹھارہ گنا لیکن آٹھ درہے قرض کا ثواب صدقے کے ثواب سے زیادہ ہے پس جبریل ؑ
 لکھا میں نے کیے ہوا ثواب صدقے کا دس چار اور ثواب قرض کا اٹھارہ چار جبریل نے اس سے کہ صدقہ تو انکار اور درویش و دلولو
 پہنچتا ہے اور قرض نہیں پہنچتا مگر درویش کو اور محتاج کو کیونکہ جو شخص محتاج ہوتا ہے وہی قرض مانگتا ہے انتہی میں

من شرح الشیخ فخر الدین ولائہ فیہ علیہ السلام اور حق عطا کا یہ ہے کہ نذر نکرے ساتھ تصدیق کے اسلئے کہ شاید کسی مانع کے سبب سے
 دیکھ کر سے اپنی نذر کو اور لاکھ قرآن مجید میں وارد ہے ولیہ نو آنذر ہم پیش اول چاہیے کہ نذر سے اعتقاداً اعتبار نہ کرے نہ کہ
 بسبب عدم ایفاء اسکے کے لگا کر ضرور سے اور نذر کہتے ہیں واجب کرنے کو اپنے نفس پر کوئی طاعت مثل نذر روزہ چھ صدقہ
 وغیرہ کے کو لازم ضرور سے بسبب حاصل ہونے کسی سبب کے بسبب جو سبب جیسے کہ شکار یا عین کی اور انسا یا فکرا اور مانند اسکے
 دوسری عہد اور نبی کی گئی ہے نذر سے بعض ہوا فیہ میں اور نذر کرنا الی کا نام نہیں رکھا ہے چنانچہ عیین بن ابوبرہہ اور ابن ہریرہ
 رضی اللہ عنہم سے مروی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ نذر مت کرو تم اسلئے کہ نذر فائدہ نہیں بخشتی ہے تمنا تو
 الہی ہے اور ہوا اسکے نہیں کہ ہر لایا جاتا ہے نیک نیک سے کہ مال بسبب نذر کے اور یہ بھی حقیقت میں تاکید اور تحذیر ہے سستی اور کمالی
 کرے سے اور کرنے میں بعد واجب ہونے اسکے کے کیونکہ حق اگر منع کے یہ بدی کار کا کج کرے تو وہ کرنا انکار لازم نہ رہتا
 اسلئے کہ کسی کی سبب سمیت ہوا ہے اور لاکھ بیت حدیث میں لکھا کہ کرنے کا حکم وارد ہے اور مدح فرمائی ہے اللہ تعالیٰ نے لہذا
 کسی ساتھ قول اپنے کے یوفون بالندرسین حاصل نہیں کیا یہ سے کہ یہ نذر کو بکھری نفع نہیں بخشتی اور نہ کچھ ضرر و نفع کرتی ہے اور جو
 نذر کرین ساتھ قرب کے اور یہ اعتقاد ضرور کو نفع ضرر کر گئی یا نفع بخشتی پس اسکو وفا کر دو کہ تم ہوا سکا اور اگر لازم ہے کہ ان کی نذر نہیں
 الشیخ فخر الدین اور منوع الکلم میں ہے کہ یہ قول مصنف کا ولائہ زفاہر میں مناقض ہے اس عبارت کے کہ دعا کے باب میں گدہ بھی
 وجاوا النذر فقہ مریم لگا سکا جو اب یہ ہو سکتا ہے کہ دعا کے باب میں جو گدہ چکا ہے کہ نذر کرنا ہی آیا ہے وہ واسطے بیان
 اصل مشرعت کے ہے اور یہ یعنی نذر کرنا واسطے بیان اولویت کے ہے اور اسکی تائید کرتا ہے متغیر کو دینا اسلوب بیان
 اس جگہ اسلئے لکھا ہے وجاوا النذر اور یوں لکھا وحتہ ان نذر برحلات تمام حقوق کے کہ انکو ذکر کیا ہے لیکن اس میں کچھ فائدہ
 کثیر نہیں معلوم ہوتا کیونکہ دعا کے باب میں جدا نذر کا ذکر کیا ہے اور اتفاق کے باب میں اسکی بھی کیا بیان کیا ہوا جو دیگر فایہ
 دونوں کا جمع کرنا ہے ایک جگہ والہ اعلم بالصواب انتہی اور شرح علی قاری میں ہے کہ دعا کے ثواب سے جو نذر کا رغبت
 لانا گدہ چکا ہے پس وہ محمول ہے اوپر نذر کر نیکی اعمال صالحہ میں اور نہ نذر سے محمول ہے اوپر نذر کر نیکی ساتھ لفسوق
 بالمال کے بسبب لگان عدم وفا کے مال میں بخلاف نذر کے اعمال صالحہ میں کہ وفا آمین غالب ہوتی ہے یہ جاننا چاہیے کہ لائق
 این قایلین صدقے کے لیے چند امور بعض آئین سے یہ ہیں کہ جانے کہ اللہ سبحانہ نے واجب کیا ہے صرف کرنا زکوٰۃ وغیرہ کا طرف غیر کے
 اگر کعبت کر سے عمول اسکے کو اور گروا سے تمام عہد اسکے کو ہم داحہم دین اسکے کا اختیار زیادہ کیا ہے اللہ تعالیٰ مزوجل نے
 ل اور رکھا ہے اسکو اپنے بندوں کے ہاتھوں میں عا لیں اور اعتبار سے تاکہ ہو دے ذریعہ واسطے عبادت الہی کے اور وسیع کا
 اربع ہونے کے طرف مبادتوں اور طاعتوں کے پس بعض آئین وہ ہیں کہ مبتلا کیا انکو ساتھ مال کے اور گردانا اس مال کو اور ان پر جو
 ور ملا پس داخل کیا کوہ نج اور شقت میں اور بعض ان میں سے وہ ہیں کہ محبوب رکھا انکو پس نج یا انکو دینا اور تعلقات
 سے جیسے کہ طبیب شفیق مرعین کو نقصان کرنے والی چیزوں کے گھمانے پھینے سے بچاتا ہے پس برو کر دیا اللہ تعالیٰ

نے اُسے رنج کسب کتاب کا اور پور ایک اونٹنی حاجتوں کو ساتھ اغنیاء کے تاکہ جو جاوے شغل جمع کرنے مال کا اور شغل
 کما کر انہیں انہیں اور فائدہ اوکا راجع ہے طرف فقر کے نہایت خوشی اور فایز دل سے تاکہ خالی ہو جاوے فقر واسطے عبادت
 رسول ایسے کے اور مستند ہوں واسطے راہ عینی کے پس حق فقر کا یہ ہے کہ پہچانے قدر نعمت فقر کی اور سمجھو کہ اللہ تعالیٰ کا فضل اور
 عنایت آپ زیادہ ہے اُن لوگوں سے کہ مال دینے کیسے ہیں پس چاہیے کہ لیوے مال تاکہ ہووے رزق اور عوام اور مردگان
 اور پطانت الہی کے پس اگر صرف کیا اُس مال کو جو یا ہے کسی معصیت میں تو ہوگا کفران نعمت کرید الا اور توجہ واسطے طرف اور
 اور بعض امین سے یہ ہے کہ نذر کرے اُس چیز میں کہ لیتا اور قبض کرتا ہے اوکو اگر ہووے مال حرام سے تو پھر دے اوکو
 یہ سب فرمانے اللہ تعالیٰ کے دین میں اللہ تعالیٰ لے کر مجرباً و یرزقہ من حیث لا یختص بے نہیں چاہیے اوس شخص کا مال دنیا
 اگر کسب اسکا حرام ہووے مگر وقت ضرورت کے لینے جب نہایت تنگ ہو اور ایسا شخص نہ ملے کہ اکثر کسب اسکا حلال ہو یا مال
 تو ہے مگر اوکو دینا نہیں تو جائز ہے اُسکے لیے لینا بقدر حاجت ضرورت اپنی کے مال مگر دے اور بعض امین سے یہ ہے کہ اگر
 کرے شک و شبہ کی جگہوں سے بیع مقدار اس مال کے کہ لیتا ہے اور خوب غور کرے اپنے حال میں اور دیکھے کہ کیا حق ہے یا نہیں
 یا نہیں پس جیکہ یقین ہو جاوے اپنے استحقاق کا تو لیوے صدقے سے اس قدر مال کہ کفایت کرے اوکو لینے کے وقت
 اکیس سال تک کہ یہ فقیر درجہ ہے اُس مدت کا کہ رخصت دیکھی ہے اوہیں جیسے کہ مردی ہے صحیحین میں کہ ذخیرہ کرتے تھے نعمت
 علیہ السلام واسطے عیال اپنے کے قوت اکیس سال کا اور ابن عمر کی حدیث میں ہے کہ جبار دیتے تھے نفقہ اہل اپنے کا برس بزرگ
 اور جوانی نے اوسط میں اس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کان اذا ذخر لہ قوت سنتہ لشدق بالقی پیر اگر لینے والا کثافت
 کرے اوپر حاجت ایک ماہ یا ایک دن کے تو یہ قریب زیادہ ہے طرف تقویٰ کے اہل باطن کے نزدیک اور مذہب علم کا قدر ماحوز
 میں زکوٰۃ اور صدقے سے مختلف ہے بعض نے مبالغہ کیا ہے بقتیل اخذ میں بہا تک کہ واجب کثافت کرنا ایک دن رات کے قوت
 پر بسبب اس کے کہ فرمائی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سوال کرنے سے ساتھ غنا کے اور تنصیر کی ہے غنا کی ساتھ صحیح و شام
 اور یہ نہیں چہور کے نزدیک مجہول ہے سوال پر نہ تمام احوال میں اس لیے کہ لفظ حدیث کی یہ ہیں مَن ساکن ولا ینفخ فاما لیسکثرین
 جہنم اور بعض نے کہا ہے کہ لیوے فقیر حد غنا تک جو نصاب زکوٰۃ کی ہے کیونکہ نہیں واجب کی ہے اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ مگر اوپر
 اغنیاء کے پس کہا ہے انہوں نے جائز ہے فقیر کو کہ لیوے اس قدر کہ بیت کرے اوکے ہمیشہ اور حرف کو پس غنی ہو جاوے
 بسبب اُس کے تمام عمر تک کیونکہ حقیقت میں غنی ہی ہے حتیٰ کہ ایک قوم اس طرف گئی ہے کہ جو شخص کہ محتاج ہو جاوے پس جائز
 اوکو اس قدر لینا کہ اسکو اول مال پر پیر دیوے یعنی جیسا کہ پہلے تھا ویسا ہی ہو جاوے اگر وہ دس ہزار درہم ہوں مگر حکم کل
 عبادت خدا تعالیٰ سے واسطہ علم بالمال اور بعض امین سے یہ ہے کہ لیوے وہ چیز کہ اسکو دینا جاتی ہے غلو میں اور
 نہ لیوے مجلس میں نقل ہے کہ بعض علما کے پاس کسی شخص نے کچھ چیز طاهر میں بھیجی پس پیر دی اور قبول نہیں کی اور وی نہیں
 کسی میر نے کوئی چیز پر شہرہ پس قبول کر لیا اسکو پس کہا گیا اُن سے اس باب میں اور بسبب دونوں باتوں کا استفسار

کیا گیا کہ پویشیدہ بحیثیہ اعلیٰ ادب سے ہے اسی واسطے میں نے قبول کر لیا اور بر ملا دینا سوئے ادبی ہے پس نہیں جاسیے اسکا قبول کرنا اور کسی شخص نے بعض موعیہ کو کوئی چیز غلبہ میں دی تھی پس رد کر دی اس شخص نے پوچھا کہ جو چیز کہ اللہ تعالیٰ کے جانب سے پہونچتی تھی اسکو کیوں تم نے پھیر دیا کہ اس میں تو نے فیر کو شریک کر دیا تھا کیونکہ فقہ اللہ تعالیٰ کی نظر تو نے کثایت نہیں کی پس رد کر دیا میں نے تجھ پر نرا شرک اور بقول ہے کہ بعض عارفین نے جو چیز کہ علانیہ اسکو رد کر دیا تھا غفلت میں اسکی قبول کیا پس اسنے اسکا سبب دریافت کیا گیا کہ نافرمانی کی تم نے اللہ تعالیٰ کی طاہر میں پس منوا میں ترا مدد کو مصیبت پر اور اطاعت کی تو نے غفلت میں پس اطاعت کی میں نے اور پر نیکی تیری کے اور کسا نور ہی نے جو جانشین کہ کوئی نذر کرنا اپنے صلی کا اور اسکو نہ ظاہر کرنا تو اپنے قبول کر لیا میں اسکو اور بھی ظاہر لینے میں اپنے نفس کو ذلیل اور خوار کرنا ہے حالانکہ مومن کو نہیں مانتا ہے اپنے نفس کا ذلیل کرنا اور بھی اس میں یقینا ہے شرکت کے مشابہ ہے پس رد کر دیا ہے مگر ایسا یہ دہرہ و عندہ قوم قسم شرک کا وہ نہ تھا لینے جس شخص یاس کہہ یہ یہ بھی لایا اور حال یہ ہے کہ نزدیک اسکے جاعت ہو دے پس نہ شریک اسکے میں اس پہنچی میں روایت کیا ہے اسکو عقیلی اور ابن حبان نے ضعف میں اور طبرانی نے اوسط میں اور بیہقی نے حدیث ابن عباس سے اور کہا عقیلی نے کہ نہیں صحیح ہے اس میں کوئی حدیث لایا ہے پر عارف پس نہیں نظر ہے واسطے اسکے مگر طرف اللہ تعالیٰ کے اور سمجھا اور علانیہ بیع حق اسکے کے ایک ہے اور اختلاف احوال کا اسکے نزدیک شرک فی التوحید ہے والوفیق مدد تھانی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الباب الثالث فی الصوم وکسر السنۃ باب تیسرا کتاب میں العلم سے بیچ بیان روزہ رکھنے کے اور کوڑے شہوت نفسانی کے مخصوص بالذات ہے علم میں ہے کہ جبکہ خارج ہو مصنف دور کون اسلام کے سے شروع کیا بیان اسلام کے تیسرے رک رک اہر مناسبہ تھا کہ موحضہ کرنا ذکر صوم کا بیچ سے کیونکہ چاروں عبادتیں بعض انہیں محض بدل میں اور وہ ناز اور روزہ سے اور بعض محض مالی ہیں اور وہ زکوٰۃ ہے اور بعض دونوں سے مرکب ہیں اور وہ حج ہے اور مستحق حال کا یہ تھا کہ ذکر کرتا صوم کو پیچھے گزار کے لیکن ذکر کیا کہ بعد اسکے لیس کہ لکھ چکا کہ اس میں کتاب درست کی متابعت ہے پس مناسب یہ تھا کہ ذکر کرتا حج کو بعد اسکے بسبب مناسبت کے کہ ہمیں اور زکوٰۃ میں ہے بیچ بدل کرنے مال کے پھر ذکر کیا جاتا صوم کا بسبب باقی رہنے محل کے سوا اسکے اور مصنف چلا اس طرف پر کہ اختیار کیا ہے اسکو اور مصنفوں نے اسی کتابوں میں کہ اسکے لیے ہیں ایک وجہ ہے کہ بعد تال کے ظاہر ہوتی ہے جاتا جاسیے کہ صوم نیت میں ملحق ہوا کہ کو کتے میں اور شرح میں صوم اساک ہے داخل کرنے کسی چیز کے سے بیچ اس جگہ کے کہ واسطے اسکے باطن کا حکم ہے اور اساک ہے جامع سے ابتدائی جو سے خود تک ساتھ نیت کے کہ شروع کیا ہے اسکو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے بندوں پر بہت فائدہ دل کے لیے کرنا نذر اسکا وجہ کرنا لایا اور خیر دن کا ایک سکون نفس مارہ کا اور پوٹا اسکی خواہش کا فصول باتوں سے جو متعلق ہیں ساتھ تمام اعضا کے آنکھ ناک کان وغیرہ سے اس لیے کہ اسکے سبب سے صیغہ ہو جاتی ہے حرکت اسکے محسوسات میں اسبواسیلے کیا گیا ہے جبکہ نفس ہو کا

بتو ماسہ تو سب اعضا سیر ہوتے ہیں اور جبکہ نفس سیر اور آسودہ ہوتا ہے تو بہو کے ہوتے ہیں تمام اعتقاد و سرچرچہ ہے کہ روزے کے باعث سے دل کہ درتوں سے صاف ہو جاتا ہے اور اسکی صفائی سے درجہ حاصل ہوتے ہیں پھر رمضان کے روزوں کی فرضیت بعد پیر نے قبول کی ہوئی طرف کعبہ شریف کے ماہ رمضان میں انکار دین میں سے ہجرت سے ایسا ہی ذکر کیا ہے یعنی اور شمشعی جس نے اور کہا گیا ہے کہ اسکے پہلے کوئی روزہ فرض نہیں تھا اور بعضوں نے کہا ہے کہ فرض تھا مگر پرمسوخ ہو گیا پس بعضوں نے کہا ہے کہ عاشورے کا روزہ فرض تھا اور بعضوں نے کہا ہے کہ ایام بیضی کے روزے فرض تھے کہا ابن حجر نے کہ صحت کو پہنچی ہے یہاں کہ جبکہ فرض ہوئے رمضان کے روزے پس بڑا ماننا آدمیوں نے اسکو اور شاق گذرا انہیں پس اختیار دیے گئے درمیان روزے اور کرنا کھانا مسکین کے ہرون کے عوض جیسا کہ اول آیت میں ہے پرمسوخ ہوا یہ حکم بسبب اسکے کہ آخر آیت میں ہے نفس شہر منکم الشہد فلیصمہ اور جبکہ رمضان کے روزے فرض کیے گئے تو مباح تھا بعد غروب کے کھانا جب تک کہ نہ حاصل ہو ورنہ فیدہ داخل ہو وقت حشا کا پرمسوخ ہو گیا یہ حکم اور مباح کر دیا گیا کھانا طلوع فجر تک ایسا ہی ذکر کیا ہے علی قاری نے شرح مشکوٰۃ میں اور کہا ہے نے شرح بخاری میں کہ اختلاف کیا ہے سلف نے ہمیں آیا فرض تھے آدمیوں پر روزے قبل رمضان کے یا نہیں پس جمہور ماسچرت اور یہی شافعیہ سے مشہور ہے کہ نہیں واجب تھا کسی کوئی روزہ قبل صوم رمضان کے اور ایک وجہ میں ہے اور یہی قول ابوحنیفہ کا ہے کہ اول عاشورے کے روزے فرض ہوئے تھے پس جبکہ پھر رمضان پرمسوخ ہو گئی اور انکی فرضیت انتہی درجہ وادہ ہوئی ہے غرضیت روزہ حدیث قدسی الصوم لی وانا اجزئی ہ لینے روزہ خاص و اسطے میرے ہے اور میں جزا دیتا ہوں ساتھ اسکے جو کچھ کہ جاتا ہوں صحیحین میں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے کل عمل ابن آدم کیواسطے اسکے ہیں مگر روزہ پس تحقیق وہ واسطے میرے ہے لینے اگرچہ تمام عبادتیں اس تقدس تعالیٰ کے لیے ہیں لیکن روزے کو ان سب میں سے خاص کیا اسلیے کہ یہ عبادت ریا سے بعید ہے کہ مجرد اسکے فعل ہے ریا میں راہ نہیں باقی مگر اسوقت کہ زبان کے کدے کہ میں روزہ دار ہوں بلکہ کہنا بھی کہی محمول اوپر کذب کے ہوتا ہے اور نفس کو بھی اس میں کچھ حطا و لطف نہیں ہے بخلاف تمام عبادتوں کے کہ مجرد فعل سے انہیں ریا راہ پا جاتی ہے اور فریاد و انا جیسی ہ لینے اور میں اسکی جزا دیتا ہوں جو کچھ اور جعفر کہ چاہتا ہوں کہ حد حصر اور احصا سے باہر ہے یہ خلاف تمام عبادتوں کے کہ فرشتے اسکی جزا پر مطلع ہوتے ہیں اور لگتے ہیں اسکی جزا ایک سے سات سو درجے تک موافق اندازہ شدت ریاضت اور صدق نیت کے اور صحیحین کی ایک روایت میں انہیں سے مروی ہے کہ جزا ہر نیکی کی ساتھ دس مثل اسکی کے ہے سات سو چند تک مگر روزہ پس تحقیق وہ واسطے میرے ہے اور میں جزا دو گنا اسکی اور فرمایا کہ میں جزا دیتا ہوں باوجودیکہ تمام عبادتوں کی جزا اللہ تعالیٰ کے جانب سے اس میں اشارہ ہے طرف بزرگی اسی اجر کے اسلیے کہ کویم جبکہ خود بذاتہ کسی امر کا متولی ہو تو یہ متفق ہے وسعت جزا کو اور جزا کا ذکر بسبب کثرت اسکی کے نہیں کیا اسی کے طرف مشیر ہے یہ قول اللہ تعالیٰ کا انما یوف الصابرین اجرہم بغیر حساب اور ایک روایت میں انا اجزئی یہ ساتھ ضمہ ہمزہ اور فتح زک کے ہے اس صورت میں یہ معنی ہیں کہ جزا دیتا ہوں اساتہ

جزا دیا جائیگا ساتھ اس کے لیے میرا دیدار ہے اسکی جڑ سے اور دیدار الہی بہشت میں ایسی نعمت ہے کہ اس کے آگے سب نعمتیں محض
 میں نہیں ہوں انہیں اذرا وہ دنیا و آخرت اہل الاعتزال اور واروہیہ العلوم بھٹکاتے ہیں اسکو ترمذی نے اور حسن کہا ہے
 اور واروہیہ العلوم بھٹکاتے ہیں اسکو ترمذی نے اور واروہیہ العلوم بھٹکاتے ہیں اسکو ترمذی نے اور واروہیہ العلوم بھٹکاتے ہیں اسکو ترمذی نے
 محض العلم میں ہے کہ مصنف نے یہ حدیث کا ایک ٹکڑا نقل کیا ہے اور جو حکم معروف کا صیغہ ہے خبری یا خبری سے یا خبری سے یا خبری سے یا خبری سے
 ہے اور احتمال ہے کہ حکم مجہول کا صیغہ ہو انہیں دونوں بابوں سے اور یہی حال کے اور وہ جو ذکر کیا ہے مصنف نے یہ صحیح مضی حدیث
 کے ساتھ اس قول اپنے کے اسی جملہ کو لکھا ہے اور معنی مناسب تر ہے یہ جہاں صوم کی دیدار میرا ہے آخرت میں اور جہاں
 میرا دنیا میں اور احتمال ہے دونوں جہاں حاصل ہوں معنی نے کو مانی سے نقل کیا ہے کہ تقدیم خبری کے واسطے تخصیص کے ہے یا تاکید اور توفیق
 کی اور یہ کہ گما کہ ظاہر سیاق کا اصل ہے معنی میں ہی جہاں دیکھا اسکی نہ غیر برخلاف تمام عبادتوں کے کہ جہاں انکی کسی ہونے ہوتی ہے
 طرف ملا کر کے انتہی پہنچا کر کیا ہے معنی نے کہ قول اللہ تعالیٰ کا انا خبری یہ بیان ہے واسطے کثرت ثواب اس کے کے واسطے لکھا
 نے جیکہ خبر دی کہ وہ بذاتہ جہاں کا مشولی ہے تو یہ مقتضی ہے عظمت اور وسعت اسکی کا پس مختار عینی کا مبنی ہے اور صیغہ خبری
 کے انتہی مانی پنجم العلم پہرا را وہ کیا مصنف یہ کہ بیان کرے وہ تخصیص صوم کی ساتھ اضافت کے طرف نفس اس تعالیٰ کے باوجود کہ
 تمام عبادتیں اس کے لیے ہیں پس کہا وہاں حص بالا اضافت اور سوا اسکے نہیں کہ خاص کیا گیا صوم سبب اضافتہ جناب باہی ہر اسم کے
 کہ صوم لی فرمایا حالانکہ سب عبادتیں اسی کے لیے ہیں لہذا خلق محمدی اس لیے کہ تحقیق صوم خصلت الہی ہے کیونکہ استغنا اکل اور شرب
 اور جماع سے صفات محمدی سے ہے مردی ہے مخلوق باخلق اللہ اور علمائے کہا ہے کہ کل اسم اسمی الہی سے واسطے خلق کے
 ہیں مگر اسم جلالت پس وہ واسطے خلق کے ہے پس یہ اضافت تشریف ہے جیسے بیت اللہ اور ناقہ اللہ یعنی چونکہ جہاں ورگاہ الہی میں
 تعریف و ہونڈ ہوا انتہی اس کے کہ صفات اہل تعالیٰ کے ہیں صفات کی اور کون ہے پس تمام اعمال عبادت کے مناسب احوال کے اس کے صفات
 ہیں مگر صوم کہ ایک صفت ہے میری نعمتوں میں سے اور صفت میں اس شخص کو کہتے ہیں کہ لڑائی میں نہ ہو کا ہونہا باہرا اور مصنف نے اور
 الہی میں اس صفت محمدی کو اختیار کیا اسکی وجہ یہی ہے کہ یہ صوم سے باعتبار معنی اصل کے مناسب ہے اور صوم خلق اللہ تعالیٰ سے
 اس لیے ہے کہ استغنا طعام وغیرہ سے اللہ تعالیٰ کے صفات میں سے ہے پس شاہد ہوا صائم ساتھ اس چیز کے کہ متعلق ہے ساتھ ہر
 صفت کے اگر یہ صفات الہی سے کوئی کچھ مشابہت میں رکھتا انتہی اصل سرری یا تخصیص اضافت کی سبب اس کے ہے کہ صوم
 عمل باطنی ہے کیونکہ صوم عبارت ہے اپنی جان کو باز رکھنے سے مفطرات سے اور یہ بذاتہ الیاعلیٰ میں کہ آدمی کو دکھائی
 دیوے بلکہ ایک معاملہ ہے درمیان بندوں اور پروردگار ان کے کے کہ نہیں مطلع ہوتا اس پر کوئی سوا اس ذات کے بخلاف تمام عبادتوں
 کے کہ مجرد فعل کے حرکات و جراح سے ظاہر ہو جاتے ہیں اور صوم نہیں ظاہر ہوتا مگر ساتھ خبر دینے کے اسی واسطے ظہری میں
 کہا ہے کہ جبکہ تمام اعمال میں ریاء داخل ہوتی تھی اور صوم پر نہیں مطلع ہوتا ہے کوئی مجرد فعل سے مگر اللہ تعالیٰ پس اضافت کی اسکی
 طرف نفس اپنے کی اسی واسطے حدیث میں آیا ہے یہ دعوت شوق من اجل انتہی اور قدر نفس و استیذان اللہ ہو اصل المعانی تخصیص

اضافت کی سبب اسکے ہے کہ صوم مغلوب کرنا افاض اور شیطان کا ہے سبب مخالفت مقتضای طبع اندرون کے کہ اللہ تعالیٰ کے دشمن
 اور سالک کے سامنے ہیں اور مغلوب کرنا انکا اصل ہے سچ معاملہ بندگی اور سرداری کے شرح علی قاری ہیں ہے کہ مدارحالی کا
 شیطان اور نفس کی مخالفت پر ہے اور اوپر موافقت اللہ اور رسول اسکے ہے سچ حکم ان دونوں کے اور یہی جیسے کہ نفس اور شیطان
 دونوں متہورا اور مغلوب ہیں اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ایسا ہی دونوں متہورا اور مغلوب ہونگے صائم کے قبضہ میں ہی پس ہوگا صائم
 اس وقت میں متغلب ساتھ اخلاق حق کے فی الجملہ اگرچہ وصف حق سبحانہ تعالیٰ کا دائمی ہے اسی جہت سے وارد ہے نوم الصائم عبادۃ روزہ
 کیا ہے اسکو ابو نعیم نے حلیہ میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے وارد ہے البتہ جو مشہور صائم کی شخصہ کی پاک دریاہ ہے نزدیک اللہ تعالیٰ
 کے بوی مشک کے اور صحیحین کی حدیث ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے انما یرع شہوتہ وطعامہ وشرابہ من اجل فایصیام لی وانا اجزی
 اور وعدہ کیا گیا ہے دیدار باری کا جزا صوم میں فرمایا بالصائم فرخان فرخندہ عند فطر وخرید عند الفطر بہ متفق علیہ اور احیاء میں ہے
 کہ صوم قہر ہے واسطے عہد اللہ کے اسلیے کہ رسیا شیطان کا شہوت میں ہیں جو مشغول کرتے ہیں عبادتوں سے اور سوا کے نہیں کرتے
 ہوتے ہیں شہوتیں کہانے پینے اور تمام لذتوں سے اور ضعیف ہوتی ہیں بہوک پیاس سے اسی واسطے فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 کہ شیطان آدمی کی اندر جاری ہوتا ہے مانند خون کے پس تنگ کر داسکے راستے ساتھ بہوک اور پیاس کے انتہی اور جسم احکم میں ہے کہ
 تنجیس کے لیے بہت وجہ ہیں بعض اہلین سے وہ ہے کہ نقل کی ہے عینی نے قرطبی سے کہ اللہ تعالیٰ متفرد ہے ساتھ علم مقدار ثواب
 صوم اور تضعیف اسکی کے بخلاف اور عبادتوں کے پس کہی اٹلی جزا بعض آدمی بھی مطلع ہوتے ہیں اور نہ ہوا اسکے وہ حد
 کہ روایت کی گئی ہے موطا میں کہ مضاعف کیجاتی ہیں بنکین ساتھ دن مثل اُنکے کے سات سو چند تک اور اسقدر تک کہ جائے
 اللہ تعالیٰ مگر صوم پس تحقیق وہ واسطے میرے ہے اور میں جزا دو گنا اسکی یعنی اُسکی جزا اسقدر دو گنا کہ مقدار اُسکی غیر معین ہے
 اور بعض اہلین سے وہ ہے کہ نہیں عبارت کرتا ہے کوئی غیر اللہ کے ساتھ صوم کی پس نہیں تجلیم کی ہے کفار نے کسی زمانہ میں کسی معصوم
 کی سزا روزہ کے اگر تجلیم کرتے ہیں ساتھ صورت نماز اور سجدہ اور صدقہ وغیرہ کے کہ عینی نے کہ بعضوں نے کہا ہے کہ اتفاق کیا ہے علی
 اسپر کہ مراد اس صوم سے صوم اس شخص کا ہے کہ سالم ہو صوم اسکا معاصی سے قولاً اور فعلاً اور نقل کیا ہے ابن العربی نے بعض
 زما دے کہ یہ مخصوص ہے ساتھ صیام خواص الخواص کے پس کہا کہ صوم اوپر چار قسم کے ہی صیام عوام کا اور وہ صوم ہے کہائے
 پینے اور جماع سے اور صیام خواص العوام کا اور وہ صوم مخصوص خیرون سے مع جتناب کر نیسے محرمات سے اور صیام خواص کا اور وہ
 صوم ہے غیر ذکر اللہ اور عبادت اسکی سے اور صیام خواص الخواص کا اور وہ صوم ہے غیر اللہ سے پس نہیں افطار ہے اُنکے لیے
 گردن ملاقات اسکی کے اور اشارہ کیا مصنف نے طرف میں قسموں اُنکی کے جیسا کہ احیاء میں ہے پس کسا وادی رتبہ الکف
 عن الشہوتین اور ادنی مرتبہ صوم کا بچا نا ہے اپنے نفس کو خواہش شرمگاہ اور خواہش شکم کے سچ وقت اسکے کے در انحالیکہ
 متغلب ہو نہ تہذیب معتبر کے جو مذکور ہے اپنے مقام میں دیوہ مناسطہ الجواز اور یہ مرتبہ جواز روزہ کا جسے عام ہی اس کے قبول ہو
 یا نہیں کرنا نقص ہو یا کامل اور یہی ہونگا تو با بر شرع میں روزہ جائز ہوگا اور قضا ساقط ہوگی اور یہ روزہ عوام کا ہے

[illegible]

اور آداب اُسکے کا یہ ہے کہ دس روزہ دار اپنے روزے کے روزہوں سے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّمَا يَقْبَلُ اللہُ مِنْ الْمُتَّقِينَ اور تقویٰ حاصل ہونا مستضر ہے اور امیہ ربیعہ کے قبل ہونے کی بھی کہ وہ تعالیٰ رحیم اور کریم ہے پس ہووے دل اُسکا بعد افطار کے ملحق اور مضطرب خوف اور رجا سے اسیلئے کہ نہیں جانتا ہے کہ آیا قبول ہوگا روزہ اُسکا پس مقررین سے ہووے یار دیکھا جاوے پس مقتونین سے ہوگا اور چاہیئے کہ ایسے ہی حال ہووے ہر عبادت کے بعد کہ فارغ ہووے اس سے اور حسن بن ابی الحسن سے مروی ہے کہ وہ عید کے دن ایک قوم پر گزری کہ وہ جنس رہے تھے پس کہا تحقیق اللہ تعالیٰ نے گردانا شہر رمضان کو سفار ساتھ مخلوق اپنی کے کہ سبقت کریں اُنہیں ساتھ عبادت اُسکی کے پس سبقت کی بہت قوموں نے اور پہونچے اپنی مراد کو اور پیچھے رہیں بہت قومیں پس خسارے اور ٹوٹے میں رہے وہ پس براتجب ہے معنی والے اولجب کرنیوالے سے اُنہیں کہ مراد کو پہونچے میں سبقت کرنیوالے اور لوہ میں رہے جو غلے مدعی خبر دار ہو قسم ہے اللہ کی جو کھل جائے پردہ البتہ مشغول ہو جاوے نیکی کرنیوالے حما تہ طاعت اپنی کے اور بدکار سبب بدکاری اور نافرمانی اُسکے کے لینے خوشی اور فرحت مقبول کو لوہے مشغول کر دیگی اور حسرت مردود کی بند کر دیگی اُسپر دروازہ ہسنی کا اور احف بن قیس سے مروی ہے کہ کسی نے اُسنے کہا کہ تم بہت ضعیف اور ناتوان ہو اور روزہ رکھنا تمکناہایت ضعیف کر دیگا پس کہا میں تیار کرتا ہوں اسکو واسطے دن طویل کے اور اسکی طاعت اور فرمانبرداری پر صبر کرنا آسان ہے مبر کرنے سے اللہ تعالیٰ کے عذاب پر اور مبر کرنے سے اس سے حجاب پر پس ظاہر کی علما مراد رکھتے ہیں محنت موم سے جواز اور حصول اور علمائے آخرت مراد رکھتے ہیں ساتھ اسکے قبول اور قبول سے مراد لیتے ہیں بیونچا طرف مقصود کے اور اسی جگہ سے کہا ہے اَبی الدرداء اَوَّلِيَّ يَأْتِي خِدَانُومَ الْاَكْبَاكَ مِنْظَرٌ كَيْفَ يَكُونُ هَلُومٌ اَحْمَقًا كَسَرُكُمْ وَكَلَدٌ لِّمَنْ عِبَادَةٌ دَوِيَّ الْمُتَّقِي وَالْيَقِيْنُ اَرْحَمُ مِنْ اَمْتَالِ اِنْبِجَالٍ مِنْ عِبَادَةِ الْمُعْتَمِرِينَ اور اسی لیے کہا ہے علما نے میت سے روزہ دار بے روزے میں اور بہت بے روزہ دار ہیں کہ بچا دین اپنے اعضا کو گناہوں انتہی کذافی شرح علی القاری بلفظہ و يقول لمن قائل او شاتم اني صائم اور حق صلوم کا یہ ہے کہ کسے روزہ دار اس شخص سے کہ جہگڑا کرے یا گالی دیوے اسکو کہ میں روزہ دار ہوں اور خود نہ تو گالی دیوے اور نہ جہگڑا کرے اور اگر میں نیچے ہے اسپر کہ آدمی جہگڑا اپنے جھٹا سے جان لیوے کہ وہ روزہ دار ہے تو نہ تعرض کرے اس سے ساتھ جہگڑے کے اور اشارہ کرتا ہے اسکی طرف یہ قول اللہ تعالیٰ کا اَوَّلِيَّ يَأْتِي خِدَانُومَ الْاَكْبَاكَ مِنْظَرٌ كَيْفَ يَكُونُ هَلُومٌ اَحْمَقًا كَسَرُكُمْ وَكَلَدٌ لِّمَنْ عِبَادَةٌ دَوِيَّ الْمُتَّقِي وَالْيَقِيْنُ اَرْحَمُ مِنْ اَمْتَالِ اِنْبِجَالٍ مِنْ عِبَادَةِ الْمُعْتَمِرِينَ اس میں تین طور پر ایک تو یہ ہے کہ اپنی زبان سے کہے کہ میں روزہ دار ہوں تاکہ جان لیوے خصم کہ وہ روزے کے سببے لغو اور دشنام اور جہگڑے سے بچتا ہے پس رک رہے اُسکے جہگڑے سے اور دوسرے یہ کہ اپنے دل سے کہے کہ میں روزہ دار ہوں اور زجر کرے اسکو اس قول سے کہ نہیں لائق ہے مجبور روزے کے وقت بخش کبنا اور تیسرے اس میں فرق ہے درمیان روزے اور نفل کے پس فرض روزے میں تو زبان سے کہے اور نفل روزے میں اپنے دل سے کہے انتہی کما کر مال کے کہ کلام سانی کے تاکہ مجھے اسکو شاہ اور مقابل اور بچے جہگڑے یا کلام نفی کے لینے اپنی نفس سے کہے اور روئگی اسکو گالی اور بدکلامی سے اور شافی کے نزدیک واجب ہے عمل کرنا اور کلام متحین کے انتہی اور فاضی ابو بکر بن العزلی سے منقول ہے کہ محل خلاف کا نفل روزہ ہے اور فرض روزہ میں تو یقیناً زبان

ربان سے کہے کہ تو نہیں پھر جو کہو اور دی ہے سچ حدیث بخاری کے کہ روایت کی ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ایضا تم سجدہ فلا یزیت ولا یجمل و ان امرؤ فانیہ اذ شالہ فلیقل ان صابم ثم یثقیل الحدیث اور تحقیق وارد ہوا ہے انما الصوم اما یحفظ الحدیث کہ اسے روایت کیا ہے اسکو خراگہ نے حکما ہم افلاق میں حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے اور اسناد حسن ہے اور جبکہ پڑھی انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت ان اللہ یامرکم ان تؤدوا الامانات الی الہابار کما یا تمہا یا تمہا ہے کا فون پر اور انکو ہر پس فرمایا استمع ما یرسل علیہ اللہ الیہی ہی ہر احباب میں کما عاتل الی اس حدیث کو اور اول حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ جو اسے امانت میں ہر جو صوم امانت نہ تو انہیں نہ تو علیہ السلام فلیقل ان صابم الی الی اور علیہ السلام یعنی مینو انی ان کر روک کما ہم پس کہوں کر روزانہ صوم کے جواب میں کہ کر کما جاوے کہ بہ قول مصنف کا قابل ارشاد تم مقتضی ہوتا کہ در میان دونوں کے اور صائم مامور ہے اس کے بجائے تو جواب اسکا یہ کہ بایک دفعہ غلطی کہی سچ معنی فعل کے ہی آتا ہے یعنی واسطے نسبت کرنے فعل کے طرف فاعل کے لفظ جیب کہ کما جاوے سافرت و غلات علی الامراض و لا البساک عتہ یہ معطوف ہے اور یہ قول اس کے کہ جو لفظ ہے یعنی حق صوم کا یہ ہے کہ سوال کیا جاوے صائم اس کے روزی کی کہ روزہ ہے یا نہیں پھر عالم میں جو کہ لفظ ہر یہ کہ سال اور اب اس جگہ نہ ذکر کیا جاتا اسلئے کہ لفظ روزہ ہے کہ صائم مشابہ ہو اس کے صا دو ہونے سے اور یہی حکم نہیں ہر لفظ اسلئے کہ ان لفظوں میں صکت اخرا صلیہ کہ عیشک مہ اس کے جواب میں اگر اقرار کریگا کہ میں روزہ دار ہوں تو ظاہر کیا روزے کو اور مطلوب چہا نا اسکا ہے تاکہ ریاضہ داخل ہو جاوے اور جو انکار کیا باوجود روزے کے میں روزہ دار نہیں ہوں تو جو نہ تھا کما اور وہ خاص لوگوں کے نزدیک معصوم ہے صوم کا اور جب رہا اور کچھ نہ کما تو حقیقہ میں اس کو جواب دے کہ کو اور حقیقہ میں اسکا حرام ہے و ان احتمال فیکذا بقدر قیاس اچھا لک کر گیا واسطے منع کرنے محمد در کے کہ انکار اور اقرار اور سکوت سے لازم آتا ہے اور چاہیگا کہ بطور تفریض کے جواب دیوے کہ شامل روزے پر مطلع نہ ہوے اور جو نہ ہی نہ لازم آوے تو یہ کہ چو گیا اور شفقت میں پڑ گیا و ملی نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کی ہے لا یتذہب الا من کما تہ فیکذا عنہ عنہ کہ سوال کرنا روزہ دار سے ہر تقدیر پر غالی محذور سے نہیں ہے و لا یشتر الا کل اور اب صوم سے یہ ہے کہ بہت نہ کماوے افطار کی وقت کو بیٹا نہ جاوے اسلئے کہ کوئی طرف بغوض دیا وہ نہیں ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک شکم سے کہ برکت اسکو حال چیز سے اور تحقیق و اچھا حدیث ہے بآلاء آدمی و عا و شتر میں لیکن تھا میا عن الکسل نے التمجید بیچنے کے کاہلی سے تھو کی تا تو میں اور تحقیق دار ہے حدیث میں آوے کہ من الکسل خاص کر نجد میں کیوں کہ جب زیادہ کما دیکھا تو پانی ہی بہت پیو گیا اور جیکہ زیادہ پانی پیا تو نیند ہی زیادہ آوے گی پس صالح ہوگی عمر اور متور پر سے گا تھلا لفت میں اور چاہیے کہ دن میں زیادہ نہ سووے تاکہ سووے کما پاس کا اثر منسوس رہے اور نہیں تو کم ہوگا نتیجہ اسکا خاص کر غفلت کے وقت اور بعض مکا سے مروی ہے کہ بایک چیز دن میں آوی مبتدین باوجودیکہ کہ اکی اس میں بلاکت ہے اول محبت بیٹا ہو کر کما نے کی کہ او میں قسادت قلب کی سے دوسرے محبت سوئے کی کہ او میں نقصان عمر کا ہے پھر سے محبت امام اور رحمت کی کہ اس میں افلاس ہے چوتھے محبت مال کی کہ او میں حساب طویل ہے مال میں یا بخیرین تنہا اور تفریق کی دوستی کہ او میں جانا نہ تھا ثواب کا اور باطل ہونا اعمال کا

ہے و بطلانِ سترہ و ہونہر انگش اور سبب اخترا کر نیکی باطل ہونے فائدہ اور حکمت روزے سے کہ وہ خوار اور مغلوب
 کرانفس کا ہے واسطے فرمان برداری اور اطاعت کرنے اُس تعالیٰ شانہ کے کہ پیدا کیا گیا ہے واسطے اُسکے فرمایا اللہ تعالیٰ
 نے فَاَجَلْتُ لَكَ الْجَنَّةَ وَالْأَنْثَىٰ وَالْأَلْبَعْدَ دُونَ اور جبکہ جو کچھ قسم کمانو کے سے دین قوت ہو اسے اُسکا تذکر کیا اور طرح طرح
 کے کمانے بیٹ بہر کہ کمانے تو شہوت زیادہ ہوگی اور نفس قوت پکڑ گیا اور مقصود ہاتھ سے نکل جاوے گا اور ابھل کے زانیہ بن
 اس مذکور کے برعکس چھوڑا ہے کہ رمضان کے واسطے پہلے سے قسم قسم کی غذائیں جمع کر رکھتے ہیں اور خوب سامان تیار کرتے ہیں اور
 جیسب رمضان آتا ہے تو اور روزوں سے بڑی بیٹ بہر کہ کمانے ہیں بھلا اس طور سے کب نفس مغلوب ہوگا اور کیسے اطاعت لہی
 کر گیا اور چونکہ بہت کمانا کسل اور سستی کا سبب ہے اور مقصود اصلی صوم کا اس سے قوت ہوتا ہے پس اگر کوئی چاہے کہ کم کمانا و سبکی
 عادت کرے اور دفعہ بہت کمانا چھوڑے اور حال یہ ہے کہ آئین بدن کا ضرر ہے پس مصنف نے طریقہ اُسکی ریاضت کا بیان کیا
 اور کہا و طریقہ معرفتہ فوائد الخرج اور طریقہ کم کمانے یا حاصل کرنے صوفی پچاسا بہو کہ کے فائدہ کا ہے کہ سقہ رفاہیے آئین میں تاکہ
 بخود کم کمانا دے اور بہو کہ اختیار کرے اور در سے کی طرف راغب ہو دے بچا علم میں ہے کہ مصنف نے بہو کہ کے فائدہ کو ذکر کیا گیا
 طرح اُسکی لسان شائع سے کفایت کرتی ہے سببیتہ کو اسلئے کہ فائدہ کو ذکر کرنے میں ترقی ہے درجہ ایمان سے طرف درجہ علم
 فرمایا اللہ تعالیٰ نے يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ اور مصنف نے اُسکی فضیلت اس واسطے چھوڑ دی کہ فائدہ دیکھا
 ذکر کرنا کہ آپر مرتب ہیں متضمن ہے فضائل کو ہی جیسا کہ پوشیدہ نہیں ہے اور امام غزالی نے اپنے پہلے اُسکے فضائل کو ذکر کیا ہے پہر
 اُسکے فوائد بیان کیے ہیں پس بعض فضائل سے کہ غزالی نے احیاء میں ذکر کیے ہیں یہ ہیں کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کہ جہاد کرو تم اپنے نفسوں سے ساتھ بہو کہ اور پیاس کے اسلئے کہ اجر میں مانند اجر مجاہد فی سبیل اللہ کے ہے اور تحقیق شانہ ہے
 کہ نہیں ہے کوئی عمل محبوب زیادہ اللہ کے نزدیک مجھو کہ پیاس سے اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سردار تمام علون کی بہو کہ ہے اور
 ذلت نفس کی اور پیاس اور کما حسن جہتہ اللہ علیہ سے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ فکر نصف عبادت ہے اور کم کمانا نصف
 عبادت اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ مارو تم دلوں کو ساتھ کثرت طعام اور شراب کے اسلئے کہ قلب مانند گھٹنی کے ہر
 جبکہ زیادہ ہوتا ہے اوپر پانی تو ضائع ہو جاتی ہے اور ابو سلیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا ہے کہ بہو کہ رہنا اللہ تعالیٰ کے خزانہ میں سے
 ہے نہیں عطا فرماتا ہے اُسکو مگر اُس شخص کو کہ زیادہ محبوب رکھتا ہے اُسکو انتہی اور ملا علی قاری کی شرح میں ہے کہ طریقہ حاصل
 کرنے صوم کا یہ ہے کہ بہو کہ کے فائدہ کو چنانچہ بعضوں نے کہا ہے کہ بہو کہ تمامہ عزت ہے اور سہری لیجئے نیت
 بہر کہ کمانا بالکل ذلت ہے اور وارو ہے کہ چپ رہنا تمام کا تسبیح ہے اور سونا اُسکا عبادت ہے اور دعا اُسکی ستیاب ہے
 اور عمل اُسکے مضاعف ہیں روایت کیا ہے اسکو دیلی نے ابن عمر سے اور بعض بزرگوں نے کہا ہے کہ اختیار کر لیا میں نے صوم اللہ
 یعنی ہمیشہ روزہ رکھنا جیسا کہ میں نے چھ آدمیوں سے چہ باتیں دریافت کیں ان سب نے سب باتوں کا ایک ہی جواب دیا رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زیادہ شفا دینے والی کون سی دوا ہے کہا کہ بہو کہ اور کم کمانا اور سوال کیا میں نے عبادت کرنا لوں کہ مافہ تریزا

سب چیزوں کی عبادت میں کیا چیز ہے کہا ہو کہ اور کم کھانا اور پوچھا میں نے حکما سے کہ زیادہ مرد کو نیوالی سب چیزوں کی اور
 طلب اور فطرت کے کیا چیز ہے کہا ہو کہ اور کم کھانا اور سوال کیا میں نے زائد دل کے کہ قوی تر سب چیزوں کی زیادت میں کیا چیز ہے
 کہا ہو کہ اور کم کھانا اور پوچھا میں نے علما سے کہ بفضل تمام چیزوں کی حفظ علم اور اسکے فہم کے لیے کیا چیز ہے کہا ہو کہ اور کم کھانا اور پوچھا
 میں نے بادشاہوں سے کہ مدد سال ہے اور وہ دار کھانا کونسا ہے کہا ہو کہ اور کم کھانا اتنی دینی صفات القلب اور وہ یعنی خواہش
 کی تیرہ چیزیں ہیں پہلے روشنی اور صفائی دل کی ہے برکت سیری اور غفلت کی سی کیونکہ ریٹ برکت کھانا ابلیس پیدا کرتا ہے اور بے نور
 کر دیتا ہے دل کو اور زیادہ کرتا ہے انجروں کو دماغ میں مانند نشی کے پس ترک جاتا ہے سرعت ادراک اور قدرت فکر سے جہا
 میں نسا ہے لڑکا جیکر زیادہ کھانا کھاتا ہے تو باطل ہو جاتا ہے اسکا حافظہ اور بگڑ جاتا ہے ذہن اور بطی انہم ہو جاتا ہے فوکر
 اسے کہ دار ہوا ہے حدیث میں کی افلاک بلکہ عظمت فکر و فطن قلبی جو کہ ہو کھار کے اپنے شکم کو بزرگ ہوگی فکر اسکی بیچ آتا قدرت
 اور بزرگی ہوگا دل اسکا ساتھ ادراک علوم مادی کے لیے بہت اسکی بلند ہوگی اور شہوت کم ہوگی شرح علی قاری میں ہے کہ میں نے
 اس حدیث کو مرفوعاً نہیں پایا اور سوا اسکے نہیں کہ تعاقب نے اپنے بیٹے سے کہا ہے کہ اسے بیٹے جیکر بھر گیا بعد تو سو جاتی ہے
 اور فکر اور کوئی ہو جاتی ہے حکمت اور سست ہو جاتے ہیں اعضا عبادت سے تحقیق وارو ہوا ہے کہ اسراف میں سے پیچھے ہے کہ
 کہا وے آدمی جسد کہ اشتہا ہووے روایت کیا ہے اسکو ابن ماجہ نے اور بیہوشی کی روایت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمائی
 ہے کہ زیادہ کھانا ہر دن کی خوراک سے اطراف سے اور سلمان مروی ہے کہ زیادہ پیٹ بھرنے والے آدمی دنیا میں زیادہ بہو کے
 آخرت میں ردا ت کیا ہے اس حدیث کو طبرانی نے اور یحییٰ بن سعید سے مروی ہے کہ اسے گردہ صمد یقون کے بہو کے رکھو
 نفسوں کو واسطے ولیمہ فردوس کے کیونکہ خواہش کھانے کی سوانی اندازے بہو کے ہوتی ہے انتہی درجہ اور دوسرا فائدہ نہ
 دل کی ہے کہ بہو کے سے حاصل ہوتی ہے اور سیری سے قسوت اور سختی دل انتہی ہے فوکر ریح میں شیخ دکنام قسے فکیر اسل
 کہ دار ہوا ہے حدیث میں جو کوئی کہ پیٹ بھر کر کھا وے اور بگڑ جاتا ہے اسکا دل اور سخت پس اگر کم کھا وے اور کم سوچا
 تو ضرور بزرگ اور نرم دل ہو جاوے گا شرح علی قاری میں ہے کہ میں نے اس حدیث کو ان لفظوں سے نہیں پایا ابونعیم
 دحیرہ نے یہ روایت کی ہے از میوطعالم بالصلوة والذکر والاشا کو علیہ فقہ اول کم میر اسنے اخذ کیا ہے ساتھ یہ نوم
 اسکی کے پس متعید ہوا کہ جو شخص ہو کار ہا اور جاگا اور کم سوچا تو نرم ہوگا دل اسکا انتہی اور نرم العلم میں ہے کہ اس حدیث کو جا
 میں ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے شیخ الحدیث اور کما شبلی نے نہیں بہو کھلا میں
 ایک روز مگر یہ کہ دیکھا میں نے اپنے دل بن ایک دروازہ حکمت سے انتہی اور ابوسلیمان رحمۃ اللہ نے کہا ہے کہ علم
 ترین مبادیوں کی نزدیک میرے وہ ہے کہ ہو جیکر بلا مایہ را پیٹ سیری بہت سے والا استلما ذبا الطاعہ اور تیسرا فائدہ
 لڑت پکڑنا ہے ساتھ عبادت کے اسلئے کہ سیری سے سخت دلی الاشی ہے یہاں تک کہ جو ذکر کہ کرتا ہے زبان پر جوتا ہے اور دل
 کے اندر اثر نہیں ہوتا جیسند رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جو کوئی درمیان اپنے اور درمیان خدا تعالیٰ کے شکم کھائے

بہرہوار کے اور چاہے کہ مناجات کی لذت پاوے برگزینیں یاد کیا والا کسرا اور چوتھا فائدہ ہو کہ کھانسی اور عارضی بائیں کی ہے
 کہ بندہ اپنے کو عجز اور انکسار کی چشم سے دیکھے اور اپنے پروردگار کی طرف خشوع اور خضوع کرے فالسبط سبب المعصیۃ والکفر
 اسلئے کہ کبر جو سیری اور ناز پروردگی سے پیدا ہوتا ہے سب گناہ اور غفلت کا ہے جناب باری سے اور فقر سبب توبہ اور
 رجوع کا ہے اور نفس کسی چیز سے نہیں ذلیل ہوتا ہے جیسے کہ ہو کہ سے ذلیل ہوتا ہے جیسا کہ مروی ہے السبط والفرج باب من
 ابواب النار واصل الشیع والذل والا کسار باب من ابواب الجنۃ واصل الجوع اور دار دے علیک بالصوم فانه حصۃ للعروق
 وندبۃ لاشہ روایت کیا ہے اسکو ابو نعیم نے طلب میں شداد بن اوس سے و ذکر عطش والعصا یا یحییٰ بن فائدہ دن کہ ہو کہ
 سے یاد کرنا قیامت کے دن پیاس کا ہے کہ آفتاب قریب ایک نیزہ کے ہو گا اور آدمی تشنگی اور اہل کے بھول سے دی
 دیا کرے اور پیاس کی استقدر شدت ہو گی کہ اگر تمام دنیا کے دریاؤں کا پانی پیجا دین تو اصلاً سیراب نہ ہو اور پیاس سے
 پس جو قیامت کے میدان کی پیاس یاد کر گیا روزے کی پیاس کو لذت اور غنیمت جائیگا من اتلی یملئ من تخیلاً ہو منہما
 طبرانی نے انس رضی سے روایت کی ہے الصوم یبعد عن حر الشیء وجوع الحجیم اور یاد کرنا ہو کہ اہل دوزخ کا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا
 ہے لیس لہم طعام الاس من ریح لاسمین والغنی من جوع یعنی نہیں ہے دوزخوں کے لیے خوراک مگر گھاس غار دار کو انہ
 کہاتے ہیں نہ تو قریب گرگی وہ گھاس اور نہ ہو کہ اس سے دور ہو گی پس چھوٹا ہو کہ کو یاد کر گیا تیرہ روزہ کی ہو کہ کو آسان
 جائیگا اور ابو الشیخ اور دہلی نے ابن عباس رضی سے روایت کی ہے روزہ دار دن کے سامنے قیامت کے دن سوئی خان رکھ جائے
 کہ وہ اس سے تناول کرے اور آدمی او کو دیکھیں گے کہ تیرہ روزہ الفرج اور جیٹا فائدہ کر سنی کا توڑنا اور کم کرنا خواہش فرج کا ہے
 کہ وہ سو اہو کو کہ اور کسی چیز سے زیر نہیں ہوتے جیسے کہ سرکش جانور سو اہو کو کہ رام اور فرما بردار نہیں ہوتا ذوالنون مصری رحمہ
 اللہ کہتے ہیں کہ ہرگز بیٹ بکر میں نے نہیں کہا یا مگر یہ کہ معصیت اور نافرمانی کی یاد سکا ارادہ کیا فاستیلا منہا بالشیع اسلئے کہ تو
 اور غلبہ اس شہوت کا بسبب سیری اور بیٹ بھرنے کے ہے بخاری اور مسلم نے ابن مسعود رضی کی حدیث سے روایت کی ہے کہ
 کہ حضرت نے فرمایا جو شخص کہ طاقت رکھے تم میں سے باع اور نکاح کر نیکی پس نکاح کرے اور جو استطاعت باع اور نکاح کی نہیں رکھتا
 پس لازم کرے اپنی جان پر روزہ کہ وہ اس کے لیے حصہ ہوتا ہے اور وار دہوا ہے کہ فرمایا آنحضرت علیہ السلام نے کہ میری امت کا
 ہر روزہ ہے اور آیا ہی کہ تحقیق نزدیک اللہ تعالیٰ کے خان ہیں او سپر ایسی ایسی نعمتیں ہیں نہ تو انکھوں نے وہ کمین اجد نہ کوئی
 نہ یسین اور نہ کسی بشر کے دیر او کا خطہ گذر انہیں مہیشیج او سپر گر روزہ دار و دفع النوم اور ساتویں فائدہ ہو کہ کا دور ہونا میں کا
 سا لاک کی رہزن ہے اچھا میں یہ کہ مترصد یقون نے اتفاق کیا ہے کہ بہت سونا بہت کہا ہے سے ہوتا ہے ہر ارادہ کیا مصنف مکتبہ
 کے نقصان بیان کرے تاکہ ظاہر ہوں فائدہ کے اس کے دفع ہونے پس کہا فویل الطبع پس غلبہ کا کند کرنا ہے طبیعت کو سمجھنے کا
 الی سے و یضیع العمر اور ضائع کرتا ہے عمر کہ سرمایہ آدمی کا ہے اور سونا مگر کے حکم میں ہے اور ہر نفس آدمی کو ایک گویا رہے بہا ہے
 کہ اوس کے سبب سے آخرت کی سعادت کو حاصل کر سکتا ہے اور پیدا و سکا نقصان کر رہی ہے و نفوت القیام و انہی

اند فوٹ کر دینی چہ عبادت کی قیام کو اور جو غنیمت کے غلبہ میں اٹھیک تو عبادت میں کیہ عبادت نہ عیسیٰ اور ظاہر ہے کہ زیادہ کمانے سے
 اعتدال میں زیادہ ہوتا ہے پھر اس کے لئے میں کسی جہ سروری وغیرہ کے سبب جو کہ ہرگز کی تو عبادت میں جاننا رہیگا اور جہ سروری جو نہیں ہے
 میں تو وہی تو عبادت میں اس سے کوئی چیز زیادہ ستر نہیں ہے کہ غنیمت کو دفع کرنے و میرا المومنین علی العاقہ لخمۃ البہن اور المومنین فائزہ
 آسانی مصلحت کی ہے اور عبادت کے سبب سبکی اور لکھے ہونے بدل کے اور عبادت میں کم خوری سے حاصل ہوتی ہے والعراق میں ہوتا
 بالتحلیل والاعداد والاکل والعراق فائزہ مہو کہ کا فرائع دلی ہے مشغول ہونے سے ساندہ حاصل کر کے اسباب طعام کے اور بیماری
 کمانے کیانے اور خریدنے اور اس کے اسباب سے اور فرائع ہونے فضلات سے کہ تعادلا حاجت الانی ہے اور ان چیزوں میں مشغول
 ہونے سے عبادت کے لیے بہت کم فرصت ہوتی ہے پس جو ان وقتوں کو ذکر اور عبادت اور تمام عبادتوں میں صرف کر لیا تو دلی ہے
 و فرائع الامراض الشاغلة عناد و صحت فائزہ مہو کہ کا بدن کی صحت اور درجہ بیماریوں کا ہے کہ عبادت سے باز رکھتے ہیں کیونکہ بیماریاں کو دل
 مستوش ہوتا ہے اور ذکر اور فکر سے دور رہتا ہے اور اکثر امرض بہت کمانے سے پیدا ہوتے ہیں چنانچہ اسی طرح مصنف نے اسباب
 پس کما غور ورج العبد بہت کل دوا و اسلحہ دار دہوا ہے البورہ روف کی حدیث میں ردودہ آدمی کا لینے آشتیں اسکی گھر بیماریاں
 لینے جو بیماریاں کہ پیدا ہوتی ہے اسی جگہ سے نکلتی ہے اور یہی آیا ہے اخیرہ راس کل دوا و لینے بیماریاں معده کو فضلات سے اور کم کمانا
 سر ہر دور کا ہے اور نکالا ہے ابن ابی الدنیا نے کتاب الصمت میں وہب بن منہ سے کہا مع ہونے میں لمب اسپر کہ سرب کا لینے
 و مل و سکی پر ہرگز کہے میں کہتا ہوں کہ جمع ہوسے میں مٹا اسپر کہ اصل صمت کی چپ رہنا ہے فم العلم میں ہے کہ نقل ہے کہ ہار دن شہید نے
 ہندوستان اور روم اور عراق اور سواد کے طبیب جمع کیے اور کہا ہر ایک تم سے ایسی دوا بیان کری کہ اس میں کوئی بیماریاں نہ ہوں
 کے طبیب نے کہا میرے نزدیک طیل سیاح ایسی دوا ہے اور رومی نے کہا کہ وہ جب ارشاد میں ہے اور عراقی نے کہا کہ وہ عاری بانی ہے
 اور سواد میں نے کہا جو سب سے زیادہ عالم تھا کہ طیل سیاح معض کرتی ہے سعد کو اور یہی ایک بیماریاں اور جب ارشاد معہ کو میں کہی تھا
 ہے اور یہی بیماریاں ہے اور عاری بانی صمت کر دیتا ہے سعد کو اور یہی بیماریاں ہے سب نے کہا اچھا تم بتاؤ کوئی دوا ایسی ہے
 کہ اس میں بیماریاں نہ ہوں کہ میرے نزدیک ہے کہ کمانا کمانا دے میناک کہ خوب اشتہار ہو اور باتہ اٹھا میوے اس سے اس حال میں کہ اشتہار
 باقی ہو سب نے کہا کہ سچ کہا انحنی و فخر المومنین اور گیارہ ہوان فائزہ مہو کہ کا سب باری ہے ہی اسکو اور یہی مہربان کو جو کسی جگہ ہمان جو
 کہ کم ہرگز کہ نور چشم ہے الا لشقا بالعلیل اور بار ہمان فائزہ مہو کہ کا کفایت کرنا توڑی چیز کا ہے کہ بنیاد تمام غلبہ کی ہے کیونکہ جو کم
 کمانا دے گا تو قریح بھی اوسکا کم ہوگا اور مال کی حاجت بہت نہ ہوگی اور تمام آفتیں اور گناہ حاجت سے اوٹیں میں حدیث میں کیا ہے فیصل
 کہ عیسا کہ خیر من کثیر طبیب کمانی شرح علی القاری غلب الزیادہ بورث المذکر و محمل الحرام و المستحب میں طلب کرنا مال کی زیادہ کی امید
 کرنا ہے خوار بن اور ذلالت کو سامنے ارباب دنیا کے اور حاصل کرنا ہے مال حرام اور شہید کو اسلحہ کہ جو خوش خورالی اور بہت کمانا
 عادت ہوگی تو ہمیشہ اسکے خیال میں جیسا کہ بہت مال ہے اور اس سبب سے حرام اور شہید میں پڑنا دیکھا اور طبع کے سبب سے حلال حرام
 میں تمیز نہ کر سکیگا اور جو شخص کہ ہرگز کفایت کرے اور کم کمانے کی عادت ڈالے تو اول تو مشقت سے بچے گا دوسرے عبادت کیو اسلحہ

خارج ہو جاوے گا پس داخل ہوگا اور لوگوں میں جنگی شان میں لاکھیم بخارہ و لایح عن ذکر اللہ ہے کیونکہ محتاج اور تجارت اور بیع کی طرف
 وہی شخص ہوتا ہے کہ تہوڑے پر قناعت نہ کرے اور زیادہ حاجت سے طلب کرے اسو اسے سلف کا قول ہے افقر من طلب الزیادۃ و اسکی
 طرف اشارہ ہے اس حدیث میں افقر سوا۔ والوجہ فی الدارین کسی حکیم نے کہا ہے کہ میں بہت حاجتیں اپنی اسلور سے رد کرتا ہوں کہ انکو ترک
 کر دیتا ہوں اور یہ بھی زیادہ آسان ہے تردد اور تلاش سے و امکان الایثار بالافضل اور یہ سوان فائدہ ہو کہ کا قدرت پانا ہے اور صدقہ
 دینے اور لصدقہ کو نیکی فقرا پر اس خیر کو کہ حاجت اصلی سے زیادہ ہووے اسلئے کہ حریف اپنے گمانے پینے رغبتاً بخیل ہوتا ہے اور لصدقہ کو نا
 اسپر دشوار معلوم ہوتا ہے اور جو کم کھاوے اور باقی چھوڑ دے تو یہ بچا ہوا فقر کو دینا آسان ہوگا لیکن فی ظلم یوم القیامہ تاکہ ہووے اسکے
 سالی میں قیامت کے دن حاکم نے عقبہ بن عامر کی حدیث سے روایت کی ہے کہ ہر مسلمان قیامت کے دن اپنے صدقہ کے سایہ میں ہوگا اور
 احمد نے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سایہ مومن کا قیامت کے دن صدقہ اسکا ہوگا شامیں نے کہا ہے کہ یا نبی
 صدقہ جسم دار ہو جاوے گا کہ اسکے سالی میں اسکا مالک ہوگا اسکا ثواب مجسم ہو کر اپنے صاحب پر سایہ کرے گا اور سبب دارد ہے کہ آدمی جو کچھ کھاتا
 وہ خزانہ کیفیت کا ہے اور جو کچھ صدقہ دیتا ہے وہ خزانہ اسد نقالی کے فضل کا ہے حاصل یہ ہے کہ بہو کہ آخرت کے فائدہ کو کچھ لیے ایک بنا
 خزانہ ہے اسو اسلئے بعض سلف رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ بہو کہ آخرت کے دروازے اور باب زہد کے لیے کھنچی ہے اور سیر باب دنیا اور غربت کے
 لیے منقوع ہے اور سر ایک بن بہت اخبار اور آثار وارد ہیں اور جبکہ مصنف بھوکہ کے فائدہ سے خارج ہو چکا تو ارادہ کیا کہ بیان کرے طریقہ
 اوسکے حاصل کرے گا جبکہ زیادہ کما نیکی عادت رکھتا ہو پس کما تم التعلیل بالترجیح یعنی طریقہ کم کما نیکی اول دریافت کرنا بھوکہ کے فائدہ کو
 ہے پھر کم کرنا غذای معاد کا ہے آہستگی سے مشا اگر ایک روٹی کم کرنا چاہے اپنی خوراک سے تو ہر روز ایک ایک لقمہ کرے تاکہ رفتہ رفتہ مہینہ میں
 مغزین پوری روٹی کم ہو جاوے اور رفتہ کم کرنا تو مصنف اور شفت پیدا کرتا ہے اور ضاح ہی اوسکو نہیں قبول کرتا پھر کم کرنا یا تو درج بالا درج
 اور شاہد سے کرے اور تعلیل کے چار مرتبہ ہیں اعلیٰ انکا وہ ہے کہ ذکر کیا مصنف نے ساتھ اس قول اپنی کے الی باحصل بالقوام یعنی کم کرے
 اور صدر جی تک کما حاصل ہووے اوسکے سبب سے قوام بزرگا اور بقایات کی اور زیادہ قوت الاموت پر نہو اور یہ درجہ اپنا اور صدقہ کا ہے بعض
 بد گواریوں سے مردی سے یا صمد بن خیر شہید ولاشی کثرتین سوساٹھ مرتبہ پڑے بھوکہ پر اعانت کرے لے نہایت عجیب ہے وکن لم
 یلق فالاکمل بعد صدقہ الشہوۃ اور جو طاقت کم کر نیکی نہیں رکھتا ہے پس چاہیے کہ کماوے بعد سچی اشتہا کے یعنی جبکہ خراب چھیڑ چھو نہ لے
 نہایت کما نہانہ کماوے اور بھوکہ پاتی ہو اور کما نیسے شام اور مطالیوے از جو کہ سچی اشتہا میں کہ شہناہ تھا اور اسکی تیز چھیڑ چھو نہیں ہو سکتی تھی
 پس کماوے کیف بان لایسطر الا دام او پچانی جاتی ہے اشتہا و صادق او تیز تر ہے اشتہا کا ذب یا بطور کہ اگر تہا روٹی میر ہو تو سانس ہر کار کی منتظر ہے
 اور شکم کی روٹی کمال غربت سے کماوے پس جو کہ نگرانی سالن روٹی کے لیے طلب کرے اور اسکا منتظر ہے تو اسکا اشتہا صادق نہیں ہے اقلای حق الذہا
 علی البلق اور دوسری علامت اشتہا و صادق کی یہ کہ کھی تھوک پر نہ بیٹھے کہ یہ غلو معہہ پر دلالت ہے کہ جو کہ بہت اور پکنا کی نہیں پاتی تھی تو کھی نہو کہ نہیں نہیں
 و اکثر کچھ لقا ہما یہ معطوف ہے اور قول اسکے کہ جو علی الاکل ہے یعنی اور چھوڑے کما نیکو اور نا کچھ اوس سے باجوہ باقی رہے اشتہا کے اور بھوکہ
 ہے کہ یہ طریقہ اکثر بزرگوں کا ہے اور جو کما اسکی معرفت نہایت باریک تھی پس اشارہ کما مصنف نے طرف اس امر کے کہ بہتر ہے

اختیار کرنے میں ہیں کما والا صوبہ الکافہ و الباقی علی العباد اور قریب ترین ساتھ صواب کے یہ ہے کہ گفتا کر سے اس قدر خود پر
کہ توت دیو سے اور عبارت اللہ تعالیٰ کے اور سستی اور کسل نہ لادے اگر جب تک قوام پر نادم ہو کہ نہ کہنا زندگی اور ذکر الہی کے لیے ہے اور
کمالی اوسمیں یہ ہے کہ لاکھ کی صفت پر ہو کہ ایک نہ تو سمجھو کہ کارنج ہوتا ہے اور نہ کہانی کی گرائی قوالا تو رہیں ہی ماور ہے اکثر
سلف سے وہ جو مختلف بحسب الاحوال اور یہ گفتا و نہ کو مختلف ہوتا ہے بسبب مختلف ہونے احوال اور اشخاص اور احوال
طبیعت کے کہ بعض کو ایک حصہ کنایت کرتا ہے اور بعض کو دو حصے اور اندازہ اوسکا مقرر نہیں لیکن جیسا کہ رضی اللہ عنہم کے حال پر کیا
کیا جاوے کہ تفسیر حصہ پن پر زیادہ ہو گیا کہ انصاف میں ہے کہ ایک جماعت جیسا کہ رضی اللہ عنہم کا قدرت ایک مجموعے سے دوسرے مجموعے تک ایک
صاع کیوں ہوتا تھا اور جو لمبور وغیرہ کہاتے تھے تو دیر صاع تک ہوتا کیونکہ اسمیں گناہی ہی موتی ہے اور کیوں کا صاع چار ہکا ہوتا ہے کہ
ہر روز نصف مد ہوا و یہی اندازہ حکم کے تفسیر سے جسے ہر بار ارادہ کیا مصنف نے کہا نیکی وقت بیان کر سکا اور اندازہ تاخیر کا پس کہانا
الوقت نکالنا لیا ان پر من فصلا والی سین لیکن وقت کہانا کیا گیا پس تھے بعض سلف کہ گذارتے تھے دو دن بدون کہانے تھے کہ
اور یہ درجہ متوسط اور ممکن الوصول ہے کوشش اور مجاہد ہی سے اور صہبان عجیبہ نہیں ہے اور بعض زیادہ دو دن سے پچیس روز تک کچھ
ہیں کہاتے تھے اور یہ اعلیٰ درجہ ہے کہ اس پر پہنچنا بدون قوت باطن کے نہیں ہو سکتا مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب کس
میں تشریف لاتے تو اس قدر روئے کہ آبا کچھ کہانی کی چیز ہے پس جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہیں تو اب فرماتے اپنی ساری کلام اور ابو بکر صدیق
رضی اللہ عنہما کفر قبہ بذکر کے بعد کہانا کہاتے تھے اور عبداللہ بن زبیر اور ابو الجوزا صاحب ابن عباس کے دونوں سات روز کے بعد کہانا
کہاتے تھے اور مروی ہے کہ سفیان ثوری اور ابی ہریرہ بن اوسمیں تین روز کے بعد کہانا کہاتے اور کہانے کے جو کوئی چالیس روز تک کہانا
نہ کہتا وہ تھوڑا سی بعض اسرار عالم ملکوت کے کھل جاتے ہیں حاصل یہ کہ ب استقامت چاہتے تھے بسبب ہجو کہ کہ آخرت کے طریق پر چلنا
ہو والا کہ فی الیوم دایمہ اور میانہ مروی اس باب میں ایک مرتبہ کہانا ہے و نوات میں اور جو دو مرتبہ کہانا دیکھا ایک دن میں تو اس مرتبہ
وہو الوسطا مروی عنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام اور یہی درجہ میانہ ہے زیادہ پیش ہر کے کہانے اور کہانے سے اور مروی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
و سلم سے ابونعیم نے علیہ بن ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو مجھے وقت کی کہانی لیتے تھے تو شام کو کہانی
تبادل فرماتے اور جو شام کو تبادل فرماتے تو فجر کو نہیں کہاتے اور سچ تفسیر اس بات کی یہ کہ اگر انھوں نے کہیں کہ تیر کو نہ تیر و اوکان میں مذکر
قوانا کہنا ہے کہ ایک دن میں دو وقت کہانا اسرار ہے اور دو دن میں ایک مرتبہ کہانا اقتدار ہے اور قوام یہ ہے کہ ایک دن میں ایک بار
کہا و ساسی طرح تین رو میں ایک وقت میں کہانا اسرار ہے اور ایک رات میں کہانا اقتدار اور دو رو میں کہانا قوام و روح اس لیے کہ اس طرح حدیث میں
عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہیں دیکھا کہ جو خیر حاصل اللہ علیہ وسلم نے اور تحقیق کہانا کیا یا تھا میں ایک مرتبہ فرمایا دست نہیں رکھتی تو کہانی متخل و نہ
سوا متخل شک کے ان کلین فی یوم من لیس من تحقیق دو مرتبہ کہانا کیا میں اسرار میں ہے روایت کیا ہے اس حدیث کی سنی نے اور ضعیف کیا ہے لیکن
مشہور سچ شمالی نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے یہ ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم دن رات میں دو مرتبہ تبادل فرماتے تھے اسکو غذا
اور عشاء سے تعبیر کرتے ہیں اور جو صائم ہوتے تھے تب بھی دو مرتبہ کہانا لکاتی تھی ایک تو افطار کے وقت جب کو فطور شکتے ہیں

اور ایک سحر کو جو صبحی کیا گیا ہے ساتھ عذرا مبارک و سحر کی حدیث سو میں اور یہی مذکور ہے بیچ قرل اللہ تعالیٰ کے جو اہل جنت کے کفر
 وارد ہے و اکثر زخم فیتا بکثرة و حش ثیابین حدیث مذکور محمد ہے دو بار بیٹ بہر کے گناہ پر یاد و بار و زمین کسا و سے اور ایک مرتبہ رات کسا
 والا حب الشجر و بالینجہ علی فرغ البعدہ و یقوی علی الصوم اور جو ایک مرتبہ کسا و سے تو بہتر وہ ہے کہ سحری کے وقت کسا و نا
 کسا و سے اور اہل رات میں بعد افطار کے کچھ نہ کسا و سے تاکہ تہجد ادا کرے اور پر فراغ معدہ اور صاف دلی کے اور قوت حاصل کرے
 آئندہ روز سے پر قہر القوی اور یہی مروی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ حضرت عائشہ صدیقہ نے روایت کیا ہے کہ کان
 علیہ السلام تو کاصل الی التجر یعنی آنحضرت صوم وصال نہیں مکتوی تھے وصال آنحضرت کا اس قدر تھا کہ سحری کے وقت تک کچھ نہیں کسا و تو
 اور صوم وصال یہ ہے کہ دور روز یا زیادہ پئے و رہے اور روزہ رکھے اور درمیان میں نہ کچھ کسا و سے نہ پیوے
 اور نہ افطار کرے پس یہ وصال منع ہے اور بعض روایت میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال آیا ہے وہ خاص تھا اور نہیں
 اور دیکھتے فرمایا ہے اور اگر افطار کر رہی کچھ شام کو کمالیہ سے تو وصال منوع سے نکل جاوے گا اور یہی عاصم بن کلثب نے اپنے
 باب میں اور ابوسس نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ وصال نہیں کیا آنحضرت نے کچھ مانع صوم وصال تمہارے
 کے دو میں ورنہ افطار نہیں کرتے مگر یہ کہ تاخیر کرتے تھے کانا کانا نے میں آخر شب تک اور سحری کے وقت بعد نماز تہجد کناول
 ورائے تھے اور صحیح بخاری میں ابوسعید خدری سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وصال نکر و صوم و صوم کوئی
 تم میں سے صوم وصال کرنا چاہے تو سحری کے وقت تک کسے اور صوم میں ہے کہ فرمایا حضرت نے سحری کہا یا کر واسطے کہ سحری
 کسانے میں ہر گز ایسا ہے اور اس وجہ اور حاکم نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ یہ سب عبادتیں چاہو تم ساتھ طعام سحر کے دیکھی رہو
 و ساتھ قبلہ کے قیام لیل پر امنی کس شیخ علی القاری و شیخ الشیخ فی الدین و ابن منیع الشیخ و شیخ ابی نعیم و شیخ باخر اور حاکم
 طعام کی سحری کے وقت تک مانع ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور یہ کہ سب الطاف کما یزنی
 طرف ہووے تو افطار کرے ساتھ نصف خوراک کے کہ مقرر کر رہے ہیں تاکہ طبیعت کو تہجد کے وقت تکین ہو جاوے اور سحری
 وقت کسا و سے نصف باقی استعانة علی الطاعتین سبب نہ دجائے اور حاصل ہونے فوت کے دونوں عبادتوں پر کہ افطار کر
 وقت کانا کانا سے تہجد کی نماز فراغت سے ادا کرے گا اور سحری کسانے سے دیکھو ہوک کی شدت سنو کی پس افطار کرو وقت کانا کی
 تہجد پر استعانت ہوگی اور سحری سے روزی پر فائز و اشغال و عتہ تقا کے مذکور ہم پس وہ ہوک کہ باز رکھو حضور پر ہی تعالیٰ کی مدد و تم
 سیکہ سیری اور بیٹ بہر کہ کانا کہ فراغت دلی اور توجہ سے مانع ہو اچھا منین ہے حدیث میں وارد ہے اللہم انی اعوذ بک من
 جائتہ بئس الضیغ اور اسکی طرف قصیدہ بردہ واسطے اشارہ کیا ہے قربت شمیم شرمن لائق لائے ہیں کہ کسانے کے چار مرتبہ
 ایک فرض کہ بلاغت کا وضع کرنے والا ہو دوسرا ماجور حکایت کہ یہ عبادتیں بزرگوار ہے سب قدرت پانی کی نماز روزہ تہجد و صبح
 و سحر زائد ہو واسطی زیادہ ہونے قوت بدن کے جو تہجد حرام کہ بیٹ بہر سے ہے زیادہ کسا و سے مگر مہمان کی حیال کے
 بائز ہے اور جبکہ مضططعام کے وقت کے بیان سے فارغ ہو جائے پس رو کیا اس کے اجناس و اقسام کا بیان میں کسا و کسا

[illegible]

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
کیا ہے اسکو طہرانی نے اور ایسی ہے ابو نعیم نے لیکن اور لفظوں سے اور اون حدیثوں سے کہ ابن ماجہ کی حدیث کی بہت
کرتے ہیں یہ حدیث ہے فضل عائشہ علی سائر النبی وفضل الشریع علی سائر الطعَام خارج کیا ہے اسکو ترمذی وغیرہ
اور شمائل میں ہے إِنَّ عَلِيَّهَ السَّلَامُ أَكَلَ الدَّجَاجَ وَنَحْمُ خُبَارِي وَحَبْنَا مَسْنُوِي وَكَانَ يَحِبُّ الذَّرَاعَ وَيَقُولُ إِنَّ أَطْيَبَ النَّحْمِ نَحْمُ الطَّيْرِ
اور احباب میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے مَنْ تَرَكَ النَّحْمَ أَزَلَّ بَيْنَ بَوَائِبِ خُلُقِهِ وَمَنْ دَاوَمَ عَلَيْهِ اَرْلَعَيْنِ يَوْمَئِذٍ فَلَنَبْهَتْهُ
انہی میں شرح علی القاری والشیخ فخر الدین والحلوا اور دوسری قسم اعلیٰ نان خورش کی حلوا ہے اور ایسے ہی ترقوا اور
فتح حاء کے محدودہ اور مقصورہ ایک کما ہے کہ پکایا جاتا ہے ایک طور پر کہ جامع ہوتا ہے درمیان چربی اور شیرینی کے اور
حلوا کل میشی چیز کہتے ہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے روایت کی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم دوست رکھتے تھے حلوا
اور غسل کو روایت کیا ہے اسکو اصحاب کتب ستہ نے اور اسی پر یہ حدیث المؤمنین حلواؤا والکافر خمری پس ابن حجر نے کہا ہے
اسکی کچھ اصل نہیں ہے ثم الدہن پھر دوسرا درجہ نان خورش کا روغن ہے تنہا اور ایسکے معنی میں ہے چربی ترمذی اور
ابن ماجہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کماؤ ثم روغن زیتون کا اور
ملو اسکو پس تحقیق وہ مبارک وخت سے ہے کہ قرآن مجید میں اسکی وصف میں آیا ہے شجرة مباركة زيتونة ثم الملح والخل
پیرا نے قسم نان خورش کی تک اور کہ ہے کہ لفس کی شہوت کو دفع کرتا ہے ایسے خواص کے نزدیک محبوب اور مرغوب
ابن ماجہ نے حضرت انس سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سہ دار نان خورش تمہارا کماک ہے
اور ترمذی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی آنحضرت نے فرمایا انعم الا دام النخل اور روایت کیا ہے اسکو سلم
جابر بن عبد اللہ سے کہ تحقیق رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے طلب کیا اپنے اہل سے سالن پس کہا نہیں ہے ہمارے پاس کچھ
نک کہ کہ یعنی سرکہ موجود ہے پس منکا یا ہے سرکہ بہر تناول فرماتے تھے اور کہتے تھے انعم الا دام النخل اور آم سعد سے فرمایا
روایت ہے انعم الا دام النخل اللهم بارک فی النخل اور ایک روایت میں ہے فانه كان ادا م الا نبياء من قبلي اور ایک حدیث
میں ہے لم یفتر بیت فیہ خل روایت کیا ہے ان سبکو ابن ماجہ نے اور یہ حدیث فیہ خل حمزہم پس روایت کیا ہے اسکو
بیہقی نے معرفت میں جابر سے مرفوعاً اور کہا کہ یہ حدیث قوی نہیں ہے انتہی میں شرح علی القاری اور شرح فارسی میں ہے
کہ ابو عبد اللہ محمد بن علی ترمذی نے کہا ہے کہ سہ کہ میں دین اور دنیا دونوں کے منافع میں ایسے کہ قاطع اور مطلق حرارت
شہوت کا ہے اور ابن آدم شہوت پر مخلوق ہے پس شاید کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے انعم الا دام النخل لیسبب وجہ مذکور
فرمایا ہو الحمد للوسط اور پھر روئی ثابان کہ افراط اور تفريط سے خالی ہووے مہانہ قسم ہی یعنی جو کی چپے آنے کی
روئی اور ثابان میں روغن فالطر فان ثابان ایسے کہ دونوں طرفین کے اعلیٰ اور اونے قسم میں مشغول کرنے والے ہیں

بتنا کو عبادت سے کہ اعلیٰ قسم میں تو متم ہیں کہ باندہ کتاب ہے بندہ کی خدا تعالیٰ کے ذکر سے اور ادنیٰ قسم میں تنگی اور دراندیشی جو عبادت کی
 اور یہ دونوں عبادت سے باز رکھتے ہیں شرح علی قاری میں ہے کہ یہ معجز و زاہد کے لیے ہے اور ای پر عارف پس کل حلال چیزیں
 اویس کے لیے پاک ہیں فرمایا اللہ تعالیٰ نے یا ایہا الرسل کلو من الطیبات و اعلو اصالحا اور فرمایا یا ایہا الذین آمنوا کلو من طیبات
 ما رزقناکم و اشکروا للہ ان کہتم ایاہ تعبدون مسیح ترجمہ کتاب ہے اسطرح ہر عامی کو یہی ہر حلال طیب چیز کہنا ناجائز ہے مگر بیان پر گشت
 سچ حال سالک کے جو رہی ہے تو البتہ اس کے ترتیب کے باب میں مخالفت نفس اور ترک لذات ضروریات سے ہے و درود حق اور
 وارد ہوا ہے قرآن مجید میں والذین اذا انفطو الم یسر ذوالم یقر و اوکان میں ذلک تو امانیے بندے خدا کے وہ لوگ ہیں کہ جو غفلت
 کرتے ہیں تو اسراف نہیں کرتے اور تنگی اور بخل کرنے سے اور تمنا اور کو در بیان اسہ ان اور افتخار کی استہلاکی لینے اعتدال کا طبع
 رعایت رکھا اور اس کے دونوں طرفوں سے کہ مذہم ہیں احتراز کیا اور یہی توحی نے سبب من حارث سے روایت کی ہے ح خیر الامور ان
 بہترین کا موٹھا اوسط اور درمیانہ اونگاہ ہے اس لیے کہ اوس میں افراط اور فقر طبع نہیں ہے شرح علی قاری میں ہے شاید کہ یہ ماخوذ ہے
 اس آیت کریمہ سے و کذلک جعلناکم امتہ و سنا یا اس قول اللہ تعالیٰ کے سے کفتم خیر امتہ الا یہ انتم ہی والاولیٰ ان لا یطرب علیہ
 اور بہتر یہ ہے کہ موافقت اور ہمیت کی نگر سے اور یہ کما شے نان خورش کے بلکہ کبھی خشک روی کی یا کرے اور کسی سامن سے تاکہ طبیعت
 دنیا کی لذت سے جو پزیر ہو جاوے اور یہ اس لیے ہے کہ کوئی عبادت مخالفت نفس اور اس کی خواہشوں اور ترک کرنے لذتوں سے
 برہنہ نہیں ہے فرمایا آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جبکہ روکا تو نہ ہو کہ کے کئے کو ساتھ ایک روئی اور ایک کوزہ پانی فرج
 اسی خالص کے پس دنیا اور اس کے اہل پر شک ہووے اور یہ مردی ہے اچھا میں و تیرک المستحی قطعاً لا یس بال دنیا یہ قول مسطور ہے
 اور قول اس کے جو لا یواظب ہے لینے اولیٰ یہ ہے کہ چوڑے کما ناہر چیز مباح کا کہ خواہش کی ہوئی نفس کی ہو دے بسبب نفس
 کرنے الفت دنیا کے اور واسطے طرح کرنے محسوس کہ جس کے عفتی میں وینما المستحی النفس منہ الامین اور وار د ہے انہم لا یحسبوا
 عیش الاخرۃ فان حیثہما رضیۃ فاخرۃ خیر العلم میں ہے کہ اس میں ترقی ہے لذتوں پر مداومت نہ کرنے سے طرف مطلق ترک کر دینے کے
 کیونکہ آدمی لذتوں کی محبت پر مخلوق ہے پس جبکہ کما دیکھا از کو اور واقف ہوگا اس کے مترجیم تو ظاہر ہو جاوے گا اس میں بکسر و خفیت اور
 سخت ہوگا اس کا دل پس دنیا میں رہنے کو دوست رکھے گا اور تر باجا بگا موت اور بقا رائد کو اور ہو جاوے گی دنیا اس کے حق میں
 جنت اور موت قید خانہ اگرچہ لذتیں مباح ہیں اور مداومت کرنا ان پر طبیعت میں ہی لیکن نفس جو کچھ گمانہ تو کو موسیٰ کرگا او کی طلب میں کہیں
 اس کو طرف معاصی کے انہی اور تمام آفتیں اوس سے اور شیشے کہ مروی ہے جب الدنیا راس کل خطیئہ الیہا ہے کہ دنیا کو نفس پر
 انگاک کرے اور اس کی لذتوں اور خواہشوں سے باز رکھے یا تاکہ کہ دنیا کو قید خانہ شمار کرے اور خلاصی اوس سے غنیمت جانے
 و الفت اوس سے نہ کرے تاکہ تمام کار و بار اسکے بن جاوے انہی میں شرح فیخر الذین و درود حق اور وارد ہوا ہے قرآن مجید میں
 یح تو یح کفاد کے اور بہتر طیباً کم فی حیۃکم الدنیا لیکن تم اور کما لیا تھے لذتوں اور خواہشوں ایسی کو بیچ زندگانی دنیا کے اور آخرت کی
 کچھ بھڑا لے کر آجکدو اور پھر رفتہ رفتہ اس سے محروم ہو کر دنیا سے بے رغبتی کرنا اور اس کے علاوہ

میں سے ہیں روایت کرتے ہیں کہ ایک روز حضرت عمرؓ نے پانی پینے کے لیے مانگا لیس پانی لائے گئے کہ اوس میں شہد ملا ہوا تھا فرمایا کہ یہ
 پانی نیک اور حلال اور خوش گوار ہے لیکن میں اس کو نہیں پیتا اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے سر زلش فرمائی ہے ایک نومبر اور فرمایا اور ہتھ میں
 آخرہ جو میں اس پانی کو پیوں اور لذت حاصل کروں تو کرتا ہوں کہ میرے اعمال کو نکا و نیا ہی میں ہے ثواب اور بدلہ نہ ہو چاہے
 جیسے کہ کفار اپنے اعمال کو نکا و نیا ہی میں دیے گئے اور ان کے لیے کچھ حصہ عقیقی میں نہ ہو گا شح علی الفاری میں ہے کہ ظاہر اینہ
 آیت محمول ہے حرام چیزوں پر اس لیے کہ مباح چیزوں میں تو کچھ گناہ نہیں ہے یا خاص ہے کفار کے ساتھ لیکن اعتبار عوم الفاظ کا
 نہ خاص سبب کا لیس شامل ہو گے فجار کو بھی اس لیے کہ صرف کیا ہے انہوں نے ان کے جانے کی نعمتوں کو مصیبت میں اور نہ شامل ہوگی ابرا کو
 اس لیے کہ ان لوگوں نے مد و طلب کی ہے نعمتوں سے طاعت پر انتہی اور یہی سچ حدیث ابو نعیم کے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
 سے آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شہر ارامتی الذین غذا بالنعیم لینے بدترین امت میرے وہ لوگ ہیں کہ غذا کو
 ساتھ طرح طرح کی نعمتوں کے و نہت عایہ جہا ہم اور اوگی ہیں اور اپنی نعمتوں کے بدن ان کے ایک روایت میں ہے ہر بدن کا اکل
 حرام سے اوگے اور لشو و نمایا وے پس نار او سکے لیے اولی ہے اور یہ نہ کیا یہ ہے اس سے کہ ان کے اجمام سبب نعمتوں کے طاعت الہی
 سے قاصر ہو رہے ہیں دانا ہتھ انواع الطعام و الباس اور نہیں ہے ہمت اور کوشش او کی بکرا تمام اقسام کمانے اور لباس بغیر
 فرق کر شیکے جواز اور عدم جواز میں روایت کیا ہے اس حدیث کو ابن عدی نے کامل میں اور طریقہ بیعتی سے ہے جو شعب الایمان
 میں ہے حدیث فاطمہ بنت النبیؓ سے مرسلہ کہنا دار قطنی نے علل میں کہ وہ اشعبہ بالصواب ہے اور روایت کیا ہے اسکو ابو نعیم نے
 حلیہ میں حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ او کی اسناد میں کچھ باک نہیں ہے لیے ہمتیں او کی شخص میں سچ حاصل کرنے طرح طرح کی
 کمانوں اور قسم قسم کے لباسوں کے اور کوئی شغل سو اس کے نہیں ہے پس پیرنا نفس کا طرف خواہشوں نفس کے اشرار کی صفات
 میں سے ہے اور سا لک کو اس سے احتراز کرنا لازم بلکہ المزم ہے اس لیے کہ مقصود طعام سے دفع کرنا ضرر اور گر سنگی کا ہے عیش
 و آرام کرنا ساتھ لذت و نر دنیا کے اس لیے سلف کو لذت نہ کمانا کمانے سے نہایت خوف رہتا تھا اور جانتے تھے کہ اگر کتاب او کا علما
 شقاوت کی ہے اور اختناج اوس سے نہایت سعادت ہے کیا میں نہیں سے مروی ہے کہ کبھی میں نے آنا نہیں جہا نا و اسے
 عمر رضی اللہ عنہ سے مگر یہ کہ مجھ پر خوف ہوتا ہے اور ابو سلیمان دارانی کہتے ہیں کہ تمک کمانے میں وانا جملہ شہوات سے ہے اس لیے
 کہ رونی صرف ہو کہ روکنے کے لیے کفایت کرتی ہے اور جو کچھ کہ کفایت پر زیادہ ہووے وہ جملہ شہوات سے ہے مالک بن دنیا کا
 حال لکھا ہے کہ وہ جا لیس سسنگ دو دکی خواہش کرتے رہے اور میں کہا یا اور احمد بن ابی الخوارمی سے کہا ہے کہ ابو سلیمان
 دارانی کو آرزو تھی کہ گرم رونی تک کے ساتھ کھاوین لیس لایا میں رونی اور تک لیس ایک لقمہ اور میں سے اور تھا کہ منہ میں رکھا اور
 رونا شروع کیا اور رونی کو ہور کر کہا اسے با بخدا یا میری آرزو میرے سانسے رکھی تو نے شاید کہ میری حقوت جا ہی تو نے
 تو بہ کی میں نے عفو کر میرا قصور کہا احمد نے پھر نہیں دیکھا میں نے کبھی کہ تک کہا یا ہو بہا تک کہ ملائی ہوئے اللہ تعالیٰ سے
 اور احمد بن حلیفہ رحمۃ اللہ نے کہا ہے کہ میرا نفس میں پس کے عرصہ ہے سو یا پانی کے کچھ نہیں مانگتا ہے حتیٰ کہ سیراب ہو جاوے

اور میں نے اس کو کہی شیراب نہیں کیا حاصل یہ کہ سالکوں اور بزرگوں کا طریقہ یہ تھا کہ کس قدر احتیاط کرتے تھے پس جو شخص کو لذتوں اور خواہشوں کے ترک کرنے پر قدرت نہیں رکھتا پولیس لائق یہ ہے کہ اپنے نفس سے غافل ہو جاوے اور اپنی خواہشوں میں نہ گمترے بڑے بلکہ قدرے قدرے عادت کو موافق اخلاق سلف کے کر لےوے ولایکج بین السہوین فغانہ اور نہ جمع کرے درمیان دو نہوین لینے مشہوت شکم اور شہوت حرج کی اسطو سے پیٹ بھر کر کھاوے اور عورت کی خواہش ہو تو اس سے محبت کرے لیبیب اور کتے خوش نفس کے ایسے کہ یہ جمع باوجود بیکہ خلاف حکمت ہے اس میں کمال فرمان برداری نفس کی ہے یا سراوید ہو کہ دو قسم کی چیزیں کھاوے جیسے کہ گوشت اور سیوہ یا دو طرح کے میوے مگر واسطے خاطر همان کے چنانچہ ایک کی مثالیں ہیں یہی ثابت ہے کہ اپنے گوشت و مہرہ تیار فرمایا اور جمع کیا ہے درمیان گوشت اور کھجور کے اور درمیان بطیخ اور کھجور کے اور ایک روایت میں ہے کہ درمیان خرزہ اور ایک اور ایک روایت میں ہے کہ درمیان لکڑی اور کھجور کے ولابین السبع والنوم اور نہ جمع کرے درمیان سیری اور زیند کے کہ بیت بھر کر کھاوے اور سو جاوے فغان فغان ایسے کہ جمع ہونا دو لذتوں کا جمع ہونا دو غفلتوں کا ہے اور حاصل ہونا غفلتوں کا اور اجتماع شہوات کو سالکوں کے نزدیک سبب نفی نفس اور آفتوں پیشمار کا ہے اور ذات قلب کی ایسی سبب سے ہوتی ہے پس اچھا نا اگر زیادہ کھاوے تو حجاب کے ساتھ مقرر نہ کرے بلکہ نازا داکرے اور ذکر میں مصروف ہو اور مرضیات حق میں مشغول رہے کہ یہہ اقرب شکر ہے خورج ایسے کہ وارد ہوا ہے البونیم کی حدیث میں کہ انش رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے اذیوا اکلکم بالعلوہ والذکر والانتاموا عبیدہ عفتوا طوبکم لیے یگلاو ایسے کھا سیکو اور منہم کرواوسکر ساتھ نازا ذکر اور تلاوت وغیرہ کے اور نہ سو داوسہر نامہ قوت اور کسی غنیمت پر مہر نہوے اور کوئی عادت ہاتھ سے نہ آوے پس سیاہ ہو جاوے دل ہمارے کہ خواب کرنا اور سونا پیت پینے موجب سادات قلب کا ہے اچھا کہ میں ہے کہ اقل صلوٰۃ اور ذکر اس وقت میں یہ ہے کہ بعد پیٹ بھرے کے چار رکعت نماز پڑھنا یا سومرہ تبلیغ پڑھے یا کس قدر تلاوت کرے فردی ہے کہ سفیان ثوری جبکہ پیٹ بھر کر کھا لیتے تھے اس رات کو نندہ کہتے تھے اور کہتے کہ چار رانی کو سیر کیا تو نہ کوئی بڑا کام کرنا چاہیے اور کسی بزرگ نے ایسے مرید کو وصیت کی کہ جو کچھ کہتمارے نفس کی خواہش اور حکومت کھاو اور جو کھا ہی تو تو ہرمت طلب کرو اور جو اچھا نا طلب ہی کر لیا ہو تو دوست و مت رکھو وکفی بالتمہ اور کفنا کرے ساتھ خرمن کے مثلاً لیئے اگر کسی میوہ کی حاجت ہووے تو ردی اوسدن کھاوے اور اوسکے بدلے میوہ پر کفنا کرے تاکہ اچھا قوت کے ہووے اور ذکر خرمن کا تھیلا ہے کیونکہ خاص یہہ معقودہ نہیں ہے تخرزاعن النفاک لیبیب احتراز کرے کہ لکھا ہے کہ قوت زیادہ ہے لیئے اگر ردی کھاوے اور اوس پر سیوہ ہی کھا لیا تو لکھا ہو جاوے گا اور قوت ہوگا اور جمع کرنا درمیان شہوت اور عادت کام حریفوں کا ہے بحکم العلم میں ہے کہ نازیلی نے فاکہ اوسکا نام ہے کہ کھانے سے پہلے یا پیچھے بطور نقل اور ناشتہ کے کھاوے کہ نہ تو غذا کی صلاحیت رکھے اور نہ دو اکی انتہی اور ترک فاکہ ہونے میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ فاکہ ہے جیسے کہ مؤید ہے اوسکی یہ عبارت محیط کی کہ کھا ہے خشک پیل درخت کے فاکہ ہیں اور بعض اس طرف گئے ہیں کہ قوت کے اقسام میں ہے پس کلام مشفق کا یہی ہے اول براور ویدہ تحریر کی یہ ہے تاکہ نہ لازم آوے جمع کرنا درمیان عادت اور شہوت کے کیونکہ یہ

طرف ہلاک کے مروی ہے کہ ابو محمد سہل نے ابن سالم کو دیکھا کہ اوسکے ہاتھ میں روٹی اور کھجوریں تھیں پس کہا اوسکو کہ شروع کر تو
ساتھ کھجور کے پس اگر کفایت کرے تیری اشتها کو تو بہتر ہے نہیں تو پھر روٹی میں سے بقدر حاجت کے اذکرنا انتہی و یولم النفس
فی ابتداء المریاضۃ اور روزِ دناک کرے نفس کو اور آزر دہ کرے ساتھ باز رکھنے کے شہوات اور لذات سے ابتداء ریاضت میں
تاکہ رقتہ رقتہ میاں مروی اوسپر گوارہ ہو جاوے اور اعتدال کی راہ اختیار کرے لیکن نفس اگر خواہشوں کی جانب مائل
ہو وے تو ضرور ہے کہ اوسکے رنج رہنے میں مبالغہ کرے ساتھ ہو کار رکھنے اور چوڑے اوسکی خواہشوں کی مطلقاً تاکہ اعتدال کو
پہنچ جاوے جیسا کہ سرکش جانور کے تابع کرنے میں بہوک اور مار پیٹا سے اوسکو رنج اور تکلیف دی جاتی ہے اور جو بعد ریاضت
اور تغذیہ اور تہذیب کے اعتدال پر آ جاوے تو رنج دینا ترک کر دے ایسے کہ مقصود بہوک سے نفس کا توڑنا اور زیر دست
کرنا ہے اور جب کہ سید ہا ہو گیا تو ان سختیوں سے مستغنی ہوگا اسی سبب سے شیخ اپنے مریدوں کو اول میں ایسے امور کی
تعلیم کرتے ہیں کہ خود اول باتوں سے پرہیز نہیں کرتے چنانچہ بہوکارہنے کی تعلیم کرتے ہیں اور خود بہوکے نہیں رہتے اور لذتوں
شہواتوں کے ترک کرنا حکم کرتے ہیں اور خود نہیں ترک کرتے لیکن بہر رنج دینا اور اعتدال کے وقت اوس سے باز رہنا موقوف
نیت کی صحت پر اور عامل لگے ہوئے پر کہانے نکھانے میں پس بعد فاع ہونے کے ریاضت سے اگر شہوات کے ترک کرنے میں صحت
دیکھے تو ترک ہی کرنا چاہیے اور جو شخص کہ ضعیفوں کے حال تک نہیں پہنچا ہے تو اوسکو نہیں لائق ہے کہ اوسکے حال پر اپنی جان کو
قیاس کرے پس کام کرے موافق کام اوسکے جیسے کہ نہیں لائق ہے کہ مر فیض صحیح سالم کی طریقت دیکھ کر جو چیز ٹھیکہ تاجہ خود ہی
کہا ہے لگے اور اپنی جان کو صحیح سالم تصور کرے اور ہلاک ہو جاوے اور جو بہوش یا محتاط آدمی ہوگا پس کیسے کہ میں عارفین میں سے
نہیں ہوں جتنے کہ مسامحہ کروں نفس اپنے پر ایسی طرف اشارہ کرتا ہے فعل حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا باوجود کمال رتبہ ایک کے جیسے
نقل کیا ہے اوسکو مصنف نے ساتھ اس قول اپنے کے فکان علیہ الصلوۃ والسلام کجب العسل و عمر رضی اللہ عنہ تجنبہ پس سے
آنحضرت علیہ الصلوۃ والسلام دوست رکھتے تھے شہداء و رحوہ وغیرہ کو ایسے کہ نفس کے مجاہد میں سے نکل کر کمال کے رتبہ کو پہنچ ہو سکتے
اور عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بہا کرتے تھے شہداء اور نہیں کہاتے تھے اوسکو اور نہیں قیاس کرتے تھے اپنے حال کو آنحضرت
علیہ السلام کے حال پر یا تو احتیاط کے سبب سے یا ضعیفوں کے ساتھ مشابہت کرنیکی جہت سے کیونکہ جس امر کا حکم کرتے اور
اوسپر خود عمل نہ کرتے تو البتہ ضعیفوں کی کوشش ریاضت میں سست ہو جاتے کہ اعتدال کی حد تو مخفی ہے ہر ایک پر ظاہر
اسی سبب سے ہر حال میں احتیاط لازم ہے ایسے عمر نہ اپنے بیٹے عبداللہ کو ادب فرمایا جبکہ اوسکو گوشت مغزینہ کھاتے دیکھا پس
دورہ اوٹھایا اور فرمایا کہ میں حکم کیا ہے میں نے تجھ کو اس طرح کھانا کھانا کھانا بلکہ کہا ایک روز روٹی ساتھ گوشت کے چنانچہ مصنف نے
خود اوسکو بیان کیا پس کہا و یا مرامہ یا کل الخبز یوماع اللحم اور حکم کرتے تھے اپنے بیٹے کو کہ کھا ایک دن روٹی ساتھ گوشت کی
ثم اللبن ثم الدہن ثم الزیت ثم الملح ثم دودہ ہر دو سرے دن دودہ کے ساتھ اور تیسرے دن ساتھ روغن سکے اور چوتھے دن
ساتھ روغن تیرن کی بہر یا چوبین دن ساتھ ذاب سکے اور چھٹے دن خشک روٹی کے سالن اور گھٹا کچھ نہ تو کہ نہ عذارت کچھ جاوے نفس

اور اسکی خوب چٹائی دن کے طرف بنائی کرے اور اسکی اصلاح حال اولی سے

ساتھ غائبانہ کے پس قوی ہو جاوے اچھا وین ہے کہ مواجب گوشت اور خواہش کی چیزوں پر افرادہ و باسرات ہے اور بطنی
 ترک کر دینا اقتدار ہے اور جو کچھ کہ حضرت عمرؓ نے اپنے بیٹے کو حکم فرمایا وہ اسکا درمیانی حریہ ہے اور چہ روز کا سابق تو میان کر دیا
 کرادی میں نے ساتویں دن کی نان خویش کو سونے چوڑو دیا جو مگر بعض شیخ سے منقول ہے کہ ساتویں دن روئی اور سہرہ کہما دے
 انتہی ہر ارادہ کیا معصفت نے یہ کہ میان کرے اور دوامتوں کو کہ لافحی ہوتی ہیں تاکہ الشہوات کو اور دونوں بڑی ہن خواہش کی
 چیزیں کہانی اور کثرت اسکی سے پس اشارہ کیا طرف ایک کے اور دونوں میں سے ساتھ قول اپنے کے اور کہا دلائل کامل فی الخلق
 بالشرک فی الملاء اور نہ کہا دے مخلوق میں اوس چیز کو کہ چوڑو دے جماعت میں بے کوئی خواہش کی چیز اگر جماعت میں چوڑو دی ہے تو
 اوسکو خلوت میں نہ کہا دے تو شرک خفی ایسے کہ یہ اختلاف حال کا غلطی میں شرک پوشیدہ اسی باریک ہے کہ آدمی اوسکو نہیں چاہے
 اور دافع میں شرک ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے فمن کان یرجو لقاء ربہ فلیقل عظاما لہ ولا لشرک بعبادۃ ربہ احد اور حدیث قدسی میں ہے
 کہ سلم اور ابن ماجہ نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے انانی الشکر کا معنی الشکر کہ میں عمل میں عمل الشکر میں کسی چیز سے ترک نہ دست کر
 اور اس میں مشابہت ہے ساتھ منافق کے ایسے کہ لے خبیث جاننا اللہ تعالیٰ کی طرف نظر کرنا اور مخلوق کی جانب نظر کرے کہ منظم میں
 پس یقین ہے اللہ تعالیٰ کے عہد کا اور میں راضی ہوگا اللہ اس سے مکر و قسم کی توبہ سے ایک زہنوت کے موافق عمل کرنے سے
 توبہ کرے دوسرے بڑا جانتے مخلوق کی نظر سے اللہ تعالیٰ کی نظریہ توبہ کرے اسی اسے اللہ سبحانہ کی نظر کرنے پر مخلوق کی نظر کرنے
 بڑا جاتا ہے اس سے توبہ کرے پس حق بند کیا یہ ہے کہ البائس کرے ملکہ ظاہر کر دیوے و دامر کہ مبتلا ہوا ہے ساتھ اوسکے نفس کا
 کیونکہ یہ صدق حال ہے اور کمال عارف کا یہ ہے کہ جمیع خواہشیں اللہ کے واسطے چوڑو دے اور ظاہر کرے اپنے نفس کی طرف سے
 خواہشیں سوائے گناہ کے واسطے گراوے اسکی کے مخلوق کے دلون سے اور جو کوئی کہ اسکے خلاف کر گیا پس وہ معقوت ہے
 اور دوسری آفت کی طرف اشارہ کیا معصفت نے ساتھ اس قول ایسے کے دلائل پریدان لبرف بالقلیل اور نہ ارادہ کرے اسکا
 کہ مشہور ہو دے آدمیوں میں ساتھ کم خوراک ہو سیکے تو انہیں من الاکثار ایسے کہ اس قسم کا کم کمانا بدتر ہے بہت کمانی سے ایسے
 کہ اس میں مخالفت ہے ضعیف شہوت کے جو شہوت اکل ہے اور اطاعت ہے شہوت توبہ کی کہ وہ اللہ اور بہترین اوسکی ہے اللہ
 شہوت جہاد کی ہے کہا اچھا وین میں جس نے کہ ترک کیا شہوت طعام کی اور واقع ہو ایچ شہوت ریا کے اوسکی ایسی مثال ہے کہ جوچہ
 توبہ کا اور توجہ ہو اطراف سائب کے کہو کہ شہوت ریا کی زیادہ عزیز دینے والی ہے شہوت طعام ہے انتہی میں بنعم العلم و یوخر السحر اور
 آداب رزق سے یہ ہے کہ تاخیر کرے عری کہا نے میں طیب نے کہا ہے کہ سحر سحر فرج کے اوس نے کہا ہے کہ نام ہے کہ حشر کے وقت
 کہاتے ہیں اور بالعمم مصدر ہے انتہی اور یہ دونوں احوال ہیں اور سحر بالخریکہ رات کے چھ حصہ اخیر کو کہتے ہیں جیسا کہ کشان میں
 اور کہنا تو حسن میں کہ وہ صبح سے توڑا پہلے ہوتا ہے اور لیٹنوں نے کہا ہے کہ داخل ہوتا ہے وقت اسکا آدمی رات سے انتہی
 میں بنعم العلم و یجمل الافطار اور رشتائی کرے افطار کرنے میں جیکہ غروب متین ہو جاوے لیب اس کے کہ روایت کی ہے احمد نے مسلم
 سے کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ ریشنگے آدمی ساتھ ہلائی کے جب بات کہ جلدی کر سیکے انسا رکھنے میں اور تاخیر

ہر ایس میں سے یہ ہے کہ جبکہ پختہ ہے طرف معدی کے لیں اگر اوسکو حالی یا نام ہے تو حاصل ہوتی ہے ساتھ اوسکے علم اور کمال
 مصلحت کا جو اوس میں باقی ہو طعام سے اور یہ قول طبعیوں کا کہ وہ مبنائی کو ضعیف کرنا ہے معمول ہے حد سے زیادہ کھانے پر نہ تعلق
 یہ قنوت کرنا ہے اوسکی انتہی میں خجیم العلم ولفظ صائم اور انظار کر اوسے روزہ دار کو کہ مستحب ہی ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ
 ابن خرمیدہ ابو یوسف اور احمد نے یزید بن خالد غسانی سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی انظار کر اور
 ہوگا اوسکے بٹے اور ستل اوسکے بٹے بسبب اعانت کر چکے بھلائی پر بغیر اسکے کہ کم ہو وے صائم کے اجر سے کچھ اور ترمذی نے کہا کہ
 حدیث صحیح میں ہے فالکل بالثور ایسے کہ یہ تمام چیزیں کہ نہ کو رہو نہیں مروی ہیں آثار اور اخبار میں چنانچہ ایسے ایسے مقام پر گذر
 ویتعدنی شعبان بالتوبۃ اور مستند ہو وے ماہ شعبان میں واسطے استقبال ماہ رمضان کے ساتھ توبہ کرنے اور مستغفر
 چنانچہ ہر روز سومرتہ فجر کے وقت کہے استغفر اللہ الذی لا الہ الاہو العلی القیوم عفار الذلوب واثوب البہ ودرہ انظالم اور
 مظالم اور حقوق بندوں کے کہ اوسکے ذمہ پر ہوں اور ایسے ہی حقوق اللہ ہی و ترک الشواغل اور جو پورے شغلوں سے کٹیں
 اسباب کو ترک کرے جو روزہ اور قیام شب کے مانع ہوں مانند عمارت اور تجارت اور سفر اور کسب کے جو حاجت امیر
 اور شرح شرعۃ الاسلام میں ہے ساتھ نیک اور راست کرنے نیت کے کل شکلیوں کے لیے اور یہ مستند ہونا اس سے ہے کہ اگر
 ماہ مبارک سے ساتھ طہارت ظاہری اور باطنی کے واسطے بزرگی اوسکی کے وخص رمضان بالصمدۃ والتلاوة او خاص کر ہر
 رمضان کو ساتھ صدقہ دینے کے زیادہ اور قدر سے کہ اور دنوں میں دیتا ہے اور ساتھ تلاوت قرآن مجید کے کیونکہ ایک
 ثواب اس میں ستر چہ ہوتا ہے اور ثواب ایک رکعت کا ستر چہ ہوتا ہے ایسی ہی ہر نیکی اوس میں زیادہ ہوتی ہے اوسکے غیر سے
 روایت کی ہے ترمذی نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ سوال کیے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ کون سا صدقہ افضل ہے
 کما صدقہ رمضان کا پھر کما کہ یہ حدیث غریب ہے کما فیہود الحکم میں کہ معتقد اعلیٰ میں روایت کیا گیا ہے صحیح حدیث کے کہ
 رمضان ایسے کہ وہ اسماء اللہ سے ہے لیکن کو تم شہر رمضان کما انام زاہب نے جائز ہے نزدیک ہمارے یہ کہ کما جاوے
 رمضان اور گیا رمضان فرمایا علیہ السلام نے ادا جابر رمضان فحت ابواب الجنان اور ایسے کہ رمضان اس مہینے کا نام
 رکھا گیا ہے کہ وہ گناہوں کو جلا دیتا ہے کہ انی شرح الاور او انہی والاعتکاف اور ساتھ اعتکاف کے ایسے کہ جو یہ مہینہ
 خیرات اور منع برکات ہے اور اللہ تعالیٰ کی نعمتیں اور اوسکے فیوض بندوں پر اس مہینے میں زیادہ اور بہت ہیں پس شکر
 اوسکا طرح طرح کی زیادہ جہاد توں کے ساتھ چاہیے لاسیما العشر الاخرۃ علیہ الصلوۃ والسلام واطلب علیہ خاص کر اعتکاف
 رمضان کے اخیر عشرہ میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مواظبت اور ہمیشگی کی ہے اوسپر اخیر عشرہ میں زیادہ وفات ہوئی
 یہ مخیر نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی ہے کہ کما او ثون نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف کرتے
 اخیر عشرہ میں رمضان کے یہاں تک کہ وفات دی آیکو اللہ تعالیٰ نے اور یہ بعد اوسکے ہے کہ اولیٰ اور اخیر عشرہ میں اعتکاف
 ورتب قدر کو بنایا اور میرا کچھ وکبلا یا کرسفہ عشرہ اخیر میں ہے پس اوپر اعتکاف عشرہ اخیر کی مواظبت کی اور اعتکاف

لغت میں معنی مکث اور لزوم اور اقبال کرنے کے کسی سے پر آیا ہے اور شیخ سینا اس سے عبارت ہے کہ ٹہری مسجد میں اور بیرون
 تقرب الی اللہ کے اوس طریق پر کہ فقہ کی کتب میں مذکور ہے اور وہ صحیح ہی جیسا کہ قدوری میں ہے اور سنت ٹوکہ ہے جیسا کہ
 محیط میں ہے اور یہی مختار صاحب ہدایہ کا ہے ایسے کہ کما صحیح یہ ہے کہ وہ سنت ٹوکہ ہے اور سنت لال لایا ہے اس پر کہ تحقیق
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مواظبت کی ہے اوسیر رمضان کے اخیر عشری میں مگر یہ مقتضی ہے اسکو کہ ٹوکہ اسی عشرے میں ہے مطلقاً
 اور ظاہر ہے کہ وہ عام ہے عینی نے مبسوط سے نقل کر کے کہا ہے کہ وہ قربت شروع ہے اور منیۃ المفتی میں ہے کہ وہ سنت ہی اور
 بعضوں نے کہا ہے کہ وہ قربت اپنی کہا تھی نے کہ حق یہ ہے کہ وہ یقیناً ہے واجب اور وہ اعتکاف مندوب ہے اور سنت اور وہ
 اخیر عشری میں ہے اور سوا ان دونوں کے سبب ہی اور ایسے ہی مفہوم ہوتا ہے تبیین سے ہر اگر کہا جاوے کہ ازہری نے کہا ہے
 تعجب ہی آدمیوں سے کہیے ترک کر دیا ہے اعتکاف کو اور حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور عبادتین نقلی کہی کرتے تھے
 اور کہی ہیں بخلاف اعتکاف کے کہ اوسکو کہی ترک نہیں کیا پس جواب اسکا بعضوں نے اسطور سے دیا ہے کہ اکثر صحابہ نے
 اعتکاف نہیں کیا ہے اور فرمایا ہے حضرت نے من احب منکم ان یعتکف فلیفعل اور بعضوں نے یون جواب دیا ہے کہ حق یہ ہے
 نہ ثابت ہوا ہے ترک اعتکاف کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی بعض رمضانوں میں اور بعض محاسن اعتکاف سے یہ ہے کہ
 اوس میں قانع کرنا دل کا ہے امور دنیا سے اور سپرد کر دینا اپنے نفس کا ہے طرف مولیٰ کے اور ملازمت اوسکی عبادت کی ہے
 وراوسکی جہت کی انتہی من بنجم العلم وشرح الشیخ فخر الدین و امرنا بالتماس لیلۃ القدر فرمایا ہے حکم فرمایا ہے حکم آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ساتھ تلاش کرنے شب قدر کے اخیر عشری میں تحقیق اوسکے فواصل لیالی میں گزر چکے اور فضیلت اوسکی آیتوں اور
 حدیثوں میں آئی ہے خاص کر اخیر کے عشرہ کی طاق تاریخوں میں اور وہ اکیسویں اور تیسویں صیون اور ستائیسویں اور اونیسویں
 راتیں میں جتنابجاری نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طلب کر شب قدر کو چھ دس
 راتوں اخیر رمضان کے اور یہی بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ ساتھ کوشش اور اجتہاد کی دھونڈو تم
 شب قدر کو طاق راتوں میں چھ دس اخیر کی راتوں کے کہ پنج راتیں میں انتہی خاص کر ستائیسویں شب کہ روایتیں اس جانب
 میں بہت ہیں اور وار د ہوئی ہیں حدیثیں صحیح تحریریں اور ترغیب زندہ رکھنے لیلۃ القدر کے اور مختار یہ ہے کہ اکثر شب زندہ کر
 اور جو تمام رات عبادت کرنا منجر برص بنوا اور فرائض اور سنتوں میں خلل نہ پڑے تو یہ افضل ہے اور یقیناً تو حسب قدر توفیق قیلم کی
 پاوے مقصود حاصل ہے اور حکمت اسکی پوشیدہ کرنے میں یہ ہے کہ آدمی اسکے تلاش میں کوشش اور اجتہاد کرے بنجم العلم میں ہے
 کہ شیعہ کہتے ہیں کہ شب قدر مرفوع ہو گئی اور ایسی روافض سے منقول ہے کہا عینی نے کہ حکایت کی ہے فاکہانی نے شرح عمدہ میں
 حنفیہ سے مثل قول روافض کے میں کتابوں کہ یہ نقل حنفیہ سے صحیح نہیں ہے اور یہ قول علیہ السلام کا المتسو بائی گذار دیا ہوتا
 ادن لوگون پر کہ رفع کی قائل ہیں اور تحقیق روایت کی ہے عبد الزاق نے طریق داود بن ابی عاصم سے اوس نے عبد اللہ سے کہ
 کہ امین نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ گمان کیا ہے لوگون نے کہ لیلۃ القدر اوجھ گئی کہا جھوٹ بولا جس نے یہ کہا انتہی

ویرا علیہ السلام الفاضلہ کالاشتر الحرام اور مخالفت کرے واسطے روزہ رکھنے کے تمام دنوں بزرگ کے تمام برس میں واقع ہیں
 بعد امتناع کے مانند میون حرام کے قیل اور ان میں منوع ہے اور چار مہینے ہیں تین تو برابر سے مونس و فطعدہ اور علیہ السلام
 اور جو تہاجب کہ جب ہے سب سے ترجیح علی قاری میں ہے اسی پر مجرم ہیں تو اس وجہ سے حج اور اگر روزہ رکھنے کو چاہیے رمضان کے
 میں روزہ رکھ کر محرم میں ہیں وہ شہر اللہ ہے الحدیث روایت کیا ہے اسکو ثانی سے علی مونس اور ایسے کہ وہ اتنے ہی سال ہیں لیکن اگر
 اور اسکا اور بھلائی کے بہتر ہے واسطے ہمیشہ رہنے برکت کے اور طہرائی کے عجم میں ہے ابن عباس کی حدیث سے جس نے روزہ رکھا
 ممکن محرم سے یس اور اسکے لیے بڑی ہر روزہ کے تین نکیان ہیں اور انس سے مروی ہے جس نے روزہ رکھا تین دن شہر محرم
 پختہ اور جوہر اور فتنہ تو لکھتا ہے اللہ تعالیٰ اور اسکے لیے فوسو برکت کی عبادت روایت کیا ہے اس حدیث کو اور بھی فی مہینوں
 اور ابن شاہین نے اپنی تخریب میں اور ابن عساکر نے روایت کی ہے انس سے کہ لکھتا ہے اللہ تعالیٰ واسطے اور اسکے ساتھ سرور
 عبادت اور طہرائی کی روایت میں ہے واسطے میں انس سے عبادت دو برس کی اور ماہ حجب پس روایت کی ہے ابو محمد حلال
 ابن عباس سے کہ اول دن کا روزہ ماہ حجب سے کفار و تین برس کا ہے اور دوسرے کفارہ دو برس کی اور تیسرے کفارہ ایک برس
 ہر ہر روزہ کفارہ ایک مہینے کا ہے انتہی اور عجم العلم میں ہے کہ شہر حرام چار مہینے ہیں تین کوئلے جوئے ذمی اندہ اور ذمی الحجہ اور محرم
 اور ایک روزہ حجب ہے کہا اجابہ میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن کا روزہ شہر حرام سے افضل ہے اور دوسرے
 تیس روزوں سے اور ایک دن کا روزہ ماہ رمضان کا افضل ہے تیس روزوں شہر حرام سے اور روایت کی ہے مسلم نے ابو ہریرہ
 رضی اللہ عنہ سے کہ افضل روزوں کے رمضان کے بعد شہر اللہ الحرم میں ظاہر اس حدیث کا دلالت کرتا ہے کہ جمیع شہر محرم ہر ماہ ہے
 جیسی نے کہا ہے کہ ارادہ کیا ہے عاشورہ کا دن انتہی پس یہ کلام باب ذکر کل اور ارادہ بعض سے ہوگا کہ علی قاری کے کہ اسے پر
 حدیث میں روزہ حجب کی پس کہا ہے بعض حفاظ نے کہ وہ موضوع ہیں اور کہا فیروز آبادی نے صراط المستقیم میں کہ مہینے ثابت ہوتے ہیں
 حجب کے روزہ اور اسکی تفصیل میں کوئی چیز نکتہ ثابت ہوئی ہے اس کے نزدیک اگر اہمیت اور مواہب اللدنیہ میں ہے کہ وہ
 جو بعض شافعیہ نے کہا ہے کہ حجب افضل ہے تمام مہینوں سے لینے روزہ اس کے لیے تفصیل کی ہے اس کے نوے و فیرونی جو مہینوں
 مذہب شافعی سے اور کہا کہ مہینے جلتے ہیں ہم کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھا ہے تو سبکیں ہکا ابن عباس سے کہ
 روزہ کی نہیں ہے روایت کیا ہے اسکو ابن ماجہ نے لیکن سنن ابن ماجہ میں کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم محبوب
 جانتے تھے روزہ رکھنے کو مہینوں حرام میں اور حجب بھی آپہن میں سے ہے اور یہ بھی میرے سنن میں ہے اور روایت کی ہے ابو داؤد
 نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے کہ وہ سوال کیے گئے کہ آیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ حجب میں رکھا ہے کہا ہاں
 اور بزرگ جانا ہے اسکو اور ابی قتادہ سے مروی ہے کہ اونہی کی محبت میں قصر میں حجب کے روزہ رکھنے والوں کے لیے کہی جاتی ہے
 کہ اب قتادہ بڑے تابعین میں سے ہے جو اس کے نزدیک ثابت ہوتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تو ایسا لکھتا انتہی کہا میں نے
 کہ دلالت کرتا ہے حدیث مشہور جو یہ ہے کہ مہینے کوئی دن مجاہد زیادہ نزدیک اللہ تعالیٰ کے یہ کہ عبادت کیجاوے اسکی ہر

عشر ذی الحجہ سے کیا جاتا ہے اور اسکے ہر دن کا روزہ برابر برس دن کے روزی کے اور قیام اس کی ہر رات کا برابر قیام لیلة القدر کے اس بات پر کہ نوروز کے روزے اول فی الحجہ و سنت ہین پس کیسے نہ کر کے جاوین امتی پر اگر کہا جادے کہ اس قول میں کہ ان دنوں کے روزے سنت ہین اور اوس حدیث میں کہ روایت کی ہے مسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا کہ معام ہینن ہیکما میں فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عشری میں کہی یعنی اول ذی الحجہ کے عشری میں ظاہر منافات ہے پس اس منافات کے دفع میں علماء کے بہت قول ہین انہیں میں سے یہ ہے کہ جائز ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان روزوں میں روزی رکھے ہون لیکن حضرت عائشہ کو اسکا علم نہ ہوا ہو اور جبکہ معارض ہوتی ہے نفی اور اثبات پس اثبات مقدم ہوتا ہے اور وار د ہوتا ہے اس قول پر کہ یہ جب تمام ہوگا کہ ثابت ہو وے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دنوں میں روزی رکھے ہین اور حدیث مشہور اس پر دلالت ہینن کہ قتی علاوہ یہ کہ آپ روزہ رکھتے اور حضرت عائشہ خبر نہوتین یہ غالی بعد سے ہینن ہے کیونکہ ان دنوں میں ایک کی نوبت کا دن بھی ضرور ہوگا اور یہی ایراد کیا ہے کہ لفظ قطکا ہو حضرت عائشہ کی حدیث میں ہے منافی ہے محل کرنے رویتہ کو رویتہ علیہ پر پس اس میں تا مل ہے اور انہیں میں سے یہ ہے کہ سنت حبسہ کو ثابت ہوئی ہے ساتھ فعل کے ایسی ہی ثابت ہوتی ہے قول کے ساتھ ہی اور شک ہینن ہے کہ حدیث مشہور میں تحریرین اور برائیختہ کرنا ہے اور ان دنوں کے روزہ رکھنے پر پس ترک کرنا اور کھاداسے کسی غرض اور مانع کے ہینن دفع کرتا ہے سنت کو حبسہ کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تحریرین فرمائی ہے داؤد علیہ السلام کے روزی پر باوجودیکہ خود حضرت نے ویسے روزے ہینن رکھے کما علی قاری رحمہ اللہ کہ ہینن دیکھا ہے کہ روایت کی ہے احمد اور ابو داؤد اور نسائی نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نوین تاریخ ذی الحجہ کو روزہ رکھتے تو پس بیعتوان اس پر کہ کبھی ایچا نا نوین تاریخ کو روزہ رکھا ہو وے اور بیعتی کی حدیث میں آیا ہے سر دار سب مہینوں کا رمضان ہے اور اعظم سب کا از وے حرمت کے ذی الحجہ ہے اس واسطے غزالی وغیرہ نے کہا ہے کہ ذی الحجہ افضل شہر حرم کا ہے خلاف اس کے کہ کہتا ہے کہ وہ جب یا حرم ہے اور شریعت الاسلام میں ہے کہ مستحب ہین روزے ذی الحجہ کے عشری کے انتقی کلام القاری اور مصنف نے جو خاص فی الحجہ کے عشرہ کے ذکر کو ترک کر دیا شاید کہ اس کے نزدیک اس کے ثبوت میں کچھ شبہ ہو واللہ اعلم انتقی مانی النجم اور شرح شیخ فقر الدین میں ہے کہ ترمذی نے علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر روزہ رکھنے والا ہو تو بوجہ رمضان کے پس روزہ رکھ ماہ محرم میں اور طبرانی کے سعید بن راشد سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب ماہ عظیم ہے دو چند کرتا ہے اللہ تعالیٰ اوس میں نیکیوں کو پس جو کوئی کہ روزہ رکھے ایک دن رجب سے پس گویا کہ روزے رکھے ایک سال کے اور جو کوئی کہ روزہ رکھے اوس میں ساٹھ روزہ بند کئے جاتے ہین اوس سے ساتون دروازے دوزخ کو اور جو کوئی کہ آٹھ روزہ اوس میں روزے رکھے کمولے جاتے ہین اوس کے لیے آٹھون دروازے بہشت کے اور جو کوئی کہ سولہ دن اوس میں روزہ رکھے کمولے ہینن کر لگا اللہ تعالیٰ سے کچھ مگر یہ کہ دیو لگا اوس کو اور جو کوئی کہ پندرہ روزہ اوس میں سے روزہ رکھے آواز دیتا ہے خدا فی سمان کو تحقیق بخیر گئے تیرے جو کہ گناہ تھے انتقی اور یہی جمع الجوامع میں سلیمان سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رجب میں ایک ماہ دن اور ایک رات ہے کہ جو کوئی اوس دن میں روزہ رکھے اور اوس رات میں نماز پڑھے تو اسکو ماہ مذہب و برکت

عشر ذی الحجہ سے کیا جاتا ہے اور اسکے ہر دن کا روزہ برابر برس دن کے روزی کے اور قیام اس کی ہر رات کا برابر قیام لیلة القدر کے اس بات پر کہ نوروز کے روزے اول فی الحجہ و سنت ہین پس کیسے نہ کر کے جاوین امتی پر اگر کہا جادے کہ اس قول میں کہ ان دنوں کے روزے سنت ہین اور اوس حدیث میں کہ روایت کی ہے مسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا کہ معام ہینن ہیکما میں فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عشری میں کہی یعنی اول ذی الحجہ کے عشری میں ظاہر منافات ہے پس اس منافات کے دفع میں علماء کے بہت قول ہین انہیں میں سے یہ ہے کہ جائز ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان روزوں میں روزی رکھے ہون لیکن حضرت عائشہ کو اسکا علم نہ ہوا ہو اور جبکہ معارض ہوتی ہے نفی اور اثبات پس اثبات مقدم ہوتا ہے اور وار د ہوتا ہے اس قول پر کہ یہ جب تمام ہوگا کہ ثابت ہو وے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دنوں میں روزی رکھے ہین اور حدیث مشہور اس پر دلالت ہینن کہ قتی علاوہ یہ کہ آپ روزہ رکھتے اور حضرت عائشہ خبر نہوتین یہ غالی بعد سے ہینن ہے کیونکہ ان دنوں میں ایک کی نوبت کا دن بھی ضرور ہوگا اور یہی ایراد کیا ہے کہ لفظ قطکا ہو حضرت عائشہ کی حدیث میں ہے منافی ہے محل کرنے رویتہ کو رویتہ علیہ پر پس اس میں تا مل ہے اور انہیں میں سے یہ ہے کہ سنت حبسہ کو ثابت ہوئی ہے ساتھ فعل کے ایسی ہی ثابت ہوتی ہے قول کے ساتھ ہی اور شک ہینن ہے کہ حدیث مشہور میں تحریرین اور برائیختہ کرنا ہے اور ان دنوں کے روزہ رکھنے پر پس ترک کرنا اور کھاداسے کسی غرض اور مانع کے ہینن دفع کرتا ہے سنت کو حبسہ کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تحریرین فرمائی ہے داؤد علیہ السلام کے روزی پر باوجودیکہ خود حضرت نے ویسے روزے ہینن رکھے کما علی قاری رحمہ اللہ کہ ہینن دیکھا ہے کہ روایت کی ہے احمد اور ابو داؤد اور نسائی نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نوین تاریخ ذی الحجہ کو روزہ رکھتے تو پس بیعتوان اس پر کہ کبھی ایچا نا نوین تاریخ کو روزہ رکھا ہو وے اور بیعتی کی حدیث میں آیا ہے سر دار سب مہینوں کا رمضان ہے اور اعظم سب کا از وے حرمت کے ذی الحجہ ہے اس واسطے غزالی وغیرہ نے کہا ہے کہ ذی الحجہ افضل شہر حرم کا ہے خلاف اس کے کہ کہتا ہے کہ وہ جب یا حرم ہے اور شریعت الاسلام میں ہے کہ مستحب ہین روزے ذی الحجہ کے عشری کے انتقی کلام القاری اور مصنف نے جو خاص فی الحجہ کے عشرہ کے ذکر کو ترک کر دیا شاید کہ اس کے نزدیک اس کے ثبوت میں کچھ شبہ ہو واللہ اعلم انتقی مانی النجم اور شرح شیخ فقر الدین میں ہے کہ ترمذی نے علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر روزہ رکھنے والا ہو تو بوجہ رمضان کے پس روزہ رکھ ماہ محرم میں اور طبرانی کے سعید بن راشد سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب ماہ عظیم ہے دو چند کرتا ہے اللہ تعالیٰ اوس میں نیکیوں کو پس جو کوئی کہ روزہ رکھے ایک دن رجب سے پس گویا کہ روزے رکھے ایک سال کے اور جو کوئی کہ روزہ رکھے اوس میں ساٹھ روزہ بند کئے جاتے ہین اوس سے ساتون دروازے دوزخ کو اور جو کوئی کہ آٹھ روزہ اوس میں روزے رکھے کمولے جاتے ہین اوس کے لیے آٹھون دروازے بہشت کے اور جو کوئی کہ سولہ دن اوس میں روزہ رکھے کمولے ہینن کر لگا اللہ تعالیٰ سے کچھ مگر یہ کہ دیو لگا اوس کو اور جو کوئی کہ پندرہ روزہ اوس میں سے روزہ رکھے آواز دیتا ہے خدا فی سمان کو تحقیق بخیر گئے تیرے جو کہ گناہ تھے انتقی اور یہی جمع الجوامع میں سلیمان سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رجب میں ایک ماہ دن اور ایک رات ہے کہ جو کوئی اوس دن میں روزہ رکھے اور اوس رات میں نماز پڑھے تو اسکو ماہ مذہب و برکت

روز و نماز ابھرتا ہے اور مانند سو برس کے نمازوں کا اور وہ ستائیس سو ان دن اور اس کی رات ہے اور عیدین بہت سچ فیضیت
کے دار میں بخیر طال کے ترک کرنا لازم ہوا انتہی لاسیما عرقہ خاصہ مکرمینوں حرم میں سے دن عرفی کا اسکو کہ ابن ماجہ نے ساتھ
قنادہ بن نعمان سے روایت کی ہے کہ جس شخص نے روزہ رکھا دن عرفی کے مغفرت کرتا ہے اللہ تعالیٰ اسکو پورے سال کا ایک
پہلے کے اور ایک برس پیچھے کے اور روایت کی ہے مسلم نے طویل حدیث میں قنادہ سے مرفوعاً یہاں یوم عرفہ احتساب علی
ان کی غیر السنۃ الٹی قبلہ السنۃ الٹی بعدہ ملا علی قاری نے منظر سے نقل کیا ہے کہ سال آئندہ کے گناہوں کے تکفیر اس سے
ہے گناہوں سے محفوظ رہتا ہے اور یہی امام الحرمین سے نقل کیا ہے کہ معاذ کی تکفیر ہوتی ہے اور کما فاضی عیاض نے ہی الیہ
والجماعت کا مذہب ہے اور کبیرہ گناہ پس نہیں ہے تکفیر اور کما گنوہ بیا اللہ تعالیٰ کی رحمت اور نودی نے کہا ہے کہ اگر وہ گناہ
معاذ ہیں اور جو معاذ نہ ہوں تو تخفیف کیا نہ کی جائے اور جو کبیرہ ہیں تو بلند کیے جاتے ہیں درجے کیا ابن ہمام
کے دن روزہ رکھنا غیر حاجیوں کے لیے مستحب ہی اور حاجیوں کو اگر ضعیف کر دیو سے وقوف اور دحوات سے تو مستحب ہے ترک کرنا
بعضوں نے کہا ہے کہ مکروہ ہی ساتھ کراہیت تنہی کے بسبب خلل نڈاز ہونے اس کے کے اہم ترین مقاصد میں اور تحقیقاً انہم
کہ آنحضرت علیہ السلام فی عرفی کے دن انظار کیا ہے حجۃ الوداع میں اور گویا کہ یہ آسانی ہے امت پر اور نیشا اسکا شقیقت اور حجت
بلکہ وار ہے آنحضرت علیہ السلام سے نئی عرفی کے دن روزہ رکھنے میں عرفات میں روایت کیا ہی اسکو احمد اور ابوداؤد اور ابن
حاکم نے ابو حریرہ رضی اللہ عنہ سے انتہی من نعم العلم و شمع علی القاری و عاشورہ کا مرقی ہے ابی عمر سے اسی
کہ کیا ہے سیو تہ نے امین مد اور قصر دونوں اور اہل حدیث نے چوڑ دیا ہے اسکو اور قصر کے اور وزن اسکا قاعدا ہے ابی
نعمانی سے منقول ہے عاشورہ کے ساتھ اور نہیں آیا ہے کلام عرب میں وزن فاعول اگر عاشورہ کا نام ہے فاعول
اور سارور کا نام ہے سرور کا اور دانول کا نام ہے دال کا اور جالور کا ایک موضع کا نام ہے اور کما خلیل نے کہ وہ عاشورہ و سوار
روزہ اور یہی مذہب ہے جمہور علماء کا صحابہ و تابعین سے اور بعض اسطرف گئے ہیں کہ وہ لوزان روزہ ہے اور بعضوں نے کہا
کہ وہ گیارہواں روزہ ہے اور اختلاف کیا ہے علمائے دسویں دن کی وجہ تسمیہ میں کہ اسکو عاشورہ کیوں کہتے ہیں پس بعضوں نے کہا
کہ وہ دسویں تاریخ ماہ محرم کی ہے اور یہ ظاہر ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ عاشورہ اس لیے کہتے ہیں کہ دسویں فیما علی نبیہا و علیہم السلام
اور دسویں بزرگی دیے گئے ہیں موسیٰ علیہ السلام کہ نصرت اور فرج دی گئی اور چیرا گیا دریا اور ڈبو گیا فرعون اسی دن میں
نوح علیہ السلام کہ شری کشتی اذکی جو دی بر اسی دن میں اور یونس علیہ السلام کہ اوسیدین میں پہلی کے پیٹ سے نجات دی گئی
ادیم علیہ السلام کہ اوسیدین تو یہ قبول کی گئی اذکی اور یوسف علیہ السلام کہ اوسیدین کنوین سے کالے گئے اور عیسیٰ علیہ السلام کہ ارب
پیدا ہوئے اور اوسیدین آسمان پر اٹھائے گئے اور داؤد علیہ السلام کہ اوسیدین تو یہ قبول کی گئی اذکی اور ابراہیم علیہ السلام کہ اذ
پیدا ہوئے اور یعقوب علیہ السلام کہ اوسیدین بنی اسرائیل کی اذکی اور ہاماری شیخ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ اوسیدین کو چیلے گناہ نمشی
اور سکے اور اتفاق کیا ہے علمائے اسپر کہ عاشورہ کے دن کا روزہ سنت ہے اور واجب نہیں ہے اور سوار اس کے نہیں کہ اختلاف

اس کے حکم میں پچ اول اسلام کے پس کیا ابو حنیفہ رحمہ نے کہ واجب تھا اور اصحاب شافعی کے دو قول ہیں مشہور تر اور نکاح یہ کہ مکہ مکرمہ میں تھا
 اور دوسرا قول وہی ہے جو امام ابو حنیفہ کا ہے اور کیا قاضی عیاض نے کہ بعض حلف اس کو فرض کہتے تھے اور باقی ہے انہی فرضت پر
 نہیں منسوخ ہوا اور گذر گئے اس قول کے قائلین اور شریک ہے اجماع اسپر کہ مستحب ہے اور اس کی فضیلت میں بہت حدیثیں مروی ہیں
 ان میں سے یہ ہے کہ ابن عباس نے نہیں ہے واسطے کسی دن کے فضیلت اس دن پر کہ افضل ہے اوسین روزہ رکعت
 مکرمینہ رمضان کا یا دن عاشورے کا اور وہ حدیث کہ روایت کیا ہے اس کو عاشورہ کی رات اور اس کے دن میں نماز پڑھتے ہیں اور اس
 دن میں سہ ماہ لگانے کی فضیلت میں پس وہ صحیح نہیں ہے یہ سب عینی بخاری کی شرح سے منقول ہے اور فیروز آبادی نے صراط المستقیم
 میں کہا ہے کہ وہ حدیثیں کہ وار د ہیں پچ فضیلت اس دن کے نماز اور انفاق اور خطاب کرنے اور تیل لگانے اور سرمہ لگانے اور
 کپڑا لپکانے وغیرہ میں سب موضوع اور مغزیات ہیں اور حدیث کے اماموں نے کہا ہے کہ سرمہ لگانا اوسین بدعت ہے کمالا ہے
 اس کو حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کے قاتلون نے انتہی اور ابن حجر نے بھی صواعق محرقة میں ان دن خاصاتوں کو کہ بعضوں نے نظم
 بھی کی ہیں موضوعات میں شمار کیا ہے اور کہا ابن ہمام نے کہ مستحب ہی عاشورے کے دن کا روزہ اور مستحب ہے کہ اس کے پہلے دن
 ہی روزہ رکھے یا بعد کے دن کیونکہ اس کا اکیلا روزہ رکنا مکروہ ہی بسبب تشبیہ یہود کے انتہی اور ایسی ہی محیط میں ہے کہا علی قاری
 رحمہ اللہ نے کہ روایت کی ہی احمد نے کہ روزہ رکھو دن عاشورہ کی اور مخالفت کر دے یہودی اس کے پہلے دن روزہ رکھو اور بعد اس کے
 ایک دن پس ظاہر اس حدیث کا دلالت کرتا ہے کہ وہ معنی اس کے ہے کیونکہ مخالفت حاصل ہوتی ہے ساتھ ایک کے دونوں میں
 اور اخذ کیا ہے شافعی وغیرہ نے ساتھ ظاہر حدیث کے پس جمع کرتے ہیں تینوں میں انتہی اور بدائع میں ہے کہ مکروہ جانا ہی بعضوں نے
 اکیلا روزہ رکنا اور نہیں مکروہ جانا ہے عام علما نے کیونکہ وہ ایام فاضلہ سے ہے انتہی من نجم العلم والعشرین اور دونوں عشرے
 یعنی ذی الحجہ کا پہلا عشرہ اور محرم کا پہلا عشرہ نجم العلم میں ہے کہ اخذ کیا ہے اس کو مصنف نے قوۃ القلوب سے کہ اوسین کہا ہے
 اور افضل روزے میں حرام کے وہ ہیں کہ واقع ہوں دو عشرہ دن میں اس لئے یعنی محرم اور ذی الحجہ سے انتہی اور ترک کر دیا ہے
 امام غزالی فی ایامین اور میں نے اس میں کوئی حدیث نہیں پائی انتہی اور شرح علی قاری میں ہے کہ وارد ہوا ہے مامن ایام
 العمل فہین افضل واحب الی اللہ من ایام عشرہ ذی الحجۃ ان صوم یوم منہ یعدل صیام سنتہ و قیام لیلتہ منہ یعدل
 قیام لیلتہ القدر روایت کیا ہے اس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے حدیث ابو ہریرہ سے اور بخاری کے نزدیک ابن عباس کی
 حدیث سے ہے یا لعل فی ایام افضل من العمل فی ہذا العشرۃ قال ولا الجہاد الا رجل خرج نجا طر فہ وما لہ فلم یرجع انتہی اور بیہق
 الحکم میں ہے اسی عشرہ محرم پس بسبب شامل ہو سکے اس کے کہ عاشورہ کے دن کو اور وہ وہ دن ہے کہ بزرگی دی ہے
 اس کو اللہ تعالیٰ نے تمام دنوں پر جو شخص کہ پڑھے اوسین چار رکعتیں پڑھے ہر رکعت میں فاتحہ ایک مرتبہ اور قل ہو اللہ احد پچاس
 مرتبہ تو بخشا ہی اللہ تعالیٰ اس کے گناہ پچاس برس گذرے ہوئی کے اور پچاس برس آنے والے کے اور جاتا ہے اس کے لئے
 ملا علی بن ہرامل نورستہ اور دوسری حدیث میں چار رکعتیں ہیں دو سلاموں سے پڑھی ہر رکعت میں فاتحہ المکتب اکبر تہ

اور اذانِ لیلۃ الارض زلزلنا ایک مرتبہ اور قتل یا ایسا الکافرن ایک مرتبہ اور قتل ہوا اللہ واحد ایک مرتبہ اور درود بھیجے
صلی اللہ علیہ وسلم رستہ مرتبہ جبکہ نماز سے ہو چکے نماز سے کذا فی غنیۃ الطالبین تحقیق سوال کیے گئے بعض میں حدیث اور فقہ
سرمہ لگانے اور غسل کرنے اور کچھ اچکانے اور سننے کیلئے پہننے اور ظاہر کرنے خوشی سے دن عاشورے کے پس کما نہیں اور
ہوئی ہے اس میں کوئی حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور نہ کسی صحابی سے اور نہ کوئی حدیث ضعیف اور وہ کما گیا ہے سرمہ لگا کر
اور غسل کرنے اور عیال پر دعوت کرنے سے اور یہ کہ اوسین حضرت آدم کی توبہ قبول ہوئی ہے اور حضرت نوح کی شمشیر
اور ابراہیم علیہ السلام کو نجات ہوئی ہے اور ذبیح اللہ کا ذبیہ ہو چکا ہے اور پھر سے بین یوسف علیہ السلام یعقوب علیہ السلام
سب یہ موضوع ہیں مگر حدیث عیال پر دعوت کرنے کی لیکن اسکی اسناد میں بھی وہ راوی ہیں کہ انہیں کلام کیا گیا ہے پس یہ
بسیب جمل اپنے کے اسکو موسم بناتے ہیں اور رافضی اسکو ماتم کا دن جانتے ہیں اور دونوں خطا پر ہیں اور مخالف ہیں سنت
کذا فی الصواعق الموقدۃ للشیخ ابن حجر کے اور عشرہ ذی الحجۃ لیس لیس کے کہ وہ دن ہیں کہ فضیلت دی ہے انکو اللہ تعالیٰ سے
اور گردانی ہے حرمت انکی راتوں کے مانند حرمت اوسکے دنوں کی پس جو شخص کما نہیں دس راتوں میں اخیر شعب کو چار کہتے ہیں
اسطور سے کہ ہر رکعت میں نائتمہ کتاب ایک مرتبہ اور مودتین تین مرتبہ اور تین مرتبہ سورہ اخلاص یا راتۃ الکری اور کر کے اور
ہر رکعت میں پس جبکہ نماز سے فارغ ہو چکے تو اوٹھا دے دونوں ہاتھ اپنے اور پڑھے سبحان ذی الغفرۃ والجبروت سبحان ذی
الملكوت سبحان الہی الذی لا یبوت لا الہ الا ہو یحیی ویمیت وہو حی لا یبوت سبحان اللہ رب العباد والبلاد والحمد للہ کثیر
بار کا علی کل حال اللہ کا کہ کچھ لکھا جلا لا قدر تہ کل مکان پر دعا کرے جو کچھ کہ چاہے پس تحقیق اس کے لیے اجر ہے
مانند اس شخص کے کہ بیت اللہ کا حج کیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی زیارت کی اور اللہ کے راستے میں جہاد کیا اور ان
کا گیا اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز مگر یہ کہ دیتا ہے اسکو کذا فی الغنیۃ انتی مانی ینبوع الحکم وشعبان اور مانند ماہ شعبان کہ
معلوم ہے اشتر حرام پر اور وہ بھی ایام نامنہ میں سے ہے کما عینی نے شعبان شعب کے شوق ہے اور شعب اجتماع
کے ہیں اور شعبان اسلئے نام رکھا گیا کہ اوسین خیر شیر رمضان کے لیے جمع ہوتی ہے اور ابن درید نے کہا ہے کہ یہ مہینہ شعبان
کے ساتھ اسلئے نام رکھا گیا کہ متفرق ہونے سے اس میں واسطے طلب کرنے پانی کے اور جمع اسکی شعبانین اور شعبانات آتی
روایت کی ہے بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کما نہیں تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ پورے روزے
کسی مہینے کے رکے ہوں مگر ماہ رمضان کے اور مہینہ دیکھا میں نے انکو زیادہ روزے رکھنے والا شعبان سے اور زیادہ
روزے رکھنا اس میں اس سبب سے ہے کہ ذکر کیا ہے اسکو عینی نے کہ اوٹھائی جاتے ہیں اوسین اعمال عباد کی اور مستطالی
لایا ہے ساتھ اس حدیث کے کہ روایت کیا ہے اسکو فی نے اسامی کی حدیث سے کہ کما میں نے یا رسول نہیں دیکھا ہوں
میں آپکو کہ روزے رکھتے ہوں کسی مہینہ میں مانند اس کے کہ روزے رکھتے ہو شعبان سے فرمایا وہ ایک مہینہ ہے کہ اوٹھائی جاتے
ہیں اوسین اعمال طرف رب العالمین کے پس دوست رکھتا ہوں میں ہمکے اوٹھانے جاوین عمل میرے اور میں روزہ دام

سید سید اور بعضوں نے کہا ہے کہ ابو ہریرہ کی حدیث متسیخ ہے پس مراد ساتھ اس قول مصنف کے کہ انظار کرے آخر شعبان میں روزہ نہیں
 کہ نہیں ہو سکتا صوم اور کثرت صوم کی محبوب تہذیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بلکہ صحت کو بوجہ ہے کہ انہیں
 صلی اللہ علیہ وسلم تمام شعبان میں روزہ رکھتی تھی کہا ہمارے علماء حنفیہ نے کہ نفل روزہ جائز ہے شک کیدن اوس شخص کے لیے کہ صوم عتق
 کے موافق ہو اور آپسی ہر اوس شخص کے لیے کہ تین دن یا زیادہ آخر شعبان میں روزہ رکھتا ہو اور حیاط میں ہے کہ صوم قبل
 رمضان کے ایک روز یا دو روزہ مکروہ ہے اور تین دن یا کم مکروہ نہیں ہے کہ شامی میں سبب اس حدیث کے روایت کی ہے کہ کتب
 سنیہ میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہا ہوا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ نفل کہ مکروہ رمضان پر ساتھ کیشن کے روزی یا دو دن کے
 روزہ کے کی مکروہ آوی کہ ہمیشہ روزہ رکھتا ہو پس وہ روزہ رکھ کر انتہی اور کچھ نہیں شافعی رحمہ اللہ ہر طرف کہ مکروہ ہے نفل روزہ
 رکھنا جبکہ وہاں شعبان کا ہو چکا سبب حدیث ابو ہریرہ کی کہ غنیف کہا ہے اور کہ احمد نے اور ظاہر حال مصنف سے
 معلوم ہوتا ہے کہ اوسے امام غزالی کی تبعیت کی ہے فطر کے حکم میں پھر آخر شعبان کے انتہی ثم اس فرما درود نفل لصلیام صوم افی
 واو وشدہ الکسار الخسین بن ظفر الخاویہ بہر حکمت اویسیف پھر اوس حدیث طویل کے کہ صحیحین میں عبد اللہ بن عمر مروی ہے کہ انہیں
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہترین روزہ رکھنا روزہ بنائی میرے داد و علیہ السلام کا ہے صحت مشککی نفس کی اور شفت اور کلفت میں
 والنا اور مکار ہے کہ اتنے روزے عادت کے کیونکہ روزہ داد و علیہ السلام کا نہیں ہے کہ ایک روزہ کہی اور ایک روزہ افطار کرے پس
 البیت ساتھ صوم کے عادت نہایت پڑے اور سختی اور شدت روزہ کی نفس پر غالب آتی ہے اور شفت بچتا ہو پس ساتھ کہ خبر
 لایاں شتہا کے نفل ہوگا اور حدیث اسکی وہ حدیث بھی جو صحیحین میں ہی منازلہ علیہ السلام کے سے واسطے عبد اللہ بن عمر کہ صیام میں
 اسے بار بار اتارے آنحضرت کے سے عبد اللہ کو ایک درجہ ہر طرف درجہ دوسرے کے اور وہ بار بار کہتی تھی کہ ارا وہ تو ہر روز
 انھیں اس سے کہ نہیں مایا بنی صلی اللہ علیہ وسلم روزہ کہ ایک دن اور افطار کہ ایک دن جس شخص کی ارا وہ رکھتا ہو میں نفل اس
 پس فرمایا بنی صلی اللہ علیہ وسلم انھیں نفل ہے اس سے کہ یہ اس پر نفل اور کئی خوش حالیوں پر ایک روزہ کی تھی تھی اور کہ کہیدہ میں بیان صبر کے
 ایک دن اور شکر کی ہے ایک دن پس تحقیق فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ پیش کی گئیں جو صحیحین دنیا کی خزانہ کی اور صحیحین
 میں کی خزانہ کی پس پھر واپس آئی اور کہا میں کہ بعد کار ہو نگاہ میں ایک روز اور حدیث بہر ونگاہ میں ایک دن حمد کو نگاہ میں تیر
 جس کے سیر ہو گا اور عاجز می اور زاری کر ونگاہ میں تیری جبکہ ہو گا جو نگاہ میں روایت کی پھر اسکو نر مدی نے حدیث ابی امامہ سے اور
 حسن کہا ہے اور اس میں نہیں ہے کہ کمال مرشد کا وہ تیر سیر ورمیان بجلی صفت جلال اور جمال کی کا و شقی عار و ہی ہوا ہے الامان
 رمضان نصفہ صبر نصفہ شکر یعنی ارباب کے دو چیز میں ایک صبر اور کا صبر اور ایک شکر اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ان فی ذلک لآیات
 لکی صبر شکر انتقی من شری الذاری بخلاف صوم اللہ ہر خلاف روزہ تمام سال کے کہ عادت ہو جاتی ہے اور جبکہ عادت اور صوم
 تو نفل ہوا ہے اور کلفت اور شفت کہ مدار اجر اور ثواب کا اسی ہے اور صوم داد و علیہ السلام کا ثابہ اعتدال
 و مرثہ کا ہے اور روزانہ جانہوں عادت اور عادت کے اوس میں رعایت ہے کہ بعض عادت کے کہ اسکو شکر

حضرت امیر سے کہہ منع کرے چکو علی سے اور کوشش کرے کہ میں اس طور سے کہ نہ من کرے چکو علم سے پس ہنر اور کا وسط
 ہو گیا ہے اور بہتر اور کا تفریط اور افراط اور کسی نہ ہے اور اختلاف کیا یہ علماء نے صوم و ہرمین پس انھوں نے مکروہ جانا ہے
 بسبب یہ دوہوں نے اخبار کثیرہ کی جو دلالت کرتے ہیں اس کی گہریت پر اوہین میں سے یہ حدیث ہے کہ من صام الا بالہی الذہر فلا
 ولا افطر روایت کیا ہے اسکو احمد اور ترمذی اور نسائی اور حاکم اور ابان بن جبر نے عبد اللہ بن شخی سے اور صفی حدیث ہے کہ
 کہ نہیں روایت کیا بسبب ہرمین جو ہے اس کی گہریت پر اوہین میں سے اور نہیں فلا کیا بسبب اختیار کرنا اس کی اس کا کو اور مجہین میں
 ابن عمر کی حدیث سے ہے لا یتام من صام الا بالہی الذہر من ابی قتادہ کی حدیث سے ہے قبل یا رسول اللہ کیف
 من صام الذہر قال لا صام ولا افطر اور نسائی نے عبد اللہ بن عمر بن العاصی کی حدیث سے روایت کیا اور احباب
 میں سے کہ صوم دھر صحیح یہ ہے کہ دو چیزوں کے سبب سے مکروہ ہے ایک تو یہ کہ افطار کرے عیدین اور ایام النحر میں
 میں اور یہ دھر میں داخل ہیں دوسرے یہ کہ نہ پیر تاہ سنت ہو افطار کر نہیں اور اگر ذاتا ہے صوم کو حجر اور منہ منہ
 یا وجوہ کہ اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے جس کو چھوٹ کرے کو جس کے دوست کو تمام عزیمت پر عمل کر لیکو اور بعضوں کے نزدیک صوم
 دھر مکروہ نہیں ہے بلکہ جائز ہے اگر ایام شہد میں روزہ نہ کرے اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے اور تحقیق کیا ہے اس کی جامع
 نے صحابہ اور تابعین سے اور ذرا باہمی علیہ السلام نے یہ اس حدیث سے روایت کی جو ابو موسیٰ اشعرؓ نے من صام الذہر
 کہ نصیحت علیؓ سے اس کے یہ ہیں کہ نہیں ہے اس کے لیے جنہ میں جگہ روایت کیا ہے اس حدیث سے
 اور نسائی نے کبریٰ میں اور ابن جبار نے اور میں کی ہے اس کی ابو علی موسیٰ نے اور بعضوں نے جو صوم دھر کی گواہیت ہے
 حدیث سے منک کیا ہے تو انہوں نے حدیث کو معنی میں تدبر کیا ہے پہلو کہ حقیقت میں معنی نصیحت علیہ کے یہ ہیں کہ نہیں
 ہوگا اوہین یا اس کے لئے اوہین جگہ منو کی اتنی کذا فی الشرح قول مجتہدان لیسیم نصف استہ او قلنا مع رعایتہ الا باہم الناصر
 بعضوں نے کہا ہے کہ کوشش کرے نصف سال کی روزہ رکھو غن اس طور سے کہ ایک روزہ روزہ رکھے اور ایک دن افطار
 کرے اور یہ داؤد علیہ السلام کا طریقہ ہے اور ممکن ہے کہ اور کسی طور سے رکھو اور نصف سال پورا کرے یا کوشش کرے
 ناک سال کی روزہ رکھو میں کہ ایک دن روزہ رکھے اور دو دن افطار کرے ساتھ رعایت اور نجی الف باہم ناخلفہ کے کہ گذر جا
 ماند دو شہر شہد اور جمعی کے کہ یہ بھی قریب نصف کے ہو جاتے ہیں وغیرہ لا افطر الا بالہی الذہر یا ہم متواہیات (عقب ایام
 النحر والسنہ لیق اور بعضوں نے کہا ہے کہ نہ افطار کرے مگر چار دن کی پوری سے زیادہ چار روزہ سے پہلے دے
 افطار نہ کرے سبب اختیار کرنے کے سلف ایام نحر اور ایام شہد کی کہ چار دن ہیں اور افطار دین متواتر مشورہ اور میں
 اور اخبار میں سے کہ مکروہ جانا ہے بعض علماء نے یہ کہ چار دن میں افطار میں زیادہ چار دن سے سبب اختیار کرنے دن عید اور ایام
 شہد میں اور ذکر کیا ہے کہ چار روزہ زیادہ افطار کرنا سخت کیا ہو دیکھو اور یہی ملائین پیدا کرنا ہو کوں روزہ رکھو کہ اگر تم میری عمر کی یا میری
 عمر خلوں کو حق میں خاص کر جس کہ نہیں نہ رکھا لانا تو ہی اصل اصل سبب ابوالحسن ہیں یہاں صوم افطار کے عمل کا یہ موافق مقتضای اللہ والحق کرنا ہے

تقصود صلاح قلب کی ہے واسطے حضور کے سامنے پروردگار کے اگر صلاح باطن کی روزہ رکھنی ہیں ہو تو روزہ رکھی اور جو افراط
 صلاح ہو تو افطار کر کے دکان علیہ الصلوٰۃ والسلام یوم حتی یقال لا یفطر وکذا یفطر حتی یقال لا یصوم اور تھے آنحضرت علیہ الصلوٰۃ
 والسلام کہ روزہ رکھتے تھے متصل یہاں تک کہ جانا تھا کہ کبھی افطار نہ کرینگے اور کبھی افطار کرتے تھے بے درپے یہاں تک کہ کجا جانا تھا کہ کبھی
 نہیں رکھینگے و یقوم حتی یقال لا ینام وینام حتی یقال لا یقوم اور نماز پڑھتے تھے رات میں بہت یہاں تک کہ کجا جانا تھا کہ سو دینگے اور
 کبھی سوتے تھے یہاں تک کہ کجا جانا تھا نماز میں پڑھینگے شرح علی قاری میں ہے کذا فی الاحیاء اور کہا عراقی نے کہ یہ حدیث
 کان یصوم حتی یقال لا یفطر الحدیث نکالا ہے اسکو شیخین نے حدیث حضرت عائشہ اور ابن عباس سے سوائے ذکر قیام اور نوم کے
 اور بخاری میں انس رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ہے کان یفطر من الشهر حتی یفین ان لا یصوم فید و یصوم حتی یفین ان لا یفطر منہ شیئا
 دکان لا تراہ من الخلیل صلیا اللہ علیہ والہ وسلم لا یفطر الا لاریۃ اور یہ حدیث شمائل ترمذی میں بھی ہے اور تحقیق میں نے اسکی شرح کی ہے
 اور تہامیہ مقام آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مجبب اس کے کہ کشف ہوتا تھا اور نہ سانس نہ نور نہ بودہ کسی بعض آلات میں نہ تھا تو بعض میں نہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الباب الرابع فی السفر والترحال وچوتھا بیچ بیان سفر کر سکی دینی ہو یا دنیوی اور بیچ بیان حج کی اور جہاد کر سکی خدا تعالیٰ کی اسے میں
 مخفی نہ رہی کہ ذکر حج اور غزوہ کا بعد سفر کی تخصیص بعد تعلیم ہی اور سفر لغت میں قصد سفر کی ہی اور اس ترکیب میں سفر کی معنی کشافہ و بلیغہ اور خروج
 کی ہیں چنانچہ کر سکی جاوے میں کہ میں اس سفر الصبح اذا انکشف فیما وہ لیس ظاہر ہو گئی صبح جبکہ کھل جاتی ہی روشنی اسکی اور مباحی اور فاصد کو بھی
 سفر کہتے ہیں کہ اس کے سبب سے دونوں طرف کا حال کھل جاتا ہے اور حج کے لغوی معنی قصد کی ہیں اور شرع میں عبارت ہی اس کے قصد کر
 بیت اللہ شریف کا اور وجہ مخصوص کے اور حرف حادث کا فتح اور کسر و دونوں لغت میں اور ایہ کہ مکہ و مدینہ علی الناس حج البیت میں و
 زائتین آئی ہیں اور غزوہ کے معنی لغت میں قصد کر سکی ہیں طرف دشمن دین کے واسطے لڑائی کے اور اصطلاح اہل سیر میں غزوہ وہ ہے
 میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود بنفس نفیس لڑائی کے لیے نکلے ہوں اور جو لشکر روانہ فرمایا ہو اور خود شریف نہیں لگی ہوں
 میرے کہتے ہیں انفق من شرح الشیخ فخر الدین بسم اللہ الرحمن الرحیم جانا چاہیے کہ سفر دو قسم ہے ایک سفر ظاہر کا کہ عبارت ہی و
 ہے جو ٹرنے اور پہاڑوں اور جنگل میں پہرنے سے دوسرا سفر باطن کا کہ عبارت ہے اس سے کہ دل حسیض ارض طبع و طرف ملکات
 موات کے سیر کرے اور تہذیب اخلاق اور تصفیہ فکر کا کرے اور بیان اس سفر کا راہ روان عالم دل سے پوچھیے اور سفر ظاہری اگر
 ظن کے سفر کا ہو و سے تو محمود ہے نہیں تو مذموم اور بقعود اس جگہ بیان کرنا سفر ظاہری کے آداب کا ہو اس طرح پر کہ
 ظن کے سفر کا وسیلہ ہو پس جانا چاہیے سفر کہ صادر ہو اختیار سے اور فعل اختیاری ہے باعث اور غرض کی نہیں ہوتا پس باعث
 شرعی یا کسی چیز کا طلب کرنا ہے یا برا گنا کسی چیز سے اور مطلق ہو یا تو دنیوی ہو گا جیسے مال اور جاہ یا دینی اور دینی یا تو علم ہو گا یا عبادت
 یا تمیز مسم ہے یا تو علم علوم دینیہ سے ہو گا یا علم ہو گا اپنے نفس کی صفات اور اخلاق پر برسیل تجربہ کے یا علم ہو گا آیات ارض و
 یا نبات پر اور عمل دو قسم ہے یا تو عبادت ہو گا مثل حج اور عمرہ اور جہاد کے یا زیارت ہو گا خواہ کسی مکان کی زیارت ہو

کہ غلط اور بد مذہب مشورہ اور بہت تقدس کے خواہ اور لیار اللہ کی قبور کے خواہ علماء صالحین کے اور یہ وہ سب سے ربانی باعث رفقا اگر کمال
 جو کسی چیز سے پس یہ وہ حال سے خالی نہیں یا تو یہ چیز کہ یہ اس سے مانگتا ہے اسکو دنیا میں ضرر اور نقصان پہونچاتی ہے جیسے کہ ہمارے
 علماء اور نقطہ سے یا دین میں اس سے ضرر ہوتا ہے جیسے مانگتا ہے جاد اور مال سے کہ سبب اعراض کے ہیں مولیٰ سولیں حاصل اقسام
 سفر کے چار ہیں خیال و مصنف بیان کرتا ہے السفر اداوی اور سفر کرنا آدوی کا یا متعلق امور دین سے ہو گا اور مدعا وہاں اس سے
 اور دین ہو گا اور مدعا تعلیم اور وہ چند قسم ہے ایک وہ کہ سفر کرے بقصد تحصیل علم دینی اور احکام شرعی کے اور یہ سفر محمود
 اور مرغوب ہے فوراً اسلئے وارد ہوا ہے صحیح حدیث ترمذی کے انس رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا لا تحفرت علیہ السلام لی اس خرج من
 مہ فی طلب العلم فتونی سبیل اللہ حتی یرجع یعنی جو کوئی کہ تجلی ایسے گھر سے واسطے طلب کرنے عالم کے پس ہر راستہ اللہ تعالیٰ
 کہ ہے اور ثواب جہاد کا یا ہے جب تک کہ کوئے اپنے گھر کی طرف اور وجہ شہادت طلب علم کی ساتھ جہاد فی سبیل اللہ کی یہ ہے کہ
 اس میں زور نہ کرنا دین کا ہے اور رضامندی رحمن کی اور دلیل کرنا شیطان کا ہے اور تعجب میں ڈالنا نفس کا اور توڑنا خواہش اور
 لذت کا دینی نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ طلب کرنے والا علم کا افضل ہے اللہ کے نزدیک جہاد فی سبیل اللہ اور
 جہاد بن عبد اللہ ساتھ اور دس مہایوں کے بد مذہب مشورہ سے مصر کو گئے تھے تاکہ ایک حدیث عبد اللہ بن انس سے سنیں اور
 صالحون کی تفسیر میں لکھا ہے کہ وہ مالک العلم لوگ ہیں جو سفر کریں اور کثیر بن قیس سے مروی ہے کہ امین ابو الدرداء کہ ساتھ وقت
 کی مسجد میں بیٹھا تھا پس ایک آدمی اس کے پاس آیا کہ امی ابو الدرداء میں آیا ہوں تمہارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 مدینہ سے نہیں آیا ہوں میں کسی حاجت کی واسطے سوا اسکے کہ جلد سنون میں تجسی حدیث کمالیں تحقیق سناؤ میں رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سے فرماتے تھے جو شخص کہ جہاد راستہ کہ طلب کرنا ہو بیچ اس کے علم جہاد بگاڑ سکوا اللہ تعالیٰ طریقہ خست کا اور تحقیق فرشتے
 البتہ بھولے ہیں بازار دواسطے رضامندی طالب العلم کے اور استغفار کرتے ہیں اس کے وہ کہ آسمانوں میں ہیں اور وہ جو زمین میں ہیں
 اور پچھلے ہیں جو ان کے درمیان میں ہیں اور تحقیق فضیلت عالم کی عابد پر باندہ فضیلت جہاد لیلۃ البد کے ہے تمام ستاروں پر اور زمین
 علماء و ارث انبیاء کے ہیں نہیں درشتہ جوڑا انبیاء کے کوئی دنیا را اور نہ دریم سوا اسکے نہیں کہ درشتہ جوڑا ہے علم پس جو شخص کہ اخذ
 کرے اسکو پس اخذ کیا اسنے حصہ وافر نہایت کیا ہے اسکو احمد اور ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ اور دارمی نے اور شرح تھام
 میں ہے کہ اس کے لیے لکھا جاتا ہے بد سے ہر قدم کے ایک درجہ اور کم کچھ جاتے ہیں خطائیں اسکی اور لکھی جاتی ہے بد سے ہر کلمی کے
 کہ سیکتا ہے ہر روز کی عبادت اور بد سے ہر سانس کے ایک رکعت کا ثواب ہوتا ہے والتجارب لا صلاح الاخلاق اور دوسرا
 سفر دینی ساتھ تصدیق تجربہ نفس کے ہوتا ہے واسطے اصلاح اخلاق اپنے کے کہ اپنے کو اور اپنی عادتوں کو سیدھا تاکہ اور دقتوں کی
 علاج میں کہ مذہب میں مشغول ہوئے تو ہم اسلئے کہ اصلاح اخلاق کی مہمات دین سے ہے کیونکہ جہاد طریق آخرت کا ہے تحمید
 صفات اور تہذیب اخلاق کے متعذر راورد شوار ہے اسلئے کہ بد اخلاق آدمی کو باطن کی منافی مکن نہیں اور تجربہ اخلاق اور
 صفات نفس کا اکثر سفر ہی میں ہوتا ہے والسفر لیفر عننا للبعد عن الماونات اور سفر طہارہ کر دیتا ہے عادتوں میں سے

اس حدیث میں جو حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور ترمذی نے حدیث علی رضی اللہ عنہ سے اور کہا کہ غریب ہے اور اسکی اسناد میں گفتگو ہے اور یہ
 من خرج من بیتہ ما جاءہ من غیر النہی الخراج والاعتراف کل مستألی یوم القیامہ روایت کیا ہے اسکو بھی سے شطب
 الایمان میں نامتی من شرح علی القاری اور بیہود حکم میں ہے کہ روایت کی ہے سلم نے اپنی صحیح میں عمر بن العاص سے
 امامت ان الاسلام یہدم ما کان قبلہ وان البوہ متسلم ما کان قبلہ وان الحج یہدم ما کان قبلہ کلانی مشارق الانوار منقول
 حدیث سے یہ ہے کہ حکم حج کا ملکہ حکم ہجرت کے ہے یعنی جیسے کہ ہجرت سے پہلے گناہ جاتے رہتے ہیں ایسے ہی یہ بھی ہیں
 جاتے رہتے ہیں لیکن وہ جو دوسری حدیث میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو سوال کیا تو فرمایا کہ ما جیوں کہ
 نام گناہ بخش دے اور کہا اپنی دعائیں یہاں تک کہ خون اور ظلم ہو اور قبول فرمے کہ اللہ تعالیٰ نے ایسی دعا یہ یقینی ہے اس بات کو کہ حج سے پہلے
 گناہ علی الاطلاق معاف ہوتے ہیں یعنی حقوق العباد ہوں یا حقوق اللہ کہ انی بشارق الانوار فی شرح مشارق الانوار اگر حقوق العباد
 اگر اللہ چاہیگا تو اس طرح معاف ہونگے کہ مظلوم کو طرح طرح کی نعمتیں دیکر ظالم سے راضی کر دیا جائیگا اور قیامتہ العالین میں ہے کہ خبر دیا
 ہے کہ تباہی اللہ نے ابی علی حسین بن الجبابہ مرقی سے ساتھ اسناد اپنی کہ عباس بن مرداس رضی اللہ عنہ سے کہ تحقیق رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 نے دعائیں آخر دن عرفہ کے ساتھ مغفرت اور رحمت کے پس قبول فرمائی اللہ تعالیٰ نے دین نے مغفرت کی اور دعائیں کیا
 ظلم بعض اونسے کا بعض برای وہ گناہ اونسے جو درمیان میرے اور درمیان اونسے میں پس تحقیق مغفرت کی میں نے اونسے کے بعد فرمایا
 حضرت نے اے رب تحقیق تو قادر ہے کہ ثواب اور اجر دے اس مظلوم کو مگر اونسے ظلم سے اور مغفرت کرے واسطے اس ظلم کو
 پس نہیں قبول کیا اس دعا کو اوس آخر دن میں پس جبکہ اوسکی غمخیز دلفن میں ہوئی تو پیرا عادیہ کیا حضرت نے اس دعا کا پس قبول
 کر لیا اوسکو اللہ تعالیٰ نے کہ تحقیق میں نے مغفرت کی اونسے کی کہا پھر سرسرا کرے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پس عرض کی آپسے انھیں مجاہد
 کہ سرسرا کرے آپ یا رسول اللہ اوس ساعت میں کہ نہیں سکا اٹھ اٹھ اوس میں پس کہا کہ سرسرایا میں اللہ کے دشمن البیس سے ایسے کہ جبکہ
 اوسنے جانا کہ اللہ تعالیٰ نے میرے دعا میری است کے حق میں قبول کر لی تو پکارتا تھا وہ ساتھ خرابی کے اور ڈالتا تھا میں اپنے سر
 انتہی مافی النبیوع وآخ مذ کہ یہ حدیث بہت طریق سے مروی ہے اور بہت اسکے شواہد ہیں اگرچہ بعض علماء نے عباس بن مرداس سے
 جو اس حدیث کے راوی ہیں کچھ کلام کیا ہے کہ یہ ضعیف ہیں لیکن شواہد کے جوت سے اسکی تقویت ہو گئی ہے اور ضعف اسکا مانا
 مانا ہے چنانچہ خاص اس امر میں کہ حج سے حقوق العباد معاف ہونے میں یا نہیں ایک مستقل جہاں رسالہ ہے کہ اوس میں بہت دلیلوں سے
 اس امر کو ثابت کیا ہے اور یہ حدیث مع اپنے شواہد اور رد و قدح کے تفصیل اور میں مذکور ہے تقریباً دس خبر کے اور حکم ہو گا جیسا ہے
 اور میں دیکھ لے انتہی و الجہاد اور دوسرا سفر عبادت بقصد جنگ کیلئے کے ہے ساتھ دشمنوں دین کے تجم العالم میں ہے کہ جہاد فرما
 کفایہ ہے لیکن جو فیہ عام ہو تو فرض عین ہو جاتا ہے انتہی فوراً لیس وارد ہو ہے حج حدیث احمدی اور ترمذی اور ابن ماجہ
 کے انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نمونہ فی سبیل اللہ و فیہ خیر من الدنیا و ما فیہا البتہ ایک اول میں چنانچہ راستہ خدا کے
 ایک آخر میں چنانچہ بہتر ہے دنیا اور اس خیر سے کہ دنیا میں ہے خدا وہ ساتھ دشمن دین مجاہد کے اول دین چلنے کو کہتے ہیں اور جو

ساتھ فرج رکی اخیر میں چلے کہ کئی مہینے اور حدیثیں جہاد کی فضیلت میں بہت طوالت کے خوف سے لکھنا مناسب نہ رہا
وزیر اعلیٰ نے ایک شعر عبادت بقصد زیارت مدینہ منورہ کے بھی جو تاسع علی سا کہنا الصلوٰۃ والتحیۃ بلکہ واسطے زیارت قبرین
اور جبریل صلی اللہ علیہ وسلم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ملا علی قاری کی شرح میں ہے کہ حدیث میں آیا ہے من زار قبری صحابۃ
شفا عینی یعنی جیسے میری قبر کی زیارت کی تو واجب ہو گئی اور اسکے لئے شفاعت میری روایت کیا ہے اسکو ابن عسکری اور میر
اور ابن ابی الدنیا اور طبرانی اور دارقطنی نے ابن عمر سے اور طبرانی نے عمر بن عبد العزیز سے روایت کیا ہے من زار قبری کنت
ریشیغاً او مشیغاً کا فہم ہی ہے کہ کل طرف اس کے لئے یعنی حرم اور ضعیف ہیں لیکن تقویت کے واسطے بعض کے بعض اس لئے کہ اسکے
راویوں میں سے وہ شخص ہے کہ متہم ہے سنا کہ کذب کے اور کہا کہ جدید اور روایت اسناد کے حدیث کا طالب اسکے سچے جو یہ ہے
من زار قبری صحابۃ مواتی فلما زارنی فی الجبلانی روایت کیا ہے اسکو ابن عسکری اور دارقطنی اور حنفی نے حدیث ابن عمر سے اور یہ
حدیث میں جاتی زائر الاہل بیتہ الا زائران کان حقا علی اللہ ان اکون ریشیغاً یا بیت کیا ہے اسکو طبرانی نے حدیث ابن عمر سے اور
صحیح کی ہے اسکی ابن سکین نے اور یہ حدیث میں زید بن جابر سے روایت کی ہے اسکو ابن عسکری اور دارقطنی اور ابن جابر اور حنفی نے
ابن عمر سے اور ایک روایت میں ہے من حج ولم یزرنا فقد جفانی اور ابن الجار نے تاریخ مدینہ میں حدیث شمس سے روایت کی ہے
ما احدث من انہی کتبت سبعۃ ثم کتب فی قبری فلعلہ انتمی اور شریعہ تابعی میں ہے کہ روایت ہے کہ ایک اعرابی مدینہ میں آیا اور عاشق
ہو گیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر اور مصاحبات کی اپنے رب سے اور کہا کہ ای رب تحقیق تیرے بندہ جبکہ مرتا ہے اونکا کوئی
بیت کہ تم کو وہ غلام آزاد کرتے ہیں اسکی قبر پر تاکہ آدمی مسیت کی بزرگی جانیں اے اللہ نہیں پیدا کیا تو نے کوئی زندہ
بزرگ مرنے کے بعد جیسے کہیں آزاد کر دے جبکہ اونکی قبر پر مہر لٹا گیا اور پوچھا کہ میں پس جبکہ مویا تو اس سے کیا گیا اے
اگر الی بیتک سخات پائی تو نے جبکہ سوال کیے تو نے آزادی اپنے نفس کے اور تم سے میری عزت کی جو سوال کرنا آزادی
اور کی جو زمین اور آسمان کے درمیان ہیں تو اللہ عز و کر تائین انتہی قبریت المقدس اور سفر عبادت بقصد زیارت بیت اللہ
کی پہلی ہے کہ مسجد اقصیٰ بھی اور یہ ہے سچ کہ کئی مہینے اور حدیثیں جہاد کی فضیلت اسکی مابقی سے جانی گئی ابن
عمر سے مروی ہے کہ سلیمان بن داؤد علیہما السلام نے جبکہ بیت المقدس کو نبایا تو اللہ تعالیٰ عز وجل سے تین جصلہ نکلا
سوال کیا انک کو حکم اور فصلہ کہ زاموافق حکم اسکو کے پس یاؤنکو دوسرے ایسا ناک کہ لا ین ہرجاء اونکی کسی کو پس تحقیق
یہ ہی عنایت کیا تبسرتے جبکہ مسجد کے بنائے سے فارغ ہو چکی تو یہ سوال کیا کہ جو کوئی اس میں نماز کے واسطے آوے تو
اسکے وہ اپنے گناہوں سے مانند او سدن کے کہ جہنم اسکو اسکی مان لے اسے پہنچو دو باتیں پس بیشک پروردگار
کے جانب سے عنایت ہو گئیں اور تفسیری بات بھی امید ہے کہ رحمت پہلی ہو روایت کیا ہے اسکو احمد اور نسائی اور ابن
ماجر اور ابن جہان اور حاکم نے اور حجت کو پہنچا ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اوسمیں نماز نہیں کی ہے اور ابن عمر نے
داخل پہلی اوسمیں اور پھر دو کہتین پہنچائی اور میری مذکورہ حدیث کی کہ کوئی نماز نہیں کی ہے اسکی جگہ پر پہنچا ہے کہ میری

تیل زیتون کا کہ او میں چراغ روشن کیا جاوے اورایت کیا ہے اسکو بھی سے انہی میں مسح علی القاری نور ورح لیس واروہی
 سچ حدیث بخیر کے ابو سعید خدری رضی سے سچ فضیلت تینوں مسجدوں کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَا تَكُنُّوا رِجَالَ
 إِلَّا إِلَى مَسْجِدِي هَذَا وَالتَّسْبِيحُ الْحَرَامُ وَالتَّسْبِيحُ الْأَقْصَى لِيْنِي نَبَاذُہے جادین بالان یسے نہ اختیار کیا جاوے سفر طواف مسجدوں کے مگر
 صرف مسجد ہری کے کہ یہ ہے با طرف مسجد حرام کے کہ نام کتبہ اللہ کا ہے یا طرف مسجد اقصی کے کہ اسکو بیت المقدس کہتے ہیں اور
 مسجد اقصی اس سبب سے کہتے ہیں کہ اس زمانہ میں کوئی مسجد اس سے پہلے نہ تھی لیس اتنا مسجدوں کی ساتھ اس کے ہوئی یا البیہر قبل
 مسافت اسکی کے مسجد حرام سے شرح علی قاری میں ہے کہ نہیں منع کرتی ہے یہ حدیث زیارت قبور انبیا اور اولیاء اللہ کو کہ
 حضمہ مسجدوں کے حق میں ہی نہ تمام مشاہد کے اور مسجد قبا وغیرہ جو مدینہ میں ہیں بزرگ جگہوں سے وہ سب داخل ہیں جن میں مسجد
 نبی علیہ السلام میں یہ لفظ حدیث کی بنا پر اس کے جو مشہور ہیں نزدیک بڑی محدثوں کی یہ ہیں لَا تَكُنُّوا رِجَالَ إِلَّا إِلَى مَسْجِدِي هَذَا
 التَّسْبِيحُ الْحَرَامُ وَالتَّسْبِيحُ الْأَقْصَى اور یہی ترتیب مناسب ہے بسبب تفاوت ہونے تینوں مسجدوں کے سچ فضیلت نماز
 پڑھنے کے لیکن جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک نماز مسجد حرام میں برابر لاکھ نمازوں کے ہے اور ایک نماز مسجد نبوی میں
 برابر ہزار نمازوں کے ہے اور بیت المقدس میں ایک نماز برابر ہشتاد نمازوں کے ہے انتہی اور بیہودہ محکم میں احیاء سے نقل
 کیا ہے کہ ابن عباس نے آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ ایک نماز مدینہ کی مسجد میں برابر ہزار
 نماز کے ہے اور ایک نماز مسجد اقصیٰ میں برابر ہزار نماز کے ہے اور ایک نماز مسجد الحرام میں برابر لاکھ نمازوں کے ہے انتہی اور بیہودہ
 میں متن کی حدیث کی شرح میں کہا ہے بِرَّحَالٍ جَمِيعٍ رَحَلَ كِي هِيَ اور وہ کوہ بصر ہے اور کہا طیبی نے لَا تَكُنُّوا رِجَالَ إِلَّا إِلَى مَسْجِدِي هَذَا
 طرف غیر مسجد کے انہی لیس باطل ہوا استدلال اس شخص کا کہ دلیل لایا ہے اسی حدیث کو اور یہ منع ہونے سفر کے طرف غیر مسجد
 مانند زیارت علما اور صالحین اور زیارت قبور اولیاء کے اور قبور انبیا کے جیسا کہ نقل کیا ہے نووی نے شرح مسلم میں ابی حمزہ سے
 کہ وہ حرام جانتے ہیں بالان باندہ سے کہ طرف غیر تین مسجدوں کے پر کہا کہ یہ قاطع ہے انتہی تصحیح ترجمہ کتاب ہے کہ شیخ عبدالحق محدث
 دہلوی نے لغات شرح مشکوٰۃ میں لکھا ہے اور اختلاف کیا گیا ہے سچ سفر کر کے طرف قبور صالحین اور طرف مواضع فاضلہ کے
 ہیں بعض علما حرام کہنے والے ہیں اور بعض حلال ایسا ہی ہے جمیع البجاء میں اسی کا بعض نے کہ نہ سفر کیا جاوے طرف کسی مسجد کے
 مسجد سے مگر طرف مسجد طرہ کے اس واسطے کہ مستثنیٰ مستثنیٰ مغفغ کے واجب ہے یہ کہ بھی جنس مستثنیٰ کی سی لیس حیثیت کو
 مستثنیٰ کی گئیں مسجد ثلثہ تو لاتی ہے یہ کہ ہوئے مستثنیٰ مستثنیٰ مسجد اور یہ جیسا کہ دیکھا جاتا ہے تاویل اچھی ہے لیکن معنی متباد
 طرف نعم کے نزدیک الفاضل کے وہی نہیں ہے سفر طرف ہر مکان کے مگر مسجد ثلثہ اور اور اکنہ اور مواضع بھی نہیں جیسا کہ
 ہیں ہاں آتا ہے کہ وہ جنس لعید ہے اور نہیں واجب ہے بیچ مستثنیٰ مغفغ کے یہ کہ ہوئی جنس قریب واسطے مستثنیٰ کے انتہی لیس
 جو صورت اختلاف علماء کے اولیٰ تو ترک کرنا اس سفر کا ہے واللہ اعلم اور کہا احیاء میں کہ نہیں ظاہر ہوا محجکہ کہ امر ایسی ہی ہے
 بلکہ زیارت مامور بہا ہے ساتھ اس حدیث کے کہ تَسْبِيحُ الْحَرَامِ غَيْرُ زِيَارَةٍ الْقُبُورُ الْأَقْدَرُ زِيَارَةُ اور یہ حدیث جو مصنف نے ذکر کی

یہ حاصل ہے اسی حدیث کا کہ روایت کیا ہے اوسکو سفین وغیرہما جس نے ابی سعید خدری سے روایت کیا ہے یا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لا تشدوا الرجال الا اتي ثلثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الاقصیٰ والمسجد النبویؐ ہذا اور اشارہ کیا مصنف نے ساتھ مقدم ذکر کرنے اپنے کے مسجد نبوی کو طرف فضیلت مسجد نبوی کے اوسکے غیر پر اور حالانکہ ایسا نہیں ہے اسلئے کہ ابن حجر اور علی قاری دونوں نے شرح مشکوٰۃ میں ابن عبد البر اور ابن خزم سے نقل کیا ہے کہ دونوں نے کہا ہے کہ دو صحابی جلیل القدر یعنی حضرت عمر اور عبد اللہ بن زبیر کہتے ہیں کہ فضیلت رکھتی ہے مسجد حرام مسجد نبوی پر صلی اللہ علیہ وسلم اور کسی صحابی نے انکی مخالفت نہیں کی پس ہو گیا مانند اجماع اولئے انتہی اور ممکن ہے یہ کہ کہا جاوے کہ بسبب رعایت باسے تکلم کے کہ وہ گناہ ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور وہ جملہ سنہجی کا ہے مقدم کیا اوسکو لیکن یہ بعید ہے ہاں مسجد بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی افضل ہے مسجد اقصیٰ سے جیسا کہ ثابت کیا ہے اوسکو اور مقدم لانا مسجد اقصیٰ کا بسبب مقدم ہونے اوسکی کے ہے وجود میں اور کہا ابن حجر نے کہ صحت کو پہنچے ہیں افضلیت مکہ میں بہت حدیثیں انہیں میں سے یہ ہے اَنْتَبِ خَيْرَ اَرْضَيْنِ الشَّادِ وَ احَبُّ اَرْضَيْنِ الشَّادِیْ اللہ اور اجماع کیا ہے صحابہ نے اس پر کہ وہ افضل بلاد ہے اور اقرب اونکا ہے اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور اسی پر یہ حدیث اِنَّ الْمَدِيْنَةَ خَيْرٌ مِنْ مَكَّةَ لیس یہ ضعیف ہے اور بعضوں نے کہا ہے موضوع ہے اور نقل کیا ہے علی قاری نے قاضی عیاض سے جماع اور فضیلت اوس زمین کے کہ ملی ہوئی ہے حضرت کے اعضا پر ہے سے کہ کعبہ اللہ پر ہی اور سوا اوسکے نہیں کہ ممنوع ہے سفر طر سب مسجد و نئے سوار ان میں مسجدوں کے اسلئے کہ کل اونکی مساجد میں رتبہ میں بغیر تفاوت کے فضیلت میں لیس ہو اسفر کرنا اونکی طرف ضیاع اور غربت اور مسجد قبا مسجد نبوی کے تابع ہے انتہی مافی العجم و ملاقات الکبر ابر للاستیفا دة من مشاہدۃ الاحوال اور سفر عبادت بقصد ملاقات اور زیارت کرنے بزرگوں کے علماء دین اور شاخ اہل یقین سے ہے واسطے حاصل ہونے فائدے اور برکتوں کے اونکے احوال دیکھنے سے فلسان الحال انفع اسلئے کہ زبان حال کی یہ بیان مدعا اور تاثیر کے فصیح زیادہ ہے زبان مقال سے اور خبر معائنہ کے مانند نہیں ہے اور وار د ہے کہ اولیاء اللہ وہ لوگ ہیں کہ اونکے دیکھنے سے اللہ تعالیٰ یاد آوے اور ابن عباس سے مروی ہے فَقَدْ تَفَقَّهْتُ لِحَقِّ اَلرَّجَالِ لَا لِنَفْسِیْ لَقَدْ اَلرَّجَالِ لَیْنِیْ لِیْسَ یَحْقِیْقُ نَفْعَ وَ تَبَاہِیْ اَوْ سَکُو دَکِنَا رَجَالِ کَا اَوْ سَکُو لَفَقَا رَجَالِ کَا لَیْسَ بَزَرَگُو نَکَ دَکِنَیْ سَہِیْ جَوْنَعِ حَاصِلِ ہوتا ہے وہ اونکے فقط کلام سے نہیں حاصل ہوتا اور اسی جگہ کہا گیا ہے جو شخص کہ نفع دے تجکو دیکھنا اوسکا تو نہیں نفع دیکھا تجکو کلام اوسکا لیس اس قول کے دو معنی ہیں ایک تو یہ کہ رجل صدق لیس سچا آدمی کلام کرتا ہے صادقین سے ساتھ لسان فعل اپنے کے زیادہ اوس سے کہ کلام کرتا ہے اون سے ساتھ زبان ثوی کے پس جبکہ دیکھتا ہے صادق طرف احوال اوسکے کے اوشے بیٹے اور ضلوت اور جلوت اور کلام اور سکوت میں توقع حاصل کرتا ہے اوسکی طرف دیکھنے سے اور یہی نفع ملاحظہ کا ہے اور جبکہ افعال ایسے نہیں ہیں لیس لفظ اوسکی ہی نفع نہ دیکھی کہونکہ وہ تو موافق خواہش نفسانی کے کلام کر گیا اور قلب کی نورانیۃ موافق مستقیم ہونے کے ہوئی دعوت رب میں جو تعمیر کی گئی ہے ساتھ شریعت کے اعمال ظاہرہ میں اور ساتھ طریقت کے اعمال باطنہ میں اور ساتھ حقیقت کی بیجا احوال آخرت کے جو ہمیشہ رہنے والے ہیں تھے کہ دار آخرت میں ہی اور دوسرے معنی اس قول کے یہ ہیں کہ نظر عظامی رہنمائی اور

جہاں باغین کی تریاق تانغ ہے پس پیکتا ہے ہر ایک انکار و رطل صادق کے ہیں باقت کرتا ہے بسبب افتادہ ہر سہ بعیرت
 اپنی کے حسن استعداد و صادق کے اور ریاضت اور سکے واسطے مواہب الہی کے جو خاص اور ملائمت میں پس واقع ہوئی ہے
 اور سکے قلب میں محبت مرید و مانی کی اور نظر کرتا ہے اور سکی طرف محبت کے ساتھ پس حاصل کرتا ہے اور سکی نظر کے
 احوال و روشنی اور دیکھتا ہے آثار پسندیدہ اور کون ہے کہ انکار کرے اس قدرت الہی کا کہ یہ خاصیت اپنی تمام خصوصیات
 کردی جیسا کہ بعض قسم کی سامونوین پر خاصیت رکھی ہے کہ جب انسان کی طرف دیکھتا ہے تو نورانہ حیران و دیدار ہے اور
 اور چیز و نہیں سے کہ دلالت کریں صحبت کی تاثیر پر اوس اعلیٰ کا حال ہے کہ اپنی پاؤں پر پیشاب کرتا تھا پس دیکھا اور سکی طرف
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے پس ایمان لا باورہ اور اوس وقت ایک بنا کامل ہو گیا کہ اوس کے پیچہ کو کوئی شیخ اور عالم متین پہنچا
 اور اس سے زیادہ مبلغ اصحاب کو پتہ کی گئے کہ کامل ہے کہ وہی صحبت سے اوس مرشد کو پہنچا کہ اللہ پاک اپنی کتاب فہم میں
 اوس کی نعمت اور صفت مکرر بیان فرماتا ہے اور ذکر کیا ہے صاحب عوارض المعانی شیخ شمس الدین سہروردی نے اپنے شاگرد
 شیخ نجیب الدین صاحب آداب الريدین سے کہ وہ مستغنیع میں جو منہ میں آویدون کے منہ دیکھتے ہر سہ سے پس لوگوں نے
 اسکا سبب دریافت کیا کہ اللہ تعالیٰ کے ایسی بندے ہی ہیں کہ جبکہ سکی طرف دیکھیں تو حاصل ہو جائے ہی اوس کو سوا
 پس میں وہی سعادت طلب کرتا ہوں اور حکایت سنجین کے ساتھ سید عبدالقادر جیلانی کی مشہور اور بیچ غیر اس جگہ کے
 مسطور سے انتہی من شیخ علی قاری و زبارة: قبوریم اور سفر حیات بقصد زیارت کرنے ہر خبر گوئی ہوتا ہے علماء و دین
 اور مشائخ اہل یقین اور شہداء سے پس کہا ہے کہ جس شخص سے زندگی کی حالت میں مدد اور تبرک حاصل کیا جاتا تھا
 پس جانتے کہ اوس کے وفات کی بعد ہی اوس کی مدد طلب کی جاوے ساتھ زیارت اوس کیلئے کذا فی الاحیاء اور دیکھا
 شخص نے مشائخ سظام میں سے کہا ہے کہ میں چار بار گرگوں دیکھا کہ تعریف کرتے ہیں اپنی قبر و نہیں مانند تصرف اپنے کے
 حالت حیات میں یا نبی وہ اوس سے ایک کو شیخ معروف کہ شیخ دوسرے شیخ الطیغ شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہما اور
 شخص اور اولیاء اللہ میں سے بیان کیے اور مقصود حضرت میں ہے جو کچھ خود دیکھا اور دریافت کیا اوس کے بیان کہ باور آتا
 اور احادیث سے ثابت ہوا ہے کہ سچ باقی ہے اور ولید کی ارواح کو کہ امتین اور شرفات جہان میں حاصل ہیں واللہ اعلم
 کذا فی مشکوٰۃ الشیخ الاجل قدس سرہ انتہی کذا فی شرح الشیخ فخر الدین اور شرح علی قاری میں ہے کہ مشائخ و بزرگوار شہداء
 ہیں نہیں مٹی میں وہ بلکہ منتقل ہو جائے ہیں دار فنا و طرف دار بقا اور پیشاب دارد ہوا جو کثرت نیکوئی بارۃ القبر و زور القبر و فائزات
 فی الدنیا و آخرتہ روایت کیا ہے ہر کو ابن ماجہ شاہین مسعودی و سواد عالم کی روایت میں انتہی سبب کثرت نیکوئی بارۃ القبر و زور القبر
 فائزات و ترقی القبر و تفتح الدین و تفتح آخرتہ انتہی شہدائیم کے کثرت زیارت قبر کی جہو کہ نزدیک سبب بسبب حدیث کی جو روایت کی ہے مسلم
 بربرہ و قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہایت کثرت زیارت القبر و تفتح الدین اور کثرت زیارت القبر و تفتح الدین اور کثرت زیارت القبر و تفتح الدین
 غریب جو کہ مصنف کلام میں آویدون نے زیارت کی بہت شہین بیان کی ہیں سبب کہ زیارت بانو عرف موت اور آخرت کی یاد کرنا سنے
 ہم کی پس ہیں تو نقطہ قبر و کما دیکھا کافی ہے ہر معرفت صحابہ انکیک اور زیارت دعا کی لڑی میں سنت ہر مسلمان کی زیارت ہر مسلمان کی حاصل ہوا

کر چکا ہوگی پس یہ سنت پر واسطی اہل خبر کو کیونکر دے سکے لے پھر بزرگوں میں تعارفات ہیں اور زیارت واسطی ادا کر کے حق کسی کو
آشنا کر ہوگی بسبب یہی الی لغیم کے میں زائر قبر والدہ او احد ہوا ہوم احمدہ کان کچھ اور بھی کی روایت میں جو غفرلہ و کتبہ لہ ہوا تو
اور واسطی انس حاصل کرے ہوگی جیسے کہ روایت کی ہے اس کو کہ اس بکری ہو میت اپنی قبر میں جبکہ زیارت کرتا ہے اچھو
وہ شخص کہ دوست رکھتا تھا اوسکو دنیا میں اور صحت کو پہنچی ہو یہ حدیث مامن احدیہ بقبر خبیہ المؤمن و سلم علیہ السلام و عود و جلد
اسلام اور مستحب ہے کہ زائر میت کو اوپر سلام بھیجے اور منکر کرے جسے اوسکی منہ کی طرف اور دعا کرے اوسکے لیے اعلیٰ قاری نے
کیا اسی پر عمل ہو عام مسلمانوں کا کہنا منظر ہے کہ زیارت میت کی مانند زیارت اوسکیا ہو حالت حیات میں پس منکر کرے اوسکی منہ کی طرف
بر اگر زندگی کی حالت میں زیارت کی وقت دو بیٹھا تھا اوسکی بہت سی اور بزرگ قدر ہوا اوسکی سبب ہی ہر قبر کی زیارت کی جا
اگر کسی یا دو بیٹھے جاوے اور جو زندگی کی حالت میں نہ ہو ایک بیٹھا تھا تو زیارت کی وقت بھی تو یہی ہوتی اتنی اور ملا علی قاری نے کہا ہوا
جسکی قبر کی زیارت کہ ہر سورہ فاتحہ اور قل ہوا اللہ احد تین مرتبہ پڑھے پھر مردی کی لیے دعا کرے اور ملا علی قاری نے ہرک سے قول کیا ہوا
کہ نہیں کسی بھی سہین کہ روحیں مردوں کی بخیر پہنچی ہیں اور عالم ہوتا ہوا اوسکو موزیات سی اور خوش ہوتی ہیں لہذا اس پر عام جہیز میں جیسے
میں دنیا میں اور تحقیق وارد ہوا ہوا کہ مردی زندہ و کا حال جاتی ہیں اور جو کجہ کہ اون پر سختی اور کسانا ناٹل ہوتی سی اور وار و ہوا
کہ مرد سے غصہ کرے کہ وہیں ساتھ زیارت تو کرے اور ساتھ موت کو بسبب قطع ہونے اوسکیکے تو دی کی او کار میں کہا ہوا کہ محمد بن احمد مروزی نے
کہا ہوا کہ سنا ہوا ہے احمد بن حنبل سے کہ کہتے ہیں جبکہ داخل ہو تو تم مقبرہ و میں پس پڑھو فاتحہ الکتاب اور معوذتہ میں اور قل ہوا اللہ
احد اور اگر دانو تم تو اچھا اوسکا واسطی اہل مقابر کے پس ہمیشہ وہ دعا پڑھنا چاہئے اور مقصود ہر مرد کی زیارت سے زائر
سکے لیے عورت کیزنا ہے اور مرد کو نفع پہنچانا انتہی کہا شنہی نے مروی ہر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ نہی صلی اللہ علیہ وسلم
فرمایا ہر شخص جس کی قبر پر اور قبر پر اقل ہوا اللہ احد کو دس مرتبہ پڑھنا ثواب اوسکا مرد کو تو دیا جاوے گا اچھا کہنتی ہو
اور اختلاف کیا ہوا علما از قرآن کہ ثواب پہنچی میں بیش معوزہ ہشتاد فی اور ایک جماعت سی یہ کہ نہیں نیچا اور امام احمد بن حنبل اور
ایک جماعت علما کی اور ایک جماعت اصحاب افعی کی سطرف گئی ہیں کہ قرآن کا ثواب مرد و کو پہنچا ہوا اور بخار یہی کہ قافی
بعد فارغ ہونے کے یوں کہی اسے اللہ جو کجہ کہ منی پڑھا ہے اوسکا ثواب فلان شخص کو پہنچا انتہی اور خلا میں ہو کہ کسی آدمی
نے جو اپنی مہانگی قبر پر کسی آدمی کو مٹایا کہ قرآن پڑھے پس مگر وہ ہو یہ نزدیک امام ابو حنیفہ کے اور نہیں مگر وہ ہے
نزدیک امام محمد کے اور ہمارے مشائخ از امام محمد کا قول اخذ کیا ہے انتہی باقی الخم اور یہ جہ حسین سفر کی عبادت محض سے
شمار کی گئی ہیں اگرچہ تمام سفر دینی عبادت میں داخل ہیں والفرع النکسوس العبادۃ کا باجوہ المال اور زہری قسم وہ سفر ہی
کہ قصد مہانگی کے ہو دینی اور ان اسباب اور موانع سے کہ پراگندہ کرے اور امور دین اور عبادت کا اور بچانے والے اوسکی عبادت
سے ہو دین مانہ بجاہ اور مال کی کہ یہ مشورہ کرے اور اقل ہے ہیں اور عبادت بدون فراغت قلب کی نہیں ہوگی ہر جہ کہ وقت
قلب کے ضروریات سے دنیا میں مشغول ہیں لیکن جس قدر کہ دنیا کی امور سے تخفیف اور سیکاری حاصل ہووے اور مقصد شراعت والکمال عبادت

ساتھ لیبیب کے کہ پیادہ ہو جاتا ہے اس پس اس کا یا بنبر اور حاصل ہوتا ہے اور اس سبب سے دل کا خفقان اور قی اور اکثر بھلہ ن
اور اطاعت میں نکلتا ہے انتہی اور زیادہ کیا ہے شرح عبدالحی دہلوی میں خدمت کو نہ ہو تو وی سے نفل کر کے بعد اس قول
کہ کافی کر کہ پیادہ ہو جاتا ہے کہ اگر دوسکا یا بنبر آتا اور کہ سرخ ہو جاتا ہے اور سکا گر دگر و سرخی منفسی مکر اور یہ بھی زیادہ
کیا ہے کہ نکلتا ہے یا بنبر اور اوٹگیوں اور تمام بدن میں انتہی اور رعایت کی ہے احمد اور طبرانی نے ابی موسیٰ شہری سے
کہا سوال کیا میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے طاعون کے حال سے پس فرمایا ہو و خیر اعدائے
من الجن ہو لکم شیعین وہ کو نچا ہمتا رہے و ممنون تھا ہو جنوں سے وہ شہادت ہو تمہاری لڑو اور دوسری حدیث میں کہ طاعون ایک شہید
کہینچتا ہے اور سکا اللہ تعالیٰ جس پر چاہی اور تحقیق کرتا ہے اور سکو حمت و سکو مومنوں کو بعضوں نے کہا ہے کہ یہ قول طبعین کا
کہ وہ بے بسا ہو اس کے ہوتا ہے ناسی ہی اس لیے کہ طاعون کوئی اعدیٰ فصل میں واقع ہوتا ہے اور جن شہر و مکی آپ ہو انہیں
نفیس ہی اور نہیں ہو جاتا ہے اور جو ہوالی فساد کو حجت سے ہوتا تو تمام آدمیوں اور چرند و نر اور یہ مذکور ہو چکا اور حالانکہ ہم جانتے
ہیں کہ بہت کو تو ہو چکا ہی اور بہت کو نہیں اور سکا اس کا اگر سدا سے ہوتا تو تمام بدن میں ہوتا اور کسی خاص جگہ میں ہوتا اور اس لیے
کہ سدا ہوا کا تو مقتضی ہی بکثرت جانے اعلیٰ اور کثرت امراض کو اور یہ اکثر بغیر مرض ہی قتل کرتا ہے انتہی میں لکھا ہوا کہ یہ جتن
ہے اس لیے کہ چھٹی دیکھا ہی کہ ہمارے شہر و زمین بہت آدمی بی بیجا مر گئے اور بعضوں نے کہا ہے کہ دلیل اس کی کہ طاعون وہاں سے مخرج
اور علیحدہ ہی یہ ہے کہ طاعون نہیں داخل ہوتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدینہ میں اور نہیں واقع ہوئی ہی حدیث میں نہایت
طاعون کی طرف اس مکان شریف کی مخالفت و بار کہ مذہب کی کسی طرف مدینہ منورہ کے اور بگاٹنا طاعون سے ممنوع ہے بسبب
اوس حدیث کے کہ صحیحین میں اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ طاعون ایک
عذاب ہے کہ بھیجا گیا ہے اور یہ گروہی اسرائیل کی اور اوپر اوٹکا جو تسی پہلے تھے ہر حیثیت سنو تم اس پہاڑ کی کسی زمین پر پس
نہ داخل نہ ہو اس زمین کے اور جو واقع ہو و سدا اس زمین میں کہ جنسین تم نہ تو نہ نکلو اوس زمین سے بھاگ کر اور بسبب
اوس حدیث کے کہ روایت کی ہے احمد اور بنار اور طبرانی نے جابر بن سمور کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بھاگنا طاعون سے
مانند بھاگنے کے ہے جہاں سے اور صابر کے لیے اجر شہید کا ہے ہر اہر ہے کہ اس کے ساتھ مرے یا نہیں کہا طبعی نے کہ تشبیہ دی ساتھ
اور سکا بچ از کتاب کبیرہ کے انتہی اور جو کہ بھاگنا طاعون سے جائز رکھتا ہے بسبب اس کہ نیک طاعون کو ہدم اور محط وغیرہا پس
باطل ہی کیونکہ نص کے مخالف ہی اور اپنی مقام میں باطل کیا گیا ہی اور کہا گیا ہے کہ طاعون جبکہ تھا عذاب تو نہی کی گئی اور کی طرف
پیش قدمی کرنے سے پس یہ دلاوری اور اقدام کرنا ہے اور جڑ کے اور عقل اوس سے منع کرتی ہے اور اوس ہی ہاگنے سے
اسو بٹے منع فرمایا کہ اوس میں ثابت رہنا تسلیم کر لیتا ہی اوس امر کو کہ سابق ہو چکا یعنی تقدیر الہی کہا قاضی عیاض نے کہ حدیث میں
نہیں ہی بلا کی طرف استقبال کرنے سے کہ وہ تصور ہو اور نہیں ہی بھاگنے سے کہ وہ بھاگنا ہی تقدیر سے کہ بچنے نفع نہ لگا اور سکا اور خطا ہی نے
کہا ہی کہ دونوں نہیں ہیں ہی ایک تو واسطے تادیب اور تعلیم ہی جو دوسری واسطے تفویض اور تسلیم کے اور بعضوں نے

کہا ہے کہ کلنا کسی حاجت کی واسطے منظور نہیں ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ طاعون کو بھاگنے کی نہیں بہت حکمتیں ہیں اور انہی میں سے
یہ ہے کہ طاعون اکثر عام ہوتا ہے جس شہر میں کو واقع ہوتا ہے جس جگہ واقع ہوا پس ظاہر و داخل ہوتا اس کے سبب کا ہے اور لوگوں
کے لیے کہ وہ میں ہیں اس لیے کہ ہوا طاعون کے ملنے سے تو فرشتے کی قوت جگہ ہمیشہ اس کے سنگینی سے مغرب ہوتی ہے پس جو جگہ پر طاعون
اور اثر کرتی ہے اور وہیں پس نہ مفید ہوگا اور اس سے بھاگنا اس لیے کہ مفید اور بلا جگہ یقینی ہو کہ جس جگہ جانی اس سے ممکن نہیں کہ ہوا
بھاگنا جگہ میں پس لایح ہو عاقل کو اور انہی میں سے یہ ہے کہ اگر محل جانا درست ہوتا تو درست لوگ سب سے نکل جاتے اور یہاں
اور دیگر جگہ پر ہوا کرے کہ نہ کہ جگہ صحت کہ نہ ہوا کوئی باقی نہ رہتا اور انہی میں سے یہ ہے کہ جو کلنا شروع ہوتا تو اسی بلا کثرت نکل جاتے
اور جو صفت نالوان پہاڑی تو اول نکل جاتا اور یہی حکمت جہاں سے بھاگنے کی وجہ میں لگتی ہے کہ جب جہاں سے ہوا نکلے تو لوگ نہیں
بھاگتے ہیں اور نہ دل ٹوٹ جاتا اور عجب اور عجب غالب ہو جاوے گا اور بعضوں نے کہا ہے کہ واجب ہوا وہ ہے کہ وہاں سے بھاگنا چاہیے کہ اگر
کرے اپنی بدن سے رطوبات فضلیہ اور کم کرے غذا کو اور کلنا وہاں کی زمین سے اور اس سے سفر کرنا نہیں ہوتا بلکہ رکت شدہ ہے اور
وہ نہایت مغرب پس ظاہر ہے محسوس ہے حدیث شہری سے اور جو جگہ کہ اس میں ہی علاج قلب اور بدن اور او کی اصلاح ہے
اور شہادہ والی نظر میں فتاویٰ نیاز ہے کہ یہ ہے کہ جگہ نکلے واقع ہوا زمین میں اور یہی ہے کہ زمین جو تو مستحب ہے اور کوئی
جگہ کی بطور سبب نہ مانی اللہ تعالیٰ کہ وہاں تعالیٰ بایک الی التملک اور اس میں سے کہ بعضوں نے کہا ہے کہ بھاگنا اور اس چیز سے کہ
ملاقات سے باہر ہو نہایت مسالین سے ہوا انتہی اور یہ ہے مفید جو بھاگنے کی جہاں کو طاعون سے بھاگنا اور شہری اور شہر میں اور جو جگہ بہت
اور کے خلاف ہو تمام ہوا کلام شہادہ والی نظر کا میں کہنا ہوں آجین است رہی اس طرف کہ بھاگنے کا جائز ہو یا جو شہادہ سے معلوم ہوتا
اور زمین کی حدیث سے مخالف ہوتا تو اس میں مل کرنا بہتر ہو تا یہ اگر کیا جاوے کہ توفیق حدیث صحیحہ اور راہیہ کہ یہ لانا نہ ہو بلکہ
پس میں کہنا ہوں کہ یہ عام ہے خاص کر دیا اور نہ کہ حدیث سے پس میں ہی کچھ مافات اور شہادہ میں کہا ہے کہ ہمارے اصحاب کی خبر
سے معلوم ہوتا ہے کہ جمع ہوا دھار کی طرح ہوا دفع ہوا طاعون اور دھار کو جائز ہے لیکن جہاں وہ دو کو قہقہے ہیں اور نہ کہ
طاعون کو دفع نہ کی اور تفریح کی ہے ان چیزوں کے جمع ہونا دھار کے واسطے دفع ہوا طاعون کے باعث ہے اور یہی شہادہ والی نظر
میں ہے کہ قنوت ہوا ہمارے نزدیک مجر کی نماز میں ہی نماز کہ ثابت ہے اور یہی ملک طاعون سخت ترین نازلہ ہوا انتہی مانی
الفرح والطلب المال وخرقہ یا سفر ونبوی بقصد طلب کرنے مال کے ہوا گاسا نہ تجارت اور کسب یا مانہ اور کے واسطے ملک وخرقہ
یا سفر ونبوی اور وہ سفر صلہ ہے اور جو نبوی قسم ہے اور ہی جبارون مشہور میں جو نہ کہ وہ بدعتی فیسوی فیہ نحو العطف حق السوال
والعطف علی العیال ہوا اگر قسم کا سفر پیش آوے کہ نہایت کرے اور وہیں نیک کامہ کو مانہ باز کرے کے اپنے تئیں سوال کرنا
کہ کسب تجارت سے کہ حاصل کرے کہ اس کی قوت کا سبب ہو و اور خلوں سے بے نیازی سے یا اپنے عیال پر مہرانی کرے نیک کرے
جو کہ حاصل کرے یا وہ انکی عیال کی طرح تو شہادہ اور فقہ ہوا نہ یہ کہ ساتھ قصد عیالات اور مفاخرت اور حرمین طلب مال کے سفر کرے یا مہرانی
عیال پر بقصد ملک کے ہونے سفر اگر ملک کی ہو و نبوی قنوت کہ وہ اہل و عیال کے کہ ان کے ساتھ عطف اور شفقت کرے کہ یہی ایک

صدقہ پر پیر عبادتہ نما کہ ہر جاوے یہ سفر اوسکے لیے عبادت اور تربیت ہو اور سب قیام کی نصیحت اور نیکو عبادت کرو تیری جو انما الی اعمال بالنبا
 خیر العلم میں ہو کہ برابر ہے کہ مباح ہو واجب ہو امنوعات کو سب فرما تیری بلکہ یہ صلوٰۃ و اسلام کو کمال اور مانوی اور اجاب میں بعض سلف سے
 بر روی کہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مسافروں پر فرشتے مقرر کر رکھے ہیں کہ ان کو مکی مقصد کو دیکھتے ہو تو میں پس دیا جاتا ہے ہر ایک کو موافق اوسکی نیت
 کے پس جسکی نیت دنیا کی ہوتی ہو تو راہ سکھ دیا جاتی ہو دنیا اور کم روئی جاتے ہیں اوسکی آخرت میں ہوا و سکی دوجہد اور متفوق کہ دے گئے
 جاتے ہیں اوسکے ارادے اور زیادہ کیجاتی ہو اوسکی حرص اور رغبت اور جسکی نیت آخرت کی ہوتی ہو تو دیا جاتا ہے دانائی اور شہیاری
 اور کمال دیا جاتا ہو اوسکے لیے دروازہ عبرت اور نصیحت کا موافق نیت اوسکیا اور جمع کجائی اور نیت اوسکی اور وعاکر تہ ہیں اوسکے
 لیے فرشتے اور استغفار رحم انگار اور اجابا کونچ و طلب العلم متبعین بہرگز مقصود و سفر سو کوئی امر واجب ہو مانع کے تو نگہیر اور طلب
 کرنے علم فرض کے جہاں پر پس متعین کہے سفر کو اور ترو و اوڑھ جان کو او میں راہ اندیو سے ع و رکاز خیر حاجت ہے سفر آخرت نیت
 والا فالاستقامت حسن القلب بحسب صلاح الحال اور جو مقصود سفر سو کوئی امر واجب نہ ہو وے بلکہ مستحب یا مباح کہ گزرا اور نہ کرنا
 اوسکا برابر ہے پس فتویٰ چاہی و لی سو موافق صلاح حال اپنی کے اور جو کچھ کہ مناسب حال اور بعضی وقت کا بدو سے اور عارف
 محل او سپر نصیب کہ کہے حج علی کے لاوے قالہ اند و الا فافضلتہ عنہ اس لیے کہ فارے اور آفتین اور غیر واجب میں پیش آتی ہیں بعض
 امور میں بعض ضرائق وقت کی کم نقصان نفع سے زیادہ ہوتا ہو پس اوسکے تک کہ نہ اس وقت میں ادلی ہوتا ہے اور بعض میں بسبب صلاح حال
 اور درستی نیت کی فائدہ آفت سے زیادہ ہوتا ہو پس موافق دل کے فتویٰ کے مباشرت اوسکی کرے کہ ترجیح بلا مرجع نہ لازم آوے و
 المقصود بہو المعروف والانس یہ تعالیٰ اور مقصود اور مطلوب اصلی تمام احوال میں وہی معرفت الہی اور انیس اور الفت ساتھ اوس
 تعالیٰ شانہ کہ ہر پس تو وہام ذکر سے حاصل ہوتا ہو اور وہام معرفت فکر سے پس جس امر میں سفر ہو یا ترک اوسکا بہ معرفت اور الفت
 زیادہ جاتے اوسکو اختیار کر دے و المتعین فی البدایہ ہو سفر لیسلم و فی النہایہ الاقامتہ اور متعین حج اول امر سالک کی سفر ہے و اسے
 حاصل کرنے علم اور طریقہ ذکر اور فکر کی اور آخر میں بعد حاصل ہونے علم کے اقامت متعین اور مقرر ہے تاکہ جو کچھ حاصل کیا ہے اوسکی
 موافق علی کرے اور اس وقت میں سفر کہ ناخالی تشریف سے نہیں فرمیتہ شاعری من التکمال الی الوفا و حفظ النفس فی التبع و کمال الشدائد و العلم
 کہ سفر میں بہت سی چیزیں ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو ذکر اور فکر سے باز رکھتی ہیں جیسے کہ نظر کہ ناظر بالذات ان کے کہ کہ میں جو عمری میں یا سفر میں
 جب باہر ہو گیا تو طرح طرح کی چیزیں نظر میں آتی اور تسوافت پیدا ہونگی اور محافضت اپنی جان مال کے کہ سفر میں معرض ہلاک میں ہیں
 اور اوسنا سختیوں اور غمیز کا بسبب مختلف ہونے حالات اور تفاوت اوقات کے اس لیے بطور وار د ہے حدیث میں کہ آخرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا السفر طعن الخدایہ بیع احکم نومه و طعامه و شرابه فاذا قضی احکم نعمته من حیر فلیعجل الی اللہ فی سفر ایک کٹا ہے
 خدایہ کی کہ شمع کتراہی ایک شمار کو اوسکے سونے اور کمانے اور پینی سوسے جبکہ پوری کر چکا ایک شمار حاجت اپنی جس چیز کہ ہو
 پس چاہیہ کہ تنہائی کرے اور چلی اپنی اہل و عیال کی طرف روایت کیا ہو سکو متعین اور مالک اور جملہ ارباب ماجہ فی البورہ و فراس و جملہ ان ہوتا
 و حق مسافر کے او را داب اوسکی نہ ہیں کہ توبہ کرے تمام گناہ ہنس ظاہر اور باطن میں ضعیف ہو یا کبیرہ اور او کو حقوق الہی جو اس سے نیت ہوئی ہوں

کار و زور و غیره و میرا تسلط و نفوذ حق آدمی که خود ظلم سے لڑے اور ادا کرے قرض اور نہ جو اسکے ذمہ ہے ہوں اور امانت
والوں کی امانتیں بھی دیو یہ قسیدہ کہیں ہو کہ ایک آدمی کا کسی پر قرض ہو اور قرض ملا ایسا کہ ہر گز نہ تو اس کی زندگی کا حال معلوم ہے اور نہ شکر
نہ قسیدہ میں دیکھو اور نہ ہونا شکر و نعمت واجب نہیں اور اسی میں ہو کہ ایک آدمی پر بہت سے حق ہیں بہت آدمیوں کے غشس و ظلم اور غیرہ
سے اور یہ حق و الزم جو جانتا ہے نہیں ہو لیکن کسی بہت سے آدمیوں کے کہ زبردستی چھین لیا ہے اور بہتوں پر ظلم کیا ہے اور بہت کچھ غشس و ظلم
اور یہ ہر گز جانتا ہے نہیں ہو تو فقیر دیکھو اسی حق و صاف دیکھو قضا کی نیت سے اگر پاوے اور نہ تو یہ بھی کہ سے اللہ کی طرف
پس عند قبول کیا جاوے گا اور غنائی قاضی خاں میں ہو کہ ایک آدمی کا قرض ہو اور وہ مر گیا اور اس کا کوئی وارث بھی نہیں ہو تو یہ آدمی
قرض خرا کہ قرض کو صاف حق اور کی طرف خیرات دیکھو یوں کہ اللہ تعالیٰ کو پاس بہد امانت سے اور قیامت کبدن اللہ تعالیٰ اور کی طرف ادا کر
سونا چاہے گا انتہی کفایتی شرح علی القاری دیو و حق التفات اور ادا کرے نفعی ہر ایک کو کہ اس کو ذمہ ہے اور واجب ہوں تو نفعی کا جیسے کہ ہر گز
اور جبر و بال بیکر کا اور خداوند کا واجب الزاد اور دیو تو شہ سفر کا حلال ہے کہ کفایت کرے آئی جائے کہ بلکہ اگر ممکن ہو تو استفادہ فرمے کہ یہ تو بہت
ساتھ ہوں پر جو شیعہ اور فقیر ہوں صرف کرے اور اس کو سنا نہ سبک کرے یا جاوے کہ یا گیا ہو کہ جو کہ راجح کے راستے میں نفعی فی سبیل اللہ
کہ ایک ہم سات سو کرے اور حضرت ابن عمر کا قول ہو کہ آدمی کی بخشش اور خیرات میں سے حلال ہو نہ اور اسے سفر کا ہو اور کہ تو شکر کرے
حاجت نہ کا وہ ہے جو خوب خالص نیت کرے اللہ کے لہو اور بہت باک نفع لیا دو اور اچھا یقین کرے اور حدیث میں دار و دیوار علیہ السلام و علیہ السلام
اللہ الجنتی عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ یہی حج کی کیا ہے فرمایا اچھی باتیں کرنا اور کھانا کھانا اور ابن علی نے ذکر کیا ہے کہ جو آدمی بغیر زاد و دار
اور ساری کی حج کر جاوے تو اس کو بہت باتیں پیش آئی ہیں ایک تو یہ سب اوقات نماز پر نہیں قادر ہوتا دوسرے یہ شقت اور شام کی حالت
میں رکنا پس آدمی کو تکلیف دیتا ہے کہ اسے کھانی پانی کی خبر گیری کر بن اور جو کہ پیدہ نہیں ہوتا ہے تو رخصت تک نوبت پہنچتی ہے اور اگر نہ ایسا
ہوتا ہو کہ راستے میں مردی پڑے ہو تو بن با اسی پیادہ ہو جائے کہ چلتی پھرتی حیران ہو ہوں اور یہ شام ہے اس کی کھانا نہ ہو اس کا کھانا نہ ہو اس کا کھانا نہ ہو
کے اپنے نفس و حق میں اور اپنے مال و بندہ جو میرا ایسی ہی وہ کہیں گنگا بہتا ہے جو اکی ایسی اعانت کرے کہ اس میں پورا نہ ہو لیکن اللہ
جو نہ دیو کہ اس میں آج کا سر انجام ہو کہ بلکہ کہ دیو تو یہ گنگا ہو اور یہی حال اس کا ہے جو غیر و غشس و ظلم کو شکر کرے محو مان اگر یہ جانتا ہے
کہ جس کو دین کی سفارش کرنا ہوں وہ اس کو ہتھ دے گا کہ چلی اس کی آج کی کفایت کرے کہ اسے ہو تو کہ یہ خفا فقہ میں بہرہ بہت نہیں جانتا تو ہر گز
اس کو کہ لا کہ یہ سبب ہے اس کو ایسی مصیبت میں پہنسا دے گا کہ یہ لوگ اس کی قدرت نہیں رکھتی اور نہ ہی اسے موت کو روڑا نہ پڑے ہو
شہر یک ہو گا اس میں کہ اس کو واقع ہو اچھے خلاف اس کو کہ اگر بہت میں اس حال پر ہیں تو اس وقت جس قدر ہو کہ اگر اعانت کرے کہ جو ایک یا دو فقر
یا گروہ دو گروہ پائی سے ہو اور جتنا بھی دیو کہ یہ امر جو چھو گیا ہے تو ہر حرام شہد و بار ایسا نہ کرنا انتہی میں شرح علی القاری خود وق اس کو کہ اگر بہت
قرآن میں حج حال نہ اور راہ لہو کے و نزد و دالان خیر الزا اللہ تعالیٰ یعنی تو شہ لہو و سلسلہ سفیر کی بیشک بہترین توشہ فقوی اور یہ ہر گز کی ہو
سوال و خیر تو پس ہتھ تو شہ لہو کے کہ سوال کا محتاج نہ ہو دی اور یہ آیت فقر و مین کی باب میں نازل ہوئی ہے کہ حج سفر لہو و راہ کیا
کرے فقیر اور اس میں تلافی ہر جائزہ نوبت پہنچتی ہو اس قدر زور و راہ لہو کا سبب حاجت نہ کہ جو اگر استیبار عسرم الفاظ کا ہر زمانہ سبب کا انتہی

[illegible]

[illegible]

پس ہوا اول اسکا سبب جو اسکی سوانحی اور بی مذہب فنی کا ہو اور خفیہ نکات مذہب یہ ہو کہ نہیں مکر وہ ہے سفر کو چھوڑ کر
 قبل زوال کے اور بعد اس کے جیسا کہ محبت پر مانی ہیں ہے اور ذکر کیا ہے سید علی نے جمع الجوامع میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے
 واما لانسافروانی الخاق ولا تنزل القم فی القرب روایت کیا ہے اسکو ابو علی حسین بن محمد عیش الدیوری نے اور اس میں خدشہ ہے انتہی
 اور سید بن نہیں کے نزدیک اسکی توجہ میں یہ ہے کہ قمر ایک شخص کا نام ہو قطعاً طریق سے کہ مشہور اس امر میں اور عقرب ایک لڑکا کا نام ہے
 لہذا وہی قمر کے راستہ میں تھا اسکو طوطی حضرت علی نے اسکو جانی سے منع فرمایا اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ اپنی ظاہر پر چھوٹی ہو اور وہ اوترا جائے
 ہر برج عقرب میں اور اسکو موندی فراوت اسکو ساتھ محاک کی اور ضاوی جواہر میں کہا ہے کہ میٹر انور بعض شاخ سے پوچھا کہ ایک جماعت
 مفر کے میں زمین نہ تو سفر کرتی ہو نہ اور کوئی کام کاج وغیرہ کرتے ہیں اور تمسک پکڑتے ہیں ساتھ اس حدیث کے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 مروی ہے کہ جو کوئی بجگو خبر دے ساتھ کھنڈھو کے یعنی یوں کہنا کہ صفا کا مہینہ پورا ہو گیا تو میں اسکو خوشخبری دوں گا ساتھ جنت کے کیا
 جو یہ حدیث اور کیا اس میں کچھ عجیب ہے اور سفر کرنے سے ممانعت آئی ہو اور ایسی ہو جبکہ قمر برج عقرب میں ہوتا ہو تو سفر نہیں کرتے
 اور نہ کبڑا سببی میں اور نہ قطع کرتے ہیں جبکہ قمر برج اس میں ہوتا ہے کیا ایسی ہی ہو یہ بات جیسا کہ گمان کیا ہے ان لوگوں نے کہا
 جو کہ یہ ماہ صفر کے باب میں کہتے ہیں وہ تو عرب کا قول ہے اور وہ جو کہتے ہیں کہ قمر اقرب یا اس میں ہو وہ ایک بات ہے کہ جو کہ نجومی لوگ اس سے
 کیا کرتے ہیں اپنی باتیں جاری کر نیکی لیں اور نسبت کرتے ہیں طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور یہ شخص جھوٹ ہے کسی معتقد دیندار
 کو لائق نہیں ہے کہ اس پر اعتماد کرے انتہی اور تذکرۃ الموضوعات میں مقاصد فی نقل کیا ہے لانسافروانی الخاق الشہود لا اذکان القمر
 سنو العقرب اور وہ جو مروی ہو یا علی اذا شذوذت فلا تنسل البصل جھوٹ ہے اور کہا صفائی نے لانسافروانی الخاق فی القم فی القرب موصوف ہے
 انتہی اور جو یہ کہ سلف صالحین ہو حکام نجوم کی سعادت اور نجوم میں کچھ زمین ثابت ہوا اور نہ کچھ رعایت ایام کے سوا اسکی جو چیز
 سے ثابت ہو پس سب میں استخارہ اور اللہ تعالیٰ پر توکل بہتر ہے انتہی مافی الخیم وکثیر السیر اللیل اور حق سفر کا یہ ہے بہت
 جیسے رہیں اور یہ اس تقدیر پر ہے کہ راستہ میں خوف و خطر ہو اور زمین بہت ہوں سو اس صورت میں سفر اور یہی کہ بات کہ بہت
 سخت قطع کرے کہ کوئی رخ اسے کہ وار ہو اسے حدیث میں علیکم بالرجۃ فان الارض تطوی باللیل مالا تطوی بالنهار یعنی
 لازم پکڑو تم تاریکی رات میں سفر چلنے کو اسلئے کہ تحقیق رات میں زمین اس قدر لمبی آجاتی ہے اور چلنا آسان ہوتا ہے کہ زمین اس قدر نہیں
 لمبی جاتی روایت کیا ہے اس حدیث کو ابو داؤد اور حاکم اور بیہقی نے اس سے بغیر اخیر کی فقرہ کی جو مالا تطوی بالنهار ہے کہ اس جماعت نے
 اسکو روایت کیا ہے بلکہ یہ زیادتی موطا میں ہے خالد بن سعدی در سلما اور دلتجہ بالفظم اول رات میں چلنے کو کہتے ہیں اور بعضوں نے
 کہا ہے کہ اخیر رات کو چلنے کو اور یہی خوب ظاہر ہے سبب اس کے جو جمع مناسک میں ہو کہ مسحبت اخیر رات میں چلنا اور مکر وہ
 جانا ہے بعضوں نے اول رات میں چلنے کو انتہی گریہ مختلف ہوتا ہے اس قدر مختلف شدہ وں اور لوگوں کی انتہی میں شرح علی القاری
 اوچم العلم میں ہے کہ اس حدیث کو ابو داؤد اور روایت کی ہو مگر اخیر کا فقرہ موطا میں مروی ہے لیکن ابتدا حدیث میں علیکم بالرجۃ نہیں ہے بلکہ علیکم
 بسیر اللیل اور حدیث کشا حزن نے کہا ہے کہ رات کی لپٹی کر یہ معنی میں کہ آسان ہوتا ہے چلنا اور چلنے والا جانتا ہے کہ کم چلا ہوں

حالانکہ محبت جلا ہوتا ہے اور شاید کہ یہ سبب بالاجل ہے شغل اور موانع کی ہمدات کو ملتوی کر کے سبب نہ ہو مگر موانع اور ملامت اور
 نشانہ گیری کے کوسا فریاد چلتا مباری کر دیتی ہیں انتہی اور مکن ہو کر ہون کما جاوے رات کا وقت برکت اور نیکو کار ہوتا ہے سوار و زمین
 چلتا اگرچہ بہت ہو مسافر کو مباری نہیں معلوم ہوتا اور چونکہ ظاہر حدیث مقتضی از روایت کی تھی یعنی ظاہر حدیث سے یہ معلوم ہوتا تھا
 کہ راجعین چلتا واجب ہے پس ہر اشارہ کیا معصفتا سے ساتھ اس پر قول کے دیگر کہ بہت چاہت اس اور کے کہ مراد حدیث سے
 یہی ہو یعنی زیادہ چلتا نہیں کہ دہن چلتا منہ سے انتہی ولا یفرل بالم بعد العیوم جائز اور حق سفر کا یہ ہے نہ اور سے منزل میں ہنگام گذشت
 گرم نہ جاوے کیونکہ چلتا سرد کر دیتا ہے آسا آتی تا ہر اور سخت ہیں اس پر بھی روایتی عند الکرب من المنزل والمنزل فیما ورنہ ہر
 وقت سوار ہو چکے منزل سے اور وقت اور ترے کہ اس میں چنانچہ پہلو رکعت میں بعد فاتحہ کے دس تین یا پانچ یا تین سوار ہو کر
 کے ہر ہے اور جو تمام سوار و زمین ہر کو اول ہو اور دوسری کتھیں سوزہ انا انزلنا دس باہر ہر طہرائی نے فضائے بن عبیدہ سے روایت
 کی ہے کہ تھی انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ او تری تھی کسی منزل میں بیچ سفر کے بالکرمین تشریف لاتی تھی تو نہیں جیتے تھے جبکہ
 کہ دو رکعت نماز ادا کر لیتی اور بیعتی نے انہیں رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب او تری تھی کسی منزل میں بیچ سفر کے نہیں کرتا
 تھی اس جگہ سے یا تمک کہ ادا کرتے تھے اس میں دو رکعتیں اور کتھیں تو وقت اور تری کہ رب انزلنی منزلاً مبارکاً وانت خیر المنزلین اور
 جلتے وقت یہ پڑھتے وسلم اللہ الشکاک علی اللہ لاجل ولا قوۃ الا باللہ اور ایک روایت میں ہے کہ کسب اللہ تو رکعت علی اللہ کتھیں تھی
 کہ طہرائی علی صوبہ و بیعتی کی ہے بطور اور حق سفر کا یہ ہے کہ اللہ اکبر کی بیچ جڑ پڑھتے ہر بلند می کے کیونکہ خبر چلتا بلند می ہر سالک کو
 یاد دلاتا ہے اللہ تعالیٰ کی کہ پائی اور عظمت میں چاہے کہ تکبیر اور سبحان اللہ کی ہر اور تری میں بلند می سے بسبب کی بیان کرے اللہ
 تعالیٰ کے اس چیز کی کہ حاصل ہوتی بندگی کو اس وقت میں ذلت اور انکساری کو پس تحقیق دارد ہوا ہے اور اعلا ثانیہ کہ ہر اذان ہر بیعت
 روایت کیا ہے اسکو بخاری اور نسائی نے جابر بن عبدہ سے اور ابو داؤد نے ابن عمر سے اور ایک روایت میں صحیح ستہ کی ہے الیٰ موسیٰ
 سے او شرف علی وادخل وکبرای قال لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اور احمد ابو یعلیٰ اور ابن سنی کی روایت میں ہے انہیں انہوں نے او شرف علی کان
 مرتفع قال اللہ کی الشرف علی کل مشرف وکس اللہ علی کل حال ای کس اللہ علی کل حال کہا قال اللہ تعالیٰ وہم الظاہر فہم عبادہ والکبیر
 الی السموات والارضین شریح علی القاری اور شریح فارسی میں شریح الانارسی نقل کیا ہے کہ جس کو ہر جڑ پڑھتے ہوئے کہا اللہ اکبر ہو
 الاجل الاعلیٰ تو بلند کرتا ہے اللہ تعالیٰ اسکا ذکر فرشتوں کو کردہ میں اور ظاہر کرتا ہے اور انرا دسکا دنیا میں اور جڑ شخص بلند پس تکرار
 ہوئے کے سبحان اللہ سبحان اللہ سبحان اللہ ہر الحافظ تو دفع کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس سے ہر ملایا اور ترے والی اور گواہی دیتی
 اور سپر مبارک اور زمین اور دن کہ نہیں بر لیا اور دن کوئی مگر جس کو اذن دے اللہ تعالیٰ پس مراد کو سنو لا جڑ پڑھتا اور کہا گیا ہے جو حرکت
 کہ بلند می چڑھتی ہے چنانچہ کہ اور او تری ہوئی تھی تو نہیں بیعتی ہو اس کوئی برائی اس سفر میں تھی و حدیث و شہد اور بھی سبحان اللہ
 کی وقت پیدا ہوئے کسی حشت کو حرف ہوا اور کچھ حشت شریح علی قاری میں ہے کہ بندگی کی کچھ عمل نہیں پائی اور بندہ تو فاراد ہے کہ جبکہ
 کسی قوم سے فرمے کہ اللہ انما یجعلک فی خورہم و فو ذکاب من خورہم روایت کیا ہے اسکو ابو داؤد و نسائی اور ابن حبان و دارقطنی

سنی ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ اور فروس و یحییٰ بن شداد بن اوس رضی اللہ عنہما راایت ہے جس سے انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے روایت کی
 انتہی اور شیخ فارسی میں شرح مشرق سے نقل کیا ہے جس وقت پہنچے کسی غم یا مصیبت کو کہیں مرتبہ کہا لا الہ الا اللہ الحکیم المکریم لا الہ الا اللہ العلی
 العظیم سبحان رب السموات السبع ورب العرش العظیم تو درود جو حال ہے اوسکی سختی اور مصیبت انتہی اور غم العالمین اجناسے نقل کیا ہے کہ جو
 کوئی سنگین کسی وحشت سے روزنامہ تو کہو سبحان الملك القدوس رب العالمینکے والروح جلت السموات بالقرآن والیہوت انتہی ویدوتر احد الانس
 والیہوت اور حق سوا کسے کہ اس میں کسی سیکر امیر اور حاکم بناوین اگر تین آدمی یا زیادہ ہوں واسطی نظام رانی اور درستی کاموں کے اور دور
 ہونے خلاف اور مزاج کے اور ترسے سوار ہونے وغیرہ میں کہ بددن امیر کے سفر کے مقدمات درست معین ہوں اور راہنمون جملہ
 روافع ہوتا ہے اس واسطی کہ گاہی ہونے میں انتظام ہے مگر وجہ عین اور زمین فساد و مکر کثرت میں ولیکن الامیر اسنہم خلعا و موساة اور
 چاہی کہ امیر نیکوین از کا ہوا روز و خلق اور احسان اور موافقت کے اور سب سے زیادہ متقی اور پرہیزگار اور زیادہ صبر کرنے والا ہو
 مصیبت میں اور بہت شکر کہ ہر نعمت کا اور پوری مروت اور عام شفقت والا ہو اور زیادہ ہو سب سے عزت حرمت میں اور اعانت
 سے اونکی اور خام ہو چنانچہ وار ہر سید الشوم خادوم عبد اللہ مرزوی کہتے ہیں کہ ایک سفر میں ابوعلی فحاق کا اور میر اساتہ ہو گا
 امیر آیا عبد اللہ تو امیر بننا ہے یا میں کہا میں تو آپ ہی امیر ہوںی کہ امیر کی حکم کی اطاعت اور بران برداری لازم جائیگا میں نے کہا البتہ ہی کروں گا
 بس ہمیشہ راہ راہ آپ ہی اوستا تو اور سب کا رو بار سفر کا خود سر انجام دیتی تو اور مجھ کو ایک کام ہی کرنے نہیں دیتے تھے ابک رات
 بانی پر سنو لگا تمام رات میرے چارونما کی کڑے رہی اور میں سو یا کیا جب کچھ میری آنکھ کھلی سینے کا کچھ نہ میرے لیے ہی چھوڑی کہ جنت
 کروں کہا میں نے نہیں کہا تھا کہ اطاعت میری لازم جائے تو اور مجھ کو اپنا امیر تصور کرے اب میرے خلاف حکم کے کیوں کرتا ہے عبد اللہ
 مرزوی کہتے ہیں کہ میں نے انکو امیر بنا کر نہایت پیشیمان ہوا البس امیر تو ایسا بنو دروچ اور وار ہے احمد اور مسلم اور نسائی کی
 حدیث میں ابی سعید خدری سے کہ فرمایا انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اذکثر ملتہ فامروا احدکم جبکہ ہر تم تین آدمی سفر میں پس امیر اور حاکم بنالو
 ایک کو آپس میں سو تاکہ اوسکے کہو پر ہوا و خلاف اور مزاج سفر کی مقدمات میں نہ واقع ہو اور تین کی تحدید میں اشارہ ہو کہ اقل جماعت کے
 میں آدمی ہیں حکم العلم سے کہ مصنف اس حدیث کو بالمعنی نقل کیا ہے اور زمین تو الفاظ حدیث کی جیسے کہ ابو داؤد نے ابی سعید خدری سے روایت
 روایت کی ہے یہ ہیں ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا كان ثلثتہ فی سفر فامروا احدکم انتہی ولیکن الرقعة دیو اسی علیہم اور ادیشہ کا
 ہے کہ اعانت اور مدد کرے اپنی فیضی کو سنا محمد جان اور مل اور احسان اور مہربانی کی سیاحت کہ کہا ہو کہ مزاج اور خوش طبعی کی سادہ
 ہی اپنی فیضی کو خوش کرے مگر بخش اور مصیبت کی باتیں نہوں کہ خوش طبعی سے ہی وحشت اور غم شمع ہوتا ہے اور مواسات کو معنی مدد کہ شہنا
 میں ساتھ مال اور بدن اور کسی غمخواری کو نیکو سی مہمات کہیں ہیں وبرا فی الرحلة اور ترمی کرے سوار یکا جانور کے ساتھ ہر طور سے کہ اوسکی
 طاقت سے زیادہ اس پر بوجہ نہ لادو اور جو زیادہ مسافت نک لجاو اور نہ منہ ہار وینزل اجناسا فاضیہ فاقمہ لکنتہ اور اوصی
 سوار سے گاہ گاہ کہ اور ترسے میں چند فائدہ ہیں ایک فائدہ کہ راستہ کا انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہیں کہیں اپنی سوار سے ہی ورجالی
 تو طہرالی واسطی حدیث اس سے روایت کیا ہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ فجر نماز پڑھتے تھے تو پیدل چلتے اور ہمیشہ راہ راہ

یہ ہے ہسکواب میں اور کما پیدل چلتے تھے نہ راسا اور داغی آنکلی کوئی کنجی جاتی تھی ہمارے علمائے کما ہے کہ مسیحیہ کہ سواروں
کے جانور کو راحت دے اسطرح کہ شام اور فجر کو اوس تواریخ جابا کہے اور جبکہ اونچی جگہ آوے اور طریقیسی کہ کما ہے کہ
درجہ جانور سی اور نہ زان و ان جگہ میں کہ در تنگی احاطہ ہو اگر گرا یہ کا حاتمہ ہوا اور چروا سکنا مالک انھی ہند کو کچھ مضائقہ نہیں ہو اور نہیں
جانیے جانور کی پشت پر چھٹا پٹنہ اور رنگیہ لگا مالک جیسے حادثہ ہو ویسی سوار پر انتہی میں شیخ علی القاری و تشریحہ کلماتہ اور در
راحت اور آرام پہنچانا ہے سوار کی کو و اسرار اللہ کاری اور خوش کرنا ہے کہ ایہ واد کو و ریالہ للنفوس شجر عن ضعف الاعصاب
اور آرام کرنا نفس کا ہوا اور مندب بنانا او سکنا کہ سوار کی نفس کے قدر بخانی اور نگاہ کرنا ہے اپنی کو مضمون کے ساتھ شہسی
کہ ہمیشہ سوار کی پریشانی ہوتی ہے سوار جانیہ بن والا نیام علیہا الا فوہ خفیہ اور نہ سولی سوار کی جانور پر مگر ہلکا سونا کہ سولی
سوزنا و دینج ہو جاتا ہو اور جانور کو ایسا ہوتی ہو ولا یوقوف علیہ اور نہ سوار کی پر حیلہ و سکو شہر او یملک علی او تراوے والا کہ
آرام و فور و ج اسلے کہ دار و ہوا جو سہل بن معانی حدیثیں کہ احمد نے روایت کی ہو لا یخلفہ منظر و ابکہ کہ اسی نہ کہ پر و م
ای جانور و فکی کہ سپین لوی و فکی سپین کو جنیک مت بنا و کہ نہ نیک وقت ہی اون پر چڑھو رہو و مسخر کرنا و اداب کا تو اسوا
ہو لی حکم الی بلکہ لکھو نوبالغیہ الا لبق لا نفس تاکہ پہنچا و ہو لکھو اون شہر و کی طرف کہ نہیں ہو تو ہم پہنچو و اے او کہ مگر ساتھ مشقت
عرفات کا و قوت جدا ہے اسلے کہ سخت جانور پر و قوت کرنا و لا یفرحہ او و جن سحر کا بدہ ہو کہ جہانہ او ہر ذیقون سی اور نزل میں
الکلا نہ اور کے کت کہ سوٹ کا اندیشہ ہو او و اڈو و اے الی فلیجہ شہی ہو روایت کی ہو قال کان الناس اذا نزلوا من لا لفرقانی الشہ
علا و ینہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان تفرکم نہ ہدہ و الشہاب و الا و ینہ انما ذکر من الشیطان الی یث رجس بالغویہ اور
سفر کا بدہ ہو کہ پاسانی کرے ساتھ نوبت کہ بغیر ایک سو و تو و سہر نگاہ ہالی کہ ہو کہ بدہ سنت و کلا ہو بدہی نے ابن حنابل کو طریقہ
سے جابر کو اوس حدیث ہو کہ او میں ہو پس کہ انصاری نے مہاجر کی کو بغیر رات کی وقت و دست رکنا ہو نہیں طرف تیر کی بدہ کہ
لفابت کر و نہیں ہو جو اول رات یا آخر رات پس کہ انہیں بلکہ کفایت کر تو ہو جو اول رات پس سو یا مہاجر کی اور بدہ حدیث الی واد و
کے نزدیک ہی ہو لیکن او میں مہاجر کا قول واسطے انصاری کو نہیں ہو بلکہ او میں نوبت ایضاً حدیث ہو و لون فریقون کی
جبکہ ایک سو چار ہو تو و سہر نگاہانی کہ ہے انہیں من شرح علی القاری و نیام کی اول لیل جاعلار کہ علی العقیقہ اور سو و اول رات
میں در حالیکہ رات و الا ہو اپنی سر کو اپنی و اپنی ہا و ہر و فی آخر علی الکف و یقبہ العقیقہ لا یستد النور اور سو و آخر انہیں در حالیکہ
حالہ ہو اپنی سر کو ہانہ کی اپنی ہر اور کہ اگر کی باز کو تاکہ سخت اور ہر ای ہند نہ آوی اور صبح کی نماز کی باز کہ ہو مائوہ اسلے کہ ہر طریقہ
ذکور مائوہ ہو و انحضرت علیہ الصلوٰۃ و السلام من شرح علی قاری میں ہو کہ روایت کیا ہو طریق مذکور ہو سو ہو احمد اور ترمذی و شامل ہی الی
غنی و حدیث کی حدیث سی ابن حبان اور حاکم نے اور نہیں ہو ان لفظون ہو کہ ہی انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ و ترمذی راجحین آرام کر
میں اور رات باقی ہوئی تو یکہ کرے اپنی سیدہ ہر آتہ ہر او ہو و او جو صبح ہی ملی نزل میں او شہر نو کہ ہو اپنی سیدہ ہر آتہ ہر آتہ
اور کہ آتہ نو کہ کما عرفی کہ کہ نسبت کیا ہو اس حدیث کو ابو سعید و کئی اور حدیثی و نسلم کہ یث اور بغیر او میں نہیں لیکن انہی و الا یجب

اور حق سفر کا یہ ہے کہ ہمراہ لیوے اور اپنے حبس کو نہایت میں ہو کہ حبس ادس جلاجل کو کہتے ہیں کہ جانور و شے کلی میں لٹکا کر ہائے بہن
 سلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو جہل بن امیہ کو کہتے ہیں کہ جانور و شے کلی میں لٹکا کر ہائے بہن
 خدا اور سلم اور ابو داؤد اور ترمذی فی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا حضرت ادریس بن ہریرہ سے کہتے ہیں کہ جانور و شے کلی میں لٹکا کر ہائے بہن
 کہ اس میں حبس اور کتا ہو و اور سبب کہ اس میں لٹکا کر ہائے بہن کہتے ہیں کہ جانور و شے کلی میں لٹکا کر ہائے بہن کہتے ہیں کہ جانور و شے کلی میں لٹکا کر ہائے بہن
 کہ دیکھا ہے قافلہ ہر راہ پر اور چور و نکو اور کج العالم میں مختصر طبعی ہو نقل کیا ہے کہ ایک جماعت شام کی علماء و مشائخ میں سے اسطر
 ملی ہے کہ کہ وہ حبس کبیرہ ہو کہ صفیر انتہی ولا شاعر اور تہ ہمارہ لیوے شاعر کو فرمایا اللہ تعالیٰ نے اس کے حلقہ شمس الشمسہ الفیضی
 المیزانہم فی کل حدیبیہ و انہم یقولون لا یقولون الا لا یقولون آمنا و عملوا الصالحات و ذکرنا اللہ کثیرا و انتصروا من بعدنا
 کلام حاصل یہ ہے کہ شعر ایک کلام ہو کہ اچھا اور سکا اچھا ہو اور برا اور سکا برا کہ اس میں سفر اور حضور یا یہ جو پس بر اشو کہتے ہیں کہ کج خلق
 ہی پاس نہ جو ہو اور چلیں کہ اسے اور سفر میں تو بدرجہ اولی ولا شاعر اور تہ ہمارہ لیوے شاعر کو فرمایا اللہ تعالیٰ نے اس کے حلقہ شمس الشمسہ الفیضی
 جناب باریکام و لا کا ہاں فرما سنا اور تہ ہمارہ لیوے شاعر کو فرمایا اللہ تعالیٰ نے اس کے حلقہ شمس الشمسہ الفیضی
 اور زمانہ کہ وہ ذات تبا و سے بو اسطر میں کہ اور کجی وہ کہ شاعر دیکھا غیب کی باتیں بنا و تحقیق و اور جو شخص کہ آدے
 کاہن کو پاس و اس سے غیب کی باتیں پوچھو اور جو اب دلیوے اور سکا کاہن پس یہ سچا جانا اور سکا کاہن کہتا ہے پس تحقیق ہمارا
 یہ ادس چیز ہے کہ اذاری کئی ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر روایت کیا ہے کہ اس کو احمد اور جازن فی ابو ہریرہ سے اور طبرانی کی روایت میں واقع
 نہ ہو موی ہو کہ جو شخص کہ آیا کاہن کے پاس پس پوچھا اس سے کہچہ تو بندہ ہوتا ہے اور سید دروازہ تو ہے کا چالیس رات کا
 ہر گز سچا جانا اور سکو جو اس نے کہا ہو تو کافر ہوگا اور جو شخص کہ عرف پاس آجا اور اس سے کہچہ پوچھا ہر جو اس نے کہا ہو اور سکو سچا
 جانا تو نہیں قبول ہوگی اس کی نماز چالیس دن تک روایت کیا ہے کہ اس کو سلم نے بعض اہمات المؤمنین سے اور حاکم اور احمد نے ابو ہریرہ
 سے روایت کی ہے جو شخص کہتا عرف یا کاہن پاس پہنچا جانا اور سکو پوچھ اس چیز کے کہ اس کو کبھی پس تحقیق کافر ہوتا ہے اساتذہ اس چیز کی
 کہ اذاری ہے اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر بعض قرآن مجید اور شریعت محمدی اور عرف وہ شخص ہے کہ دعویٰ کرے چور کی سچائی
 کا اور کہ کہ جو چیز چوری کئی ہو اور جہان کین کر ہی ہو میں جانتا ہوں پس یہ کاہن سے خاص ہو اور اس کی معنی میں ہیں خیم اور مال اور تمام
 غلہ والی انتہی من شری علی القاری ولا جلالہ اور تہ ہمارہ لیوے جانور و شے کلی میں لٹکا کر ہائے بہن کہتے ہیں کہ جانور و شے کلی میں لٹکا کر ہائے بہن
 جانور کو کہتے ہیں کہ عید کی کما و و دلالی کر لگی ہے اور اس میں سندہ اور طبرانی اور ابن عساکر نے ابی رابیعہ بن کرمہ الدلمی سے روایت
 کی ہے کہ اس میں نہایت خیمہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ پس فرمایا مسافر کی قوم کو چاہئے کہ ہمراہ نہ ہو و تمنا کر لگو کہ جو جانور ان چار یا نہیں ہو
 اور نہ چہاڑی کوئی تم میں کسی کی ہوگی چیز کو اور خالی نہ پیرے سوال کرے دیکھو اگر چاہتی ہو تم نفع اور سلامتی کو اور البتہ نہ
 ہمراہ ہو تمہاری اگر ایمان لائی ہو تم خدا تعالیٰ اور دن آخرت پر درجہ دار و عزت جادگانی اور تہ مرد کاہن اور تہ عورت کاہن اور تہ مرد و منجھ
 اور تہ عورت منجھ اور تہ مرد شاعر اور تہ عورت شاعرہ الحدیث انتہی من شری علی القاری اور کج العالم میں کہ روایت کی ہے ابو داؤد و فی عمر رضی اللہ

[illegible]

[illegible]

کرے اور ستہ فائدہ حاصل کر لیں اور ہر گز دوسرے کسی سے نہ لیں اور انکی قبر و سر فرمایا نبی علیہ السلام
 و السلام نے جس نے زیارت کی مستثنیٰ عالم کی پس گویا کہ میری زیارت کی اور جس نے میری زیارت کی پس داخل ہوگا جنت میں اور جس نے
 گویا کہ گز نکاب یا چوری کی فرمایا اگرچہ زنا کیا یا چوری کی بعد اسکے کہ گویا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اور مرا اس پر یعنی مرتد نہ ہو انہی میں
 الشرح القاری و یعمل الا و بقیہ بعد رضا و الحاجۃ اور حق سفر کا یہ ہے کہ جلدی کرے اور ثواب بعد قاریش ہو سیکے اپنی حاجت سے
 تمام مس میں ہر الا و بقیہ والا و با الرجوع فوراً اس لیے کہ وارد ہوا ہے صحیحین میں کہ ابو ہریرہ رحمہ اللہ روایت کی ہے کہ حضرت
 علیہ السلام نے فرمایا سفر ایسا ننگہا ہے عذاب ہو منع کرنا ہے ایک تمہارے کو اس کے سونے اور اوتار کے کمانے اور پھر سے مازا
 تھنی تخبہ فلینح الی اہلہ پس جبکہ پوری کر چکے ایک تمہارا حاجت اپنی جیسا کہ چاہتا تھا پس جاؤ کہ کوئی طرف اپنی اپنی کے
 اور حاکم اور بیہقی نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے جبکہ ادا کر چکا ایک تمہارا حج اپنا پس چاہو کہ رجوع کرے طرف اہل اپنی
 کے پس تحقیق وہ عظیم سی واسطے اجر سیکر دیا بالی بالتغذی لابل البیت والا قارب اور حق سفر کا یہ ہے کہ جب سفر سے آؤ
 تو کچھ تھکے لاوے اپنی گھر والوں اور خویش قریبوں کے واسطے جہتہ کہ ہو سکے کہ میری خوشی کا باعث ہو اور اس سے
 محبت زیادہ ہوئی ہو وارد ہے حدیث میں جبکہ آؤ کوئی تمہارا سفر سے پس چلے آؤ کہ لاوے اپنی ہمراہ کچھ تھکے کہ جیسا کہ
 تھوڑے میں پھر کیوں نہ ہوں روایت کیا ہے اسکو ابن عساکر نے ابن ابی الدرداء سے اور بیہقی کی روایت میں حضرت عائشہ
 مروی ہے کہ جو آوے کوئی تمہارا اپنی اہل بیہقی سے پس چلے آؤ کہ کچھ تھکے لاوے اپنی اہل کے لیے اور ڈال دے اس کے
 سامی اگرچہ تھوڑے ہوں یعنی خالی آنا اچھا نہیں کیونکہ گھر والے امیدوار ہوتے ہیں کہ ضرور کوئی چیز لاؤ گا انہی میں سے کوئی
 القاری و لا یقدم بعتہ اور حق سفر کا یہ ہے کہ نہ آؤ کہ میں اچانک بغیر خبر کر نیکی بلکہ پہلے سیکو بیجہ سے تاکہ خبر کر دو صحیحین
 میں جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ما شوی ہم ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے فلما قد مثا الدینۃ فہنا لندخل فقال
 امسوا حتی ندخل لیلنا ای عشا کی شرط لشدہ و لشدہ البقیۃ حاصل یہ کہ گھر میں خبر دے تاکہ بی بی کیسے بدلے اور بال غیر
 صاف کر کہی و لا یکن اور نہ داخل ہو مائے کیوقت احمد نے ابن عمر رحمہما سے سند جدید کے ساتھ روایت کی ہے کہ فرمایا حضرت نے
 پہلے داخل ہوئے مدینہ کے نہ جانو تم طرف اہل اپنی کو مائے کو پس مخالفت کی ایک حکم کی دو شخصوں نے سوچا اپنی مکہ کی طرف
 پس دیکھا ایک نے اپنی گھر وہ امر کہ اسکو مکہ وہ جانتا تھا خیمہ لہلہ میں ہو کہ رات کو گھر میں نہ آما مطلق سفر کا حکم نہیں ہے بلکہ
 وراہ سفر کا یہ حکم ہے کہ جب آؤ تو رات کو گھر میں نہ داخل ہو جیسا کہ ولالتا کرتی ہے اس پر حدیث صحیحین کی خبر جابر رضی اللہ
 عنہ سے مروی ہے کہ ما فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ وراہ ہو ایک تمہارا کو غیبت پس نہ آوے اپنی اہل میں رہتا
 کہ ہر اگر گناہ جو کہ تحقیق روایت کی ہے ابو ہریرہ و ابو جابر رضی اللہ عنہما سے اور انہوں نے یہ روایت کی ہے کہ اللہ علیہ وسلم سے کہ تحقیق تھوڑے
 آدمی کے داخل ہونیکا اپنی اہل میں جبکہ سفر سے آؤ و اول رات ہو کہ پہلے تو قیام ہے در میان اس حدیث اور پہلی حدیث کو جواب
 اسکا یہ ہے کہ علماء تو قیام اور جمع کی بہت وجہ ہیں ذکر کہین ہیں اور انہی میں سے یہ ہے کہ یہ حدیث بحمل ہے فرمایا کہ سفر پہلے آؤ

ایک شہر پر بعض مسافر کا اتنا مشہور ہو گیا کہ وہاں رات کو داخل ہو یا مراد داخل ہو جس پر اپنی اہل پر دوسری حدیث میں مجامعت کرنا ہرگز کہہ نہ سکا
 ورسنت کی شدت پہلی ہو جبکہ اول راغبین اوس سے فرغت کر لیا تو خوب آرام سے نینداؤ گی اور آہستہ آہستہ اور شہنشاہ کا بھی اظہار ہو اور ہمارا
 زنا ہو طرف ادا کرے حق کو اور رفع کرنے کلفت انتظار کی انتہی والا حب وقت الفی اور محبوب زیادہ یہ ہے کہ حاجت کی وقت داخل ہو کہ میں چین
 بن کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ تھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ نہیں آتی تیرے سفر میں مگر دن کو چاشت کی وقت علماء کو کہا ہے کہ جسے جبرئیل
 پر اعتبار غالب حمل کی ہو انتہی میں مجرم معلوم و داخل المسجد والا واصل یقین اور حق سفر کا یہ ہے کہ داخل ہو مسجد میں پڑ اور ادا کرے دو رکعت نماز عتیمہ
 المسجد الاعلیٰ کی شکر کی تعب بن مالک کی کہ وہاں ہر جو اور پندرہ رکعت نہیں آتے تیرے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں مگر دن کو چاشت کی وقت
 پر جو آتے تو شروع کر کے تیرے ساتھ داخل ہو مسجد میں پڑا کر تے نغم مسجد میں دو رکعت نماز پندرہ رکعتی مسجد میں پڑا کر کے تیرے اور شروع ہون
 اور ابی نعیم سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ آتی سفر شروع کر کے ساتھ مسجد میں پڑا کر کے اوس میں دو رکعتیں پڑا کر تے حضرت
 طاہرہ کے پاس پہرہ کو ازراج مطہر استاکو پاس اور بخاری میں جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ تھی ہم ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سفر میں
 جس جبکہ آتے ہم مدینہ کو فرمایا جبکہ داخل ہو مسجد میں پڑا کر تے اوس میں دو رکعت نغم العلم میں ہے کہ یہ امر ہمارا زنا دیکھا اسراستحباب ہو اور شافعی کے
 زنا دیکھا سبب المسجد واجب انتہی فائس مائولیس نام یہ امور مروی اور ماٹولین و یقیناً لم یضج وکان علیہ السلام اذ اقام نحر جزو زنا وبقو
 اور مقدم کیا اور واسطی آنے مسافر کے اور کاموں پر ترجیح کرنا چاہا یہ کا اونٹ گاڑ دینا مروی اور تھی پیچیدہ حاصل اللہ علیہ وسلم جبکہ آتے تھے سفر میں
 سحر کر کے اونٹ کو یا بچہ کر کے تیرے گائیکو شمع علی قاری میں ہے کہ جبکہ اونٹل سے حاجت کا آخرت نہیں معلوم ہوا انتہی مولانا فخر الدین نے اپنی شرح
 میں کہا ہے کہ شایع جلیل ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ سے ہے کہ باوجود اس حملات کے کہ اوس کے حصے میں ہے کہ اس حدیث کا آخرت معلوم نہیں ہوا
 بخاری سے جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ تحقیق پیچیدہ حاصل اللہ علیہ وسلم جبکہ آتے تھے مدینہ کو تو سحر کر کے تھے اونٹ یا گائیکو واضح ہے
 کہ یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ جبکہ کوئی سفر سے آئے اوس کے لیے موافق وسعت کو چھپ جانے پر ترجیح کرے تو سنت ہو انتہی صحیح ترجمہ کتاب ہے کہ یہ ترجیح کرنا ہے
 شکر اللہ بجانہ کو اور واسطی وسعت مل و شرب اور واسطی مواسات خیال کو ہو تو بہتر ہے نہ از اقدم واسطی تقرب آئینہ کے کہ اس سے
 ترجیح کرنا اس کے لیے ہر جائز چنانچہ اسی وجہ سے فضائل و فیج لعدوم الامیر کو حرام لکھا ہے وحق لکھ لکھ فی النبیۃ اور حق ادا کرے فیج کا اوپر وجہ
 کمال کو یہ ہے کہ اخلاص کرے نیت میں اور خالصانہ بند ارادہ کرے یا نیکو کہ ریا اور منہ سے یہ ہے کہ اور تجارت اور تر و تازگی اور سبب
 قصد کرے مروی ہے اہل بیت کو فرمایا اخفرت فی جبکہ آخر زمانہ ہو گا ترجیح کے لیے چار قسم کے آدمی لکھنے بادشاہ تو واسطی تر و تازگی اور سبب
 اور لوگوں سے دگر کی کہ اس سے سوال کر لیا اور فراد واسطی سنائی کہ روایت کیا ہے اس حدیث کا خطیب اس کی حدیث سے اہل بیت کا طریقہ
 ہماری علماء کو کہ ہر شخص کہ کہ یا ساتھ عبادت کی سبب مرض و نسوی کہ اس حدیث سے کہ ہر نو و عرض نبوی تو عبادت کو ترک کر دینا پس یہ عبارت
 نہیں ہے بلکہ معصیت اور جویا عبادت پر دینی ہی اور دنیوی ہی ہے پس اگر باعث دنیا کا قوی ہو یا دونوں برابر ہیں پس وہ باطل ہے اور جو
 دنیا کا باعث قوی ہو سو بعضی تو اس طرف گئی ہیں کہ وہ باطل ہے اور ایک جماعت اس طرف گئی ہے کہ وہ صحیح ہے اور یہی ظاہر ہے کہ سبب تر و تازگی اللہ تعالیٰ کے
 پس علیہ جنگ ان متفقہ افضلہ من ربکم غیر ذیہ و منافع تجارت کے ساتھ جیسا کہ بیضاوی وغیرہ میں ہے ہر شخص چاہے کہ یہ نہ کہہ

[illegible]

محتاجیہ اور رفع موجدہ کی اوس مال کو کہتے ہیں کہ قائلہ پر مقرر کریں کہ اگر دیونگار تو سلامت چلے جاوے شنگ اور نہیں تو لوٹ لنگ
 ورجع ان لم یقدر لی حج النفل اور لوٹ آوے حج کے راستہ سے اور حج کو موقوف کرے اگر نہیں قدرت رکھتا ہے اوس پر فتنہ
 کرے مال راہداری کے اور یہ ہر ناچ نفل میں ہے اور جو حج فرض یا واجب ہو تو پورا کرنا اوس کا لازم ہے اگر یہ راہداری کا مال دنیا
 لازم ہووے فالاعانتہ علی العمد و ان انحسرت علیہ مدد و کما ظلم سرنا ستر اور زیادہ ہے راستہ کے پرنے سے پس ترک کرنا نفل کا
 اور ہر غار راستہ سے بلبس عارضہ کے بہتر ہو ظلم کی اعانتہ ہو کیونکہ یہ بدعت شنیعہ منسوخہ خیرہ کی ہے اور میں ذلت اور احتقار
 بل اسلام کا ہو اور جو فرض حج ہو نہ لڑائی کیونکہ گناہ سہل کی لہو و الوہی نہ دیو والیو جیسا کہ پہچانا گیا ہے نفسہ رشوہ سے کتاب القضاہ میں
 بسبب از معصیت کے اوتکے جانب سے اور فرض کسی عاصی کی معصیت سے نہیں ترک کیا جاتا ہے اور یہ تفصیل حسین بن علیؑ اور اوس
 شخص کے مطلق کرنا ہو جو از اعطاکو واسطے ضرورت کے بخلاف اوس کے کہ ساقی کہ تا سہر حج کو اور اوس کے وجوب کو جبکہ لیا جاوے
 اس میں اوس کے مال سے بطور ظلم کے اور احیاء میں ہو کہ نہ مدد کی جاوے اللہ کے دشمنوں کے ساتھ ہر ہر کوئے تکس کے
 سے ساتھ دینو مال کے کشاکش سو اور ورو کھی واسطے میں مسجد حرام سے لکھ کی امر اور اعراض ہو گناہ میں نہ مستحق
 اور درازوں پر بیٹھیں کیونکہ انکی طرف مال دینو میں آسان کرنا ہے ظلم کے اسباب کو ان پر اشتی کذا فی شرح علی القاری
 و شرح فیخر الدین و سنی راہلان قدر اور حج کا یہ ہو کہ چلے یا وہ اگر قدرت رکھتا ہو پیدل چلتے ہو کیونکہ یہ افضل ہو فرمایا
 اللہ تعالیٰ و اذن فی الناس الحج یا توک رجالا اور اعلام کر بیچ اوسیوں کے آوے شنگے جگہ پاس رجال یعنی پیدل پس مقدم کیا اللہ
 سبحانہ نے فقط رجال کو اس قول پر و علی کل ضام لعلو اور اوپر سوار یوں دل کے اوسوں سے کہا جاوے و غیرہ و سارے علماء سے
 حاجی لوگ جبکہ آتے ہیں مکہ معظمہ تو ملاقات کرتے ہیں اوسے فرستے پس سلام کرتے ہیں اوسوں کی سوار رہنما اور مصافحہ کرتے
 ہیں کہ پہلی سوار و نسو اور معانقہ کرتے ہیں اور گلی سے لگتی ہیں پیدل یوں سے اور عبد اللہ بن عباسؓ نے اپنی بیوی سے فرمایا
 وصیت کی پس کہا امی بیو حج کرنا پیدل کیونکہ پیدل حج اگر نیالو کو بدلو بہر قدم کے کہ چلتے ہیں ساتھ منوکیان میں حسنہ حرم سے
 کہا گیا کیا میں حسنات حرم سے کہا ایک نیکی برابر لاکھ نیکیوں کے انتہی من شرح علی القاری والا فاکرنا اور جو پیدل چلتے ہیں
 رکنا ہی یعنی پیدل چلتے ہو ضعف ہو جاوے اور عبادت تو بہت قصور ہو جاوے پس سوار چلنا افضل ہے نجم العالم میں ہے کہ مصنف نے اس کلام
 سے مخالفت جو علماء کی اقوال میں تو دفع ہو گئی ایک کلام تو دلالت کرتا ہو اس پر کہ پیدل چلنا مہینہ الحرام کے طرف مطلقاً افضل
 جیسا کہ ابن عباسؓ جو منقول ہو اور ایک کلام اس پر دلالت کرتا ہے کہ سوار ہو کہ چلنا مطلقاً افضل ہو اور مصنف نے اس کو فریق
 اور ایسا ہی اخذ کیا ہے اسی دلیل سے اور بعضوں نے کہا کہ سوار کی تمام حالتیں افضل ہے بسبب علی القاری اور صحابہ کہ اگر
 ان کے سوا جہاں ہو کہ سوار ہو کر جانا آخرت اور صحابہ کرام سے منقول ہو پیدل سبب شرف کے تھا امت کی خدمت میں ہر فیہ مؤثرہ لایا
 اس کے سوا کہ میں مشتقہ انصاف کی ہو کہ اگر یہ غیر میں خرچ ہوگا لیکن اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ یہ امر پیدل کو ہی ممکن ہو کہ راہ
 الی میں صرف کرے بعض علماء سے پوچھا گیا کہ اگر راہ چلنا افضل ہو یا اگر راہ سوار کے کیا اگر وزن و سہم کا سہرا ہو ای ورنہ

رمی اللہ عنہما کے انتہی میں شرح علی الفاری ولا ینا کس فی شرا الذی والاضحیٰ اور نہ کشاکش کرے اور تنگی کرے سچ خریدنے بدیہ اور فرو
 کے ہی ساتھ فتح اور سکون اور ساتھ فتح اور کسرہ اور تشدید کے دونوں نعمت ہیں اور وہ نام اون جانوروں کا جواب تو اتم سے ہے کہ یہ فتح و
 مکہ معظمہ کے ناکہ درج کے جاوین اور وجہ شیعہ کی یہ ہے کہ بندہ بدیہ بجا ہے طرف درگاہ حق تعالیٰ کے اور طلب کرتا ہے اس کے سبب سے تقرب
 الی اللہ اور انعمیہ ساتھ فقہ ہمزہ اور کسرہ او سکے کے اور تشدید اور تحفیف یا و کی جارحیت ہیں اون جانوروں کو کہتے ہیں کہ درج کے جاتے ہیں اور
 وہ تقرب کے وقت مخصوص ہیں اور اسکو قربانی کہتے ہیں شرح علی فاری میں ہے کہ سنی سلف کہیں انکار کرتے تھے جنہوں میں اور کر
 جانتے تھے اور تنگی کرنا اسے کو اور وہ تینوں بدیہ اور انعمیہ اور فقہ ہے کیونکہ افضل انکا وہ ہے کہ اعلیٰ ہوا اور روی میں کے اور مروی ہے
 ابن عمرؓ سے کہ حضرت عمرؓ نے ایک مرتبہ ایک نخی اونٹ بدیہ بھیجی طلب کیا گیا ہے اونٹے بدلے تین سو دینار کے پس بوجہ حضرت عمرؓ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ اسکو فروخت کر کے اسکی قیمت میں اور بدیہ خریدیں پس منع فرمایا آپ نے اس سے اور کہا بلکہ اسکو بدیہ
 بیچ روایت کیا ہے اسکو البوداؤد نے اور وہ ایسے ہے کہ قلیل جو حید اور تر ہو افضل ہے کثیر سے جو ناقص ہو باوجودیکہ تین سو دینار میں
 بدلے مل سکتے ہیں اور انین گوشت زیادہ ہوگا لیکن بدیہ مراد نہیں ہے انتہی فالنقص و ترکیبہ انفس عن زریزہ النخل و تخلیفہ بتطبیہ لہا
 ایسے کہ نقص و اسلی بدیہ اور قربانی سے پاک کرنا نفس کا ہے بخل کے غیب سے اور زینت دینا اسکا ہے ساتھ تطہیم اوس تعالیٰ کے موردی ایسے کہ
 والد ہوا ہے قرآن مجید میں لکن ینال اللہ کو تمنا ولا دما لہا الا یہ احرامیت مکہ جو بدیہ ہے و لکن ینال التقویٰ شکم یعنی ہرگز نہیں بونچتے ہیں اللہ
 کو اور ہرگز نہیں قبول کرتا ہے وہ گوشت قربانیوں کے کہ تم صدقہ کرتے ہو اور نہ خون اونٹ کے کہ درج کیوقت نبوی ہو و لیکن بونچتا ہے محل قبولیت کو
 رہیز گار سے اور تقویٰ تم میں ہی کہ وہ امر الہی کی تقیم ہے و نبوی فی الذبح قد ارفہہ اقتدار با الذبح علیہ السلام اور حق حج کا یہ ہے کہ نیت
 سے بچ کر نہ قربانی نفل سے بدلا اپنی جان کا واسطے اقتدار کرنے ذبح الہی غیر علیہ السلام کے کہ موافق اصح قول کے سمیع علیہ السلام ہیں اور
 فقہا و کما معروف سے فرمایا اللہ تعالیٰ نے وہ فدیہ بچ عظیم اور مجہم العلم میں ہے کہ نیت کر کے ذبح میں اپنے نفس کے بدلے کی سبب اقتدار
 کر کے ساتھ ذبح علیہ السلام کے جیسا کہ واقع ہوا ہے طویل حدیث میں کہ روایت کی ہے اسکو البوداؤد وغیر ہمالی باب الاضحیہ میں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ذبح کیوقت کہا اللہم ینک و لک عن محمد وآلہ وسلم اللہ اکبر پھر ذبح کیا انتہی و یفتق فی الطریق و کتہ ما شطاع
 اور حق حج کا یہ ہے کہ اتفاق کرے حج راستہ حج کے اور درمیان مکہ معظمہ کے فقراء اور مساکین پر صدقہ کہ ہونے اور وکی خوشی سے خرچ کرے
 اور جو کچھ مصیبت یا خسارہ اسکو بونچتا ہو تو اوس سے انگین اور مخزون ہو بلکہ اللہ تعالیٰ کی ضیافت سے شمار کرے حدیث میں ہے کہ خرچ کرنا
 مکہ معظمہ کے راستہ میں خاص اللہ تعالیٰ کی واسطے مانند مسکے کے ہے کیوں کی روٹی پر فمن علامات القبول طیب الکلام والافاق و عدم
 الاغنام وہ و ما اصبحت فی المال پس حملہ علامتوں مقبول ہونے حج سے خوش گوئی ہے ساتھ رفیقوں کے اور صرف کرنا مال کا ہے حج راستہ
 اللہ تعالیٰ کے اور نہ عم کہانا ساتھ اتفاق کے اور ساتھ اوس چیز کے کہ نقصان بونچا ہو مال میں یا بدن میں بلکہ ساتھ خوشی اور کشادہ پیشانی کے
 صرف کرے اور جو کچھ نقصان کہ مال یا بدن میں بونچا ہو اسکو غنیمت جانے کہ حاجی کو بدلے ہر شدت اور محنت اور ضرر نقصان کے ثواب
 و بدلہ ہے نہ ہم شہید کیل سبکداری سبکداری تعالیٰ لیں ایک درہم اوس مال میں سے کہ حج میں صرف ہوا ہو یا حج کے راستہ میں ضلوع ہوا ہو

برابر ہوتا ہے ساتھ سورہ تم کے کہ صرت کرے اور کو بیچ رہے خدا کے اور اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے بضاعہ کو گناہ سے بچا دیتا ہے
 معاصی کا نیکو کار، اور علامتوں قبول ہونے سے ترک کرنا ظاہر اور باطن کے گناہوں سے بچنے سے اور نیکو نیکو ہونا و شہد
 انقا و التناقی بالحق اور مجلس گفتگو یا لکڑ اور بدل وینا فاسقوں کی برادری کو ساتھ نیکوں کے اور بدل دینا مجلسوں کو لبیب کو ساتھ
 مجلس فکر اور غلطی کے یعنی سوچ کے اگر برادری اور اخلاص فاسقوں سے چور و دے اور نیکوں اور صالحوں سے اخلاص میں اور نیکو دے اور مجلس
 لبیب سے بیزار ہو کر مجلس فکر اور فکر سے الفت یکرے تو یہ علامت حج کی قبول ہونگی ہے و لکن اہم الاحتیاج فی آواز التناقی بالحق و الاصل اور
 حق کا یہ ہے کہ لازم کرے خضوع اور خشوع کو سجود اگر نہ ہو حج کے مانند طواف اور رمی جمار اور وقوف عرفات اور سعی صفاء وہ کے اور سوا
 اسکے نام افعال حج میں خشوع مضیع لازم رکھے نہیں یہ اصل تمام عبادتوں میں لایسما فی التطواف و الوقوف عرفات و التہجد و غیرہ خاص کر حج میں
 کعبہ اور وقت و قوت عرفات کے کہ یہ دونوں حج کے رکن اور فرض اور اسکے ہن اور حفاظت ان دونوں رکھوں کے ساتھ خشوع اور خضوع
 کے لازم اور محتم ہے ایسے کہ طواف نماز ہے پس حاضر رکھے اور سین دل کو ساتھ فطیم اور خوف اور رجاء کے اور وقوف عرفات یا تہجد و سجد کے
 وقوف کے ہے کہ تمام اولین اور آخرین رب العالمین کے روبرو ادب سے کھڑے ہونگے و تشریف یا زفر زم زم مستفیض اور حق حج کا یہ ہے
 کہ تیرے بانی زم زم کا درحالیکہ شفا طلب کرنا لاہو لبیب اور اسکے پینے کے ظاہر اور باطن کی بیماریوں سے ابن ماجہ نے جابر رضی اللہ عنہ سے روایت
 ساتھ اسناد و حدیث کے روایت کی ہے کہ بانی زم زم کا ہر اوس چیز کے لیے ہے کہ بیاہو او سکود اسٹے او سکے یعنی جس نیت سے کہ بیاہو سکے و دیگر
 کو تو پہنچتی ہے دینی ہوا دنیوی اور ابن عباس رضی اللہ عنہما جبکہ آب زم زم پینے سے تو یہ دعا کرتے تھے **اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ عِلْمًا یَنْفَعُنِیْ وَ رِزْقًا یَّرْزُقُنِیْ**
وَ شِفَاءً مِنْ کُلِّ دَاءٍ اور یہ دعا پڑھنا بھی آیا ہے **اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ بِکَلِمَاتٍ اَوْ دَوَائٍ اَوْ اَنْبَاءٍ اَوْ اَعْمَلٍ اَوْ اَعْمَلٍ اَوْ اَعْمَلٍ**
ہے کہ چاہے بد یا بھری اللّٰهُمَّ اَعْلِمْنِیْ رَحْمَةً دَائِمَةً وَ اَنْزِلْنِیْ الْاَفْلاَحَ الْاَفْلاَحَ الْاَفْلاَحَ وَ اَلْاَفْلاَحَ الْاَفْلاَحَ الْاَفْلاَحَ اور چاہے کہ خوب پیتا
 زم زم کو پیو سے حدیث میں وارد ہے کہ تثنائی اور علامت ہمدادی اور منافع و نفعی درمیان میں یہ ہے کہ وہ خوب میرا ہو کر زم زم نہیں پیتے
 روایت کیا ہے اسکو بخاری نے تاریخ میں اور ابن ماجہ اور حاکم نے ابن عباس سے و یقین علی راہبہ و حسیہ و حسیہ کا یہ خوشی اور طارہ
 اور ثبو سے آب زم زم کو اپنے سر پر اور اپنے بدن پر درحالیکہ تبرک و ہونڈ سٹے والا ہو ساتھ اور اسکے اور اپنی حاجت روائی چاہنے والا ہو کہ
 پانی زم زم کا سبب انجام مرام کا ہے اور طارہ و طرح کے جمع ہے جو حاجت کو کہتے ہیں و یقین الموت فی ظر فی کلّ وقت کی کتاب کہ **اَجْرُ اِلٰی قِیَامِ السَّاعَةِ** اور کیا
 جائے مر جائے کوچ کے راستے میں جائے وقت ناکر گناہا دے او سکے لیے ہر سال میں حج کا قیامت کے دن تک فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ
یَخْرُجُ مِنْ بَیْتِہٖمَا جَابِرٌ اِلٰی اللّٰہِ خَرَسٌ لَمْ یَنْکَلِہُ کَلِمَۃٌ اَوْ اَعْمَلُ شَیْءًا اَوْ اَعْمَلُ شَیْءًا اَوْ اَعْمَلُ شَیْءًا اَوْ اَعْمَلُ شَیْءًا اور چاہے کہ
 امر یا حاد و گناہ کو اگر حاجی کو قیامت کے دن تک نہ رہے کہ اسکو بھی نے شعب لایان میں ابلی ہر مرد کی حدیث ہے اور جو
 تنہا مرا اترے یا نہ ہے ہرے نوادہ یا جاو گناہیہ کہتے ہوں کہ روایت کیا ہے اسکو خطیب نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اور وار د ہے جو تنہا
 کہ لایک جگہ دونوں حرمین سے تو واجب کرے ساتھ شفاعت میری اور ہوگا قیامت کیدن امن والوں میں سے روایت کیا ہے
 اسکو طبرانی اور بیہی نے سنا کہ سے اور ابنین دونوں کی لکھ روایت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہے جو شخص کہ مراد کہ حرمین

دو دن حرمون سے تو نہیں پیش کیا جاوے گا اور نہ حساب کیا جاوے گا اور کیا جاوے گا اسکے لیے داخل سوخت کو انتہی من شرح علی القاری و تلمیذ
 النجاشی بالترغیب اور ملاقات کرے حاجیوں سے ساتھ مرجاکنے کے لیے ساتھ قظیم اور تکریم مع التسليم کے جو مقرون ہو ساتھ اس قول کے
 مرفوعہ عن جابر بن زبیر انہی قالوا سمعنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول انکم تخرجون منکم و تخرجون منکم و تخرجون منکم و تخرجون منکم
 کے انکے ہاتھوں سے کہ منازل شریفہ اور محافل منیفہ کو پونچھ بن آؤین میں سے حجرا سو دہے کہ اسکی حق میں وارد ہے کہ تحقیق وہ سید ہا ہاتھ
 الہ کا ہے اسکی زمین میں مصافحہ کرتے ہیں اوس سے بندے اسکے پس یہ مصافحہ تو ثابت ہے اور وہ مصافحہ کہ اسکو بعض مشائخ بطریق
 نسل کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک بیان کرتے ہیں اوکی کو اصل نہیں ہے اور کیفیت کی جو بعض صوفیہ نے ذکر کی ہے ہاں البتہ مصافحہ کی
 فضیلت میں ملاقات کی وقت بہت حدیثیں اور آثار وارد ہیں کہ یہ مقام انکے ذکر کرینی وسعت نہیں رکھتا انتہی من شرح علی القاری و تلمیذ
 میں ہے کہ مروی ہے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ ملاقات کرے توجہ کرنا اے سے پس سلام کر اوپر
 اور مصافحہ کر اوس سے اور کہہ اوس سے کہ مغفرت مانگے تیرے لیے قبل اسکے کہ داخل ہوا ہے گریں پس تحقیق وہ مغفور ہے واسطے تیرے
 و یروح الی المسکین علیہ الصلوٰۃ والسلام اور بعد تمام کرنے مناسک حج کے یا پہلے داخل ہونے کے منظر کے عبادے طرف مدینہ
 منورہ کے درہ ایک راستے میں زیادہ درو پونچھ والا ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پہنچنے سے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مرفوعہ روایت کی
 کہ جس شخص سے حج کیا پیر زیارت کی میری قبر کی بعد موت میری کے تو ہوگا مانند اوس شخص کے کہ زیارت کی ہو میری حج حیات میری کے حدیث
 میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک گروہ فرشتوں کا پیدا کیا ہے کہ تحفہ درود جو قصد کرنا ملازمت کا حضرت نبوت پر پونچھتا ہے تو وہی طائفہ زیارت
 شریف پر حاضر ہو کر عرض کرتا ہے کہ فلان بن فلان واسطے زیارت شریف کے حاضر ہوتا ہے اور یہ تحفہ پیش پونچھتا ہے اور یہی حدیث میں
 ہے کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کا قصد کرنا ملازمت کا حضرت نبوت پر پونچھتا ہے تو فرستے ساتھ تحفہ رحمت کے اسکے استقبال کو
 آتے ہیں اور طرح طرح کی خوشی شامل حال اسکے کرتے ہیں اور شرح فارسی میں روضۃ العلماء سے نقل کیا ہے کہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے
 کہ اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ مقرر کیا ہے کہ جبکہ بندہ مومن بنی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتا ہے تو پونچھتا ہے اسکے درود کو طرف نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ادنیٰ طرفۃ النین میں اور کہتا ہے اے نبی اللہ کے فلان بن فلان نے تمہاری امت میں سے درود بھیجا ہے اور تمہارے
 یہ درود پس فرماتے ہیں صلی اللہ علیہ وسلم کمال خوشی سے سو پونچھا تو میری طرف سے اوپر دس جہنم اور کہہ تو اوس سے جو ہوتی کیا
 ہے یہی ان دس میں سے تو داخل ہوتا توخت میں ساتھ میرے اسطرح اور ملایا سبابہ اور وسطیٰ کو پس کیا حال ہے جبکہ ہوں دس کامل
 ستین تحمیر پہر جاتا ہے وہ فرشتہ اکی جناب سے طرف جناب باری کے اور عرض کرتا ہے اے اللہ تو عالم ہے ظاہر اور باطن کا تحقیق فلانی
 فضل تیرے بندوں میں سے تیرے نبی پر اس کیفیت سے ایک مرتبہ درود بھیجے پس فرماتا ہے اللہ تعالیٰ پونچھتا تو اوپر میری طرف سے
 س درود میں اور کہہ تو اوس سے جو نہیں ہوتی ان دس میں سے مگر ایک تو نہیں جوئی اوکو گاہ پس کیا حال ہے جبکہ ہوں پچیس
 لی درود میں پھر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تعظیم کرو میرے بندے کی درود کی جو میرے نبی پر آتے ہیں پس رکھی جاتی ہے وہ اور فرشتہ
 آتی ہے علیہ میں میں اور میرا کرتا ہے اللہ تعالیٰ ساتھ گنتی ہر حرف کے اوس سے ایک فرشتہ کہ اسکا نام ہے ہر حرف کے اوس سے ایک فرشتہ کہ اسکا نام ہے ہر حرف کے

برسرین ایک منہ ہوتا ہے اور ہر منہ میں ایک زبان ہوتی ہے اور ہر زبان میں ایک سمت ہوتی ہے کہ دوسرے سے مشابہ نہیں ہوتا
اور نہ کرنا ہے واسطے اللہ تعالیٰ کے اور ہوتا ہے کوئی اور کسی نازل کو قیامت کے دن تک انتہی والد اعلم بحجۃ ربہ والروایۃ اور
تشریح علی قاری میں ہے کہ یہ اس شخص کے حق میں ہے کہ حضرت کی قبر شریف سے دور ہو پس کیونکہ اس شخص کا درود و سلام یا کلمہ
یا نیت لکھا کہ ایتا کثرنا جہور کرا و جیکل اور یہاں لکھ کر تاج و ستون اور محبت سے زیارت شریف کو آئے۔ بیشک اللہ تعالیٰ مرزا ہے کہ انہیں اور
الفسم فیہا وک فاستغفر واللہ و استغفرکم اکر رسول کو عبد و اللہ نوا بار ہوا۔ اور جو یہ ہے کہ جس شخص نے منو کیا اور یا بار و نہ مبارک کو اور در
یہی اور یا قبر شریف پر اور کہ انہیں اے اے اللہ و اللہ ایک بیسیا بی الرحمۃ یا نیت فی الزمیت ایک لی رہی فی حاجتی لیقضی اللہ شفقت
فی تہریران کرے اہی حاجت تو اور انجاوے گی اور انہی سے دیر و قدرہ میں اس نام اور زیارت کرے قبر شریف اور جو وہ صیغہ انکسرت میں
معلومہ والسلام کے خاتم اس کے لہرین اور آداب کے کیونکہ زیارت حضرت سید المرسلین کی سات افعال علماء دین کے اہل سنتوں اور یہ کہ عرب
مستحیات میں سے ہے اور بعض علماء انکیاد کے وجوب کی طرف سے ہیں اور قبر شریف اس میں کہ سنت سے زیارت کرنا جدا کر کے دوسرے حج کی
اور حسن میں زیادہ امام ابوحنیفہ سے روایت کی ہے کہ بہتر بات حلیوں کے لیے یہ ہے کہ ابتدا کرین سات کو غلطہ کے لینے پینے کہ سنت میں نہیں
ہو کر سنا تک حج کی جالاوین بعد ازاں مدینہ منورہ میں آکر زیارت کریں اور زیارت انکسرت کے نزدیک امام ابوحنیفہ کی افضل مندوبات اور یہ کہ
مستحیات سے بہت قریب واجب کے تہ الذین سبکی نے فضیلت اور قدرت زیارت انکسرت کی شیعہ کی چاروں دیوانوں سے بیان کی ہے
لیکن آیت کریمہ زیارت کے باب میں یہ قول اللہ تعالیٰ کا ہے و هو انکم و عظماء الفسّم جاو ک فاستغفر واللہ و استغفرکم اکر رسول کو عبد و اللہ
نوا بار ہوا۔ اور حالت حیوۃ اور موت انکسرت علی اللہ علیہ السلام کے برابر ہے اور تمام علمائے اسی آیت سے ایک نرمی اور مروگی کی برابری
سمجھ کر زیارت کے ثواب پر حکم کیا ہے کہ یہ آیت پڑھے اور استغفار کرے اور حکایت اس آدمی کی کہ بعد رحلت انکسرت کے زیارت کے لینے یا
اور یہ آیت کریمہ پڑھے اور چاہے کہ اس کا تہنیت کی میں اس حکایت کو بھی ذکر کرے استحسان کیا ہے اور بہت بزرگ
اماموں نے اپنی اپنی اسنادوں سے کہتے ہیں کہ آیت کی سے اور وہ یہ ہے کہ امیر المؤمنین حضرت علیؓ کے لئے اللہ دھرم مانے ہیں کہ بعد
انکسرت علی اللہ علیہ وسلم کے آپ انجالی جن روز سکھ لایا اور اپنی بیٹی کی قبر پر خال دیا اور اس کی خاک پاک کو اپنے سر پر ڈالا اور جو
کیا یا رسول اللہ علی اللہ علیہ وسلم جو کہ یہ کہ اپنے خدا تعالیٰ سے سنا ہے اپنے سنا اور ان سب میں سے کہ نہر و ترابہ تہت جی ہے
و ہوا و عظماء الخ میں اپنی اور پر ظلم کیا ہی دیکھی ہیں حاضر و ماضیوں کا آپ میرے لیے استغفار کریں حضرت علیؓ کہتے ہیں کہ قبر سے راہی تد
عظم نگ انتہی شیعہ شیخ خرا الدین حکم العلم میں طریقہ زیارت کا اجا سے یوں نقل کیا ہے کہ ایک جہرہ مبارک کے ساتھ کڑا ہوا بطور سے کہ
نیلے کے جانب تو نیت کرے اور نہ کرے قبر کے دیور کی طرف چار کڑے فاصلہ سے اس سائے سے جو دیور قبر کی زاویہ میں ہے اور قبل
سریر کے اور میں سے سنت میں سے دیوار کا چھوٹا اور نوٹہ دینا انتہی و قبور النبیؐ و اہل القبۃ اور زیارت کرے صحابہ کرام کی حضور
شیفین کی اور اہل بیت علیہم السلام کی جو علم میں آید اسے نقل کیا ہے کہ مستحب ہے کہ ہر روز نیت الصبح کی طرف سے انکسرت علی اللہ
علیہ وسلم پر سلام بھیج کر اور زیارت کرے عثمان رضی اللہ عنہ کی قبر کی اور حسن بن علی کے قبر کی اور حسین بن علی اور محمد بن علی اور جعفر بن

محمد رضی اللہ عنہم بن اور نماز پڑھی حضرت فاطمہ کی مسجد میں اور زیارت کرمی ابراہیم بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قبر کی اور صفیہ ابی بکر صلی اللہ علیہ وسلم کے قبر کی
 اور یہ سب بقیع میں ہیں انتہی اور زیارت کرمی حضرت فاطمہ زہرا کے مزار مبارک کی اور حضرت عائشہ صدیقہ اور تمام ازواج مطہرات اہل بیت
 اور صفیہ حضرت کی بیوی اور ابی عیینہ شریفین حضرت حمزہ اور حضرت عباس کے اور تمام اہل بقیع کے رضی اللہ عنہم جمعین و سائر مشاہدہ
 اور زیارت کرمی تمام مکانات کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اوس جگہ حاضر ہوئے ہیں اور اوسکو سعادت اندوز کیا ہے علماء اسیر و ثوار سچے
 مشاہدہ بنوی کہ کہ آنحضرت سفر باجواد میں اوس جگہ تشریف فرما ہوئے ہیں جمع کیا ہے اور بہت جگہیں اول جگہوں میں سے اس زمانہ میں
 بہم اور جہول ہو گئے ہیں اور اونکی علامتیں اور پتی بالکل مندرس ہو گئی اور بہت موجود ہیں کہ آدمی اونکی زیارت سے مشرف ہوئے ہیں
 یا رواشاہدے مدینہ منورہ کی قبرستان میں کہ ملائکہ اور ابدال اور اقداد اوس جگہ حاضر ہوتے ہیں و نصیب فی مساجد ہا اور نماز پڑھتے ہیں
 مسجد بن مدینہ منورہ کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اوس جگہ حاضر ہوئے ہیں اور نماز ادا کی ہے مانند مسجد قبا اور مسجد اقصیٰ اور
 مسجد نبیؐ اور مسجد شہداء ام ابراہیم اور مسجد الدجاجہ اور مسجد بقیع اور بزرگ ترین سبکی مسجد بنوی ہے ساتھ مسجد سبائی کہ مدینہ منورہ
 شریف اور منبر صیغہ اور استوانہ ہیں حدیث میں وارد ہے ما بین قبرین و منبرین ریحان الجنة و منبرین علی فوخی روایت کیا ہے
 اسکو بخاری اور مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی حدیث سے پہر مسجد قبا اور مسجد تبہ اور فی التبتلین غیرہ میں تحقیق وارد ہوا ہے
 کہ آنحضرتؐ مسجد قبا میں ہر صفت کو پیدل یا سوار تشریف لیا کرتے تھے اور فرمایا جو شخص کہ نکلا اپنے گھر سے یا نہانک کہ آیا مسجد قبا میں اور نماز
 پڑھی اوسین تو ہر گاہ بارہ عمرہ کے روایت کیا ہے اسکو نسائی اور ابن ماجہ نے سہل بن صفیہ کی حدیث سے ساتھ اسناد صحیح کے و تبرک بابا ہا
 اور تبرک حاصل کرے ساتھ کونڈن مدینہ منورہ کے کہ جنت اپنے وضو کیا ہے اور غسل فرمایا ہے اور بانی نوش کیا ہے اور وہ ساتھ کنیزیں مشہور
 ہیں بیراریس اور بیرہار اور بیرغرس اور بیرضاعہ اور بیرعبہ اور بیرقیبا یا بیرہمن یا بیرجبل اور جگہیں انکی اہل مدینہ کے
 نزدیک خوب مشہور معروف ہیں حدیث بیراریس بالفتح کی یہ ہے کہ روایت کیا ہے اسکو ابی موسیٰ اشعری سے اوس قصہ میں کہ یہ ہے جانتک
 کہ داخل ہوئے بیراریس بالفتح میں کہا پس بیٹیا میں اوسکے دروازے پر اور وہ دروازہ جرید کا تھا یا نہانک کہ فارغ ہوئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 و سلم حاجت ضروری سے اور وضو کیا اوس سے اور حدیث بیرحالی شریفین نے انس رضی اللہ عنہ کی حدیث سے روایت کی ہے قال ابوطیٰ اکثر انصار
 بالمدینۃ نکلا اور تھا محبوب ترین اونکے مالو نگا طرف اونکے بیرہار اور تھے سامنے اوسکے مسجد اور تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ داخل ہوتی
 تھے اور نوش فرماتے تھے اوسکا بانی آخر حدیث تک اور حدیث بیررومہ ساتھ صفحہ اس کے روایت کی ہے اوسکو ترمذی اور نسائی نے حدیث
 عثمان سے اِنَّہ قَالَ اَنشَدْتُکُمْ بِاللّٰہِ وَالْاِسْلَامِ اَنْ تَتَمَوَّنَ اَنْ رَّسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَدِمَ الْمَدِیْنَةَ وَلَیْسَ بِہَا مَا وَکَفَتْہُ خَیْرٌ یَزِیْدُ
 فَقَالَ سَنَ لَیْسَ بِہَا خَیْرٌ یَزِیْدُ وَکَفَتْہُ خَیْرٌ یَزِیْدُ وَکَفَتْہُ خَیْرٌ یَزِیْدُ وَکَفَتْہُ خَیْرٌ یَزِیْدُ وَکَفَتْہُ خَیْرٌ یَزِیْدُ وَکَفَتْہُ خَیْرٌ یَزِیْدُ وَکَفَتْہُ خَیْرٌ یَزِیْدُ
 فی الجنة و فی روایت لکھا اھل بیت لکن فی رب ہما احد الا شئنا فابغوا فاجعلنا للنبیؐ فی الفقر و ابن اسماعیل الحدیث اور کہا جس
 صحیح ہے اور روایت کی ہے نجوی اور طبرانی نے حدیث بشیر اسلمی سے قال لما قدم المهاجرون المدینۃ استنشدوا المأد و کانت لمجل من نبی
 عذرا عین یقال لہا رومہ و کان یسبح ہما انفریہ بحدیث قبل انہ استہما بایہ تبرکۃ ثم تخطت منافع النصف الثانی علی صاحبہا

حقوق خدا اور دوست رسکے اور محبوب جانے کہ معصومین میں نہر بنکدو حالیکہ رعایت کرنا والا ہوا اسکے حقوق کا جیسے کہ جمیع جماعت پر قائم نہ ہوتا
 اور طاعت کبریا طواف کی اور دعا و است او کی تعلیم کی اور نہ بخیدہ اور آزر دہ ہونا اور بچنا اکل حرم اور شنبہ سے اور روکنافس کو تمام قسم
 کی فسق مجور سے اور جو یہ حقوق ادا کر کے تو نہر نامک میں حرام ہے یا مکروہ مروی ہے ابن عباس سے کہ البتہ شتر گناہ کرنا میرے نزدیک
 زیادہ محبوب ہے مکہ میں ایک گناہ کرنے سے توڑ دیا اسلئے کہ وارد ہوا ہے صحیح حدیث ابن جہان اور بیہقی کے ساتھ اسناد حسن کے کہ فرمایا حضرت
 علی الدین علیہ السلام نے تشریف لے کر عَلَى بَيْتِ الْبَيْتِ نَبِيٍّ كُلِّ يَوْمٍ يَأْتِيهِ مَلَكٌ وَخَيْرُ رُوحٍ وَخَيْرُ رُوحٍ لِلنَّاسِ اور تھے ہیں اس گمبارک پر ہر روز میں اکیسویں حبیبین اللہ
 تعالیٰ کی خاص جماعتوں میں سے رُوحُ الْبَقِيَّةِ وَارْبَعِينَ الْبَقِيَّةِ وَخَيْرُ رُوحٍ لِلنَّاسِ اور تھے ہیں اس گمبارک پر ہر روز میں اکیسویں حبیبین اللہ
 اس گمبارک کے ہیں سبب زیادہ ہونے اور اسکے طواف اسکے نماز پڑھنے والوں اور دیکھنے والوں پر اور چالیس تین واسطے نماز پڑھنے والوں کے ہیں
 سبب زیادہ ہونے اور اسکے طواف اسکے نماز پڑھنے والوں اور دیکھنے والوں پر اور چالیس تین واسطے نماز پڑھنے والوں کے ہیں سبب خاص
 ہونے اور انکی نماز کے ناظرین کے حال پر اور میں حبیبین واسطے دیکھنے والوں اس گمبارک کے ہیں جو صرف دیکھنے پر کفایت کرتے ہیں فرمایا اللہ تعالیٰ
 نے ان طریقہ پر لِلطَّافِينَ وَالْعَاقِبِينَ وَالْمُكْتَبِينَ اسجو و پس چچ مقدم کرنے طائفین کے ایما ہے اسکی طرف جو مقدم ہو چکا اور اشارہ ہے
 طرف کے طواف سجدہ الحرام کا نتیجہ ہے انتہی اور یہی وارد ہے حدیث میں کہ حضرت نے کیا کہ کو خطاب کر کے فرمایا وَأَنْتَ يَا كَلْبَةُ خَيْرُ رُوحٍ لِلنَّاسِ
أَجَبْتُ بِلَادِهِ أَلَى وَلَوْلَا آتِي أَخْرَجْتُ مِنْكَ لَمْ أَخْرَجْتُ اور تحقیق تو کعبہ البتہ بہترین زمین اللہ کا ہے اور محبوب زیادہ نمرود اور اسکے کاہی ایزد
 میرے اور جو میں نکالا جاتا میں جیسے تو نہیں نکلتا میں یہ حضرت نے کی سے نکلتے وقت فرمایا عمرہ القضاء میں کیونکہ قریش نے کہا تھا کہ جو میں
 روز کے نکلے اور اس سے زیادہ نہ نمرین کیونکہ کلنا مکہ سے شقاوت ہے اور داخل ہونا اوس میں سعادت ہے کیونکہ اوس میں عبادت کا
 جود چند ہوتا ہے اور نفس اور شہوت منہیہ ہو جاتی ہے اور پس ہمیشہ کو روایت کیا ہے ترمذی اور نسائی نے کبری میں اور ابن ماجہ
 حدیث عبد اللہ بن عمر بن عبد بن جعفر سے ان لفظوں کے ساتھ أَنْتَ خَيْرُ رُوحٍ لِلنَّاسِ وَأَجَبْتُ بِلَادِهِ أَلَى وَلَوْلَا آتِي أَخْرَجْتُ مِنْكَ لَمْ أَخْرَجْتُ
 تحقیق وارد ہوئی ہے نص کہ جس شخص نے صبر کیا کہ گمباری پر ایک ساعت بہر تو دور ہو گا نا جہنم سے دوسو برس نکالا ہے اسکو عقیقت
 سفایں ابن عباس سے انتہی میں شرح علی القاری و بالمدنیہ اور محبوب جانے نمر سے کو مدینہ منورہ میں ساتھ ادب اور خضوع و خشوع
 اور رعایت اسکی حقوق کی وَنَبِيٍّ الْقَبْرِ عَلَى لَا وَالْبَاءُ فِي الْمَوْتِ بِهَا شَفَاعَةٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَشَهِادَةُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ اسلئے کہ وارد ہوا
 چچ فضیلت مرثیہ اس جگہ شفاعت کرنا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا واسطے گناہوں کے اور گواہی دینا اچھا اور صلاح اور خیر اسکی کے قیامت
 کی دن اتفاق حدیث جیسے کہ مسلم نے سحر سے روایت کی ہیں لَا شَيْءَ أَجَدَ عَلَى لَا وَالْبَاءُ وَجَدَ بِالْأَكْثَرِ شَفَاعَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ یعنی
 نہیں ثابت رہے گا کوئی اور نہ صبر کرے گا اور سختی اور ہوک اور سخت شقت مدینہ منورہ کے مگر یہ کہ ہو گا میں شفاعت کرنا والا اسکا گواہ اور
 طواف کا قیامت کے دن شہج میں ہے کہ مکہ اور اسکے قول اور شہد میں واسطے شک راوی کی ہے لیکن شفعیا فرمایا و یا شہد اور شہد
 ما ہے واسطے ترویج کے ہے لیکن شفعیا تو عامیوں کا ہو گا اور گواہ واسطے متقیوں کے اور دوسرے حدیث کو روایت کیا ہے اور اور نہ ہر
 بن کرمی اللہ عنہ سے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مَنْ شَفَعَ لِي أَنْ يَرْتَدَّ بِلَادِهِ نَبِيٍّ فَلَمْ يَشَفَّ بِهَا فَإِنَّهُ لَمْ يَشَفَّ بِهَا یعنی

جو شخص کہ طاقت رکھے کہ مری مدینہ میں پس چاہی کہ مری اوسین پس تحقیق میں شفاعت کرونگا اوس شخص کی مری اوسین اور
حضرت عمر رضی اللہ عنہ دعا کیا کرتی تھی اللہم ارزقنا شہادۃ فی سبیلک واجعل موتی فی بلدر رسولک ایس قبول کی گئی یہ دعا اذکی اور
ہم بھی یہی دعا کرتے ہیں اللہم ارزقنا شہادۃ فی سبیلک واجعل موتانی بلدر رسولک آمین یا رب العالمین اتھی من نجسم العلم والقل
من ارجاع عمر رضی اللہ عنہ لک بعد الفراق من الی المساکن یہ جواب ہے سوال مقدر کا تقدیر اوسکی یہ ہے کہ حدیث سی تریون
مفہوم ہوتا ہے کہ مکہ معظمہ میں مٹرنی اور اوسین مر جائیکو غنیمت سمجھنا بہتر ہے باوجودیکہ حضرت عمر اپنی خلافت کے وقت میں جانے
کو اذکی وطن کی طرف پیر دیا کرتے تھے تو مصنف نے اسکا جواب دیا کہ وہ جو کہ کہ منقول ہے پیر دینی حضرت عمر کی سی اپنی خلافت
کی ایام میں باحاجت کو بعد فارغ ہونے حج کے مکہ معظمہ سے طرف وطن اصلی اذکی کی اور نہ چوڑنا اذکی کو مکہ معظمہ میں چھانچہ کتی تھے
حاجیوں کو یا اہل الین منیکم دیا اہل الشام شاکم دیا اہل العراق عراقکم یعنی ای اہل یمن جاؤ تم طرف میں اپنی کی اور ای اہل الشام کی جاؤ
تم طرف شام اپنی کی اور ای اہل العراق جاؤ تم طرف عراق اپنی کی پس یہ تاکید حضرت عمر کی اور نکالنا حاجیوں کو مکہ معظمہ سے ہی تمام
الساتہ وار تحاب الذتب بسبب بھی اور احتراز کرنی کے تمام اہل اور آزر دہ ہونی اور مرتکب ہونے گناہ سے کہ بیا دیا گیا تھا
سے اہل ہوں یا بقتضاے بشریت کے میان کی رہنی کی آداب اور حقوق نہ ادا ہو سکیں اور گناہ سز دہو جاویں نا لا تم فیہ شہادۃ
کیونکہ گناہ اوسین ای حرم مکہ میں دو چند ہوتا ہے یعنی عذاب میں از روی کیفیت کے نہایت کے کہ نہ متناقص ہو اطلاق قول اللہ تعالیٰ
کی دن جاو بالیتہ فلا یجزی الا متلما قضا عت الثواب مانند زیادہ ہونی ثواب حسنات کے کیفیت اور کسیت دونوں میں پس
یہ مماثلت جو آیت میں ہی از روی کسیت کے ہی اور قضا عت جو متن میں مذکور ہے از روی کیفیت کے ہی نہایت کے پس رفع
ہو گیا تناقض جو آیت کریمہ اور متن کی عبارت میں تھا اور یہ بھی ہو سکتا ہی کہ آیت مخصوص ہو ساتھ ماسو ای مکہ کی حیث علق
العذاب بجمہر القصد فیما وردق اور زیادتی عقوبت گناہ کی مکہ میں بحیث اسکی ہے کہ معلق کیا گیا ہے عذاب اس جگہ میں مجرود
قصد گناہ کی بیج اوس چیز کی کہ وار د ہی قرآن شریف میں ومن یرید فیہ بالجاد الایہ فلکم مذق من عذاب الیم یعنی جو کوئی کہ ارادہ کرے
حرم مکہ میں میل کر نیکا حق سے طرف باطل کے چکما اوسکو عذاب دردناک پس معلوم ہوا کہ ارادہ گناہ کا مکہ میں ہی اسکے کہ
فعل میں لاوی موجب استحقاق عذاب کا ہے اور غیر حرم میں بدون صادر ہونے گناہ کی استحقاق عذاب کا نہیں ہی پس قضا
سے حضرت عمر تاکید فرماتی تھی کہ ہر فرد بشہ اس سے بچ نہیں سکتا بخم العلم میں ہی کہ من یرید کا مفعول ذکر نہیں کیا تاکہ متناول ہو ہر
متناول کو اور بالجاد فاعل فیہ سے حال ہی مجرور میں ہی اور لفظ لم ہی اوس سے حال ہے اور مراد اوس سے وہ امر ہی کہ خلاف حق
کے ہوا اسکی طرف بیضاوی نے اشارہ کیا ہے جو کہ کہ یہ وہ دنوں حال متروک ہیں پھر کہا یا دوسرا بدل ہی ثانی ہی ساتھ ارادہ ہوا
کہ یا دوسرا مکہ سے یعنی طور ہو بسبب ظلم کے مانند شرک اور ارتکاب گناہوں کی اور مذق من کا جواب ہے اتھی حتی قبل متہ
الاحتکار یہاں تک کہ کہا گیا ہے جملہ اعدا میں سی ہی روکنا عدا کا اوس جگہ واسطے گرائی کے ابو داؤد نے یعلی بن امیہ سے روایت
کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ روکنا طعام کا حرم میں الحاد ہی اور نکشاف میں ہے کہ یہ قول ابی مسجد بن جبر

انہی منجم العلم اور یقیناً الحکم میں ہے کہ روایت کی ہے مسلم نے من احکامہ فیہ منیٰ کو کتب جماعت اس طرف لکھی ہے کہ یہ حدیث اپنے
 اطلاق پر محمول ہے پس شامل ہوگی تمام کہانیکی چیزوں اور اوکلی غیر کہ یہاں ہے کہ اوکلی روکنا اور میونکو خیر و نیکو سے یا نہیں جبکہ
 خریدی جاوے اوکلی بازار میں اور یہی قول ابن حبیب کا ہے اور جوہر اس طرف کے ہیں کہ وہ مخصوص ہے اس کے ساتھ کہ آدمی کو
 ضرور پہنچاوے اوکلی کو کمانیکی چیز وغیرہ سے جبکہ خریدی جاوے اوکلی بازار میں اور یہی مشہور ہے چاروں اماموں کے ہاں
 کیونکہ علت ہی کی گمان ہونا بخ کا ہے اور وہ سوا اسکے نہیں کہ اون چیز وغیرہ ہوتا ہے کہ اونہیں حاجت ضروری ہوتی ہے
 اور وہ قوت ہے یعنی غلہ کی قسم اور جو کہہ کہ اوکلی بازار میں خرید کیا غلہ کی قسم سے اور دوسری جگہ لیکھا تو جائز ہے اوکلی
 روکنا بسبب منتفی ہونے دوسری شرط کے پس نہیں حاصل ہوگی گمانی کہ انی مطالع الاسرار خارج کیا ہے اصہبانی نے
 تحقیق کچھ طعام مسجد کے دروازے پر ڈالا گیا پس نکاح عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اور وہ اس زمانہ میں امیر المومنین تھے پس فرمایا
 کہ یہ کیسا طعام ہے پس کہا لوگوں نے کھنچا گیا ہے طرف ہمارے یا اوپر ہمارے پس کہا اپنی بعض ہمارے میں نے کہ بیشک احکا کیا
 لہا کس نے احکا کیا ہے اسکو کہا روکا ہی اسکو فروخ اور فلان مولیٰ عمر بن الخطاب نے پس جہاں حضرت عمر نے کسکو سوا حاضر کیا اوکلی
 لہا کس نے کھو برا لیکھتے کیا ہے مسلمانوں کے طعام کے احکا کر دینے پر کہا د و نون نے یا امیر المومنین ہم خریدتی ہیں اور فروخت
 کر دیتے ہیں پس فرمایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہ مناسب ہے یہی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے جو شخص روکے
 مسلمانوں پر طعام اونکا تو مار گیا اوکلی اللہ تعالیٰ سارہ جزام اور افلاس کے سوا فروخ نے اسید وقت عرض کیا یا
 امیر المومنین میں عہد کرتا ہوں اللہ سے اور تم سے اس بات پر کہ میں کسی طعام کو نہیں روکوں گا پس ہر گیارہ طرف ہر گیارہ
 اور مولیٰ عمر نے کہا یا مولانا ہم تو خریدیں گے اور فروخت کر کے غلے پس گمان کیا ابوجہی نے کہ اس کے ایک راہ لو نہیں ہے
 میں کہ اس نے دیکھا مولیٰ عمر کو مجروح اور مشرف کذا فی الزواجر للشیخ ابن حجر رضی اللہ عنہ انہی وقیل الکذب ایضا اور
 بعضوں نے کہا ہے کہ جو تہ بھی الحاد میں سے ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس میں خادوم کو گالی دینا بھی الحاد
 حاصل ہے کہ جو امر کہ سوا اسے حرم کے صغیرہ ہے وہ مسجد حرام میں کبیرہ ہے اور بعض امر کہ سموی مسجد حرام میں
 نہا نہیں لکھا جاتا وہ مسجد حرام میں گناہ لکھا جاتا ہے چنانچہ مجروح قصد الحاد پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ بملہ خطہ اسی وجہ کے کہ مبادا
 ہانکی سکونت اور استقرار سے کوئی گناہ سرزد ہو کہ موجب زیادت عقوبت کا ہو آدمیوں کو وہاں نہیں ٹھہرنے دیتے
 منجم العلم میں ہے کہ احتکار کو الحاد میں سے شمار کرینگے تو وجہ ہے اسوا سطلے کہ وہ دل کے قصد سے
 علوی ہے لیکن کذب کو الحاد میں شمار کرنا نہیں وہ ایسی نہیں ہے اسوا سطلے تر لیس کی صغیرہ سے اوکلی بیان
 یا اور احتکار کو جو صغیرہ تر لیس سے بیان کیا ہے تو ہمیشہ شاید کہ اشارہ ہو سطلے کہ وہ خبر واحد ہے انہی و محمد بن الاشعثان یہ قول مسطور
 پر قول اس کے کہ جو تخا مینا ہے یعنی یہ دنیا حضرت عمر کو آدمیوں کو بستانگی اور خرید و بیعت کی نہاد سطلے زیارت حرم کے تاکہ مغافرت کی جست
 بن شرف حاصل ہو جو سطلے بعضوں نے کہا ہے کہ تو کسے مشہور میں ہو اور دل تیرا ملک کا مشتاق ہو بہتر ہے تیرے لیے اس سے
 بلکہ میں ہو اور تیرا دل دوسری مشہور میں ہو والی الاستقصاء من التلخیص اہل سالکین میں کہ متروک ہوا ان تمام اور جو کی فتویٰ طلب کیا ہے یا جو سطلے کو روکنا

شہادت کے موافق وہ اللہ تعالیٰ کی موضع اعراب من الجوار و سلامۃ الدین و قرع الخلیف و یسیر لہا داکا اور اختیار کر دی وطن کو ساتھ لے کر
 حل کی تھیں جبکہ بن کر نہ زیادہ ہو گئی تھی اور اوسین سلامتی دین کی ہو اور فارغ ہو اور اول کا شغلوں سے اور آسانی پہنچ جہادوں
 کی خواہاں اللہ تعالیٰ فی اجماعی الذین انما ان ارضی و مسقط ذایای فاعبدون سو اگر مکہ معظمہ میں یہ باتیں میسر ہوں تو نور علی نور اور
 نہیں تو اور جبکہ چلا جاوے جہان کین میر امور میرہ ہو سکیں فوراً صرح اسلیبی کہ وارڈ ہی پہنچ حدیث عبداللہ بن ابی بکر کی کہ احمد اور طبرانی
 نے روایت کی ہے ابلا و بلاد اللہ تعالیٰ و الخلق عباد اللہ تعالیٰ موضع راہت فیہ رفقا قائم و اعوان اللہ تعالیٰ تمام شہر مکہ معظمہ اور سوا
 اور سب شہر خدا تعالیٰ کے ہیں اور مخلوق بندے اللہ تعالیٰ کے ہیں پس جس جگہ کہ جانے تو کہ اس جگہ معلومت اور آسانی جہاد
 اور عیشت کی ہے پس ہر تو اس جگہ کہ مقصود اصلی بھی ہی اور شکر کر اللہ تعالیٰ کا اور پیر آسانی اسباب حصول مقصود کی و حق الجہاد
 ان نبوی نصرۃ الدین اور حق دین کی دشمنوں سے لڑنے کا اور آداب اور سکے یہ ہیں کہ نیت کو سکے ساتھ اور سکے مدد دین ہتھین کی
 اور اعانت اہل ار کی فرمایا اللہ تعالیٰ نے ان نصرۃ اللہ یفر کم و یشبہ اللہ اکرم صحیحین میں ابی موسیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے قال ہذا
 رجل الی البنی صلی اللہ علیہ وسلم فقال الرجل یقاتل البغیر و الرجل یقاتل لذلک و الرجل یقاتل لبری سکا نہ فمن سبیل اللہ قال من نال
 فکون کلمۃ اللہ الی علیا فونی سبیل اللہ لانی و بدل النفس فی رضاه لعلی اور نیت کرے ہر دینی اپنی بیان کے پہنچ خوشنودی
 اللہ تعالیٰ کی فرمایا اللہ تعالیٰ نے ان اللہ اشتری من المؤمنین انفسہم و اموالہم بان لوم الجہاد فوراً صرح اسلیبی کہ وارڈ ہو ہی حدیث میں
 افضل الجہاد ان یعقر جرادک و یراق و یک یعنی بہترین جہاد کا یہ ہے کہ کوغبین کا لی جاوین تیرے کوڑی کی اور بٹو یا جاوے خون
 تیرا یعنی ایسی جنگ ہو کہ اب بھی ما یا جاوے اور کوڑا بھی کام آوے اور یہ نہایت شدت قتال اور اوسین ثابت رہنے سے ہوتا ہے
 طبرانی اور احمد و جماعت فی جابری اور طبرانی فی ابی امامہ سے روایت کی ہے افضل الشہداء من شہک دمہ و عقر جرادہ اور جہاد
 فرض میں ہے اگر جو کم کرین کفار پس بخلین عورتین اور قلام بلا اذن کی اور فرض کفایہ ہی ابتداء میں امنی من شرح علی القاری فی الترمذ
 میں ہے کہ عقر ساتھ خدمین مہلہ اور فتح قاف کی جانور کی کوغبین کاٹنے کو کتبی ہیں اور یہ باب ضرب الیضرب سے ہے اور جہاد
 خدمہ کے نیک روشن قتال فرض جہاد کا مختصر طبیی ہیں کہ عقر الجراد کفایہ ہی نہایت شجاعت اور سختی سے پہنچ بلند کرنے دین لکھو
 میں کتا ہوں کہ ظاہر یہ ہے کہ مصنف جو حدیث لایا ہے یہ حاصل ہے اوس حدیث کا کہ روایت کیا ہے اسکو ابو داؤد اور نسائی
 نے قیصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای القتل افضل قال من اہرب من دمہ و عقر جرادہ اور روایت کی ہے احمد نے ان لکھوں سے
 ای الجہاد افضل قال من عقر جرادہ و اہرب من دمہ انتی و غیرت لک یوم النہس اور صرح جہاد کا یہ ہے کہ کلی جہاد کو بخشش کی دن احمد
 اور نجاشی نے کعب بن مالک سے روایت کی ہے کہ آن حضرت علیہ السلام دوست رکھتے تھے یہ کہ تکلیف جہاد کو بخشش کی دن احمد
 مسیلمی کہ یہ مبارک دن ہے بندوں کے اعمال اسی روز میں اللہ تعالیٰ کی طرف ادھیائی جاتی من اور اسلیبی کہ یہ زیادہ ترین اور
 دنوں کا ہے از روی حدیث کے اور اسلیبی کہ نیک نالی لی جاتی ہے ساتھ فوج نہیں کے کہ لشکر کو کہتے ہیں اور یہ دلالت ہے تفسیر
 خفیت برہان فیہ باب الیضرب اور بخلین منودی ساتھ اس چیز کہ کوغبین جہاد میں مختدون سے مال تلف ہوا یا جان نقصان ہوتا

یابدن میں کچھ نقصان پہنچا یا سو اسکی جو کچھ ہوتی اکل اجر عظیم اسکی کہ کل مصیبت میں کہ جہاد کرنی واسلے کو پہنچے اجر عظیم ہے فرمایا
اللہ تعالیٰ نے ولینکونکم شئی من الخوف والرجوع ونقص من الاموال آلیہ اور واروی اور ارجع قلب ولسو من فی سبیل اللہ
خافت خطایہ کما خافت عذق الخنجر روایت کی ہے اسکو طبرانی فی اور ابو نعیم فی احلیہ بن سلیمان بن شہ سے اور واروی سے من راج
روایت فی سبیل اللہ کان لہ شہل باصابہ من الغبار مسکا یوم القیامہ روایت کیا ہے اسکو ابن ماجہ نے اور ہی الشیخ بنہ سے مروی ہے
وہا من مجسمہ فی بحر فی سبیل اللہ واللہ اعلم بن یخرج فی سبیلہ الاجاء یوم القیامہ وجرہ کبشہ یوم جرج اللہ لون لون م
والرج رج مسک روایت کیا ہے ابن ماجہ نے ابو ہریرہ سے انتہی من شرح علی القاری اور نجم العلم میں ہی کہ روایت کی ہے ابو
داؤد نے ابی مالک اشعر بنی سے کہ اسما ہے میں نے رسول خدا صلی اللہ وسلم سے کہ فرماتے تھے من خرج فی سبیل اللہ فمات قتل
او قہتہ فرسہ اولیہ اولیہ ثانیہ اومات علی فراشہ بای خف شاء اللہ فانہ شہید وان لہ جنتہ انتہی حتی یكون ولفظ روایتہ
روشاہو لہما ولو بہ دلیق طمہ فی میزان جنتہ یہاں تک کہ ہوتی ہے گمانس اور دانہ سواری کی جانور او سکیگا اور سرگین اور پشیا
اوسکا اور سونا اس شخص کا اور جاگنا اوسکا پیچ پلہ ٹیکہ بن اوسکیگی یعنی یہ تمام چیزیں اسکی نامہ اعمال میں لکھی ہیں اور راجہ اور
ثواب قیامت کے روز اس پر مرتب ہرگا امام احمد کی سند اور صحیح بخاری اور سنن نسائی میں ابو ہریرہؓ فرمادے ہوئے ہے کہ
فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کوئی کہ گاہ رکھی گورے کو خدا کے راستے میں یعنی جہاد کے لئے بسبب فرمان بوجاری امر
آتی اور سچ جانتے وعدہ اور سیکے پس سیری اور سیرابی اوسکی اور سرگین اوسکا اور بول اوسکا پیچ ترازو اعمال اوسکیگی ہے واسطے
اجر اور ثواب کے اور ابن ماجہ اور ابن جہان کی ایک روایت میں تحیم الداری سے مروی ہی من ارتبط فرسان فی سبیل اللہ ثم راج
مافہ پیدہ کان لہ کل جنتہ حسنہ اور مالک اور ابو داؤد اور نسائی فی معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جہاد و جہاد ہیں پس جس کسی نے ڈھونڈی رضا مندی اللہ تعالیٰ کی اور اطاعت کی اور خرچ کیا اچھا یا
برا یا رکھا شریک سے ساتھ یعنی نرمی کے ساتھ رفیق کی اور بچا فساد سے پس تحقیق سونا اوسکا اور جاگنا اوسکا اجر ہے
کل اوسکا آخر حدیث تک و یحبیب فرسا یحالف احد قوائمہ الثلثہ اور پرہیز کرے پانی اوس گوری کی سی کہ مخالف ہو وی رنگ
ایک پاؤں اور سکیگا اور تینوں پاؤں سے مثلاً ایک پاؤں سفید ہو وی اور باقی سیاہ یا سرخ یا بالکس کیونکہ آنحضرت
اس قسم کے گورے کو مکروہ جانتی تھے چنانچہ احمد اور مسلم اور جاون فی ابو ہریرہ سے کہ آنحضرت علیہ السلام مکروہ جانتے تھے اسکی
کو کہا ابو داؤد اور ترمذی فی یعنی مجل ہو دنا ہا نہ یا او ثاباؤں اور کما نسائی نے مجل ہو تین پاؤں اوسکے اور مطلق ہر ایک
پاؤں اوسکا یا بالکس اور شکال نہیں ہوتا مگر پاؤں میں مویدی اسکی وہ حدیث کہ روایت کی ہے طبرانی اور حاکم اور بیہقی
فی عقبہ بن عامر سے جبکہ ارادہ کرے تو اوسکا کہ جہاد کرے پس خرید کر گورٹا غیر مجل کہ مطلق ہو دنا ہا نہ یا اوسکا پس تحقیق تو
سلامت رہیگا اور غنیمت ہوگی اور پیچ روایت احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ کی ابی قتادہ سے مروی ہی خیر الخیر ادمم الا فرج الا انما
المجل ثلاث مطلق الیمین فان لم یکن ادمم نکیت علی ہذہ الشیۃ نہایہ بین ہی کہ ادمم سیاہ ہے اور اقرن ساتھ قاف کی وہ ہی

[illegible]

اللہ اموات الایہ اور ہرگز منت لگانا کہ اور ان لوگوں کو کہ اسے لگی ساتھ صدق اور انما صبح کی سبب راستہ خدا تعالیٰ کی کہ وہ مردہ ہیں
 اور اوسکی تعزیر سے بہرہ یاب نہیں ہیں آخر آیت کا یہی اہل ایضا عندہ ہم پر خون بلکہ وہ زندہ ہیں نہ وہ ایک پروردگارانی کی
 روزی دی جاتی ہیں بہشت کی فیثون اور تحقیق اوس عالم سے فرحین بآئیم اللہ من فضلہ در حالیکہ خوش اور شادمان ہیں نہ
 اوس چیز کے کہ دی ہے اور کون حق سبحانہ تعالیٰ نے فضل اور رحمت اپنی سی کہ وہ رزق ہے ساتھ ثواب جہاد اور شرف شہادہ کے یا پونچھ
 حیوۃ ابدی کو یا دوست خوشنودی حق تعالیٰ کی اور اوس کے اور اعلیٰ اوس سے کوئی دولت مقصور نہیں ہی ولستشہ من باذن
 لم یخترہم من خلفہم اور خوش ہوتی ہیں ساتھ ان لوگوں کے ہونوں سے کہ شہید نہیں ہیں اور ملاحق ہوئی اذکی ساتھ یہی اذکی سے
 یہ کہ نہیں خوف ہی اور نہ اور نہ وہ نگاہیں ہونگے اور دروہے حدیث میں ان ارواح الشہداء فی حواصل طیر خضر تحقیق زمین شہید
 کی اندر پلوں پر نروں سبز کی ہیں **سیرۃ من الجنۃ** حیث تشادوا وی الی تصادیل معلقۃ من العرش کہ چلتی ہیں وہی پیر
 اور سیر کرتے ہیں جنت سے جس جگہ کہ چاہتے ہیں اور پناہ پکڑتے ہیں طرف قندیلوں کی لٹکی ہوئی ہیں عرش سے باوجود اسکے بدن سے
 ہی تعلق رہتا ہے جو قبروں میں ہیں اور اور آخرت کی سبب بنی ہیں عرق عادیہ پر پس نہیں لالہ ہے غریب جانی اسکو اہل ارادہ اور
 اعتقاد کا اور اس حدیث کو روایت کیا ہے مسلم اور ترمذی نے ابن مسعود سے ساتھ اس زیادتی کے کہ ہر ظاہر ہوتا ہے ان پر رب دیکھا
 ظاہر ہونا کہ ساتھ عنایت خاص اور تجلی مخصوص کے بہرہ فرمایا ہے آیا خواہش رکھتے ہوں کسی چیز کی اور کچھ آرزو رکھتے ہو عرض کرتی ہیں
 لیا آرزو کرتی ہیں اور کونسی چیز چاہیں باوجودیکہ ہم ہر شے میں بہشت میں جس جگہ کہ چاہتے ہیں ہر پونچھنا ہی پروردگار اولے تین مرتبہ پس
 بلکہ جانتے ہیں کہ مراد پروردگار کی یہ ہے کہ ہر ور کوئی چیز چاہیں تو عرض کرتے ہیں کہ ای پروردگار ہم چاہتی ہیں کہ ہر لوٹاوی تو ہماری
 روضوں کو ہمارے بدنوں میں تاکہ عاریا جادین ہم اور شہید ہوں تیرے راستہ میں دوسرے بار کہ مشران تمام نعمتوں جادوالی کا
 ہے پس جبکہ جانا پروردگار تعالیٰ نے کہ نہیں ہے اذکی کوئی آرزو تو جوڑے جاتی ہیں یہی معنی اس قول مصنف کے ہیں گویا کہ حدیث
 کو بالمعنی نقل کیا ہے ولیدون الرجوع الی الدنیا لانتہاد اور دوست رکھتے ہیں اور آرزو کرتے ہیں ہر لوٹنے کی طرف دنیا کی
 دوسرے مرتبہ سبب شہید ہونے کی خدا کی راستہ میں اور ابو داؤد نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اپنے یاروں سے فرمایا جبکہ مصیبت زدہ ہوئی احد کی روز جو ہتھاری بہائی شہادت کے درجہ کو پونچھے حق سبحانہ تعالیٰ فی انکاجانکہ
 پرندوں سبز یا زردن کی اندر جگہ دی کہ میدان بہشت میں طواف کرتے ہیں اور اوپر شاخوں بلوبی کی آشیانہ بنائی ہیں اور نروں
 فردوس سے پانی پیتے ہیں اور جو ساتھ خوشی کے طالب آرام و راحت کی کرتی ہیں تو خواب گاہ اذکی زرین قندیلوں میں ہوتی ہے
 جو عرش کے سایہ میں لٹکی ہوئی ہیں اور عرض کرتے ہیں کہ ای پروردگار گاہ کردی ہمارے دوستوں اور بہائیوں کو اس دولت سے
 کہ تھے پانی اور اس مرتبہ سے کہ ہر حاصل ہوا کاشکی اہل اسلام کو اس رفعت مقام اور اس انعام سے خیر ہوتی تاکہ رغبت اذکی اذرت
 جہاد کی زیادہ ہوتی حق سبحانہ تعالیٰ نے واسطے تشریف حال اذکیکی آیت والحقین الذین قتلوا آخر تک نازل فرمائی کہ باقی ماند
 کو قبیہ ہووے تاکہ جان لیوین کہ جو شہید کہ خدا کے راستہ میں مری ہیں انہوں نے چشمہ تیغ سی زندگی کا پانی پیایا ہی بخوان

میں ہے ہاں حضرت بنی امیہ اور بنی ہاشم پر مدح ہے اور ہوں رسول بنی ہاشم حقیقہ پر یا مسمیٰ ہے ساتھ امر مقرر ہوا
 کی تو تم تنازع کا باطل ہے انتہی میں کہتا ہوں کہ بطلان تنازع کائناتی تقدیر پر تو ظاہر ہے اور اول تقدیر پر پس شاید کہ حیات اول جائز
 کی اولیٰ اپنی روح سے ہوگی نہ ساتھ ارواح شہداء کے اور سوال اسکی نہیں وہ واسطے ارواح شہداء کے مانند مساکن اور سیوت
 کی ہیں انتہی نتیجہ طبع الحکام میں ہی کہ اختلاف کیا گیا ہے سکون روح میں بعد قبض ہونے کے پس بعضوں نے کہا ہی کہ مسکن اور نجا
 صورت ہی اور وہ ایک نہ رہ سکتا ہی کہ اسکو مس میں نہ رکھا ہے اسرافیل نے اور وہ میں سورخ میں بقدر گنتی تمام ہوا ان کی کہ یہ
 ہوئی ہیں اور قیامت تک پیدا ہونے پر اگر نعمت کئی گئی ہوتی ہیں وہ ہی اسی میں ہوتی ہیں اور جو مقرب ہوتی ہیں وہ ہی اسی
 میں ہوتی ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ ارواح مؤمنوں کی سب پر نمودن کی پوچھی میں ہوتی ہیں کہ وہ یا تو خبیث میں ہوگی یا علیین میں اور
 ارواح کافروں کی بھیج میں ہیں یا سیاہ پر نمودن کی پوچھ میں جو ان میں ہوں گی کذا فی عجائب اللکوت الامام الکسائی رحمہ
 انتہی ویتیمانہ فی سبب نیل منزلتہم وان مات علی النراستہ اور آرزو اور تناسکری شہادت کی اللہ تعالیٰ سے کہ وجہ شہادت کا پاک
 اسلامی کہ آرزو شہادت کی سبب بیخبری مرتبہ سیدن کا ہے اگرچہ مجاہدے آرزو کرنے والا شہادت کا اوپر فرشتہ اپنی کی سبب صلی
 نیت کی کیونکہ نیت مومن کی اسکی عمل سے بہتر ہوتی ہی باقی کلام اس میں ہے کہ عین شہادت کا ثواب پاتا ہے یا اسکی مثل
 ظاہر عبارت حدیث کی کہ نقل کیا تی ہے ثانی پر ولادت کرتی ہے مسلم بنی سہل بن خنیف سے روایت کیا ہی کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی سوال کرے اللہ تعالیٰ سے شہادت کا ساتھ راستی اور صدق نیت کے پہنچتا ہی اسکو اللہ تعالیٰ
 اور مرتبہ شہداء کی اگرچہ مجاہدے اوپر کچھ دن اپنی کے والا بخرج المشتغل تبدل الال زعمہ متہ الا یوم فی مقدمہ اور نہ کلی جہاد
 نفل کی لمی بوشخص کہ مشغول ہو غیر گیری اور زعمہ داری اہل و عیال اور خدمت مان باپ اپنی میں اسلئے کہ خبر گیری اہل و عیال
 کے اور اپنی مان باپ کی خدمت کو مقدمہ ہے نفل جہاد پیشینہ میں فی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی پاس ایک مرد آیا پس اذن چاہا حضرت سے جہاد کا فرمایا حضرت نے آیا زعمہ میں تیری مان باپ کی مان زعمہ میں پس
 فرمایا کہ پھر باطرف مان باپ اپنی کے اور اپنی طرح اذنی خدمت کو اور حق خدمت کا ادا اگر خدمت اولیٰ حکم جہاد کا کرتی ہے اور
 ظہر الی اسنے خود بن حاطب سے روایت کیا ہی کہ فرمایا حضرت نے جبکہ محروم ہووی ایک تہہ راز و جہاد و زعمہ سے پس اس پر جہاد
 ہے یعنی جو کوئی کہ اہل و عیال سے بے خوف ہو وہ جہاد کرے اور تجارتی نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ کوئی رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک سے پس قریب ہوئی مدینہ کی پھر فرمایا تھمتی مدینہ میں بہت تو میں ہیں کہ نہیں چلے تم کوئی چلنا
 اور نہ قطع کیا تھی کوئی وادی مگر کہتی وہ ساتھ تھا اسے اجڑ میں عرض کیا اصحاب نے یا رسول اللہ وہ مدینہ میں ہیں فرمایا وہ
 مدینہ میں ہیں کہ روکا تھا اذکو غدرنی اور ابن المبارک سے مروی ہے کہ وہ انبی ہاشمی برادر دن کے ساتھ جہاد میں ہی کہا پاتے
 ہوا اس عمل کو کہ بہتر ہو اس سے کہ ہم اس میں ہیں کہا اولیٰ ہاشمیوں نے کہ ہم اس قسم کے عمل کو نہیں جانتے ہیں کہ جہاد سے
 بہتر ہو کہا میں جانتا ہوں کہ جس آدمی نے روکا اپنے تین سوال سے اور صاحب اہل و عیال کا جہاد میں رات کو نماز کی لمی پڑھی

انہی ٹکڑوں کو کہہ سوتی ہوں اور کپڑے اس کے جدا ہو گئی اور تنگی پٹری ہوں پس دہانپ دی اذکو اور کپڑی اون کی اون پر ڈال دیا
 پس عمل اسل آدی کا مہر ہے اس چیز سے کہ ہم اوسمین میں اپنی جہاد اور کہا ہے کہ کسب کر نیوالا کہ خرچ کری اپنی اہل و عیال پر مجاہدنی
 سبیل اللہ ہی اور حدیث میں ہے کہ نہیں جہاد ہے اوس شخص کے لیے کہ جسکے والدین ہیں روایت کیا ہے اسکو شیخین فی یسعی
 اوسکے جہاد کی فضیلت نہیں ہے اور فرمایا علیہ الصلوٰۃ والسلام فی الجہاد تحت اقدام ابویک اور فرمایا اللہ تعالیٰ فی وبالہ والدین
 احسانا اور ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اذاکان الجہاد علی باب احد کم لا یخرج الا باذن ابویہ مگر یہ سب امور جب میں کہنے
 عام نہوا اور جہاد فرض نہوا ہوا اور جبکہ جہاد فرض ہو تو اوسوقت تو بی اجازت کی نکالنا ضرور ہے دینی رم الفکرۃ ولو کلیم اور خدمت کر کر
 غازیون کی ساتھ کہنا بیکانی اور اذکی کپڑے ڈھونڈنی اور اذکی چار بلیون کی خدمت کرنی کی اگرچہ اولیٰ کتاب ہی کیوں نہوا اور یہ صادق
 اوس پر ہے کہ اذکی خدمت کرے اور اذکی ساتھ بھی ہو جیسا کہ واروی سید القوم خادمہ روایت کی ہے اسکو ابن ماجہ فی ابی قتادہ سے
 اور ضلیب نے ابن عباس سے اور روایت کی ہے حاکم فی اپنی تاریخ میں اور بیہقی نے سہیل بن سعد سے لفظ اوسکی یہ ہیں سحرار
 قوم کا سفر میں خادم اولیٰ ہی پس جس شخص نے سبقت کی اون پر سائنہ مذمت کے تو نہیں سبقت کریں گی وہ اوسپر ساتھ کسی عمل
 سکے مگر ساتھ شہادت کی اور ظہران کی روایت میں ابو ہریرہ سے ہی کہ افضل غازیون فی سبیل اللہ کا وہ ہے کہ خدمت کری اذکی ساتھ
 خبر لانی کے اور خاصتر میں اولیٰ اللہ کی نزدیک از روی مرتبہ کی روزہ دار ہے اور یہ صادق ہے اوسپر بھی کہ اذکی بھی رہی اور اذکی اہل
 ریحال کی خدمت کرے صحیح مسلم اور ابو داؤد و ترمذی ابی سعید سے مروی ہے کہ جو سائنہ تیار بھی رہا جہاد کی نکلنی والی سے اوسکی اہل اور مال
 میں تو ہوگا اوسکی ای اجرت مثل نصف اجر جہاد کی نکلنی والی کی انتہی میں شرح علی انفاری و جہنم اور طیار کی کبریٰ غازیون کی سفر کی اسباب
 سکے اور اذکی مدد کرے تاکہ اوسکی قوت سے غزاکرین ابو داؤد و ترمذی بن عمر سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا
 کہ غازیون کو اجر عسکر کا ہی اور جو کوئی کہ مال دیوی اور اعانت کرے غازیون کی تاکہ غزاکرین تو اوسکی ای دو اجر میں ایک اجر تو مال خرچ
 کر نیکا خدا کی راستہ میں دوسری ہوگا غازیون کی غزاکرانی سبب ہو نیک اور صحیح میں زید بن خالد سے مروی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی
 اللہ علیہ وسلم فی جس نے کہ غازیون فی سبیل اللہ کا سامان کر دیا پس تحقیق اس سے جہاد کیا اور جو شخص کہ بھی غازیون کی اون کے اہل
 میں رہا فی خبر داری کے ای پس بیشک اوس سے جہاد کیا اور ابن ماجہ نے ابن عمر سے روایت کی ہے جس نے سامان تیار کر دیا غازی
 کا حتی کہ مشغول ہوا وہ تو ہوگا اوسکی ای مثل اجر اوسکے یہ بیشک مر جاوے یا لوٹی و لطمہ افراسم اور تعظیم کرے اور عزت سے نگاہ کرے
 غازیون کی گھوڑوں کو کہ اذکی بہتر جہاد کی ہتیار میں ولید یا یوم القطار اور تیار کرے اونکو اور مستعد اور آمادہ رکھی واسطی لڑائی کے
 دن کی فرمایا اللہ تعالیٰ فی وادعہم ہاں تعظیم من قوۃ ومن رباط الخیل تربیون بہ عدد اللہ وعدکم الا یہ یعنی طیار کرو ای مومنو کا غزوں کی ای
 ہو کہ کہ کر سکو تم سامان جہاد کا یا تیار اندازی یا پانچاں غازیون کا اور اذکی خبر گیری تاکہ در اؤ تم بسبب اوسکی اللہ کے دشمن اور اپنے
 دشمنوں کو آخر آیت تک اور روایت کی ہے سلم فی ابی اسود و انصاری کہ لایا ایک شخص ایک اوشنی ہمار والی پس عرض کیا یہ فی سبیل
 اللہ ہے فرمایا حضرت فی واسطے تیرے ہائی اوسکی قیامت کے روز سائنہ سو اوشنی ہوں گی سب ہمار رضی الکل فی اہل و عیال و عیال و عیال

کہ اگر نفس کو طوفان اور غلبہ شہوت کا استقدر ہو کہ دل کو شوش اور پریشان کرے اور سبب زنا کا نہ ہو تو بہتر مجرور نہا ہی اور لعینوں
 کے نزدیک مختار یہ ہے کہ افضل ہمارے زمانہ میں مجرور نہا ہے اور افضلیت نکاح کے پہلی زمانہ میں تھی کہ زرق حلال میسر نہا اور
 عاوتین عورتوں کی اچھی ہوتی تھیں اور لعینوں کی کہا ہے کہ نکاح جہاد سے افضل ہے اسلامی کہ جہاد سبب سے معدوم کر لی کافروں کا
 اور نکاح کرنا سبب ایجا د کرنی مومن کا ہی اور حق یہی کہ نکاح کرنا افضل ہی اور اسکی حق میں کج چار ہی اور سکی خستوں اور صیتوں ہی اور ترک اسکا افضل
 ہی اور سکی حق میں کہ اون ہی سالم نہ ہو سکی کہا ہماری علمانی کہ نکاح ہماری نزدیک سنت ہے اور وقت تو قان کی واجب ہی اگر بادی مومن اور
 مکروہ ہی وقت نہونی تو قان کی اور مومن کی انتہی کذا فی الشرح بسم اللہ الرحمن الرحیم فی النکاح اقوالہ نکاح پنج کیفیت غائی ہیں حفظہم
 الشیطان کہ اول او کا نگاہ رکھنا اپنی ذات کا ہے امتون شیطان سے اور اس کے وسوسوں سے اگرچہ کئی لگائیں تقویٰ کی تو سن
 نفس کے منہ میں ہوں تاکہ تقویٰ نعل جوارح اور آفت نظر سے مانع ہو لیکن حفاظت دل کی خطروں سے دشوار ہے اور اکثر اوقات
 خطروں کے دروازے کھلی ہوتی ہیں اگرچہ نماز ہی میں کیوں نہ ہو اور قول مصنف کا جو فی النکاح ہے لفظ فوائد کی خبر ہے اور قول اسکا
 حفظ النفس مع اپنی معنونات کے یا تو مبتدا مخدوٹ کی خبر ہے یعنی لفظ ہے کی یا بدل یا عطف بیان ہے فوائد کی فور و روح اسکی
 کہ وارد ہوا ہے بیچ حدیث انس کے کہ ابن خبر بنی اور سکور وایت کیا ہی علل میں ساتھ سند ضعیفہ کے من تزوج فقد احرز شرط دینیہ
 یعنی جس نے عورت کی پس تحقیق نگاہ رکھا اور سندہ لفظ او سکے یہ ہیں استکمل لفظ الابان اور مستدرک میں اسناد صحیح سے یہ لفظ ہیں من
 رزقہ السدا مرقہ صالحہ فقد اعانتہ علی شرط دینیہ اور یہ اسلامی ہے کہ حفاظت اصل دین کی غالباً متعلق ہے ساتھ ادا کرنے شہوة بطن اور
 شہوة فرج کے کہا ابن عباس نے کہ نہیں پوری اور تمام ہوتی عبادت عابد کی کہ یہاں تک کہ نکاح کرے اور ابن مسعود فرماتی تے
 جو نہ باقی رہیں میری عمر سے مکروہ روز تو البتہ دوست رکھتا ہوں میں یہ کہ نکاح کروں تاکہ نہ ملاقی ہوں میں اللہ تعالیٰ سے مجرور
 یعنی بے عورت کے اور معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی دو عورتیں طاعون میں مر گئیں اور وہ بھی مرض طاعون میں گرفتار تھی پس کہا
 نکاح کرو اور میرا پس تحقیق میں برابر جانتا ہوں یہ کہ ملاقی ہوں اللہ تعالیٰ سے مجرور اور ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ بدتر نہا
 مجرور شخص ہے اور دو رکعتیں اہل والی کی بہترین غیر اہل والی کی ستر رکعتوں سے روایت کیا ہے اسکو ابن عدی کے اور روایت کی ہے
 احمدی کہ بدتر نہا را بی عورت والا ہی اور دلیل مردن تمہار کیا بی عورت والا ہی اور بیٹیک نکاح کیا تھا حضرت پبی نے اور مجاہد
 نہیں کی لعینوں کی کہا ہے کہ وہ اسوا سلعے کیا تاکہ سنت قایم کر نیکی فضیلت حاصل ہو اور لعینوں کی کہا ہے کہ گاہ روکنی اور فتنہ
 کی خوف سے کیا تھا صحیح ترجمہ کہتا ہے کہ یہ جو لکھا ہے کہ اس سے محبت نہ کی شاید وہ عورت بڑیا ہوگی کہ بڑیا کو ایسی امور کی حمت
 نہیں ہوتی یا اسکی توجہ الی اللہ ہی استقدر کثرت سے ہوگی کہ ایسی باتوں کی طرف اسکا خیال نہ ہوگا پھر اس نے اپنا حق معاف
 ہی کر دیا ہوگا یا اور اسی قسم کی عوارض ہونگے ورنہ بعد نکاح ہمارے دین میں یہ جائز نہیں کہ عورت سے مدتوں خبر نہو اور اسکو
 نکاح کر کے سواقی رکھے اور اسکا حق ادا کرے اور اسی پر عیسیٰ علیہ السلام پس فریب ہیں کہ وہ نکاح کر نیکی جبکہ او ترین کے طرف

[illegible]

سے مروی ہے کہ بہترین اس است کا زیادہ ترین اور سکا ہے عورتوں کا مرد اور کہنے ہی ساتھ اسکی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو روایت کیا
 اسکو بخاری نے اور کیا سفیان بن عیینہ نے کہ کثرت عورتوں کی دنیا سے نہیں ہے اسلیٰ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ راہدترین صحابہ
 میں سے تھے اور انکی چار عورتیں تھیں اور سترہ جو کہ یمن اور کھاج کیا تھا حضرت فاطمہ کی ذات کے ساتھ روز کی بعد اور ابن عمر
 حکایت کی گئی ہے کہ وہ زیادہ صحابہ اور انکی علماؤں میں سے تھے کہ وہ افطار کر کے تھے روزہ کو جماع سے پہلی کہا نا کہ انکی اور لیا اور کھاج
 جماع کرتے تھے پہلے نماز مغرب کی پھر غسل کرتے اور نماز پڑھتے اور مروی ہے کہ انہوں نے جماع کیا تین مرتبہ اپنی جو کہ یمن سے روایت
 میں پہلی عشا انکی انتہی ویدیل باختری ان تنفر الطبع اور بدل دیوی ایک عورت کو دوسری عورت سے یعنی ایک کو طلاق دیدے
 اور اسکی عوض دوسری عورت سے نکاح کر لے اگر نفرت کر کے طبیعت اوس سے اور الفت اور محبت اوس سے حاصل نہ ہوئی
 مروی ہے کہ حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ کثیر النکاح تھے یہاں تک کہ انہوں نے دوسو عورتوں سے زیادہ نکاح کی ہوں گی اور
 اکثر چار چار عورتوں کو ایک عقد سے نکاح میں لیتے تھے اور کبھی چار چار عورتوں کو ایک ہی دفع میں طلاق دیدیتے تھے اور انھیں
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شان میں ارشاد کیا ہے الحسن منی والحسن من علی خیر لکما ہے اگر نکاح کی کثرت بھی ایک وجہ ہے وجہ
 شایستہ سے ساتھ اخلاق رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی صحیح ترجمہ کہتا ہے کہ جبکہ کثرت نکاح مستلزم کثرت طلاق کا ہی اور کثرت
 بلکہ وجود طلاق کا بغض مباحات سے ہے کہ واسطی انشد ضرورت کی مباح کیا گیا ہے اور انبض مباحات ہونا اسکا روایت ابو داؤد سے
 ثابت ہے اور انبض عارفین بھی کہتے ہیں شعر تا تو انی یا منہ اندر فراق البض الاشیا و خدی الطلاق یہ تو کثرت نکاح امام کو مشاہیر
 ساتھ کثرت نکاح آنحضرت کی کنایا قیاس مع الفارق ہی کیونکہ حضرت جو نکاح کثرت سے کرتے تھے تو طلاق تو کثرت سے نہیں دیتی تھی اور
 بعض روایات میں آیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اس فعل ہی راضی نہ تھی بلکہ لوگوں کو منع کرتے تھے کہ اپنی بیٹیوں کو نکوند و پس ایسی بیسی
 روایات بیان کرنا گویا غوغا میں اور مومنات کی فیما بین رشتہ موانعت کو توڑنا اور ان نظام نہ اندار کیونکہ اس سے در صورت صحت روایت
 کے سبب کہا جاسکے کہ یہ عادات امام کی انشاء پر قانون مردت سے باہر ہی شاید کسی ضرورت یا کسی حکمت کی وجہ سے ہوگی اور اس میں مردت
 ان قابل استبدال کے نہیں ہے اور معتبر بن شعبہ نے انشی عورتوں سے نکاح کیا تھا اور بہت صحابہ رضی اللہ عنہم تین تین اور چار چار
 عورتیں عقد نکاح میں رکھتی تھیں اور دو عورتوں والی تو بی گنتی تھی کہ انی الاجیاء و زیادة الرغبت فی الذات البتہ اور دوسرے فائدہ نکاح
 زیادتی رغبت اور خواہش کی ہے بیچ لذتوں جنبت کی بسبب نکاح کی فلتة الذینا المنوف علیہ کہ لذت دنیا سے نمونہ بہشت
 لذتوں کا ہوں جو شخص اوس لذت دنیوی سے کہ عورتوں سے حاصل ہوتی ہے بہر دیاب کا رغبت اور اسکی طرف لذت عورتوں جنبت
 اصل لذتوں کی ہی زیادہ ہوگی اگر یہ لذت ناقصہ کہ جلد تمام ہو جاتی ہے اوس لذت کا کہ کہ ہمیشہ نئی رہی یا دلائل والی ہے پس اگر کثرت
 ناپے بند ہے کو اور یہ عبادت کے جو موصول ہے طرف لذت دائمی کے یا کی ہے اوس ذات کو کہ اسکا کوئی فعل حکمت سے خالی نہیں
 ایسے ایک شوق کے نیچے روز نگہیوں کو چھپا کر کہا ہے ایک توجیہ ظاہری اور ایک حیوة باطنی حیوة ظاہری تو باقی رہنا آدمی
 بان اور نسل کا ہے اور حیوة باطنی آخرت کی زندگی ہے کہ انی نعم العلم النوفع ساتھ ضمیرہ اور میم کے معرب ہے نمونہ کا قطع

الملائكة الحاصلة من دوام العبادة اور تيسر افانہ و در کرنا سچ اور ملال کا ہی ساتھ کماح کی کہ حاصل ہوتا ہے مداومت عبادت سے
 یعنی جو کہ عبادت خلائق طبیعت نفس کی ہی اور اوس پر مداومت کرنا سبب ملائکت کا ہے پس چاہی کہ کماح کرے اور برعکس
 اور نہ ملائکت ہی ملال کو دفع کرے اس واسطے کہ ایسا لیکن البیان النفس اذا كلفت المداومة بالاداء على الملائكة تجمعت ربات و اذا
 رجعت بالذات في بعض الاوقات تويت و تشتت بس نفس جو تبت کہ تکلیف دیا جاتا ہی مداومت کی ساتھ اگر وہ کی اور برعکس
 کی سرکش ہو جاتا ہی اور جو تبت راحت دیا جاتا ہے ساتھ لا تون کے بیچ بعض وقتوں کی کوتاہی ہو جاتا ہے اور غرض ہوتا ہی پس عبادت
 خوب ادا ہوتی ہے اور اسی وجہ سے ہی کہ فرمایا حضرت فی عائشہ صدیقہؓ کہ نبیؐ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہی کہ
 راحت و دو رکعت کی پس تحقیق وہ جبکہ اگر ادا کیا جاوے گا تو اندھا ہو جاوے گا پس جو تون سے انس حاصل کرنے سے راضی ہوتی ہے
 سستی اور رنج اور غرض ہوتا ہے دل اور نشاط پیدا ہوتا ہے رب کے ذکر کے ہی پس لائق ہی کہ ہودی واسطے نفسوں کا رباب عبادت
 کے استراحت طرف مباحات کی اور حدیث میں ہے کہ واجب ہے عامل پر کہ اس کے ہی تین ساعتیں ہوں ایک ساعت میں
 اپنے رب سے شجاعت کرے اور ایک ساعت میں حساب کرے اپنے نفس سے اور ایک ساعت کو غالی رکھی واسطے کہ اس نے
 پہنچی کی یعنی اذن امورات کی کہ نفس کو نکو چاہی اس کو روایت کیا ہی ابن جبان فی ابونور کی حدیث سے طویل حدیث میں کہ یہ مضمون
 بیچ صحیفہ ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی تھا اور دوسری نقلوں سے کہ یہ ہی لاکھون العامل طاعنا لانی نکث تر و دلا و
 او تونہ لعاش اولذہ فی غیر محرم روایت کیا ہی اسکو ابن جبان فی ابی ذرؓ کی حدیث میں جو طویل ہی کہ ان ذلک فی صحیفہ ابراہیم کہ یہ
 تمام صحیفہ ابراہیم علیہ السلام کی انتہی میں شرح علی القاریؒ اور داسلی کہ وارد ہوا ہی حدیث میں اکل شترہ فترہ فترہ کان شترہ
 الی سنتہ فقد استدی یعنی ہر حصہ میں اور تیری کی ہی ملال اور سستی ہے کیونکہ حصہ کسی چیز پر اگر حصہ عبادت ہووے آخر کو سبب لغت
 اور ملائکت کا ہو جاتی ہی پس جو شخص کہ ہودی ملائکت اور لغت اور اسکی طرف سنت میری کی کہ کماح ہی یعنی میری سنت کی مباشرت
 سے ملائکت اور کسل کو دفع کرے اور از سر نو تانگی عبادت میں ہم پہنچا دی پس تحقیق راہ بائی اور سنی روایت کیا ہی اس حدیث کو اول
 طبرانی فی عبد القد بن عمر سے اور روایت کیا ہے اسکو بیہقی فی اور زیادہ کیا ہی ومن کانت الی غیر ذلک فقد ملک اور ترمذی فی اسیکے
 ماتدروا یہ کیا ہے الی ہر تیرہ کی حدیث ہی اور کہما حسن صحیح ہی اور لغت اسکی یہ ہیں اکل عامل شترہ وکل شترہ فترہ الی حدیث اور ترمذی
 فی ابونور تیرہ سے روایت کی ہی ان اکل شترہ شترہ وکل شترہ فترہ فان صاحبہا سد و تارب فار جوہ و ان اشیر الیہ بالا صانع فلا توتہ
 حاصل سیکہ ہر نشاط کہ ابتدا کسی عبادت اور طاعت میں حاصل ہوتا ہے تو آخر میں اوس سے کسل اور ملائکت ہو جاتی ہے
 پس سالکت کو چاہی کہ اوس سے اعراض کرے اور شہوتہ مباصرہ دوسری کسی عبادت میں کہ نفس اوس سے راحت یا دای شغل
 ہودی ہو لایم الاقطاع علی النفس بالانار و البستان اور یہ فائدہ کماح کا کہ دور کرنا ملائکت اور کسل کا ہے عام نہیں ہی تمام اشخاص
 کو کہی ہر شخص کے حق میں دور کرنا ملائکت کا کماح میں منحصر نہیں ہے بسبب منقطع ہونی ملائکت کے بعض کے تین ساتھ نظر کرنے
 بالی جاری اور سبزہ اور باغ کی پس محتاج نہیں ہوتا ہے ہر شخص نفس کی راحت و تسانی میں طرف مصاحبت جو تون اور اوس

اشتداد کرنیکی سو مختلف ہوئی میری اسباب اختلاف احوال اور انہماک کے ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ میں نے جبرین روشن کرنی پائی
 بیانی کو نظر کرنا طرف سبزی کی اور طرف پانی جاری کی اور خوب سمورت چہر کی طرف نکالا ہی اسکو دیکھ لی پائی اور حضرت علیؓ سے ہی اسکے
 ہم مٹی مروی ہے اور ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام پسند کرتی تھی نظر کرنا طرف سبزی اور جاری پانی کی روایت
 کیا ہی اسکو ابو نعیم اور ابن مسنیؓ نے اور ابن ماجہؓ نے دونوں کی روایت میں حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ پسند آتا تھا اونکو نظر کرنا طرف
 اترن کی اور طرف سرخ کبوتر کی اور ترمذیؓ نے معاذؓ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت علیہ السلام دوست رکھتے تھے نماز پڑھنے کو بیچ بائوں
 کے جو اشارہ کرنی والی ہیں طرف جنتوں کی انتہی میں شرح علی الفاری و فرائع القلب من تلمیذ البیت العجاء اور فرائع جو شفا فرائع
 ہونا دل کا ہی واسطہ عبادت کی گہری تدبیر دن اور طیساری اسباب معیشت کی کیونکہ اگر خود بذاتہ گہرے تمام امور کا مکتبہ فکری ہوگا
 جیسی کہانا لکھنا آنا چھاننا اور کپڑے دھونا اور سوا اسکے تو اکثر اوقات اوسکی تشویش اور پریشانی میں صرف ہو جاوین گی اور علم و
 عمل کی ہی فائز رہیں ہوگا حدیث میں ہی نعمتان مغنوں فیما کثیر من الناس الصوۃ والفرائع اور تفسیر کیا گیا ہے یہ قول اللہ تعالیٰ
 کاربنا اتقانی الذی احسنہ بساتہ عورت صالحہ کی اور ذوق عذاب النار ساتھ عورت بد خصلت
 اور زبان دراز کے اور باغیہ حیوۃ طینیہ کے تفسیر میں کہا گیا ہے کہ مراد اوس سے زوجہ صالحہ ہے اور آنحضرت سے مروی ہے چاہی
 کہ حاصل کرے ہر ایک تمہارا دل شکر کرنی والا اور زبان نوکر کرنے والی اور بی بی مومنہ صالحہ کہ اجانت کرے اسکو آخرت پر روایت
 کیا ہے اسکو ترمذیؓ نے اور حسنؓ کہا ہے اور روایت کیا ابن ماجہؓ نے فوریٰ سے فوریٰ اسلیکی کہ وارویح حدیث ابن عمرؓ کی جو خلیف
 نے تاریخ میں روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زوجاتی احوالی علی الطاعۃ بی بیمن میں سے ماہ کار ہے میں اویح
 عبادت کی اصل حدیث کے الفاظ یہ ہیں کہ فرمایا حضرت فی فضیلت میری اوپر آدمؑ کی دو خصلتوں کی سبب سے ہی ایک تو اونکے
 بی بی باعث ہوئی اوپر مصیبت کے اور بی بیمن میری مددگار ہیں اوپر عبادت کی دوسری شیطان اونکا کانفر تھا اور شیطان میرا
 سلمان ہے نہیں حکم کرتا ہے مگر ساتھ بھلائی کے اور ابوسلیحان دارانیؓ نے فرمایا کہ نیک عورت جلد دنیا سے نہیں ہی کیونکہ سبب فائز
 ہوئی تیرے دل کی ہی ساتھ کام آخرت کی اور امیر المومنین حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ بعد ایمان کی کوئی چیز بہتر زوجہ صالحہ سے
 نہیں ہے وہو حیض بمن لا یدبر فیہ ولا شیئ شہ حوق الزوجۃ اور یہ فائدہ یعنی فائز ہونا دل کا ساتھ کالج کے بھی خاص ہی ساتھ اویح
 آدمی کی کہ نہیں تدبیر کر سکے گہرین اصلا اور تمام گہرے امور اہل و عیال پر چوڑ دی اور نہ پریشان کرے اسکو او اگر ناحق زوجہ کا
 مثل حسن معاشرت اور رعایت حسن خلق اور توسیع فقہ اور امثال اسکی کی اور جو باوجود اسکے آپ ہی گہری تدبیر کر سکے اور یہ امور
 سبب تشویش اوسکی ہوں پس کالج اوسکی حق میں مضرب ہے اور سبب فائز ہونے کا آخرت کی کام میں ہونگا و کثرۃ الخیر
 یدفع بہم الشر فیسلم اور پانچواں فائدہ کالج کا زیادتی خویش اور قربانیوں کی اور حاصل ہونا اونکی مددگار ہی تاکہ دفع کرے
 اونکی مدد سے آدمیوں کی برائیوں کو باعث تشویش اور غلط وقت کے ہوتی ہے پس سلامت رہی آدمیوں کی آفتوں سے اور
 جمعیت اور فراغت میر ہو اسی واسطے کہا گیا ہے ذلیل ہوا وہ شخص کہ اوسکا کوئی ناصر مددگار نہیں ہے اور جس نے پایا اون

نوگوئن کہ در درجہ برائی اور شرک و کفر سے عالم ہے حال اسکا اور خارج ہے دل اسکا واسطے عبادت کے کیونکہ دولت پریشان کرنی
 والی ہے واسطے دل کی اور عزت بسبب کثرت کے دفع کرنی والی ہے دولت کو انتہائی والیہ صفت بالیقین و بموجب حق اور چشمانا مرام
 کو نفس کا اور مجاہدہ اسکا ہے بسبب تاہم ہونے اور اسکی کی ساتھ حقوق اہل و عیال کے مانند کسب حلال اور تیاری اسباب ستمنا
 اور سعی کرنے کے بیچ تعلیم اور تادیب اور لیکھی دین کی راستہ پر اور کیونکہ برابر ہو سکتا ہے وہ شخص کہ مشغول ہو جائی نفس کے اصلاح میں
 فقط اور وہ شخص کہ باوجود اصلاح انہی نفس کے اہل و عیال کی خدمت کبریٰ کہ حقوق الہی ہی تاہم آریا ہی کہ رنج اور سختی کینی ہے
 اہل و عیال کے بمنزلہ مجاہدہ کے ہی اور مجاہدہ کی تفصیلت معلوم ہے اور اسی سبب سے حق سبحانہ تعالیٰ نے نہیں یاد کیا انبیاء کو کہ قرآن
 مجید میں اہل و عیال دالوں کو لائی ہیں اور اسی علیہ السلام کی کفاح کیا لیکن جماع نہیں کیا واسطے بانی ثواب اور فضیلت کفاح کی
 اور تہی عیسیٰ علیہ السلام انبیاء و رسل میں ہی مجروح و مگر تہی ہیں کہ وہ ہی جب کہ تفرق فرما دین گے تو کفاح کر سیکے اور بشیر بن حارث
 بنی کہ انہ فیصلت محمد بن خبیل کی چھپتین وجہ سے ہے اور ان میں ایک وجہ یہ ہے کہ وہ کسب کرتی ہیں حلال کو واسطی اپنی اور
 اہل انہی کے اور دین تنہا اپنی واسطے کرتا ہوں احیاء و علوم میں ہے کہ بعض عبادت کسی عالم سے کہا کہ حق تعالیٰ نے ہر عمل صالح
 میری نصیب کیا ہے اور یاد کیا ہے اور مجاہدہ وغیرہ کو کیا کہاں ہی عمل تیرا اہل و عیال کا یاد کیا ہے کہ کسب حلال واسطے
 فقہ عیال کی اور کہا ہے کہ عبادت اہل و عیال کی بہتر ہے سترہ وجہ عبادت مجروح سے کسی آدمی نے ابراہیم بن ادہم سے کہا کہ خوشی ہو
 تیرے کی کہ نارنج کر دیا تو نے اپنے تین واسطے عبادت کی فرمایا کہ ایک تم تیرا بسبب عیال کی بہتر ہے تمام اور عبادتوں سے کہ
 میں رکشا ہوں خرابی و کمزوری اخلاق میں ابن عباس سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کہ اور کسی تین تین
 ہوں پس اتفاق کبریٰ اور پر اور احسان کرے اور کے ساتھ یا شک یہے نیاز کبریٰ اور کو یعنی شادی کر دی اور کی تو واجب
 کہ اسے اللہ تعالیٰ اس پر مشیت اور ابن عباس جب یہ حدیث بیان کرتے تھے تو فرمائی کہ واللہ یہ غریب حدیث ہے جس سے
 اور کبرانی اور ابو نعیم نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بعض گناہوں میں سے وہ گناہ
 ہیں کہ نہیں تکفیر کرتا اور انکی مگر تم طلب کرنی مشیت کا انتہائی و افعال جنائت اور ریاضت نفس کے ہی ساتھ اور عیال و عیال
 کی اور صبر کرنا اور پر کج خلقی اور انکی اور ان پر صبر کرنی میں بڑا ثواب اور فضیلت عظیم ہے اور صبر کا مرتبہ بلند ہے اور صبر و انوار
 کی اخلاق میں سے ہے اور کفاح میں کوشش کرنا ہوتا ہے جو ثواب کی اصلاح میں اور ادا نمائی اور انکی ہوتی ہے طرف راستہ میں
 کی اور اولاد کی تربیت اور ادب کا بچانا ہوتا ہے فساد ہی اور ان سب امور میں بڑی فضیلتیں ہیں اور گویا کہ تمام اہل و عیال
 اسکی ولایت اور حمایت میں ہیں یا تحمین میں عبداللہ بن عمر سے مروی ہے کہ ہر ایک تمہارا راعی اور نگاہ بان ہی اور ہر ایک
 تمہارا سوال کیا جاوے گا اپنی رعیت سے اور کبرانی اور بیعتی نے ابن عباس سے روایت کی ہے ایک روز والی عادل کا افضل تھا
 ہے شتر برس کی عبادت سے فوراً زمین اچھا کا ان ہی فی الخبتہ پس واروہو اسے حدیث میں بیچ شان اس آدمی
 کے کہ اہل و عیال کی محنت و مشقت پر صبر کبریٰ اور انکی حقوق کا حقہ اور اسے کہ وہ ہر گامیرے ساتھ حبت میں یعنی رتبہ اسکا

اصلی ہوگا البتہ علی نے ابو سعید خدری سے روایت کی جو شخص کہ نیک ہو نماز اوسکی اور بہت ہون عیال اوسکے اور کم ہونا مال اوسکا وغیرہ
مکر سے سلا لہون کی تو ہوگا یہ شخص بہت بین ساتھ میری شرح علی قاری میں ہے کہ متن کی حدیث کا مخرج میں فی نہیں دیکھا اور
بعض حواشی میں ہے کہ جس نے تحمل کیا اپنی اہل کی ایذا کا پس اوسکے لیے ثواب شتر شیدون کا ہی اور ایک روایت میں ہے کہ جس نے
تحمل کیا اپنی عورت سے ایک کلمہ کا تو عطا کر گیا اوسکو اللہ تعالیٰ ہزار شیدون کا ثواب اور دوزکر گیا اوس سے اندہ ہوا اور تنگی اوسکی
مگر کی تو دراجا میں مذکور ہے کہ انبیاء کی اخبار میں آیا ہے کہ ایک قوم داخل ہوئی یونس علیہ السلام پر پس معانی کی حضرت یونس عم نے
افسوس دیکھا اون لوگوں نے کہ ہر مرتبہ کہ مین آتی جاتی اونی بی بی اونی لکھت دیتی تھی اور حضرت یونس صبر کرتی تھی اور اوسکی ایذا
پر سکت تھی پس تعجب کیا اون لوگوں نے اس حال سے سو حضرت یونس نے کہ نام تعجب مت کرو میں فی خدا تعالیٰ سے چاہتا تھا
کہ جو بلا اور عذاب کہ مجھ پر آخرت میں چاہتا ہے میں نے پس حکم ہوا کہ فلان شخص کی بیٹی سے تو نکاح کر پس اوس سے میں نے
نکاح کیا اب اوسکی ایذا اور خفا پر میں صابر ہوں جو تم دیکھتی ہو انتی وہو شخص بالبدی اور یہ فائدہ نکاح کا خاص ہے ساتھ
سبتی کے کہ سلاکت ہو طریقی مجاہدہ کا اور حسن اخلاق سے موصوف ہونا احتیاج الی الہ ریاضۃ بسبب محتاج ہونے اوسکی طرف
ریاضت اور تہذیب نفس کی اخلاق مذکورہ سے بخلاف مذہب الاخلاق کی کہ اوسکی عادتیں مذہب ہوں یا تو اصل خلقت سے
یا مجاہدہ سالتہ کی حیرت سے پس نہیں لائق ہے اوسکو کہ نکاح کرے اس فائدہ کے لیے بلکہ ہر العمل یہ قول معظوف ہے قول اسکے
پر جو البتہ ہی ہی اور خاص ہے ساتھ اہل عمل ظاہر کی مانند نماز حج زکوٰۃ وغیرہ کی کہ انکو سوا اعمال ظاہری کی مشغول باطن کی نہیں ہے
حالانکہ اولیٰ کہ لاند متعدد اسلامی کہ اتفاق کرنا اوسکا اہل و عیال پر بہتر ہے اوسکی اپنی عبادت لازمہ بدنی سے کیونکہ یہ عبادت متعدی
ہے کہ نفع اوسکا غیر کو پہنچتا ہے اور فضیلت عبادت متعدی کی عبادت لازمہ پر کہ بدلائ اوسکی بخیر کو نہ پہنچے بے شمار ہے اسی واسطے
قرآن پائی علیہ السلام نے جو کچھ کہ خرچ کیا آدمی نے اپنی اہل و عیال پر پس وہ صدقہ ہے روایت کیا ہی اسکو بخاری اور مسلم فی ابین مسعود
سے اور دارودہ کہ تحقیق آدمی البتہ اجر دیا جاتا ہے حج ذیہ ایک لقمہ کے طرف عورت اپنی کی اسکو بھی یحییٰ فی سعد بن ابی وقاص
سے روایت کیا ہے بخلاف صاحب الباطن لعل شرف بخلاف اوس شخص کے کہ حاصل ہے اوسکے تین سیر باطن کی اور فکر اور حضور
ساتھ رب کے پس اوسکو یہ فائدہ ہوگا اسلامی کہ عمل اوسکا شریف تر اعمال کا ہے کہ فائدہ اوسکا جام اور اشعل ہی تمام مخلوق
کے تین اور اعیال کے لیے نفع کسب کرنے سے بہتر ہے ریاضت اور فکر کرنا اسکا علوم بین لیکن ایسا شخص بہت نادر اور کم باب
ہے اسی واسطے اکثر احادیث اعمال کی مدح میں وارد ہیں اونی بین سے یہ قول آنحضرت علیہ السلام کہ تحقیق اللہ تعالیٰ دوست
رکنا ہے فقیر نہ سوال کر نہوالی کو کہ فقیر ہو بسبب عیال کی روایت کیا ہے اس کو ابن ماجہ فی عمران بن حصین کی حدیث سے
اور یہ قول آکا جیکہ زیادہ ہو جاتی ہیں گناہ بدی کی تو مبتلا کرتا ہے اوسکو اللہ تعالیٰ ساتھ خوف کی ناکہ شاد دلیوی اونی روایت
کیا ہے اسکو احمد فی حضرت عائشہ سے والودہ وہو المقصود الاصلی اور سائر ان فائدہ نکاح کا حاصل ہونا ولد کا ہی کہ معنی میں
باپ کا دوسرا وجود ہے اور یہ مقصود اصلی ہے رضع نکاح سے تاکہ جہان جنس انسان سے خالی نہ رہے اور یہ موافق مقتضای حکمت

کے ہی ترتیب سے یہاں اسباب اور زمین اور بی بی بنار کی قریب سے اتر کر کچھ باغ میں ہیں پیدائش کے لیے ایسی خاص ہی غیر ضروری دوا ہے اور
خراش کی فتنہ خیز بیماری جس سے حاصل کرنے والی ایک سائنس کا علاج کیا تو نامہ ہی بہن اول صحبت اور ان کوئی شیانہ کی بے تحصیل حکمت سائنس
حاصل کرنے کے مقصد سے اس کی کسی بھی لباؤ و تلبس لانس کہ وہ باقی رہتا نہیں آدمی کہا ہے اور اسکی بادشاہت میں خیانت فرمایا جاوے گی اور اگر
مخالفت الخلق و التوحید عن لطیف الاعضاء عن العاصد اور اجزاء کرنا اور چھاپے محل جوڑنے اعطاء اور الہ اور تناسیل سے اور کی متبادرت
کو جنکی بی بی و پیدائی کی بہن سو ہر عضو آدمی کا صلاحیت رکھتا ہے واسطی ایک عبادت کے سوز بان تو واسطے ذکر کے ہی اور دل پہ اسٹیل
فکر کے لذت کان واسطے سنی کی اور آئندہ واسطے دیگنی کے اور ماتہ واسطے پکڑنے کے اور پاؤں چلی کی بی اور راجیا میں ہی کہ یہ وقت بزر
تمام وجود کی ہی اور بعد از ان تمام جہاں میری اور اقویٰ اور نیک صاحب بعیر تو ان نافذہ کی ہی جانب منع الہی بہن اور بیان کا
یہ ہے کہ سید نے جبکہ اپنی غلام کی سپرد و تحم اور آلات زراعت کے کردی اور مقرر کر دی زمین کیتی کرنے کی قابل اور غلام زراعت
کرنے پر قادر ہے اور ادھر ایک اتفاقاً کرنیوالا ہی مقرر کر دیا پھر اگر غلام سستی کرے اور آلات زراعت کو بی کار کر دی اور
تحکم کو خراب کر دی اور اتفاقاً کرنے والی کو اپنے اوپر سے کسی جیل سی دفع کر دی تو غلام تم حتی ہو گا عذاب اور عقاب کا اپنی سیدی کے
جانب سے پس اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے پیدا کیا ہی میان بی بی کو اور پیدا کیا ہی لطف کو پشت میں اور میسا گردین بہن اونیشین میں
رنگین اور بنایا رحم کو لطف کی قرار گاہ اور مسلط کر دیا ہی اون دونوں پر مشورۃ کا اتفاقا پس یہاں فعال اور آلات انبی انسان حال کا
شاہد ہیں خالق کی مراد پر اور بکار سے بہن صاحبون بنیالی کو ساتھ جانتی اور چیز کی کر طیار کی گئی بہن یہاں اسباب اور اسکے لئے اور ہی مراد معلوم
ہوتی ہے اگر نہ ہی تصریح کرتا خالق اپنی رسول فیلہ السلام کی زبان پر پس کیونکہ معلوم ہو اور تحقیق تصریح کر دی ہے سائنس امر کی پس
ہر بار رہتی والا علاج ہی اعتراض کرنیوالا ہے زراعت کرنے سے اور ضائع کرنیوالا ہی تحم کا اور بیکار رکھنی والا ہی اون چیزوں کو کہ پیدا
کینی بہن اللہ تعالیٰ نے آلات اور سکے اور فغان ہی اور مقصود فطرۃ اور حرکت کی جو مضوم شود اور خلقت ہی اور کتاب ہے ان اعضا
پر ساتھ خط الہی کے نہ ساتھ رقم حروف اور صورت کے اور برہہ یثام ہی اور سکوتر شخص کر اور سکول بعیر قرآنیم حاصل ہے اور اور اک
وقائق حکمت اور بعیر میں نافذ ہے اور مخفی نہیں ہے جو کہ کہ امر شارع یاد اور ہی اس امر میں فرمایا ناگو الا یا ای منکم والعالمین
من عبادکم اور انما کم اور وار ہی من استعلاء منکم الباشۃ فلنیز روح فانہ اغض للبصر واخص للضحی ومن لا یلعنم فان الصوم اور بار
روایت کیا ہے اسکو بخاری اور مسلم ابی مسعود کی حدیث سے اور ابن ماجہ ابی حضرت عائشہ رضی سے روایت کی ہے جو شخص کہ صاحب
قرآنی کا ہو پس چاہی کہ علاج کرے اور وار ہے کہ جس نے چھوڑا علاج کر نکلو بسبب خوف عیال دار ہی کے پس نہیں ہی وہ ہم میں
ہے۔ روایت کیا ہے اسکو دبلی بی ابی سعید کی حدیث سے اور وار ہی نے اپنی مسند میں اور نبویؐ کی اپنی جمع میں اور شاید کہ یہ مقتبس
اس قول اللہ تعالیٰ ہی ایکو نو تقر الوعیم الدین فضلہ واللہ واسع علیم اور بیشک وار دہوا ہے کہ ڈھونڈ و تم زرق کو ساتھ نجات
روایت کیا ہی اسکو دبلی وغیرہ ابی عباس غسی مرفوعاً اور شعبی نے ابن عبد اللہ بن علیؓ کی ایک آدمی پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی آیا پس شکایت کی آپ سے اپنی محتاجی اور فقر کی آپنی اور اسکو فرمایا لازم کر تو اپنی اور یہ علاج اور اللہ تعالیٰ اپنی کتاب مجید میں فرمایا

ان کیونکہ انصار و یقینہم السلام من غنمہ اور وہ جو عوام الناس کے زبان پر دائر ہے کہ گناہ کر دو تم در مالیکہ فقیر ہو تو غنی کر دیا تاکہ مالک
 پس سوا اسکے نہیں کہ وہ اسکے منی بن اور روایت کی ہی دلیل اور نزار اور در ارض غنم غنم بن اور بیگم اور ابن مردویہ فی حضرت عائشہ
 رضی اللہ عنہا سی کہ نکاح کرو تم عورتوں سے پس وہ اونیکلی ساتھ مال کے اور حسن بن علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ دیکھا میں فی غنی کو نکاح
 اور طلاق میں پس نکاح بسبب فرمائے اللہ سبحانہ تعالیٰ کی ان کیونکہ انصار و یقینہم السلام من غنمہ اور طلاق پس بسبب اس قول
 اللہ تعالیٰ کے وان یغفر لایقین اللہ کلام من سعتہ معج ترجمہ کہ اتنا ہے یہ اوس صورت میں ہے کہ طلاق بوقت اشد ضرورت واقع ہو جو منہر
 ہے ساتھ اس قول اللہ تعالیٰ کی وان غنمہ ان لا یقیم احدہما اللہ اور تحقیق کیا گیا ہے حق بشیعہ کے کہ وہ تارک السنۃ ہی پس کہا
 کہ میں مشغول ہوں ساتھ فرض کی سنت اسی سے عتاب کیا گیا ایک مرتبہ کہ انہیں منع کرتا ہے مجھ کو نکاح کرنی ہی مگر یہ قول
 اللہ تعالیٰ کا ولین مثل الذی علیہم بالمعروف انتہی من شرح علی القاری و مجتہد علیہ الصلوٰۃ والسلام بالاستئذان اور دوسرا
 فائدہ طلب کرنا محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور حاصل کرنا ایک مراد کا ہے ساتھ حمل کر نیچے سنت پر فوراً اسلو
 کہ دار ہے حدیث میں النکاح من سنتہ تمنا اسکا یہ ہے فمن احب خطرتی فلیس منی سنتی روایت کیا ہی اسکو ابو یعلیٰ نے ابن عباس
 سے ساتھ سند حسن کے یعنی نکاح میرے طریق میں سے ہی پس جو شخص کہ دوست رکھی میری جن کو پس چاہی کہ چلی میری طریق پر
 اور شیخین کی روایت میں انس سے مروی ہے فمن رغب عن سنتی فلیس منی یعنی جو شخص کہ اعراض کرے میری سنت سے پس
 نہیں ہے وہ مجھ سے اور میرے طریق سے اور وارہی جس شخص نے کہ دوست رکھا میری سنت کو پس تحقیق دوست رکھا اوستے مجھ کو
 اور جس شخص نے دوست رکھا مجھ کو تو ہوگا جنت میں میرے ساتھ و کثر الامۃ اور طلب کرنا محبت رسول اللہ کا ہی ساتھ کثرت امت
 کے کہ اوسکی ساتھ فخر کریں گے فوراً پس وارہو ہے حدیث میں تمانک کثرتہ و انانی ایامہ بکرم الامم یوم القیمۃ ولو بالسقط نکاح کرو
 اور بت اولاد بہم پہنچاؤ پس تحقیق فخر کروں گا میں ساتھ تمہارے اور امتوں پر قیامت کے دن اگرچہ نا تمام خلقت ہو روایت کیا ہے
 اس حدیث کو ابن مردویہ فی اپنی تفسیر میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اور عبد الرزاق نے اپنی جامع میں سعید بن ابی بلال سی مرسل اور بیج روایت
 ابو داؤد اور نسائی اور بیہقی وغیرہم کی معتقل بن لیسا سے مروی ہے تزوجا لود و دیا لود و فانی مکاتر بکلم الامم اور احمد اور بیہقی
 وغیرہ کی روایت میں ہے اور تصحیح کی ہے اوسکی ابن جہان اور حاکم نے انس سے کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا مری بالبارۃ
 و منی عن التبل بہا شدید اول قول تزوجا لود و لود و فانی مکاتر بکلم الامم یوم القیمۃ ولو بالسقط اور سقط اوس بھی کہہ سکتے ہیں کہ اگر
 جن اعضا پیدا ہوئے ہوں اور ذکر کیا ہے اس روایت کو بیہقی نے معترفہ میں شافعی رحمہ اللہ سے بطور ابلاغ کی و برکتہ الدعاء ان یسقی
 اور فائدہ منیر حاصل ہو نہ بکرت دعا و لد کا ہے اگر باقی رہے بعد مرے باپ کے فعدہ علیہ الصلوٰۃ والسلام من العمل الباتی بولہ الموت
 پس شمار کیا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرزند کو بعد اذن عمالوں باپ کیسی کہ باقی رہیں بعد موت کے اور ثواب اوسکا منقطع
 نہ ہو یا چہ مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ جب مرتا ہے آدمی تو منقطع ہو جاتا ہے اوس سے ثواب اعمال اوسکیا مگر تین
 ملاوٹی ایک اور تین سے فرزند نیک اور صالح ہے کہ دعا کرے باپ کے لیے بعد سفر کرنے اوسکی اس عالم سے اور حدیث میں ہے

کہ دعائیں پیش کیجاتی ہیں مرد و خیر نور کی طلبا تو ان میں آدر و عا مومنین کی میان باپ کے لئے مفید ہی نیک کام مہربان کا یہ سونہ خواب دیا تھا
 اور جو دعا اور نیکوین اور نیکی کیونکہ یہ اس کی کسب میں سے ہی اور اس کی برائیوں پر اس سے مواخذہ نہیں ہے ملائکہ اور فرشتوں اور فرما
 اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے اتفاقاً ہم نے فرمایا تم یا دانا اللہ ہم نے تمام من شیئ الخی ہلاک ہائے اود سے اولاد دے گی اور نہیں کہ کیا جسے اود نے
 حمل میں سے کھینچ کر دیا اور ان کی اولاد کو زیادتی اور نیکی جنات میں رہا شقیۃ ان مات قبلہ اور جو چھانا کرم حاصل ہوا فرزند کی شقیۃ
 کا ہے مان باپ کے حق میں اگر مر جاوے مگر اللہ باپ سے پہلے کہ اگر اسے نعم اولاد ان مائش نفع فان مات شفع قبر روح اس کی
 وار ہو ا ہے حج حدیث حضرت علیؓ کی ان طفل جبر ابویہ الی الحبۃ تحقیق کچھ کنجیگا اپنی ان باپ کو طرف بہشت کے یعنی قیامت کی
 روایت کیا ہے اس حدیث کو ابن ماجہ نے اور طفل کے بدلے مستحب کہا ہے اور اسی سے معاذنی روایت کیا ہے ان طفل سحر اور ابی
 یسرہ الی الحبۃ یعنی کچھ کنجیگا مان باپ اپنی کو یعنی ساتھ مات اپنی کی طرف بہشت کی اور صحیح مسلم میں ابو ہریرہ کی حدیث سے مروی
 ہے کہ کچھ کنجیگا اور اس کا جیساکہ مکر رہا ہے اس وقت کچھ کنجیگا اور وار ہو ا ہے کچھ سے قیامت کی دن کا جاوے گا کہ جنت میں داخل ہو
 پس وہ بہشت کی دروازہ پر کھڑا رہے گا اور کچھ کنجیگا میں بہشت میں نہیں داخل ہوتا مگر میرے مان باپ ہی میرے
 ساتھ ہوں پس حکم ہو گا کہ اس کے مان باپ کو بھی اود کے ساتھ جنت میں داخل کرو دیا گیا ہے اس حدیث کو ابن جابر نے تصغیر
 میں روایت بنہر بن حکیم سے اود نے اپنی باپ سے اودنی اپنی دادا سے اور نسا نے ابی ہریرہ سے روایت کی ہے کہ کہا جاوے گا
 سے کہ جنت میں داخل ہو پس عرض کریں گے وہ کہ نہیں داخل ہونگے ہم یہاں تک کہ داخل ہوں باپ ہمارے پس حکم ہو گا کہ
 ہو جنت میں تم اور تمہارے باب اسناد اس کی حدیث سے اور حج تفسیر اس قول اللہ تعالیٰ کے لگایا ہے لسا اکر حشر لکام فاکر
 الی شتم ذی الالفاظ لکام مقدم کرنا چو گنا ہے واسطے آخرت کی آخری اور ختم العلم میں ہے کہ روایت کی ہے مسلم نے ابو ہریرہ سی قال قال
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نسوة من الانصار لا یوت لاحد من نسلہ من الولد فمحبہ والادخلت الجنة فقاتل ادرۃ نهن وادھان بارہ
 اللہ قال وادھان اور خلاصہ ایسا کہ یہ ہی کہ بعض اصحاب میں سے ایک شخص انکار کرتا تھا ابی کرنی سی میرا ایک روز میرے پاس
 آیا خندہ سے اوٹھ کر اور کہا کہ مجھ کو بی بی کرادو پس اس کا سبب اوس سے پوچھا گیا کہ شاید کہ اللہ تعالیٰ کو کوئی بچہ مجھ کو روزی کرے کہ وہ
 آخرت کا مقدمہ ہو پھر کہا کہ میں نے خواب میں دیکھی ہے کہ میں قیامت کے دن میں ہوں اور پیاس کی شدت اور زیادتی ہی ایسی لگا
 اور غلیظ کا حال ہی اور جھولی جھولی بچہ کہ اود پر نور کی سندیلین پڑی ہیں اور اود کے ماتھوں میں چاندی کی صراحی ہیں اور
 سونے کی گلاس اور ایک ایک کو مرۃ بعد از مرۃ پلائے ہیں سو میں نے انہا ماتہ ایک کے طرف پیلا یا اور کہا مجھ کو بھی پلاؤ کہ تیرا کوئی
 بچہ میں نہیں ہی اور ہوتا ہی یا ان کو بلاتی ہیں انتہی اور جبکہ مصنف نکاح کی فائدوں کی نیسان سے فارغ ہو چکا تو شروع کیا اود کی
 آفتون اور خرابیوں کا بیان تاکہ جو کر لی کر اود نے غافل ہے خطر میں نہ واقع ہو جاوے پس کہا وادھان ات یہ قول اود کا معطوف ہے
 قول اود کے پر جو فو اکر ہی یعنی جیسے کہ نکاح میں بہت فائدہ ہے نہیں کہ اود کی سبب سے فضیلت رکھتا ہے الیہی اوس میں بہت
 آفتیں ہی ہیں کہ اود کے خیال سے بھر دینا افضل ہے مصنف نے اود میں سے تین آفتوں کا ذکر کیا ہے وہی کسب الحرام اور دین

اقنوں نماح میں سے ایک آفت کسب کرنا حرام کا ہے واسطے اہل و عیال کے بسبب عاجز ہو نیکے کسب حلال ہی کہ نہایت دشواری
 سے یہ ہوتا ہے خاص کر اس زمانہ میں کہ حدود شرعی کی محافظت اور ملاحظہ و رعایت کی احکام منقود ہی فالعیل لقیط الیہ للتوسع عیال
 دار مضطر اور پریشان ہوتا ہے طرف کسب حرام کی اور محتاج ہوتا ہے اوسکی طرف ضرورت واسطے فراخی نفقہ کے اپنی اہل و عیال پر
 اور اس میں اوسکی اور اوسکی اہل کی ہلاکت ہے کیونکہ حرام کھانا کھائیں سے بے اور فردخت کرنا آخرت کا ہے بدلی دنیا کی اور پیشتر
 مجر د اس آفت سے بے خوف ہی زور و فیض اور دار و دہوا ہے اوسکے حق میں کہ حرام کا کسب گہری عیال کے اپنی اہل و عیال اکل عیالہ
 حنا تہ تحقیق یہ مردود ہی کہ کیا گئی عیال اوسکے نیکین اوسکی یہ ننگرا اوس حدیث کا ہے کہ اچھا میں ہے کہ بندہ کھرا کیا چاہو گیا مینہ ان کی
 بام اور اوسکی نیکین میں پائڑ کی مانند ہو گئی پس سوال کیا جاوے گا عیال کی اعانت کرنی اور اوسکی حقوق کے ادا کرنی اور سوال کیا جاوے گا
 سی کہ کمالی حاصل کیا اور کمان خرچ کیا بامان تک کہ ان مطالبوں سے تمام اہل و عیال اوسکی پوری ہو جاوے گی اور سب سے فارغ ہو جاوے گا پس نہیں باقی
 رہی اوسکی اپنی کوئی نیکی پس کابرین کی فرشتہ وہ شخص ہو کہ اسی عیال کو تمام نیکو کار کو کمانی دنیا میں کہا عیال اس میں اس میں جانتا اور بعض
 سلفانی کہا ہے جبکہ ارادہ کرتا ہی کسی بندے کے لیے برائی کا تو مسلط کرتا ہے اوس پرچی کہ اوسکو کسب عیال میں یعنی عیال اور حدیث
 میں ہے کہ اول جو چیز قیامت کے روز آدمی کی سامنی آوے گی اوسکی اہل اور اولاد ہوگی کہ اوسکو خداوند پاک کے روز و کھرا کرین گی اور
 کہیں گی ای بار خدا یا ہمارا حق اس سے لی کہ ہمکو دین کی حکم نہیں سکھائی اور ہمکو حرام کہلایا اور ہم نہیں جانتے تھے پس یہ ایک عظیم الشان
 آفت ہے کہ سبب کم اس سے خلاصی ہوتی ہے مگر جو شخص کہ مال ارث کا رکھتا ہو یا کسب حلال سے حاصل کیا ہو اور اوس میں قانع ہو
 یا کوئی پیشہ کرتا ہو کہ سلطان اور ظالموں سے تعلق نہ کرے کہ کتنی ہیں کہ سیفان اثری کو کینے بادشاہ کے دروازے پر بیٹھا دیکھا کما یہ
 کیا جگہ ہے بیٹی کی فرمایا کہ کسی کسینے عیال میں ہی ملاحیت پائی ہے اسی آفت کی سبب سے کہا ہی کہ ہمارے زمانہ میں مجر د
 رہتا ہے و فوات الحقوق اور جملہ آفات نماح سے فوت ہوتا حقوق زوجه اور اہل و عیال کا ہی بسبب قصور کہ نیکی اوسکی
 خبر گیری میں اور نہ صبر کہ نیکی اوسکی اخلاق ردیہ پر کیونکہ آدمی عاجز ہے اپنے نفس کے حق ادا کرنے پر جو جانی کہ غیر کے حق ادا کرے اسی
 عذر کے جہت سے بعض مشائخ نے نماح کو ترک کر دیا تھا اور مجر د رہنا اختیار کر لیا مثل ابراہیم امیم اور بشر بن جارش کی اور یہ
 آفت بھی اگر چہ عام ہے اور خدا عظیم رکھتی ہے لیکن یہی آفت کی نسبت کم ہے کیونکہ عورتوں اور اولاد کے حق کا ادا کرنا اور
 بھی گنہ گران ممکن ہے عاقل آدمی اور خوش اخلاق کہ رکھتا ہے لیکن طلب حلال تمام احوال میں نہایت دشوار ہے تو درجہ پہلو
 اور دار و دہوا ہے حدیث میں کفری بالمرأۃ ان فیہ من یحول کفایت کرتا ہے آدمیکو استیقرار گناہ نہ نایع کہ ہے اور نہ ادا کرے حق
 اوس کی کا کہ اسکے عیال میں ہیں روایت کیا ہے اس حدیث کو ابو دود اور انسائی نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سنا ہے لفظ من یحول یعنی وہ بھاگنی
 کی نزدیک اور لغو نسی ہے اور مردی ہے کہ بھاگنی والا اپنی عیال سے منبر کے غلام بھاگنی والی کی ہی نہیں قبول کرتا ہے اللہ تعالیٰ
 نماز اور روزہ یہاں تک کہ کوئی اوسکی طرف اور جو کوئی کہ قصور کرے عیال کے حقوق ادا کرنے میں اگر چہ حاضر ہو پس وہ بھاگنی
 لای اوس سے اور تحقیق فرمایا ہے اللہ تعالیٰ فی توالفکم و اہلکم مارا یعنی ہمکو حکم ہے کہ اپنی عیال کو الگ سے بچاویں جیسا کہ اپنی

ماون کو بچاتی ہیں ار زادی نہیں اپنے جہان کے حق میں ادا کرتے ہی عاجز ہوتا ہی اور جبکہ شادی کر لی ہو تو ناشی ہو سکتے ہیں جو عبادت گاہ و دھرم
ایک جان اور اوسکی ساتھ لاحق ہو جادی کے اور نفس امارہ بالشر ہی جبکہ زیادہ ہوتا ہوین گے تو سوز اور برائی بھی اکثر زیادہ ہو جادی کی ہی
جہت سے بعض اسلاف نے نکاح کرنی سے منع کیا ہی اور کہا کہ میں مبتلا ہوں اپنی نفس میں پس کسی دوسرا نفس اوسکے طرف بلاؤں اہم التمسع
الغارۃ فی السجۃ عقلت الکفۃ فی ہرماں ہرماں جو باج سونے کے جگہ لکائی جاوی جہاز وچ یونچ اوسکی کی اور سفیان ثوری لکھا کرتے تھے یا
جند الغریۃ والفتاح و سکن خرقۃ الیراح لانتخب فیہ ولا صباح انتہی من شریح علی الغاری والفتل عندہ تعالیٰ بقدر المعبیۃ اور جملہ ائمہ کرام
سی مشغول ہونا بند کیا اور باز رہنا اوس کا ہی یاد اوس غالی شانہ سے بسبب اہل و عیال کی کہ جاذب ہیں طرف تدریس معیشت اور گذران کی
اور اسی میں سے یہ قول اللہ تعالیٰ کا ہی شلتنا رموالنا واملنا ما مستغفرنا وجمع الدال والا ذخرا واد جمع کرنی مال کی حال میں اور تدریس کرنی اوسکی کی
استقبال میں واسطے اہل و عیال کے والفاخر والا مستغفرنا بالتسبیح والموادۃ اور ذکر کرنی سائند مال اور مثال کی اور مستغرق ہونے کی ساتھ استماع
عورتوں کی اور ان کی بکری کی ساتھ محبت اوسکی کی اور جو چیز کہ مشغول کری حق سے اور اوسکی یاد سی باز رکھی وہی آفت ہی اور ہلاکت کا سبب ہے
فرمایا اللہ تعالیٰ فی لا تمکم اموالکم ولا اولادکم عن ذکر اللہ ومن ذلک فاولک ہم الخاسرون اور اس آیت سی یہ بھی کہ زیادتی تنجات اور لذائذ دنیا کی
مباح اور مستروع ہی یہ بھی مانع ہی اودام ذکر اور فراغ قلب کی باسلی کی کہ اکثر شواغل اور موانع کی سبب تصور دین اور احمال آخرت کی ہیں
ہوئی ہیں اہل اور اولاد سی پس ضایع ہوتا ہی وقت بیکاری میں اور آخرت کی تدریس کی لیے فرصت نہیں ملتی اور زداست اور شیمانی ہوتی ہی اسے
سبب سی بعض فضلاء نے کہا ہی کہ منع کرنی والا علم کا عورتوں کی راؤن میں ہی اور اجزا سیم ادم فی فرمایا کہ جو کوئی کہ عادت کری عورتوں کے
راؤن میں سونے کی اوس سی ہرگز کوئی کام نہیں آویگا یعنی مقامات اولیاء میں سی اور ابو سلیمان دارانی نے کہا جس کسینی کہ بی بی کی سیل کیا اوس
طرف دنیا کی اور بعض مشائخ نے کہا ہی کہ میں نے کسی کو اپنی اصحاب میں ہی نہیں دیکھا کہ عورت کی ہوا اور اپنی حال پر باقی رہا ہو سوری ہی اور
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آخر زمان میں ایسا ایک زمانہ آویگا کہ آدمی کی ہلاکت بی بی اور اولاد کی ماتہ پر ہوگی ملامت کریں گی اوسکو ساتھ فقر کی
اور تکلیف دین کی ایسی چیز کی کہ اوسکو طاقت نہ ہوگی پس آویگا اوس جگہ میں کہ جانا نہ بیٹا اوس کا دین اور ہلاک ہوگا نو تو بائند مناد اور قتال ہی کہ قتل
اوسکا والا استرقاق والتعقیع معطوف ہو تو ل اوسکی ہر وجہ بحرام سی ہی پس یہ بھی نکاح کے آفتوں میں سی ہونے کی سواس صورت میں کتاب میں مانع ہی
نہ کہ وہ نہیں فان شتقت الفائدۃ و انتفت الآتۃ یمین الکلیج پھر اگر مستغفر اور ثابت ہو کہ کسی شخص کی حق میں فائدہ نکاح کا اور تنفی ہو آفت اوسکی تو مستغفر
ہوتا ہی نکاح یعنی سالک فکر کری اپنی ذات کی حال میں اگر تمام فائدہ نکاح کی اپنی میں جمع پاوی اس طور سی کہ مال حلال بھی اوسکی پاس ہو
یا کہ شریعی سی اور اچھی اخلاق اور کوشش بھی دین میں رکھتا ہو اور نکاح کرنا اودا ل و عیال کی محبت اوسکو ذکر الہی سی بھی باز نہیں رکھتی
باوجود اسکی جوان اور مخاح ہو طرف تسکین نائزہ شعوہ کی اور اکیلا ہو کہ حاجت ہونی ہو گھر کی کا دہ بار اور معیشت کی طرف سوا ایسی آدمی کی لیے
رضی سی نکاح کرنا افضل ہی وان انفس ہمین التجروا واد جو شکس ہو حال کسیکا یعنی فائدہ نکاح کی تو تنفی ہوں اور ان میں اوسکی متحقق پس مستغفر
اوسکو نکاح کا ترک کرنا اور مجبور رہنا افضل ہی وان فاعلا یاخذ بالراجح اور جو فائدہ اور ان میں دو کو مقابل اور باہم متعارض ہوں کہ اکثر آدمیوں میں
ایسا ہی ہوتا ہی تو احتیاط کری غالب کو ان دونوں میں سی یعنی فائدہ دن اور آفتوں کو میزان عدل میں تولی اور غریب جاننے کی اوسکی فائدہ ہی کش

دین کی زیادتی حاصل ہوتی ہی اور اوسکی آفت سی کس قدر دین کا نقصان ہوتا ہی جس کیسکی ترجیح ظن غالب میں ہوا اور فائدہ دین کا زیادہ
ہوا اوسکو اختیار کرنی مثلاً ایک شخص کو شہوتہ کا غلبہ نہیں ہی تو حاصل ہی اوسکو نکاح کا فائدہ ساتھ حاصل کرنی ولد کی اور آفت نکاح کو طرف
کسب کرنے حرام کے یا غرض اس قدر کہ ایسی ہی پس راجح اور غالب اوسکی لئی مجبور نہ ہی پس تفصیل مذکور سی ظاہر ہوا کہ ایک شخص پر علی الاطلاق
حکم دینا کہ اوسکی لئی نکاح کرنا افضل ہی مجبور نہ ہی تفصیل ہی نکاح ہی نہیں صحیح ہی بلکہ سالک صادق کو چاہئی کہ قانون افتون
میں نظر کری تاکہ حصہ اپنا امور آخرت سی اور ہائی پس ارادہ کیا مصنف ہی کہ ترجیح کی وجہ بیان کری پس کہ نفقات الشغل بہ تعالیٰ و طیب
الاعتراف بخش من فوائد الوار کفرہ ناواسیہ تقدیر وجہ ترجیح کی ہی اور طیب النعمۃ معطوف ہی الشغل پر پس مانع نہ ہی جانا اور بوقوف ہونا
شغل کا ساتھ اوس آفت شاکل اور نہ یا تا قمرہ حلال کا ناسر اور بدتر ہی نہ حاصل ہونی ولد سی مثلاً کوئی شخص اگر نکاح کری تو اسنے مالی کی طرف
مشغول ہونا دس سی فوت ہوتا ہی اور واسطی اہل و عیال کی کسب حرام میں پڑتا ہی لیکن احتمال حاصل ہونی اولاد کا کہ ہوتا ہی اگر
میں کام آوی پس اس صورت میں راجح اور غالب مجبور نہ ہی تاکہ شغل الی اسنے اور اہل حلال نہ فوت ہو پھر استدلال لایا مصنف اوس پر مذکور
پس کہ لانا لا یرتما اسلی کہ وہ بی وجہ ولد کا جبر نقصان ان دونوں فتوے کا نہیں کر سکتا ولانہ مہوم و سبنا خبر ان اور اسلی کہ حاصل ہونا
ولد کا ایک امر مہوم اور نہ ٹھیکر ہی سادہ کہ ہوا در شاید ہوا اور وہ دونوں آفتین اور نقصان دین کا بالفعل واقع اور موجود ہی پس
خافط دین کی اور نگاہ رکھنا اپنی شہین ہلاکت پیشو و تری ولد کی سی کیونکہ حاصل ہونا ولد کا منفعیت ہی اور دین راس المال
اور دین کا خاص ہونی میں حیوۃ اخروی کا باطل کرنا ہی اور نقصان راس المال کا پس برابر ہو گا بیدہ فائدہ دونوں آفتوں کورہ کی و کذا الزما
کسب الحرام اور ایسے ہی زنا کرنا ناسر اور بدتر ہی کسب کرنی سی مثلاً کسی شخص کو تو فان اور غلبہ شہوتہ کا ہی اگر نکاح نہیں کرتا ہی تو زنا
میں مبتلا ہو گا اور نہیں تو کسب حرام میں گرفتار ہو جاوے گا پس اس صورت میں راجح نکاح کرنا ہی اگرچہ محقق کسب حرام کا ہوا و چاہے
کہ ایسی میں زنا سی باز رہی کیونکہ زنا اسنے ہی ازروی برائی کی کسب حرام سی اس پر مصنف دو وجوہ لشی استدلال لایا اول تو یہ
لانہ قتل حکمی بخیل ولد پس نہ من تویم جحدہ اسلی کہ زنا چھ حکم قتل کرنی آدمی لئی ہی بسبب حاصل ہونی ایسی بھجری کہ نہیں ہی اور
ایسی وہ شخص کہ قائم ہو سائنہ حق اوسکی کی کہ پرورش اور تربیت اوسکی کری کیونکہ تربیت اوسکی زانی پر واجب نہیں ہی بسبب نہ
ہاں ہونی نسب کی اس سی اور نہ عورت پر اوسکی پرورش لازم ہی کیونکہ یہ کسب سی عاجز ہی اور دوسری اوسکو مکر وہ جانتی ہیں
کہ اوسکی حسب و نسب کا اعتبار نہیں پس ولد ہلاک ہوتا ہی غالباً پس زنا قتل حکمی ہی اس سبب سی اور قتل نفس کا اگرچہ حکمی ہو
بہت برای اسی واسطی نہیں جائز ہی اقدام کرنا زنا پر سائنہ اگر اہ کی اگرچہ ساتھ قتل کی ہو جیسا کہ نہیں جائز ہی اقدام قتل پر سائنہ زنا کی
کذا فی التوضیح والتفویج دوسری دلیل یہ ہی ولانہ حرام لغینہ وکسب لغیرہ اور اسلی کہ زنا حرام ہی بطرفات اپنی کی بدون ملاحظہ
کے دوسری امر کی اور کسب حرام بذاتہ حرام نہیں ہی بلکہ حرمت اوسکی بخیر کی باعث سی ہی کہ دوسری کا حق اوس میں لگا ہوا
پس کسب کہ ناکر حرام کا بہ نسبت زنا کی پہل ہی کہ اس میں حرام لغیرہ کا ارتکاب ہی خلاف زنا کی کہ اوس میں حرام بعینہ کا مرتکب ہونا ہوتا
ہوئے حکم میں امام غزالی کی تفسیر سی نقل کیا ہی کہ زنا میں دس آفتین ہیں نقصان دین کا اور نقصان عقل کا اور نقصان علم کا اور

نفسان سکا اور نقصان نفع کا اور غصہ جس کا پیدا کر لیت ہے حیران کھادریجاتا ہے رونی اور ناز کے چہرے کے اور بیا کر تاجی انسان کو اور واقعہ پر تانی
نفس اوس نے لانیوں کے دونوں اور دوا اور کے مرد و دہے اور عبادت اوس کے غیر مقبول نہ لے نہ ناکر تاجی اور اللہ کے نزدیک گناہاں ہے
زائے کی پہلو پر یہ بند و دہے آدھو لیتے اور یہ عید ہی جنت سے اختری بکلاف نظر یہ متعلق ساتھ لوس قول مضیف جو الزام ہے و الہم
یہ معلوف ہی علی النظر اسے حج بخلاف نظر کرنے سکوت اپنی کے اور قصد نہ لے کے کہ افش اور بدیز کسب حرام سے نہیں ہے بلکہ کسب حرام و دوس
بدتر ہے صورت اوس کے یہ ہی کہ ایک شخص اپنی نفس پر خوب اعتماد کرتا ہی کہ نہ تا میں نہیں واقع ہوگا لیکن نظر کرنے سے طرف حرام کے اور قصد
معصیت سی امن میں نہیں ہے اور سبب نکاح کے حرام کسب کرنے میں پر جادو لگا سوا اگرچہ نظر بد اور قصد زنا ہی حرام لذاتہ ہی لیکن اس صورت
میں راج اور غالب چوڑنا نکاح کا ہی کہو نہ کہ نظر بد اور قصد گناہ افش کسب حرام سے نہیں ہے بلکہ کسب حرام ان دونوں سے بڑی اور اہم کسب
سبب تمام اور بیشک کسب کی کہو نہ کہ کسب ہمیشہ ہوتا ہی پس نہیں متعلق ہوگا گناہ اور سکا اور نظر بد اور قصد گناہ کہے کہے واقع ہوتے ہیں پس
متعلق ہوگا اور لگا گناہ اور اسلیے کہ کسب حرام گناہ کبیر ہے اور نظر بد اور قصد معصیت دو تو معصیت میں و سرائے شرعی الی التیر یہ معلوف ہے
دوام الکسب پر اور سبب سرائت کرنی برائے کسب کے طرف غیر کے جامل و خیال ہیں پس یہ سبب ہوا اوس کے گناہ اور اوس کے اہل کے گناہ کا
بخلاف بدی نظر بد کے کہ اسے پر خاص ہے اور متعدی نہیں ہے اور یہ شش کہ آدمی نظر کے محانت تو کر سکتا ہی لیکن خطرات شاملہ کے
دفع کرنے پر قادر نہیں ہے سو اس صورت میں ہی ترک نکاح اولی سے کہو نہ کہ علی قلب کا جو خطرات شاملہ میں وہ خود کی طرف قریب ہی اور
اس کے نہیں کہ قصد نکاح کرنی سے فارغ کرنا اپنی ذات کا ہی واسطے عبادت کی ساتھ کسب حرام اور اکل حرام کے بی فائدہ ہی و خدا لا من تالو
الحج بینہ و بین العبادۃ اور وقت تجوف ہونیکے نکاح کے آنتو لے پس بہتر جمع کرنا ہی درمیان نکاح اور میان عبادت کا ملہ و معوضہ کی
یعنی عبادت ظاہرہ اور عبادت باطنی کی حدیث میں ہی کہ سوال کی گئی نبی صلی اللہ وسلم افضل حال سے پس فرمایا جو شخص جمع کرے اور وہاں
دو چیزیں ہو کہ پہلو بچا گیا کہ وہ کون ہیں فرمایا دنیا و آخرت پہر کہا گیا کہ جمع کرنا اون دونوں کا کیا ہی پس فرمایا کہ طلب کر ہی ظاہر کو ساتھ اہل اوہاں
ساتھ اللہ تعالیٰ کے یعنی نکاح کرے ظاہر حال میں اور مشغول کرے باطن کو ساتھ اللہ تعالیٰ کے و جو عہدہ عظیم القوتہ کما کال لہ و لہا علیہ
الصلوۃ والسلام اور وہ یعنی جمع کرنا درمیان نکاح اور عبادت کی مسبر ہوتا ہی وقت کمال قوت کی دین میں مانند قوت ثبوت اور ولایت
پس جسکے بہت اور ثبوت غالب ہوگی سو نہیں مشغول کر لیں اوسکو کو کے پیچیز عبادت الہی سے جتنا بچہ تھی ہمار ہی پیچیز علی اللہ علیہ وسلم
کہ باوجود کونی ہونکی عبادت کی فی خالی تھی پس تہا پر اگر نا محبت کا ساتھ نکاح کی اکی حق میں غیر مانع مقصود و اصلاحی جیسا کہ نہیں ہوتا
عوام الناس کہ جو دنیا کی تدریس و تلمین مشغول رہتی ہیں پورا کرنا حاجتوں کا مقصود و اصلی ہی مانع بیان تک کہ ظاہر میں حوام الناس اپنی حاجتوں
مشغول ہوتی ہیں اور دل ناوکی مشغول ہوتی ہیں اذکی مقصود میں اور آخرت علیہ السلام کہ سبب غلو درجہ اور برتری بہت کی نہیں شخ کہ تھی
مباشرت کسی امر کے اس جہاں سے حضور قلب سی ساتھ پروردگار تعالیٰ شانہ کی بیان تک کہ نازل ہوتی تھی آپ پر وحی اور آپ ازواج
مطہرات کی بہترین ہوتی تھی اولک فضل اللہ یؤتہ من یشاء پس نہیں قیاس کیا جادی آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر غیر و نکودان کم
بقدر فائز نکاح لہا محب الظاہر اور جو نہاد ہو پس نکاح کرنا بہتری و اعلیٰ صاحب ظاہر کی یعنی اگر نکاح اور عبادت پر درگاہ میں جمع کرنے پر قادر ہو

اور پھر جو کمال کے بلکہ کمال کے اور کسب کرنا اور سکا واسطے عیاں کے عبادت ہی مانے ہو پس نکاح کرنا بہتر ہے صاحب غلام کی بھی کہ عبادت اور سکی منظر ظاہری
 و بلکہ توغین ہو کہ نہ کسب حلال اور قیام ساتھ حقوق عیال کی اور سعی تحصیل و لدین کے توقع دعا اور اسکی شفاعت کی رکھی اور صبر کرنا اور سیر کے خلافی و غریبی
 یہ سب عبادتین ہیں اور عبادت نافذی کی نہیں مین بلکہ اگر نیت بخیر ہو تو نام عبادتوں سے افضل ہیں و انزویہ لعل صاحب الباطن کا مسلح علیہ السلام اور
 مجبور بنا بہتری واسطی صاحب باطن کی مانند حضرت عیسیٰ کی کہ نازل ہو ہماری نبی اور اودن پر سلامتی یعنی جو شخص کہ صاحب باطن ہی اور اسکو باطن سے
 سیر حاصل ہی اور مراقبہ اور مشاہدہ میں مشغول رہتا ہی پس اسکو ریاضت اور فکر اور مجاہد باطن فی عبادتوں میں کافی ہی اور توجہ کرنا طرف
 سب کی سبب تسویش اسکی کا ہی چنانچہ عیسیٰ علیہ السلام ہی مجبور بنا اختیار کیا اور بانا کہ اگر کسب حلال میں اشتغال کرونگا اور اہل و عیال کی
 ساتھ مشغول ہوگا تو عبادت الہی میں متور واقع ہو جاوے گا اور جمع کرنا درمیان نکاح اور عبادت الہی کی علی وجہ کمال نہیں ہو سکیگا پس علی کہ
 اس چیز پر کہ افضل نہیں اور مصنف فی کلام سی اور کا جواب بھی نکل سکتا ہی کہ اگر کوئی کھی کہ نکاح اگر افضل نہا تو کس ہی حضرت عیسیٰ علی نبیا
 علیہ السلام ہی اسکو ترک کیا اور جو خود درنا افضل نہا تو کس ہی حضرت علیہ السلام ہی بہت ہی میں کیں غریب ساتھ ضمتہ عین جملہ
 درزای خجہ نے نہ ہونا عورت کا ای تجرہ کذا فی الصراح ثم اہل ترک الشاغل عنہ تعالیٰ پھر اصل جو درنا اس چیز کا ہی کہ باز رکھی اس تعالیٰ شانہ ہی یعنی
 قاعدہ کلیہ کہ اس پر تمام مطالب یعنی میں خاص کر نکاح کرنا اور مجرور بنا چوڑنا اور جن چیزوں کا ہی کہ مشغول کریں خدا تعالیٰ ہی پس جو چیز کہ اللہ تعالیٰ ہی مشغول کری
 دی ساتھ ترک کی لائق ہی فرمایا اللہ تعالیٰ ہی یا ایہا الذین آمنوا لا تلبسوا لکم واولادکم عن ذکر اللہ و من یفعل ذلک فاولک ہم الخاسرون فیظرونی بحسب
 الباطن و صلاح القلب پھر نظر کری اور اختیار کری باعتبار انداز باطن اور صلاح دل کی یعنی تامل اور غور کری کہ دونوں میں سی کون سی چیز باریک بینی ہی
 اس تعالیٰ شانہ سی اور کونسی چیز سبب شغل اس جناب کی ہی پس اختیار کری بعد تامل کی ایک کو ان دونوں میں کہ بہتر ہو جب باطن اور صلاح طلب
 اسو اختیار کرنا بعضی سلف کا نکاح کو اور بعضی کا مجبور ہی کو ای سبب سی نہا واللہ سبحانہ اعلم بہتہ و الخلفی فی ترک الغدۃ بحک الشہوة اور کوشش کری گوشہ
 کشی والا واسطے عبادت کی اور ترک کرنی والا نکاح کا بیچ چوڑنی اودن غذاؤں کی کہ ہلانی میں مشہورہ فوج کہ اور غوی کرنی میں اسکو نا کہ غافل ہوا اسکے
 ظہری ہی پس واقع ہو و طہ بلاکت میں کیونکہ مشہورہ جبکہ غالب ہوگی اور نہ منع کرگی اسکو قوتہ نفوی کی توجہ ہی ہوگی طرف فواجش کے قطعہ بالعموم
 الزام ہو بلکہ ہی او پر قول اسکی کی جو ترک الغدۃ ہی اور بیچ قطع کرنی اسکی کی ساتھ ہمیشہ روزہ رکھنی کی یعنی کوشش کری بیچ قطع کرنی مشہورہ اور و
 منع کرنی کی ساتھ عموم و اہم کی کہ اسکو عموم الہر کہتی ہیں جیسا کہ حدیث میں آیا ہی من لم یقطع فطیۃ بالعموم فانه جاء کما نہا فیہ کہ وہا بہت ہے
 دل مجاہدین خبیثہ ترک سخت لہنا کہ لہجادی مشہورہ ہلے کی اور صراح میں ہی وجاہ بالکسر و المد و تعوی از نفسی پس معنی یہ ہیں کہ روزہ کی لہجہ کی کا
 حکم ہی مشہورہ کی قطع کرنی میں والاقتصاد شدہ الاظہار اور میانہ روی کرنی وقت انظار فی نبی بہت سیر ہو کہ نہ کاوی بلکہ اشتہا باقی ہو کہ کما فیہ
 مشہورہ نے نہا کہ قوتہ مشہورہ کی شکستہ ہو و بعض البصر اور چہا پی انگلی کی پیہ ہی معطوف ہی او پر قول اسکی کی جو قطعہ ہی یعنی کوشش کری بیچ
 چہا پی اور بیچ کرنی انگلی کی نظر کرنی سی طرہ نامحرم کی عورت ہو یا سرور کہ نہ نظر فتنہ اور مقصد نہا کا ہی اور انگلیں بند کر نیسی منقطع ہوتا ہی فتنہ
 اور محافظت ہی زنا سی اور زنا انگلیہ کا بیڑ ترین گناہوں کا ہی منہر میں ہے کہ قریب کبیر و فاحشہ کی کر و تیا ہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے
 حکم کہ دور رہو اپنی کو حرام کے طرف نظر کرنی سی اس لی کو حرام او کا تا ہی دل میں مشہورہ کو سید بن جبریتی میں کہ فتنہ و اوو علیہ السلام کا سبب نظر نہا

فی سائتہ اوس چیز کے کہ پکڑ لے وی تمام دیکھو اور پھر دیکھو کہ ذکر می بالکعبہ باز کرتا ہی بیان تک کہ نہیں تامل کرتا ہی اور بعضیوں میں کہ تپ اتنی میرا دور
 کہ مجھ مال کار کی فکر ہوتی ہی والیضا کل عضو بعض المغنہ اخرویہ اور بھی ہر عضو بند کیا صلاحیت رکھتا ہی واسطے ایک نعمت کی کہ عامل ہوا قدرت میں اور ہی مقصود
 میوہ و ربوی سی سوباؤں صلاحیت رکھتا ہی جنت کی باخون اور خلونین چلنے کے اور ماتہ واسطے کا سون شراب اور یعنی میوہ جنت کی فاعلین لفظاً
 تعالیٰ یقیق ان نقصان پس آنگہ صلاحیت رکھتی ہی ویدار ائمہ تعالیٰ کے آخرت میں ہوسنہ اور ہی کہ محافظت کیجاوی اوسکے واسطے اس کام کے اور نگار کھی جاوے
 اس عالم میں اور بخیر و شے کہ بخلاف مرضی حق تعالیٰ کے ہوں تاکہ محرم خودی لقا و محبوب سی کہ مقصود بالذات ہی سے کہو شو کو روگر روی کر فیا اور پھر
 تمام مصواب فی اللہ ان قدر بھر مصواب اور بہتری نظر کے روکنی میں ہی نامحرم ہی اگر قدرت رکھتا ہواوس پر بند ایتلا او سیکھے اور بعض نسخوں میں ثواب سائتہ
 نگار شائد کی ہی یعنی خبر اور بدلہ اخروی نظر کے روکنی میں نامحرم ہی اگر قادر ہو لافا لیاۃ اور جو قادر ہو وادیر باز رکھتی نظر کی محارم سی پس نجات اور رہنمائی
 آگہ کی چپانی میں ہی محارم سی سائتہ گوشہ کریم کی باطل کر می نجات اور خلاصی کو ائمہ تعالیٰ سی اور گریہ و زاری کر می غلو تو نفس تاکہ توفیق ترک کی پاوی اس صورت
 میں فالجائت کی خبر جو ہوگی اور بعض نسخوں فالجائت سائتہ ہر کو کی ہی یعنی اگر قادر ہو وادیر باز رکھتی نظر کی روکنی میں بہتری بیج ہالکی کی ہی اوس بجائے کہ در تباہ
 واقع ہوئی نظر سی اور بعضیوں فالجائت سائتہ ہر کو کی کسا ہی یعنی بہتری کلاخ کریمین ہی انتہی و لا اثم ان فقد القصد اور زمین گناہ ہی اگر نہ ہو ہی اور اوہی اگر ہی
 اور قصد کی اختیار کسی نامحرم پر نظر کر جاوی تو اس میں گناہ نہیں ہی لیکن دوسری مرتبہ نظر کرنا کہ قصد سی ہو وہ حرام ہی اس طرح نظر کو شرا بی گناہ ہی
 اور روح اسلی کہ وارد ہو ہی بیج حدیث پریدہ کی کہ حملہ اور ابو داؤد اور ترمذی کی روایت کی ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی حضرت علی بن ابی طالب کو فرمایا
 اے علی نہ تاج کر نظر کو بھی نظر کی اسلے کہ لگا لاوے و علیک الشائتہ واسطے تیری بھلی نظر اور بہتری ہی دوسری یعنی بھلی نظر کہ بی قصد کی تیری اور لقا کو
 اور میں داخل ہووے تو سباج ہی اور دوسری نظر کہ قصد سی کر می تو ادس کا ضرر اور گناہ تجریدی والضر فی الامور و شائد اور ضرر نظر کا اور میں زیادہ ہی یعنی مایہ
 قریب البدوع خوب صورت آدمی کی طرف نظر کر نہیں ضرر نقصان زیادہ ہی عورت کی طرف نظر کرنا سے کیونکہ نہ نظر کا دل اگر عورت کی طرف میل کرے گا تو اسکو نقصان
 و نقصان الوصول ہی کلاخ یا شراوی اگر دبا رہے ہو بخلاف اسرو کی کہ اگر اوسکی طرف طبیعت مائل ہوئی تو سوا و حیرت اور شیمانی کی کچھ فائدہ نہیں ہی چنانچہ مصنفہ
 بیان کرتا ہی لامتناع الوصول فی الشرع بسبب متنع ہونی وصول کی شریع میں کہ کسی جلی سی اسرو کی سائتہ قضا و شیعہ ممکن نہیں ہی اور جب تک کہ اسکا
 حال نہ ہوگا طبیعت کا اضطرار اور پھر قاری بنجا ویکٹی پس واقع ہوگا ہلک سادی میں الا مارحم ربی شرح فارسی میں کفایتیہ الشیخ سی نقل کیا ہی کہ روی ہی
 ایک روز عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اپنی دروازہ پر بیٹھی تھی سو دیکھا ایک لڑکی خوبصورت کو کتا تھا پس عبد اللہ بن عمر ہلک گئی اور اپنی گھر میں جا کر
 اعدائی کو از بند کر لی ایک ساعت کی بعد کتا آیا چلا گیا وہ قندہ راستی سی لوگوں عرض کیا کہ چلا گیا بچہ گھر سی باہر نکلی لوگوں فی پوچھا یا ابا عبد اللہ
 وہ بات تھی اپنی جانب سی کی یا کچھ اس بات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سی سنا ہی فرمایا نہیں بلکہ منی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سی سنا ہی
 فرمایا تھی کہ نظر کرنا ویکٹی طرف حرام ہی اور کلام کرنا اونسی حرام ہی اور ہشتیہ ویکٹی سائتہ حرام ہی انتہی سولانا شیخ فخر الدین کی شرح میں ہی کہ شائخون
 ہی ہی ایک پریدی کہتا تھا کہ شیر تنگ میں سی کہ چھی میری تیری نہیں ڈرتا ہوں جیسا کہ امروسی ڈرتا ہوں پس بہتر یہم ہی کہ سالک اپنی تین ابتدا کار سے
 لڑائی باز کھی اور یہ تو بہت نامور آدمی کہ بعد ایشیلا اور غلبی کی اپنی کو ایسی ناشائستہ کام سی نگاہ کھی اور جس قدر کہ شوق زیادہ ہوگی اوسکی مخالفت میں
 رہے ہی اوس قدر زیادہ ہوگا بلکہ بن عبد اللہ مرنی کہتی میں کہ ایک قصاب اپنی ہمسائی کی کنیر پر عاشق ہوا ایک روز کنیر کو اوسکی مالک کی کسی چیز

خدایکی واسطه سبب انصاف فی او سبب چو بالیا اور راستی میں ادسی پس گیا کیونکہ فی کمال ای جوان میں شجاعتی زیادہ مبتلا ہوں لیکن خدا تعالیٰ ہی درستی ہوں
 انصاف فی کمال تو خدا ہی درستی تو میں کیوں خدا ہی اندرون پر کھنگرتو کی اور لوٹ لیا اتنی جبکہ مصنف شجر کی آداب سی فایز ہو چکا پس ترویج کی آداب کی میان
 شروع کیا ہو رکھا ویرانی المستخرج الاصل فی الواقع اور رعایت کرمی بی بی والا تو سلا اور میانہ روی کی جامع کرین یعنی نہ تو انرا لکری یا درش کی کہ دونوں میں
 انرا دراز و بقیہ نقل بہرہ الی التبع کیونکہ زبانی منسوب کرتی ہی عقل کی سبب صرف کرنی است کی طرف تعلق اور حضرت واصل کر نیکی یعنی جامع کی زیادتی نہ کرنا
 عقل کو اور توڑ دالتی ہی او سبب سبب صرف کرنی تمام ہمت او بھسکی طرف لذت و لطف پکڑنی کی ساتھ شوق کی اور حکمت کا مقصد یہ ہی کہ شوق منسوب عقل کی ہو
 اور عقل مستحق غلیظہ شدہ الی الی ہی بجز عزم المقصود و در بد کہتہ ہی مقصود اصلی سی یعنی جامع کی نیابتی ہو کر لکھ دو اور دو اور شجر کی نیچا ساتھ مرصعات الی کی اور مخالفت نفس
 اور ہوا کی پیچیدگی الی شاد دل و لذت و التوقیر و التذہب و التواضع الی ہی طرف متعلق کرتی اور چیزوں کی کہ قوت و یون شہوہ کو عقل ایسی کمالی اور معجون و غیرہ کی اسلئے کہ جامع
 باہر کو منفع کرنا ہی اور صفت با سبب استعمال کرنی دعویٰ و ادان کا ہونا ہی جیسا کہ طب میں شروع و اگلا ہی و ہو کہ شہوہ التبع الضار ہی اور وہ یعنی استعمال کرنا تو ہی
 دو او لگا اندیدہ ارکضہ و زرد شکار کرنی دالتی ہی اسلئے کہ شہوہ فتنہ و فساد میں درندگی ساتھ مناسبت تمام کہتہ ہی او شہوہ کی نامہ و شجر کہ نیاسا نہ کا
 درندگی مشابہت کہ نہاپس فتنہ خواب میں بہتری ضایہ ام فاعل ہی خرافہ سی ساتھ شجر کے کہ پسند ورنی کنی کی ہی شکار کی چچی کما جانا ہی کلب مبارک آ
 العرج و التفتش بہرہ منسوب ہی او پر قول او سبب کی چو شاد الاشیاء ہی او کر شرت جمل اور زیادتی او سکی مقدمات میں پیچائی ہی طرف عشق اور فتنہ محبت و شوق
 و ہو کہ اول من الانعام و دو و کردنی ہی او سکو گرا و زیادہ و داب سی غریبا اللہ تعالیٰ فی اولک کالانعام ہی ثم عقل یعنی عشق اور محبت کہ ظاہر و باطن کی جو اس پر
 غالب ہے آئی کو چار پایوں کی مانند کہوتی ہی کہ تلال و حرم میں تمیز نہیں کرتا اور تمام ہمت قضاء شہوت میں گذارتا ہی بلکہ سبب اوقات دیوانہ و خون ہوجانا ہی او
 چار پای کی مگر زیادہ واسطہ ہی کہ چار پایہ تو بیت بہر کی کمانا ہی اور شکم سیرانی پیتا ہی اور اپنی شست و بر فاست کی جگہ سہی پانہی اور عاشق نہ تویت
 کمانا پیتا ہی اور نہ پانی جگہ اور مرتبہ پر رب کی نزدیک پیچائی نہ او سکو پیچائی ہی اور غیر عقل میں اپنی کو آرام دیتا ہی اور ہوا و ہوس کی جگہ میں او تر تا ہی و شہوہ
 شہوہ و شہوہ اللہ تعالیٰ اور سہی پیام او خواستگاری نکاح کی اگرچہ نکاح کرنا حق ولی کا ہی او اس حال میں کہ عورت مسخیر ہو یعنی آداب ترویج میں سے یہ ہی کہ نکاح کو خواہاں ہی
 اور نکاح کی خبر و ہوس عورت کی پاس سہی کہ سبب نکاح کا مقدمہ رکشا ہی تاکہ عورت او سکی حسب حسب اور نام سی واقف ہو اور مرد عورت کی عفت اور بی غیبی جان لی اور
 سہ پیغام سہی مستحب ہی کہ عورت کی حالت میں پیغام سہی جان سہی یا پوئی کسی اور پیغام سہی ہو تب ہی اپنی خواستگاری نہ پیچی بان اگرچہ پیغام سہی و الا و سکی
 اور اجازت دی تو منافع نہیں کہ کہتہ میں بن عمری مروی ہی کہ فرمایا حضرت فی کہ خطبت علی خطیبہ خیر حیثی شکر الخا طیب قبلہ کو باذن کہ اور سلف جگہ
 نکاح کی وقت پیغام سہی ہی کہتہ شہی کہ نکاح بی خطبہ کہندہ و فریب ہی اور نکاح میں فریب نہیں جائے ہی اسلئے کہ وہ قد ہی ہمیشگی انصال کا اور قریب ہر کرنا
 انفسال کو اور انفسال انفسال سی بہتری خطبہ ساتھ کہ سفر و خا و مجیک عورت چاہنی کو کہتہ میں اصل او سکی خطاب سی ہی اور اس جگہ بھی ہو خطاب کہتا ہی عورت
 او او سکی دلیلی نکاح کر نیکا اور او سکی فاعل کو خطاب کہتہ میں اور عورت کو خطبہ با و خطبہ منہ کی ساتھ بھی خطاب ہی سی مشقی ہی مگر او سکی فاعل کو خطاب
 کہتہ میں و نیز کہتا قبلہ تقریباً لا تقریر احد کی او سکو پہلی نکاح کے واسطہ نزدیک کرنی الفت کی یعنی آداب ترویج میں سی یہی کہ جس عورت سی نکاح کا پیغام
 کیا ہی او سکو نکاح سے پہلی دیکھ بھی لبوی تاکہ دونوں میں الفت اور محبت زیادہ ہو آں ماجہ فی شجر سلسلہ سی ساتھ سند ضعیف کی روایت کی جبکہ اول و دوم
 اللہ تعالیٰ تمہیں سی کسی کی دل میں کسی عورت کو پس چاہی کہ دیکھ لبوی او سکو اور احمد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ فی غیرہ میں

کہ دوستی کہا کہ میں نے ایک عورت سے نکاح کا پیغام کیا پس فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو نے دیکھا کیا ہے میں نے عرض کیا نہیں کہنا دیکھ لی اور اس کے بعد
 ساتھ واقع ہوئی ائستہ اور اتفاق کی درمیان تمہاری اور صحیح مسلم میں اپنی پروردہ سے مروتی ہی کہ صحیح یہ بات ہی کہ انصار کی آنکھوں میں غمہ ہی پس جبکہ ارادہ کرے
 ایک تمہارا یہ کہ نکاح کرے اور میں سے پس جاہی کہ دیکھ لی تو کی طرف بعضوں نے کہا ہی کہ کوئی آنکھوں میں غمہ ہی یعنی صفت بصر اور چنداں میں معنی میلان اب کی آنکھوں میں
 کہا ہی زردی یا چوہا یاں تھا اور حق پرستگار و عین کی نہیں نکاح کرتی تھی عورت کو مگر بعد دیکھنی کی سبب بھی کی غروری اور غل کر نیکی ساتھ کا خیر کی اور اس
 کہا ہی جو نکاح کبرون نظر کے واقع ہوئی تھی اس کی غم اور اندوہ ہی شاید وجہ اتفاق کر نیکی ساتھ نظر کی یہ ہو کہ غالب جمع ہونا حسن خلق اور خلق کا ہی یعنی جس کے
 صبرت بھی ہوئی ہی اس کی سیرت بھی غالباً اچھی ہوئی ہی کیونکہ ظاہر عنوان باطن کا ہی انسانی فی ابی پروردہ سے ساتھ سند صحیح کی روایت کی ہی کہ بہتر عورتوں
 تمہاری وہ ہی جبکہ نظر کرے طرف اس کی زوج اور سکا تو خوش کرے اور سکا اور جبکہ حکم کرے اسکو تو فرما جو داری کرے اس کی اور جبکہ غائب ہو اس سے تو غصہ
 کرے اس کی نفس امارت میں اور ایک روایت میں ہی کہ نہ مخالفت کرے اس کی اپنی نفس اور مال میں اور نظر عام ہی حسب نسب میں مائل کرنا ہو یا جمال دیکھنا چنانچہ
 ابو داؤد دی جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو جاہی ایک شخص سے خواہش گاری کسی عورت کی پس اگر نظر کر سکتا ہے
 اس کی نظر کرے کہ باعث ہوئی اس کی نکاح کی طرف پس جاہی کی نظر کرے اس پر بھی ختم حکم میں ہی کہ ظاہر حدیث سے تو غلطی کی طرف نظر کرنا مستحب معلوم ہوتا ہی اور وہ
 جائز ہی ہمارے نزدیک اور شافعی اور احمد اور اکثر علماء کی اور مالک کی عورت کی اجازت سے جائز کہ جاہی اور ایک روایت میں مطلق منع بھی ہوی ہی اتنی صحیح ترقیہ کہ جاہی
 کس زمانے میں شرفانی سبب خوف فتنہ کی یہ تجویز کیا ہی کہ کسی عورت کو بیچ کر کہہ والی اندوہ عورت ایسی ہو کہ گویا اسکا دیکھنا اوس کا دیکھنا ہوتا کہ مقصود ہی حاصل ہو
 اور حق ہی ہی امین امین فی التفسیر اور باندہ نکاح کو مسجد میں کہ او میں برکت اور اعلان زیادہ ہی تو کو کو حرام ایسی کہ وارہو جاہی بیعت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
 کی کو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ آشکارا کر نکاح کو و اجعلوا فی التفسیر اور کر دو تم نکاح مسجد میں اور مارو اس پر دف کو یعنی دف بجا اور روایت کیا ہی اس
 حدیث کو ابن ماجہ برترمندی فی اور کثرت تندی فی یہ حدیث غریب ہی اور معنی ابن میمون انصاری حدیث میں ضعیف ہی اور ابن حبان فی عمرو بن امیر القیس
 ان لفظوں کی ساتھ روایت کی ہی اَعْلَمُوا النِّكَاحَ وَاجْعَلُوهُ فِی الْمَسْجِدِ وَاصْبِرُوا عَلَیْہِ بِالذَّوْفِ وَفِی الشُّوَالِ یہ معطوف ہی فی التفسیر اور باندہ نکاح کو ماہ شوال میں
 نفیہ کان نکاح عائشہ رضی اللہ عنہا اور ماہ شوال کے ماہ شوال میں ہوا نکاح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا اور زفاف کے عشرین راجعہ شوہر تارک کم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کرے
 نکاح میں آیا بجا کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے و ماہ شوال کی اور زفاف کیا بجا کو شوہر میں شوال کی مہینی میں پس کونسی لی بی پیغمبر
 صلی اللہ علیہ وسلم کے بہرہ مند زیادہ ہی آپ کی نزدیک حبشی شریخ فارسی میں ہی کہ جس نے نکاح کیا شوال میں تو پیدا ہوتی ہی دو نومین محبت اور نکاح کرنا شوال میں
 مبارک ہی ساتھ اتفاق علماء کی اور انکار کرنا نکاح کر نیکی شوال میں اعتزال ہی کیونکہ رافضی انکار کرتی ہیں اور میں نکاح کر نیکی شوال میں کہ شوال میں
 نکاح کرنا شوم ہی اور زعم کرتی ہیں اس کی یہی یہ فاسد دیسل کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے اس میں نکاح کیا تھا پس اولاد میں ہوئی
 حضرت عائشہ سے اور یہ نہیں دیکھتی کہ اللہ تعالیٰ نے نبی علیہ السلام کی امی اولاد میں مقدر کی تھی سو ہی حضرت خدیجہ الکبریٰ اور حضرت عائشہ سے اولاد
 حضرت عائشہ سے نہیں ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے ایک خبر دی تھی کہ میں نے عائشہ کو جو کی صفت پر پیدا کیا ہی ہمیشہ جو کی مانند باکرہ میں گئے اسکو اس نے حضرت
 ہی کہ نکاح نیکی رواج مطہر است یہ خبر تا کہ ان فی شرح الآثار اور خلاصہ میں ہی کہ نکاح کرنا دو نومین دیکھ کر درمیان میں جائز ہی اور مکروہ جاہی بعضوں نے
 یہ کہ تحقیق کی ہوی ہی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ نکاح میں لیا بجا کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی شوال میں

[illegible]

کہ حضرت علی علیہ السلام نے فرمایا کہ نکاح کی باقی ہی عورت کے سبب چار خصالتوں کی مالدار ہے اور حسب و نسب اور خوبصورتی اور بزرگی و نامی و خلیفہ ہونا
اور بزرگی پس لازم ہے کہ عورت کو یعنی ان تمام عورتوں میں سے جو صاحب دین اور صلاح اور عصمت اور عفت ہو اور سکون اختیار کرے تاکہ تقویٰ اور
عادت پر بند اور سواون ہو وہی اور جو عورت کو دین داری اور تقویٰ میں ضعیف ہوگی وہ اپنی شوہر کو رسوا اور خوار کرے گی اور اسکی گذران اور معیشت مختص
ہوگی سو اگر حیات اور غیرت کا طریقہ مساکرہ کی گاتو ہمیشہ بلا اور محنت میں رہے گا اور جو تنہا بل کر گیا تو بی غیرتی کی جانب منسوب ہوگا و حسنہ الخلق
معتدل القرائع اور اختیار کرے عورت نیک عادت اور نیک سرشت کو تاکہ حاصل ہو وہی فراغت دل کی کہ یہ اصل ہے دین اور دنیا میں بحسب ظاہر
اور باطن کی یعنی خلق اور جفاکش ہو کہ کھر کی کار بار کی مشقت کو اور تنہا اسکی اور بھڑوسی سی چیز تین راضی ہو جائی کہ نہ کچ خلق منجملہ اللہ کی کی نسبت
ہی اور رسوا اسکا اسکی فتنے سے زیادہ ہی سے زینہار از قرین بد زینہارہ و قنار بنا عذاب النار ہے اور صبر کرنا عورت کی بد خلقی پر اوس قسم میں سے ہی
کہ بولیا و لکی و نو کا امتحان اوس سے لیا جائے ای احیاء العیام میں بعض عرب سے نقل کیا ہے کہ نہ نکاح کر دے عورتوں میں سے چھ عورتوں کو آنا اور تنہا
اور تنہا اور حلقہ اور شہزادہ اور شہزادہ ہی کہ عیشہ گریہ وزاری اور فریاد میں رہی اور ہمیشہ سرسری باندی رہی اور تنہا وہ ہی کہ احسان
رکنی والی ہو شوہر پر ساتھ حسن اور مال کی اور کھی کہ تجھے آدمی کو میں بول کر تی ہوں اور تنہا وہ ہی کہ دوسری شوہر پر حسن سی جھوٹ گئی ہی
یا ای اور لا بد جو دوسری خاوند سی ہو شوہر موجودہ کا مال صرف کیا کرے اور اونسے محبت کی اور حلقہ وہ ہی کہ چھین کر نظر والی پسند کرے اور مرد کو اسے حاصل کرے کی ملکیت
ہمیشہ اور ہر وقت زینت اور صفائی میں رہی تاکہ ہر وقت چہرہ اوسکا صاف اور خوش رنگ رہی اور شہزادہ کی زبان دلاور زیادہ گو بولائی میں
اکسی سیاح کی حضرت الیاس علیہ السلام سے ملاقات ہوئی تو آپ نے اوسکو نکاح کر نیکاً حکم کیا اور منع کیا چار قسم کی عورتوں سے نکاح کر نیکاً اول تو
فکر یعنی جو ہر ساعت خلعت اور لباس نیابد لی اور فائزہ یعنی جو کہ ہر وقت دنیا کی اسباب پر فخر کرے اور عاشر یعنی جو کہ فاسق اور بدکار ہو اور ناشر
میں ناموافق اور ناسازگار کہ مرد پر غالب ہو اور امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ کتنی خصالتیں مرد میں مذکور ہیں اور بری ہیں اور عورتوں میں
پہرین غل اور تنگیز اور زہد اور نامردی انہی میں نجم العلم صحیحہ کہتا ہے کہ مرد بکسری یہ ہوگی کہ ایکو بڑا جانکر سے ایک اجنبی مرد اور عورتی مرد مرد
تین نکری تاکہ اوسکی دل میں اسکی طرف میل نہ پیدا ہو جیساکہ قرآن مجید میں لکھا ہے النساء النبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا گیا ہے اور مرد اور عورتی کی غفلیتی
تہجاری سی مردوں میں غنیمت لکھا اور قادر ہونا کثرت جماع پر مجبور سی جو دلالت کرتا ہے اوپر وقت رجولیت کی اور رجولیت سی یہ کہ بہت صرف
امور خانہ داری اچھی اسلوب پر انجام دین و اللہ عجلتہ فیہ اکثر اور اختیار کرے عورت خوبصورت ہو کہ حاصل ہونا حفاظت کا چنگار
عورت کی زیادہ ہی اور باعث ہوتی ہے اوپر الفت اور انتظام مناسبت کی حالانکہ حسن صورتی حسن سیرت غالباً جہد انہیں ہوتا حکیم ترین ہی نے
اصول میں روایت کی ہے کہ کریا علیہ السلام نے جوان عورت صاحب جمال سے کہ اوسکا حسن اسقدر تھا کہ اوسکے گھر روشن ہو جاتا تھا آپ سے
ایجاب دیا کہ اوسکی نکاح کر لیتی تھی انکو نہ گونا گویا محرم نہ لیتی بجا تا ہوں اور اوسکی سبب سے اپنی شہرہ گاہ کو بجا تا ہوں اور چونکہ مصنف کے
قول پر اختیار کرے خوبصورت عورت کو سوال وارد ہوتا تھا کہ کسی خوبصورت عورت کو اختیار کرے یا جو دیکھ اور میں عید آئی ہی جبکہ مذکور ہو چکی
صفت کی اوسکو دفع کیا ساتھ اس قول اپنی کی والہم شیخ ہو اللہ العفو عما لجال اور توجہ وہ کفایت کرتا ہے ساتھ جمال ہی کی یعنی وہ جو حدیث میں
ہی کہ نکاح نیکبختی عورت بسبب جمال اوسکی تو اوسکی یہ معنی نہیں ہیں کہ رعایت کرنا حسن اور جمال کی مطلقاً منع ہی بلکہ صرف حسن اور خوبصورتی

[illegible]

[illegible]

[illegible]

تیسے روبرو جو کچھ منظور ہوگا تیری دلیمن سند امام ابو حنیفہ میں حماد سے مروی اوس نے برابر ہم سے روایت کی ہے کہ آخر دی مجھ کو نسخہ
 اصل مدینہ سی زید بن حارث کی حال سے کہ وہ انکی بیاس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی بیس فرمایا آنحضرت کی ایلا نکاح کیا ہی توئی اسی زید کہ ماہنیں فرمایا
 کہ نکاح کرنا کہ محفوظ رہی تو اور عفت زیادہ ہو اور نہ نکاح کر پانچ قسم کے امور تو تھے زید بن ثابت لی یو چھا کہ یا رسول اللہ وہ کوئی سے عورتیں ہو
 فرمایا نہ نکاح کر شہیرہ کو اور نہ نہیرہ کو اور نہ ہدیہ کو اور نہ لغو تا کو زید نے عرض کیا یا رسول اللہ میں تو انہیں سے ایک کو بہر
 نہیں جانتا فرمایا اچھا اسی پر شہیرہ وہ کہ روز حتم ہو کہ شوم ہو لی ہے اور نہ یہ وہ ہے کہ روز قدا اور لاخر ہو اور نہ ہدیہ وہی کہ کو تا قدا اور نہ ہدیہ
 اور ہدیہ وہی کہ بڑھیا اور نہ برو اور لغوت وہی کہ ولد کرتی ہو پہلی شوہر سے کہ شہیبا لی کی کہ تھے ابو حنیفہ اس حدیث سی دیر تک
 میں کہتا ہوں کہ روایت کیا ہی اس حدیث کو دیکھنے ابو ہریرہ سی انتہی من شیعہ عین العلم لعلہ القاری ورحمہ اللہ قبول واللہ عالم
 بہرہ الحدیث فی الفردوس للعلیٰ کثیرین الصفات ثم رعایتہ تلک الاوصاف فی الزوج اولے پہر رعایت کرنا اوصاف مذکورہ کار و چہ
 اولیٰ اور النسب ہی یعنی عورت کی و سہ پر لازم ہے کہ جسکے ساتھ اوسکا نکاح کرنا ہی اوسمیں مباح دین اور حسن خلق اور شرافت
 نسب کی اور تمام نیک حاصلین وجود اور عدا کی ظاہری کیونکہ نکاح کرنا کو یا غلام بنادینا ہوتا ہی اور خلاصی اوس سے بدون طلاق یا موت
 شوہر کا نہیں ہوتی پس واجب ہی کہ اوسکے حال کو ملاحظہ کر لے پر وجود سے امور تو یہ ہیں کہ دین دار نیک صاحب ہو عادتیں اوسکے
 اچھی ہوں خوبصورت ہو چہرہ کی ادا کر نیکی قدرت رکھتا ہو بیدار قرابت ہو اور صاحب نسب ہو اہل دین سے اور عمدی بہترین کہ طویل
 قامت لاغر بدن اور کوتاہ قد بد صورت اور صاحب اولاد کا غیر سے اور ظالم فاسق مبتدع شراب خوار لی نماز کے خلق تو مکار زریل نہ ہو
 اگر بعض کے رعایت ان صفات مذکورہ سے ضروری ہی اور بعض کے اولے پہر حکم جمع ہو جاوین کی شوہر اور زوجہ میں تمام اوصاف وجود سے
 اور عمدی بیس ہمیشہ دو نو میں محبت اور الفت رہی لی اور حوا و صاف مذکورہ منقود ہونگی تو غالب ہی کہ نشو واز خلاف پیدا ہوگا ابو بکر صدیق
 رضی اللہ عنہ کی ولد بستیوں حضرت عائشہ اور اسماء رضی اللہ عنہم سے مروی ہی کہ نکاح کرنا غلام بنادینا ہی بیس چاہی ہی کہ دیکھ لی ہر ایک
 مبارک کس جگہ ضائع کرنا ہی نیک عورت کو کہا بقی نے روایت کی گئی ہی یہ حدیث مرفوعہ اور موقوف اور صحیح تری اور وار د ہو ہی جسے نکاح کرنا
 سے بزرگ عورت کا کسی فاسق سی بیس بیشک قطع رحمی کی روایت کیا ہی اسکو امین حبان لی ضعفائین انکی حدیث سی اور روایت کیا ہے
 سکونقات لی شعبی کی قول سے ساتھ اسناد صحیح کی اور مروی ہی کہ حضرت بلال اور صہیب دونوں کی کسی عورت کی خاندان میں نکاح کا بیواہ
 بیجا سو اونی یو چھا گیا کون ہو تم دونوں کہا بلال لی میں بلال ہوں اور یہ میرا بہائی صہیب ہی ہم پہلی لی راہ تھی بدایت کی سبکو اللہ تعالیٰ
 غلام تھی پہر تمکو آزاد کیا اللہ تعالیٰ لی اور ہم نیک دست اور مخلص تھی پس غنی اور مال دار کر دیا سبکو اللہ تعالیٰ لی سو اگر تم ہم سے نکاح
 مٹی ہو پس حمد ہی اللہ تعالیٰ کو اور جو بہیر تھی ہو تمکو پس باکی ہی اللہ کو پس کہا اور نہ ہونی بلکہ نکاح کی جاوگی تم اور حمد ہی اللہ کو پس کہا صہیب
 لی سی جو کرنا تو حاضر ہوتا ہمارا ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے تو بہتر ہوتا کہا بلال لی جب رہے پس تحقیق سچ بولا میں پس نکاح
 یا تر صدق لی اور جیسا کہ مکر وہی گرائی کرنا مہرین عورت کی جانب سی ایسی ہی مکر وہی سوال کرنا مکر وہی عورت کی مال سے
 توڑی لی جبکہ نکاح کیا کسی مردنی اور کہا کوئی چیز ہی واسطے عورت کی بیس جان تو کہ وہ جو رہی اور کہا ایک مردنی حسن سی کہ میری

بیوقوف نمی نکاح کا پیغام ایک جماعت نے بھیجا ہی لیکن کسی نکاح کو قتل آؤ سکا کہا جو شخص کہ دنیا ہوا اللہ ہی پس تحقیق خود اگر دوست کرے
 اور سکون و آرام کرے اور اگر بیوقوف یا بیگنا تو نیکوئی ظلم کرے گا اور جس شخص سے علی سی مری ہی کہ نہ بدترین حصہ لینے مری بہترین حصہ لینے میں سے ہے
 اور وہ نجل اور زبدا و نامزدی ہی اور جبکہ زبدا ہوگی تو نکاح اور بصرہ کرے گی اس ہی کہ کلام کرے کسی سے نہ کہ شک میں نہ الی و الا سوچے جس سے
 اور جبکہ عورت خوف ناک اور زور کی ہوگی ہر شئی سے پس نہیں نکاح کی اپنی کہتے اور کہا گیا ہی جبکہ عورت خوبصورت اور خوش اخلاق نسبتاً شیر
 میری بال والی سفید رنگ شوہر سے محبت کرے ہی والی اور اپنی شکر کو روکنی والی شوہر پر پس درجہ میں کی مانند اور نشاہ ہی اسلامی کہ اللہ پاک کی تعظیم
 جنت کی عورتوں کی انہیں مغفوت کی ساتھ فرما ہی ہی اس قول اپنی کی خیرات حسان ارادہ کیا خیرات ہی حسن اخلاق کا اور سچ اس قول اپنی
 قاتلہ الطوف اور سچ اس قول اپنی کی اثر باطنائیں خوب وہی کہ محبت اور عشق رکھتی ہو اپنی زوجہ سے اور خواہش رکھتی ہو جو جامع کے
 اور اسکی ساتھ تمام ہوتی ہی لذت اور جو چیز ہی حور اوکی اور وہ عورت سفید رنگ اور سیاہ اور بڑی آنکھوں والی ہی اور حدیث میں ہی نہ نکاح
 کو تم بڑیا اور بالغ عورت سے پس تحقیق کہ میں فخر کروں گا بسبب تمہاری اور امتوں پر روایت کیا ہی اسکو طبرانی اور حاکم نے ہی حاض ہی علم
 اور شیرازی ہی روایت ہی علیہ السلام النساء انہن اعلیٰ انوا و اتق بلوا ما ای ارجا و اتقن اقبال انتہی من شرج علی القاری ایہا
 اور ہدیہ ہی ہر ایک زوج اور زوجہ کیل نکاح کی کہ سبب زیارتی الفت اور محبت کا ہی اور مرد اس نعل میں ادلی ہی کہ ابتدا کری عورت
 اسلامی کہ دار و ہوا ہی حدیث میں مہا و فتنہ کا بواہدہ اور تحفہ بوجہ آپس میں نا کہ دوستی مہماری اور میان میں اور محبت روایت کیا ہی کہ
 بخاری ہی کتاب المفردین اور بیہقی ہی البوہریہ کی حدیث سے ساتھ سند جید کی اور جبکہ کوئی چیز بدیہ ہی جاوی پس نہیں لائق ہے
 کہ مضطر کری اور لکھ طرف مقابلہ کے اوس سے زیادہ اور ایسی ہی جبکہ بدیہ ہی اوسکی طرف پس نیت زیادہ طلب کرے گی فاسدی جیساکہ
 اشارہ کرنا ہی اوسکی طرف یہ قول اللہ تعالیٰ کا والا تمہیں شکستہ یعنی مت دی نا کہ طلب کری تو زیادہ اوس سے نہی و یوں اور و لہو کری شوہر
 جبکہ وہ پس کو کہ میں لاوی ہی ما نکاحی اور اپنی دوست آشنا و نکو کہ لادی اور یہ موافق شوہر کی حال کی ہی جس چیز کے نکاح کی تو نفی
 رکھتا ہی وہی نکاحی نہایہ میں ہی ولیمہ اوس کہا نیگو کہتی ہیں کہ دو کہن کی لائی وقت بکایا جاتا ہی اور شش ہی ولیمہ ہی اور کہتا ہو میں
 کہ وہ ولیمہ دو گھن کا ہی باہر کہتا نکاحی واسطہ دعوت وغیرہ کی اور ولیمہ میں بہت اختلاف ہی اکثر تو اس طرف میں کہ ولیمہ سنت ہی اور
 بعضوں نے کہا ہی کہ مستحب ہی اور بعضوں نے کہا ہی کہ واجب ہی اور وقت اوسکا بعد دخول کی ہی یا وقت عقد کی یا دو لونے توئی قریب
 بنا بر اختلاف اقوال کی اور اوسکی نگرارین ہی اختلاف ہی پس مکر و جانا ہی مکر کر نیگو ایک خانقہ فی اور مستحب ہی امام مالک کی نزدیکی
 برغیر بن اور مجمع البحار میں ہی کہ مبیعت آئمہ قسم کی ہی ایک ولیمہ دو گھن لائی وقت اور جس اولاد پیدا ہو نیکی وقت اور آئمہ از ممتہ کر نیکی
 وقت اور و کیر مکان بنانی کی وقت اور تقیہ مسافر کے نیکی لئی اور و مشتق نفع ہی کہ عبا کہ کو کہتی ہیں کہ بکنا ہی مسافر یا و پس
 کے لئے بکایا جاتا ہی اور ولیمہ مبیعت کی وقت اور حقیقہ اولاد کی نام کہنی کی وقت اور باد یہ کہتا نیگو کہتی ہیں کہ مبیعت کی واسطہ
 بکایا جاوی بغیر سبب کی اور کل انکی مستحب ہیں مکر و ولیمہ کہ واجب ہی ایک قوم کے نزدیک کہا بنوی ہی کہ مستحب ہی آدمی کو یہ کہ
 ظاہر کری اللہ کی شکر کو جبکہ اوسکی نعمت کی حدیث کری کہ محیط میں ان مبیعتوں کی سنت نہیں ہیں مکر و ولیمہ پس وہ سنت تکمیل ہی

اور اس میں بڑا نقاب ہی ذکر کیا ہی حسن بن زیاد نے جو کہ میں لاوی مروی عورت کو تو چاہی کہ بہتر ولیمہ کری اور وہ یہ ہی کہ بلاوی
 ہمسایوں اور اقربانوں اور دوستوں کو اور پکاوی اونکی واسطے کہا نا اور نہ کج کری اونکی لی انتہی الخ لعل مری مری عنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام
 قولہ فعلیٰ پس وہ یعنی ولیمہ مری ہی آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام سی از روی قول اور فعل کے اسی پر قول پس جیسا کہ مری ہی صحیحین میں
 انس رضی اللہ عنہ سی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا عبدالرحمن بن عوف کی کپڑی بادل پر افتر زرویکا پس کہا آپ کی کپڑی زرو سی ہے
 یہ ابن عوف کی کہانکاح کیا ہی میں نے ایک عورت سی خرمہ کی گھٹی برابر سونی پر اپنی فرمایا بکرت دیوی خدا تعالیٰ تیری تنیں ولیمہ کر اور کہا نا
 کہ خدا کی کاپکا اگرچہ ساتھ بکری کی ہو اور فعل آنحضرت کا پس وہ بھی صحیحین میں انس سے روایت کیا ہی کہ اوسنے کہا کہ ولیمہ نہیں کیا آنحضرت
 علیہ السلام کی کہنے ازواج مطہرات اپنی پر جیسا کہ زینب بنت جحش پر ولیمہ کیا ساتھ بکری کی اور اس میں سی مری ہی کہ
 ولیمہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ زفاف کیا ساتھ زینب بنت جحش کے پس پیٹ بہر کر کہلایا آدمیوں کو گوشت روٹی
 اور بخاری میں حضرت عائشہ سی مری ہی کہ ولیمہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض ازواج پر ساتھ دودھوں کی جو سے
 کہ ایک نصف صاع کا ہوتا ہے اور سنن اربعہ میں انس کی حدیث سی مری ہے کہ ولیمہ کیا حضرت ابی صغیہ کا ساتھ سنتو اور
 خرمہ کی اور مسلم میں ہے فحل الرجل یحییٰ بفضل التمر وفضل السویق اور صحیحین میں ہے والتمر والاقط والسمن انتہی ولعل
 فی ایوم الاول سنہ فی الثانی متعارف فی الثالث رباء اور جلدی مری ساتھ ولیمہ کی کیونکہ تاخیر میں سنت فوت ہو جاوی
 اسلئے کہ وہ پہلی روز میں سنت ہی اور دوسری وغیر متعارف مسلمانوں کا ہے اور تیسری دن میں ریاضی یہ حدیث مصنف
 بالیعنی نقل کے ہی اور اصل حدیث یہ ہی کہ روایت کی ہی ترمذی نے ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے کہا فرمایا رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہانا پہلی روز کا حق ہی اور کہانا دوسری دن کا سنت ہی اور کہانا تیسری روز کا سنائی کی واسطے
 تاکہ لوگ اسکی تعریف کریں اور سخی کہیں اختلاف کیا ہی علمانی حق کی معنی میں جو حدیث میں آیا ہی پس بعضوں نے کہا ہے
 کہ معنی واجب کی ہے اور مصنف نے اسے قول کو اختیار کیا ہے اور اس قول کے معنی کہ کہانا دوسری روز کا سنت ہی
 یہ میں کہ خبر کریں اوس فقہان کا کہ اول روز میں واقع ہوا ہے اور تکمیل اوسے کری اور یہی لوگوں میں متعارف ہی اور
 تیسرے روز میں کہانا ہی اور سننا ہی اپنی کہانیوں کی اجابت کرنا اول روز میں واجب ہی جیسا کہ مختصر میں ہے
 یا سنت ہو کہ سی جیسا کہ اوسکی غیر میں ہی اور دوسری روز کے اجابت مستحب ہی نہایت اختلاف کی علمائین اور تیسری روز
 حرام یا مکروہ ہی اگر یا معلوم ہو جاوی اور کہانا کہانا پس وہ واجب نہیں ہی اگرچہ روزہ دار نہ ہو مستحب ہی تہنیت کہنا اس
 طور سے کہ کہی بارک اللہ لک علیک وجمعہ تنکیا فخر جیسا کہ روایت کیا ہی ابو داؤد اور ترمذی لی صحیح کہا ہی اسکو اور روایت
 لیا ہی ابن ماجہ فی ابو ہریرہ سی انتہی من شرح علی التاری ولا یخطب علی خطبہ خیمہ فہو اید اور نہ پیغام بھیجے ملاح کا او پیغام
 بہائی مسلمان اپنی اسکے اسلئے کہ یہ سبب ایذا کا ہے اسلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہی فرمائی ہی جیسا کہ صحیحین میں
 ابو ہریرہ سی مری ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ پیغام بھیجے آدمی اور پیغام بہائی اپنی کی یہاں تک کہ چہرہ

یا نکاح کر لی سو اگر نکاح کر لیا تو بیعت نہ ہو تا جو جوڑیا تو جائز ہی پیغام بھیجنا ملا علی قاری کی شرح میں ہی کہ اگر
دینا مسلمانوں کو حرام ہی فرمایا اللہ تعالیٰ فی والدین یو دون المؤمنین والمؤمنات الایۃ اور وار د ہے جس نے ایذا دی مسلمان کو
بیس تحقیق ایذا دی مجھ کو اور جس نے ایذا دے مجھ کو میں تحقیق ایذا دی اللہ تعالیٰ کو روایت کیا ہی اسکو طبرانی فی المنسوخ سے مع ترجمہ
کہتا ہی کہ ہر بقصد ایذا ہو گے اور سب قدر حرمت اور کرمیت اس کے ساتھ متعلق ہو گے انتہی اور یہ یعنی نہ پیغام بھیجنا اور نہ
کردہ دو تو راضی ہوں ہر معلوم ہر اور سوا عقد کی کچھ باقی نہ رہا ہو اور جو بیہ حال نہیں ہے تو حاضر ہی پیغام بھیجنا ہر جو ایسی
بہائی مسلمان کے پیغام پر بعد اگر کون پیغام بھیجا تو ہو گا عاصی اور صحیح ہو گا نکاح اسکا اور نہیں نسخ ہو گا نکاح اور
بعض مالکینہ فی کہا ہی کہ نسخ ہو جاوے گا لکن نسخ المصاحف انتہی و لیکن اور حق نکاح کا یہ ہی کہ اعلان کر ہی ساتھ نکاح
اور آشکارا کر ہی اسکو تا فرق ہو جاوے در میان اس کے اور در میان زنا کی فور دح اسلئے کہ وار د ہو ای حدیث میں
اعلنوا النکاح تمہ اسکا بیعت واجعلوہ فی المساجد و اضر علیہ بالدف روایت کیا ہے اسکو ترمذی فی حضرت عائشہ سے
اور حسن کہا ہے یعنی آشکارا کر دو تم نکاح کو اور گرداف او سن کو مسجد میں کہ سبب خیر اور برکت کا ہی اور مار و ادب و
یعنی دف بجا و اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ اعلان کرو ساتھ نکاح کے اگر چہ ساتھ دف بجا ہی کے ہو اور زنیہ
اور ابن ماجہ اور نسائی فی محمد بن حاتم سی روایت کی ہی کہ فرق در میان حلال اور حرام کے دف اور صوت ہی یعنی فرق
دونوں میں بحسب ظاہر کے عام کے نزدیک اسلئے کہ عقد سامنے کو ہو گے اکثر پوشیدہ ہوتا ہی خاص لوگوں کو
اور منبوع احکم میں ہے کہ سنت عدم قوم میں کہ نکاح کے وقت حاضر ہونا اون کا ضرور ہے وہ ہی کہ وار د ہو ہے
حدیث میں ہر نکاح کہ نہ حاضر ہوں اوس میں چار شخص ہیں وہ زنا ہے ایک تو مخاطب دوسرا ولی عورت کا اور
عدل کہ نہ شرعۃ الاسلام انتہی اور دف بجا نا نکاح میں میں مختصر طبع میں کہا ہے کہ جو شخص ہی اور بیعتوں کہا ہے
کہ حدیث میں مطلقا اور بیعتوں نے کہا ہی کہ مباح ہے مطلقا اور کہا دہوے فی کہ بیعت یہ ہی کہ بیعت وقتوں میں تو مباح
مانند عید اور قہر اور نکاح کے اور حرام ہے سوا انکی اور حکیموں میں اور بیعتوں کہا ہی کہ نکاح میں دف بجا نا صحیح ہے
بخاری نے ریح بہت معوض سے روایت کی ہے کہ آنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نزدیک میری اوس وقت کہ
سوئیے گئی میں بیچ گھر شوہر کے پس بیٹی اور پیر فرش میرے کی پس شروع کیا ہمارے چہو کر یوں نے دف بجا نا
اور گانا گانا گاد اون میں سے ایک نے کہا کہ ہمارے در میان میں بیٹے ہیں کہ جانتی ہیں جو کچھ کل کو ہو گا پس کہا اسکو
کہ چپ رہو اور جوڑ دے اوس کو اور جو کچھ کہہ ملی کہتے تھی امی کہو اور بخار سے فی حضرت عائشہ صدیقہ سے
روایت کی ہے کہ وہ کہتی ہیں کہ میری پاس ایک لڑکے تھی اوس کا نکاح کر دیا میں نے ایک شخص ہی قبیلہ انصار
میں سے جبکہ عروس کو اس کے شوہر کے گھر میں بھیجا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی شخص کو کیوں نہ بھیجا
اتنا کم اتنا کم بڑھنا یعنی اتنی کر یا اسلئے کہ انصار دوسرے رہتی ہیں اسکا بیان سے اباحت سرو کی غرض اور زنا

معلوم ہوتی ہے زیادہ برین یہہ آنحضرت فی جاننا انصار کا مقرر اور مسلم کہہ اور وہ جو مروی ہے حضرت علی بن ابیطالب سے کہ ایک منہ
 یا ہے حکمر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے وف بجائے اور کشتہ جہانم اور بیت فرامیر سے معلوم ہوتا ہے کہ وف بجانا جائز نہیں
 اور یہ حدیث کہ انشاء اللہ کالج ولوبالدف حدیث مشہور ہے پس دلیل ہو گے اور حضرت کی وف بجائے یہ کار خیر میں سو جواب اسکا ہرگز
 کا علی نے کہ کہا ابوہاجر نے کہ خبر دی ہکنو ابان بن ابی عیاش نے منیر بن شعبہ سے کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ
 سے مکروہ کی تمنا کر لو شہر اب اور چوری اور مزامیر اور آلات لہو اور کوبہ اور وف پر سوال کیا بیٹے ابوہاجر سے کہ رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان میں کیسے وف بجائے تم کہا ہوتی ہے ایک عورت چھ نکوئی اور عورتی ہوئی تو ایک عورت بال بیت
 اور ایک چوب بجائے کی پس کوئے پر چڑھتے اور مار تے تھی چوب کو غریب پرنا کہ آدمی سنیں کہ یہ مروی ہے
 شنبہ و منیر الشکر واللہ زنتار اسما و نیتیب القوم فوسنتہ اور گبر سے جاوی شکر اور بادام اوپر سر اوں دو لون کے
 اور لائی اوں کو جماعت حاضرین کی کیونکہ وہ سنت ہی ابو جعفر طحاوی کی اپنی سند سی اور بیہقی فی ساد بن جبل سی روایت کی سنت
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے ایک مرد انصار کی شادی عورتی میں پس آئین لڑکیوں کے اونکی ساتھ شکر اور بادام
 ملاقات تھی پس کنجی آدمیوں نے اپنے ہاتھ سو فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی کیون نہیں ہوتے ہوتے سب کی عرض کیا
 کہ آپ کی لوت نہارت سی تو منع فرمایا ہی پس فرمایا وہ لوت لشکرون کی ہی اور امی پر عرو سوین میں کی نہیں منع کیا ہی سوا
 بن جبل کہتے ہیں پس دیکھا میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ پیچھے تھی شکر اور بادام کوں سے اور وہ آنحضرت صلی
 پیچھے تھی اور یہی ابن حبان فی النس رضی اللہ عنہ سی روایت کی ہی ریح حدیث ترویج حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی ہمراہ حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ کی کہ بعد نکاح کے ایک طباق خرمن کا لائی فرمایا تاکہ ہر ایک کو اسکا حصہ بخشی بیان تک کہ لوگوں کی اس کو
 ماتون ہاتھ لیلیا اور حجت پکری ہی اول حدیث سی طحاوی کی اس امر پر کہ بکسیرنا شکر وغیرہ کا اور شمار کرنا مکروہ نہیں ہی جیسا کہ
 لکھا میں طرف اس کے ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور خاص کیا ہی ساتھ اسکی احادیث ہی کو کہا کہ وہ در باب نہیہ امی لوت کی میں
 انتہی میں شرح علی القاری و شرح اشعخ فخر الدین رحمہما اللہ اور نجم العلم میں ہی کہ شریعہ الاسلام میں ہی کہ سنت میں ہی کہ ہر
 جاوی شکر اور بادام دولہ کے سر اور لوتنا قوم کا اس کو تبرک ثابت ہوا ہے آثار اور اخبار سی میں کہتا ہوں کہ ہونا اسکا سنت
 اسکی لیے کوئی حجت صحیحہ نہیں ہی بلکہ جو حدیث کہ مروی ہی اس باب میں اس کو موقوف ہونی کی طرف منسوب کیا ہے
 ہا تذکرۃ المنوعات شیخ محمد طاهر میں کہ نکاح کیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک عورت سی اپنی ازواج مطہرات میں سی پس
 بکسیری صحابہ فی ایک سر مبارک پر جوہ یہ حدیث باطل ہے اور حدیث بکسیر فی شکر کے اوپر سب عروس کی اور لوتنے اسکی کے
 اور وف بجائی کے اور یہ حدیث کہ نہیں منع کیا ہی میں نے شکو لوشی و لائم سی پس اسمین ایک شخص بکسیر میں کہ روایت کرتا
 موضوعات کو اور کہا بیہقی فی اسناد اسکی مجہول ہی اور سر اجیر میں ہی کہ کہہ پاک نہیں ہے شکر اور روپیہ بکسیر فی میں
 میافت اور عقد نکاح کی انتہی و فیصل الزوج و جلیہا ویرمی الما فی زوایا البیت لکید خطہ البکرہ اور وہ مروی مشہور و لون

پانچ عورت کے پودے پانی کو گر کے گون میں تاکہ داخل ہو اوس میں برکت کہ سب حفظ دین کی پہنچ شرح علی قاری
 کہ میں نے اس کے اصل نہیں پائی اور سوا اسکے نہیں کہ لائے میں ہام احمد مناقب میں ابی یزید مدنی سے پس کہلا بھیجا
 حمل اللہ علیہ وسلم نے طرف علی کرم اللہ وجہہ کے یعنی بعد عقد حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی کہ مت قریب ہونا یہاں تک کہ میں
 تیرے پاس آؤں پس لائی بنے صلی اللہ علیہ وسلم پہر ننگا یا پانی فقال ماشاء اللہ ان یفعل کہا جو کہہ کہ اللہ چاہی یہ نہ ہو ورنہ
 یعنی کہہ نہ پھر چڑکا اوس میں سے اوپر چڑی اوان کے کے پہر طلب کیا حضرت فاطمہ کو پس کہڑی ہو میں یعنی نہ تو بہا اور باقا
 فی سربہا من اکتھا پس چڑکا اوان پر بھی آئی اور سج وابت ابن جہان کے ہی کہ روایت کی ہے انس بن مالک کی کہ حکم
 نکاح کیا حضرت فی فاطمہ زہرا کا حضرت علی کے ساتھ تو ام سلمہ سے کہا کہ باری لڑکے کو علی کے گھر میں لیجا اور اونکی سپرد کرد
 اور اوان سے کہدی جلدی سے مت کر جب تک کہ میں نہ جاؤں اور اؤ کو دیکھ نہ لون جبکہ نماز عشا کے اوکر چکے اونکی گھر میں آئے
 پس فرمایا حضرت فاطمہ سے کہ تم و اسایا لائو سوا و نہیں حضرت فاطمہ اور ایک پیالی میں پانی لائیں سو حضرت فی او میں اپنا
 آب وہیں ڈالا اور حضرت فاطمہ سے کہا کہ آگے آؤ اور منہ اپنا میری طرف کر پس آگے ہوئیں حضرت فاطمہ پس چڑکا ایک پانی اوس
 پانی میں سے اوپر سینہ اور سر حضرت فاطمہ کے پس یہ دعا پڑھی اللہم انی احوی یا ایک و ذر تہما من الشیطان الخیم ہر حضرت
 فاطمہ سے کہا کہ میری طرف نشیت پھر یہ بیت پھر سے حضرت فاطمہ نے پس چڑکا ایک پانی و درمیان دونوں شانوں و ایک
 اور دعا مذکور ہے پھر حضرت علی سے فرمایا کہ پانی لاؤ حضرت علی کہتی ہیں کہ میں نے جان لیا کہ میری ساتھ بھی الیسی ہی کرنگ
 سوا و نہا میں اوزنیک بیا لپائے گا ایک کی پاس بہر کر لایا اور میری سید پر آپ فی او سکو چڑکا اور دعای مذکور پڑھی اور کہا
 بشت پھر میری من نے پشت پھر میری بہر میری انا تو نکی درمیان میں پانی چڑکا اور دعای مذکور پڑھی پھر فرمایا داخل ہو سنا
 اہل ایچی کے ساتھ نام اللہ تعالیٰ کی انتہی و ہوی فی المباشرة اور نیت کر کے مباشرت میں یعنی وقت ارادہ کر کے
 جماع کے محضین الفرج و تفرغ القباب نگاہ کہ کہنی شترم گاہ کے حرام چیزوں سے اور فاش کرنے دل کے اول چیزوں سے
 کہ شتول کرتے ہیں رب کی ذکر سے فرمایا اللہ تعالیٰ فی قل المؤمنین لیفتوا من البہار ہم یخفطوہم ورجہم اور لذت نفس اور ادا
 شہوۃ کی نیت نہ کرے کہ لہامی کہ حوش ہوت آدمی اپنی نفس کو دیوہے تو وہ دل کے قسارت کی سبب ہوتی ہی مگر جماع کو نہ
 واجب کرتا ہی دل کے صفائی کو دیکھنے فی ابتداء و احو قاع اور بسم اللہ کہی پہلی چیز ہے اور خیر و نہ کہیم کو یاد رکھی کہ یہ قل
 غفلت کا ہی اور یاد الہی موجب خیر و برکت کی اور اس وقت میں یہ بسم اللہ منقول ہے بسم اللہ العالی الغفور الذکر الا احو
 اور یہ ہے سورہ احو اس کو حضور دل سے شرح علی قاری میں ہی کہ میں نے اسکو نہیں پایا ہی مگر احیاس میں بغیر بیان اہل و
 ویسألہ الذریۃ الطبیۃ اور سوال کر کے اوس قائل ہی اولاد معارج واسطے اقتدار کرنے ذکر یا علیہ السلام کے اس لیے
 کہ انہوں نے کہا تبارک ہب سن لک ذریۃ عیبہ انک سمع الدعاء اور یہ دعا پڑھی اللہم اجعلنا ذریۃ طیبۃ ان کنت
 قدرت ان تخرجنا نصلیہ ولا تجعلنا شریک الشیطان و جانتہ الشیطان مہو ماموریہ اور سوال کری اوس قائل ہی

اور رکھنا اور ایک سو چوڑا شیطان کا اپنی سے ایسی ہی کہ بہر معنی بجانب شیطان کی حکم گئی ہی حدیث میں چنانچہ صحاح ستہ میں ابن
 عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر آدمی کو بی تم میں سے اپنی بی بی کی یا اس تو کہی
 اور جنمنا الشیطان جنب الشیطان فی ما رزقنا پس تحقیق جو وی اللہ سبحانہ ان دو نومرد و عورت کو کوئی اولاد نہ ہو کر نہ نہیں ضرر ہوگا
 اسکو شیطان اور ابن ابی شیبہ نے ابن مسعود سے موقوف روایت کی ہے جبکہ انزال ہو تو کہی اللہم لا یجمل للشیطان فی ما
 رزقنا سبیلًا شرح فارسی سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت ایسے دو حاجین دل سے سچے اور ہونٹ نہ ہلا دی اور آداب جماع
 میں سے یہ بھی کہ معترف اور بلیغ جاوین مرد و عورت دو نوبلہ کے طرف سے بلیغ تظلم اوسکے کے اور بہتر نہ ہو جن اور
 اندام نہانی کے طرف نگاہ نہ کریں اور اپنے بدن اور اپنے اہل پر کثیر اذال سوئی کہ سنت یہی ہے حدیث میں آیا ہے کہ جو باہر
 ایک نہار ہی میں سے کہ جماع کرے ساتھ اہل اپنی کے تو بہرہ نہ ہوئی مانند دیگر ہوں کے روایت کیا ہے اس کو ابن ماجہ
 عقیق بن عقیق کے حدیث سے ساتھ سند ضعیف کی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ انہوں نے کبھی عضو مخصوص
 آنحضرت کا نہیں دیکھا اور نہ کبھی اندام نہانے اور نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا اور طبیعت بھی اس امر کو مکروہ
 جانتی ہے لیکن ماسوا اوسکے اور بد زکا و کھنا مکروہ نہیں ہے کہ مجاہد شہرہ میں اور بعض صحابہ سے منقول بھی ہے اور آداب
 جماع میں سے یہ بھی کہ پہلی بات چیت اور ماعتبت کرے پھر جماع میں مشغول ہو کہ اس سے محبت اور لذت زیادہ
 حاصل ہوتی ہے دینی سندنا انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چاہی کہ نہ گریز
 ایک تم میں سے اور پہلے بے اپنی کے مثل حیوانات کی و لیکن چاہی کہ اول قاصد پچھیں عرض کیا قاصد کون ہی فرمایا بوسہ
 اور کلام انتہی و جانتے بلیغ اول من الشہد والاخرہ الوصلہ اور پھر ستر کر کے جماع کرے سے تین رات میں چھینے لے پہلی
 رات اور آخر کی رات اور درمیان کے رات میں جو پندرہ ہوں سے ہی اوقات حضور الشیطان اسکیے کہ یہ تینوں راتیں وقت
 حاضر ہونے شیطان کے ہیں کہا گیا ہے کہ شیطان ان راتوں میں حاضر ہوتے ہیں جماع میں اور وہ ان راتوں میں جماع
 کرتے ہیں اور کہ اہمیت ان اوقات کی حضرت علی اور سواویہ اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ انہی الاحیاء اول
 اللیلة لیكون النوم علی الطہارۃ اور احتیاب کرے اول ہر رات میں جماع کرے کہ اسے تاکہ ہووے سونا اوسکا اور پھر
 طہارت کی کیونکہ سونا جنابت کی حال میں مکروہ ہے اور جماع کے بعد سونا چاہیے یا کہا نا کہا نا تو وضو کرے کہ سنت یوں ہے
 حضرت عمر کے حدیث میں ہے کہ کہا میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے آیا سو وی ایک ہمارا اور وہ جنب ہو فرمایا
 ہاں جبکہ وضو کرے روایت کیا ہے اسکو شخین نے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ تھی آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کہ ہوتے تھے جنب کہ نہیں چھوٹی تھی یا نہ کور وایت کیا ہے اسکو ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ کی اور جنابت
 حالت میں چاہیے کہ خون نہ لگے اور نہ ناخن اور نہ بال کتر اوسے کہ قیامت کی روز چاہی گا کہ طرف اوسکے رد کرے شرح
 مار سے میں بستان فقیہ ابو النبیث سے نقل کیا ہے کہ جماع آخر رات میں بہتر ہے اول رات کی جماع ہی کہ حدہ اول رات

میرا ہونا ہی اور اس حالت میں جماع کرنا نہ کرنا ہی اس وقت میں واقع ہو جاوی تو مستحب یوں ہے کہ غسل کرے یا نہ کرے
 یا تیمم پر سووی انتہی متحرک نہ کہتا ہے اور یہ جو مذکور ہے کہ وہاں کہیں حضرت بعد جماع کے سو جانی اور بانے کو مس ہی نہیں کرتے اسکی تاویل
 بعد غسل نے یہ کہہ ہی کہ غسل کے واسطے مس نہیں کرتے تھے اور یہ منوں نے کہا ہے کہ یہ فعل شایع کا واسطے بیان جو اس کے ہنر
 سو جانی نہ قدر آب بھی ہی مگر وہ بھی ہی جو متن میں مذکور ہے وہ یلیث بعد الفراع لغفران اور مرارہ ہے بن یوسف یوسفی اپنی کے انکار
 فارغ ہو جاوے عورت نیز اگر مرد عورت سے پہلی فارغ ہو گیا اور اس کے منی کا انزال ہو گیا تو عورت کی شکم پر پھر ہر کسی نا کرہ ریشہ فارغ
 ہو جاوی کیونکہ انزال عورتوں کو دیر کر ہوتا ہی اگر وہ پہلی عورت سے جدا ہو جاوے گا تو وہ مشوش ہو گے اور اس کو سنا دیا ہوگی فرمایا
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فلا ینزول ذوالدیک اور دوسرے حدیث میں ہی یس تحقیق تو جبکہ فارغ ہو چکی قبل اس
 کہ فارغ ہووے عورت تو تمام دن سست رہتی ہی وہ انتہی ویسا شکر الی الی اور جماع کرے عورت سے بعد ہر چیز یا رشتہ کی
 ایک مرتبہ قبول اعتدال اسلیے کہ یہ درجہ اعتدال کا ہی درمیان افراط اور تفریط کے اور ان دونوں سے بدن ضعیف ہوتا ہی حکما نے
 کہا ہی نہ قریب ہو جماع کے بہت کیونکہ یہ زندگی کے نور کو چین لیتا ہی استدلالا با حۃ الاربعۃ بسبب استدلال کر لی کے
 ساتھ اباحت چار صورتوں کے یعنی اگر چار عورتیں ہوں گے تو چوتھی روز زہت آوگی اس جہت سے تاخیر اس حد تک
 جائز ہے مردی ہی کہ ایک عورت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اپنی پاس کعب بن سور حاضر تھے
 یس کہا اس عورت لی یا امیر المومنین میرا شوہر دن کو روزہ رکھتا ہی اور رات کو قیام کرتا ہے اور میں برا جا رہی ہوں کہ روزہ
 شکوہ کروں یس فرمایا حضرت عمر نے اجہا آدمی ہے تیرا شوہر یہ اور اس عورت لی وہی ایسا کلام کر رہی تھی کیا حضرت عمر نے
 وہی جواب دیا اور کچھ زیادہ نہیں کہا یہ کعب بنی رضی اللہ عنہ کیا کہ یا امیر المومنین وہ اپنی شوہر نے شکایت کرتے ہی بیچ فرک
 کرتے فراش اسکی کے حضرت عمر نے فرمایا جیسا کہ تو نے اوکے اشارہ سمجھا یا ہے یس حکم ہی کر اوں دن کی درمیان میں
 یس بھیجا اوکے شوہر کے پاس کسکو نا کہ بلا لاؤی یس آیا وہ یس کعب بنی اس عورت سے کہا تو کیا کہتی ہی کہا اسی نا کہ
 حکیم یا ایہا القاضی انکاحی ام ارشده فی الہی غلیظ عن فرشتے مسجد و زہد فی مسجدی قیدہ و نہار دلیا یہ قیدہ و ولست
 فی امر النساء احمدہ پیر اوکے شوہر سے کہا کہ تو کیا کہتا ہے فقال زہدت فی فراشہا فی الظل وانی امر اذا ہلنی ما قد نزلت
 فی سورۃ النجم و فی السبع الطول و فقال کعب ان کہا علیک حقاً یا بھلی غلیظہا نے اربع کس عقل فی غلیظہا واکہ دوسرا
 عنک العلل و یس حضرت عمر نے کعب سے کہا یہ بات کہ ان سے جانی تو نے اسی کعب کہا اس سے کہ اللہ تعالیٰ نے
 احرام کے لیے چار عورتیں حلال کی میں یس ہر ایک کی لیے ایک روز ایک رات ہوئی ہے یس نے کہا اسکو حضرت عمر نے
 اور ان کو بھر کا قاضی کر دیا کہ فی الشیخ شیح الثاقب مختصر القانیہ انتہی من شیخ علی القاری و نیز علی حجتہ اور زیادتی کوری جماع میں
 بسبب حاجت عورت کی یعنی اگر عورت کو خواہش زیادہ ہے اور جماع کے زیادہ رغبت کرتے ہی اگرچہ یہ سے نہیں کہتا
 تو اعتدال کے رعایت رکھی زیادہ جماع کرے محض ہوا واجب کیونکہ نگاہ رکنا ضرر مرگاہ عورت کا واجب ہی مرد نہ

جس میں خوشنودی اور محافطت اوسکی ہو وہی دو کروی اسید طرح اگر اوسکے حاجت کم ہی تو جماع میں بھی کمی کروی و تخیل میں خرافہ
 لازالہ لازمی اور بیوی ہر ایک مرد عورت میں سے ایک پارچہ واسطے دور کرنے پلیدی منی کے کہ ہماری نزدیک سبب ہی اور امام شافعی
 بقول کے موافق اگرچہ منی پاک ہی تو طبیعت کی کراہیت ہی تو خلع نہیں ہے باوجودیکہ نکاح اخلاص سے مستحب ہی ساتھ جماع
 اہل شریعت کی بیوی و عاقلہ میں شریعت الاسلام سے نقل کیا ہے کہ مرد عورت ایک پارچہ سے اندام نہانی کو صاف نہ کریں
 کہ اس میں تفرقہ اور جدا ہی ہو جائی گا اندیشہ ہی انتہی و کھانا و پیشاب نہا اور منی ساتھ سلامتی حالہ
 عورت کو اور اپنی ساتھ کہنا کہ سلامتی اوسکو اور اپنی ساتھ پانی پلاوی یعنی اگر عورت حالتہ ہو تو اوسکے ساتھ کہنا پینا اور ہم خواہی
 کروی متوجع کے اور اوسکے ساتھ ان امور میں کراہیت نہ کریں بسبب فرمائی آنحضرت علیہ السلام کے احتیال کے منہ میں جو
 آیت میں وارد ہی فاعتر لو النساء فی الحیض کہ کہہ تم ہر شے مگر نکاح یعنی جماع نہ کر و لیس ماسوا ہی جماع کے سبب امور مخالفہ
 لخاصہ کا پائیدار جائز ہیں اور وطی کرنا حالتہ ہی فحش میں حرام ہی بالاتفاق کہا ابن ہمام لی نہ قریب ہو اوس سے زوج اوسکا اور
 ہوا یا ہوسکو در حالیکہ حلال جانسی والا اوسکا ہو تو کافر ہو جاوے گا اور اوس حال میں کہ عالم ہو ساتھ حرمت کی جو کہہ دیکھا ہی تو واجب
 ہو کہ تو بہ اور صدقہ کروی ایک دینار یا نصف اوسکا از روی استحباب کی کہا علی قاری فی کہ کھانا اوجنیفہ اور مالک اور شافعی نے
 جدید بقول میں جو راجح ہی اونکی مذہب میں اور احمد نے ایک روایت میں کہ مغفرت طلب کروی اللہ تعالیٰ سے اور کچھ واجب نہیں ہے
 اس پر لیکن شافعی کی نزدیک مستحب ہی کہ ایک دینار صدقہ کروی اگر اقبال دم میں وطی کی اور نصف دینار تصدق کروی اگر ادا
 دم میں وطی کے مخالفہ لکھوس بسبب مخالفہ مجوس کے یعنی اپنی بی بی کے ساتھ تمام امور جائز ہیں سوا ہی جماع کی حالت
 حیض میں بسبب مخالفہ مجوس کے کہ وہ حالتہ عورت کو بخش غنیمت جانتی ہیں اور اوس سے نہایت پرستار ہے میں پڑھان
 کہ اگر سے نکال دیتے ہیں اور سید طرح یہود بھی آنحضرت علیہ السلام سے مروی ہی کہ جزا میں نیست تم اگر کسی گئی ہو کہ ایک
 ہو تم عورتونکی مجامعت سی جبکہ حالتہ ہوں اور نہیں حکم کیا ہی نکو کہ نکال دو تم او کو اگر ہوں سے جیسے کہ تجھے کرنے ہیں اور
 اقتصاد اور میانہ روی ہی در میان افراط کے جو یہود کرنے ہیں اور قریط کی جو مضار کرتے ہیں کہ حیض کے حالت میں جماع کروی
 اور کچھ پاک نہیں کرتے انتہی من بخم العلم ولا یاتہا جانب الدبر فہو لواط العنصر اور نہ آدمی عورت کو دبر کی جانب ہی کہ وہ لواط
 فرد ہے یعنی نہیں لائق ہے کہ عورت سے جماع کروی فحش میں دبر کے جانب ہی اگرچہ یہہ جائز ہی جیسا کہ ولایت کردی
 اوس پر یہہ قول اللہ تعالیٰ کا فالتوا حرکم انی مشکم کیونکہ دبر کے جانب ہی آنا لواطت صغر ہی کیونکہ جماع کرنا اس صورت ہی
 ملاست بالہ بہرے عالی نہیں ہے پس بسا اوقات واقع ہو جاوے گا اوس میں اسلیے کہ جو شخص گروا گروہری چادری پس
 لپی لپی ہی تو اوس میں گرے گا انتہی بخم العلم اور شرح علی قاری میں ہے کہ اگر متن میں سے جانب کا لفظ یک سو کر دیا جا
 صنف اگر جانب کا لفظ نکلتا تو بہتر ہوتا تعین مراتب میں اسلیے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے نسا لکم حرثکم فالتوا حرکم انی
 یعنی لگی سے اور پیچھی سے اور حرث لٹا کر اور ترمذی نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ تحقیق عمر رضی اللہ عنہ آئے طرف

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پس پرش کیا یا رسول اللہ ہاں کہ ہوا میں غریب کیا کسی چیز نے ہاں کہ کیا تھا نکال حولت علی البیاء وستر
 نہیں جواب دیا اپنی کچھ پس دھی جیسے اللہ تعالیٰ نے خدا کچھ حرت لکھنا تو ہر کم ان شہر میں قرانی نہی آگے سی آواہ چھی ستار
 بیج درجہ اللہ کی کذا فی المعالم اور صحیحین میں ہے کہ یہ قول اللہ تعالیٰ کا تھا کہ نہی حرت لکھنا تو ہر کم ان شہر میں قرانی نہی آگے سی آواہ چھی ستار
 کہ کہتی تھے جو شخص کہ جہاں کر عورت کر قبل میں دہر کے جانب سی لکھنا لکھنا اسکے پہنٹی ہوئی تہر ہر ہر حرت سی موبع ہر ہر
 اور مصنف ولدی نے جہاں سے اولاد پیدا ہوئے ہیں اور دہر تو محل گندگی کا ہی اور مصنف کی او سکھو لو اطلت صفت ہر ہر
 اس واسطے کہ ہے کہ لو اطلت کبری مردوں کے ساتھ بد فعل کر نیو کہتی ہیں اور کچھ خلاف نہیں ہے درمیان سلف اولاد
 کہ وٹے کر تو ابائی بی باجوہ کوری سے او سکی دہر میں ملعون ہی اور قهر مع کے مالک کی او سکے رحم کرنے پر پس جو کچھ کہ اوں سے
 فعل کرتے ہیں افزای کہ او سمین کچھ شک نہیں ہے اور کیسے یہ فعل حرام نہ ہو حالانکہ جائزہ سے حرام ہی بسبب گندگی
 اور گندگے دہر کے اوں سے بہت زیادہ ہی اور تحقیق روایت کی ہے احمد نے اپنی مسند میں اور ابو داؤد نے ابو ہریرہ سے
 سرفوہا کہ ملعون ہی جو شخص کہ وٹے کوری اپنی بے لکے کی دہر میں اور ایک روایت میں احمد کے اور اصحاب سنن ابوعبیدہ کے
 او نہیں سے موی ہی کہ جو شخص آیا کا پس کے پاس پس جانا اوں امر کو کہ وہ کہتا ہی یا جہاں کیا اپنی بی بی سے جنس کے
 حالت میں یا جہاں کیا عورت کی دہر میں پس تحقیق منبر ہوا اوں چیز سے کہ نازل ہوئی ہی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر انتہی مانی شہر
 علی القاری شرح فار سے میں ہی کہ لو اطلت منکر ہی کو اس واسطے کہ ہاں کہ مردوں کے ساتھ شہوت سی آنا لو اطلت کر تھی کہ ہر ہر
 مرد کے وجہ سے قضا و شہوت کی لیے موضوع نہیں ہیں بخلاف حوریتوں کے فرمایا علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جس نے لو اطلت
 اپنی بے بی یا اپنی لونڈی یا اپنی غلام سے تو نہیں پاو گیا خوشبو جنس کی انتہی صحت ترجمہ کہتا ہی کہ او سے علت سی معلوم
 ہوتا ہی کہ مرد مصنف کی قول او سکی سے جو من جانب الدہر ہی دہر میں جہاں کہ لکھنا ہی گو لفظ جانب دہر اسکو نہیں جانتا کیونکہ دہر
 رعایت ظاہر لفظ کے یہ قول مخالف احادیث صحیحہ کے ہوتا ہی وحاشا اللہ ان یقول بہ ولایدوم علی ترک الوطی قوم یفعلن قوتہ
 اور دواومت اور ہمیشہ نگر ہی وطنی کے چہوڑنے پر مطلقا کہ وہ سمیت کرتی ہی قوت جہاں کو کیونکہ سبب قوت کا منی ہی اور جبکہ
 شہر جاوے تو تاثر اس کے جاتے رہے جتنا چھوٹا ہونے کہ ہے کہ جو منی کا پانی لکھنا ہی تو اور تازہ منی پر ہر ہر ہی ماحول
 کنوین کے کہ جہاں اوں کا پانی لکھنا جاوی او سیدہ اور پانی صاف آتا ہی اور جبکہ چہوڑا جاوی تو واسدہ ہو جاتا ہی اور تاکہ کہ یہ نسبت
 بہت شہوت والی کے ہی کہ او سکھو جہاں کے ترک کرنے سے امراض ردیہ پیدا ہو جاتے ہیں مثل دوران اور طلعت بعد از قتل
 بدن اور درم خضیوں کے اور وٹے مع الانزال پر ایسے علامت بھی نگر ہی کہ ظاف او سکا خالی ہو جاوی مانند چاہ کے ولا پیا
 بنو عبد مباشر و احتلام الا ان یغسل نفسه او یبول اور نہ جہاں کوری بعد جہاں کے اور احتلام کے مگر یہ کہ وہ یولیوی اپنی زکویہ پیشا
 کر لیتوے یعنی اگر چاہی کہ جہاں کے بعد ہر جہاں کر سے یا احتلام کے بعد جہاں کا ارادہ ہو تو اپنی عضو متاثر نہ کر دہر یولیوی یا میت
 کر لیتوے تاکہ نکل جاوی بقیہ منی کا کہ وہ سبب بیماری کا ہی اور جو کچھ کہ بعد ہونے یا پیشاب کر نیکی نکلی وہ مذی ہوتی ہی مسلم

ابو سعید خدری سی روایت کیا ہی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ آوے ایک تمہارا اپنی اہل کو یعنی جماع کری بہر ارادہ کر کے
 ہوئے کا یعنی بہر جماع کرنا چاہے پس چاہے کہ وضو کرے اور نہ کرے درمیان دونوں جماع کے کہا طے فارسی نے طے ہی نقل کر کے
 کہ مراد وضو سے دھونا عضو متناسل کا ہے بسبب اس روایت کی کہ اگر بہر ارادہ کرے وضو کرنے کا پس چاہے کہ وضو ہی اپنی ذکر کو کہا گیا
 کہ اسے چھوڑ بھی اپن کہا ابن الملک فی کہ یہہ الطیب اور اکثر ہی واسطے نشاط اور تلذذ کے اور کہا ابن مقفع نے جس نے جماع کیا ایسے
 بی بی سے اور نہیں دھویا اپنی ذکر کو تو یہ دھویا ہی تین اوس سی حصات پس نہ ملاست کری مگر اپنی نفس کو مترج فارسی میں ہی کہ امام
 عزالے کے کلام سے ایسا مفہوم ہوتا ہی کہ الا ان یغسل لایا بشر بعد للبأ شرقة کے ساتھ متعلق ہے اور او بول متعلق ہی احتلام
 لینے اگر جماع کرنے کے بعد ارادہ جماع کا کرے تو اپنی ذکر کو دھویا ہے اور جو احتلام کے بعد جماع کا ارادہ کری تو پیشاب کر لیوی انتہی والا
 بغزل اور نہ غزل کرے منی کے پانے کو عورت کی فرج سے بعد یلاح کے غزل ساتھ فتح عین مہملہ اور سکون راؤ عجیہ کے دور کرنا نقطہ کا
 اور حم میں نہ پیرے نخج العلم میں ہے کہ کتب حنفیہ میں مذکور ہے کہ غزل مکر وہ نہیں ہے اپنی بے بے کے رضا مندی سے اگرچہ ہوا اور
 اوسکی مولا سنی اگر کسی کے ملک میں ہوا اور جو امہ مملوکہ ہے تو بے رضا مندی اوس کے کے بھی مکر وہ نہیں ہی کہا احباب میں ہے
 کہ تحقیق اختلاف کیا ہی علت غزل کے مباح اور مکر وہ ہونے میں اور چار مذہبوں کے بضون نے تو بہ حال میں مباح کیا ہے
 اور بعض حرام جانتے ہیں اور بعضون نے کہا کہ حلال ہے بی بی کے رضا مندی سے اور بے رضا مندی اوس کے کے حرام ہی اور بعضون
 کہتا ہے کہ مباح ہے مملوکہ میں نہ حرہ میں اور صحیح ہماری نزدیک یعنی شافعیہ کے یہہ ہے کہ وہ مباح ہے اور کر اہیت یعنی ترک فضیلت
 کے ہے نہ ساتھ یعنی تحریم اور نہ غیر کے انتہی اور اوس کے طرف مشعر ہے کلام مصنف کا کہ کہا فقہ کا لجاوس فی المسجد بالعبادۃ
 والاقامۃ بکلمۃ بلال حج اسلے کہ جماع ساتھ غزل کے مانند بیٹھنے کے ہے مسجد میں بدون عبادت کی اور مانند اقامت کرنے کے ہی کہ مکہ منکر
 بدون ارادہ حج کی یعنی ہر جس میں اور ایسے ہی بغیر طواف کی ہر دن رات میں یعنی جیسے مسجد میں بے عبادت کی بیٹھنے اور مکہ
 منظمہ میں بغیر حج ٹھہرنے سے کچھ حاصل نہیں ہی ایسے ہی جماع میں ساتھ غزل کے کچھ ثمرہ نہیں ہے کیونکہ مقصود اصلی جماع سے
 حاصل ہونا اولاد کا ہی اور وہ غزل میں حاصل نہیں نخج العلم میں ہے کہ پہر احباب میں کہا کہ سوا اسکے نہیں کہ کہا ہے کہ نہیں
 کہ اہیت ہی غزل میں یعنی تحریم اور تنزیہ کے کیونکہ ثابت کرنا نہیں کا سوا اسکے نہیں کہ ہوتا ہے ساتھ نفس یا قیاس کے منصوص ہے
 اور اس میں کوئے نفس تو ہے نہیں نہ کوئے اصل ہے کہ قیاس کیا جادی اوس پر ملک ابن جکبہ کہ اوس پر قیاس کیا گیا ہے
 یہہ ہے کہ وہ چھوڑنا نکاح کا ہے مطلقا یا چھوڑنا جماع کا ہی بعد نکاح کے یا چھوڑنا انزال کا ہے بعد یلاح کے پس ان سب پر
 ترک فضیلت ہی اور نہیں ہے ارتکاب منی کا انتہی جانا چاہیے کہ غزل جو مذکور ہی متن میں علی الاطلاق نہ سبب حنفیہ کے
 موافق نہیں ہے کیونکہ غزل حرہ سے بغیر اوس کے رضا مندی کی اور امہ غیر مملوکہ سے بغیر رضا مندی اوس کے مولا کے حرام سے انتہی
 مافی النجم اور شرح طے فارسی میں ہی کہ اختلاف کیا گیا ہی غزل میں اور محمد یہی کہ حرہ سے اجازت لیوی نہ امہ سی اور مکر وہ
 جانا ہی ایک جماعت ہی غزل کے مطلقا بسبب اسکے کہ وار ہوا ہی قول علیہ السلام سے کہ وہ وادخی یعنی زندہ درگور کرنا ہے جیسا کہ

مسلم میں ہی حریتِ جدامہ بنٹ ہی ہے کہ وہ قتلِ حکمی ہی پس مراد کیا میت سی جو راولی اور افسانیت کا ہی اور عزلی اور وادجلی میں
 کیونکہ وادجلی میں جہانگیر جو داود پہود پر ایسا واسطے حضرت علی رضی اللہ عنہ فی قربا یا کہ موٹو نہیں ہوتا مگر یہ سہاۃ اطوار کے اور
 وہ آیت جو داود سبب طوار خلقت میں اور وہ یہ قول اللہ تعالیٰ کا ہی ولقد خلقنا الانسان من سلالۃ من طین خرمجلنا الطفۃ فی
 قرار طین اس قول تک تم انسانہ خلقہ آخر یعنی بیونگی ہمینی اوسمین روح انتہی ولایا نامہ اب لوی استبقاؤ الملک فی الجاریۃ اور
 گنگا گارہ و تاہی ہندوستانہ عزلی کی اگر نیت کری بانی رکھنی ملک نام کی جاریہ میں اسلئے کہ حمل سے ام ولد ہو جائی ہی اولاد ملکہ میں ملک
 ناقص ہے کہ مالک کو سوا خدمت کی خلا ملکہ میں اور کچھ تصرف مثل بیع اور ہبہ اور اجارہ اور ارث کی جائز اور رد انہیں ہی اور
 موت مولیٰ کی علی الاطلاق آزاد ہو جائی ہی مانند مدبر کے والحسن والسمانیۃ قلعہ اور نہیں گنگا گارہ تاہی ساتھ عزلی کے اگر نیت کری
 باقی رکھنی جہاں در ترو تازی اوسکی کی واسلئے دوام رخی تہی اور لذت کی کیونکہ حمل اور ولادت کی سبب سی عورت کی خوبصورتی اور
 ترو تازی میں لفقان آجاتا ہی و اخیوندہ بالتمز عن النخافہ یہ قول معلوف ہی اوپر ادسکی کی جو الحسن ہے اور جو نیت کری بانی رکھنی
 حیات کی بسبب خوف دروزہ کی بسا اوقات اوسمین ہلاکت ہوتی ہی ایسا واسطے حمل کو یعنی مرض موت میں شمار کرتے ہیں واکثر
 من الافضالی کسب الحرم یہ قول معلوف ہی قول اوسکے پر جو استبقاؤ الملک ہی یعنی گنگا گارہ نہیں ہوتا ہی ساتھ عزلی کے
 اگر نیت کری ذریعہ بی بیجانی اوسکی کے سے طرف کسب حرام کی یعنی اگر دل میں ذرتا ہی کہ اگر عزلی نکرو لگا تو اولاد کثیر ہوگی اور
 اوسکی کثرت کی جہت سی کسب حرام کرنا یرنگا اور اسمین خوف اصلی مقصود کا ہی پس اس خوف کی جہت سی گنگا گارہ نہ ہوگا لیکن
 توکل کی تفصیل اسمین ترک ہو جاوے گا لکن لولہ ان و ما نہو عنہ پس تہی صحابہ کرمؓ کر نے تہی بظہر عواقب امور کے حالانکہ
 انہیں کی گئی تھی اوس سی صحیحین میں بابر رضی اللہ عنہ سی مروی ہی کہ ہم عزلی کرتے تہی بیج رہا نہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 اور قرآن و تہر تہا اور زیادہ کیا ہی مسلم نے پس یہ بیچہ خبر سی صلی اللہ علیہ وسلم کو پس نہیں منع فرمایا ہو اور مسلم
 ایک روایت میں ہی ابی سعید کے حدیث سی کہ لو کون نے سوال کیا آنحضرت سی عزلی سی پس کہا کچھ مال نہیں ہی تمہارے
 مگر واسکو اور روایت کیا ہی اسکو نسائی نے الیٰ حرمتہ کے حدیث سی اور صحیح مسلم میں جابر نے مروی ہی کہ ایک شخص آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور عرض کے کہ میری ایک جاریہ ہی اور وہ ہماری خدمت کر رہی ہی و سائیتنا فی اخل اور
 پانی دینی والی ہماری چہو ازونکے باغ کو اور وطنی کرنا ہوں اوس سے اور مکر وہ جانتا ہوں کہ وہ حاملہ ہو جاوی پس آبائی
 فرمایا عزلی کر اوس سے اگر چاہے تحقیق وہ قریب ہی کہ آویگا اوسکے درمیان جو کچھ قدر کیا گیا ہی اوسکی لپی پس چند روزہ وہ متغیر
 طہار ہا پھر ایک خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ جاریہ تو حاملہ ہو گئے آہنی فرمایا کہ میں بے خبر دی تھی کہ وہ قریب ہی
 آویگا کہ اوسکی ٹیٹیں جو کچھ کہتے ہو کیا کیا ہوتا اوسکے لپی اور صحیحین میں ابی سعید کے حدیث سی مروی ہی ما من نسمة قدر
 کونہا الا وہی کانت انتہی مانی شرح القاری وان کان فیہ ترک الفضیلۃ و ہوا التوکل اور اگر اسمین ترک کرنا تفصیلات کا
 دور وہ توکل ہی یعنی گنگا گارہ نہیں ہوتا ساتھ عزلی کے بسبب خوف کسب حرام کے کہ متفرع ہے کثرت اولاد پر اگر چہ اسمین

ترک فضیلت اور ساقط ہونا اور چہ کمال ہے کہ وہ مفقود ہونا توکل اور ذوق کا ہی ساتھ نہان الہی کی بندوں کی رزق دینی
 چنانچہ فرمایا وامن وایت فی الارض الا علی اللہ رزقہا پس عزل کرنا بسبب خوف کسب حرام کی گناہ نہیں رکھتا لیکن اوس میں ترک فضیلت
 توکل ہی ختم العلم میں ہی کہ نیت مذکور باعث ہو عزل پر موجود ہی باذن بون میں ہی ہماری نزدیک پس حرم میں بغیر رضا مندی اوسکی سک
 اور اسے ملکہ میں بغیر رضا مندی مومن کی نہیں دفع کرتے وہ نیت گناہ کو ہماری نزدیک پس مصنف فی ان سب میں امام غزالی کی تبعیت
 کی ہی اور شاید لا با مصنف اسپر کہ عزل میں سبب خوف کسب حرام کی ترک کرنا فضیلت توکل ہی ساتھ اس قول ایسی کی قورج لیس
 وارد ہو ایسی سید کی حدیث میں کہ دلیلی فی اوسکوردایت کیا ہی من ترک النکاح مخافة العیلة یلیس منایمی جو کوئی کہ ترک کمری نکاح
 بسبب خوف فقر اور درویشی کی پس نہیں ہی ہم میں سی پور تفسیر کے مصنف فی منایم ساتھ اس قول ایسی کی ای من اخلاقا یسے
 اخلاق ہماری سی جو رزق نکاح کا بسبب خوف درویشی کی اخلاق اور سنت ہماری میں سی نہیں ہی اذ عزل مانند ترک نکاح کی ہی
 ساتھ خوف اولاد کی عیلة ساتھ فح عین مہملہ اور سکون یا دستخانہ اور لام مفتوحہ درویشی اور فقر کو کہتی ہیں کہا نہایہ میں ہی عالی
 یلیل عیلة اذا افتقر وایم ان خافت ولادة البنات اور کہ نگار ہوتا ہی اگر خوف کمری پیدا ہونے لڑکی کا یعنی اس خوف سی عزل کرنا جو
 کہ اگر عزل نہ کرے گا تو لڑکی پیدا ہوگی نہو عاده الحالیہ اسلیے کہ خوف کرنا پیدا ہونے لڑکی کے سی عادت اہل جاہلیت کی ہی کہ لڑکی کی
 پیدا ہونے سے غلین ہوتے تھے اور او کو زنده درگور کرتے تھے بسبب اعتقاد فاسد اسلئے کہ کہ اونکی شاد سے کرنا میں
 عاری سی چنانچہ خداوند کریم اہل جاہلیت کے حال سی خبر دیتا ہی کہ لڑکی پیدا ہوئی ہے نہایت خوش ہوتی ہیں واذ البشر احدہم بالانتمی
 ظل وجہہ مسود و ہو کلیم تنوار سی من القوم من سوا البشر ہی یہ ایم کہ ام ید سے فی الترتیب لیس یہ نیت فاسد سی پھر اس سبب
 اگر اصل نکاح ترک کیا یا جماع کو ترک کیا تو گناہ گناہ ہوگا اور اولاد لیا لہ فی الطافہ اور گناہ گناہ ہوگا ہی ساتھ عزل کی اگر زادہ کرے
 ساتھ اوسکے بالائے کو عورت کی یا کی میں یعنی اگر عزل کرنا بسبب بچانی عورت کی ہو لوش نفاس اور ریمانج اور درد
 پس گناہ گناہ ہوگا ساتھ عزل کے فہو بدعتہ لیس وہ یعنی عزل ساتھ اس قصد کی بدعت ہی کہ سلف کی زبانی میں تھا اور خواج
 عورتوں کے عبادت میں سی ہی بسبب مباہلہ اونکی کی بانی کے استعمال میں یہاں تک کہ قضا کرتے ہیں حیض کی ایام کے نمازین
 اور نہیں داخل ہوتی ہیں بیت الخلا میں مگر یہ بدعت نہیں بسبب بدعت ہی مخالف سنت کی مروجی ہی کہ خواج کی ایک عورت فی حشر
 عائشہ رضی اللہ عنہا سی اذن چاہا آئینا جبکہ داخل ہوئیں بصرہ میں لیس نہیں اذن دیا اپنی اولیج بالمولود اور خوش ہوئی ساتھ
 اولاد کی کہ پیدا ہوا لڑکا یا لڑکی کہ سوا سبب الہی میں سی ہی جیسا کہ اشارہ کرنے والا ہی طرف اوسکے یہ قول اللہ تعالیٰ کا یہی
 لمن یشاء ان یولد من لیساء الذکور قورج اسلئے کہ وارد ہوا ہی حدیث میں انہ نور فی الدنیا و صبر فی الآخرة یحقیق کہ وہ
 نور اور روشنی آنکھ کے ہی دنیا میں اور خوش دینی ہی آخرت میں کہ والدین کی شفاعت کر لگا اور بہشت میں لیجا و لگا شریح
 علی قاری میں کہنا ہی کہ میں فی اسکے اصل نہیں یا لی اور بیشک کہا گیا ہی کہ ولد جبکہ زنده رہا تو نفع کر لگا اور جبکہ مر جاو لگا
 تو شفاعت کر لگا اور تحقیق وارد ہوا ہی کہ ولد ثمرہ قلب کا ہی دانہ مجنبہ و منجملہ حزنہ روایت کیا ہی اسکے ابو یعلیٰ موصلی فی ابی

در بیچ روایت حکیم کہ ترمذی سے اوسنی روایت کی ہے غولہ بنت الحکم سے کہ ولد خوشبخت کو سے ہوا انتہی دلائعہم بالبنات اور غولہ بنت الحکم
 ساتھ پیدا ہوئی دختر کے لڑکے کی ایسی ہے زیادہ خوش بھی ہو ساتھ پیدا ہوئی لڑکے کے لائق الصلاح مستور اسلئے کہ صلاح حال اون کی کے بہت سیدہ
 اور مخفی ہے بہنیں معلوم کہ کس میں ان دونوں سے بہتری اور صلاح زیادہ ہے بہت بھی والی آرزو کرتے ہیں کہ کاشکے یہ پیدا نہ ہوتا یا اذکی
 لڑکے پیدا ہوتا اور بہت لڑکیوں ایسی ماسمہ ہوتی ہیں کہ لڑکے اور بچے عشرتیں بھی بہنیں ہوتی اور کہی اسکی بالکس سے ہوتا ہوا مراد صلاح و خوش
 اور نجاست ہے اور وہ بھی بہم اور بے معلوم ہے جیسا کہ اشارہ کرتا ہے اسکی طرف یہ قول اللہ تعالیٰ کا یا اؤکم ولساؤکم لا تدرون اہم اقرب الی اللہ
 انتہی من شرح علی القاری دیر داود فرما خالفہ للجماعۃ بلکہ لڑکی پیدا ہوتی ہے زیادہ خوشی کرے واسطے مخالفت الہی جاہلیت کہ لڑکے کو
 ہونے سے ٹکین ہوتی تھے چنانچہ فرمایا اللہ تعالیٰ واذا ابشر احدکم باضر للرجس مثلاً ظل و حرم سودا اور وار دہو احادیث میں جو کوئی کہ جانے
 طرف کسی بانا کی مسلمانوں کے بانا انک میں سے پھر خریدی کوئی چیز پیر اور مثالیا طرف کہ انہی کے پھر خاص کیا ساتھ اور کسی لڑکی کو نہ لڑکے
 تو نظر کرتا ہے طرف اسکی اللہ تعالیٰ اور جو شخص کہ نظر کرے طرف اسکی اللہ تعالیٰ تو بہنیں خدایا اسکو روایت کیا ہے اسکو خرافہ طبعی ساتھ
 سند ضعیفہ اور اسکی ایک روایت میں ہے پس شروع کرے ساتھ اناشا کی قبل کو کہ انتہی من شرح علی القاری و درود ہوتا
 داکہ کے حدیث میں کہ بركة المرأة تکبر بالبنات بركت اور نیکی عورت کی جلد لانا اور سلا ہے دختر و ن کو یعنی مہینت اور بركت عورت کے
 اس میں ہے اول اولاد اسکی دختر ہوئی روایت کیا ہے اس حدیث کو ویلی نے حضرت عائشہ اور داکہ سے دونوں نے مروی اللہ تعالیٰ
 سے من بركة المرأة تکبر بالبنات اور حکایت کیا ہے اسکو ابن علیہ نے قطبی سے موقوف اور پرواہیہ کے ان لفظوں سے من میں المرأة تکبر
 بالانثیٰ جی الذکر لان اللہ تعالیٰ بدأ بالانثیٰ یعنی اسواسطے کہ شروع کیا اللہ تعالیٰ نے اپنی کلام کو ساتھ لڑکے کی بلکہ فرمایا سب لہن شیا
 زنا و سب لہن شیاء الذکور اور بھی ابن عباس نے روایت کی ہے کہ ایک شخص نے بدو عاکی اپنی بیٹیوں پر ساتھ موت کی پس فرمائی میں
 ہر علیہ سلام لے مت بدو عاکی اسلئے کہ بركت لڑکیوں میں ہے ذکر کیا ہے اسکو سخاوی نے انتہی من شرح علی القاری اور مروی ہے حدیث
 میں من ابلیس من ابلیس فاحسن الہین کن لہ ستر امن النار جو کوئی کہ بنا کیا جاد اوغین سے ساتھ کسی چیز کے یعنی کم ہون یا زیادہ
 پس احسان اور نیکی کرے طرف اذکی تو ہوتی ہیں ہم ہی لڑکیوں اذکی لیے پناہ و دفع کے آگ سے روایت کیا ہے اسکو احمد و ترمذی اور ترمذی
 نے حضرت عائشہ سے ساتھ لفظ من ابلیس من ہذہ البنا کی احادیث اور ابن عباس سے مروی ہے بہنیں ہے کوئی شخص کہ پادین اذکی
 کو بیٹھیں پس احسان کرے اذکی ساتھ جبکہ کہ اسکی ساتھ رہیں تو داخل کر نیکی یہ وہ دونوں کو خجست میں روایت کیا ہے اسکو ابن عباس
 و راکم نے اور کہا کہ صحیح الاسناد ہے اور انس رضی اللہ عنہ مروی ہے جو شخص کہ اذکی دو بیٹھیں ہوں یا دو بہنیں پس نیکی کرے
 اور دونوں کے ساتھ جب تک کہ اذکی ساتھ رہیں تو ہونگا میں اور وہ جنت میں مانند ان دونوں کے روایت کی ہے اسکو فرطی لہ کام
 اخلاق میں ساتھ سند ضعیفہ اور درناجہ کیا ہے اسکو ترمذی نے ساتھ لفظ من مال جارتیان کے اور کہا ہے حدیث حسن غریب ہے اور ابن
 مسعود مروی ہے جو شخص کہ ہوا اسکی ایک بیٹی پس آداب سکھا دی اس کو پھر اچھی طرح آداب سکھا دے اوس کو اور غذا
 دیوی اسکو پھر اچھی طرح غذا دیوی اور بڑی ہو پھر وہ نعمتیں کہ جوئی ہیں اللہ تعالیٰ نے اس پر کائنات اور پھر وہ میرے من انارالی کہنے

روایت کیا ہی اسکو طرائق فی کسیرین اور شرطی فی مکارم الاخلاق میں اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے جو شخص کہ اوسکی تین بیٹیاں ہوں یا تین بہنیں ہوں
مہر کرے اوس پر پختیوں اور ضررون اوکی کی تو داخل کرے اسکو اللہ تعالیٰ جنت میں بسبب بزرگی حجت اوسکی کی اور پس ایک آدمی کی عرض کیا یا رسول اللہ کہ اودھون بہر کہ
حضرت نے عرض کیا یا ایک ہو فرمایا ایک ہو روایت کیا ہی اسکو خضر الکلی فی اور نقطہ اوس کی میں اور روایت کر کے ہی حاکم فی اور حسین کہ یا یا دو بہنیں ہوں اور
کلیج الاسناد ہی انتہی و پوزن فی اذنی النبی اور اذان کہی پھر کی دہنی کانین پیدا ہونے کی وقت تاکہ ذکر اللہ عزوجل پہلی اوسکی کانین پر ہی اور طمان
طمان والی کا طرف طاعت اور عبادت اوسکی کی و تقیم فی کسیر ہی اور اقامت کہی باین کانین تاکہ ہو وی سبب اوسکی حاضر ہونیکا مسیہ میں اور ادا کرے نماز
ساتھ جماعت کی ابی رافع ہی کہ یا دیکھا میں فی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ اذان کہی جب فی رضی اللہ عنہ کی کان میں جبکہ خدا و نکو
حضرت فاطمہ فی روایت کیا ہی اسکو احمد بنہ اور نقطہ اوہین کی میں اور روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی فی اور صحیح کہا ہی اسکو مگر اون دونوں فی حسین
جبکہ انس کہا ہی فورج اسلیہ کہ وارد ہو ہی اس بابین حدیث امیر المؤمنین حسن بن علی رضی اللہ عنہم سے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
جو شخص کہ پیدا ہو اوسکی یہاں چھ برس اذان کہی اوسکی دہنی کانین اور اقامت باین کانین رفعت عنہ ام العصبیان تو اوڑھائی جاتی ہی اوسکی
ام العصبیان کہ مشہور پیار ہی اور نہایہ میں کہا ہی کہ وہ ایک ہو ہی کہ اگر کو نکو عارض ہوتی ہی پس اکثر اونکو خوش طاری ہو جاتی ہی انتہی
اور بعضوں فی کہا ہی کہ وہ شیطان کی جنس سی ہی اور اوسکی پستان عورت کی پستان کی مانند ہوتی ہی اور اذان سی بہا گتے ہی خیم علم میں ہی
اذان کہنا پیغمبر پیدا ہونے کی وقت سنت ہی تاکہ اول اوسکی آتی ہی دنیا میں کلمۃ اللہ اور دین اسلام اوسکی کانین داخل ہو وی بعضوں نے
کہا ہی کہ خاص کرنا اوسکا ساتھ اذان کی اسلیہ ہی کہ شیطان بہا گتا ہی اذان سننے کی وقت میں کہتا ہوں وہ حدیث کہ روایت کیا ہی
اوسکو جزئی حصین حصین میں اور وہ یہ ہی کہ اگر پیدا ہو پھر تو اذان دیا وی اوسکی کانین وقت پیدا ہونی اوسکی کی اور نسبت کیا ہی
اوسکو طرف الی داؤد اور ترمذی کی نہیں ہی اوسمیں ذکر اقامت اور مینی کا اور ایسی ہی اوس حدیث میں کہ روایت کیا ہی اوسکو
ساحب شکوۃ فی ابی رافع سے کہ یا دیکھا میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ اذان کہی حسین بن علی کی کانین جبکہ خدا و نکو حضرت
فاطمہ رضی اللہ عنہا فی اور کہا روایت کیا ہی اسکو ترمذی اور ابو داؤد فی لیکن بعض سلف سے منقول ہی کہ اذان دینا دہنی کانین ہی اور
باین باین کانین مختصر طبی میں کہا ہی کہ عمر بن عبد العزیز دہنی کانین تو اذان دیا کرتی تھی اور باین میں اقامت آور وہ جو احیاء میں
دہنی ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ ہی فرمایا جو شخص کہ پیدا ہو اوسکی یہاں پچیس اذان دی اوسکی دہنی کانین اور اقامت
فی اوسکی باین کانین تو در کچائی ہی اوسکی ام العصبیان تو اللہ تعالیٰ خوب جانتی والا ہی حقیقت حال اس حدیث کی یعنی میں اوسکو
مت سی خوب واقف نہیں اور محیط میں ہی کہ جو شخص کہ اذان دیتا ہی پچیس کی کانین تو لائق ہی کہ ہر لیوی اوسکی منہ کو دہنی
اور باین جانب وقت کہنی حتی الصلوۃ و الفلاح کی و قطع سر سے اور کاٹی اوسکی ناف وقت ولادت کی نہایہ میں ہی سرور ہی
ہو باقی رہی بعد قطع کے اوسمیں سی کہ دائمی اوسکو قطع کرنی ہی اور سرور ہی کہ قطع کرتے ہی دایہ اور سر بالضم ہی وی ہی انتہی اوسکو
یعنی میں سر بضم اور سر بفتح میں اور کسر اول کی یہ وہ چیز ہی کہ لڑکی کی ناف سی کاٹی جاتی ہی کہا جاتا ہی عرق نونک قبل
فی قطع سرک اور نہیں کہا جاتا ہی سر تک اسلیہ کہ سر نہیں قطع کیا جاتی ہی اور وہ وہ جبکہ ہی کہ اوس سی قطع کیا جاتی ہی انتہی

ساتوین روز تحقیق ساتوین روز ختنہ پاک کرنی والا زیادہ ہی سچہ کہ اور لوگ انی والا گوشت کا ہی اور راحت دینی والا ہی دلو اور یہ جیسے
کہ پوناختہ کیا ہوا پیدائش اور جبکہ ختنون پیدا ہوا اور چا مون نی ہی اور کیا ہو کہ یہ ختنون ہی تو چہ وڑا جاوی ختنہ ختنان ساتہ کسہ و خا و ختنہ
اوس جگہ کو کہتی ہیں کہ قطع کیجانی ہے ذکر و اور فرج عورت سی اور مرد اس جگہ مصدر ہی یعنی اختیال اور ختنہ کرنی میں تین قول ہیں بعضوں نے
کہا ہی کہ واجب ہی اور بعضوں نے کہا ہی کہ فرض ہی اور صحیح یہ ہی کہ سنت ہی نزدیک امام ابو حنیفہ اور مالک اور احمد اور بعض شافعی
اور شافعی اسلام میں سے ہی یہاں تک کہ اگر کسی شہر والی اجماع کریں اوسکی ترک کرنے پر تو بادشاہ کو چاہی ہی کہ اوسنی محاربہ کری مانند اذان و
اور ان لوگوں کی دلیل کہ سنت کہتی ہیں یہ حدیث ہی کہ امام احمد فی اپنی مسند میں اور بیہقی نے ابی ملیح سی اونہون فی اسامہ سی اونہون فی
اپنی باپ سی روایت کی ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا الختان سنتہ للرجال والنساء مکرمۃ اتھی وقیل ابوہریرۃ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
بعضوں نے کہا ہی کہ تاخیر کری ساتوین دن سے بسبب مخافت کرنے یہود کے کہ وہ اس امر میں بہت جلدی اور شتابی کرتے ہیں و تاخیر کیا
حق النظر اور بسبب پر سیر کرنے کی خطر ہلاک سی اسلئے کہ خطر کم عمری میں زیادہ ہوتا ہی و وقتہ سبع سنین اور وقت اوس کا یعنی ختنہ کے
نہایت تاخیر کا سات برس میں یا دس برس یا جبکہ مولود کو اسکی سبب سی ختنہ ہلاکت کا نہ ہو حاصل یہ کہ ختنہ کی وقت میں علم کا احتمال
امام ابو حنیفہ سے نقل کرتے ہیں کہ فرمایا لا علم بے بزرگ یعنی مجھ کو علم نہیں ہی ختنہ کی وقت کا اور کوئی دلیل قاطع اس پر نہیں ہی اور صاحب
یہی اس باب میں کچھ مروی نہیں ہی اور بعض نے کہتی ہیں کہ ساتوین دن ہی اور بعض نے بعد ساتہ برس کے کہتی ہیں اور یہی دو قول مصنف فی نقل پر
اور حدیثیں جو ساتوین دن میں وارد ہیں وہ مذکور ہو چکیں اور صحیح بخاری میں ابن عباس سے روایت کی ہے کہ صحابہ نبی بلوغ فرزندوں کے
اونکی ختنہ کرتے تھے پس ظاہر یہ ہی کہ مرد بلوغ سے نفوی معنی میں بعد پونہی کے درجہ قوت اور سن تیز کو والا کشف عورت بالغ کا حرام ہی حلال ہے
لہ اوسوقت ختنہ کری کہ لڑکا اوسکے درد کی برداشت کر سکے اور خوف ہلاکت کا نہ ہو اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ختنہ آٹھویں سال
ہوا تھا اسلئے کہ یہ اسی وقت مامور ہوئی تھی اور یہ اول میں اون کی کہ ختنہ کئی گئی اور بعضوں سی یون مروی ہی کہ تمام انبیاء علیہم السلام
والسلام ختنہ کئے ہوئے یہاں ہوئی میں بسبب بزرگی اونکی کے تاکہ کوئی اونکی ستر عورت کو نہ بھی مگر ابراہیم علیہ السلام پس
آپ فی خود اپنا ختنہ کیا تاکہ آپ کی طریقہ کے موافق سنت جاری ہو و ختنان الانبیاء اور ختنہ کیا جاوی لڑکیوں کا بھی فوراً اسلئے کہ وارد
ہو اہی حدیث میں انہ مکرمۃ تحقیق وہ یعنی ختنہ عورتوں کا سبب کرامت اور بزرگی اونکی کا ہی نزدیک شوہرون اونکی کی کیونکہ ختنہ
ختنہ کا زیادہ لذت ہوتا ہی اصل حدیث ادب عنقریب گذر چکی کہ فرمایا اپنی الختان سنتہ للرجال والنساء مکرمۃ ساتہ صنفہ را کے
مذکر کے معنی ہیں اور بعضوں فی کہا ہی کہ عورتوں کا ختنہ کرنا بھی سنت ہی جیسا کہ نقل کیا ہی زلیعہ فی اور مصنف فی مکرمۃ کی وجہ کی طرف
ساتہ اس قول اپنی کے اشارہ کیا وہ سیف الزجر اور یعنی ختنہ کرنا عورتوں کا تر و تازہ کرنا ہی چہرہ کا اور رونق زیادہ کرنا ہی اوسکی دلیل
شہوت اور سست کرنا ہی شہوت جماع کو و لذت الوقاع اور لذت اور خوش مزہ کر دینا ہی جماع کو و حبیب الی الزوج اور دوست اور محبوب
و بتا ہی عورت کو طرف زوج کے ولایا بالغہ فیہ اور نہ مبالغہ کرے عورتوں اور مردوں کے ختنہ کرنا میں کیونکہ مبالغہ کرنا سبب ضرر اور
ہلاکت کا ہی بعضوں فی کہا ہی کہ ختنہ جبکہ قلفہ میں چسپا رہتا ہی تو نرم ہوتا ہی اور لذت جماع کے قوی ہوتی ہی اور جبکہ قلفہ قطع کیا جاو

بوحشفہ سخت ہو جاتا ہی ایس ضعیف ہو جاتی ہی جماع کے لذت حاصل یہ کہ چھوٹا سطح مستور کا اتم اور اکمل ہی سطح مشوف سی جیسا کہ
بانا جاتا ہی زبان اور ہونٹوں کی حال سی اور مناسب ہماری شریعت سی وسط اور اعتدال ہی انوار اور غریب کی زمین اور وہ اعتدال
حاصل ہوتا ہی ساتھ کمر کی کی اس سطح نقل کیا ہی دلو سی فی امام فخر الدین رازی سی شرح معرط المستقیم میں کہا بتلین میں جو غنہ کیا گیا اور نہ کٹے
نام جلد تو دیکھا جاوے اگر نصف سی زیادہ کٹ گئی ہے تو غنہ ہو جاوے گا اسلیے کہ اکثر یہی کی کیا حکم سی اور جو اکثر سے کم ملے کٹی ہی تو یہ غنہ نہیں ہی
نہ تو حقیقہ اور نہ حکم اور اختلاف کیا ہی علمانی قتنہ کی حکم میں پس گئے میں امام ابو حنیفہ اور امام مالک اور احمد اور اکثر علماء اور بعض شافعی ایس فرق
کہ وہ سنت ہی اور ایسا ہی مفہوم ہوتا ہی کہ وہ مستحب ہی اور نجس اولن مانو کی جو ذکر کے معنی وہ ہی حدیث ہی جو ابھی مذکور ہو چکی لیکن
یہ شمار اسلام میں سی ہی یہاں تک کہ اگر صحیح ہوئی کہ شہر والی یا کسی قریہ کے آدمی او سکی ترکہ پر تو اونٹن امام بخاری کی مانند اذان پڑھ کر
پس نہ ترک کیا جاوے مگر بسبب ضرورت اور غدر کے جیسے کہ بہت بدناضعیف آدمی کہ او سکی طاقت نہیں رکھتا ہو اسی طرح مفہوم ہوتا ہی
محیط اور زمینی سی اور گئی میں شافعی اور بعض مالکیہ اور ایک جماعت مالکی اس طرف کہ وہ واجب ہی اور ایسی ہی اختلاف کیا ہی علمانی او سکی
وقت میں ابو حنیفہ سی مقول ہی کہ اتنی کہا لا علم لی بذلک ولادلیل قطع علیہ یعنی مجھ کو علم او سکا نہیں ہی اور او س پر کوئی دلیل قطع نہیں ہے
اور نہ صاحبین سے اس باب میں کچھ مروی ہی اور بعضوں نے کہا ہی کہ وقت او سکا ساتواں دن ہی جیسے کہ اول غنہ لی ذکر کیا ہی اور
بعضوں نے کہا ہی کہ ساتواں سال جیسا کہ دوسری مرتبہ غنہ لی ذکر کیا ہی اور بعض دن نے ان میں کہا ہی اور بعضوں نے دسواں سال
اور بعضوں نے کہا جب چاہی کری بعد او سکی کہ ترکہ او سکی ورو کا متعل اور ہر دانت کر سکا اور بلوغ کی وقت تک تاخیر کیا جاوے کیونکہ کشف حورت یا
مراہم ہی بتلین میں کہا ہی کہ بعضوں نے کہا ہی کہ نہ غنہ کیا جاوے جب تک بچہ ہو سلیے کہ غنہ کرنا تو واسطہ طہارت کی ہی اور او س ہر طہارت
واجب نہیں سی پہلی بلوغ کی پس درمیں والد پہلی او سکی فی حاجت کی اور بعضوں نے کہا ہی کہ انتہاء او سکی دس برس میں اور بعضوں کے
سردیک نو برس اور بعضوں نے کہا ہی کہ وقت او سکا دسواں برس ہی کیونکہ وہ تکم کیا جاتا ہی ساتھ نماز کی جگہ پہنچے دسویں سال کو واسطہ
عادۃ وائسہ کی پس حاجت ہو گئے غنہ کی واسطہ طہارت کی اور معرط مستقیم میں کحول سی نقل کیا ہی کہ ابن زبیم علیہ السلام نے اپنی بیٹی
اسحاق علیہ السلام کا غنہ ساتویں روز کیا تھا اور حضرت اسمعیل کا تیرہویں برس ایس بانی رہی وہی سنت اولی اولاد میں انتہی میں ستم العار
کما ذکر من شیخ القاری الیضا و بحسن الاسماء اور ابانام رکھی پچکا کہ مجملہ حقوق فرزندوں میں سی ہی او سکی باب پر ساتویں دن نہ پہلی واسطہ
تقریر کی ہی ساتھ اسکا شرح مصابیح میں اور اسم بیان عام ہی کہ شامل ہی نام اور کیفیت اور لقب سب کو کیونکہ وہ دیکھا جاوے گا قیامت
روز ساتھ نام او سکی اور نام باب او سکی کے فروع اسلیے کہ وارد ہوا ہی حدیث میں حسنوا ما واولادکم یعنی اچھی رکھو نام اولاد اپنی کی روایت
کیا ہی اسکو الود او دنی الی الدرداء کی حدیث سی اور کہا نو دی فی اسناد او سکی جدید ہی اور کہا بیٹھے فی کہ وہ مرسل ہے اور لفظ او سکے یہ ہیں کہ
تم لیکاری جاوے گئے قیامت کی دل ساتھ ناموں اپنی کے اور ناموں بایوں اپنی کی پس اچھی رکھو نام اپنی اور وارد ہوا ہی صحیح حدیث
او سکے والد پر یہ کہ اچھا رکھی نام او سکا اور شادی کرو سی او سکی جبکہ بالغ ہو جاوے اور پڑھاوے او سکو قرآن مجید روایت کیا ہی اسکو
یونہی اور دینی الی ابو ہریرہ سے اور ایک روایت میں زیادتی ہی راحتہ والہ بابت کی والتعبید احب اور مصاف کرنا بندگی نام کی طرف ناموں

پروردگار کی محبوب زیادہ ہی بسبب اشعار و موسیقی کے کہ ہند کی صفت خاص حقیقت آدمی کی ہی ساتھ ذات مقدس اوس تعالیٰ کے
 قورح اسلمی کے وارد ہوا ہی حدیث میں ادا سمیت تمام عقیدہ یعنی جبکہ ارادہ کرے تم اپنی اولاد کی نام رکھنی کا پس مصنف کرو تم ساتھ ہند کی خدا تعالیٰ
 روایت کیا ہی اسکا طبرانی فی عبد الملک بن ابی الزبیر سی اوس فی اپنی باب سی اور وارد ہی حدیث میں اصحاب الاسما والی اللہ عبد اللہ و
 عبد الرحمن یعنی بہتر ناموں کی طرف اللہ تعالیٰ کی عبد اللہ اور عبد الرحمن میں روایت کیا ہی اس حدیث کو مسلم فی ابن عمر سی اور محبوب ہونے کی وجہ
 یہ ہی کہ ایک ان دونوں کا مصنف ہی طرف اعظم ترین ناموں اللہ کے کہ خاص ہی ساتھ اوسکی توحید اور دوسرا الیہ نام کی طرف جہود اور
 ادھر محمود رحمت اور شمول رفت کی ولا یحییٰ میں اسمہ علیہ الصلوٰۃ والسلام وکنیہ اور جمع کرے اور میان نام آنحضرت کی جو حدیثی نامزل ہو جو
 اون پر درود اور سلام اور کنیت آپ کی جو ابوالقاسم ہی یعنی اولاد کا نام ابوالقاسم محمد نہ رکھی کنیت ساتھ ضمہ اور کسبہ کے واحد ہی لکھی کا
 شکر طیب میں کہ کنیت کسی ساتھ اوصاف کی ہونی سی جیسے ابوالفضل اور ابی المعالی اور ابی الحکم اور ابی الخیر اور
 کسی ساتھ نسبت کرنے کی طرف اولاد اوسکی کے اور کسی طرف ابی اوسکی کے مانند ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے کہ آنحضرت فی دیکھا
 ہو نکو اور ہرہ از کی ہرہ یعنی بانی تہی پس اپنی کنیت اوسکی ابوہریرہ رکھدی اور کسی طرف علمیت کے جیسے ابی عمر اور مانند کنیت آنحضرت
 ابوالقاسم ہو نہ منی عنہ پس وہ منی عنہ ہی یعنی جمع کرنا در میان نام مبارک اور کنیت آپ کی کے منع ہی چنانچہ شیخین فی جامع سی روایت
 کے ہی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی کنام رکھو ساتھ نام میری اور کنیت نکر ساتھ کنیت میری اور پس اسکی کہ روایت
 احمد اور ابن حبان فی ابوہریرہ کی حدیث سی اور ابو داؤد و ترمذی فی از حسن فی کہ ابی اور ابن حبان فی حدیث جامع سی کہ جس نے نام رکھا
 ساتھ نام میری پس چاہی کہ کنیت نکر سی ساتھ کنیت میری اور جو کوئی کہ کنیت نکر سی ساتھ کنیت میری پس نام نکر ہی ساتھ
 نام میری کے یعنی جمع نکر سی در میان نام اور کنیت میری کاں ذاک فی عبدہ علیہ الصلوٰۃ والسلام اور یحییٰ فی کہ ابی کہ تھا وہ
 یعنی نہ انت جمع کی قورح زانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور بعد اوسکی درست ہی اور منسوخ ہو گیا وہ حکم اور منقول ہی یہ قول نام
 مالک رحمہ اللہ سی مختصر ہی میں قاضی عیاض سے نقل کیا کہ اوس فی کہ ابی ہی قول ہی چہور سلطنت اور فقہاء و اسماء کا استعمال
 اول کا کہ یہ حدیث ابو داؤد کی ہی کہ مروی ہی حضرت علی رضی اللہ عنہ سی کہ التماس کیا آپ سی کہ یا رسول اللہ اگر ابی بعد میری فرزند
 پیدا ہوئی تو اوس کا نام اور کنیت آپ کی رکھوں آپ فی فرمایا چہا اور محمد بن الحنفیہ بعد آنحضرت کی پیدا ہوئی حضرت علی فی انون کا نام اور کنیت
 ابوالقاسم محمد رکھی اور روایت کی ہی ابو داؤد فی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سی کہ ایک عورت فی عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں فی خناسیم
 رکھا کیا نام اوسکا محمد رکھوں اور کنیت اوسکی ابوالقاسم کر دں کیا آپ نکر وہ جانتی ہیں اسکو پس فرمایا اپنی کو لئے چیرے وہ کہ حلال کر دیا
 اوس فی نام میرا اور مرام کر دی کنیت میری یا کو لئے چیرے ہی کہ حرام کیا اوس فی کنیت میری کو اور حلال کر دیا میری نام کو یہ شک راوی
 کا ہی اور معنی ایک ہیں اور اس باب میں دو قول اور ہیں کہ مصنف فی او نکو ترک کیا اول تو یہ جانتی کہ نام رکھنا ساتھ نام چھوڑ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے اور نہیں چاہتا ہی آپ کی کنیت کرنا برابر ہی کہ نام اوس کا محمد ہو حتی کہ جمع ہو جس کوئی نام اور کنیت دونوں
 با محمد نام نہ ہو بلکہ صرف کنیت آپ کی ہو کہ مختصر طیب میں یہی مذہب شافعی اور اہل ظاہر کا ہی قاضی بیضاوی فی کہ ابی یہ جب ہی کہ تھا

ایک جاوین سے قسمت وحی کی اور قسمت غنائم کا واسعین کوئی شریک نہیں ہے اور جو کسی کے کنیت ابوالقاسم کے لگی اس باعث سے کہ اس کا
 بیٹے کا نام قاسم رکھا ہو یا مرت علیہ کی حجت سے جو باکرہ ہے دوہری یہ کہ کنیت رکھنا ساتھ ابوالقاسم کے منع تھا آپ کی حیات میں اور
 بعد وفات کے پس جائز ہے اس لیے کہ سبب مانعت کا لا القاسم تھا اگر لوگ نہ کرتے تھے یا ابوالقاسم اور واسعین اشتباہ واقع ہو جاتا تھا
 اور اب یسوی بعد وفات کی کچھ اشتباہ نہیں ہے اور قول صواب یہ ہے کہ ام رکھنا ساتھ نام مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جائز
 مستحسن ہے بسبب ظاہر صغیرہ ام کے کہ فرمایا اسموا باسمی اور بسبب واضح ہو غیب کو اکثر اخبار اور روایات میں کہ جب کا نام محمد ہو گا
 آنحضرت اس کی شفاعت کر سکے اور بہشت میں لیجاؤ گے جیسا کہ فرمائی ہے علیہ السلام نے ان کی ذمہ لمن یتسمی محمد اہو اونے اس خلق بالذم
 اور آپ کی کنیت رکھنا مشروع تھی آپ کی زانی میں بھیجے اور بعد آپ کی زانی کے بھیجے اور مانعت آپ کی زانی میں اتوں اور اشتر تھی اور مدینہ حضرت
 علی رضی اللہ عنہ کی کہ حجاز پر ولادت رکھتی ہے بعد وفات کی وہ علی العموم دلیل جواز کی نہیں ہو سکتی اس لیے کہ ان کی حدیث میں یہ ہے کہ یہ حضرت
 محمد اور خاص ہے ساتھ میری چنانچہ یہ علی جو ان میں ابن عساکر سے لالی میں کہ واقع ہوا در میان طلحہ اور علی کے کلام کہ اسکا واسعین کہ نما
 اپنے بیٹے کے کنیت اندام ساتھ نام اور کنیت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی کی حالانکہ نبی فرمائی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کر لے جو در میان
 ان کی حضرت علی سے فرمایا کہ استلخ وہ شخص سے کہ حرات کری خدا اور نہ سکی رسول پر بہر بلا یا ایک باعث قریش کو کہ حاضر ہوئی اور گو کہ آنحضرت
 نے حضرت علی سے اور اجازت حضرت علی کو کہ جس گریں در میان نام اور کنیت آپ کی کے اور حرام کیا ہی اور تمام امت کی سوا ان کی اور حضرت
 عائشہ کی حدیث صحیحہ اب یہ ہے کہ وہ حدیث ضعیفہ اہل حدیث کی اور اسکو ضعیف کہا ہے صحیح حدیث سے معارض نہیں ہو سکتی والحدام
 بالصراب انتہی انتہی شرح اور بیہودہ احکم میں ہے کہ شریک کا نام نہیں کی ناموں میں کہے اور جب کا نام اسکا ساتھ نام انبیاء لا لاکم
 کے تو نہیں جائز ہے کہ لغت کری اسکو یا کالی و یو یا تصغیر کری اسکو یا گریہ سی و برو موجود ہو تو یوں کہ انت کہ انت کہ انت کہ انت
 تعظیم کے جادوی اسکی کہ جب کا نام محمد ہوا انتہی ویدل الاسم السی اور بدل و یوسی بد نام کو اور یہ نام ہے اس سے کہ وہ نام متبع لذاتہ
 مانند عاص کے کہ وہ عصیان سے مشتق ہے اور وہ قبیح ہے یا اور کسی اعتبار سے قبیح ہو مانند شرف نفس کے یا بسبب تسلیم ہونے اور کسی
 تزکیہ سے کہ بغیر اسکے کہ قبیح ہونی نفسہ مانند لفظ بردہ کو پس منطبق ہو جادو یا یہ قول مصنف کا ویرہ برب ساتھ قول اسکی کے ویدل الاسم
 السی قبل علیہ السلام اسم العاص بعد اللہ پس تبدیل فرمایا آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے نام عاص کا کہ محض عامی کا ہے ساتھ
 عبد اللہ کے کیونکہ عاص دلالت کرتا ہے اوپر عصیان اور عدم طاعت اور انقیاد کی اور شعار مومن کا اطاعت اور انقیاد ہے ویرہ
 برب و قال تزکی نفسہا اور تبدیل کیا نام بردہ ساتھ زینب کے اور فرمایا گیا پاک بنائی ہے اور تعریف کرتے ہے تو اپنی ذات کو اور
 بردہ الی سلمہ کی بیٹی نہیں اور بردہ بھین بنے علیہ اللہ علیہ وسلم کے کہ اپنی مان ام سلمہ کے ساتھ آئی تھیں جو حضرت کے انبیاء علیہ السلام
 میں سے ہیں اور تربیت فرمائی تھے اور گو نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان نام اور کتا بردہ تھا پس بدل دیا حضرت نے ساتھ زینب کے اور
 فرمایا تزکی نفسہا بطور استفہام کہ اور عرب کا محاورہ جو جب کوئی اپنی تعریف کرتا ہے تو کہتے ہیں زکی الرجل نفسہ تزکیۃ اور یو یو
 حدیث یہ ہے کہ روایت کی سے مسلم نے زینب سے کہ نام رکھی گئی تھی میں اول بردہ پس فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم امت تزکیۃ

تم اپنے نفس کی اللہ تعالیٰ خوب جانتے والا ہو نیک کار و نیکو تم میں سے یعنی بڑا نام رکھنی میں اپنے نفس کے تعریف ہے پس نام رکھنا اور سکا
 اس کے لیے یہی معلوم ہوتا ہے کہ ایسا نام رکھنا جس پر چاہیے کہ متعین اپنی تعریف اور تو معین کا ہو دوسری برہ بنت احکامات کا ازواج
 مطہرات میں سے ہیں اور ان کا نام بھی حضرت نے بدل دیا اور جویریہ رکھا ہے کہ جاریہ کی تعریف ہے اور یہ بدل دینا اس سبب سے
 کہ اگر آدمی معرفت آنحضرت کی ازواج مطہرات کے پاس متعارف ہوتی تو کہہ جاتا اس امر کو کہ کہا جاوی کہ باہر آئے حضرت برہ سکھاس
 ہے کہ معنی اس کی نیکو کاری کے ہیں کیونکہ بابرہ نیک کاری سے نیک کام مبین ہے چنانچہ مسلم نے ابن عباس سے روایت کی کہ جویریہ کا نام
 پہلے برہ تھا پھر بدل دیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نام اور ان کا جویریہ اور مکروہ جانتے تھے یہ کہ کہا جاوی کہ مکمل آپ برہ
 کے پاس سے اگرچہ جوہر اشکراہ نام برہ کے کہ پہلی حدیث میں مذکور ہوئی یہاں بھی ہو سکتی ہے ایسی ہے اصم کو کہ صم سے مشتق
 ہے بمعنی قطع کے زرع نام رکھا کہ شتق ہے زراعت سے بمعنی خیر و برکت اور زرع نام رکھا کہ بمعنی سخت زمین کے ہو اور سعید بن المسیب کی روایت
 کا نام تھا سہل کے ساتھ بدل دیا کہ بمعنی نرم زمین کے ہے ادنیٰ کہا کہ مبین ہوں میں تیرا دینی والا اس نام کو کہ میری باپ نے رکھا ہے
 سعید بن المسیب کہی ہیں کہ ہمیشہ سے عزت اور سختی ہم میں اب تک اور حرب کا نام کہ بمعنی جنگ کی ہے سلم رکھا کہ اس کی ضد ہے
 پس ظاہر ہو کہ سبب تبدیل کا جیسے ترک یہ ہے ایسی ہے خوف برفانی کا بھی ہے اور عادت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی نیکالی نے
 کی تھی اشاری کے ساتھ جیسا کہ منقول ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سفر ہجرت میں جو مکے سے مدینہ کی طرف تھے جویریہ سلمیٰ
 دیکھا ایک جماعت سواروں کو کہ ان کو قریش نے آپ کی لالی کے واسطے بھیجا تھا پس ان لیا برہ شہر حضرت کو پھر فرمایا حضرت غنی بریدہ
 کہ کیا نام ہے تیرا کہا بریدہ فرمایا نبی علیہ السلام کی بردار نا لینے سرد ہوا ہارا اور پھر فرمایا کیا ہے نسب تیرا کہا سلمیٰ فرمایا حاصل ہوئے سکا
 کہ پھر فرمایا کہ ان سے اسلم بن سے کہا نبی صم من سے فرمایا اجبت صمک پس اسلام لائے بریدہ اور آئے آن حضرت علیہ السلام
 کے ساتھ طرف مدینہ کی انتہی گذارنی خبم العلم و شرح الشیخ فخر الدین دہلی عن الفلج و نافع و برکتہ اور منہ فرمایا ہے آن حضرت
 علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ساتھ نام رکھنی سے الفلج اور نافع اور برکت اور ایسی ہے ساتھ لیسار اور رباح اور یحییٰ وغیرہ کی تحامیلا
 قیل لیس نے الدار برکتہ سبب احتراز کرنے کی اس سے کہ کہا جاوی کہ مبین ہے کہ مین برکت یہہ اجمال ہے اس حدیث کا کہ مسلم نے
 صمد بن جندب سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نام رکھو لڑکوں کا ساتھ لیسار اور رباح اور یحییٰ اور
 فلج اور برکت کی اسلئے کہ اگر پوچھیں کہ الفلج اور رباح یا فلج کہ مین ہے اور جہاں اس جگہ نہ تو کہیں گے مبین ہے برکت یا الفلج وغیرہ
 انتہی اور یہ کلام مکروہ ہے ساتھ نظر کرنے کی اصل معنی الفاظ میں اگرچہ مراد اس سے ذات مبین ہو لیکن معنی اصلی ہی اعلام
 بن نے اجمالہ لفظ اور مشغول ہوتی ہیں دیکھی السقطہ اور نام رکھی بچہ پاتمام خلقت کا کہ مان کی بیٹ سے گریڑی اور آثار زندگی کے
 اس میں پائے جائیں نہایت مین ہے کہ سقطہ ساتھ کسروہ اور فتح اور ضمہ کے اور کسروہ اکثر ہے اس کے کہ کہتے ہیں کہ مان کی بیٹ سے
 قیل تم ہونے کے گریڑے انتہی وان جبل معنی اگرچہ معلوم ہو حال اس کا کہ لڑکا ہے یا لڑکے کتب حنفیہ میں مذکور ہے کہ نام
 رکھنا بھی واجب ہے کہ آواز دہی اور جبکہ آواز مذہبی تو اس کے نام رکھنی میں اختلاف پس ذکر کیا کہ گریڑنے کے نام محمد سے کہ اس کا

نام رکھا جادی اور ذکر کیا ہے طہری نے امام ابو یوسف سے کہ اس کا نام رکھا جاوے اور مجھ ابن الملک میں کہ کہ قول ابو یوسف کا صحیح ہے
فما یصلح للذكر والاخی کفر وطلوہ ہیں ایسا نام رکھے کہ ملا حیت رکشا اور واسطے مرد اور عورت دونوں کے یعنی اؤٹے آخر میں لکھنا اور سے
نہد حمزہ اور طلوح کے کہ عورت اور مرد دونوں کا نام ہو سکتا ہے عبد الرحمن بن یزید بن معاویہ سے مروی ہے کہ ہنجا ہے مجھ کو کہ سقط قیامت کے
دن اپنے ماں باپ کے پیچھے ہوگا اور کیا کرنے مجھ کو صالح کیا اور تو نے مجھ کو یزید نام کے رکھا پس کھا عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ
نے کیسے اس کا نام رکھا جادی حالانکہ ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ وہ لڑکا ہے یا لڑکی پس عبد الرحمن نے کہا اون ناموں میں سے اس کا نام
رکھا جادی کہ جامع ہوں دونوں کو مانند حمزہ اور عمارہ اور طلوح اور عبدہ اور غبہ کے انتہی میں شریعت علی القاری رحمہ اللہ مسقط کے نام
میں جو احتمالات ہے سو پہلی گذر چکا ملائکتی بالی جیسے اذلاب کہ اگر کنیت نہ رکھے و لکنی ساتھ ابا جیسے کے اسلے کہ اون کی باپ نہیں تھا اور
عوام الناس اس کے خلاف سمجھیں گے وہی غنہ اور غنی کے لگتی ہے اس سے یعنی ابا جیسے کنیت رکھنی سے آجی میں کہ ہے کہ ایک آدمی کا نام
ابا جیسے رکھا گیا پس فرمایا آن حضرت علی المد علیہ وسلم نے بیشک جیسے کی باپ نہیں ہے پس کہہ دیا جانا حضرت نے اس کو انتہی پر پہنچنے
پہ اس امر کہ الی آدم ہی کیا نام رکھا جادی اور ایسے ہے الی الشمس و الی النجم اور الی القمر لیکن اس حدیث کی صحت میں تردد ہے
ان میں نے سنن ابی داؤد میں ایک حدیث دیکھی ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب نے ایک بیٹی اپنے کو مارا اگر کنیت کرتا تھا کسی کے ابو جیسے
اور تحقیق میغوبن شعبہ کے کنیت ابا جیسے تھی پس حضرت عمر نے اون سے کھا آیا کہ میں کافی ہے مجھ کو یہ کہ ایسے کنیت الی عبد اللہ رکھی
پس شعبہ نے آپ سے کہا کہ میری کنیت تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے رکھی ہے پس عمر نے فرمایا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
کے اگلے بچے کے گناہ سب معاف ہیں اور ہم اب اپنی ہنشینوں اور بہائیوں میں بن ہمیں معلوم کہ ہمارے ساتھ کیا معاملہ ہوگا پھر شعبہ
شعبہ کے کنیت الی عبد اللہ رہے یہاں تک کہ انتقال کیا اسے طبع روایت کی ہے اس کو جامع الاصول میں انتہی مافی النجوم و یقینی عن الابرار
تسائیل عن البنت جناتہ فی الیوم السابع اور فوج کو کہ اور غنیہ کر کے لڑکے سے ساتھ دو بکریوں کے اور لڑکے سے
ساتھ ایک بکری کے ساتویں روز ولادت سے حقیقہ بکری ذبح کی ہوئی کو کتہ میں بچے کے پیدا ہونے پر مشتق ہے حق سے
کہ منڈی ہوئی بالوں کو کہتے ہیں بچے کے سر سے پیدا ہونے کے وقت پھر ہم رکھی گئی بکری ساتھ اس کے مجاز البیب ذبح ہوئی اس کی
کے وقت منڈنے اون بالوں کے ساتویں روز مشتق ہے حق سے کہ قطع کرنے اور شق کرنے کو کہتے ہیں اور بال اور بکری ذبح
کی گئے ساتھ اس کی نام رکھی گئے بسبب قطع ہونے اون بالوں اور گئے حلق بکری کے اسے طرح ہے حاشیہ مسید
میں جو مشکوٰۃ پر ہے اور طہی میں ہے کہ جبکہ مر گیا بچہ اور اس کا عقیدہ میں کیا تو اپنی ماں باپ ار شاعت میں کرکھا اور مر گیا تو اس کے مر گئے
ہے شعاوت اون کی فوٹو ہو کہ پس وہ جو کہ وہاں موجود ہے لینے حکم کیا اور ساتھ اس کی ابد اؤ اور لہای میں عمرو بن شعیب سے اس کی باپ سے
اسنی اپنا حاد سے روایت کی ہے کہ سوال کیے گئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا اللہ تعالیٰ میں دوست رکھتا ہے یعقوب کو گو یا کہ مردہ
ابا اپنے اس نام کو پھر فرمایا جگہ بیان پیدا ہو چکا اور دوست رکھتا ہے کہ فرج کرے پس چلیے کہ دو بکریں لڑکے کے کہ جانب کو فرج کرے اور
لڑکے کی طرف سے ایک بکری کہا ابو حنیفہ رحمہ اللہ کہ فقیر نے کراستہ نہیں ہے اسی حدیث کی سبب سے اسی لفظ من شاع سے شہر ثابت ہو چکا

سنت موکدہ ہونا اور اور اماموں نے کہا ہے کہ سنت ہی اور تاویل معانی حدیث کی بیہ ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں محبوب جاننا
 یہ کہ نام کہا جادی عقیقہ کا عقیدہ تاکہ نہ گمان کیا جاتو کہ مشتق ہی حقوق سی کہ عصیان کو کہتی ہیں بلکہ محبوب جاننا اس نام کو کہ نام کہا جادی
 وس کا نسیم یا ذبیحہ اور یہ صواب نہیں ہے بلکہ ایسی غلط فہمی ہے کہ کہا جادی کہ احتمال ہی کہ سائنس فی گمان کیا ہو کہ اشتراک لفظ عقیقہ
 ساتھ حقوق کی اشتقاق میں اس قسم میں سے ہی کہ یوحنا انرا ہی سست اور ضعیف کہ نام ہی احراوس کے کہ پس بتا دیا بی صلی اللہ علیہ وسلم
 وہ کہ کہ مکروہ اور ناپسند ہی اللہ تعالیٰ کے اس باب سے نہیں وہ حقوق سے ہی یہ عقیقہ سے یا عقیقہ اس جگہ متاخر ہی والد کیلانی ساتھ ترک
 کے عقیقہ کے یعنی نہیں دوست رکھتا ہی اللہ تعالیٰ کہ ترک کردی والد بکری کی بیچ کرنی کو پس کیا ہی انتہی من المفاخ اور بخاری اور مسلم اور
 بوداؤ اور ترمذی اور نسائی ساتھ اسناد صحیح کے سہوہی جنہد سی لانی ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر لڑکا گروہی
 بدلی میں ساتھ عقیقہ اپنی کہ کوچ کیا جادی لڑکی کے جانب سے ساتوین روز ولادت سی اور نام رکھا جادی اور ہندی جادی اوس کے
 سر کی بالی اور ہی بوداؤ اور ترمذی ام کہ سی روایت کی ہی کہ فرمایا آنحضرت نے کہ عقیقہ لڑکے سی دو بکر میں ہیں اور لڑکے سی ایک بکری
 اور نہیں ضرر کو تا ہی نکاویم کہ ہودین دو بکر میں فرمایا وہ اور بیہ کی روایت میں مرفوعا ابو ہریرہ سی آیا ہے کہ یہو عقیقہ کرتے ہیں پس اس لڑکے
 دو بکر میں اور نہیں عقیقہ کرتے ہیں وخراسی لڑکے سی نہیں عقیقہ کرتے لڑکے سی دو بکر میں اور لڑکی سی ایک بکری کہ انی الشرح الفارسی
 متن عن الحسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ بشاۃ اللہ عقیقہ کیا گیا حسن بن علی سے کہ انہی سے اللہ تعالیٰ اول سی ساتھ ایک بکری کی روایت کیا ہی
 اس حدیث کو ترمذی نے حضرت علی کو م اللہ عقیقہ کے حدیث سی اور کہا کہ اسناد اسکی متصل نہیں ہی مگر گئی ہیں اس کی طرف بعض اہل علم
 اور متصل بیان کیا ہی اس کے اسناد کو حاکم نے تصحیح کیا ہی اور روایت کیا ہی اس کو ابو داؤد نے ابن عباس رضی اللہ عنہما ہی کہ رسول خدا صلی
 علیہ وسلم نے عقیقہ کیا حسن اور حسین رضی اللہ عنہما ہی ایک ایک کبش نہیں مینڈا اور مصنف نے اس حدیث کی مانی سی فسد کیا کہ اولیٰ
 سنت ہی اور ثانی رخصت ہی جیسا کہ تصحیح کے ہی ساتھ اسکے امام عزالی سے اور کہا صراط المستقیم میں کہ اول حدیث بخنی عن العلم خاتم
 الحدیث قوی تر اور صحیح ہی اور ذکر کہیں اوس کے بہت وہ ہیں اور نہیں میں سی یہ ہی کہ ایک جماعت نے اکابر صحابہ ہی انکو روایت کیا ہی
 کہا ترمذی نے کہ اس باب میں حدیثیں حضرت علی اور عائشہ اور ام کہ ترمذی اور سیدہ اور ترمذی اور ابو ہریرہ اور حمید اسد بن عمر اور انس اور سلمان
 ابن عامر اور ابن عباس رضی اللہ عنہم سے ان میں اور کہا کہ اہل علم کے نزدیک اس پر عمل ہی اور روایت کی گئی ہی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 وسلم سی ساتھ موجودہ متعددی کہ عقیقہ لڑکی لڑکے سے ساتھ دو بکر یوں کی اور لڑکے سی ساتھ ایک بکری کی اور قول آنحضرت کا فعل سے
 زیادہ قوی ہی کیونکہ فعل افعال خصوصیت کا کہتا ہی بخلاف قول کے کہ بدو ان تصحیح کے ساتھ کہ کسی خصوصیت نہیں کہتا اور فعل افعال
 دلالت کرتا ہی جواز پر اور قول استحباب پر اور ایک وجہ عقلی یہی ذکر کی ہی کہ اللہ سبحانہ تعالیٰ نے مذکور کو سنت پر فضیلت دی ہی خبر
 اور شہادت اور امامت صغیر اور کبریٰ میں اور یہ ہی صراط المستقیم میں ہی کہ انس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آیا ہی کہ رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے بیچ کے ایک بکری اپنی ذات کی طرف سی بعد نبوت کی جبکہ نہیں معلوم ہو کہ عقیقہ کیا گیا ہی آپ کی طرف سی ولادت کی وقت یا نہیں
 لیکن اس حدیث کی اسناد میں ضعف ہی اور کہا گیا ہی نہیں صحیح ہے عقیقہ بہت دنوں کی بعد انتہی میں بخیر العلم جاننا چاہی ہی کہ عقیقہ اصل میں لڑکی

امام ہے کہ پہلی پہلی بھی کے سر پر اگتی ہیں بعد ازان اعلان کیا گیا بکری مذکورہ ساتویں روز بطریق تسمیہ سب کو ساتھ اسم سب کے
 بیساکہ مشرب مذکور ہو چکا اور عقیقہ سنت ہو نزدیک امام مالک اور شافعی اور احمد کی اور ایک روایت میں احمد کی نزدیک واجب ہے اور اکثر
 احادیث سنت ہوتے پر دلالت کرتے ہیں اور جو شرطیں اور احکام قربانی میں معتبر ہیں وہی عقیقہ میں بھی معتبر ہیں اور غالب حکم مدثران
 سے عقیقہ کر لے ساتواں روز ہے چنانچہ مذکور ہو اور شافعی اور احمد کے نزدیک اگر مسیر منو تو جو دہویں روز کرے اور عقیقہ تو اکیسویں دن کرے
 نہیں تو اٹھاسیویں روز اور سینے نوچسیویں روز اور اسی قیاس پر اور شافعی کے نزدیک عقیقہ کی پانچویں یں یں تو طوسی جاوین بلکہ جو روز
 جدا کر لیں اور تقسیم کر دی جاوین اس کی تھکے بی یکم ہوں فقیر و غلو یا سکا لے جاوین عضو عضو بہر تصدق کیو جاوین اور یہی اولیٰ ہو اور شاید کہ
 اسکی یہ ہو کہ اس میں نیک نالی ہے واسطے صحت اعضا کی اور کتب شافعیہ میں یہ بھی ہے کہ اگر اوس میں سے تھوڑا سا گوشت میٹھا چایا جاوے
 تو یہ بھی اولیٰ ہے واسطی نیک نالی کے ساتھ ملاوٹ اخلاق مولود کی اور امام مالک کی نزدیک پانچویں تو طوسی میں کچھ باک نہیں اور امام ابو
 حنیفہ کے نزدیک عقیقہ سنت نہیں ہے بلکہ مستحب ہے امام محمد اپنی مؤطا میں کہتی ہیں کہ اگر ایسی ہے پونہی ہے کہ عقیقہ رسوم جاہلیت
 سے ہے اور اول اسلام میں بھی معمول تھا یہ لہذا اسکی منسوخ کر دیا اخیخہ نے ہر فرج کو کہ پہلی اوس سے تھا اور منسوخ کر دیا ماہ رمضان کی منڈی
 نے ہر روزی کو کہ پہلی اوس سے تھا اور منسوخ کر دیا غسل جنابت کی غسل کو کہ پہلی اوس سے تھا اور منسوخ کر دیا زکوٰۃ کے ہر صدق کو کہ پہلی
 اوس سے تھا ایسی ہے بلکہ پونہی ہو انتہی اور عقیقہ کو فرج کرنے کی وقت یہ نہ تھا پھر سے اللہ عزہ عقیقہ فلان و ماہ بدھ و سمہا بلکہ
 وعظمہا البطلہ و جلدہا بجلدہ و شعرہا بشعرہ اللہم اجعلہا نذرا لابنی من النار اور دایہ کو اوس میں سے ایک ران دیو ی ملا علی قاری
 احیاء العلوم سے نقل کیا ہے کہ کہا تھا وہ فی جبکہ فرج کیا جاوے عقیقہ تو ایسے جاوین کسی قدر بال اوسکی اور بہری جاوین اوسکی خون
 میں اور رکھی جاوین مکی کے نالون پر بیان تک کہ جاری ہو اوس میں سے ناندنگی کے پیر ہو یا جاوے اوسکا سہلو سکی بال موٹھی جاوین انہی
 حیاق راستہ یصدق طے وزن شرہ دہا او فتنہ اور موٹھی بھی کاسا اور تصدق کر دی بوزن بالون اوسکی کے سونا یا چاندی نامرت بن فاطمہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہا فی اکین رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی الیوم السابع ایسے کو کرم کیا گیا ساتھ اسکی یعنی سونڈ الی اور اوسکی بالون کے قدر چاندی تصدق کرے
 کا حضرت فاطمہ زہرا کو راضی ہو اوسد قاسے اوس سے حج عقیقہ امام حسین کے راضی ہو اللہ تعالیٰ اوس سے ساتویں روز
 چنانچہ روایت کی ہے ترمذی نے محمد بن علی بن یثرب بن ابی طالب سے کہا عقیقہ کیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حسن سے
 ساتھ ایک بکری کے اور فرمایا اسی فاطمہ منڈا اسرا سکا اور تصدق کر بوزن بالون اوس کے کی چاندی پس وزن کیا اوسکو حضرت
 فاطمہ نے پس ہوا وزن اوس کا ورم بہر البعض ورم اور کہا ترمذی نے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے اور اسناد اسکی متصل نہیں ہے
 ایسے کہ محمد بن علی بن حسین نے نہیں پایا ہے علی بن ابی طالب کو انتہی من نجم العلم واضح ہو کہ تمام نسخہ موجود علیہ السلام اور
 احیاء العلوم میں فی اکین ترمذی کی حدیث میں تو ام حضرت کا فاطمہ زہرا کو امام حسن کے عقیقہ میں ہے اور احیاء العلوم اور جامعہ نسخہ
 میں اکین میں جن کے حکم امام حسین سے پس ماخذ احیاء العلوم کا اسباب میں ماخذ مصنف کا ہے کتب حدیث میں نظر سے نہیں گذر اگر مؤطا میں
 امام محمد باقر سے لایا ہی کہ فاطمہ زہرا الی وزن کیے بال حسن اور حسین اور زینب اور ام کلثوم کے راضی ہو اللہ تعالیٰ اوس سے اور تصدق کے

اور طبع میں کڑائی رنج الابرار للشرخ شری بسم اللہ الرحمن الرحیم شروع کرتا ہوں میں ساتھ نام خدا کے کہ جس امر حرم ہے وہ اس سے بڑھ کر فضیلت
 کسب میں بہت آیتیں اور حدیثیں وارد ہیں فرمایا اللہ تعالیٰ نے وجعلنا النار حاشا اور واتقوا من مثل اللہ طلب کرو فضل اللہ سے
 یعنی رزق اور الفقہاء میں طیبات مآسئہم الآیۃ مگر مصنف نے صرف ایک حدیث یہ لکھ کر کیا اور کہا وہ درود اور وہاں یہ حدیث میں یہ
 طلب الیہا حلالا جو کوئی کہ طلب کرے وہاں اسکی اسباب کہ ساتھ وجہ حلال کے دنیا پر وزن فیصلے کے مستحق ہے دونوں ساتھ اور وہاں
 اس زندگی کا بسبب ہمید ہونے آخرت کے اس سے جیسا کہ نہایت میں ہے اور مراد اس سے مال اور متاع ہے تعظیفاً من السائر لہ بسبب
 پارسائی اور باز رکھنے کے نفس کو حرام اور آدمیوں کے سوال کرنے سے و تعظیفاً علی جاہ اور واسطے مہربانی کرنے کے اپنی ہمسائی پر ترقی
 و وجہ کا قریب البدر تو سامعی آویگا اللہ تعالیٰ کے اور حال یہ کہ مہندہ اسکا ماننا جو وہو میں رات کی جائید کے ہوگا و من طلب الدینا
 متافرا کا شرا اور جو کوئی کہ طلب کرے دنیا کو اوپر وجہ حلال کے در حالیکہ فخر کرنے والا ہو اور نہ بادی طلب کرنے والا مال میں لقی اللہ و ہر علم
 غضبانہ ملاقات کر لگا خدا تعالیٰ سے اس حال میں کہ خدا تعالیٰ اس پر خشتہ ناک ہوگا غضب جوش اور نور ان نفس کو کہتے ہیں وقت
 اور اوہ کرنے انتقام کے پس جبکہ اسکا دیکھا جاتا ہے طرٹ اللہ تعالیٰ کے تو اوہ دیکھا جاتا ہے ساتھ اس کے منہج اور غایت اسی طرح
 تمام اسماء میں اولیٰ سے وہ غایتیں مراد ہوتے ہیں کہ وہ افعال ہیں نہ ان کے مبادی کہ ہوتے ہیں افعالات الیسا ہے ثابت کیا گیا ہے
 اپنے موفع میں کڑائی خیم العالم اور حدیث کو جو متن میں مذکور ہے روایت کیا ہی ابو شیخ نے کتاب الثواب میں اور ابو یوسف نے جانی
 اور بیہقی نے شب الایمان میں اور ابو ہریرہ کی حدیث سے اور طبرانی نے اسطین ابو نعیم نے حلیہ میں روایت کیا ہے بعض
 کتابت سے وہ گناہ ہیں کہ نہیں تکفیر کرتا اولیٰ مگر خیم اوٹھا نا طلب معیشت میں اور حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ دو مستہ رکھتا ہے
 مومن بدیتہ کرنے والے کو اور ایک روز رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اپنے یاروں میں تشریف رکھتے تھے پس ایک ماسک
 ایک جوان صاحب جلد اور قوت کی طرف کعبہ کے تر کے سے جاتا تھا پس کہا سب نے افسوس ہے کاش کے اس کی جوتا
 اور قوت خدا کی راستے میں صرف ہوتی میں فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بہت کہو اسیلے کہ تحقیق اگر وہ کوشش
 کرتا ہے کہ اپنے نفس کے لیے تاکہ بجا دی اس کے سوال کرنے سے اور غنی کر دے اس کے آدمیوں سے پس وہ سبیل اللہ ہے
 اور جو کوشش اور سے کرنا ہے مانا پکڑیے جو ضعیف ہوں یا اولاد کے لیے جو ضعیف ہوں تاکہ غنی کر دے اوں کو اور بجا دی پس
 وہ فی سبیل اللہ ہے اور جو کوشش کرتا ہے واسطے فخر اور زبارتے مال کے پس وہ فی سبیل الشیطان ہے اور اقوال صالحین
 کسب کی فضیلت میں بہت ہیں اور انہیں میں سے یہ ہے کہ لقمان حکیم نے اپنی بیٹے سے کہا کہ اسے بیٹے بی بی برواد ہو
 ساتھ کسب کے فقیر کیسے پس تحقیق شان یہ ہے کہ نہیں محتاج ہوتا کوئے کہیں مگر اس کو تین خصلتیں پونہتے ہیں رقت
 اس کے دین میں اور ضعف اسکی عقل میں اور جانا رہنا اس کی مروت کا اور بزرگ ترین ان تینوں کی حقیقت جانا
 آدمیوں لگا ہے اس کو اور انہیں میں یہ ہے کہ کہا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہ ہرگز نہ بیٹے کوئی تمہارا رزق کے طلب
 کرنے سے اور کہے اللہم ازرقنی پس بیشک جان لیا ہے تھے کہ آسمان نہیں برساتا ہے سونا اور نہ چاندی اور انہیں ہرگز

کہ مروی ہے حضرت علی سے سے نقل الفخر من قتل الجبال ۛ احب الی من من الرجال ۛ یقول الناس لی فی الکسب غارہ فقلت العارہ
 فی ذل السؤال ۛ یعنی بیشک اوٹھالانا میرا پیہر ونگہ پھاڑوں کی جو بیوں پر سے محبوب زیادہ ہی نزدیک میرے آدمیوں کی احسان سے
 کہتی ہیں آدمی مجھ کو کہ کسب میں عار ہے اور میں کہتا ہوں کہ عار سوال کی ذلت میں ہے کذا فی نجم العلم اور اوہ نہیں میں سے یہ ہے کہ یہ
 بن سلمہ اپنی زمین میں درخت لگاتے تھے فقال لا عمر احب استغن عن الناس لتکون اصولک لدنیک واکرم بوجہک پس کہا اون کو عمر نے
 انواب کو بوجہ پچا تو بٹھے ہو جا آدمیوں سے تاکہ ہو تو نگاہ رکھنی والا زیادہ واسطے دین اپنے کر اور کریم کرنے والا منہ اپنے کو کو کیف
 قال صاحبکم اجمعت فلن ازال علی الزور اے عمر ۛ ان الکرم علی الاخوان ذوالمال ۛ اور اوہ نہیں میں سے یہ ہے کہ ایک مرتبہ سخت ہو اور
 آئے پس کہا کشتے والوں نے ابراہیم ادم سے کیا نہیں دیکھتا ہے تو اس نے کہا یہ کیا سنتے ہے سو اس کے نہیں کہ سنتے آدمیوں کی
 طرف محتاج ہونا ہے اور امام احمد بن حنبل سے پوچھا کہ کیا کہتی ہو تم اس شخص کے حق میں کہ مسجد میں واسطے عبادت کی مٹی اور کچر
 کہ خدا تعالیٰ روزی دیگا کہا یہ مرد جاہل ہے اور شرع نہیں جانتا کذا فی شرح الفارسی اور ازاعی نے ابراہیم ادم کو دیکھا کہ ایک لکڑی کو
 بشارہ گردن پر رکھی ہوئے لیجراتے ہیں کہا ایک تک یہ کسب کر وگے کہا چپ رہو حدیث میں ہے جو کوئی ذلت کی جگہ میں نہ رہا ہو طلب
 حلال میں تو اسکی لپی بہشت واجب ہوتی ہے انتہی من شرح فتح الدین فالکسب منہ الانبیاء اس لیے کہ کسب حلال طریقہ
 انبیاء مرسلین کا ہے جیسا کہ روایت کیا ہے بخاری نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ داؤد علیہ السلام نہیں کہاتے تھی مگر اپنی ہاتھ
 عمل سے عینی نے اسکی شرح میں کہا ہے کہ اقتصار حضرت داؤد کا کہانے میں ہاتھ کے کسب پر بسبب محتاج ہونی کے نہیں تھا اس لیے کہ وہ
 خلیفہ اور بادشاہ تھے زمین میں جیسا کہ ذکر فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن میں بلکہ قصہ کیا تھا داؤد علیہ السلام نے افضل طریقہ سے
 کہانے کا انتہی اور علی آپ کا ذریعہ بنانا تھا لوٹے سے جانچ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وعلماہ صنعت لبوس لکم اور اول اون لوگوں کے کہ راحت کی
 آدم علیہ السلام ہیں اور اول اون کے کہ بخاری کی حضرت نوح علیہ السلام ہیں اور اول اون لوگوں کے کہ خیاطی کی حضرت ادیس علیہ السلام
 ہیں شرعہ الاسلام میں کہا ہے کہ ادیس علیہ السلام خیاط تھے کہ کپڑے سیا کرتے تھے اور خلیل علیہ السلام تجارت کرتے تھے خشکی میں
 اور زراعت بھی کرتے تھے اور اول کپڑے بننے والے حضرت آدم ہیں اور عیسیٰ علیہ السلام کفش پائیا کرتے تھے اور انھیں پیوند بھی لگاتے تھے
 اور نوح علیہ السلام بخاری سے اور صالح علیہ السلام کپڑے بننے والے تھے اور ہمارے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام یکہ میں حیراتے تھے اہل
 جند قریطون پر قبل وحی کے انتہی اور سلیمان علیہ السلام بھی زینیل بانی کرتے تھے خرمی کے تو نیشہ اور است ذریعے سے قوت بہم
 پہنچاتے تھے اور حکایت کی گئی ہے کہ ہر غیر پر پے کسب کر کیا کرتا تھا والاویا اور کسب کرنا قوت حلال کا طریقہ اولیا متوکلین کا
 خزانچہ حضرت ابراہیم ادم وغیرہ کا حال مذکور ہو چکا وہ فیہ ستر الحال اور کسب میں پوشیدگی حال کی ہے ظاہر ہونے فقر سے
 اور یہ دلیل ہے کسب کی فضیلت پر وہاں سے نظام العمل من الاخذ بالسوال وبعیر اور وہ یعنی کسب کرنا بہتر اور افضل ہے اور کسب
 کرنا ہر عمل میں مشغول ہو یعنی قوت کیسے ساتھ سوال یا غیر سوال کے یعنی جو شخص کہ ظاہر اعمال میں مشغول ہو مانند صوم اور صلوٰۃ اور
 تلاوت کی اوس کو کسب کرنا بہتر ہے اس سے کہ قوت حاصل کرے سوال کرے یا بدوں سوال کے فالفاغ سائل بلسان الحال پس

فانی کسب طلال سے حقیقت میں سوال کرنے والا ہی ساتھ زبان حال کے مگر جب زبان متعال سے سائل نہیں اور اکثر اوقات انسان حال کی پالی
 جا کر نہ والی ہوتی ہے دل کی مراد کو اسی جگہ سے وارد ہوا کہ اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے کہ وہ بھی اپنی بندے کو مستحق بنیج طلب
 طلال کے روایت کیا ہے اسکو وہ ملی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اور ابن عدی کی روایت میں ہے ابن عمر سے کہ اللہ تعالیٰ دوست
 رکھتا ہے مومن پیشہ کرنے والے کو اور وار ہے جس شخص نے کہولا اپنی نفس پر دروازہ سوال کرنے کا تو کہو لانا ہے اللہ تعالیٰ اوس پر
 مستور واز سے نقر کے روایت کیا ہے اس کو ترمذی نے ابی کبشہ الانصاری سے اور کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے اور ابن مسعود سے مروی
 کہ میں البتہ کرو جاتا ہوں یہ کہ دیکھوں کسی شخص کو فانی ہونہ تو ہوا ہے دین کے امر میں اور نہوا اپنی دنیا کے امر میں اور امام احمد میں
 حبل سے کہا گیا کہ کیا کہتے ہو تم اس کے حق میں کہ بیٹھے اپنے گہر میں یا مسجد میں اور کہتے کہ میں کچھ نہیں سہی کرتا یہاں تک کہ آدم سے
 رزق میرا کما احمد نے کہ یہ ایک شخص ہے کہ یہول گیا عالم کو تا یا یہ نہیں سنا ہی اس نے کہ فرمایا بنی علیہ السلام نے تحقیق اللہ تعالیٰ نے
 میرا رزق میری میری کے سالی کے بچہ کیا ہی اور مسند امام احمد میں ہے ابن عمر کی حدیث سے کہ اللہ تعالیٰ نے میرا رزق میری بچہ کے سالی کے
 شیخے گردا ہے اور کیا نہیں سنا اوس نے یہ قول بنی علیہ السلام کا جبکہ ذکر کیا ہے دون کا پس فرمایا نقد و حاصدا ترمذی بغانا پس ذکر کیا
 کہ وہ فجر کرتے ہیں طلب رزق میں اور تہی اصحاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ تجارتیں کرتے تھے خشکے اور تری میں اور کار و بار کرتے تھے
 اپنی باغوں میں پھر کہا احمد نے والقدرہ بہم اور دوسری حدیث کو روایت کیا ہے ترمذی اور ابن ماجہ نے ابن عمر کی حدیث سے
 اور کہا ترمذی نے حسن صحیح سے من شرح علی القاری واما صاحب الباطن والعالَم النافع للناس والمشتغل بمصالحهم کالقاضی اور اسی
 صاحب باطن کا اور عالم نفع پونہا نے والا آدمیوں کا اور اشتغال رکھنے والا بہانہ مصانوں اورنگ کے مانند قاضی کے خان عالم
 الکفایۃ من بیت المال پھر اگر یہی جماعت مذکور دے جاتے ہیں بقدر کفایت خراج کے بیت المال سے پس نہ مشغول ہوں کسب میں
 جواب شرط کا متن میں مذکور ہے ہر ساتھ قرینہ مقام کے یعنی نہ مشغول ہوں کسب میں حاصل یہ کہ صاحب باطن کہ مکاشفات اور دیگر
 معنومات میں اشتغال رکھتا ہے اور اپنی مولا کے فیض میں مراقب رہتا ہی اور اسوا اللہ سے اعراض کرنے والا ہی اور عالم
 جو آدمیوں کو نفع پونہا ہے مانند محدث اور مفسر اور مفتی اور مدرس کے اور جو کہ مسلمانوں کے کاموں کا سگفل اور ذمہ دار ہو مانند
 قاضی اور سلطان اور محتسب اور امام اور موزوں کے پس یہ لوگ اگر بیت المال سے اسقدر قوت دیل جاتے ہیں کہ انکی حاجت خود
 کفایت کرتا ہے تو یہ کسب میں مشغول نہ ہو بلکہ جو امور کہ اولئے متعلق ہیں انہیں میں انکو اشتغال کرنا بہتر ہے اسے واسطے رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی بھیج گئی فسح بحذر یک وکن من الساجدین اور یہ وحی آپ کی طرف نہیں بھیجے گئے
 وکن من الساجدین اسلیے کہ آپ جامع بنے ان اوصاف مذکور کے ساتھ اوس زیادے کے کہ نہیں احاطہ کر سکتا ہے اور
 وصف اسی واسطے اشارہ کیا ہوتا ہے کہ رضی اللہ عنہم نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو ساتھ ترک کرنے تجارت کی جسکی
 آپ خلافت کے متولی ہوئے اور تجارت آپ کو مسلمانوں کے کار و بار سے مشغول رکھتے تھے پس آپ بقدر کفایت
 بیت المال سے لیتے تھے اور اس کو بہتر تصور کیا ہوا مگر جبکہ آپ کے وفات کا وقت قریب ہوا تو وصیت کے

کہ جو کچھ کہ میں نے بیعت المال سے لیا ہے اوس کو واپس کر دینا بیعت المال میں یعنی فی تجارتی کے شرح میں کہا ہے جو شخص کہ مسلمانوں کی کاموں
 قبول ہو تو اوس کو اس قدر دیا جاوے گی کہ نہ راضی ہو اپنی کاروبار کرنے پر پس فلاح کرے گا مسلمانوں کے حال اسی سبب سے ہمارے اصحاب نے
 کہا ہے کہ کچھ ہاں نہیں ہی ساتھ رزق دینی قاضی کے اور تہی شریعہ کہ اعتد کیا کرتے تھے اجرت فساد و زور کیا ہے اس کو تجارتی بیع باب
 رزق الحکام دالہ علیہا کی پر تہی جبکہ فقیر ہو تو افضل بلکہ واجب ہے لینا اوس کو بقدر کفایت کی بیعت المال سے اور جو غنی ہی تو افضل
 دینا ہی اور بعضوں نے کہا ہے کہ لینا ہی اور یہی اصح ہے والا ینقابل فضائل الکسب بما فیہ منعا اور نہیں تو مقابلہ کری فضائل کسب کا ساتھ
 اوس چیز کے کہ ہم اوس میں ہی درجہ الیکہ امعان اور غرور و زائل کرنے والا ہو اوس میں و لعل بحسب الصلاح اور عمل کری موافق صلاح حال
 یعنی اگر یہ جماعت مذکورہ بیعت المال سے بقدر انکی کفایت کی نہیں دی جاتی تو ہر ایک ان میں سے مقابلہ کری کسب کی فضیلتوں کا کہ آیات
 اور اخبار میں آئی ہیں ساتھ اوس چیز کے کہ ہم اوس میں مشغول ہی کا شغلہ اور علم اور حکومت سے درجہ الیکہ خوب تامل کرنے والا ہو اور
 موافق صلاح حال کے بعد غور کی عمل کری کہ رزق کی ارمین اللہ تعالیٰ پر توکل ہی ومن یتوکل علی اللہ فہو حسبہ اس لیے کہ جو شخص کہ کسب کی فضیلتوں
 قابلہ کرے گا اوس کے ساتھ کہ ہم اوس میں مشغول ہی تو ظاہر ہو گا جو کچھ افضل ہو گا بہ نسبت حال اور وقت اس کی کی بہت شخص میں
 کہ اولیٰ سے مخلوق کا فائدہ زیادہ ہی بسبب اشتغال اون کی علم اور عمل میں اور آسان ہی اون پر حاصل کرنا قدر کفایت کا ساتھ ادنیٰ تفریط ہوا
 اور نہیں ہر ایک کے ہوتا ہی اور بسا اوقات مطلوب اور مخدود و دونوں برابر ہوتی ہیں پس اختیار کری جو کچھ دل متوجہ دی اور اس جماعت
 مذکورہ کی فی ایک اور حالت ہی کہ احیاء میں مذکور ہی اور مصنف نے اوس سے تفریط نہیں کیا وہ ہم ہی کہ وقت ترک کرنی کسب کی جو کچھ لوگ ان کو دین
 رکواۃ اور صدقہ وغیرہ سے بفرج حاجت سوال کے پس ترک کرنا کسب کا اور مشغول ہونا اول امور و ان میں کہ ہم اول میں مشغول ہی بہتر ہے
 اس لیے کہ اس میں آدمیوں کی اعانت ہی نیکیوں پر اور قبول کرنا اول سے اوس چیز کا کہ اول پر حق ہی افضل ہی اونکی لمی انتہی
 علم اللہ و حق ان بنو التعقف والتعطف اور حق کسب کی اور آداب اوس کی تشریح میں اول یہ کہ نیت کری کسب میں یا رسائی اور باز کوئی
 نفس کے عین حرام اور آدمیوں سے سوال کہنے کی طبع سے اور نیت کری حرامی کے ایسی خیال و رہمہ سابیون پس ساتھ زیادتی لفظ کے
 نہ یہ کہ کسب واسطی فخر اور زیادتی مال کی کری مروی ہی کہ عیسیٰ علیہ السلام نے ایک شخص کو دیکھا اور اوس سے استفادہ فرمایا کہ تو کیا کام
 کرتا ہی عرض کیا کہ معبود حقیقی کی عبادت کرتا ہوں فرمایا کہ تیری شمار داری کون کرتا ہی یعنی شہلو از زن کہ سے وسیلہ سے پہنچتا ہی اور تیری
 معیشت کی وجہ کیا ہے کہا میرا سہالی مجھ کو کہانی کو دیتا ہی آپ نے فرمایا کہ وہ تجھ سے زیادہ عبادت کرتا ہی واقامتہ فرض الکفایۃ فی مناعات
 یجوز علیہ العیش اور نیت کری کسب میں قیام کرنے کی ساتھ کسی فرض کے فروض کفایہ میں ہی اول پیشیوں میں سے ہی کہ اول پر
 زندگی موقوف ہی کیوں کہ اگر پیشہ اور تجارتیں ترک کی جائیں تو باطل ہو جاوے زندگی آدمیوں کی اور ملاک ہو جاوے مخلوق پس انتظام
 سب کی کاموں کا کل کے اعانت اور مددگاری سے ہی اور جو متوجہ ہو جاوے سب ایک ہی پیشہ کی طرف تو البتہ مطلق ہو جاوے وین
 ہائی اور ملاک ہو جاوے سب اور اسی پر محمول کیا ہے بعض آدمیوں نے یہ قول ان حضرت علیہ السلام کا اختلاف امتی رحمتہ یعنی اختلاف
 ہونے اونکی کا پیشیوں میں رحمت ہی پس نیت کری کہ جیسے کہ تمام اہل حرفہ اپنی اپنی پیشیوں میں مشغول ہیں اور اوس کی لمی کام کرتی ہیں

کہ اس کو سب کی حاجت ہی میری مصروف رہے اور یہ لائق نہیں ہے کہ اور تو اس کے کام میں ہوں اور اس کو سب سے منفعت حاصل
 اور کسی کو اس سے بے نیکی نہیں چاہیے کہ خیال کرے کہ میں سے ایک شغل میں مشغول ہوں کہ مسلمانوں کو اس سے راحت ہو۔ اور
 فردوس کما یہ میں سے نیام کروں جانا چاہیے کہ مصنف نے جو حقوق ذکر کیے ہیں اولیٰ سے لے کر حق کی وجہ توفیق اور جمع کیے درمیان اولیٰ احادیث کے
 جو وارد ہیں کسب کی فضیلتوں میں اور درمیان اولیٰ کے کہ دار و ہوا ہے کہ فرمایا رسول حق اصلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں وحی کی گئی
 طرف میری یہ کہ جمع کروں مال اور دون تاجر میں سے لیکن وحی پہنچی کہ میرے یہ کہ حج بجا رکھ وکنین الساجدین واعبدیہ
 ہتھ بانیگ الیقین اور کہا گیا واسطے مسلمان نارسی کے کہ وصیت کرو ہیکو میں کہا جو شخص کہ چاہے تم میں سے یہ کہ مری یا ہی یا مارا
 با عمر کرنے والا واسطے مسجد رب اس کے پس چاہیے کہ مرے اور نہ مروت و تم تجارت کرنے والے اور نہ خیانت کرنے والے اسلیے کہ جس سے
 روایت کی کسب کی خوشی پس کسب اور سکا مدوح ہے اور نہیں تو نہ موم ہے پیرا اگر کہا جادی کہ کسب اور تجارت منافی ہیں تو کل کے تو جو اس
 اس کا یہ ہے کہ اس طور سے نہیں ہے اسلیے کہ ثابت کیا گیا ہے کہ حقیقت توکل کی عالم ہوتا ہے ساتھ ضمان اللہ سبحانہ و تعالیٰ
 رزق کا اور اعتماد کرنا اس پر اور ترک کرنا اسباب کا توکل نہیں ہے بلکہ بسا اوقات واقع ہوتا ہے کہ سبب ساتھ اس کے ضمانت
 اور امثال واسطے امر حقیقہ کہ جو حق صحت اسباب کر ہے فصول امادیہ میں کہا ہے کہ سبب الاسباب جلست قدرہ سے
 جاری کیا ہے طریقہ ساتھ ربط دینے مسلمات کی اسباب کی ساتھ واسطے ظاہر کرتے حکمت کی میں نہیں مفر ہے استعمال
 اور سکا ساتھ نظر کرنے کے طرف سبب اس کے انتہی عظیم برانے میں کہا ہے کہ مرے ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہ حکم کیا اپنے ایک
 قوم کو کہ قرآن پڑھتے تھے پس کہا یہ کون لوگ ہیں پس کہا گیا کہ یہ لوگ توکل کرنے والے ہیں کہ آدمیوں کے مال سوال اور مال
 کہاتے ہیں پھر فرمایا کہ توکل کرنے والا وہ ہے کہ دانہ واسطے اپنی زمین میں اور توکل کرے اپنے رب پر اور انتظار کرے اس کے اولیٰ
 اپنے و بجا کر اور حق کسب کا یہ ہے کہ غمرے اوٹھے واسطے کسب کرنے کی اور کوشش کرے اس میں ابتداء روز میں مراد یہ ہے کہ اول
 اور ادارہ وظائف کی متصل کسب میں مشغول ہو اور کسی کام میں مشغول نہ ہو مگر جو کچھ وقت اور توانا اور باہر کرنا اور باہر کرنا کو باہر کرنا
 واکبریت واکبریت واکبریت سب کی ایک میں ہیں کہ فی الصریح فودوح اسلیے کہ وارد ہوا ہے حدیث میں ان فی العیوب و بركة و بجا تحقیق
 اول روز میں برکت اور فیروز ہی ہے روایت کیا ہے اس حدیث کو طبرانی نے واسطے میں اور ابن عدی نے حضرت عائشہ سے روایت
 کے ہی غمرہ غمرہ و بوجہ طلب رزق اور حاجتوں کے اسلیے کہ غمرے وقت میں برکت اور فیروز ہی ہے اور تحقیق وارد ہوا ہے اللہ مال
 لاسی فی بکورا تخرج العلم میں ہے کہ یہ جو مصنف ذکر کیا ہے احیاء العلوم کے مخالف ہے اسلیے کہ اوں میں کہا ہے کہ سلف صالحین
 اول اور آخر دن کو آخرت کے واسطے کرتے تھے اور صبح کے دن کو واسطے تجارت کر لیتے تھے پس نہیں بھیجتے تھے فجر کو مسجدی پاس
 مگر ایک اور اہل ذمہ کیونکہ ہنوز یہ مسجد ہے میں ہوتے تھے اور حدیث میں ہے کہ فرشتے جبکہ خبر لیتے ہیں ساتھ نامہ اعمال بند
 حسین استغفار ہو اول دن میں اور آخر دن میں تو مٹا دیتا ہے اللہ تعالیٰ اوں سے جو کچھ کہ اس سے درمیان میں ہوتا ہے
 میری علی انتہی ان حضرت الاسلام میں مصنف کیلئے ذکر کیا ہے کہا کہ علی الصبح رزق کی طلب میں مشغول ہو یا سنت ہے

دیکھا مسلمانوں پر طعام اور نکاح مار دیا اوس کو اللہ تعالیٰ ساتھ بندام اور افلاس کے اور ایک روایت ابن ماجہ اور حاکم کے ہے
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے جس نے کہ احتکار کیا احتکار کرنا اور ارادہ کیا۔ اتہم اوس کے گرائی کا مسلمانوں پر پس وہ غافل اور بیشک
 بری ہے اوس سے ذمہ اللہ کا اور ایک روایت میں ہے کہ وہ ملعون ہے اور استدلال کیا ہے ساتھ اوس کے مالک شہد بکرم
 حدیث کے اس امر پر کہ احتکار حرام ہے کھانے کی چیزوں اور خیر کھانے کی چیزوں میں اور یہی ایک روایت ابو یوسف رحمہ اللہ سے
 اور حضور اس پر بین کر احتکار خاص ہے ساتھ کھانی کے چیزوں کے اور حمل کیا ہے حدیثوں کو اوس پر و اللہ اعلم کہا احیاء میں حاصل
 طعام کا یہ ہے کہ تجارت کھانے کی چیزوں میں اور قسم میں سے ہر کہ مستحب نہیں سے اسلئے کہ وہ طلب کرنا نفع کا ہے اور اقوات اصل میں
 کہ پیدا کی گئی ہیں واسطے قوام کے اور نفع زائد چیزوں میں سی ہی پس الاقویٰ کہ طلب کیا ہادی نفع اور چیزوں میں نہ کرنا چیزوں سے ہوں اور مخلوق کو
 اوی کی طرف کچھ حاجت ہو اسی واسطے بعض تابعین نے ایک شخص کو یہیت کی اور کہا نہ سپرد کر اپنی بیٹے کو جو میں ایسے پیشے سے طعام اور بیج کھنڈنا
 پس تحقیق وہ اندوہ کر دیا گرائی کی اور آدمیوں کو مرنے کی اور درویشی سے ہم دین کہ ہووے قصاب اور یہ ایسا پیشہ ہے کہ سیادہ
 کر دیتا ہے دل کو باستان ہو کہ حقیقت میں زینت و تیاہ و نیا کو ساتھ ذہب اور نفعہ کے اچھے اور ابن مردودہ نے ابن مسعود
 حدیث سے روایت کی ہے ما من جالب یجلب ما اے بلد من بلد ان المساکین فی بیعہ بشعر یومہ الا کانت منزلة ممت ما اللہ منزلة
 الشہید و ملکات الباطن یہ قول معطوف ہے قول اوس کے پر جو لیز ہے یعنی پر ہیز کرے اوس پیشے سے کہ آلودہ کرے ماملن کو
 اور یہ طعام کو آلودہ کرے کا لجزر ہو یقیناً القلب مانند قصابی کے کہ مباشرت اوس کی دل کو سیادہ کر لی ہے جزر ساتھ زانجی
 بعد جسم کے قصابی کو کہتے ہیں یعنی ذبح کرنا جانوروں کا اور ان کا پوست نکالنا اور یہ باوجود ذکر وہ ہونے اوس کی کہ وہ شہر کہ جانی
 اس کو بعض محققین نے اولیٰ شہر اور اندوہ کے سے بنا بر اس کے کہ روایت کی گئی ہے کہ ایک شخص نے اہل ادب میں سے قصاب
 شروع کی پس اونے کہا گیا کہ تیک کیا تو نے شعبہ کو اور ہو گیا تو جزا کرنا ان کثرت ارجو الکلاب والآن ارجو انہ الکلاب انتہ
 من شرح علی القاری اور نجم العلم میں ہے کہ اس کی اجازت دی ہے علی اللہ علیہ وسلم نے اور قبول فرمائی ہے دعوت قصاب کی
 مال پر بنا بر اوس کے کہ روایت کیا ہے اس کو بنا بر ہی نے ابو مسعود سے کہا آیا ایک شخص انصار میں سے کہ کنیت اوس کی
 با شعیب تھی فقال لنظام کہ قصاب اصل لی طعاما یخفی خستہ فانی او عوالہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم خاص خستہ فانی قد عرفت فی وجہہ
 الجمع فجاوہم جل فقال البنی صلی اللہ علیہ وسلم ان ہذا قد تبنا فان تست ان تاؤن لہ فاذن لہ وان تست ان یرجع جمع فقال لائل
 قد اذنت لہ کہ اپنے نے اس کی شخ میں کہ اس میں دلیل ہے جائز ہو نہ کسب قصابی پر اور اس میں کہ یہ پاک نہیں ہے اتہم و اللہ
 یہ معطوف ہی قول اوس کے پر جو الجیزر ہے پس ہم ہی اوسی چیز تیات میں سے ہر کہ آلودہ کرے باطن کو فہو یزین الریشا
 اور مانند زرگر ہی کے کہ وہ حقیقت میں زینت دیتی ہے دنیا کو کہ ہر گناہ کی اصل ہے اور منغوض آہی ہے مجسم العلم میں ہے
 کہ حدیثین صحیح بخاری کی دلالت کرتی ہیں اس بیحد کی اجازت پر اور کہا اپنے نے بیج شرح قول بخاری کے یا بنی لہو جو کہ کہا گیا
 زرگری میں ساتھ اس ترجمہ کے اور لون ترجموں کے کہ بعد اوس کے من اصحاب منافع سے مانند خیاط اور نساج اور حب بام کے

تفسیر ہی اس امر پر کہ یہ ہمیشہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانی میں تھی اور آپ فی ثبات رکھا اور دنیا وجود عالم ہونے کی سہ ماہی میں ہو یا
کہ تصریح کے اوپری جائز نہیں ہے اور وہ جس پر کہ نہیں ذکر کیا اوس کو تو عمل کیا جاوی اوس میں ساتھ قیاس کے انتہی اور مکر وہی صحیح و درست اور
و نامیر کو تو زمانہ گرفت شک ہونی کے اوس کی کہہ رہی ہیں میں یا وقت ضرورت اوس کی کے پس تحقیق کہا ہی احمد بن حنبل نے کہ وار و ہونی
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اور آپ کی اصحاب ہی زر گر عین دور میں مکر وہ جانتا ہوں دنیا رو کی کو تو نے کو اور کہا کہ خیر علی دنیا رو کی
دوسرے ہر خریدی در ہونے سونا و یسوعہ امی خرو و خا صی الربا و ربا وی اوس کا جو چاہی اور یہ بد لندا واسطے خارج ہونی کی ہی ربا سے
اور حدیث ہی کے جو توڑنی دنیا رو اور دوسرے روایت کیا ہی اوس کو ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور حاکم نے حلقہ بن عبد اللہ
روایت سی اوس فی اپنی باب سی کہا ہی فرمایا ہی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ہی کہ توڑ لیا وی سکھ مسلمانوں کا جو اون میں جاری
مگر خوف کی سبب سی اور زیادہ کیا ہی حاکم نے ان یکسر الذرا ہم فحیل فضة و یکسر الذرا فحیل و ہا اور ضعیف کہا ہی اس کو ابن حبان نے
انتہی من شرح علی الناری و الظاہر یہہ قطوف ہی اور قول اوس کی کے جو باطن ہی کا لچا امۃ و الداعیۃ یعنی پر سیر کری اوس چیز سے کہ آؤ
کری ظاہر کو اگر یہ باطن کو آؤ و مکر یا مانع حجابی اور خزانہ کشتہ اور حیر سی پکانے کی اسے کی معنی میں ہی خاک روئی اور جار و ب کشتی کیوں
الود کے ظاہر کے یو بچانی ہی طرف باطن کے آؤ و گی کی اور یہی اس میں دلیل ہی کہ ہمت پر نقل کے ہی علینے فی بخاری کی شرح میں وہ حدیث
کہ روایت کیا ہی اوس کو مالک اور ترمذی اور ابو داؤد نے محمد بن مسعود و انصاری سے کہ اوس فی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم صحابی
یعنی خون کشتہ کی کسب سی یعنی ضروری حجابی کی حلال ہی یا نہیں نہیں ہی کی آپ فی اور منع فرمایا اوس کی ضروری کہانی سے یہ عادی
محیطہ فی پہر آپ فی منع فرمایا پہر اعادہ کیا پہر آپ فی نہی فرمایا میں ہمیشہ اون چاہتا رہا محیطہ بیان تک کہ فرمایا اوس کو رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ضروری حجابت ہی اپنی چار یا یون کی گبالنس کرے اور اپنی غلام کو اوس سے طعام دی پہر کہا علینے میں کہتا
کہ آپ کی صباح و فدا یعنی میں حجابت کی ضروری کو واسطے طعام غلام اور چار یا یون کے دلیل ہی اس امر پر کہ وہ حرام نہیں ہے کیا تو نے
نہیں دیکھا کہ جو مال حرام کہ اس کو حلال نہیں ہے تو نہیں درست ہی کہ کہلا وی اوس کو اپنی غلام یا چار یا یون کو کیوں نہ رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہی غلام کے حق میں کہ کہلاؤ تم اوں کو اوس چیز سے کہ کہانی ہو تم میں جبکہ دو ابا حنین ثابت ہو میں ایک
چار یا یون کو گبالنس دینا دوسری اپنی غلام کو طعام دینا حجابت کی ضروری سے تو دالت کی اس نے منسوخ ہونے ہی پر جو پہلے
ثابت تھی اور ثابت ہونی حل او سکی لینی اور اوس کی خبر کے ہی کہا ہی یہ طعام وی نے پہر کہا کہ یہ قول ابو حنیفہ اور ابو یوسف اور محمد
ہم اللہ کا ہی انتہی اور روایت کیا ہی بخاری نے ابن عباس سی کہا ہی چھٹے لگاے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اور ضروری
اوس کو کہ جسے چھینی لگائی تھی آپ کی اور جو یہ حرام ہوتا تو کیوں آپ اس کو ضروری دیتی کہا علینے فی اس کے شرح میں کہ یہ قول اوس
کہ جو ہوتے یعنی وہ چیز کہ دیا اوس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام تو نہیں دیتی اوس کو تصریح ہی بیح اجرت اجرت حجابت کی انتہی پر
کہا جاوی کہ کیا نے بن حنیث کی جو مسلم کے حدیث میں ہی کہ روایت کیا ہی اوس کو رافع بن خدیج سے کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم نے قیمت کلب کی حدیث ہی اور یہی کے یعنی اجرت زانیہ کی حدیث ہی اور ضروری حجاب کی حدیث ہی تو جواب اوس کا یہ ہی

کہ علامہ کہا ہے کہ خبیث اطلاق کیا گیا ہے اس جگہ تین معنوں پر پس ترجیح کتب کے نزدیک ابو حنیفہ اور محمد رحمہما اللہ کے محمول ہوا ہے کہ اس میں
 کے اس لیے کہ ان دونوں نے جائز رکھی ہے بیعت اور بیعت اور درندوں تعلیم کے ہونے اور غیر تعلیم کیے ہوئی اور نزدیک ابو حنیفہ نے اسے
 محمول ہے حرام پر کیونکہ وہ نہیں جائز رکھتے ہیں بیعت کلب حقوق کے اور مہربانیت کے زانیہ کی اجرت میں محمول ہے اور حرمت کے نسبتاً اور بیعت حرام کے
 مردوسی میں یا تو کراہت تشریحی پر محمول ہے یا اس پر کہ وہ منسوخ ہوا اور ظاہر کراہت سے جو غرض اسے کہ کلام میں واقع ہی تھا ان کہا کہ بیعت ظاہر کی
 اور بیعت کفنون کی مکروہ ہے اس لیے کہ وہ واجب کرتی ہے اور کی حاجت کو اہل گرائی نرغون اور انتظار آدمیوں کے موت کی اور یا بہرہ کی ہر
 حاجت کرنے والا یا خاک رو بہ کاس میں مخاطرت نجاست کی ہے ایسے ہر و باغ اور جو اس کے معنی میں نہیں محمول کیا و کی کراہت اور تشریحی
 میں اجتنب جو واقع ہے مصنف کلام میں ماسوا احتکار کے واسطے کراہت تشریحی کے ہر انتہی من ثم العلم والیسیر رعاۃ الاحیاء طبع معطوف ہوا اور قول
 اوس کے کہ جو ما یفر الناس ہے بجز اجتنب کری اوس چیز سے کہ دشوار ہو اوس میں رعایت احتیاط کی کا لہذا مانند بیعت حرام کہ کہ فروخت کرنا حق کا
 ساتھ جس کے اس لیے کہ احتکار کرنا اس میں دقائق رہا ہے و شوار ہے اور واروہا ہے حدیث میں جو تجارت کرتے اہل جنت تو البقیہ تجارت کرتے
 تجارتی میں اور جو تجارت کرتے اہل نار تو البقیہ تجارت کرتے بیعت حرام میں روایت کیا ہے اس کو مدلی نے حدیث ابو سعید اور ابو یوسف نے
 نصف اول کو روایت کیا ہے حدیث ابو بکر سے کہ ذانی شرح الفاری والکالات مانند دلال کے لفظ دلالہ ساتھ فتح کے اور کہی رہا ہے کہ کسی کے
 مستعمل ہوتا ہے مکروہ جانا ہے ابن سیرین نے دلالی کو اور مکروہ جانا ہے تھا وہ نے دلال کے اجرت کو اور شاید کہ سبب اوس میں کم اجتنب
 کرنا اوس کا ہے کذب سر پس تحقیق کہا گیا ہے اس المال دلال کا لینے پونجی اوس کی کذب اور افراط کرنا ہے بیعت تعریف اسباب کو واسطے رواج
 دینی اوس کے اور اس لیے کہ عمل نہیں اندازہ ہوتا ہے پس کہی قلیل ہوتا ہے اور کہی کثیر اور نہیں نظر کرنا ہے بیعت مقدار اجرت کی طرف مل کے
 بلکہ صرف قیمت قدر ثوب کو اور یہ عادت ہر اور وہ ظلم ہے بلکہ لائق ہے یہ کہ نظر کرے طرف قدر مشقت کے اس لیے کہ اجرت موافق اندازہ مشقت کو
 ہوتی ہے کہ ذانی الاجارہ و ما یکرہ فیہ قضاء و یتالی بہ معطوف ہوا پر قول اوس کے کہ جو العسر ہے بجز اجتنب کرے اوس چیز سے کہ مکروہ اور
 ناخوش جائے اوس میں قضاء الہی محل شانہ لغالی کو کثیر الخیران مانند خریدنے کے جاندار کی تجارت کی لہذا غلام نوٹھی جانے اور غیر کے
 اس لیے کہ خریدار مکروہ جانتا ہے قضاء الہی کو اور ان میں کہ وہ موت ہر و سلامۃ الناس اور اجتنب کری سبب میں اوس چیز سے کہ مکروہ جانا ہے سبب
 اوس کے آدمیوں کی سلامتی کو کثیر الکفص مانند بیعت کفر کے اور اسے کے مانند ہے گورکھی اور غسل دینا مرد و نکو اور اور جانا اجارہ دینا اور بیعت شایست
 اوس کی و ما یحرم استعمال اور اجتنب کری سبب میں اوس چیز سے کہ حرام ہو استعمال اوس کا شرح میں کثیر الا بر شرم مانند قبا بر شرم کے کہ وہ
 کثیر اور تو نکا ہے نہ مرد و نکا اور حدیث ہر کہ جسے پہنا کریر کو دنیا میں تو نہیں پہنیکا اوس کو آخرت میں روایت کیا ہے بخین وغیرہ جانتے
 انس سے اور ایک روایت میں احمد کی جو پر سے مردی ہے کہ جسے پہنا کریر کو دنیا میں تو پہنا دلیگا اوس کو اللہ تعالیٰ قیامت کے
 دن آگ کے کپڑی اور ریشمی کپڑے مردوں کی پر پہنے سے بھی پریر کرے اس لیے کہ اس میں گناہ کے اوپر رعایت ہر اور اس سے بھی قلعہ ہر
 ولا تادبوا علی الاثم والعدوان وانیۃ الذہب والفضۃ اور بنائے ظروف سونے اور چاندی کے کہ انکا استعمال مطلقاً حرام ہے بکی اور ہوا
 حدیث میں ہے جو شخص کہ کتا ہے اور پیتا ہے چاندی سونے کے ظروف میں سوا اسکے نہیں کہ بھر جرنہ بطنہ ناچہم روایت کیا ہی اوس کو مسلم نے

ام سلمہ سی اور زیادہ کیا ہی طہرائی کی گھر یہ کہ تو بکری انتہی والہ مارا اور منہ مار کہ حرام ہی چاروں کی اتفاق سی مانند تمام تو مار کی اور خفاقت
 رافع فی شافعیہ میں سی شنب یعنی بانسلی میں ایسے ہی بنا تمام آلات کہو کہ حرام ہو استعمال اونکا کہا احیاء میں کہ اجنبی اس سی قبل
 ترک ظلم سے ہی لائی بہن کہ ایک خیاطہ کے کسی مشایخ سے پوچھا کہ میں بادشاہ کی پوشاک سیتا ہوں آیا جملہ احوال ظالموں سی ہوں پھر
 فرمایا کہ ظالموں کی مددگاروں بنی وہ ہی کہ جس نے سوئی ڈور اتیری مانتہ فروخت کیا اور تو آپ علین ظالم ہی انتہی اور فتح الدنار اور بکری
 عمارت کا قمار حاجت سی زیادہ پیرس تحقیق کہا جاتا ہی اس سے کہا تک بلند کر کیا تو اسی انفس الفاسقین اور یہ اس سی ہی کہ یہ عمل
 شدہ اوکا ہی بیچ بنائی قدر اسکے کے اور فعلی فرعون کا ہی بیچ تیار کرنے صرح اس کی کے و تریبہ بالجھس اور زینت دینی اس کے کی ساتھ
 گچ اور چونہ اور منی کے اس کی کہ یہ دو لوگ وہ بہن یا حرام بہن بسبب اصراف مال اور ضائع کرنے حال کے واقفنے فی انی اللہ و اسی روایت
 کی ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سوال کی گئی مسجد کو کھل کرنے سی ساتھ جوئے وغیرہ کے پس فرمایا لا عرش کمرش موسیٰ بنجہ العالم میں ہی
 کہ عید بڑائی میں کہا ہی امام محمد سے نقل کیا ہی کہ کچھ باک نہیں ہی اس میں کہ بناوی مکان پس منقش کری اس کو ساتھ گچ کے اور سوئی
 یابی کے اور غیر اس سے محبوب ہی میری نزدیک بسبب فرمائی نبی صلی اللہ علیہ وسلم السلام کے تحقیق ایمان والا اللہ اجر دیا جاتا ہی
 ہر اس چیز میں کہ خرچ کری مگر بیچ خرچ کرنے عمارت کی و لیا مال یہ معطوف ہی تحبب پر مندرا لایستہ حالہ اعانتہ علی البر اور حق کسب
 یہ ہی کہ معاملہ کری کا سب دین دار کے ساتھ کہ اس کا حال یوشیدہ اور مخفی نہو دین داری میں بلکہ اس کی ساتھ مشہور ہوتا کہ وہ سی
 یہ معاملہ اس کے لینی اعانتہ اوپر نہ کی کا فاسقا لکلا یعین علی الاثم اور نہ معاملہ کری بے دین سے کہ متبذع ہوتا کہ نہ مدد کرے اس کے
 گناہ پر فرمایا اللہ تعالیٰ نے توادوا علی البر والتقوی ولا توادوا نوا علی الاثم والعدوان مروی ہی کہ سفیان ثوری مہدی کی یاس آئی اور
 اونکی ناہمہ میں سفید کا غنہ تھا پس کہا مہدی نے کہ اسی سفیان مجھ کو دوات دو کہ کچھ لکھوں کہا مجھ کو تباؤ کہ کیا لکھو گے اگر حق بات ہو گے
 تو دو استدید زنگا انتہی ولا یبالغ فی مدح المبیع و ذم المشتري وان صدق اور نہ مبالغہ کر سے بیچ تعریف اس چیز کے کہ فروخت کرتا ہی اور
 نہ اس چیز کے مذمت میں کہ اس کو خرید کرتا ہی اگرچہ سچا ہو یعنی حق کسب کا یہ ہی کہ بائع اس چیز کے تعریف میں کہ جس کو بیچا ہی احد سے
 زیادہ مبالغہ نہ کری اور جو شخص کہ کسی چیز کو خرید کرتا ہی تو جس کو لیتا ہی اس کے برائی اور مذمت میں مبالغہ نہ کری اگرچہ دون باتوں میں
 سچا ہو کیونکہ اگر معاملہ کرنے والا اس کے اوصاف جانتا ہی تو تعریف اور مذمت مبالغہ کے ساتھ نہ بیان اور یہ وہ گوئے اور کلام
 مال یعنی ہے اور یہ محاسبہ کیا جاوے گا ہر کلمہ یہ کہ اس کے زبان سی نکلتا ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے یا یقظ من قول اللہ بہ رقیب
 عقیدہ اور دوسری جگہ فرمایا والذین ہم عن اللغو معرضون اور روایت کی ہی حسن نے کہ آدمی کے اسلام کے پہلا ہی چہوڑنا کلام مال یعنی کا
 اور جو اس متاع کے اوصاف کو نہ جانے مگر اس کے بیان سی تو کچھ مضائقہ نہیں ہے قدر موجود کی بیان کرنے میں بغیر مبالغہ
 اور اطناب کلام کے اور قصداً اس کا بیان اوصاف سی یہ ہو کہ بیچانے اس کو مسلمان بہائی پس رغبت کری اس میں اور پوری کری
 بسبب اس کے حاجت اپنی یہاں تک کہ ثواب دیا جاوے ساتھ اس کے پس جبکہ مبالغہ صدق کے حالت میں مذموم ہے
 تو کذب میں تو بطریق اولی مذموم ہو گا کیونکہ تعریف اسباب کی ساتھ اس صفت کی اس میں نہو کذب ہی پھر اگر قبول کر لیا

پہلی کہ اگر کاذب ہی تو کیا ساتھ میں غوس کے کھانوں کبر و گناہوں میں سے ہی کہ چوڑے بن شہروں کو بلاتے اور جو ان اور جو ہی ہے
 تو بیشک برکام کیا کہ نہ دنیا خیس تر ہے اوس سے کہ قصد کیا جاوے رواج دنیا اوس کا ساتھ ذکر نام اللہ ناسے کے بلا ضرورت اور حدیث
 آیا ہے تواری میں ہے اوس تاجر کے لیے کہ کہا اوس نے واللہ ولا واللہ اور ویل ہے واسطے صانع کے من بعد و عند سے اور حدیث میں ہے
 الیمن الکاذبہ متفقہ الساعۃ متفقہ لکسب متفق علیہ استی من شرح القاری اور مکروہ سے درود بھیجا ہی صلی اللہ علیہ وسلم پر اسباب کی
 پیش کرنے میں یعنی اس طور سے کہ کہی صلی اللہ علی محمد کیا عمر چہینہ ہے یہ کذا نے البتال و لطم عیب المبیع اور غی کسب کا یہ ہے
 کہ ظاہر کر دے خریدار پر عیب اور نقصان اوس اسباب کا کہ اوس کو فروخت کرتا ہے برابر ہے کہ ظاہر ہی عیب ہو یا باطنی اور
 نہ چھپاوی کچھ بھی اور جو چھپاوی لگا تو ظلم کر لگائے والے برا بن ماجہ نے وائل بن اسبق رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ کہا سنا ہے
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے کہ جس نے بچا کسی چیز کو اور نہیں لگا کہ اوس عیب پر کہ اوس میں ہے تو ہمیشہ اللہ کے
 غضب میں رہے گا یا بہت لغت کرینگے اوس کو فرشتے قدر وہ اور ظاہر کر دے خریدار پر مقدار اور اندازہ مبیعہ کا کہ جس قدر
 واقع میں ہو یعنی ترازو سے پورا تول دے یا اگر سے پورا ناپ دے یا پیمانہ پورا پھر دے و سوا الوقت سوا بالکسر نرج اور ظاہر کر دے
 نرج حال کا اور نہ چھپا دے کہہ پس تحقیق نہی فرمائی ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے سلف قافلوں کے سے مشتق علیہ حدیث ابن
 عباس اور ابو ہریرہ سے اور ایک روایت میں ہے عن تلقی انبیوخ جلیسا کہ ترمذی اور ابن ماجہ میں ہے ابن مسعود سے اور کہ
 روایت میں ہے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ ملو تم جلب سے پس جو شخص کہ ملا اوس سے پس
 خسرا اوس سے پس جب کہ آیا صاحب اوس کا بازار میں پس وہ ساتھ خیار کے ہی اور ابن ماجہ کی روایت میں ابن عمر سے
 سہی عن تلقی الجلب جلب بالتحریک اوس قبی کا نام ہے کہ ایک شہر سے دوسری شہر میں لاتی ہیں اور تلقی جلب اس کو کہتے ہیں کہ شہر والوں میں
 کوئی شہر سے باہر نکل کر غلہ لانے والوں سے ملی اور اونسے ارزان خریدے شہر کے نرخ کے موجب جھوٹ بول کر کہ شہر میں یہ نرخ ہے
 اور وہاں سے اتنے لے کر کیا ان صاحب السامۃ الحیا ابو بلان تقدم السوق نزار جہاں نے کہا ہے کہ حیار جب ہر کہ فروخت کرے
 شہر کے نرخ سے ارزان اور نہیں تو نہیں اور بعض دن کی کہا مطلقا حیار ہے بسبب اطلاق حدیث کی مروی ہے کہ ایک سوداگر کبریٰ میں تھا
 اوس کے غلام نے شہر سولیس سے نامہ لکھا کہ اب کے سال شکر کو آفت ہو چکی ہے پہل اس سے کہ آدمیوں کو خسار ہو رہی شکر خریدیوں
 تو اوس سوداگر نے بہت شکر خریدی اور وقت بچنے کے تیس ہزار روپیہ بقیع ہوئے پھر اپنے دل میں کہا کہ میں مسلمانوں سے
 فریب کیا اور شکر کی آفت اونسے پوشیدہ رکھی نہ تو روانہ ہیں سے تیس ہزار درہم اور اونسے اور بائع کے سامنے جا کر
 تمام حقیقت حال بیان کی اوس نے نہیں قبول کی اور جواب دیا کہ اب میں نے شکوہ بخش دے واسطے سبب نے الصفاۃ الاولیٰ اور
 ظاہر کرے بائع اوس جب نہ کہ مسامحہ کیا گیا ہے ساتھ اوس کے پہلی عقد میں یعنی بائع نے خریدنے کے وقت بسبب دوستی تاجرہ
 کران خسار ہو یا کچھ قیمت زیادہ دی ہو یا قیمت ادا کرنے میں کچھ دیر کی ہو یا ناقص قیمت ادا کی ہو یہ سبب خسار یا زیان بیان
 کر دے اور حقیقت نہ چھپا دے نا لاف خدایا نہ اسلئے کہ پوشیدہ رکھنا مبیعہ کا عیب اور اندازہ اور نرخ اور مسامحہ اوس کا

خیانت پر مبینا کہ ظہر بکشت اس کو دیا نہ ہی اور واکہ سے مروی ہے کہ نہیں حال ہے کہ کسی کو نہ فروخت کرے نہ کرے بلکہ اگر کسی کو چاہے کہ اس میں
 اور نہیں حال ہے اس شخص کو کہ چاہے اس کو گریبان کر دی اوس کو روایت کیا ہی اس کو بیعت اور ماکہ نے اور کما مع الامام نہ ہی اور فرمایا آنحضرت
 علیہ السلام نے جو خیانت کسی سامعی میں راہیادی تو اس کے برکت کو لیا جاتی ہے اور برکت اور زیادتی مانت میں ہوتی ہے اس لیے کہ جو کوئی
 راستہ داری میں مشہور ہو گا تب لوگ اس کے سامعی میں رغبت کرینگے اور فقہ اوس کو زیادہ ہو گا اور جو کہ خیانت میں مشہور ہو تو تمام
 اوس سے پرہیز کرینگے و مروج اور وارہ ہوا ہی حدیث میں من معتادیں مانتیں جس نے خیانت کی ہے یہ مسلمانوں سے ہیں ہم میں
 نہیں ہے روایت کیا ہے اس کو تندی نے ابی ہریرہ سے ساتھ سند صحیح کے اور زیادہ کیا ہے طبرانی اور ابونعیم نے علیہ بن ابن مسعود
 واکہ الخیر فی النار وکن الکفر الخیر عرض الثیاب فی موضع فظلمہ اور صحیح مسلم بن ابی ہریرہ سے مروی ہے کہ آنحضرت علیہ السلام ایک مرد پر
 گذری کہ وہ گھبرون فروخت کرنا تھا پس خوش معلوم ہوا آپ کو پرکپ کر آیا تاہم اوس میں والا کو کچھ تری معلوم ہوتی پر پرہیز کیا ہے عرض کیا
 کہ اس کو پانی پونہا ہی فرمایا کیوں اوپر نہیں والا اس کو ناگ اوس کو آدمی دیکھتے جس نے فریب دیا بگولیں نہیں ہے ہم میں سے اور مروی ہے
 کہ ایک شخص نے اپنا اونٹ تین سو درہم کو فروخت کیا اوس کے پاؤں میں کچھ عیب تھا تاہم انا بن الاقع و ان کہ تری ہے خریدار کے پاس گئی اوکھا
 کہ اس کا پاؤں عیب دار ہے اوس نے سو درہم باقی سے واپس لے لی باقی کے مال کی کہا بیعت مجھ پر کس لیے تاہم کی توئی کہا ہے رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم سی سنا ہی کہ فرمائی تھی حلال نہیں ہے کہ کوئی چیز فروخت کرے اویس اس کا پوشیدہ رہی اور حلال نہیں ہے دوسرے پر
 کہ عیب اوس کا جانے اور نہ ہی اور مسلمان کے ضرریر راضی ہو وی اور ہی وارہ جو قرآن مجید میں دل المطفنین الا یجرابی اور انسوس عہد مذہبی واکہ
 کمال اور وزن میں آخر آیت تک اور پوری آیت یوں سی اذ انکلت الی الناس لیستوفون واذ قالوا ہم اذ لو ہم یحسبون الا انک انہم یحسبون
 لیوم عظیم یوم القیم الناس رب العالمین اس میں وحید ہے نہایت تہدید کے ساتھ اور بیعت سلف کی ہے کہ ہم نہیں خریدتے ہیں وکیل اور خوار سی کو
 اور نہ مالی سے بدلے بلکہ والی کے پس جبکہ لے رہے تھے تو کم کر دیتی تھے بقدر نصف جبہ کے اور جبکہ دیتی تھے تو زیادہ کر دیتے تھے ایک را
 اور کہتی تھے کہ خوار سی ہی اوس شخص کو کہ بھی ایک جبہ کے بدلے جنت کو کہ فرامی اوس کی بقدر آسمانوں اور زمینوں کے ہی اور اسی کے موبہ ہی ہوتا
 بنی علیہ السلام کا کہ جب کوئی چیز خرید فرمائی تو وزن کرنے والی کو کہتی ہوتی وزن کرنے کے کہ وزن کر اور راج وزن کر اور بیشک کہا گیا ہے
 ہر مکلف صاحب موازن کا ہے اپنی افعال اور اقوال اور خطرات احوال میں پس خوار سی ہے اوس کو اگر عدول کیا عدل اور برابر ہے
 وکیل کیا استقامت سر بیچ مقام فضل کے انتہی من ترجع الفارسی ولا یرجع الترف اور نہ رواج دی اور جاری کرے درہم غیر حبید کو اور
 ناقص کو درہم زلف اور زلف درہم ردی کو کہتے ہیں اور وہ ہے کہ اوس میں مطلق چاندی ہو بلکہ اوس پر طبع کیا ہوا ہو اور
 دیناروں میں سے وہ ہر کہ اوس میں ملا سوتا ہو اور جس میں چاندی ہو پر اگر اوس میں تا بنیلا ہو اور شہر میں اوس کا یلین ہر
 تو علمائے اختلاف کیا ہے اوس پر ماکہ کرنے میں کہا غزالی نے تحقیق ہم اوس میں رغبت اور اجازت جانتے ہیں جبکہ نقد بلداور
 رائج ہو اوس میں برابر ہے کہ مقدار چاندی کا معلوم ہو یا نہیں اور جو نقد بدلہ نہیں ہے تو نہیں جانتے ہیں اوس پر ماکہ کرنا کہ جبکہ
 معلوم ہو مقدار چاندی کی اور جو اس کے مال میں کوئی ایسا درہم ہے کہ چاندی اوس کے سکا رائج سے کہ ہے تو واجب ہی اس پر

کفر کو دسی اوس کے معاملہ کر دے اور نہ معاملہ کرے ساتھ اوس کے مگر اوس شخص کے ساتھ نہیں جلال جانتا ہی اوس کے رواج دینی کو طلاق
 تلبیس کا اور جو شخص کہ حلال جانتا ہے پس بہ درہم اوس کو دنیا گویا اس کو فساد پر مسلط کرنا اور اس کی اعانت کرنا ہر جیسے کہ انگور زرخشت کرنا
 اوس شخص کے ساتھ کہ جانتا ہے کہ شراب بنانا دینکا اور یہ منہج ہے اور اوس میں اعانت ہر برائی پر بل بلیقہ فی البہر لکھ دال دے اوس کو کنوین میں
 لینے فاقص اور ردی درہم کو کنوین میں ڈال دے تاکہ نہ فریب دی ساتھ اوس کے کسیو بعضوں نے کہا ہی کہ خرچ کرنا ایک درہم ناقص کا نہایت
 زیادہ ہے سو درہم کے پیرا نے سے کیونکہ جو رہی تو ایک مصیبت ہے اور پوری ہو چکی اور منقطع ہو گئی اور چلانا ناقص درہم کو
 ایک بدعت ہے کہ ظاہر کیا ہے اوس کو دین میں اور ایک براطریقہ عمل کیا جاوے گا اوس پر بعد اوس کے پس ہوگا اوس پر گناہ اوس کا بعد مرے کے ایک سو
 دو برس تک جب تک کہ باتھے رہیگا وہ درہم اور ہوگا اوس پر گناہ اوس کا جو نقصان ہوا آدھونکی مال کا سبب اوس کے پس خوشے ہوا سکا لینے
 کہ جب مرادہ اور مگر گئی ساتھ اوس کے گناہ اوس کے اور خوار ہی ہے اوس کو پوری خوار ہی کہ مر گیا وہ اور باقی رہیں گناہ اوس کے
 صحیح مسلم میں جبر بن عبد اللہ سے مروی عامروی ہے جس نے کہ کلابا بر طریقہ پس عمل کیا گیا اوس پر بعد اوس کے پس ہوگا
 اوس پر گناہ اوس کا اور مثل گناہ اولی شخصوں کے کہ عمل کریں اوس پر نہیں کہ ہوگا اوس کے گناہوں میں سے کچھ حاصل یہ کہ
 تجارت آدھونکی کسوتی ہے کہ اوس کے سب سے ظاہر ہوتا ہے تفاوت احوال کا دین میں اور بعضوں نے کہا ہے لا یفرک من المررتہ
 وازار فوق کعب الساق منہ زعمہ وچین طاح فیہ اثر قتلہ نلذی الدرہم الظفریہ اور یہ انتہی شرح علی تازی ولا سیاطہ التراب بالظلم اور
 حق کسب کا یہ ہر کہ ملا۔ سے خاک کو علی میں اور مانند اوس کے سنگی وغیرہ یعنی خاک وغیرہ عادت سر زیادہ غلی میں تخلیہ طکر کی کہ بخاک تبدیل
 شرح الصدور میں ہے کہ حضرت عباس عم رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں ایک شخص مرا اوس کے واسطے قبر کو دسی تو اوس میں تمام
 سائب اور چھوٹے دوسری جگہ اور قبر کو دسی اوس میں ہی سائب بچھوٹے اسے طرح تین سو فرس کہ دین سب میں سائب بچھوٹے
 حضرت عباس کی خدمت میں حاضر ہو کر تمام ماجرا عرض کیا اپنی فریاد کہ تحقیق یہ شخص کیا پیش کرتا تا جب دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ غلی میں خاک بھول ملا کہ
 فروخت کرنا تھا پس اوس طرح سائب بچھوٹے دفن کر دیا دالا بقادیا اللہم اور نہ ملا دسی اوس چیز کو کہ عادت نہیں ہے گوشت میں یعنی جن چیزوں کی
 عادت گوشت میں ملانی کہ نہیں ہے مانند خون اور غدود اور پتلی جلی کہ گوشت پر ہوتی ہے اور اس طرح ہڈی کا گوشت کہ گوشت میں اور تیار گوشت کو
 دے میں نہ ملا دے ہو واما کہ حرام پس وہ یعنی جو کہ مذکور ہوا اور مانند اوس کے حرام ہے جیسے کہ دودھ میں پانی ملانا اور تیل
 گھی میں اور رس کو شہد میں اور جو کا آٹا گھیوں کے آٹی میں پس یہ سب حرام ہیں کہ انہیں مسلمانوں کا ضرر ہے ولا یقدم علی شیء
 الا یرید باحقوق ثمہ ترغیا للمشتري اور حق کسب کا یہ ہے کہ نہ اقام اور پیش روی کرے او پر خریدنے اوس جیسے کہ کہ خریدنا ہوگا
 نہیں جانتا ہے ساتھ زیادہ قیمت اوس کے کے واسطے رخت دلائے مشتری کے یعنی کسی چیز کا خریدنا نہ منظور ہو اور خریدار کے فریب اور
 ہوگا دینے کو یہ اوس کی قیمت زیادہ لگتا ہے یہ بھی منہج ہے کہ اس میں بھی مسلمانوں کا ضرر ہے اور اوس کو بخش کہتے ہیں اس میں نہی وارو
 ستمین کی حدیث میں ابن عمر سے والا اصل الیٰ الیٰ بد لغیرہ والا یرید یقسمہ اور اصل اور قاعدہ کلیہ اس بات میں یہ ہے کہ نہ ارادہ
 کرے غیر کی لیے وہ چاہے کہ نہیں ارادہ کرتا ہے واسطے نفس اپنے کر جیسا کہ وارہ ہوا ہے میں ویران کی حدیث میں کہ نہیں کمال

ایمان والا ہونا ہر ایک تمہارا ایمان تک کہ پسند کری اپنی بہائی مومن کر لے جو کچھ کہ پسند کرتا ہی اپنی نفس کر لے اور ایک روایت میں ہے ایمان تک
 کہ ہر بہائی اپنی بہائیت کے لیے جو کچھ کہ چاہتا ہو اسے نفس اپنی کے ہفتوں نے کہا ہے کہ جسے سچی اپنی بہائی کے ساتھ کوئی چیز ایک درہم کی اور نہیں پسند کرتا ہی
 اور سکو خریدنا اپنی لیے مگر وہ سچ ہے کہ میں پس تحقیق ترک کر دی اور سنے خیر خواہی اور نصیحت جو اسوہ پر حاملہ میں اور نہیں پسند کیا اپنی بہائی کے لیے جو کچھ کہ پسند
 اپنی اپنی اور چونکہ فائدہ اس قاعدہ کلیہ کا نہیں حاصل ہوتا ہی اعتقاد سے کہ نقصاں میں سے ہر ایک جو خوف ہر دو اور کوئی اعتقاد پس کہا صنفی اور ہر
 ان اخیانہ لا ترد فی الزرق والدیاتہ لا تقص اور وہ یعنی حاصل ہونا اس مقام کا آسان نہیں ہوتا ہر گز ساتھ اعتقاد اس امر کے کہ خیانت نہیں زیادہ
 کرتی ہے روزی مقدر میں اور دیانت اور احتیاط کرنا نہیں کر کرنا ہے اس کو بلکہ برکت اور زیادہ ہوتی ہے اس میں اور دیانت اور سکو دور کر دینی ہے
 پس ہر وقت نہیں زیادہ ہوتا ہے مال خیانت اور قریب سی جیسا کہ نہیں کہ ہونا ہے صدق سے جو صادر ہو امانت اور دیانت سے اور جو شخص
 کہ زبانی اور نقصان کو نہیں جانتا ہے مگر ساتھ شیران کے پس وہ نہیں تصدیق کرے گا اس حدیث کو اور وہ نہایت نقصان اور ٹوٹی ہیں ہے ایسے جانا
 کہ ایک روایت میں کہیں برکت کیجاتی ہے بہان تک کہ آدمی کے لیے دو نوجوان کی سعادت کا سبب ہوتا ہے اور ہزار روایت میں کہیں کسی ہونے کسی برکت
 دور کر دیتی جاتی ہے بہان تک کہ ہوتے ہیں سبب اسوہ خرابی اور ہلاکت کر دین اور دنیا میں توجہ جائیگا ہماری اس قول کو کہ خیانت نہیں زیادہ کرتی ہے
 مال کو اور صدقہ نہیں کہ کر لے ہے اس کو جو کچھ فرمایا اللہ تعالیٰ نے سچی اللہ اللہ بولوی بہائی الصدقات اور وارو ہوا ہی حدیث میں امانت کہ نہایت خیر و خیر
 کہیں سچی خیر کو روایت کیا اسکو قصاصی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص کے یہاں ایک گاسی تھی کہ اس کے دو بیٹے باقی ملا کر سچی کرتا تھا ایک مرتبہ
 سیل آیا اور گاسی کو بہا کر لے گیا اور اسکے اولاد میں سے کسی نے کہا کہ وہ بانی متفرق کہ ہم وودین ملایا کرتے تھے ایک مرتبہ جمع ہو کر آیا اور گاسی کو بہا لیا
 اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو بائع اور مشتری دونوں مالی میں سچ کہیں برکت و برائی ہے اور کی ہبہ میں اور جو ٹولہ لین اور خیانت کریں
 تو برکت درمیان میں سے جاتی رہتی ہے اور برکت کر سنے بہ ہیں کہ مال ہو یا سودی توفیق اس سے زیادہ ہو وی اور بہت لوگوں کو اس سے راحت پائی
 اور کہیں مال بہت ہونا ہو اور سبب ہلاکی کا ہوتا ہو دنیا اور آخرت میں اور کچھ بفع اس سے نہیں ہوتا ہے انتہی میں شیخ المقاری وان الآخرة اولیٰ من الدنیا
 اور حاصل ہونا اس مقام کا آسان نہیں ہوتا ہر گز ساتھ اعتقاد اس امر کے کہ آخرت بہتر ہے دنیا سے بہتر حاصل کرنا اور آخرت کا بہتر ہے حاصل کرنے امور
 دنیا سے جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے والآخرة خیر والبقی اس لیے کہ فائدہ دنیا کے مالوں کی منتہی ہوتے ہیں ساتھ گذرے عمر کے اور مقام اور گناہ و خیانتوں کی باقی تہ
 ہمیشہ تک پس کہ نہ کر عاقل روا کر کہیں گناہ خیر و دور کے فائدہ و نفع کے لیے ہمیشہ نقصان میں رہی و پسند لون الذی ہوا و فی بالذی ہو خیر و خیر اور پہلا کی جمیع التوبہ و
 سلامتہ دین اور محافظت امور اخروی کی ہے احمد اور بہتی نے ابی موسیٰ اشعری سے روایت کی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 و سلم نے جو شخص کہ دوست رکھتا ہی دنیا کو نقصان پہنچاتا ہے آخرت کو اور جو کوئی دوست رکھتا ہو آخرت کو تو نقصان پہنچاتا ہو اپنی دنیا کو
 اور جو کہ دوست دینا اور آخرت کی ایک دوسرے کے ساتھ جمع نہیں ہوتی تو اختیار کری بندہ اس چیز کو کہ باقی اور بے زوال ہر لینے آخرت اس
 چیز پر کہ نمانے ہر لینے دنیا و روح اس لیے کہ ہر دو ہوا ہے حدیث میں لا یرال لآلہ الا اللہ بدفع من التلقی سخط اللہ بالم یور و اصفیٰ دنیا ہم ملے
 آخرت ہم ہمیشہ ہے کلمہ توحید کہ دور کرنا ہے مخلوق الہی سے غرض اللہ تعالیٰ کا جب تک اختیار نہ کریں دنیا کی سودی کو آخرت کی سودی خیر یا خیر
 یہاں لکھیں ان الذین اشتروا الحیوة الدنیا بالآخرة فلا یخفف عنهم العذاب ولا ہم یخولون اس سے خیر و خیر ہے اور تمہ حدیث کا یہ ہے کہ جبکہ کیا

لینے انیادنیاعلی الاخرة اور کہا افولون فی لا الہ الا اللہ فرمایا ہی اللہ تعالیٰ جہوں ہی ہو تم نہیں جو تم ساتھ اوس کی سچی روایت کیا ہی اس حدیث کو
 ابو یعلیٰ اور یحییٰ بنی شعب الایمان میں انس رضی اللہ عنہما روایت حکیم ترمذی کی ہی سچی سنو ابامثل الذی لایساہون بالقص من دہم اذا سمعت
 لہم دنیا ہم اور طہرانی نے ایسے مانند اوسطین حضرت عائشہ سی روایت کی ہی گریب شعیف میں لیکن بعض بعض کہ قوی کردی ہی اور موسیٰ ہی
 اس کی یہ حدیث من قال لا الہ الا اللہ خلصت داخل الجنة کہا گیا ہی اخلاص اوس کا کہا روکی تو اوس کو حرام کہی ہی روایت کیا ہی اس کو خبر ال
 زید بن ارفم کے حدیث سی ساتھ اسناد حسن کی اور دوسری حدیث میں ہی نہیں ایمان لایا ساتھ تفران کی جس فی حلال جانا اللہ کی حرام چیزوں کو
 نہیں جس فی جانا کہ وہ امور نقصان پونہانی والی میں اوس کی ایمان میں اور بیشک ایمان اوس کا اس المال ہی آخرت کی تجارت میں تین
 ضائع کر لگا اس المال اپنے کو جو تیار کیا ہی اوس عمر کی لمبی کر اوس کے انتہا نہیں ہی بسبب فائدہ اور نفع چند روزہ کی اور جو نیک حاصل ہوتا
 دونوں امر کا اکثر مخلوق پر مشکل ہی تو اختیار کی بعض سلف فی تخی واسطے عبادت کی اور گوشتہ نشینی اوس ہونے کیونکہ قیام ساتھ حقوق اللہ و خالق
 باوجودی لطفت اور معاملہ کے ایک ایسا مجاہد ہی کہ نہیں قیام کر سکتا ہی اوس یہ گر نہ دین اتنی سون شرح القاری و نجم العلم و حین اور جو کتب
 یہ ہی کہ احسان کر ہی بالغ معاملات میں یعنی وہ کام کر کہ اوس سے معاملہ کرنے والی کو فائدہ ہو اور یہ واجب نہیں ہی لیکن اس میں فضیلت ہے
 ایسی کہ اللہ تعالیٰ فی جیسا کہ بندہ کو عدل کا حکم فرمایا ہی ایسے ہی احسان کی واسطے ہی ارشاد کیا ہی ان اللہ یا ہر با عدل والا احسان اور عدل
 سبب ہی واسطے بانی و رجوئی فرمایا اللہ تعالیٰ فی الحسن اللہ الیک اور فرمایا ان رحمۃ اللہ قریب من الشنہیں میں قول مصنف کا بجنبہ ما یضر
 الناس ہی بیان نیک بیان عدل کا تھا معاملات میں کہ ہندی پر واجب ہی اب یہاں سے معاملات میں احسان کرنے کا بیان شروع کیا اور وجہ
 احسان کا چہ وجہ ہونسی حاصل ہوتا ہی بان لاینبیٰ خیر متا و اول یہ کہ غین اور نقصان نہ ہو سی مشتری کو وہ نقصان کہ خیر متا ہو ہر ہی
 کہ غین فاحش ہو یا نہو غین ساتھ نفع غین معجز اور موجدہ ساکن کی بیع میں نقصان لانیکہ کہتی ہیں دان اعطی المشتري الخیرة او حاجتہ اگرچہ
 وہی خریدار بسبب غبت اپنی کے یا بسبب کسی حاجت کی کہ اوس کو ہو یعنی نقصان خیر متا و خریدار کو نہ ہو سی اس طور سی کہ کسی چیز کو بہت
 گران فروخت کر ہی اگرچہ مشتری اس قیمت پر لینی کو راضی ہو بسبب زیادہ غبت کی یا بسبب کسی حاجت کی کہ اس کو ہو اور غین متا و میں
 کچھ مضائقہ نہیں ہی کیونکہ سود واسطے نفع کے ہوتا ہی اور نفع ایک قسم کی غین سی غالی نہیں ہی اور احیاناً حق ہی کہ بعض علما اس طرف غنی میں
 کہ غین تیسری سے سی زیادہ واجب کرتا ہی چاہے کہ اور چھٹے نہیں بخیر نہ کرے میں اس کو و لیکن احسان سے ہی یہ کہ خطا کر ہی امی والدی
 اوس قدر نقصان سے اور حدیث میں ہی کہ غین مسترسل حرام ہی روایت کیا ہی اس کو طہرانی فی ابی امامہ کی حدیث سی ساتھ سند
 ضعیف کی اور یحییٰ بن ارفم سے ساتھ سند جدید کے وقال ربوا بدل حرام اور کہا زبیر بن عبدی فی کہ دیبا ہی بینی اثنارہ متفقون کو صحابہ میں سے
 انہم من اھل بحسن الشتری طسا بدیم فین ہوا لا المسترسلین حرام و وعدہ ان اعطوا فان من غیر یس فیہ من ترک الاحسان فاعل بہم
 کہ اگر خریدار ہی غین پر راضی ہو تو اوس کے قبول کرنے میں انکار کر ہی کہ احسان معاملات میں ہی ہی سری حقیرہ رحمۃ اللہ نبی زکریا ہی
 اور لینی اوپر یہ لازم کر کہا تھا کہ بیسیون حصہ اصل مال سی زیادہ نفع ملین یعنی نصف عشر زیادہ سی نفع لینا ہی اوپر جائز نہیں کر کہا تھا
 ایک مرتبہ ساتھ دنیا کے بادام خریدی ہر بادام کا نرخ گران ہو گیا دلالی فی اب سی بادام طلب کی اتنی فرمایا کہ تین اوپر ساتھ دنیا کو فروخت کرو

دلال نے کہا اونکا شیخ اب گران ہی اس شیخ سی نو می وینار کے ہوتی ہیں کہا میں نے دل میں کہہ دیا کہ یہی کہہ بیسویں حصہ سی زیادہ نفع ملوں دلال
 کہا میں ہی نہیں روا کرتا کہ ایک مال کم قیمت میں بچوں میں نہ تو سہری سٹیلے کی اجازت دی اور نہ دلال نے اونکو فروخت کیا اور اگر کسی جگہ ہے
 کہ بزرگوں کا حال احسان کرنے میں کیسا نسا اور احیاء میں نفل کیا ہی کیونستیں یہی ہدایت اللہ ایک دکان دار تھی اور گران قیمت طرہ فروخت کیا کرتے تھے کوئی
 دوسو درہم کا اور کوئی چار سو درہم کا ایک مسجد کو ناز کے واسطے لٹی اور اپنی بڑ بڑا دہ کو دکان پر چھوڑا یہی ایک اعرابی دکان پر آیا اور چار سو درہم کا کھل
 طلب کیا اٹکی بیٹھنے کی دوسو کے لٹی طے پیش کئی اوسنے ایک اون میں سے خوشی کے ساتھ قبول کر لیا اور چار سو درہم اوس کو دیدی اور چلے آیا اور
 علی کو کاندہی پر ڈال لیا راہ میں یونس نے حکم کو پہنچا نکر اعرابی سے پوچھا کہ کس قیمت کو خیرہ کہا چار سو درہم کو یونس نے کہا یہ تھو دوسو سے زیادہ
 نہیں ہے اونچکو دوسو درہم واپس دلا دون اعرابی نے کہا ہماری شہر میں تو یہی طرہ پان سو درہم کا ہی اور میں اس پر راضی ہوں یونس نے کہا لوٹ آؤ
 کہ میں جو چیز کا اپنی لئے پسند نہیں کرتا ہوں وہ دوسری کی لٹی ہی نہیں پسند کرتا پھر اوس کو دکان پر لے گئے اور دوسو درہم واپس کر دی احباب میں
 نفل کیا ہے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سی کہ کو نہ کے بازار میں درہ لٹی پر تے اور فرمائی اسی گروہ تاجہ و نکی اوتی اور دحق میں سلامت ہو
 اور نہ واپس کرے تم تم نفع کو پس چھوڑ جاؤ گی کثیر اوس کے سی من ہم العلم و حیلہ من ضعیف و فقیر دوسری احسان معاملات میں یہ
 کہ قبول کری نہیں اور نقصان کو نہ تو ان اور درویش سے یعنی معاملہ میں اگر بائع یا مشتری درویش یا پیر یا ضعیف یا عاجز اور ناتوان
 کسب سی ہو تو نقصان اپنا قبول کرے اور جو کچھ کہ اونکو نفع پہنچا وہی اوس کو غنیمت جانی کہ یہ معاملہ اور آسانی صدقہ سی ہی بہتر ہے
 اور وہ جو وارد ہی کہ کمال میں سے یہی کہ نہ تو غنیمت وہی کسی کو اور نہ کسی غنیمت قبول کرے پس وہ معمول ہی غیر محل احتمال پر اور یہی غنیمت ہی
 اوس کے جو بعضوں نے حضرت عمر کا وصف کیا ہی باندہ کان اکرم من ان یخیر و اخیل من ان یخیر اور ایسا بن مساویہ لغو کے قاضی تھی اور
 حقلہ رباعین بن سے تھی کہتی تھی است نجب و المحب لا یخشی ولا یخین بن سیر بن ولكن یمن الحسن و یمن الی علی یعنی مساویہ بن خرقہ فلت و غنا
 الحسن ایضا حسن لغو نہی السلام المؤمن خیر کریم و الفاجر خبیث ثم روایت کیا ہی اس کو ترمذی اور حاکم نے ابو ہریرہ سے اء حسنین اور غیر اوس کے
 اور صحابہ نہایت کوشش کرتے تھے اسباب کی خریدنے میں کہ ارزان خرید بن کسے لی اونسے کہا کہ روز آپ نے کثیر تقسیم فرماتے ہیں اور کسی چیز کی
 خریدنے میں اس قدر آپ کوشش کرتے ہیں کہ ارزان ملی کہا جو کچھ کہ ہم دیتی ہیں خدا کے واسطے دیتی ہیں اور وہیں بہت دنیا ہی کی لیکن نقصان اور ٹھکانا
 نقصان عقل اور مال کا ہی انتہی من شیع علی الفاری نورج اسلئے کہ وارد ہوا ہے بخاری کے حدیث میں جابر سے مرفوعاً رحمہ اللہ امر اسہلی
 البیع و سہل الشراء و حمت کرمی اللہ تعالیٰ اوس آدمی پر کہ آسانی کرنے والا ہو یعنی میں اور آسانی کرنے والا ہو خریدنے میں یعنی آسانی کرنے والا
 اور سخت گیری نہ کرے اور یہ حدیث دلیل ہے دونو دعویٰ کو جو مذکور ہوئے کہ نقصان پہنچا دی اور احتمال کرمی نقصان کا ثمرہ اس حدیث
 یہی سہل الغناء و سہل الاقضاء لاسیما فی حق قبول کرے غنیمت کو تو نگہ اور مالدار سے اگرچہ ضعیف اور پیر ہو لانا نفع اذلا
 اجر ولا حداس لئی کہ یہ مصالح کرنا ہی کا ہی کیونکہ اس میں نہ تو ثواب ہی خدا تعالیٰ کی طرف سی اور نہ کچھ تعریف اور سپاس ہے لایوں سے
 بلکہ تفتیش کرنا اور ارزان خریدنا تو ہی ہی و یساع فی قبض الثمن والدین تیسرے احسان معاملہ میں یہی کہ مسامحہ اور مسامحہ کرنی اسباب
 قیمت یعنی اور قرض وصول کرنے میں جو کسے کی دہ ہو بعض بعض و ترک طلب نقد احسن ساتھ کہ کرنے بعض قیمت کی اور طلب نہ کرنے نقد

بہتر اور حید کی واپس آنا اور قبول حوالہ اور ساتھ مہلت دینی اور قبول کرنے حوالہ کے یعنی اگر دوسری پر اسباب کی قیمت یا قرض حوالہ
 کردی تو قبول کر لی اگرچہ سیرج الوصول نہ ہو کہ یہ سب امور جملہ مسامحہ اور مسامحہ اور احسان سی بین معاملات میں اور کوئی احسان
 بہتر و دلش کی مہلت دینی شے نہیں ہی توجہ کہ اس لیے کہ وارد ہوا ہی حدیث میں رحم اللہ امر اسہل القضاہ و سہل الاتقنا یعنی رحمت
 کری اللہ تعالیٰ اوس مرد کو کہ آسانی کرنے والا ہو سچ ادا کرنے قرض کیسے اور آسانی کرنے والا ہو سچ وقت طلب کرنے حق اپنی کی اور یہ حدیث
 پہلی حدیث کا تتمہ ہی پس قیمت جانی آنحضرت علیہ السلام کی دعا کو اور وارد ہوا ہی اس مقام میں آسانی کر آسانی کیجا و گئی تیری لئی روایت
 کیا ہے اس کو طہرائی فی ابن عباس کی حدیث سی اور رجال اس کی ثقارت میں اور روایت کی ہی بخاری میں جابر سے کہا فرمایا رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رحمہم کرمی اللہ تعالیٰ اوس شخص پر کہ آسانی کرے جبکہ کوئی چیز فروخت کرے یا خریدے یا تقاضا کرے اور وار د ہے
 دوسری حدیث میں من انظر مسعدا و ترک لہ حساب اللہ حسابا لیسر اچھو کوئی کہ مہلت دی تنگ دست اور محتاج کو یا جو ر دی اوس کو تو حساب
 کرے گا اوس سی اللہ تعالیٰ حساب آسان یعنی جو کوئی کہ محتاج کو مہلت دی اپنا حق طلب کرنے میں یا بخش دی اوس کو تو قیامت کی روز
 اللہ تعالیٰ اوس سے حساب آسان کرے گا اور دوسری لفظ میں ہی کہ سناہ کرے گا اوس کو اللہ تعالیٰ نیچے سایہ رحمت اپنی کی اوس دن کہ نہ سایہ
 ہوگا مگر سایہ اوس کا روایت کیا ہے اس کو احمد اور مسلم ساتھ لفظ ثانی کے حدیث ابی البسر سے اور وہ کعب بن عمر سے اور طہرائی کی روایت
 میں ابن عباس سی ہی کہ ڈھیل دیا ہی اللہ تعالیٰ ساتھ گناہ اوس کی کے تو یہ تک اور لیکہ روایت میں احمد اور ابن ماجہ اور حاکم کے ہی اور کعب
 صحیح ہی شیخین کی شرط پیکرہ سی کہ جسے مہلت دی محتاج کو پس واسطے اوس کی بدلی ہر روز کے صدقہ سی مثل اوس کے قبل اس کی کہ پوری
 ہو و سی مدت دین کی اور جبکہ پوری ہو چکی دین کی مدت پہر ڈھیل دی اوس کو پس اوس کی بدلی ہر روز کی دو مثل اوس کی ہیں صدقہ سے
 اور اصل اس کی یہ قول اللہ تعالیٰ کا ہی والکان ذو عسرہ فظفر الی سیرہ وان تشدد تو اسی بکے او بعضہ غیر لکم ان کتم تعلمون اور صدقہ کرنا
 بو سنت ہی بظاہر بیان سے افضل ہی مہلت دینی سے اور وہ فرض ہی کہ مروی ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ذکر کیا ایک مرد کا کہ اپنے
 جان پر ظلم کیا تھا اوس کو قیامت کی دن لاوینگے وہ اپنی نامہ اعمال میں کوئی نیکی بناوے گا اوس کو کہیں گے کہ ایا کہی کچھ نیکی کے ہی تو نے
 وہ کو لگا کہ نہیں کی مگر آدمیوں کو قرض دیتا تھا اور اپنی غلاموں سے کہتا تھا کہ مسامحہ کرو تو نگر وں سی اور مہلت دو نگر ستون اور محتاجوں کو
 اور ایک روایت میں ہی کہ درگزر کرو محتاج اور در ماند و نسیس فرمایا اللہ تعالیٰ کہ میں لائق زیادہ ہوں ساتھ تیری کہ مسامحہ کروں
 پس درگزر تا ہی اللہ تعالیٰ اوس سے اور عفو کر دیا ہی اوس کی گناہ روایت کیا ہے اس کو مسلم نے ابی مسعود انصاری سے اوسکی مانند
 متفق علیہ ہی حدیث حذیفہ سے ویاور فی اعطاء الاجرہ جو تہی احسان معاملات میں یہ ہی کہ شتابی کرے سچ دینی مزدوری مزدور کے
 پہلی خشک ہونی اوس کی پسینے کی ابن ماجہ ابن عمر سے روایت کی ہی کہ فرمایا آپ فی دو تم اجر کو اجرت اوس کی پہلی اس سے کہ خشک ہو
 پسینا اوس کا و فناء الدین قبل الاجل باحسن ما شرط اور سچ ادا کرنے قرض کے پہلی مدت میں سے ساتھ بہتر اوس چیز کے کہ شرط ہوئی
 اول عقد میں یعنی جنس عمدہ ادا کرے مزدوری کی بدلی میں کہ قرار پائی ہو اور صاحب حق کے بیان خود پوچھا دی کہ اوس کو حاجت تقاضی
 نہ ہو حدیث میں ہی کہ جو شخص کہ قرض کرے کچھ اور وہ نیت رکھتا ہی اوس کی ادا کرے نیکی تو مقرب ہی باقی میں فرشتے اوس کی لہی کہ حفاظت کر لی ہیں

اوس کے اور دعا کرتے ہیں اوس کے یہ بیان تک کہ ادا کرے اوس کو اور شیخین کی حدیث میں ہے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا تھا ادا کرے
 کہ اچھی طرح ادا کرے قرض کو ورنہ نقصان لگے ان کے اور نیت کے قرض ادا کرنے کی ایسے ہی اگرچہ باخبر ہو وہی ادا کرنے سے لینے اگر باغفل ہو غلط
 ادا کرنے کی ہدایت کہتا ہے تو دل میں قصد کرے کہ احسن وجود سے ادا کرونگا بہتر اوس سے کہ شرط کی گئی ہے فوراً اس لئے کہ دار ہو جائے
 حدیث میں ان المملکۃ یعرفون رستہ یقیناً تحقیق فرشتے دعا کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اوس کو لینے سے کہے دل میں ادا وہ ہو کہ اگر اللہ تعالیٰ اوس کو
 قرض ادا کرنے پر قادر کرے تو ادا کرونگا تو اوس کے یہ فرشتے دعا کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اوس کو دین ادا کرنے کی قدرت دی ہو یہاں تک
 کہ ادا کرے ادا کرے اور یہ حدیث اچھا میں ان لشکون کے ساتھ مروی ہے جنکا یہ ترجمہ ہے کہ جسے قرض لیا قرض لینا حال لگے وہ ادا کرے اور اگر
 نہ کہتا ہو مقرر کیے جاتے ہیں اوس پر فرشتے کہ حفاظت کرتے ہیں اوس کی اور دعا کرتے ہیں اوس کے یہ بیان تک کہ ادا کرے اوس کو اور روایت کیا ہے
 اس کو احمد نے حضرت عائشہ سے کہ نہیں ہے کوئی بندہ کہ ہو اوس کی نیت قرض ادا کرنے کی مگر یہ کہ ہوتی ہے ہمراہ اوس کے اللہ تعالیٰ کی جانب
 مدد و مدافعت اور ایک روایت میں ہے کہ ہمیشہ رہتا ہے ساتھ اوس کے اللہ کی جانب ہر نگاہان اور طہرائی کی روایت میں بیچ اوسط کے ہر گز یہ
 کہ ہوتی ہے ساتھ اوس کے اللہ تعالیٰ کی جانب ہر بیان تک کہ ادا کرے اوس کو اچھا میں ہے کہ ایک جماعت سلف کی قرض لینے پر اسی
 حدیث کو سبب سے بغیر حاجت کی شائع حلیل ملا علی قاری نے کہا کہ میں کہتا ہوں کہ اس کا جو زوالی نظر سے نہیں ہے کیونکہ اس میں ایک قسم کا
 غدار اسی قریب ہوا ایک طرح کا خطر ہے اسی بار خدا یا نگہ یہ کہ حمل کیا جاوے اوس پر خریدنے کسی چیز کی مدت مقرر نہ کہ قدر ہر اسی وقت
 فی نصف توفی سبب اللہ تعالیٰ اور قرض کیوں سے وقت ضعیف ہونے قوت اوس کی کے را خدا میں مثل جہاد اور حج کے یہ زسوار اسی اگر تکلف ہو تو
 یا زار راہ تمام ہو چکے تو قرض کیوں سے اور اوس کام کو پورا کرے استدعا نہ فرمے خواستن و تمکن میں مبتل ہو قرض کیوں سے بیچ کفایت
 مرنے وغیرہ کہ اتنے میں با قریب تمام اوس میں ہے رجل مثل اسی فقیر اور بعض لشکون میں کنگاہیں مست ہر ونگاہ تیغ ہے اور نگاہ میں کہ
 محفوظ رہے بسبب اوس کے حرام منہ واقع ہونے سے علیہ تھا ہے یقیناً یہ جار مجبور متعلق ہے مذہب کے ساتھ اور وہ حال بہت بدستور
 ضمیمہ سے نیز قرض کیوں سے در حالیکہ یہ کل کرنے والا ہو اللہ تعالیٰ پر اور نیک گمان کرنے والا ہو اوس پر پس وہ تھا ہے شاید ادا کر دینا
 اوس کو لینے کہول دینا اوس پر دروازہ کشاوی کا کہ ادا کر دینا نیکو نیتوں کے نیتوں کو یا تو دنیا میں یا راضی کر دینا صاحب دین کو جسے میں مگر
 سود اور ہوا کے ساتھ قرض کیوں سے کہ اوس میں لینے اور دینے والوں کے ہر وہی بدستور ہے و یقیناً ان عدم البائع اور با نچوین
 احسان معاملات میں یہ ہے کہ ادا کرے حج کا اور رد کرے اسباب کو اگر نادم ہو مشتری سے قبل مصالح کا صیغہ ہے ادا کرے کہ خرید
 اوس کا قبل ہے اور ادا کرے میں حج کرنے کو کہنے میں لینے اگر با لیس اسباب فروخت کرے کہ کچھ پیشیان اور نادم ہو تو بیچ کو فسخ کرے اور اسباب
 اوس کا پیر دست اور یہی حکم مشتری وغیرہ کا ہے نیز اگر نادم ہو مشتری تو با لیس سبب کو رد کر دی کہ یہ احسان معاملات میں اور اس میں
 بڑا ثواب ہے اور جو مصنف بجائے بائع کے لفظ صاحب کا لانا تو شامل ہوتا بائع کے ادا کرے کو بھی مگر شاید کہ قص و وارد ہوتی ہو مشتری کے
 ادا کرے میں اسے یہ مصنف ان خاص کیا ذکر ادا کرے اور عبارت عمدہ جامع اچھا کی ہے کہ کہا اور فسخ کرے حج کو اوس شخص سے کہ طلب کرتا ہے
 ادا کرے اس لئے کہ نہیں طلب کرتا ہے ادا کرے مگر نادم اور پیشیان ہونے والا کہ نقصان ادا کرے ہے بسبب حج وغیرہ کہ پس نہیں لائق ہے

کہ تراویح جو ایام فیضان کی ہیں کہ کھیند کر ہی نقصان بخیر کا انتہی فوعدہ علیہ ہی اقلانہ تعالیٰ یوم القیمۃ بخشے اس لیے کہ وعدہ کیا گیا ہی اس پر رو کر
 شد تعالیٰ کا قیامت کی روز لغزش اقل کہنے والی کا شرح طویل علی قاری کی کہا کہ بہرہ بہ ہذا کہ مصنف یوں کہتا جس کی اقل کہ کیا حالیکہ
 امت اور ہائی والا تہ اعتدائی سے تو اقل کہ گنا گنا تعالیٰ گناہوں کو اوسکی کا دن قیامت کی اور اس حدیث کو روایت کیا ہی ابو داؤد اور
 حاکم نے ابو ہریرہ کی حدیث میں اور کہا کہ کہ صحیح ہی مسلم کے شرط پر انتہی و بیاض الفقیر لکھ اور حیثی احسان معاملات میں سی یہی کہ معاملہ کی درویش
 ساتھ حدیث کی معنی و وعدہ قیمت اور کہنے کا کرالی علی غرض ترک ان لم یغفر عتداء او یہ قصد اور ارادہ چھوڑنے سے مطالبہ کی اگر ظاہر ہو تو نگرانی اوس کی یعنی
 درویشی قحط سی ساتھ نہیں کی سوداگری اور دل میں شہرانی کہ اگر اس کو میسر ہوگا تو قیمت ادا کرے گا اور جو قیمت ہم نہ ہوگی تو مطالبہ اور تقاضا نہ کرے گا
 کہ کہ اگر فقیر سے معاملہ کیا اور اوس کی آسودگی معلوم نہ ہو تو نہیں لائق ہی ناخر کو کہ متشکل کو ہی اوس کی سعادت کو زار دسا و اوس کی سی نہیں ہو
 شمار اوس کی ضایع اور قصد اوس کا نقصان دینی والا کیونکہ جو کچھ اوس کا فائدہ حق کے کاوت نہ ہوتا ہی تو دنیا کا نفع جو اوس کو ملتا ہی اوس کی
 پروری نہیں کر سکتا نہیں ہوگا اور ان کو کو بن سے کہ خیر ہی زندگی و دنیا کی ساتھ آخرت کی بلکہ عاقل کو لائق ہی کہ خوف کہ سی ایام فیضان اور
 غیر کہ نفس پر ساتھ حفاظت راس المال اور صلاح شان اوس کی کے پس راس المال اوس کا حفاظت اوس کی دین کی ہی اور تجارت اوس کے
 صدق یقین اور سکا ہی بعض بود اگر سلف میں سی ایسے سوداگر ہی کہ حساب کی دو طرفہ دینی ہی ایک میں مجھول نام درویشوں کا ہوتا تھا کہ اگر بسیار
 سجاد ہی تو کوئی اونسے کچھ مطالبہ نہ کری اور جو درویش خود بخود دیکھ اور کری تو لی یعنی ہی ورنہ خود اونسے منقطع کر دیتی ہی فرمایا اللہ تعالیٰ فی ولائیں
 نصیب من الدین یعنی نہ فراموش کر حصہ اپنا دنیا سی جو عقید کی ہی ہی کیونکہ دنیا آخرت کی کہتی ہی اور آخرت خزانہ فخرہ اوس کا ہی انتہی مافی شرح
 علی القاری و یکنیل الطعام اخذ او عطا و مضیہ البرکۃ اور حق کسب کا یہ ہی کہ ناپ کی غلطی وقت اپنی اور دینی کی اس لیے کہ اس فعل میں برکت ہی
 حمد اور بخاری کی مقابہ میں سی روایت کی ہی کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ناپ بوجام اپنی کو تاکہ برکت دے دے و سی ہوتا ہی
 اوس میں شہدائی ایسے شرح میں کہائی کہ اجمال ہی کہ برکت حاصل ہو سبب سلامتی کی بدلتے سی ساتھ خادم کے اور صحیح روایت ابن الجار کے
 حضرت علی سے مروی سے کیا و اطعمکم فان البرکۃ فی الطعام بالکلیل اور روایت کی ہے ہزار نے ابی ہریرہ سے کہ آن حضرت
 علیہ السلام لی ہی فرمایا ہی بیع طعام سے بہان تاکہ جاری ہو جاوے اوس میں دو صاع ایک صاع تو متہرکا اور ایک صاع باٹھ کا پس ہو گے
 و اسے صاحب اوس کے کی زیادتی اور اوس پر یہ نقصان اوس کا انتہی و بخار صرف السلام و حق کسب کا یہ ہی کہ اختیار کر ہی ہمیشہ کاری
 و پیشہ گیری میں سنت صائیں کے ہر مشروع ہوں کا طرہ ماننے کہتی کرتی کی کہ ہمیشہ حضرت آدم علیہ السلام کا تھا کہ حضرت جبریل لی آیکو سکھایا تھا
 و فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم التمسوا الرزق فی جبال الارض اور مراد اس سے زراعت کرنا ہی والشد و اتبع خایا الارض و رزق یلکھا
 ملک یوان تجاب فرزند خا و ہریری اسی سے کہ ضرب یہ قول اللہ تعالیٰ کا جعل لکم الارض و لولوا فاستوفوا متاکھا و کلوا من رزقہ و الیہ الشکر
 و نہیں بے حد ہی کہ مراد آن اور حدیث ہی ہے اعم ہوں کہ شامل ہوں تجارت اور زراعت دونوں کو و اچھل اور مانند بوجہ و انسانی کے
 ایک گاہ ہی دو سری کچھ تک ساتھ اجرت معینہ کی و الخیر اور مانند بخاری اور جو بہ تر اشی کے کہ ہمیشہ حضرت ذکر علیہ السلام کا تھا
 حدیث مسند میں اور حکم لے ہی و ابن ماجہ ہی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سی روایت کی ہی کہ یہی ذکر علیہ السلام بخار خبر ساتھ فتح نون

اور جسم مسکنہ اور راہلہ کے چوب تراشی کو کہتے ہیں یا انجیائتہ اور مانند جامہ دوزخی کے بعضوں نے کہا ہے کہ یہ پیشہ حضرت
اور پس علیہ السلام کا متاؤ الفشر اور مانند گاؤری کرتے کے کہ بہت سلف یہ پیشہ کرتے تھے و انھدیف اور مانند نقش دوزخی کرنے کے
کہ یہ بھی سلف کی پیشوں میں سے ہر شخص ساتھ خادیم اور صاحبہ اور فاما کے نقش دوزخی کو کہتے ہیں اور شرح علی قاری میں ہے
کہ خدمت نعل دوزخی اور مشک دوزخی کو کہتے ہیں اور محدث کو یونہی کہا ہے کہ آنحضرت علیہ السلام انہما کے یوش مبارک سے کرتے تھے اپنی ادا
اور مانند شانی کرنے کے جو یاؤن کے کہ یہ پیشہ انبیاء علیہم السلام کا ہے اور اکثر اولیاء اللہ یہ پیشہ کیا کرتے تھے و انکتابہ اور مانند کتابت کرنے کے
کہ یہ پیشہ دانیال علیہ السلام کا ہے اور اختیار کیا ہے اس پیشہ کو علما اور اولیاء اور مشائخ اور اعیانہ خاص کر قرآن مجید کی کتابت اور حدیث
شریف کی کتابت میں تھا وین اور علم قوم کا ہی اور ثابت رہنا شرح اور پنج مستقیم کا عبد الوہاب و باقی نے کہا کہ یہ ہے احمد بن حنبل نے کہا کہ کیا
پیشہ ہر تیرا پیشہ کہا وراقہ کہا یہ طیب پیشہ ہے اگر میں اپنے ماتہ سے پیشہ کرتا تو اختیار کرتا پیشہ تیرا اور احتمال رکھتا ہے کہ میں نے اوس کے
ہوں صنعت کتابت کی صنعت کا نڈکے کہ موقوف علیہ صنعت کتابت کا ہر مانند شغل عداوینے روشنائی کے کہ وہ الکتابت کا ہی اور تھنق وادہ
کہ وزن کیا دیکھے روشنائی عالمون کی ساتھ خون ستہید وں کے پس مرج ہوگی سیاہی علما کی فوریج اسلئے کہ وہ وارد ہوا ہے حنیہ
خیر بخار تکم البرکہ بہترین سوداگریوں تمہاری کی جانہ فروتے ہے کیونکہ اس میں سناست کی آلودگی سے نہایت حفاظت ہے و حسب
مناہا کلم الخزانہ اور بہترین پیشوں تمہاری کا موزہ اور مشک دوزخی ہے اور روایت کیا ہے اس حدیث کو دہلی نے اپنی تعلیقات میں
حضرت علی کریم اللہ وجہ سے ہر ساتھ باوجود اور زائد ہر مشدودہ کے جامہ و متاع و موقن خیر رسانہ و عجمہ اور راہلہ اور زائد ہر کسب سے ہر کسب
اور موزہ اور مشک وغیرہ سبنا اور یہ دہلی نے ابی سعید کی حدیث سے روایت کی ہے کہ اگر مہشت میں سوداگری ہوئی تو بزازی ہوئی
اور جود و ج میں سوداگری ہوئی تو قرانی موتی و راجا میں اسلام کے پیشو لنتے عمل جدید اور عمل قانراہ اور صاحبہ صید البر و البحر کہ یہ شمار
کیا ہے بنی سے مادرہ سے نقل کیا ہے کہ اصل سب کسوں کی زراعت اور تجارت اور صنعت ہر اور کون ایمین سے اطیب ہر اس میں
تین مذہب میں استہ او کا مذہب شافعی کا ہے کہ تجارت اطیب ہی اور اشبہ تیرسی نزدیک یہ ہے کہ زراعت اطیب ہے کیونکہ وہ قریب تر ہے
توکل کے اور کہا تو دسی نے کہ حدیث بخاری کی صریح ہے چرچ زراعت اور صنعت کہ سبب ہونے اوسکے کے عمل ماتہ اوس کے کالین
زراعت افضل ہے سبب شامل ہونے اوسکے کے واسطے نفع آدمیوں وغیرہ کے اور عام حاجت پرنے کی طرف اوس کے انتہی کلام ہے
اور بخار مشد سلف کہ نزدیک رکیک ہیں اور موسوم ہیں ساتھ صنعت راسی کے جولاہی اور تیرہ فروٹ اور دوک ترانے اور علمی اور شایا
سبب اسکا یہ ہو کہ اکثر عالم اس قوم کا لڑکوں اور عورتوں کے ساتھ ہوتا ہے اور غلط ساتھ ضعیف عقول کے نہایت کرتا
عقل کو جیسا کہ غلط اور محالست ساتھ عقلا کے زیادہ کرتی ہے عقل کو کیونکہ محبت کر لیتے ان تمام ہوتا ہے اور وارد ہوا ہر حدیث
المر علی دین خلیل فلنہ یکریم اللہ اور مجاہد سے ہر دسی ہے کہ حضرت مریم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تلامذہ میں جولاہوں پر گذرین اور
راستہ دریافت کیا جولاہوں نے دوسرا راستہ بتلایا واپس مدد عاکی حضرت مریم نے اول پر کہ اسی اللہ چہین سے اللہ برکت ادا
انکو نجات اور حقیر کو کو کو گون کی آنکھوں میں پس قبول ہوئی دعا و انکی صحیح ترجمہ کہتا ہے کہ اس حدیث کی محبت میں کلام ہی اور کہو

سلف فی اہمیت لینا ہر اوس عمل پر کہ خلیل عبادتوں کے معنی ہو فرض کفایہ میں سے ہے مانند غسل و سنے خوردن اور قہر اور فرس کرنے اور کئی کے ایسے ہی
 اذان و غیر اور عاصت کہنہ اور تعلیم قرآن اور فقہ ہر اگر یہ حکم دیا ہے متاخرین نے اس کے جواز پر اس لیے کہ نہیں دیکھا ہے اوس شخص کو کہ قیام کرے
 ساتھ ان امور کے اندر سے اہتمام کرنا جو کہ اہمیت کی یہ کہے ہے کہ ان اعمال کا حق یہ ہے کہ انکی ساتھ آخرت کے تجارت کیجا دی ایس
 ورت لینا ان پر بدل لینا دینا کو ہے بدلے آخرت کے و نیز مہارزق فیہ اور حق کسب کا یہ ہے کہ لازم کہی اوس چیز کو کہ رزق و مال گسیا ہی اوس میں
 اور رفع یا ہے لینے انواع مصاعف اور اصناف تجارت میں سے اوس چیز کو اختیار کرے کہ اوس میں نفع اور فائدہ حاصل ہوا ہو اور وہ میں
 تجارت پیدا کی ہو بعد اوس کے کہ مشروح ہوا اور انتقال ایک پیشہ سے دوسری پیشے کی طرف نگرہ بہت اور پیشوں میں تجارت نہ پیدا کرے
 کہ یہ امر عبادت سے مشغول کرنے والا ہے پیغمبر نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ جو شخص رزق و مال گسیا کیسے چاہے میں پس لازم کہی
 اوس کو اور ابن ماجہ کی ایک روایت میں ہے حضرت عائشہ کی حدیث سے کہ جو شخص کہ برکت دی گئے اوس کو کیسے چاہے میں پس لازم
 کہیے اوس کو و ترک یا اختیار نہ لینا فلم یرزق اور حق کسب کا یہ ہے کہ ترک کہی اوس چیز کو کہ تجارت کی ہو اوس میں تین مرتبہ میں خفق
 و مال گسیا اوس میں اور نہ فائدہ حاصل ہوا ہو کہ یہ علامت شومی اوس کے کی ہے اور انتقال کرے اوس سے دوسرے پیشہ کی طرف
 و تکی نہ ایک شخص سے روایت کی ہے یسر الامور میں والسر شوم اور مروے ہے کہ تجارت میں نفع رزق کے میں اور روایت کی ہے
 احمد نے اور ابن ماجہ فی مانع سے کہ کانت اجزائی شام واسے مصر فجزت اے العراق فانیت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا قفلت یا ام المؤمنین
 کنت اجزالی الشام فجزت العراق فقلت ام المؤمنین انفس مالک المتجر فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا سبب اللہ لاعدک رزقا فمیرہ فلا یخیر الیک
 رطلیہ نے کہا ہے کہ مراد تعبیر سے نہ فائدہ ہونا ہے اور تنکرتے نقصان ہونا مال کا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد تعبیر سے
 یہ ہے کہ نہ آسان ہوا اوس میں اور اگر ناحق ہو کا اور نیک ہو جاوے و روازہ توفیق کا وسیعہ النعم والدجاج اور اختیار کرے واسطے
 تجارت کے بکریں اور مرغیں و دلیلی نے مسند فروس میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ بکریں اموال انبیاء علیہ السلام
 کی ہیں اور خطیب کی روایت میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے کہ غنم جنس میں بڑا ہے ہر النعم کہ وہ بخوبی اللہ و اللہ فیہ اور مانند اوس کے
 واسطے دودھ پینے اور نسل زیادہ ہونے کے یعنی اختیار کرے تجارت کی لئے بکریں اور مرغیں اور مانند اون کے مثل گامی اونچس اور اونچس
 اور کوتر اور ربط وغیرہ کے واسطے دودھ پینے کی بکریوں وغیرہ میں اور واسطے نسل بڑھنے کی بکریں اور مرغیں اور کوتر وغیرہ میں و جاج
 فتح دال اور کسر اوس کے کے مالکیان اور وجاہہ ایک مرغی اور درہ ساتھ فتح دال اور تشدید از کے لیں فیہا عشر الرزق پس ان حیوانات
 دسوان حصہ رزق کا ہے اور نوحہ اور تجارتوں اور پیشوں میں ابن ماجہ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم غنیوں کو ساتھ
 اختیار کرنے بکریوں کے اور غنوں کو ساتھ اختیار کرنے مرغیوں کے وقال عند استواء الانبیاء والدجاج باذن اللہ پاک القرظی اتہی
 من شرج الفارسی فکان لہ علیہ الصلوۃ والسلام لجران و غنم من لبنا قوت اہل نہیں تھے واسطے انحضرت کے نازل ہوا آپ پر ورو اور سلام
 اوٹ اور بکریں کہ انکے دودھ سے آپ کو اہل کا قوت ہونا تھا مواہب لدینیہ میں ہے کہ آپ کے پاس چیتا لیس اونٹنیں تھیں کہ کسی
 بن عبادہ نے آپ کے واسطے بھیجی تھیں اور سو بکریں آپ کو بیان تھیں اور سات بکریں کہ حیراتے تھی اونکو امام ابن اور روایت کی ہے

ابو داؤد اور ابن ماجہ اور عاکفہ نے معاویہؓ سے کہہ دیا آپؐ کی توہانی کو دانی سے اور کبریٰ کو بکبریٰ سے اور اوثق کو اوثق سے اور گالی کو گالی سے
 اور حدیث میں ہے کہ بہتر چار یا پون آوی کا اوثق ہی اس لیے کہ وہ نہیں تکلیف دینا ہی کہ باس کو اور آگے کا بانی بیون در بیون پر
 اور زاد تاج ہے بہت مہناری اور جہاد اور فسخ لیا جاتا ہی اوس کی دودہ اور گوشت سے اور پوست اوس کا بہت وسیع ہوتا ہی جس وہ
 فضیلت رکھتا ہی اور حیوانات پر از روی مخالفت اور ضعف کی سوا سوا کی سفروں اور زراعتوں میں اور حدیث میں ہی ایسا نہ ہوتا
 والشانان بکشان و لبہا نافع و لحمہ مستعد انتہی من الشرح الفارسی ناقلاً عن الیستید وکتبا مصنفاتہ السیاد والبیاض اور اٹھنا کر کرسی
 بکریوں میں ہی اوتیسم کو کہ اوتس میں سیاہی اور سفیدی دونوں ہی معنی باطن رنگ ہوں کہ مسنون اور موجب بہت کی ہیں اور زوی علی
 السلام کی بکریں کہ حضرت شعیبؓ فی ایک کو غنایت کی تھیں ایسے رنگ کی تھیں ولا یخرجن اور حق کسب کا کہ نہ حرم کرسی اور کسب شب و روز کی
 اور نہ مستغرق ہوا و سہلین اور اپنی تمام اوقات کو اوس میں صرف نہ کرے تو یہ سب اس لیے کہ وہ ارادہ ہوا ہی حدیث میں تشریف لایا السوق و شہر
 اور کم دھولا و آخر ہم خود تجا بدترین جگہوں کا بار بار ہی اور بدترین اہل بازار کا وہ شخص ہی کہ سب سے پہلی اوس میں داخل ہوا و سب کی فدا
 نکلی یعنی بدترین تمام جگہوں کا بازار ہی اور نہ مستغنی ہوا و سب کی اکثر مشغول ہونے میں ساتھ ہوا
 اور جہوت کی اور جو نفس بازار مذموم ہوتا تو کیوں داخل ہوتی اوس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اصحاب ائچی اور احادیث صحیحہ سے
 آیکا بازار میں داخل ہونا ثابت ہوا ہی کیونکہ وہ محل غفلت اور ہشیان ہے لگا کر جو ہو ساتھ خطی اور نسیان اور جگہ چند دن شدتیاں کی
 اور لشکر اوس کا دشمن ہی انسان کا اور بدترین اہل اوس کے کا وہ شخص ہی کہ اول سب سے داخل ہوا و بعد سب کی نکلی اس لیے کہ بہر حال حرم
 ولالت کرتا ہی اور روایت کیا ہی اس حدیث کو ابو نعیم نے ابن عباسؓ کی حدیث سے اللفظوں بعضی القاع الی اللہ تعالیٰ السوق و البیاض
 اہلہ الی اللہ تعالیٰ اولہم حولا و آخرہم حرجا اور پہلی گزیر چکا ہی کہ بدترین تمام جگہوں کی بازار میں در بہترین اونکی مسجد میں سیسی لاق ہی کہ
 نہ منہ کرسی اوس کو بازار دنیا کا آخرت کی بازار سے اور آخرت کی بازار مسجد میں اور مدرسے اور عبارت خانی اور مشاہد میں اور حضرت عمرؓ ہی انہ
 عنہ تجار و نوکرا کرتے ہی کہ گروا نو حوالہ دن پیا واسطہ آخرت اپنی گئے اور ابدا و س کا واسطے دنیا اپنی گئے اور حدیث میں ہی کہ فرشتے جگہ خیر
 ساتھ نامہ اعمال بندہ کی اور اول اور آخر میں ذکر اور پہلا کی ہوتی ہے تو مثلاً ہی اللہ تعالیٰ جو جگہ اول و دونوں کے درمیان میں ہوتا ہے
 بری اعمال سے روایت کیا ہی اس کو ابو یعلیٰ نے انس رضی اللہ عنہ سے حدیث سے ساتھ سند ضعیف کی اور تقویت کرنا ہی اس کے بہرہ قول تھا
 و صحیح بخاریک بالمشق والابکار اور مولید ہی اوس کے بہرہ حدیث کے ملاقات کرتے ہیں رات کی ترستے اور دکی فرشتے وقت طلوع ہونے فجر کے اور عصر کے
 نماز کے وقت میں ہر فرقانی اپنی بانی میں جانتا ہی طرف اللہ تعالیٰ کے پس فرماتا ہی اللہ تعالیٰ حالانکہ وہ سب سے زیادہ جانی والا ہی کہ کہیے چند
 تھے میری بندوں کو جس کرتے ہیں کہ حیو راہنے اول کو اور وہ نماز تیرہ ہی اور آئی ہم اور وہ نماز تیرہ ہی تھی پس فرماتا ہی اللہ تعالیٰ گوہ و جو ہم
 تحقیق مغفرت کی میں ان کی اونی متفق علیہ حدیث ابو ہریرہؓ سے اور اس آیت کریمہ کی تفسیر میں آیا ہی رجال لا تلیہ ہم تجارت و ولاج جس ذکر کرتے
 کہ میرے لوگ لوہارا و متک دوزخ ہی پس ہر ایک اونکا جبکہ اونہا تاتہا ہتھوڑی کو یا چہ تاتہا ستالی کو اوستھا اذان کو تو نہیں لکنا ستالی کو اور
 کہ تاتہا ہتھوڑی کو اور اوس کو ہنیک کر نماز کو چلا جاتا تھا لائی ہیں کہ بازار کی زمین جگہ غفلت اور عسیان کی ہی اس واسطے کہتی ہیں کہ بازار میں

جل جلالہ کو یاد کرتا رہی اور سب سے پہلے میں مشغول رہی کیونکہ ذکر کرنا خداوند کریم کا بازار میں بری فضیلت رکھتا ہے فرمایا رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ یاد کرنے والا اللہ کا غافلون میں مانند مقابلہ کرنے والی کر ہے عازلیون میں اور مانند زندگی کو اور مردوخون اور فرمایا رسول خدا نے جو شخص
 کہ داخل ہو بازار میں پس کہا لا اکرہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ الملک ولہ الحمد یحیی ویت وھو حی لا موت بیدہ الخیر وھو علی کل شے قادر تو کہہ دیا
 اللہ عزوجل اوسکی سیلے ایک، لاکھ تیسہیں اور ابن عمر اور سالم بن عبد اللہ بازار میں داخل ہوتے ہی واسطے حاصل کرنے اے فضیلت ذکر کی اور کہتا
 حسن نے کہ یاد کرنے والا اللہ کا بازار میں اولیقا قیامت کردن کہ اوسکے لیے روشنی ہوگی مانند روشنی چاند کے اور برہان ہوگی مانند برہان
 شمس کے اور جو شخص کہ استغفار چاہیگا بازار میں تو مغفرت کرے گا واسطے اوسکے اللہ تعالیٰ بقدر گشتی اہل اوسکی کے اور حضرت ابن عمر جبکہ
 بازار میں داخل ہوتے ہی تو یہ دعا پڑھتے اللھم انی اعوذ بک من الکفر والفسوق ومن شر ما احاطت بہ السوق اللھم انی اعوذ بک من یسین
 فاجرة وصفتہ خاصرة انتہی من شرح الفاسی ناقلا عن الاحیاء معاذ بن جل کہتے ہیں کہ انیس کا ایک بیٹا ہے اوس کا نام زلمیوز ہے نائب اوسکا
 بازار میں رہتا ہے اوس کو کہتا ہے کہ بازار میں جا اور جوئی قسم اور کرو خیانت اول کے دل میں آراستہ کر اور جو شخص کہ اول بازار میں داخل
 اور آخر اوس سے کھلی اوسکی ہرادرہ انتہی من الشیخ فخر الدین ولایکب لہ البحر اور حق سفر کا یہ ہے کہ نہ سوار ہو واسطے اوسکے دریا میں کہ محل
 خوف و خطر کا اور یہ دلیل ہے نہایت حرص پر فوری حال اسلئے کہ وارد ہوا ہے حدیث میں لایکب البحر الا لاجل عمرہ او غمرہ نہ سوار سی کیا وی
 دریائے گمر واسطے حج یا عمرہ یا حاد کے کہ دین کے امور میں روایت کیا ہے اس کو ابو داؤد نے عبد اللہ بن عمر کی حدیث سے شائع جلیل علی فادی نے
 کہا کہ حق اوسکا یہ تاکہ یوں کہتا کہ وارد ہوا ہے کہ جو شخص سوار ہو دریا میں واسطے تجارت کی پس تحقیق نہایت کو پونہ یا زیادتی رزق کی
 طالب کرنے میں یعنی یہ دلالت کرتا ہے اوسکے کمال حرص اور بے خبری پر اسلئے کہ بعض سلف کو ایک واقع کا فائدہ ہوتا تھا تو پیراتے تھے
 بازار سے بسبب قناعت کی اور بعض ایسے تھے کہ بعد ظہر کے لوٹ آتی تھی اور بعض بدو عصر کے اور بعض ایسے تھے کہ نہیں کام کرتے تھے بوقتہ بہر میں
 مگر ایک روز یا دو روز انتہی و بیورع اور حق کسب کا یہ ہے کہ پرہیزگاری کری معاملات میں نافرمانی حق تعالیٰ کے ہو اور احتیاط کری کہ نہایت
 میں نہ واقع ہو جاوی اور نہ کفایت کری محرمات سے بچنے پر مروجی ہے کہ آپ کی خدمت میں دوہر حاضر کیا گیا پس فرمایا آپ نے کہا اسے ہر بہ واسطے
 تہناری عرض کیا گیا کہ اس بکرے سے پھر فرمایا کہ مجھ بکری تھما دے اسلئے کہ اسے عرض کیا گیا کہ فلاں جگہ سے پھر آیا ہے اوس میں سے پھر
 فرمایا کہ ہم گروہ انبیاء کی حکم کی گئے ہیں یہ کہ نگہاویں مگر باک اور نہ عمل کریں ہم مگر نیک روایت کیا ہے اس حدیث کو طبرانی نے ام عبد اللہ
 کی حدیث سے جو شداد بن اوس کے بہن میں ساتھ سند ضعیف کے اور تقویت کرتا ہے اس کی یہ قول اللہ تعالیٰ کا یا ایہا الرسل کلوا من
 الطیبات واخلوا صلاتا اور تائید کرتا ہے اوس کی یہ قول نبی علیہ السلام کہ تحقیق حکم کیا ہی اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو ساتھ اوس چیز کے کہ حکم
 کیا ہے ساتھ اوسکی مرسلین کو یہ فرمایا ایہا الذین امنوا کلو امن طیبات ما رزقناکم اور ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے پاس کچھ گناہ لایا جاتا تھا سو آپ کامل کے پاس سے تو سوال کرتے تھے اوس سے آخر حدیث تک روایت کیا ہے اس حدیث کو
 احمد نے ابو ہریرہ کی حدیث سے ساتھ اسناد جید کے اور واسطے اوس سے ہی جابر کی حدیث سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی
 اصحاب گذری ایک عورت پر پس فرج کی اوسنے اونکی لیے ایک بکری آخر حدیث تک اور اوس میں ہے کہ لیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے

اوس میں سے ایک لقمہ سونہ نکل سکے اوسکو پس فرمایا کہ یہ بکری ہی ہے کہ ذبح کی گئی بغیر اذن اہل اوسکی کے آخر تک اور اسناد اوسکی جیسی ہی حال
یہ کہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہیں سوال کرتے تھی اوس چیز سے کہ ایک پاس لائی جاتی تھی مگر جبکہ ظاہر تھا ایک کوئی ہرگز اذیت کرتا نہ ہو اوس
چیز کے مشکوک ہوئی یا اور بخاری میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سی مروی ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق کا ایک غلام تھا کہ نکالا کرتا تھا
ایک لی خراج اور حضرت ابو بکر اور اوسکی خراج سے کہا یا کہ تھی نہیں لکھتے روز وہ غلام کوئی چیز لایا پس کہا یا اوس سے حضرت ابو بکر نے یہ غلام لایا
کہا جانتی ہیں آپ کہ یہ کیا ہے کہا کیا ہے یہ کہا جانا بلیست میں میں نے ایک اوس کے یہاں کہا بخت کی تھی سونہ نکلنے کا جو یہ وہی ہے جس نے اسی
حضرت ابو بکر نے ابی اذو علی حلق میں اور فی کرنا شروع کیا اور بعض حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ جبکہ اسکی خبر ملے گی تو فرمایا
کہ کیا نہیں جانتی ہو تم کہ ابو بکر نہیں داخل کرنا ہی اپنی پیٹ میں مگر پاک چیز انتہی حاصل ہو کہ جبکہ سلف صالحین کا ورع میں یہ حال تھا تو یہ
انتہا نہیں کو یہی نہایت ضروری کہ خلاف او کی طریق کے کوئی امر نکرین پس کس کو نے میں ایسے شخص سے معاملہ نہ کری کہ ظلم اور جانت اور جوری
اور رپو کی ساتھ منسوب ہو تو روح اسلئے کہ وارد ہو ہی حدیث قدسی میں کہ چاہت کیا ہی اوس کو دینی نے لانا اور عون فانی اسنے ان احادیث
لیکن اہل ورع پس تحقیق میں شرم رکھتا ہوں اس سے کہ حساب کروں اوسنی میں اہل ورع کا وہ ہونے کی اپنی کو امور یا شرم ہی بار کیا ہی اور اپنی نام
کا وہاں میں ورع کو جانتے نہیں دیا پس تحقیق میں شرم رکھتا ہوں کہ اوس حساب کروں کیونکہ وہ ہونے خود اپنا حساب کر لیا ہی پہلی اس سے کہ حساب
کیا ہادی نتائج قاری جلیل نے کہا کہ میں اس حدیث کو نہیں جانتا انتہی گمراہ حدیث میں کہ اصل میں کی وجہ اور یہ چیز کا یہی اس سبب ہا کہ وہاں وہی ہوں
ظہر کہ باعث ہوا جو بارانی رسول تقویٰ اور اوچے نگاہ غریب ورع کا اتفاق واقع ہوا اس جہت سے حضرت نے شروع کیا مطلق ورع کی وجہات کا بیان اس کا ہوا کہ نے رتبہ لاء حضرت علیہ السلام کو
اور ع کا بعض رکھنا ہی اپنی شہین حرام یعنی سی تو لا اور فعل اور کلاما مانند کذب اور غیبت اور زنا اور لو لالت اور خیر مال گمانا سوا اسکے اور جو محرمات
دہوا اور ورع اور وہی ورع ہی یعنی حرام چیزوں سے بچنے کو اس قوم کے یعنی اہل معرفت کی اصطلاح میں ورع کہتی ہیں اور اس سے بچنے میں بہت چیز
اور حدیث میں آئی ہیں جتنی کچھ تو انہیں سے عنقریب گذر چکیں اور کس بقدر یہاں بیان کیا جانی میں مروی ہے کہ سوسنہ رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم سے سوال کیا کہ اللہ تعالیٰ سے سوال کریں کہ جو عجب اب الدعوات کر دی پس آئینی فرمایا پاک کہ طعام اپنی کو قبول ہوگی وہاں تیری اور
فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر گوشت کو اہل حرام سے پس آگ اولیٰ ہی ساتھ اوسکی اور حضرت ابن عباس نے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ بیت المقدس پر مقرر کر رکھا ہے کہ ہر رات کو منادی کرتا ہے کہ جس نے کہا یا حرام تو نہیں قبول
کیا جاتا ہی اوس سے صرف اور نہ عدل پس کہا گیا ہے کہ صرف صدقہ نافذ اور عدل صدقہ فرغیہ اور فرمایا نبی صلیہ السلام نے جس نے شرع کو سکے
کیرا اوس درہم کو اور اوسکی قیمت میں ایک درہم ہی حرام ہو گا تو نہیں قبول ہوگی اوس سے شمار اوسکی حساب کہ وہ کیرا اوس پر ہو گا اور اگر
رضی اللہ عنہ کہتی ہیں اس قدر نماز پڑھو تم کہ تمہاری پیشین خم ہو جاویں اور اس قدر روزی رکھو تم کہ بال کی مانند باریک ہو جاوے تو کچھ نفع
نہیں ملے گا باریک کہ بچو تم حرام سے اور یہ ورع عام ہے تمام مسلمانوں کو پس جس چیز کو فتویٰ ظاہر حرام کر ہی اوس سے دور رہی اور احیاء
اس ورع کا نام ورع عدول رکھا ہے تم جس اکتہ پڑھو و سرادینہ اوس سے بڑ بکر پر سیر کرنا شہدہاں ناپاک چیز ہے یعنی وہ چیز کہ متعینا
ظاہر شرع کے اوس کو حرام نہیں اور اوسکی کہانی میں اجازت دی ہو لیکن حرمت کا احتمال اوس میں ہو وی اوس سے ہی دست بردار رہی لائی ہے

کہ جسے کہا یا شب کی چیسہ کو چالیس روئے نو سیاد ہو جائے اوس کا دل عینی نے کہا ہے کہ شبہ وہ امر ہے کہ اوس میں شبہ و دونوں ظنون
 نماں اور کما ہو پس مشابہ کہی ہو اس کے ساتھ اندیکہی اوس کے ساتھ اور خطا ہے سے منقول ہے کہ اوسنے کہا ہے ہر چیسہ
 کہ مشابہت رکھنے حلال سے من وجہ اور حرام سے من وجہ ہیں وہ شبہ ہے اور حلال یقینی وہ ہے کہ معلوم ہو ملک اوسکی
 اپنی نفس کے لیے یقیناً اور حرام یقینی وہ ہے کہ وہ معلوم ہو ملک اوسکی غیر کے لیے یقیناً اور شبہ وہ ہے کہ نہ معلوم ہو کہ وہ اس کی ملک سے
 یا غیر کی اور ورغ کے کچھ تسمین میں ایک تو واجب اور وہ پرہیز کرنا ہے حرام سے دوسری مستحب اور وہ پرہیز کرنا ہے اوس شبہ ہے کہ حرام
 مرتبہ ایک نہ پہنچا ہو اور جو کہ حرام کے مرتبہ کو پہنچا ہو پس وہ داخل ہے حرام میں اور پرہیز کرنا اوس شخص کے معاملے کے اکثر مال اوس کا حرام ہو تیسری
 مکر وہ مانند اجتناب کرنے کے اور چہرہ و شے کہ اندر نقائے کے اور غنیمت ہے اور مانند ہدایا کے وہوالتقویٰ اور وہ تقویٰ ہے یعنی شبہ کے
 چہرہ و شے اختر کرنے کو اس قوم کے (۱) اناح میں تقویٰ کہتے ہیں کہ آیات اور احادیث میں اوس کی فضیلت واقع ہوئی ہے فوراً پس
 اور یہ ہوا ہے حدیث میں (۲) عایہ یک الی اللہ یریک چہرہ و شے کہ شک میں ڈالے تجھ کو اور جہا طرف اوس چہرہ کے کہ نہ شک میں ڈالے تجھ کو یعنی جبکہ باو
 تو بہت نفس کو کہ شک کرتا ہے کسی چہرہ یا شے پر شک کر اوس کو اور انتقال کر اوس چہرہ کی طرف کہ نہ شک میں ڈالے تجھ کو کیونکہ نفس مومن کا
 مشاکس ہوتا ہے بعد تقویٰ سے اور شک میں واقع ہوتا ہے کذب سے پس شک کرنا تیرا کسے چہرہ میں مبنی ہے اوسکی باطل ہونے پر
 یا گمان باطل پر پس اختر کر کر اوس سے اور اطمینان تیرا طرف چہرہ کے مشر ہے طرف اسکے کہ وہ حق ہے پس استمساک کر ساتھ اوس کے
 پس یہ قاعدہ ہے حسن اور قبح کی پہچان ہے کہ اور حلال اور حرام ہونے کا لیکن یہ متحقق ہوتا ہے نفوس کریمہ میں جو طاهر اور مستطیف ہوں ساتھ
 تقویٰ اور عدالت کے وہو کما احسن فیہ اور وہ یعنی مشکوک وہ چہرہ ہے کہ احتمال کیا ہو علمائے اوس میں اور ایک نسخہ میں ہے کما اقلہ فیہ
 یعنی مشکوک ہر وہ چہرہ ہے کہ احتمال کیا ہو اوس میں علمائے ساتھ محل اور حرمت اور کریمیت کے یعنی کہیں کہ حلال ہے اور یعنی کہیں کہ حرام
 اور یعنی کہیں کہ وہ ہے اور یعنی کہیں کہ وہ بھی نہیں ہے جیسے کہ جنس اسی بھیک کا کہانا کہ حیوان فرج کی ہوئے کریم سے مردہ نکلی اور کہا نا کہ وہ کا کہ
 یہ دونوں مردہ البوسینہ کے حرام میں اور شافعی کے نزدیک حلال پس ورع یہ ہے کہ اجتناب کرے اوس سے جبکہ کہ ظاہر ہو عالم متقن
 اسی پر کہنے والے اور محکم کرنے والے کو ترجیح ایک کی اولیٰ دونوں میں سے پس سچا خلاف کی جاہو لیسے ضرور ہے مقنی کے حق میں اور قلعہ کی
 اگر چہ مشکوک جو اثر ہے اعتبار کرنا اوس امر کا کہ فتویٰ دیا ہو ساتھ اوسکی مقلد نے کہ اوس کو شہر کے ایک افضل علماء بلکہ جانتی ہوں
 اور یہ باہم سے معلوم ہوتا ہے لکن الزالی عند التورع عن اکل الخبث ان الذکاۃ نہ رکوعۃ نہ فی صحۃ لا یطریق احتمال الی منیہ والا ضعف الی سندہ
 وکنہ لکھج انہ اکل الفسب علی مائۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد فضل ذلک فی الصحیحین فانظر بابی حنفیہ رحمہ اللہ انہ بلکہ نہ الا اویث والو بقر
 یقال بہا ان الفسب وان لم ینصف منصف ضیہ کان خلافہ عللاً لا یتبدیہ ولا یورث شبہ انتہی من تخم العلم ناقلاً عن الغریۃ رحمہ اللہ جواز
 ویسے علماء حنفیہ نے اس طور سے کہ اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے منیٰ کو اور وہ اوس جانور کا نام ہے کہ مرگیا ہو بجز کاکہ کے اور حرام کیا ہے
 متحقہ کو اور جن میں مرگیا ہے گلا گھٹ کر پس حرام ہو گا ساتھ کتاب کی اور وہ حدیث کہ روایت کی ہے نہیں مہارض ہو سکتے ہر قطع دلیل
 ساتھ اور مذہب اہل حدیث اگر صحیح ہو شبہ ہے یعنی زکوۃ جنین کے مانند زکوۃ مان اوسکی کی ہے اور تشبیہ اس طریق پر شائع ہو فرمایا اللہ تعالیٰ نے

و جنہ عوضا السموات والارض اور کہا جاتا ہی زید اسد میں نہیں ولایت کرتی ہی حدیث اور کیفیت ہونی زکوۃ ام کی اور دلیل اس کی محل کر ہی تفسیر
یہ ہی کہ مردی ہی زکوۃ اسد ساتھ لفظ کی بنا پر صدر ریت کی اسی نیر کی زکوۃ مثل زکوۃ اتار دینے بیان کرتے ہی کہ مراد ہے سے تفسیر ہی اور جو بہرہ اور
تو اسد جو جاوینا معنی کیونکہ بہرہ مردی ہی طرف اس امر کے کہ زکوۃ جنین کی وہی زکوۃ مالی ہی یعنی اسے یہ کیفیت کی جاتی ہی اور استغناء سبب اس
مالی زکوۃ سے اس لیے کہ قول آپکا زکوۃ انجنین مبتدئی اور زکوۃ امہ خبر ہے پس فاسد ہوئی معنی کیونکہ کوئی قابل نہیں ہی اسکا کہ زکوۃ جنین کی مال کی زکوۃ
کفایت کری اور یہ اس لیے ہی کہ مبتدئ اور خبر دونوں حرف ہوں اور واجب ہی کہ مقدم تو مبتدئ ہو اور متاخر خبر ہو اور منصب یعنی گو میں اس لیے کہ وہی
میں سے ہی بیشک عرب اس کو کیفیت جانتی ہیں اور تحقیق فرمایا ہی اللہ تعالیٰ نے و تحریر علیہم الخباثات اور وہ جو مردی ہی کہ آنحضرت علیہ السلام
نے سبب فرمایا ہی اس کی کہانی کو پس یہ قبول ہی قبل تحریر یہ ہر حرام ہوئی میں خباثت یہ خلاصہ ہی بتدیس کا اور کلام کو میں نے لکھا ہی سبب نہیں
غزالی کی الیٰ حنیفہ کی حق میں ساتھ اس قول اس کی کہ وان لم یستغف مضعف فیه کان خلافت اور نہیں ہی عن غزالی کا مگر شاید سبب قلت تدبر اور عدم
وقوف کی اور میں نے حدیث جنین کی اور عدم علم کے ساتھ تحریر جانتی کی اور سبب غلطی کی ساتھ ایسے عالم کے کہ تمام فقہ اس کی عیال میں اس طور سے
کہ حدیث نہیں پہنچی ہے اسکو اور بیشک بعض ظن اٹھ ہی ولیس للفقہ ان یقدم من المذہب اسلوا علیہ و اسعابل علیہ ان حیث خفی
یغلب علی ظنہ الا افضل ثم تبع فلا یخالف اصلہ ثم ان افقی لم امامہ یسے ولا امامہ فی خلافات فالفرق من الخلاف الی الما جلع من الاربع المورکہ انتہی
من نجم العلم والاخذ من علم ان فی مالہ حرما اور لینا اس کہے ہی کہ جانتا ہی کہ بیشک اس کی مال میں حرام ہی کس قدر لیکن یہ نہیں جانتا ہی
کہ اسے جو کچھ لیا ہی حرام ہی یا حلال ہی پس درج احسن ہی کہ اس سے اجتناب کری اگرچہ ظاہر شرع اسکو و فتویٰ دیوی والا خدا کا فیج اور جو
دو لہذا مزہد اگر معطوف ہوا مشہد پر جو کہ جانتا ہی یعنی یہ درست اعتنا کر لائی یعنی اس کہے سے آخر تک اور لے کے وجہ یہ ہی کہ معطوف ہو
جلد یا اختلاف فیہ پر لیسے جو شخص کہ جانتا ہی کہ اس کے مال میں حرام ہی قدری قلیل ملاحظہ ہی میں اس سے پرہیز کرنا درج ہی اور بچنا اس سے
اولیٰ ہے اور جو کہ مال اس کا حرام ہے تو نہیں جائز ہے اس کی ضیافت کہا نا اور نہ اس کا بدیہ قبول کرنا مگر سبب تحقیق کی بہرہ اگر
معلوم ہو کہ ماخوذ جو لیا گیا وجہ حلال سے ہی تو بہتر ہی لیلیٰ اور نہیں ترک کر دی و علیہ علامہ عدم المبالات یا لینا اس شخص سے کہ اس پر
علامت عیال کی کہ کہ حلال اور حرام کے لینے میں کچھ باک نہیں کہتا پس جو شخص کہ سبب ہو طرف ظلم کے یا خیانت اور چوری اور بربادی
پس اس کے ساتھ معاملہ نہ کری یا سطر ح جو ظالم اور جاہل امیر و وزیر ہوں وہ اور ان کی یا رد و ستون سے ہی معاملہ نہ کری کہ اعانت ہی ظلم حدیث
میں ہی جو شخص کہ نہیں باک کرتا ہی کہ کس جگہ سے کسب کیا مال کو تو نہیں باک کر گیا اللہ تعالیٰ اس میں کہ کس طرح و ذریعہ میں ڈالی اسکو رواست
کیا ہی اسکو دینی نے اس سے و سلمۃ السلطان ان اشبهت بیت المال یہ معطوف ہی قول اس کے پر جو الاخذ ہی یعنی بچنا عطیہ سلطان
سے اگر لگیا ہو بیت المال اور جمع ہو اس میں مال حلال اور حرام دونوں پس درج اس میں ہی کہ اس سے بچ کر غالب حرام ہی تو اس
لینا ہی حرام ہی اور جو دونوں طرف میں برابر ہی تو احتراز کرنا اس سے درج ہی اور جو حلال غالب ہی تو کچھ پسند نہیں ہے کہ اس کے جو بہرہ فقہ
پر یا جاوی حبس نہ معلوم ہو کہ یہ ہر حرام ہی سبب اعتماد کرنے غلبی و لیکن درج اس سے بچنا نہ کہ اس کے چارہ و ہی میں بادشاہ ہو کہ
باب میں پہلی توبہ کہ لوئی مال میں سے کچھ ہی نہ لیا جاوی کسی جیسا کہ سلف صالحین جو متورعین تھے اس کے لیے سے مطلقا انکار کرنا ہے

اور یہ درجہ علیا ہے اور سر اسید کا بادشاہ کے مال میں سے یو کی مار کیہ جائز یو کی کہ جو کچھ کہ میں نے لیا ہے حلال ہے پس یہ بیچنا بادشاہ کے
 ہاتھ لاء و سراجرام پر اسکو ضرر نہیں دیتا اس کے کی سواقت نہ وہ ہر متقل ہے اتنا صحابہ اور تابعین میں کہ طالمون سنہ ہاتھ سے انہوں
 نے لیا ہے چنانچہ ابو سعید خدری اور ابو ہریرہ نے مروان اور یزید بن عبدالملک سے لیا ہے اور ابن عمر اور ابن عباس اور شعبی اور
 ابراہیم خنسی اور حسن بصری نے بھی اس کو امام شافعی نے ہارون رشید سے ایک مرتبہ ہزار دینار لیے ہیں اور حضرت امام حسن اور امام
 حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے معاویہ سے لیا ہے جبکہ حضرت امام حسن معاویہ پر آئے تو معاویہ نے کہا کہ میں آکھو اور ستم روگا
 کہ کسی عرب سنہ آکھو کہ میں دیا سو فیہر ہزار دینار پیشکش کیے اور آپ کی قبول کر لیے تیسرا درجہ درجہ کا یہ ہے کہ بادشاہوں
 سے یو کی فقیران پر تصدیق کرنے کے لیے پس تقسیم کرے اور اسکو مستحقہ نہ ہو یہاں یہ کہ نہ تو یہ ثابت ہو کہ یہ حلال ہے اور نہ
 تقسیم کرے فقیران پر لیکن یو کے اس بادشاہ سے کہ اکثر مال اسکا حلال ہوا سے طرح کی تھے وہ خلفا کے زمانہ کھیابہ اور تابعین
 میں تھے بعد خلفای راشدین کے اور نہیں تھا اکثر مال اسکا اور یہ اس قسم میں سے ہے کہ جائز رکھا ہے ایک جماعت نے
 علما کے سبب اعتماد کرنے کے اور اکثر کے پس جبکہ یہ درجات معلوم ہوئی تو ثابت ہوا کہ ہماری زمانی کے بادشاہوں کی صلہ اور
 بخشش نہیں قائم ہوتے ہیں ان کے مقام میں بلکہ مفارقت اور جدائی رکھتے ہیں دو قطعی وجہوں سے ایک تو یہ کہ ہمارے
 زمانے کی بادشاہوں کے مال حرام ہیں کل یا اکثر کیسے حرام نہوں حالانکہ مال حلال تو صفات اور بنی اور غنائم ہیں اور انکا جو
 مطلقا باقی نہیں ہے باقی رہا جزیرہ صوبہ یہی اس قسموں کے غلاموں سے لیا جاتا ہے کہ اسکا لینا حرام ہے کیونکہ تجاوز کرتے
 ہیں حد و شرعی سے ماخوذ اور ماخوذ منہ میں اور جو نسبت کیا جاوی وہ طرف اس خراج کے جو رکھا گیا ہوا پر مسلمانوں کے
 تو نہیں پونچھا دسویں حصے کو دوسری وجہ یہ کہ ظالم بادشاہ جو پہلے زمانے میں تھے سبب قریب ہونے انکی
 عہد کے زمانہ خلفای راشدین سے نہایت شوق رکھتی تھی طرف مشورہ کرنے ولوں صحابہ اور تابعین کے اور یہ بتا رہے ہیں کہ اوپر متقل
 کرنے بخششوں اپنی کے اور خوش ہوئی تھی اس سبب اسکی سطر ہی تھی اور کچھ لے لیا اور مال اس میں لیتی تھے انکی لے لیا غنائم سلاطین کے
 انکی عرضوں میں درمیں دوست رکھتی تھی انکی باقی رہنے کو بلکہ بد دعا کرتے تھے اوپر اور دراز کرتے تھے زبان کو ان کے حق میں اور برا جانتی تھی
 یہی باتوں کو نہیں تھا انکو کہ میں کچھ مال اس کے مال میں تو وہ بادشاہ یہی اور وہ لے لیا انکی اس میں علم اسحق الانذیہ جماعہ مطوق ہر قول اسکے پر جو
 بیت المال کی لینی اگر مشتبہ ہو جاوی استحقاق لے لیا بیت المال اس کے مستحق اسکے لینے کا ہی یا نہیں اور لفظ والاخذ میں جمال ہے کہ مستحق ہو یا نہیں
 اسم فاعل کا مگر انکا موید یہ قول مائن کہ وہ قدر یہ قول مطوق ہے لفظ استحقاق یعنی اگر مشتبہ ہو جاوی مستحق اور انڈازہ اسکے استحقاق
 کا اس حد مت کا مقابلہ میں کہ یہ کہہ کر کہ یہ مشتبہ سبب استحقاق علم کے بیت المال سے روپیہ لیتا ہے اور نہیں نہیں کہ اسکا مستحق خدا ہے یا نہیں کہ اسکا
 یا نہیں ہو یہ کہ اس سے جتنا ہے کہ اس کے جو لیس ہیں کہ جو کہ بیت المال سے لیتا ہے یہی اسکا لیتا مستحق ہے اور اسکا لینے میں کچھ نہیں کہ اسکا لینے میں
 کو جبکہ اس پر سے اسکا مال کی کر اور اسکو چاہیے کہ اقتدار کرے بقدر کفایت اسکا حال کہ وہ مال فی مالہ اسکا لے لیا اور جو مستحق اس کے مال میں اسکا لے لیا
 اپنی غیر اور پیش کرے کہ اس پر سے اسکا مال کی کر اور اسکو چاہیے کہ اقتدار کرے بقدر کفایت اسکا حال کہ وہ مال فی مالہ اسکا لے لیا اور جو مستحق اس کے مال میں اسکا لے لیا

انہیں اسن یا ولیک اوسے غصہ ہی اگر سوال کر لیا اوس سے اور یہ انداز ہی مگر اوس جلسہ میں کہ سوال کرنا واجب ہی تو نہ پاک کری اوسکی غصہ
 کیونکہ وہ واجب ہی اور یہ اوس شخص کی حق میں ہی کہ اکثر مال اوسکا حرام ہو اور ایذا دینا ایسے ظالم کا اس سے زیادہ واجب ہی جیسا کہ احیاء
 لیکن جبکہ ہو صاحب طعام اپنی والی کا وکیل یا اوسکا غلام یا اوسکا شاگرد یا اونہیں اقربا میں سے کہ اوسکی رعایت کی تحت میں ہیں پس چاہے
 اس سوال کرے جس قدر کہ شک ہو کیونکہ یہ نہیں قصہ ہوگی اسکے سوال سے جیسا کہ سوال کیا تھا ابو بکر رضی اللہ عنہ اپنی غلام سے اور وہا
 غیر سے اوسوقت ہی کہ متہم کری سوال کر سوا صاحب مال کو اور نہ متہم کری تو اوس سے سوال کرنے میں کچھ خوف نہیں ہے جیسا کہ سوال
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدیہ اور صدقہ سے کیونکہ یہ ایدہ نہیں دیتا اور جبکہ سوال کیا غیر سے اور وہ ایک شخص عادل ہی تو بقا
 کری اوسکا قول اور جو فاسق ہے اور قرینہ سے بہر جاٹا ہی کہ وہ جو نہت نہیں کہیگا تو جائز ہے اوسکے قول کا قبول کرنا کیونکہ مطلوب اعتماد
 نفس کا ہی اور کہی فاسق کے قول سے ایسا اعتماد حاصل ہوتا ہی کہ عادل کے قول سے نہیں حاصل ہوتا بعض احوال میں اور ہر فاسق جو چاہے
 نہیں بولتا ہی اور نہ بر عادل ساتھ عدالت ظاہر کے بہتہ سچ کہتا ہی اور شہادت جو ساتھ عدالت ظاہر کے مطلوب ہی بسبب غریہ
 شکم کے کیونکہ بواطن کے حال پر اطلاع نہیں ہو سکتی اسلئے عجبکہ دی ساتھ اوسکی کہنے سے تیز داری کے کہ اوسکے نسب معلوم ہو پس حاصل
 ہوتا ہی اعتماد اوسکے قول سے بذاتہ مافی الاشیاء انتہی والتسل کیلئے یاد ہی یہ قول معطوف ہی اور یہ قول اوسکے کے حوالہ سال ہی اوس
 تیاری علت ہی و دو نام و کہ لی جو سوال ہے غیر سے اور قتل ہے یعنی بہتر عدالت اقل اور عدم قبول میں ہونا نہ کرنا اور غدر کرنا ہی نہ کرنا
 ایذا دینا وی صاحب اوسکا اشیاء اور سوال سے مثلاً سلطان کے صلی میں کہی کہ تجھ کو حاجت نہیں ہے کیونکہ اپنا قوت میں نہ
 پیدا کر لیا ہی اور میت المال اہل استحقاق کی لیے میں اور میں اوسکا مستحق نہیں ہوں نا سرار المؤمنین میں من الوجہ اسلئے کہ خوشوقت کرنا
 مطلوب زیادہ ہے اس قسم کے ورع سے اور ناخوشے اور دل تو زیادہ بہت برای اسلئے کہ ابن سحر نے ابن عمر سے روایت کی ہی کہ نبی
 کو تسلیہ دے دست رکھی گئی زیادہ نزدیک اللہ تعالیٰ کے داخل کرنے خوشے سے بہائی مسلمانوں کی دلیں اور سچم العلم میں اسرار کا ترجمہ افہ
 کیا ہی یعنی پوچھنا حال مومن کا اور اوسکا ہنگ ستر کرنا بہتر ہے اس ورع سے کیونکہ مسلمان ہی پروردہ کی کرنا اور اوس کو ایذا دینا
 اسلئے ہٹے نہیں جانتے ہے کہ اوسکے غیر سے اسلئے سوال کری کہ وہ اس پر خبردار ہو جاوی اسلئے کہ ایذا اس میں زیادہ ہی احیاء میں کہا ہی کہ جو
 کیا اس طور سے کہ اوس کو خبر نہ ہو تو اس میں بدگمانی اور پردہ در ہی ہے اور تجسس اور تیسب پر ساتھ غیبت کی اگرچہ مباح نہ ہو اور یہ سب
 سب ممنوع ہیں آیات و آثار میں فرمایا اللہ تعالیٰ نے اجتنبوا کثیر من النظر اور بہت زیادہ جاہل متوحش کرتے ہیں دلوں کو ساتھ تیز
 اور ایسے کلام سخت کرتے ہیں کہ جسے ایدہ ہوتی ہے اور فیضان اس کو بہتر دہاتا ہی بسبب مطلوب ہونے تہرہ کے اکل حلال کے سا
 اور جو اسکا باعث محض دینداری ہو تو مسلمان کے دل پر ایذا پہنچنے کا خوف پیٹہ کی خوف سی زیادہ ہوتا حالانکہ اس پر مواخذہ
 ایسے چیز کے کہا نیسے نہیں ہے کہ جسکے نقصان سے نہیں واقف یس جان لو کہ طریق ورع کا ترک کرنا ایذا کا ہے نہ تجسس کرنا
 جبکہ کہا نیسے ضرورت ہو پس ورع کہا نا ہے اوسکا اور حسن ظن کرنا اور یہی مالوف ہی صحابہ رضی اللہ عنہم سے اور جو زیادہ ہی کری
 ورع میں وہ ضال اور مبتدع ہی اور یہیں تابع ہے انکا انتہی اس کلام میں ثمر فائدہ ہی اوس شخص کے لیے کہ ارادہ کری اصلاح کا ورنہ

اپنی اور درمیان اللہ تعالیٰ کی اور مٹی ہو نہ ہو اسکی انتہی منہج العلم جبکہ فارغ ہو چکا مصنف ورع کی سیاحت پس ارادہ کیا اوس امر کے باجاء کہ وہم کیا
کہ یہ بھی ورع میں داخل ہوا اور حالانکہ ورع میں نہیں ہی پس کہا اما الوهم الغیر لنا شے عن دلیل کالاقراء عن الصید الاحمال کو نہ لکھا لکن فیہ ولا اثر علیہ فتوہ
لیکن وہ وہم کہ نہ پیدا ہونے والا ہو دلیل سے جبکہ کہ یہ نیز کرنا شکار اور اس کے نگہانی سے بسبب احتمال اس امر کے کہ شاید غیر کی ملک ہو حالانکہ لوگ
کوئی علامت نہیں ہی پس یہ وسوسہ ہی ورع نہیں ہی اور اسکو شبہ الشبہ کہتی ہیں یعنی شکار پر کچھ غیر کے علامت نہ ہو کہ اسکی ملک پر ولایت کرئی
ارادہ وغیرہ کے پس یہ وسوسہ ہی اور احتساب کرنا اس سے نہ کہ وہی وہم بالفتح اور سکون دل کے خطرون کو کہتی ہیں یا امر جوع و دونوں طرفوں سے روکو
اور یہاں دونوں معنی کا احتمال ہی اور وسوسہ اور سکون کہتی ہیں کہ شیطان ولین والی دینی غیر علی ظاہر الحال اور بنا کیا جاویں اور ورع کا وہم میں اور پر
ظاہر حال کے بسبب اسکی کہ وارہ ہوا ہی سخن حکم بالظاہر والہ متولی السرا سر وہو علم بالحق تر تحسینا اللہ بکبب نیک گمانی کرشے کی مسلمان ہمالیہ
کیونکہ بظنی بدوین علامت اور دلیل کے معنی ورع ہی خورق پس وارہ ہوا ہی قرآن حبیبین ان بعض الظن انکم تحقیق بعض گمانوں کی گناہ ہیں کہ فتوہ
اون پر لازم ہی اور وہ گمان بدیگاہی غیر علامت اور دلیل کے اور وہ جو وارہ ہی کہ احتیاط بدظنی میں ہی پس تحمل ہی اوس پر کہ اوس میں کوئی علامت
پائی جاویں اور آیت میں بھی اسی مضمون کی طرف اشارہ ہی مسلمان سی مروی ہی کہ جبکہ تیرا کوئی دوست معاملہ کرنے والا ہو یا تاجر بلوکی سامانہ
مشہور ہو پس اگر دعوت کرے تیری طرف طعام وغیرہ کی یا جنگجو کچھ دے پس تو قبول کر کہ نہ کہ مضمون ہونا تو واسطے تیری ہی اور اوس پر گناہ ہی اسکو
پس جبکہ ثابت ہوا یہ ربا یعنی والی میں پس ظالم ہی اسکے معنی میں ہے کہ انی شرح القاری منہج العلم میں ہی کہ ظن کی کئی قسمیں ہیں ایک تو وہ کہ واجب
تبعیت اسکی کا لکن حیث لا فایع فیہ من العلیات وحسن الظن بالذات کہ وہ کہ حرام ہی تبعیت اسکی جیسے کہ گمانا لیاات اور فو اب اس میں
جہاں کہیں کہ مخالف ہو ساتھ قطعی دلیل کے اور بدگمانی کہ نامومنین یہ ایک وہ کہ مباح ہی جیسے کہ ظن کرنا امور معاشیہ میں اسبواسطے فرمایا اللہ سبحانہ
وقالی فی ان بعض الظن اثم اور اثم وہ گناہ ہی کہ واجب ہو اوس پر عقوبت منہج الاما باس یہ مخافتہ باید باس بہر تیسر اور جب تو ورع کا وہم ہی کہ اوس ہی بالاعتقاد
احتراز کرنا اوس چیز سے کہ شرعاً اوس میں کچھ باک نہیں ہی بسبب خوف واقع ہو نیکی اوس چیز میں کہ اوس میں باک ہی یعنی چیزیں حرام اور مشکوک
بلکہ حلال مطلق ہو لیکن اس میں وہم ہو کہ اس سے شبہ میں واقع ہو جاویگا پس اس سے احتساب کرے سنن ابن ماجہ میں عتبہ بن عامر سے مروی ہی
کہ انہم علی اللہ علیہ وسلم فرمایا نہیں پوچھتا ہی بندہ متیقن کی دجی کو یہاں تک کہ نہ ترک کرے اوس چیز کو کہ اوس میں کچھ باک نہیں ہی بسبب خوف
اوس چیز کے کہ اوس میں باک ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے لائی ہیں کہ کہا ہم نوحہ حلال کے ترک کرتے ہی حرام میں واقع ہونے کی خوف سی اور
حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے مروی ہی جو اورع اور لقی اصحاب کی ہی کہ فرمایا ہم نہ ترور وارہ مباح کی ترک کرتے ہی بسبب خوف حرام
واقع ہونیکے اور احتیاط ان بزرگوں سے بسبب نہایت نورع کی تھا اولی بسبب عمل کر نیکی اس حدیث پر ان لکل مالک حمی وحی اللہ عز و جل میں
حول الیٰی پوشک ان یقرع فیہ یعنی تحقیق ہر بادشاہ کی ایک چراگاہ ہی کہ مورقی حدیث کی لینی نگاہ رکھی ہی اور آدمیوں کو اوسے حیرانی سے منع کیا کہ
اور چراگاہ خدا تعالیٰ کی وہ چیز میں ہیں کہ حرام کیا ہی اونکو انبی بدوین پر اور منع فرمایا ہی اونہیں داخل ہونے سے پس جو کوئی کہ گھر چراگاہ کی
پر ہی اور اوس کے نزدیک آوی تو ترسید ہی کہ گریہی اوس میں پس لازم ہے کہ اوس سے دور دور رہے تاکہ اوس سے محفوظ ہو جاوے
انتہی وہو الصدوق فی السقوی اور اس دجی کو صدق فی التقوی کہتی ہیں اسی قسم میں سے یہ کہ اللہ علیہ السلام ارقی لیلۃ فقال لہ بعض نساء

یا رسول اللہ فقال اجل و ہر تخرقا کلہما فحشیت ان یکین من الصدقہ روایت کیا ہے اسکا ترجمہ عمر بن شعیب کی روایت سے کہ
 اپنے باپ سے اسنے اپنی داؤد سے مساندہ اسناد جس کے کثر الکثر بالشق والعطر سرب ساتھ عین معلہ اور زائد ترجمہ مستقیم میں اور
 سومعدہ کے مروی زن کو کہتے ہیں اور غریب زن بی شوہر خراب بالضم دولوں کی جمیع بالفتح سبب اور سیر ہونا معلام کر مند رجوع کی
 عطر الکسر خوشبو تخرکہما الشہوہ مانند حیویر سے خبر داؤدی کے سری اور خوشبو کو سبب حرکت دینے ان دولوں کی شہوت فرج کو کہ کسر
 خوف ہر باوجود یکہ میت ہر کرمانا اور خوشبو کا استعمال کرنا شروع میں مباح ہر علی بن مسیب سے مروی ہے کہ ان میں گرایہ کے گریہ میں
 رہتا تھا سو میں نے ایک خط لکھا اور چاہا کہ دیوار کی مٹی سے خط کو مسترب کروں اور خشک کروں بہرین نے کہا کہ دیوار تو میری دیوار ہے
 میرے نفس نے کہا کہ کیا قدر ہے ذرا سی مٹی کی بہرین نے دیوار میں سے لغتد رواجت کے مٹی لے لی پس جبکہ سو یا میں تو دیکھا کہ
 ناکہ ایک شخص کثرا کرتا ہے اسی سٹے قریب ہر کہ تو جانیکا قیامت کے روز لو سکو جس نے کہا ہے کہ کیا قدر ہے ذرا سی مٹی کی بہرین کی مٹی کی
 کم ہو گا مرتبہ اسکا کیونکہ فقوی کا ایک بر لمر تہ ہے کہ فوت ہوتا ہے ساتھ فوت ہونے ورثہ متقیوں کے اور یہ مراد نہیں ہے کہ نہ سخی نہ فوت
 کا ہو گا قیامت کے روز اس فعل پر اسطر نظر کرنا طرف دور تو نگروں اور دیو کی جبل کی کہ فی نفسہ مباح ہے لیکن برا نگینہ کرنا ہے حرام
 اور بلاتا ہر طرف طلب کرنے اور اسکی مثل کے اور لازم ہو تا ہے اوس سے ان کتاب اوس چیز کا کہ نہیں طلال ہے حاصل کرنا اور سکا
 انقی من سخم العلم ثم مالس لہ تعالیٰ ہر چو ہوتا درجہ قورس کا کہ سب مرتبوں سے اولی اور بہتر ہے امتراز کرنا ہے اوس چیز سے کہ خالص
 خدا تعالیٰ کے واسطے مہین ہے اگر یہ مباح یا مندوب ہو یعنی جو کچھ حق تعالیٰ کے واسطے ہو کہ انہا اپنا سونا کہنا سب اپنی اور
 حرام جانے اور اوس سے اجتناب کرین اور یہ درجہ اول لوگوں کے واسطے ہر کہ جو چیز کہ خدا سے تعالیٰ کے واسطے نہو
 او سکو اپنے او پر حرام جانتے ہیں بسبب فرمانبرداری کے فل الذم ذم اور یہ گروہ وہ ہیں کہ متجربین خطوط نفسانی سے اور
 مطلقا جدا ہیں اوس سے بغیر نیت دین کی کوئی حرکت نہیں کرنے کہنا او س قدر کہتے ہیں کہ عقل اور عیوہ بھی رہے واسطے فوت
 عبادت کے اور جو باتیں کرتے ہیں تو او س قدر کہتے ہیں کہ دین کا زارداد ہو اور جو کچھ کہو اس کے ہو او سکو اپنے او پر حرام
 جانتے ہیں وہو الصدق المطلق اور اس درجہ کو صدق مطلق کہتے ہیں اور یہ مرتبہ انبیاء اور اولیاء عظام کہ ہے کثر کہ حضور و
 لقیمہ لیس فیہا نیت عبادۃ حیثا کہ چوڑا ایک قدم بالیک لقمہ لگا کہ ہو او میں نیت عبادت اور تقرب الی اللہ کے اس کے حکم میں ہے چوڑا
 ایک نظر یا ایک خطرہ یا ایک حرکت اور ایک سکون کا فہم کا لوالہ فقر و ان علی العیات یقین علی العبادۃ پس وہ اپنے اہل اس مقام کی نیت
 کو اقتضار کرتے تھے چوڑا لقمہ میر کہ قوت دین عبادت برادر سوا اسکے اپنے او پر حرام جانتے تھے کیونکہ بہت آدمی
 ہر ہر معصوت ہوتے تھے اوس چیز کے طرف کہ وہ خاص خدا کے واسطے ہو چنا پڑ مروی ہے کہ معصرت عمرات
 یا نولہ تادل فرما با کرتے تھے چنا پڑ مصنف نے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے ساتھ قول اسے
 یتیمات کے کہ صیغہ جمع قلت کا سبب جو دس سے کم پر دلالت کرنا ہے اور اسمین بیان
 کسب کا ہے اور معصرت لانے میں اشارہ ہے کیفیت کے تفصیل پر چیکے بن چیکے سے

چنانچہ مروی ہے کہ حضرت عمرؓ سات یا نو لقمہ تناول فرمایا کرتی تھی چنانچہ مصنف نے اس کے ظرف اشارہ کیا ہے ساتھ قول اپنی
 لقیات کی کہ عینہ جمع قلت کا ہے جو دس سے کم پر دلالت کرتا ہے اور اس میں بیان کمیت کا ہے اور مصغولانی میں اشارہ ہے
 کیفیت کی تفصیل یہ تھی بن یحییٰ سے مروی ہے کہ اوسنی ایک روز دو کھائی اوکی بی بی نے کہا کہ چند قدم مکان کی محن میں چلنا کہ
 دو اچھی طرح اثر کرے گا مینان چند قدموں کی وجہ نہیں جانتا ہوں کیونکہ مجھ کو تیش برس کا حساب یاد ہے کہ کوئی حرکت مینان میں نہیں
 کی ہے کہ امور دین سے منہ و انتہی اور جبکہ مصنف فوج کے درجات کی سیالیتے فارغ ہو اسیں شروع کیا ربط لائق اجمال کی ہیں کہا و تحقیق
 اندکما ایشدونی الاحیاء لکون سبب التحقیف اور تحقیق امروہ میں یہ ہے کہ جس قدر سختی کرے گا احتیاط میں اور مشکوک اور غیر مشکوک
 سی اثر از کرے گا تو یہ بھی بہت سخت سبب واسطے تخفیف حساب کی اور تقلیل عذاب کی اور سبب مبکبار دیکھا ہوگی دنیا اور آخرت میں
 بسبب اس حدیث کی کہ گذر چکی کہ پہنچا کر روئے میں شرم رکھتا ہوں کہ اوشے حساب کروں کیونکہ وہ ہمیشہ اپنی محاسن میں تھے
 والا اصل الاستقاء من القلب اور اصل تقویٰ میں فتویٰ طلب کرنا ہی دل سے اوس چیز میں کہ مفتی نے مباح کیا ہے اور ستیخارہ
 کرنا ہی پروردگار سے پس وارد ہوا ہے حدیث میں فتویٰ بوجہ اپنی دلی اگر فتویٰ دین چھو فتویٰ دینی والی اور نہیں نقصان دہنا یا جس نے استخارہ
 اور جس چیز کو مفتی نے حرام کیا ہے اوس سے بچنا واجب ہے اور بعض نسخوں میں سجائی والا اصل کے ولا یشقبل الاستفتاء ہی
 یعنی اگر تشدید احتیاط میں نکرے اور اس قدر قوت اور قدرت نہ رہتا ہو کہ عزیمت کی ساتھ کام کریں تو جبہ کری دل کی فتویٰ کے
 طرف تاکہ جو کچھ صاف دل اوس پر فہم کریں اوس پر عمل کریں اور بدو دل کی فتویٰ اوسکی مباشرت نکرے کیونکہ وقت متعارض
 اور مناقض ہونی اقوال علما کی سبیل یہ ہے کہ رجوع کری قلب سلیم کی تحریر اور اوسکی فتویٰ کی طرف انتہی پہنچا جانا چاہی کہ غالب
 مال بادشاہوں کی اس زمانہ میں حرام میں اور حلال اوشے معدوم یا نادری پس تحقیق اختلاف کیا ہے آدمیوں کی اس میں سوا ایک قوم
 کہا ہے کہ جب تک نہ یقین ہو کہ یہ حرام ہے پس جائز ہے اسکو لینا اوسکا اور ایک جماعت نے کہا ہے کہ نہیں حلال ہے اوسکا لینا جب تک یقین
 اوسکی حلال ہونیکا نہیں نہیں حلال ہے مشتبہ اصل اور رمیا کا قول یہ ہے کہ حکم اغلب کی لئے ہے پس اگر حلال ہے اور فتویٰ اوسکے
 حالت پر دیا گیا ہے تو لیلے اور حکم دوع کا اوسکا ترک کرنا ہی اسلئے کہ اس زمانہ میں دست یا نہیں ہوتی مگر مشتبہات بسبب مفقود ہونی فاعلم
 حلال طیب کی اور جس قوم نے جائز رکھا ہے بادشاہوں کا مال لینا جبکہ اوس میں حلال اور حرام دونوں ہوں جب تک کہ نہ ثابت ہو کہ کی ہوا چھو
 حرام ہے سو حجت اور دلیل اس قوم کی وہ ہے کہ ایک جماعت سے مروی ہے کہ انہوں نے ظالم بادشاہوں کا مال نہ پایا اور اوشے مال لیا ہی جسکیکے ابوہریرہؓ اور
 سعید حدادی اور زید بن ثابت اور ابی ایوب انصاری اور جریر بن عبد اللہ اور جابر اور الش اور سور بن خزیمہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے
 لیا ہے ابو سعید اور ابو ہریرہؓ نے مروان اور نیریز بن عبد الملک سے اور لیا ہے ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ نے حجج سے اور بہت تابعیوں نے اوشے
 لیا ہے جیسکیکے ہے اور اسراہیم اور سن اور ابن لیلے اور امام شافعی نے ایک مرتبہ مارون رشید سے ہزار دینار سے یہ ہیں
 اور مالک نے خلفائے بہت مال لیا ہے اور فرمایا حضرت علقمہؓ کہ م اللہ وجہ ہے جو کچھ کہ دے تجھ کو بادشاہ پس ہوا
 اسکے نہیں دیتا ہے تجھ کو حلال سے اور جن لوگوں نے ترک کیا ہے اور بادشاہوں سے کہہ کر نہیں لیا

اور بنی قریظہ میں حبیب بن حبیب و جعفر اور تقویٰ کے ہے کیا سنیں نہ کیا تو انی طرف قول ابے ذر کے جو اصنف بن قیس کو کہا تھا کہ اے زید بن
 کہ حلال جائے تو پس جبکہ ہوتا ہوا ہی دین میں گناہ پس ترک کرو تم اور سکو اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا ہے جبکہ ہم وہ لیے جاسکتے
 ہو قبول کر لیتے تھے اور جبکہ رو کے جاتی تھے تو سنیں سوال کرتے تھے ہم اور سعید بن حبیب ابی ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ ایک شخص
 سادہ راوی کی کہ فرماتے تھے وہاں تک تھا ہی اور بنی قریظہ ہی تو قراعت کرتی اور روایت کی کہ یافعی فی ابن عمر سے کہ غمار بھیجا کرتا تھا اور کئی طرف اور
 پس قبول کر لیتے تھے اور سکو اور کہتے تھے کہ سنیں سوال کرتا ہوں میں کہے سے اور بنی قریظہ ہوں وہ کہ رذن دیا جبکہ اللہ تعالیٰ نے
 اور مردی سے مانگے کہ ابن عمر کے پاس ستر و ہم بھیجے گی پھر تقسیم کر دیا اور کہ آدمیوں پر پھر آپ کی پاس ایک سائل آیا پس پھر
 لیا اس میں سے جو کہہ کر دیا تھا اور دیا سائل کو اور جبکہ امام حسن رضی اللہ عنہ حضرت سادہ کے پاس آئے پس کہا کہ میں آپ کو کہم
 قدر عطیہ دوں گا کہ نہ تو کہے نے قبائل عرب میں سے پہلے اس کے دیا ہو گا اور نہ بعد اس کے پھر دے لے گا آپ کو چار ہزار دینار پس
 حضرت امام حسن نے لے لیے اور جعفر نے اپنی باپ سے روایت کی ہے کہ امام حسن اور حسین و عثمان اللہ تعالیٰ علیہما قبول کر لینے
 تھے عطا یا حضرت سادہ رضی اللہ عنہ کی اور حکیم بن جبیر نے کہا ہے کہ گزرے ہم اور سعید بن جبیر کے اور وہ قرأت کی نیچے حاضر
 ہتائے گئے تھے پس بھیجا اور عاصم بن زید کے پاس کہ کہو طعام دو جو کہہ کہ ہمارا ہی پاس ہو پس بھیجا اور انہوں نے طعام سو
 کھا یا سعید نے اس سے اور کھا یا ہم نے اس کے ساتھ اور زعم کیا ہے اس گردے کہ وہ جو منقول ہے ایک جماعت سی سلف کے کہ وہ
 باو شاہدین کے عطا یا کر دو کر دیتے تھے تو یہ بنین دلالت کرتا ہے اس کے تحریر پر بلکہ دلالت کرتا ہے وجہ پر جیسے کہ خطابی
 راسخین اور ابے ذر وغیرہم جو زبانیں سے تھے پس ان لوگوں نے اتفاق کیا ہے اور دکا ہے اپنی جان کو حلال مطلق
 سے بسبب زہد کی اور اس طلی سے کہ اس میں خوف ہو اور کسی ممنوع چیز کی طرف پہنچنے کا بسبب وجہ کی اور وہ جو سعید
 بن المسیب سے منقول ہے کہ انہوں نے اپنے عطا یا کر بیت الکمالین ہو ڈا ایمان تک کہ کچھ اور پتیس ہزار کے قریب جس
 ہو گئے تھے اور وہ جو منقول ہے حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ آپ نے کہا سنیں و عنہ کر دنگا میں معیرنے کے پانی سے اگر عیب
 سنگ ہو جاوے نماز کا وقت اس لیے کہ بنین باننا ہر بنین اعلیٰ اسکے الی پس یہ سب دیے اس قسم میں سو یہی کہ حساب کیا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
 اس مال کا کہ بیت المال سے لیا تھا پس چہ ہزار کے قریب پہنچا پس بتفریق دیا اور اس کو بیت المال میں اور یہ کہ حضرت عمر ایک روز
 بیت المال کا مال تقسیم کرتے تھے پس آپ کی بیٹے خود سال آئی اور ایک درہم اس میں سے لے لیا پس اسٹے حضرت عمر اس کی
 طلب میں میان تک کہ چادر ہے آپ کی کا نہ ہے سے گر پڑے اور لڑکے گھر میں گس گئے اور دوتی تھے اور درہم کو اپنے منہ میں لے لیا پس
 حضرت عمر نے اپنی اونٹنی اس کے منہ میں ڈال کر اس درہم کو نکالا اور خراج میں ڈال دیا اور کہا اسے لوگوں میں پہنچا عمر کو اور نہ عمر
 کی اولاد کو گردہ جو واسطے مسلمانوں قریب اور سعید کی ہے اور یہ کہ ابو موسیٰ اشعری نے بیت المال میں سے ایک درہم پاپا پس حضرت عمر کا
 اور پھر گزرا پس ابو موسیٰ نے وہ درہم اسکو دیا پس حضرت عمر نے ان کی ہمت میں دیکھا کہ کہا کہ یہ کہاں سے ملا کہا ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ
 دیا ہے پس ابو موسیٰ سے کہا اے ابو موسیٰ سنیں ہمارا کوئی گراہل دینے میں ہلکا تجھ عمر کے اولاد سے ارادہ کیا تو انی کہ نہ باقی رہی امت محمد

صلے اللہ علیہ وسلم سے کوئی گروہ مطالبہ کرے جسے ساتھ مطالبہ کے اور پیرو یا و رسم کو طرف بیت المال کے اور کما حضرت عمر رضی اللہ عنہ سنے
 مہین یا تا ہوں میں اپنے نفس کو بیت المال کے حق میں گرماند والی مال تنجیم کے اگر غنی ہونا ہوں میں تو بچتا ہوں بیت المال سے اور جو محتاج
 ہونا ہوں تو کما ہوں ساتھ معدوت کی اور ابن عمر سے مروی ہے کہ کما آپ کی حج کی ایام میں مہین پیٹ بہر میں نے طعام سے جب
 کہ دوا گیا اگر اس دن تک اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ ہی مروی ہے کہ آپ کی ستر ایک برتن میں تھی اور اس کا منہ بند تھا اور اوپر سے مہر لگی تھی پس
 کما گیا آپ سی آیا یہ کام کرتے ہیں آپ عراق میں باوجود کثرت طعام کی لینے اس قدر بخل ہے کہ ستر کی برتن پر مہر لگا رکھی ہے پس آپ کی فرمایا جزد اور ہو
 بہن بخل کے سبب سی اسپر مہر مہین لگاتا ہوں لیکن کروہ جاتا ہوں یہ کہ مال کی جائی اور سمیع وہ چیز کہ اس کی قسم سے سوا اور کروہ جاتا ہوں یہ کہ دوا
 ہو میری پیٹ میں غیر طب اور ابن المبارک سے مروی ہے کہ وہ لوگ جو بادشاہوں کی عطیہ اس زمانہ میں لیتے ہیں اور حجت لاتی ہیں ساتھ ابن عمر اور
 حضرت عائشہ کی تو مہین اقتد کرتے ہیں اونکی اسلئے کہ ہر ایک ان دونوں میں سے تقسیم کر دیتے تھے جو کچھ کہ لیتے تھے ایسی ہے جابر بن زید بنی قول کیا
 ہے اسکو اور تصدق کر دیا اور کہتی تھی کہ لینا میرا اونسی اور تصدق کر دینا محبوب ہی میری نزدیک اس سے کہ چوڑو دن اسکو اونکی ہاتھوں میں اسطرح
 کیا ہے شافعی رحمہ اللہ کہ جو کچھ مارون رشیدی لیا پس تقسیم کر دیا اسکو جلدی یہاں تک اپنی نفس کے لیے ایک حصہ ہی مہین رکھا پھر جانا چاہیے کہ
 کرنا بیت المال کا اس امر میں جو کچھ مصلحت نہو پس مہین جائز ہے اور یہی صحیح ہے اگرچہ علانے اسمین احکام کیا ہے اور حضرت عمر کی کلام میں
 اشارہ کیا ہی اسطرح کہ ہر مسلمان کا حق بیت المال میں سبب ہونی اسکی کے مسلمان زیادہ کرنے والا مسلمانوں کی جماعت کا لیکن حضرت عمر باوجود
 مہین تقسیم کرتے تھے مال کو تمام مسلمانوں پر بلکہ جو خاص تھے بعض صفات کی انکو دیتی تھے پس جبکہ یہ ثابت ہو اس میں جو شخص کہ ستر کی ہو کسے امر کا اور قیام
 کرے ساتھ ادکی حالانکہ اوہین ایسے مصلحت ہے کہ متوے ہو مسلمانوں کے طرف اور جو مشغول ہو یہی شخص ساتھ ایسے کب کی نوعط
 ہو جادی وہ امر کہ یہ اوہین مشغول ہے پس اسکی لیے بیت المال میں حق ہے بقدر کفایت کی اور داخل میں اس میں تمام علما کہ اونکی علم کی ساتھ دین کی مصلحت
 کا تعلق ہو مشغول فقیر اور محدث اور مشر اور قرا کے یہاں تک کہ داخل میں اس میں وہ کام کرنے والی کہ اونکی کام کی حمت سے دنیا کی مصلحت میں تنظیم
 اور وہ اہل لشکر اور سپرہ و چکی کے آدمی ہیں کہ حراست کرتے ہیں ملک کی ساتھ ملو مارون اور تیر و نی اسلام کی دشمنوں سے اور داخل میں ابنی حساب کتاب کی
 اور کار حلال مال کے اور طالب العلم اور اذان دینے والی اور مہین شرط ہے ابنی جماعت بلکہ جائز ہے کہ دیلی جابرین باوجود غنی اور تو نگری کے اسلی کہ خلفای راشدین
 دیتی تھے مہاجرین اور انصار کو اور مہین تلاش کرتے تھے اونکی حاجت اور انتظار کو اور نہ مقرر کیا دی کوئی مقدار بلکہ مفوض ہے اسکا اختیار امام کی اجتناد پر اسکو
 جائز ہے کہ دست کرے ساتھ جنایت کی اور قتل مار کرے بقدر کفایت پر موافق اقتضای حال اور وسعت مال کے پس حتی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہ دیتی تھے ایک جا حلو اس
 میں سے ہر ایک کو بارہ بارہ ہزار گائین ایک سال میں اور ثابت کیا تھا واسطی حضرت عائشہ اور ایک جماعت کی اسے جریہ میں ہر ایک کیلے دس دس ہزار اور ایک
 جماعت کی لیے چھ چھ ہزار اسی طرح اور دیکو بھی اور دوسری بریدہ میں حضرت عائشہ کو بارہ ہزار دیلے تھے اور زینب کو دس ہزار اور جویریہ کو چھ ہزار اسی
 قدر صفیہ کو اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانے میں برابر ہی کے ہے پس آئے آپ کی پاس حضرت عمر اور کما کہ سوا اس کے
 مہین کہ خفیلان اون کے نزدیک اللہ کے سینہ اور سوا اس کے مہین کہ دینا بلاغ اسے پہنچا نا ہے اور بادشاہ جب کہ ہر مہین
 کو دس کا حق نہ دے دیا کہ ہمارے زمانے میں حال ہے پس کیا سبب ہے کہ کسے کو دس سے کچھ لینا

پس اطلاق کیا ہے علمائے اہل حق چار تہ مون پر یغنون نے کہا جو کہ یہ تھا ہے اہل حق تمام مسلمان شریک ہیں اور نہیں معلوم
اسکا حصہ ہیں سے ایک درہم ہے یا ایک تالیق یا ایک جبر یا چاہے کچھ ترک کردی اور یغنون نے کہا ہے کہ فقط ایک دن
قوت لیوے اسلئے کہ اسی قدر کا استحقاق رکھتا ہے بسبب حاجت اپنی کے مسلمانوں پر اور یغنون نے کہا ہے کہ جائز ایک برس
قوت لینا کیونکہ ہر روز کا قوت لینا دشوار ہے اور یہ صاحب حق کا ہے اس مال میں پس کسی جوڑے اسکو اور یغنون نے کہا ہے
کہ لیوے جو کچھ کہ دیا جاوے اور مظلوم میں وہ باقی لوگ ہیں اور یہی قیاس چاہتا ہے کیونکہ مال تو مشترک مسلمانوں میں ہی نہیں
جیسے کہ غنیمت کاٹنے والوں میں غنیمت مشترک ہے اور نہ جیسے کہ میراث اقرباء میں مشترک ہے اسلئے کہ یہ انکی ملک نہیں ہے
اسلئے جو اتفاق قسمت کا نہو ایسا تک کہ سب مرگئے تو نہیں وہاں سب تقسیم کرنا آئے وراثتوں پر موافق حکم میراث کے بلکہ ہمیں حق خبر
متعین ہے اور رسول اسکے کہ متعین ہوتا ہے ساتھ فیض کے بلکہ وہ خدشات کے امتداد ہے کہ اسلئے وہاں فیض فقر کو اور خاصہ صدقات سے
ہوتا ہے تو واقع ہوتا جو وہ انکی ملک میں اور نہیں بلکہ جاتی یہ سب غلام ملک کے اتنی قسموں پر بسبب ہونے کے اور شک کے اور یہاں سے جواب دہاں ہوں گے اور
ضروری ہے خودی لال باب کے لیے معرفت خطا اور صواب میں اتنی میں شرح علی التاریخ الباب السالغ فی التبع فی العیاش
ساتواں بیچ پیروی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے سچ طریق زندگانی کرنے اور امام احوال اُنکے کے کھانے پینے مٹنے جانگے مٹنے
بیٹھنے وغیرہ سے کہ آدمیوں کو انکی حاجت ہوتی ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم شریف کو کہتا توہ نام خدا اٹالے کے جو غنیمتے والا اور
مہربان ہے و زوقی وارد ہو اسے قرآن مجید میں حل ان کہتم تحبون اللہ فاتبعونی کہ تو اسے چاہئے اللہ علیہ وسلم قریش سے کہ اگر مومن
و دعوی کرتے اللہ کی محبت کا پس پیروی کرو میری ہر امر میں کہ مقدم کیا ہے اور جاری کیا ہے اور امر کیا ہے اسکا اور ممانعت
کی ہے اس سے کہ اطاعت میری اچھے تمہاری محبت کی اور تمہارا سکایہ سے مجھیکم اللہ کہ دست رکھیکم اللہ اٹھ اٹھ اٹھ اٹھ اٹھ
دیگا تمکو اور غنیمتے کا تمہارے گناہ والہ عفو و رحمت امام نے اس آیت کے معنی میں کہا ہے کہ جو کوئی کہ دوست رکھتا ہے اللہ تعالیٰ کو تو ضرور ہے
کہ نہایت خوف میں ہوں خیروں سے کہ واجب اگر نہ ہوں اس کے غصہ کو پس جبہ قائم ہوئی دلیل قطعی اور نبوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے تو وہ
ہوئی متابعت انکی سو اگر نہیں حاصل ہوئی یہ ثابت تو دلالت کیا اسنے کہ وہ محبت نہیں حاصل ہوئی اتنی اور حسن سے مروی ہے
کہ گناہ کیا تھا ایک قوم نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کہ وہ اللہ سے محبت رکھنے میں ہیں ادا وہ کیا کہ کرے اُنکے قول کے لیے
کوئی تصدیق عمل میں سے پس جسے دعوی کیا اسکی محبت کا اور مخالفت کی اسکے رسول کی سنت سے سو وہ کذاب ہے اور کتاب اللہ
اسکی کذب کرتی ہے کہ انی انجسم کیونکہ محبت بندہ کوئی اللہ تعالیٰ سے عبارت ہے اختیار کرنے اپنی طاعت سے ساتھ پیروی
او امر اور نواہی کے جو نزل میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر میں بطع الرسول فقد طاع اللہ اور پیروی نبی صلیہ السلام کی نہیں
حاصل ہوتی مگر اعراض کرنے دنیا و دوزخ اور اقبال کرنے سے طرف آخرت کے اور دار و دہ سے قرآن شریف میں و اما انکم الرسول فخذی
لیسے جو کچھ کہ امر کرے تمکو ساتھ اسکے رسول پس اقد کر تم اسکو اور جس خیر سے منع کرے پس باز رہو تم اس سے اسلئے کہ امت پائی وہ ہے
کہ پیروی کی آپ کی اور نہیں پیروی کے مگر اس شخص نے کہ اغراض کیا دبا سے اسلئے کہ کفرت علیہ السلام نے نہیں

[illegible]

[illegible]

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور خبر دی گئی تھی کہ وہ اپنے فرمایا علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بڑھ کر کھانا کھا کر
 زور زور سے تھوڑا کھانا کھا کر انہی میں سے شرح القاری نے کھانا کھا کر کھانا کھا کر کھانا کھا کر کھانا کھا کر
 شروع کر کے چھ انون سے پھر پورے انون سے اور بعد طعام کے شروع کر کے پورے انون سے اور نہ خشک کر کے ہاتھوں کو رو مال سے
 تیل طعام کے تاکہ انہیں غسل کا کام نہ آئے وقت تک باقی رہے اور بعد کہاں تک کہ رو مال سے ہاتھ خشک کر کے واسطے نہ مل کر کے اور سیکے
 بالکلیہ متبر صبری سے حکایت کی گئی ہے کہ آیا میں نے بن مالک بن مالک رضی اللہ عنہ کی پس سلام کیا میں نے اون پر نہیں تنگ کیا یا ہمارے لیے
 لہانا پھر پڑی ہم نزدیک اون کے پھر کہا اسی لشکے رو مال لائیں لائی ایک منہیل میلہ سا پھر کہا ای لڑکی تنہو گرم کر میں گرم کیا اوکو
 پھر کہا کہ منہیل کو او میں ڈال دی پس ڈال دیا او کو تنور میں پس نکلا سپید و دوہکی مانند کہ نہیں جلا او میں سے ہتھ پس کہا میں
 ہی اباجرہ یہ کیا ہو کہا یہ نہ رو مال ہی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اس سے ایسا بدن صاف کیا کرتے تھے پس جبکہ میلہ
 بانا تھا تو ہم او کو واسطی طرح رکھ دیا کرتے تھے کہ وہ نہ لگ نہ بین کہاتے ہی اس چیز کو کہ لگی ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بدن
 پر اور بعضوں نے کہا کہ مجھ ہی جبکہ کہانے کے پہلے ہاتھ دھوے تو ہاتھوں کی تری کو اپنی انگلیوں پر پیرے وَقَدْ تَجِدُ بِالْمَاءِ وَخَبْرٌ
بِهَاشِمٍ مَغْفَرَةُ الذُّلُوبِ وَوَقَعَ حَبِيبٌ بِلَاؤُهُ اور ابتدا کر کے کہاں تک ساتھ سے اور ختم کر کے ساتھ اس کے پس آیا ہو حضرت علی رضی
 اللہ عنہ سے کہ امین مغفرت گناہوں کی ہی اور دور ہو ناستر بلاؤنگالیسی کہانے سے پہلی تک چکنا اور بعد ہی امین صغیرہ گناہوں کو
 غفرت ہو اور دور ہو ناستر بلاؤنگاہی کہانے میں سے جوفن ہی اور جہام اور برص اور پیتھ کا دور وادور شاید کہ تک کے ساتھ
 نزع کہ عین سیر یہ ہو کہ لذت نعمت کے بعد چکنا ہی تلخ خیر کے زیادہ داعی ہوتی ہی طرٹ شکر کرنے کی اور امین تو پڑنا شہد تھا
 اور بعد کہاں تک اس کے کہ وہ پیدا کرتا ہی مضم کہ اور دور کر تا ہی چکنا یکدور صاف کرتا ہی حلقوم کو شرح علی قاری میں ہی کہ اس
 پیش کی میں اہل نہیں پائی کہ اول بعد کہانے تک سے شروع کرتے ہیں گناہ بخشی جاتے اور ستر بلاؤنگاہی دور ہوئی میں کہا گیا
 کہ تَمَسَّكَ كَوْسَجَةً اور اہام کے ساتھ اوٹھا دی وَيَا كَلَّ عَلَى الشَّفْرَةِ الْوُضُوْعَةَ عَلَى الْأَرْضِ سفرہ ساتھ صفحہ میں چلے اور سکون فکار
 اس کہانے کو کہتے ہیں کہ مسافر اکثر او کو مستر برچرے میں اوٹھا تا ہی پھر نقل کیا گیا نام طعام کا طرف اس چیز کی کہ امین وہ تہو
 میل تہو تہو ساتھ نام محل دیکھ کے اور یہاں ہی ہرادی یعنی آداب کہا ناگاہی میں سے یہ ہو کہ کہا دے کہا نا اور اس ستر
 جو کہانہ میں برکہ اتر ہی ساتھ آداب اور نوح کے اور زیادہ لایا ہی سفر اور نوحہ آخرت سے اور نوحہ ہی ساتھ عادت نہ لایا ہی آنحضرت صلی
 سلام کے پس واروہو اسے حدیث میں کان ادا لایا الطعام وضع علی الارض یعنی جبکہ لایا جاتا تھا کہا نا پس کہتے تھے آپ او کو اوپر
 بن کے روایت کیا پس حدیث کو احمد نے کتاب لڑہین مرسا اس سے اور نر نے حدیث ابو ہریرہ سے اسے سے نامتدروایت کی ہی
 در بخاری سناوہ سے اسے اسے اس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہو قال ما اكل النبي صلى الله عليه وسلم على خوان ولا على سكرية
 لاجل انهما قبل قفاده على ما اكلون قال على السفر او آداب کہا میں سے یہ ہو کہ جبکہ کوئی لقمہ گر پڑے تو او کو اوٹھا کر کہا
 بن مالک نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہو کہ جبکہ گر پڑے کوئی تم میں کو سیکالیں ہاں کہ دور کر کے اس سے

شی و خیرہ اور کمالے اور شیطان کے واسطے اور سکونہ چہرہ سے اور ریاستے اپنی اذکار کیوں کو کذا فی العوارف فالخوان و الخلف و الخوان
والشع من البس خوان ساتھ کسرہ قاصدہ اور خساہ کے کے ماسد کتاب اور جواب کے اور سچیز کا نام ہے کہ او سیر کیا نا کہا یا حاد سے میں
ہو خوان کا اور نقل ساتھ کسرہ میم کے چلنے کو کہتے ہیں اور ساتھ ضمہ میم اور سکون لون اور ضمہ خاء مجرہ اور فتح اذ کے کے انھیں
اور اشتان ساتھ صمد کے اور کسرہ آہیں معروف ہی ایک کہا اس ہی حوضہ و دار کہ اس سے ہاتھ رہتے ہیں پس استعمال
کرنا خوان اور چلنے اور اشتان کا اور پیٹ بہر کر استعد کہا نا ایک لغتہ کے ہی جگہ نہ ہے بد غنوں میں ہی کیج رہا نہ آن فتح
صلی اللہ علیہ وسلم کی بہ چیرین ہمیں نہیں بعد آیکے زمانہ کی مید ابوئی میں خوان کا استعمال بدعت ہونا انش کی حدیث
سے معلوم ہوتا ہے کہ ابھی گریجکی ایسی ہی کاسون خرد کا استعمال کہ عربی میں او سکوسکر جہ ساتھ ضمہ سین مہلا اور کائنات
مہلا اور تشدید اس کے کہتے ہیں اور بعضوں نے را کا فتح جواب کہا ہو حاصل یہ کہ خوان کا استعمال اور چوہے شکستہ
کا بدعت ہے کہ انش کی حدیث سے معلوم ہو چکا اور چلنے کی استعمال کا بدعت ہونا اس حدیث سے ثابت ہے کہ روایت کی
ہو بخاری نے سہل بن سعد سے کہا نہیں دیکھا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے چلنے کو جب سے مبعوث کیا آپ کو اللہ تعالیٰ
نے پہنچا تک کہ قبض کیا آپ کی روح مبارک کو اللہ تعالیٰ نے ذات لم یکن ثم تو مات بیکر اللہ اگرچہ ہمیں میں بہر چارون بدعتیں
مذموم شرعی سوایٹ ہوئے کہا یہی کہ یہ شرح اور عرفہ و لون بن مذموم ہو اور بہت چیزیں اسکی نہ متین آئی ہیں بعض
حکمائے کہا ہے کہ میں خفون کو آدی برا جانتے ہیں ایک بوخیلی دوسری انتہا بتیسرے بہت کہا میوا الیکو ابو یلیماں و
لے کہا ہے کہ جس نے پیٹ بہر کر کہا یا اس پر چہ آفتین اورین جانا نہ ہا عبادت کی حالات کا اور نہ ہو نا حفظ حکمت
میں اور بے نصیب رہنا مخلوق پر شفقت کرنی سے کیونکہ جب سیر ہو گا تو گمان کریگا کہ تمام مخلوق سیر ہو اور کم کر لگا
اور سیر ہو گا دل اور بہرے میں مومن لوگ مساجد اور یکو مخلوق کے گرد اگر داور یہ یا شخافون کہ کر دہر لگا اور
کہا گیا ہے کہ کم کہانیا الیکو بہت منافع ہیں اور ہین میں سے یہ ہے کہ صحیح ہو نہ ہو
اور روئے جسم کے اور بہتر ہوتا ہی از روئے حفظ کے اور لگا ہونا ہو اور روئے جسم کے اگر کو سوار ہی خیر کے اور پاک ہو
اور روئے نفس کے اور ہلکا رہتا ہی از روئے بدن کے اور لطیف ہوتا ہی از روئے حسن کے اور زیادہ کہامیں بہت مصرین
ہیں اور وہ ان منافع کی ضمیمہ میں جو مذکور ہو ہیں اور پیدا ہوتی ہیں اس سے بہت طرح کی بیماریاں اور کہہا ہے کہ جبکہ بیماری
کم کہانی ہے ہو تو اصلہ قبول کرے ہی تو تری محنت سے اور جو زیادتی اقل سے ہوتی ہو تو حاجت ہو تو بہت شفقت کی او کی دفع
کریں بہ نہیں ہی ہر وہ چیز کہ نکالی گئی ہو بعد اعفرت کی مہی عنہ بلکہ مہی نکالنا ایسی بدعت کا ہے کہ مخالف ہو حنت کی جہہ الاسلام
کہا ہے کہ نہیں ہو خوان نہیں مگر اوٹا نا کہا نکانہ میں سے تاکہ انسان ہو کہا ما اور مثل اسکی اس قسم میں سے ہو کہ نہیں کہ بہت ہی آدمین میں
کہتوں کہ کہ اسیت اس سے پہلے کہ اس میں فی الفت ہو و اسطسنت کے اور شعا اہل نعمت کا ہو اور بطریقہ اہل کبر اور کثرت کا ہو کہ کہ جاسل
چیزین کہ ہنہ نہ کر کہیں کہ یہ بہت عین وہ بہر بہ نہیں ہیں بلکہ اشتان بہر کہیونکہ اس میں نکالت و یس غسل سوچے اور اشتان تم ہو ٹھکانا میں

اسکا استعمال نہیں کرتے تو کیا اس وقت میں اسکی استعمال کی عادت ہوگی یا بیشتر تاناہوگا بلکہ وہ مشغول ہے امور دینی میں کہ وہ اتھم ہو یا
فی التسلط سے اور تحقیق بعض نہیں رہتے تھے ہاتھ کو اور تھے یہ مال اونکی پانوں کے تلوے اور یہ نہیں منگ کرتا ہی ہوئے غسل کو
ستجب میں کہتا ہوں کہ ثابت ہوا ہو غسل ساتھ اخبار کے پس نہیں منانے ہو اسکے جو کہی کہی حالت اضطراب میں کیا ہو جیسے تلوے سے ہاتھ
پونچنا حاصل یہ کہ بالفاظت میں عمل سلف اخبار سے نہیں ہو اور فتاویٰ حانیہ میں ابو حنیفہ اور ابو یوسف سے نقل کیا ہے کہ کچھ
پاک نہیں ہو ہاتھ دینو نہیں بعد کہا ناہانے کے پہلے اور زانی سے پر ڈونون ہنر لہ نشان کے ہیں اور ہی قول محمد رحمہ اللہ کا ہو پس ساتھ
صاحبان وغیرہ کے اولیٰ ہی کہتے کہ لفظت امین زیادہ ہو اور از ہا شرح مصابیح میں ہو کہ علمائے کہا ہے کہ وار دہو اہو اخفرت
علیہ السلام سے کہ پنے ہاتھ دینو کے قبل طعام اور بعد طعام دونوں کے اور ترکہ ہی فرمایا ہو دونوں حالوں میں اور وارڈ
ہو پونچنا ہاتھ کا ساتھ یہ مال اور حصار ای سنگ ریزوں کے مگر یہ کہ ارادہ کرے کہا نے کسی چیز تر کا اور ٹوٹ گئی ہو پھانست
اوسکی پس مکر وہ ہو یعنی نہ ہاتھ دینو اسی سبب کہا گیا ہے کہ ہاتھ مصلے کا پاک ہو اور اختلاف روایتوں کا بسبب متفاوت ہوئے
کہا ہوں اور حالوں کے ہو اور زیادہ اور اکثر احوال آپکا دینو ہاتھ قبل طعام اور بعد طعام کے یا التکفیرنا ساتھ دینو سے کی ہو
میں واقعہ اعلم اور علیے کا استعمال سوا کر مقصد و اوس سے صاف کرنا طعام کا ہو پس وہ مباح ہو اگر نہ ہنچا وہ تتم موقوفات اور
پیٹ پر کہنا اسقدر کہ ایک لقمہ کی جگہ نہ ہو پس وہ سخت ہو ان چار دن چیزوں سے اسلیے کہی اسی طرح برکت ختم کرنے سے ہوتوں اور
خواہشوں کی اور تحریک بیاریوں کی احضار میں انتہی میں شرح علی القادی شتاو یا یہ منصب ہو بنا ہر حالت کے یا کل کی چیز
یعنی کہاوی اور دسترخوان کی در حالیکہ ادب کر ہوا ہو پس جلوس کی ہست میں اور تکیہ لگائی ہوئے یا کھرایا چار زانو پڑ جائے
نہو وے کہ بہ طریقہ متبرک و لگا ہو کر رخ اسلیے کہ وار دہو اہو بیج حدیث بخاری کی ابی حنیفہ سے فرمایا کہ اخفرت علیہ السلام نے
لا اکل مشکنا نہیں کہ تاناہوں میں کہا تکیہ لگا کر یعنی طہرہ اپنی جگہ میں برابر ہے کہ تکیہ لگا یا ہو ایک کر وٹ پر یا چار زانو پڑ یا ہو یا
ہو اور تھو حدیث کو روایت کیا ہی بخاری نے ابی حنیفہ سے اور فتاویٰ سراجیہ میں ہو کہ کچھ پاک نہیں تکیہ لگا کر ہا نہیں اگر
تکبیر کے جہت سے نہ ہوا انتہی سفر السعادت میں کہ ہے کہ اگر تین تہم پر ہو ایک تو یہ کہ دونوں کر وٹن زمین پر لگا وے دو
پر کہ چار زانو بیٹھے تیسرے یہ کہ ایک ہاتھ اپنا زمین پر رکھے اور دوسرے تکیہ لگا دے اور دوسرے ہاتھ سے کہا دے
اور یہ سب مذموم ہیں اور سیوطی نے عمل الیوم واللیل میں کہا ہی انہ الا اکل مشکنا ولا ساقطاً علی وجہ ولا قائماً بلکہ بیٹے دونوں
گھٹنوں پر یا اوپر بیٹھے اقامہ کی یاد دونوں دونوں پر یا اوٹھا دے داہنی گھٹنے کو اور میسے بائیں گھٹنے پر انتہی منہم العلم اور ہی ہزاروں
نے ان عمر کی حدیث سے روایت کی ہو انا عبد اللہ لکما یاکل العبد منہ ہذا کہا تاناہوں سے کہ بندے کہاتے ہیں اور زیادہ کیا ہو
سے کتاب الزہد میں حدیث عطا سے اور حدیث حسن سے مرسلاً اجلس کیا تجلس العبد اور ساتھ منہم وضعف کی بھی ہو وار دہو اہو کیسے
زجر فرمایا ہو اس آدمی کہا نا کہا دے تکیہ لگا کر بائیں ہاتھ پر الا انک اکتبہ یہہ استشار ہو مصنف کی اس قول سے جو یا کل متناہو ہو
فلسفہ بیل الشفہ کی چیز زشت کشا و مفویا یعنی اسطر ادب کر ناما کولات میں مستحب ہے مگر ترسیوہ

میں اور سبیل تک اور نقل کی پس جائز ہو گیا لگا اور لیٹ کر یعنی تریوے مثل انگور اور انار کہ نقل کی طور کہا تا ہی تو لیٹ کر اور کسی
 لگا کر ہی کہا تا درست ہو اور جو سبیل تغذی کی کہا تا ہی تو لیٹ کر ہی اگرچہ تریوے ہوں آداب اکل کی رسایت ضرور ہو اور یہ
 نہایت مشکل ہو پس اولیٰ ترک کرنا اور سکا ہو جامع الاصول میں ابو عیسیٰ سے نقل کیا ہے کہ شے کہا جائز ہو یعنی دانہ وغیرہ کہا
 میں کیا لگا کر چکس ہے اہل ایشیہ تحقیق اللہ ہو مستون اور ثواب طعام سے یہ کہ شے بائیں یا دن پر اور کھڑا کرے وہاں سے پانچ
 کو وقت کہا نیلے ایسے کہ یہ نشست سنون ہو جسم النام میں ہو کہ بیشک یہ نشست کہا تو وقت مروی اس طرح ہو اور نشستیں
 لیکن مصنف نے جو اس وجہ کو اختیار کیا اسکا باعث معلوم نہیں مگر ابوالحسن متیری سے متعلق ہیں اس کے حدیث سے روایت
 کی ہو کہ آنحضرت علیہ السلام جبکہ کہا ہے پر بیٹھتے تھے تو قرار کرتے تھے اور پرز النویب کے اور کھڑا کرتے تھے سیدہ رضی اللہ عنہا کو ہر
 فرما لے کہ میں بندہ ہوں کہا تا ہوں جب طرح بدے کہا تے میں اور کام کرنا ہو جیسے بندے کے تے میں کہن شینہ ہو اسپر کہ کہا تا ہوں
 پر کر مروی ہو اور بسا اوقات بیٹھتے کہا نیلے لیے دونوں کہنوں پر اور شیبہ دونوں قدموں کی پشت پر تحقیق روایت کی ہو ابو داؤد
 نے عبد اللہ بن بسر کے حدیث سے فی آثار حدیث انہ لک القفۃ فاقف علیہا فاقفوا خیرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کثرت
 اور روایت کی ہو ابو داؤد و ترمذی نے اس کے حدیث سے روایت اولیٰ کی ہو یا کل جو موقع میں کعبہ اور مروی ہو حضرت
 عائشہ رضی اللہ عنہ سے اسکا نقل ہو گا قلیٰ بن یس و ابو یوسف علیٰ بنیہ اور رب اسکو کہتے ہیں جبکہ وہاں کوئی مانع نہ ہو اور وہ جو کھانا
 ہو گئے ہو آنحضرت علیہ السلام سے اسطور پر کہا نیسے کہ آدمی پیٹ کی بل بڑا ہو اور کہا وہ جیسا کہ روایت کیا ہو اسکا ابو داؤد و ترمذی
 ماجہ اور حاکم پر یہ محمول ہو اور یہی تیز بینی کی کذا فی شرح القاری رحمہ اللہ اور آداب طعام سے یہ کہ نفس باجدا کر کے کہا تا کہا
 جیسا کہ روایت کے ہو مروی سند حسن بن ابی اکرم رضی اللہ عنہ سے کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ رکھا چا دے
 کہا تا پس نکال دے پائے پوشون ہی کو ایسے کہ وہ راحت دینی والا ہو قدموں تمہاری کو بعض شاعرین نے کہا ہے کہ عین ہی انیم
 کی ہو کذا فی انجسب منہ سرسمہ کہتا ہو مگر عین تامل ہو واسطے کہ پائے پوش عین کر نماز درست ہو اگر نکالنا واسطے تعظیم کے نہ تانہ
 نماز ساتھ ہی تعظیم کے اولیٰ ہی پس ظاہر ہو کہ پائے پوش نکال کر کہا تا کہ عین راحت زائد ہو خطی برہانی میں ہو کہ کہا تا کہ
 عین مرتی میں ایک فرض اور یہی دوسم پر ہی یا تو یہ کہ دفع کو سے پاکت کو یا یہ کہ زیادہ ہو اسپر نہ ملاقت دے اسکو
 نماز کے لیے کھڑے ہونے اور روزہ رکھنے کے ان دونوں میں ہر دو دوسرا مرتبہ مباح کا ہے کہ اس میں نہ تواں اور نہ گناہ
 اور وہ یہ کہ زیادہ کفایت پر شک سیری تک واسطے زیادتی قوت بدی اسکا واسطہ کیا جاوے گا حساب بلیس اگر حلالی ظہر ہی کہا تا
 دیرم اور وہ کہا تا ہی کہ پیٹ پر پیسے زیادہ ہو گرد و جگہ عین ایک تو روز آئند کے روزہ رکھنے کی اگزیت ہو دوسرے
 جہان کی خاطر سے اگر یہ ہاتھ روک لیگا تو جہان شرمندہ ہو گا انتہی و توجی بہ القوۃ علی الطاعۃ اور میت کرے
 ساتھ کہا تا کہ اپنی قوت حاصل ہو کی عبادت پر اور فرمان برداری حکم الہی کے ایسے کہ نہر یا ہو گا عین طہیات
 باز وقت نام اور اصلاح نفس اپنے کی نہ کہ مشایخ محققین نے کہا ہو کہ آدمی کو اللہ تعالیٰ نے مرکب کیا

انھیں جو یہ چاہتا ہے اور روحانیہ سے اور تالیب حربیہ تالیب ہوا۔ تالیب کا اور معاذرح اور سبکی ساتھ طعام کے ہی ساتھ ہوا
 کہنے اللہ تعالیٰ کے طریق کی اوپر ذکر اللہ نہایت کر کے کھانے اور شہوت کی کیونکہ یہ باطل کر سکتا ہے اگر کوئی یہ نہ کرے
 انھیں کہ یہ گناہ نہیں ہے سلف صالحین بعد کہا نیکی یہ دعا پڑھ کر کہ تَبَّ عَلَیْہِمْ جَعَلَهُ عَٰلِی طَاعَتِکَ وَلَا تَجْعَلْہُ عَٰلِی مَعْصِیَتِکَ اور
 ضرورت اس نیت سے یہ ہے کہ کم کر کے کھانے اور نہ قصد کر کے کھانے کا مگر ساتھ ہو کہ عبادت کے اور جسے یہ کام کیا وہ طبعیت
 سے ہی تندرستی اور لسانی اور این ماجہ نے مقدم ابن معیکرب سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بہرا
 نہیں آدمی نے کسی طرف کو بڑی زیادہ شکم پانے سے کافی بن اور سکو چہا چھوٹے چھوٹے طبعی کہ کپڑے کریں آدمی کی پیش کو دھوے
 عبادت کے پس جو ایسا کر کے توین حصہ کرے ایک حصہ واسطے کھانے اور ایک حصہ واسطے پانی کے اور ایک حصہ واسطے
 سانس آنیکے کا تندرستی نے کہ یہ حدیث حسن ہے انتہی من شرح الفارسی ابراہیم بن شیبان کہتے ہیں کہ میں نے اسی ۸۷ برس
 سے کوئی پیر اپنی خواہش سے نہیں کھانی پس جبکہ کھانا کھائے واسطے قوت عبادت کے تو پیر کر کے شکم سے سیری کردہ
 منع کرتی ہو عبادت سے فیقول علی الصلوٰۃ اور حق طعام کا یہ ہے کہ مقدم کرے اور سکو نماز میر اور مانند نماز کے اور عبادت
 پر اگر وہ نوجو ہوں اِنَّ اَمِنْ قُوَّتِہَا اگر اس میں قوت ہوئے نماز کے ساتھ لکھنے وقت کے لَا اَمْرَ دُوْلَا یَلِیْقُ الْقَلْبَ الْیَسْبَ
 تاکہ نہ سرد ہو کرے کھانا اور نہ متوجہ ہو کہ اول طرف اس کے پس جاتا ہے حضور اور قلب نہیں خالی ہوتا ہوا التفات سے
 وقت حاضر ہونے طعام کے اگرچہ ہیک فالبہ ہوئے اگر کھانا حاضر ہو اور نماز کا وقت بھی وسیع ہی برابر ہو کہ دل کا شوق
 کھانے کی طرف ہو یا ہو تو اول کھانا کھاوے تاکہ سرد نہ ہو جاوے اور فرارغ خاطر سے نماز ادا کرے کیونکہ اکل مخلوط ساتھ نماز
 کے بہتر ہے اور اس نماز سے کہ مخلوط ہو ساتھ اکل کے قُوْرَدَح اور وار ہو اسی حدیث میں اِذَا خَضَعَ الْعَشَاءُ سَآئِلَہٗ تَتَحَمَّیْنِ اور
 مد کی طعام شب کو کہتے ہیں وَالْعَشَاءُ سَآئِلَہٗ کسرہ عین کی نماز وقت عشا کی کو کہتے ہیں فَاَبْرُوْا بِالْعِشَاءِ یعنی جبکہ حاضر ہو رات
 کا کھانا اور نماز رات کی پس شروع کرو ہم ساتھ کھانے اور نماز بعد رفع ہونے خطرون طعام کی پیر ہو ہی حکم ہے اگر اتفاقاً
 ہو عصر کے وقت یا مغرب کی وقت اور یہی حکم ہے فجر کے کھانے کا اور ظہر کی نماز کی وقت کھانے کا بسبب نظر کر نیکی طرف علت
 شغلہ کی اور یہ حدیث بعینہ احیا کی ہے عراقی نے ترمذی کی شرح میں کہا ہے کہ اس حدیث کی کچھ اصل نہیں ہوا ان لفظوں
 کتب حدیث میں اور اصل حدیث متفق علیہ ان لفظوں سے ہے اِذَا وَضَعَ الْعَشَاءُ وَاقْبَلَتْ الصَّلٰوۃُ فَاَبْرُوْا بِالْعِشَاءِ یعنی جبکہ
 رکھا جاوے کھانا رات کا اور اقامت کہے جاوے واسطے نماز کی پس شروع کر ساتھ طعام کے چھوڑ اس طرف کمی میں کہ
 یہ امر واسطے مذہب کے ہے پس بعضوں نے کہا ہے کہ یہ مفید ہے واسطے اس شخص کے کہ محتاج ہو کھانی کا اور یہی مشہور ہے اور بعضوں
 نے کہا ہے حدیث اپنی اطلاق پر ہی اسطرح ابن عمر نے بھی کیا ہے بسا اوقات امام کی قرارت کی آواز سنا کرتے تھے اور انہیں
 اوپر یہ روایت کے کھانے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس سے مراد مغرب کی نماز ہے بسبب اس روایت کے فَاَبْرُوْا بِالْعِشَاءِ اور
 بسبب اس روایت کے اِذَا وَضَعَ الْعَشَاءُ وَاقْبَلَتْ الصَّلٰوۃُ اور بعضوں نے کہا ہے کہ نا سنا کچھ پر بسبب کر نیکی طرف علت کی کہ وہ شوق

پیدا ہوتا ہے جو معتق ہی ہو ترک نشو و نما اور ذکر مغرب کا نہیں مقتضی ہو جس کو اوس میں ایسے کہ ہوگا غیر ضام کہ ہی کہا گیا کیا ایسا
 ہوتا ہے کہ روزہ دار ہی اس قدر شتان نہ ہوگا پہر عمل کرنا عموماً پر ہوتا اسکے نہیں کہ بسبب نظر کر نیکی ہی طرحت منی کی از روئے الحان کر
 جائے کے ساتھ ضام کے نہ ساتھ نظر کرنے طرف الفاظ وار کے کذا فی فتح الباری شرح صحیح البخاری انتہی من شرح علی القاری
 و تکیتر الاثر فی اور جن طعام کا یہ ہو کہ زیادہ کرے ہاتھوں کو اور یہ کہا نیکی یعنی ساتھ اہل و عیال اور مہمان کے ایک جگہ کہا
 اور جدا جدا کہا ورنہ ذکر و سجایا کہ وار و ہوا ہی حدیث میں ہے جو علی طعام کو ہر ایک لکھ یعنی جمع ہوا پر کہا نے اپنے کے اور
 ایک جگہ کہا واکہ برکت دیا وے تمہارے لیے اوس کہ تین بسبب کثرت ہاتھوں کی روایت کیا ہو اس حدیث کو ابو داؤد اور
 ماجہ نے وشی بن حرب کی حدیث سے ساتھ اسناد حسن کے اور روایت کیا ہو ابن ماجہ نے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما سے
 کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا و تم جمع ہو کر اور نہ جدا جدا کا و تم کیونکہ برکت ساتھ جماعت کے ہی کہا گیا ہو کہ کہا
 ساتھ عیال کے فہل ہی کیلئے کہا نیسے اور کہا نا ساتھ بخیر کے افضل ہو عیال کے ساتھ کہا نیسے در صورت کہ عیال کو کسی طرح کی
 کمی نہ ہو و کان علیہ الصلوٰۃ و السلام لا یاکل و خذہ و درتی انحضرت علیہ الصلوٰۃ و السلام کہ نہیں کہتے تھے تمہارا ولایت کیا
 ہو اس کو خراظی نے مکارم اخلاق میں ہر ارادہ کیا معصیت نے کہ جماعت کے ساتھ کہا نیکی وائے بیان کرے ہوا
 برکت کے حوروی ہی ہیں کہا و فیہ تفضل الاکل اور اوس میں یعنی تکثیر الابدی میں کم کہا نا ہو غالباً اور یہہ محبوب ہو اور
 حبیب اللہ علیہ وسلم نے بہت کہا نیکی و شوم سے شمار کیا ہو و الا یافان اور خرچ کرنا طعام کا ہو اور بخیر کے کہ یہہ بالاطفاق محمود
 و فی القصصۃ الواحۃ احب الی اللہ تعالیٰ اور جمع کرنا ہاتھوں کا ایک پیالہ میں زیادہ محبوب ہو اللہ تعالیٰ کے نزدیک اور
 اکثر نہ ہی از روئے قلاب کے اور آجلب ہو الفت کو انحضرت علیہ السلام سے مروی ہو بہر طعام کا وہ ہو کہ زیادہ ہو
 اور پیسہ ہاتھ اس طرح احیاء میں ہو اور اس حدیث کے تخریج سکوت کیا ہو قصصہ ساتھ فتح قاف اور سکون صدا کی پڑے پیالی
 کہ کہنے میں نہیں لے کہا ہو کہ قصصہ وہ ہو کہ سیر کر دے وں آدمی کو اور صفحہ اوس سے کم کہ پانچ کو سیر کر دے وں و بیبہ
 الشیخۃ فلان کہ کثرت خیر اور اجتناب کرے چو لے پیالی سے ایسے کہ اس میں برکت نہیں ہو بسبب نہ گنجائش ہاتھوں کی اوس میں
 اور ایسے کہ مشعر ہی تکبر پر اور متفرق کر دینا ہو و لون کہ و نحو القصیر و الخاس اور اجتناب کرے مانند ظرو و تیل اور دس سے
 جن پر قلمی ہوا ایسے کہ یہہ برتن مجوس کے استعمال کے ہیں ایسی ہی چینی کے برتن کہ او میں نہایت ترقہ ہو نہیں استعمال
 کرتے تھے او کو سلف اور رکروہ جانتے تھے کہ ہر کی برتن سونے کی ہوں اور کہا کیا ہو کہ ان برتنوں پر سنا نہیں ہو کہ لانی التوفیق العظمیٰ ہو کہ حقیق اور
 بلور اور شیشہ وغیرہ سے برتن بنانا ہمارے نزدیک حرام ہو اور شافعی کے نزدیک مکروہ کر شلیہ کہ غرض معصن کی اجتناب و جہا احتیاط کا ہو کہ کہتے
 اور استعمال چاندی سونے کے برتن کا اور خیر و کمی متوفی علیہ و ان سکون الخشب و الخرب ہے سنت استعمال کرنا برتنوں لکڑی اور خال کا ہو کہ
 موضع سوا تب میں محیط براتی میں ہو کہ برتن رکنا سفال کی فضل ہو بسبب زمانہ میں علیہ السلام کو جسے تکرار کر کہ خرف و تیار کر کہ میں نے
 کہ کہ خرف ساتھ خارا اور زنا و مجوسین مجرکین کی اور آخرین اوس کو نا ہو کہ تین و تین فی الایضہ اور آداب طعام سے یہہ کہ ہم اللہ سے

اول طعام میں کہ سنت ہو کہ وہ بھی اور جو اول میں پہل جاوے تو جو وقت یا دوسرے یوں کہ یوم کبیرم اللہ اولہ و آخرہ ترنہ می اور ابو داؤد اور نسائی نے
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ کھانا کھا کر اٹھتا ہے تو کہہ کرے اللہ اکبر اور میرا اگر بھول گیا تو کہے اللہ اکبر
 اول میں پس چاہی کہ یہ آخر میں علیہ السلام کہ یو اسے کبیرم اللہ اولہ و آخرہ کہ ملائی کرے اس وقت صبح کی اور جبکہ اسکی منی ہو انشاء استغاثت کہ میں اس میں کذب نہیں کرتا اور صاحب
 بصر السنان کہ تحقیق میں اس حدیث کے نزدیک سید اول طعام میں واجب ہو کہ وہ کہ جیتین امر کی صریح اور صحیح اور سالم میں معارض ہو اور ظاہر ہمارا کہ وجوہ
 ہو تیک کہ اور کما کو فی معارض ہو اور اکثر فقہاء کے نزدیک اس میں جبکہ اسے اسطے تجاب کے ہو نہیں من ترح اشج فخر الدین والا خبث فی کل لقمۃ اور بہتر یہ ہے
 کہ ہر لقمہ میں بسم اللہ کہی اور آخر میں الحمد للہ کہی اور ہر لقمہ کے ساتھ بسم اللہ کہی اور دوسرے کے ساتھ بسم اللہ الرحمن درمیک کے ساتھ بسم اللہ الرحمن الرحمن
 پس اسکی موافق پہل کر ساتھ الحمد للہ کہی اور دوسرے میں الحمد للہ رب العالمین الحمد للہ رب العالمین الرحمن الرحیم و بکیر ذکیر الذی لا یخسر اور پھر کہ ساتھ
 بسم اللہ کی واسطے یا دلانے دوسرے کی کہ وہ بھی بسم اللہ کہی اور واسطے حرص دلانے کی نہ کی ہو کہ لا یغیب ما کولوا ثم اثموا اور نہ عیب کرے کہ کسی نے
 چیز کا بلا کہ اگر پسند آوے تو کھالے ورنہ ترک کر دے کہ یہی مانور ہو بخاری اور مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت علیہ السلام نہیں عیب
 کرتے کسی کھانے کی چیز کا اگر پسند آتی تھی تو کھالیتے تھے اور نہیں تو ترک فرمادیتے تھے پس یہ کہ عیب بیان کی نہیں اسکی حدیث ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت علیہ السلام نہیں عیب
 قیاس کی جاوے طعام پر ہر کھانے کی چیز سے واسطے مصنف لفظ ما کول اختیار کیا ہے بعض علماء اس طرف گئے ہیں کہ اگر عیب ایش کی جہ سے ہو تو
 اسکا بیان کرنا مکروہ ہے اور جو صنعت کی جہ سے ہو تو مکروہ نہیں ہو کہ اسے مستحلاً فی نے کہ وہ جو میرے نزدیک ظاہر ہو ابھی و نعمت ہو
 کہ اسمین صانع کا دل توڑنا ہو میں کہتا ہوں کہ کہی اس سے تمینہ اور تعلیم مراد ہو تو ہی ہو اور آداب اکل میں سے دانے نہ تھے کہنا نہ ہو تھی یا
 فی شرح علی القاری ولا یجوز علی لکبہ اور آداب اکل میں سے یہ ہے کہ نہ تجاؤز کرے کھانے میں اول خیر سے کہ اسکی آگے ہو اسطے کہ اسمین پہلی
 مسلمان کی ایذا ہو اور دلالت کرنا ہو حرص پر کہ جبکہ اسکی رضامندی معلوم ہو فوراً روح اسکو کہ وارد ہو حدیث میں کلی بالملک کہا اور
 جگہ سی کہ تیرے آگے اور تجھے متصل ہو روایت کیا ہے اسکو بخاری اور مسلم نے عمر بن ابی سلمہ سے کہ آنحضرت علیہ السلام کے عیب
 تھے اپنے انکو فرمایا قریب ہو اور نام لی اللہ تعالیٰ کا اور کہا دانتو ہاتھ سے اس جگہ سے کہ قریب ترے ہی الذی التیاب ہو و خرمی متکلماً بانہ
 لیکن لغو واحد اگر میوے میں کہ جس طرف سے چاہے کھاوے درحلیکہ تغلیل کی گئی ہو اس کے ساتھ اسکی کہ میوہ لغو و اخذ نہیں ہو
 کیونکہ کچا کھا کر اچھا برا سب طرح کا اسمین ہو تا ہے اگر اپنے سامنے سے کھاوے تو شاید کہ اسمین ایک ہی قسم کا اسکے
 ہاتھ آوے اور اسکا ہر نوع میں حق ہو پس سب طرفوں سے کھانا مکروہ نہ ہو گا چنانچہ ترمذی اور ابن ماجہ اور ابن حبان نے
 عکرم بن زویب سے روایت کی ہے کہ کھانا لایا گیا ہمارے نزدیک ایک بڑا پالہ کہ اسمین بہت سا شہید تھا پس میں نے
 اپنے ہاتھ کو سیاہ کرنا جانے میں ڈالا اور کہا یا اوس میں سے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے میرا دانت ہاتھ اور نہ پایا ہی حکایت
 کیا یا پھر پکڑا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بائیں ہاتھ سے میرا دانت ہاتھ اور نہ پایا ہی حکایت
 ایک جگہ سے کھانا اپنے سامنے سے ہر طرف ہاتھ مت مار کیونکہ یہ ایک کھانا ہے یعنی ہر طرف ایک سا ہی ہر طرف ہاتھ
 ماسوا حرص کے نہیں ہو حکماں کہتے ہیں کہ پھر لایا گیا ہمارے نزدیک ایک طباق کہ اسمین طبع طرح کی خرمی تھیں کہانا شروع کیا میں نے پکڑا

سے بسبب اوسکے کہ کھانہ میں سنا ہوا ہے اور پیچہ خیر اصلی اللہ علیہ وسلم اپنے دست مبارک کو جو لائن میں ہے اور طباق ہر طرف سے تناول فرما رہے ہیں
 فرمایا ہر مکرہ میں کھاجس حاجے کے چاہے تو کچھ کھائے ایک منہم ہی نہیں پکا معلوم ہوتا ہے کہ اگر طحی طرح کے کھانے ہوں تو ہر طرف سے کھانا کھانے میں ہر اور
 جو بیوہ ایک قسم کا ہو تو اوس میں اپنے کھانے سے کھاوے اور شارحین نے بیوہ کا کھانا ہر طرف سے جائز رکھا ہے جس جگہ شریکوں پر زیادتی ہو
 اور دراضی ہی ہوں کہ انی منہم علم ولا لای من ذوق البقعة اور آداب طعام میں سے یہ ہر کچھ کھاوے پانی کی چوٹی پر سے اوس تقدیر پر
 کہ ترفع اور بلند ہو بلکہ اطراف کا سی سے کھاوے ولا من وسطہا اور نہ وسط کا سی سے اوس تقدیر پر کچھ ترفع ہو ایسے کہ روایت کی ہے ابو داؤد سے
 کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ کھاوے کوئی تم سے کھانا پیش کھاوے اسی محقق سے یعنی پانی کی چوٹی پر سے ولیکن کھانے
 اوسکے نیچے سے ایسے کہ برکت اور ترقی ہو اسی اعلیٰ جانب سے ان جہاس اور ترقی نفسی اللہ عزہا سے روایت کی ہے ابو داؤد ہون نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم سے کہ لایا گیا پاس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک پیالہ شریک کا پس فرمایا حضرت نے کہ کھاوے اطراف اور جو انب
 کا سے سے اور نہ کھاوے اوسکے درمیان میں ایسے کہ برکت نازل ہوتی ہے اوسکے درمیان میں ابو داؤد اور ابن ماجہ کی ہا کے ایضاً
 ہے عبد اللہ بن بکر سے کہ کھاوے اگر داؤد اوسکے اور جو دو چوٹی اوسکی برکت کھاوے اوس میں اور ابن ماجہ کی ایک روایت میں
 ہو وانکہ سے کھاوے ساتھ نام اللہ اگر داؤد اوسکے کیونکہ برکت اوس میں داخل ہوتی ہے اور پر کی جانب سے وجہ اسکی یہ ہے کہ وسط طحی
 کا فضل اور اولی ہوتا ہے بسبب حدیث خیر الامور اوسطہا کی پس بھی لائق اور سردار ہو واسطے نازل ہونے برکت کی پس اللہ
 ہوتی ہے کہ کھانا اوسکا آخر طعام تک واسطے باقی رکھنے برکت طعام کے سوا اگر جو انب اور اطراف سے کھاوے لگا تو اور سے برکت
 اور زیادتی آتی ہرگی اور جو محل برکت منقطع کر دیا پس منقطع ہو جاوے گی زیادتی ہی درود ساتھ نماز کر کے کی اصلی شئی کو کہتے ہیں
 کذا فی القاموس اور بعض نے محل کیا ہے برکت کو جو دار دو حدیث میں اور نعمت باطن کے اور تائید کی ہے اوسکے ساتھ قول بعض شیعہ
 کی ایک جگہ ہون نزول رحمت سے اس طائفے طعام ہو ولا وسطہا اور نہ کھاوے روٹی کی درمیان سے یعنی روٹی کھانے میں ہی
 ابتدا درمیانہ نان سے نکرے بلکہ اوسکے کناروں سے شروع کرے موافق قیاس کا سہ کے محل برکت کا وسط ہو اور میں تکیہ ہے
 اور کناروں کی حقارت ہے مگر جو وقت کہ کم ہوں قیاس پر تو کر کر کے کرے ولا با صبحین تو بکرا در دو انگلیوں کے ساتھ ہی کھاوے
 کہ یہ تکیہ ہے جمال ہے کہ تکیہ ہونا راجح ہو چاروں چیز کی طرف یعنی کاسے کی چوٹی سے کھانا اور اوسکے درمیان سے کھانا اور روٹی
 کے درمیان سے کھانا اور دو انگلیوں کے ساتھ کھانا یہ سب تکیہ ہیں لیکن ظاہر یہ ہے کہ قریب کے ساتھ متعلق ہے یعنی دو انگلیوں کی
 کھانے اور پیکر کا اس پر کچھ اعتراض بھی نہیں حاصل ہوتا اور مطلب ختم کی جاتی ہے ساتھ اوسکے بسبب ضعف اوس چیز کی کہ پھر بھی
 اسکو اوس سے ہر مرتبہ پس یہہ اوس شخص کے مانند ہے کہ لیوے ایک ایک دانہ اپنے حق میں سے کذا فی شرح
 القارے ولا بارح فہو شہرہ او نہ چاروں انگلیوں کے ساتھ کھاوے بے بلا ضرورت کے اور نہ زیادہ چاہے
 کہ یہ حصہ ہو کہ جو حصہ ضرورت ہو تو مصنف اللہ نہیں ہے مانند شریک وغیرہ کی کھا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی استعانت چاہتی تھی کہ اس نے میں چاروں انگلیوں سے اور نہیں تناول فرماتے تھے دو انگلیوں

اور فرماتے تھے کہ شیطان دو انگلیوں سے کہا تاہو والستہ ثلث اور سنت تین انگلیوں سے کہا تاہو یعنی طریقہ معرفت اور عبادت
 مالوف پکی تین انگلیوں سے کہا تاہو یعنی کھانا اور صبح اور وسط سے آئین اشارہ ہو کہ اولی یہ ہو کہ کہا اسے ہاتھ سے نہ ساتھ باعث
 اسی چھپہ وغیرہ کے واسطے رعایت کرنے سنت کے شامل ترندی میں کعب بن مالک سے مروی ہو کہ آن حضرت علیہ السلام کہا تاہو
 تناول فرمایا کرتے تھے تین انگلیوں سے علمانی کہا ہو کہ سنت ہی تین انگلیوں سے کہا تاہو نہ ملاوے چوتھی اور پانچویں مگر سب
 ضرورت کی اور وہ حدیث جو نکالی ہو سعید بن منصور نے مرسل بن ہشام سے آنحضرت علیہ السلام جبکہ کہا تاہو پانچون
 انگلیوں سے کہا تھے تھے پس معمول ہو قلیل نادر پر واسطہ بیان جو ان کی پانچویں خیر پر باقی دونوں انگلیوں کا حال کہ اونکو کہلا کر ہے یا
 بند کر لے پس ظاہر ہے کہ یہ تین انگلیوں سے کہا تاہو پس چاہیے کہ اوس سے مخالفت کرے روایت کی ہو مسلم نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہا تاہو
 بائیں ہاتھ سے ہی نگاہ رکھنا اوس سے کہا تاہو پس چاہیے کہ اوس سے مخالفت کرے روایت کی ہو مسلم نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہا تاہو
 کوئے ہمین سے ساتھ بائیں ہاتھ اپنے کے پچھانی بیوے اوس سے اسلئے کہ شیطان کہا تاہو بائیں ہاتھ سے اور پانی پیتا ہو اوس سے
 اور ابن ماجہ کی روایت میں جابر سے ہو کہ نہ کہا تو تم بائیں ہاتھ سے اسلئے کہ شیطان اوس سے کہا تاہو مگر ضرورت کے وقت یہ
 ہاتھ سے کہا تاہو جائز ہو کہ ضرورت کے وقت خطرات بھی جائز ہو جائی تین ولا یقطع الخبز واللحم بالسکین فہو نہی عنہ التشییع
 اور آداب طعام میں سے یہ ہو کہ نہ کاٹے روٹی اور نہ گوشت کو ساتھ چہرے کی اسلئے کہ تمنع ہو سبب مشابہت کے ساتھ
 بخیوں کی تنعم اور بکیرین ہی روٹی قطع کر کے ساتھ چہرے کی اسلئے کہ تمنع ہو سبب مشابہت کے ساتھ
 اولہ ابن حبان نے حدیث ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے کہ آنحضرت نے ہی فرمائی ہو روٹی کو قطع کر کے چہرے کے ساتھ اور یہ سنائی
 ہو اوس کے تعظیم کر کے کی چنانچہ قریب اسکا بیان آدھکا اور آدھ کی گوشت کو چہرے کاٹنے کی پس روایت کیا ہو اسکو ابو داؤد اور بیہقی نے شعب
 الایمان میں حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا سے مرفوعہ روایت کی ہو کہ فرمایا اپنے نہ کا تو تم آٹھ گشت چہرے کاٹنا اوسکا کہا تاہو اسطریق
 سے عجیون کے فعل سے ہو اور کہا و انتون سے کیونکہ یہ گوارا زیادہ ہو اور لذت زیادہ اور بکتر ہو فائدہ اہنا و امر او شائع جلیل ملاطی
 قاری نے کہا کہ تین اشارہ ہو طرف جواز قطع اور استحباب نہیں یعنی دانتوں سے نفع کر کہ مائیک اور شامل ترندی میں ہو کہ غیرہ ان شعب
 نے کہا ضیافت کیا گیا میں ایک رات ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پس لایا گیا ایک شانہ بنا ہوا پس لی آپسے چہرے مدلیہ پر
 کاٹا میرے لیے اوسمین سے اور صحیحین میں عمر بن امیہ کے حدیث سے روایت کے ہو کا دیکھا میں نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو
 کاٹتے تھے بکری کے بانہ سے پہر لائے گئے نماز کی طرف پس ڈال دیا اوسکو اور اوس چہرے کو کہ اوس سے کاٹتے تھے پہر نماز پر ہی
 اونہیں وضو کیا اور بیہقی میں ہو کہ نہی قطع لحم سے ساتھ چہرے کی اوس گوشت میں ہو کہ اچھی طرح کھا ہوا تھی مافی شرح علی القاری و
 یحضر البقل ہو پیغمبر اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و شیطان اور آداب طعام سے یہ ہو کہ حاضر کرے دسترخوان پر سب خیر کو سیلے کہ یہی ہر
 کرتا ہو فرشتوں اور نکالتا ہو شیطان کو یعنی دسترخوان پر کچھ سبز ترکاری مثل پیٹی مولی کی اور بوسینہ
 وغیرہ کی منہ دور رکھا کرے کہ اس سے فرشتے حاضر ہوتے ہیں اور شیطان ہا کتا ہو کیونکہ فرشتوں کے

ساتھ شیطان جتن نہیں ہو تا چم انکلمین ہو گئے کسی کتاب میں کہ اسکی حدیثوں پر اعتماد ہو کہ حدیث نہیں دیکھی کہ حاضر کر دینا
 دسترخوان پر سبزی پس یہ شیطان کو ہکا بھکا ہو اور شرح علی قاری میں اس حدیث کی اصل نہیں جانتا اور احادیث
 ہو کہ فرشتے حاضر ہوتے ہیں دسترخوان پر جبکہ اون پر ہماری ترکاری ہوا پر آہم بخنی سے مروی ہو کہ دسترخوان غیر ہری
 ترکاری سے مانند شیخ بلا عقل کی ہو اور جعفر صادق نے کہا ہو کہ جو شخص چاہے کہ اسکا مال اور اولاد زیادہ ہو پس طہ ہے
 کہ مداومت کرے اور ہماری ترکاریوں کی حدیث میں ہو کہ خوان جو بنے اسیریل پر اور اگر تاتبا او سپر تمام ہری ترکاریاں
 ہوتے تھیں مگر پیاز اور پیس ایک چھلی ہوتی تھی کہ اسکے سر کے پاس سر کر کہا ہوتا تھا اور دم کے پاس نمک ہوتا تھا اور ساند ہوتا
 ہونی تھیں ہر روتی پر زیون اور انار کے دانے ہوتے تھے انتہی مانی شرح القاری و اکل فیہ یعنی الشقر اور حاضر سے ہر
 پر سر کر کو ایسے کہ یہ دور کر تا ہو فقر کو چنانچہ ترمذی نے امہانی سے روایت کی ہو کہا وہ اخل ہوئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 مکانین پس فرمایا یا تیرے پاس کچھ ہو میں نے کہا کہ نہیں مگر خشک روٹی اور سر کر پس فرمایا کہ تے انہیں محتاج ہوتا ہو اگر آپ
 آدم کا کہ او میں سر کر ہو ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہو اور طبرانی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہو
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حنائی نہیں ہو سالن سے وہ کہہ کہ او میں سر کر ہو ولفی الحار حتی میرد ہو عظم
 وہو اسنہ اور حق طعام کا یہ ہو کہ چپا وے گرم کہانیکو بہا تک کہ سرد ہو جاوے پس وہ بہت ہو ازروئے برکت
 کی اور یہی سنت ہو یعنی اگر کہانا گرم ہو تو اسکو ٹپا تک دے یہاں تک کہ سرد ہو جاوے کہو کہ کہانیکو سرد کر کے
 بہت برکت ہو چنانچہ دارمی نے اسما ربنت ابی بکر رضی اللہ عنہا کی روایت کی کہی سما کی عادت تھی جبکہ لایا ہوتا
 اشکینہ او کی پاس تو فرمائی تھیں کہ ڈھنپ دھاؤ اسکو پس ڈھنپ دیتے تھے اسکو یہاں تک کہ جاتا رہتا تھا جو ش
 اسکی ہونپ کا اگر تھی تھیں پھر بغیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے سننا ہو کہ فرماتے تھے کہ نگاہ کہنا کہانیکا جب تک کہ
 گرمی اور جوش اسکا جاتا رہے اور اسکو کر کے کہانا موجب بہت برکت کا ہو اور روایت کی ہو جا کم سے کہ سرد کر
 کہانیکو وقت کہانیکا اور گرم گرم مت کہانہ کہ او میں برکت نہیں ہو اور قول مصنف کا برکت احتمال ہو کہ منصوب ہو یا
 تمیز کی مگر ظاہر ہو کہ محبت ہو بسبب مضاف ہونے کلمہ اعظم کے طرف اس کے جیسے کہ روایت حدیث میں ہو
 اعظم البرکت اور اعظم کے معنی عظیم کے میں بنابر اسکے کہ یہ صفت مشبہ ہو نہ افعیل التفیل کیونکہ یہ بیان مضاف ہو فاعل
 کی طرف اور افعیل التفیل نہیں عمل کر تا ہو فاعل ظاہر میں مگر کحل مسئلہ میں سو وہاں اسکا فاعل نہیں ہو کہ اسکی طرف مضاف
 ہو کما فی تخم اعلم اور گرم کہانیکو ہونا کہ سرد کر کے چنانچہ بعض نسخوں میں لا یفرغ ہی نظر سے گذر ہو اور یہ ایسے کہ
 ہو اور اس میں برکت جاتی ہو اور حرص پر دلالت کر تا ہو بلکہ اسقدر صبر کر کے کہ سرد ہو جاوے اور کہانا
 ہو اور گرم کہانیکو ہونا کہ سرد کر کے میں جو نہی وارد ہوئی ہو اسکو روایت کیا ہو احمد نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اور ابو داؤد
 اور ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی مگر ان میں ان کے کہا ہو فی الانار اور روایت کی ہو ترمذی نے اپنی سعید سے اور صحیح کہا ہو کہ فی انار

دو سال کے عہد میں اس وقت اور جس سے ہی اور اسام ترقی سے ہی تمام جلیل ملا علی قاری نے کہا ہے کہ یہی سنتوں کی سی وہ جو فقہ کی بعض کتابوں
 ہو کہ جمع کرنا درمیان دو کہاؤں کے حرام ہو یعنی متبع متبعین نزدیک سلف کرام اور انہیں تو فرمایا اللہ تعالیٰ نے قل من حرم منہ ثم
 اتی اخری لعداۃ والطیبات من رزق اور بیشک وارد ہوا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جمع کیا ہے درمیان کچھ اور کچھ
 کے چنانچہ روایت کیا ہے اسکو شامی نے اور نکاح اللہ ابوداؤد ابن ماجہ نے کہ آتی پھر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پہلے ہم آپ کے
 لیے سکھ اور کچھ اور آپ جو ب رکھتے تھے سکھ اور کچھ کو اپنی ناکل مقرر پس سب چیزیں جو مذکور ہوئیں مروی ہیں اور آپ کے
 کے نزدیک مشہور ہیں اور مل کر سنے والا ان پر ماجر ہو ویامع الا لایع فلا یدری فی ای حصر منہ البکر اور اب طعام سے یہ ہے کہ یہ
 اوٹگیوں کو ایسے کہ نہیں جانتا ہوا آدمی کہ کوئی چیز میں برکت ہو اور چاشا اول وسطے سے شروع کرے پھر جب بعد اسکی خود
 مسلم نے جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے امر فرمایا ہے ساتھ چائے اوٹگیوں اور پیالہ کی
 اور فرمایا کہ تم نہیں جانتے ہو کون سی چیزیں اجزاء طعام سے برکت ہو اور مسلم کی دور تک حدیث میں مجاہد سے ہے کہ پنے فرمایا نہ پوچھے
 اپنے ہاتھ کو رو مال سے یہاں تک کہ چائے اوٹگیوں اپنی کو ایسے کہ وہ نہیں جانتا ہے کہ کون سے کہا نہیں برکت ہو والقصہ
 یہ مطلق ہو اصلح ہر نہو لفتن رقبۃ یعنی چائے کی پیالی کو اور جو کچھ کہ او میں کہا نے سے باقی رہا ہوا اسکو صاف کر لے ایسے کہ
 یہ ہاتھ آزاد کرنے غلام کے ہو احیاء میں کہا ہے کہ جو کو لے کہ پیالی کو چائے اوٹگیوں سے پانی کو تو اس کے لیے غلام آزاد
 کرے کیا ثواب ہو اور سراقی نے اس حدیث کو اخراج نہیں کیا ہے لیکن احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور داہمی نے حضرت
 عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو کو لے کہا نا کہا دے اور پیالی کو بعد
 کہا نیس کے چائے تو پیالہ اپنی زبان حال سے کہتا ہے یا اس زبان سے کہ حقیقت میں اس کے لیے ثابت ہو آنا دکرے شکو
 اللہ تعالیٰ دوزخ کی آگ سے جیسا کہ آزاد کیا تو نے مجھ کو شیطان سے یعنی اگر تو مجھ کو صاف نہ کرنا تو شیطان مجھ کو پاتا نا
 طہرانی نے عریاض سے روایت کی ہے کہ جس نے چائے پیالہ اور چائے اوٹگیوں کو تو سیر کر دیا اسکو اللہ تعالیٰ دینا اور آخرت میں
 آتا ہے کہ چونکہ پیالہ صاف کر نہیں تو افع اور برائیت ہی کہتے ہیں ہوا یہ سبب واسطے پرانے اسکے کے آگ سے پس نقصان
 کیا طرف پیالہ کے بسبب ہونے اس کے کہ مانند سبب کے ویا کل السواقل اور آداب طعام سے یہ ہے کہ کہا ہیوے
 گرمی ہوئے چیزوں کو یعنی اگر کہاتے وقت کوئی لقمہ ہاتھ میں سے گر پڑے تو اسکو صاف کر کے کہا لے یا جو کچھ ریزو
 کہا نیکی دسترخوان پر باقی رہی وین تو اوٹگو ہی کہا ہیوے ہوا تو ر ایسے کہ اوٹھا نا ریزو ن کا یا لقمہ گرے ہو لیا مروی ہے چنانچہ
 مسلم نے جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تحقیق شیطان حاضر ہوتا ہے
 تم میں سے ہر ایک کے پاس نزدیک ہر چیز کے یہاں تک کہ حاضر ہوتا ہے نزدیک کہانے اس کے کہ پھر جو تمہارے کسی کے
 ہاتھ میں سے کوئے لقمہ گر پڑے چائے کے اوٹگو اور ٹھانے اور منہ میں رکھنے سے کچھ کراہیت
 کرے ساتھ حکم نفس اور طبیعت کی بلکہ اسکو اوٹھا ہیوے اور دور کرے اس لقمہ سے جو کچھ آواز

لگا ہوا پہر کہ الیہ سے اوسکو اور نہ چوڑے اوسکو واسطے شیطان کے اور طہرائی نے روایت کی ہے کہ اکرام کردہ روٹی کا ایسی کھانہ
وہ برکات سہارا اور ارض سے ہوا دہن سے کہا یا اوس کو کہ اگر ڈاؤن سترخوان میں ریزہ وغیرہ سے تو مسخرت کجانی ہو واسطے اوسکے
وہ درج اور وار دہوا ہو دوسری حدیث میں فہو ہوا لہو سبب سعة الحیش والنافیۃ فی الولد لیس وہ یغنیہ کرے ہونے
لغیر کا اوٹھا کر کہا ناہر میں بہشت کی حوروں کے اور سبب فراخی رزق کا ہو دنیا میں اور سبب سلامتی کا ہو اولاد میں
آفات اور بیماریات سے احیاء میں ہو کہ ریزہ لگا دہنا جو رعین کا ہر ہوا اور اس میں ہو کہ جس نے کہا یا اوس کو جو اگر ڈے دسٹر خوان
سے تو زندگی کریگا وسعت سے اور عافیت دیگا وی اوسکی اولاد میں کہا روایت کیا ہے اس حدیث کو ابو الشیخ نے کتاب الثواب
میں جابر کی حدیث سے ساتھ اول لفظوں کے کہ ترجمہ اوتھا یہ ہو امن میں رہیگا محتاجی اور برص اور بخار سے اوپر ہیرا
حاویگا اوسکی اولاد سے محسن اور ایک روایت میں ہو کہ وسعت دیا ویگا رزق میں اور پیا جاویگا محسن اوسکی اولاد اور
اوسکے اولاد کی اولاد سے انتہی میں شرح علی القاری وخیل الاستان اور آداب طعام میں سے یہ ہو کہ خلل کرے دین
میں وخرج بالقی منہ اور نکالے منہ سے خلل کے ساتھ جو کچھ کہ دانتوں میں باقی رہا ہو کھانسی میں سے اور اوسکو نکل جائے
مگر جو زبان سے دانتوں کی جڑ میں سے کچھ نکلے اوسکی لنگھ میں کچھ پاک نہیں ہو یعنی اوس کی کھانسی کے بعد خلل کتنے میں تھو
واسطے طہارت اور پاک منہ کے اور احیاء میں کہا ہے کہ ایمان اہل بیت سے اثر فرما دے لیکن مضبوط کرنا واجب نہیں ہو کہ
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہا نا تناول فرماتے تھے اور بغیر کی کیے نماز پر کھڑے ہو جاتے تھے فالکل مالور لیس سب
چیزیں جو مذکور ہوئیں وار دہن احادیث اور تارین چلیں پڑھیں پڑھیں وحمد اللہ تعالیٰ ان عری عن الشہدہ اور آداب طعام
سے یہ ہو کہ بعد فارغ ہونے کے تعریف بیان کرے اللہ تعالیٰ کی اگر کہا نا شہدہ سے خالی ہو فرمایا اللہ تعالیٰ
نے یا ایہا الذین آمنوا کلوا من طیبات ما رزقناکم واشکروا للہ انکم لکنتم ایاہ تعبدون اور بعد کہ سنا کہ ان کے الفاظ حمد کہبت
وار دہن بخاری کی روایت میں ابی امامہ سے آیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ دسٹر خوان اوٹھایا جاتا تھا تو یوں فرماتا تو
الحمد للہ حمد اکثر اطینا مبارکافہ غیر کافی ولا مودع ولا مستغنی عنہ رہنا اور یہ الفاظ یہی حدیث میں آئے ہیں ترجمہ اللہ
کثیر اطینا مبارکافہ کا خوب ترضی اور یہ الحمد للہ الذی اطعمنا وشفانا وجعلنا من السلیب فی ربہ الحمد للہ الذی اطعمنی ہذا
الطعام ورزقنی من غیر حول منی ولا قوۃ حاصل یہ کہ شکر کا بڑا رتبہ ہو جس لفظ کے ساتھ ہو یہاں تک کہ رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ ہاں والا شکرنا شکر صابر کے ہو روایت کیا ہے
اسکو ترمذی نے ابودہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور شرعۃ الاسلام میں ذکر کیا ہے کہ بعد کہ ان کے
دو رکعت نماز پڑھے واسطے شکر الہی کے اوسکے نعمت پر انتہی اوتھ کہ کیا کہ حمد الہی کہا نیکی کے بعد
لکار نہ کہے مگر جبکہ اوسکے ہنشین بھی کہا نے سے فارغ ہو چکے ہوں اور سنت ہو کہ جبکہ شکر کا ذکر
قریون کے الہم بارک لنا فیما رزقنا ودرنا منہ اور جو شیر کے سوا اور کچھ کہا وے تو کہ اللہ بارک لنا

شمار تھا و از تو ناخیر امنہ انتہی و لایب تحضر و بیعت و مکی اور مدینہ تو میرے لئے اگر کہا نا شبہ سے خالی اور حاش حال نہیں تو میرے
 کرے بعد کہا نیکنے اور نگین ہو او سکے کہا ہے پر اور گریہ و زاری کرے اس حرام کہانے پر کہ اسکے روز ہی ہوا کہ یہ
 اسنے ارتکاب کیا ہی گناہ کا پس ضرور ہو کہ یہ چیزیں کرے تاکہ او سکے کفار دہنوں اور جو شخص کہ کہا اسے وہم
 اور روی اور سپر تو نہیں ہی مانند او سکے کہ کہا دے اور ہو کرے یہی شعب الایمان میں کعب بن بجرہ سے راوی
 کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جو گوشت کہ پیدا ہو بدن پر حرام سے پس آگے دو رخ کی اور
 ہی ساتھ او سکے اچیا میں ہو کہ اگر مشتبہ چیز کہا ہے ہی تو او سکے ہی یون کہے احمد بن حنبلہ نے کل حال
 اللہم لا تجعلہ قوۃ لنا علی معصیتک و لقرار الا خلاص و القریش اور آداب طعام سے یہہ ہو کہ بعد کہا نیکنے
 سورۃ اخلاص پڑھے اور سورۃ لایلات قرئت کیونکہ سورۃ اخلاص مشتمل ہی توحید ذات اور تفریق مقام
 کرو صفت صمد کہ بیٹھے نے شکم کی ہی اور خاص ہی ساتھ ذات کامل الصفات اوس کی کے اور سورۃ لایلات
 واسطے آگاہ کرنے ذکر سبحانہ تعالیٰ کے ساتھ و صف احسان اور اتقان کے اسلئے کہ فرمایا فی بعد وہ
 رب ہذا للبیات الذی اطعمہم من جوع و آثم من خوف شارح جلیل ملا علی قاری نے کہا کہ کہانے کے بعد سورۃ
 فاتحہ جو پڑھنا مشتمل ہی اور حمد اور وجاہ کے جیسا کہ تعارف ہی عام آدمیوں میں بہتر ہی انتہی و لا یقدم قبل التوضی
 اور آداب طعام سے یہہ ہو کہ نہ اوٹھے و دسترخوان سے چلے اوٹھانے او سکے کے کہ عادت ہو کہ
 کی ہی بلکہ چاہئے کہ اول دسترخوان اوٹھا دے بعد او سکے آپ اوٹھے ابن ماجہ نے ابن عمر رضی اللہ
 عنہ سے روایت کی ہے کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ رکھا جاوے دسترخوان پس نکھڑا ہوے
 کوئے آدمی پہا تک کہ اوٹھایا جاوے دسترخوان شرعۃ الاسلام میں ذکر کیا ہی نکھڑا ہوے کوئی واسطے کے دسترخوان سے
 اور نہ کھڑا ہوے کہانی سے کہ کسی امر کے پہا تک کہ پوری کرے حاجت اپنی اوس سے اور نہ سونگے کہانی کو اور نہ مکروہ جائے
 اوس سے کسی چیز کو مکروہ چیز کہ ضرر پہنچاوے اسکو جیسے بواو سکے بگڑ گئی ہو یا رنگ یا جلا ہوا ہو اور بستان ابی المیث
 میں ذکر کیا ہو کہ زیادہ نفع دینے والا آدمی کو فجر کے کہانی کے بعد لیٹنا ہی اور رات کے کہانی کے بعد چلنا اور حرکت کرنا کہانیا
 ہی تغذیہ و تشمتش انتہی ظاہر ہے ہو کہ یہ باعتبار طیب کی ہی اور ثابت ہوا فعل رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا اس مش
 پر نہایت مشکل ہی شیخ ابن حجر کی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے شرح شامل ہی کہا کہ طیبون نے کہا سو کوئی کہ ارادہ کرے حفظ صحت
 کا پس چاہیے کہ مشی کرے بعد شام کے کہانی کے اگرچہ سو قدم ہو اور بعد او سکے سوچا وے کہ وہ نہایت مصر
 و از ان چیزوں میں سے کہ آسان کرے ہضم کو نماز پڑھنا ہی بعد کہانی کے انتہی من بخسم العالم جبکہ مصنف آداب
 طعام متفرد سے فارغ ہو چکا تو بیان آداب طعام ضیافت ہرمان اور میزبان کا شروع کیا پس کہا
 ویدعو لصاحبہ ان کل طعام الخیر اور دعا کرے واسطے صاحب طعام کے اگر کہا یا ہی کہانا دوسرے کا یعنی غیر کا کہانا

کہا یا ہو تو اس کے واسطے دعا کرے برکت اور مغفرت اور قناعت کی اور اس جگہ دعائے ماثور یہ ہو اللہم بارک لہ فیما
 رزقہ ویسر لہ ان یقبل منہ خیرا وفعہ بما اعطیتہ واجعلنا وایاہن الشاکرین اور یہ دعا بھی آئی ہو اللہم بارک لہ فیما رزقہ و
 ارحمہ سوا اسکے کہا یا ہو الیکو اختیار ہو کہ جو چاہیے دعا کرے اور جو کسی کے پاس روزہ افطار کیا ہو تو یہ دعا پڑھنا اور دعا پڑھنا
 الصائمون واکل طعام الابرار وصال علیکم المملکتہ وزلت علیکم السکینۃ والوقار ولقدیم الافضل فی الغسل والاکل والشرب اور
 پیش کرے اور مقدم رکھے مجلس میں افضل کو ہاتھ دہوئے اور کہانے اور پیئے میں یعنی جو شخص کہ مستحق تقدیم کا ہو
 سن اور سید اور عالم اور دیندار کے اوسکو ہاتھ دہلانے اور کہانا کھلانے اور پانی پلانے میں مقدم کرے بہ سبب
 فرماتے عینہ الصلوٰۃ والسلام کے اذا وضع الطعام فلیبہ الامیر القوم او صاحب الطعام او خیر القوم فی جگہ کہا جاوے کہ کہا
 پس چاہیے کہ شروع کرے سردار قوم یا مالک طعام یا جو بہتر ہو قوم کا روایت کیا ہو اسکو ابن ماکر نے اپنی اور پس عموماً
 سے درسلان گرفتاری طہیرہ میں ہو کہ ادب ہاتھ دہلانے میں قبل کہانے یہ ہو کہ شروع کرے ساتھ جو انون کے ہر ساتھ
 بوڑھوں کے اور بعد طعام کے اسکے برعکس کرے اسلئے کہ بوڑھوں سے جبکہ شروع کیا اول تو متظر ہو مگر بوڑھوں سے
 جو ان کے اور انتظار جو انون کا بوڑھوں کے لئے ہوئے ہو انہی میں شرح علی القاری ونبیوع الحکم وبقیل الاکرام کتبخو
 الطست اذا داب طعام سے یہ ہو کہ قبول کرے جہان عظیم میربان کی اگر اوسکی حق میں کرے مانند آگے رکھنے طشت یا اعتبار
 دینے کی فرش ممتاز پر یعنی اگر جہان کی تعظیم کرے جیسیکہ اوسکے سامنے طاش رکھے یا عمدہ فرش پر بٹھاوے یا اور کسی قسم
 کی تعظیم کرے تو جہان کو چاہیے کہ اوسکو قبول کرے اور اوسکے رد کر نہیں مبالغہ کرے مینوع الحکم میں شرح اشار سے
 نقل کیا ہو کہ جبکہ جہان کے رو برو کیا گیا طاش اور یہ اشارہ کرے غیر کی طرف پس بیشک اسنے رد کیا اگر ام کو ایسے
 ہی اگر سامنے کیا گیا اسکے کہانا یا اور کوئی برتن پس اشارہ کیا طرف دوسرے کے یہ منع ہو اسی طست ساتھ طاش چاہیے
 وسین ساکنہ کے اوس برتن کو کہتے ہیں کہ جن میں ہاتھ دہلائے جاتے ہیں قاموس میں ہو کہ اصل اسکی طس ہو ایک سین کہنے
 سے بدل لیا اور ساتھ شین جگہ کے بھی آیا ہو مگر مشہور فاروقانیہ سے ہو فالکرا منہ لاترد اسلئے کہ کرامت نہیں رد کی جاتی ہو
 رد کرنا اوسکا خالی تکلیف سے نہیں ہو لائے ہیں کہ انس بن مالک اور اوسکے شاگرد ثابت بنانے جو تابعی میں ایک مجلس
 میں جمع ہوئے پس انہی نے طاش کو ثابت کے سامنے بڑھایا پس منع کیا ثابت نے پس کہا انس نے جبکہ اگر ام کرے تیرا پاس
 تیرا پس قبول کر اگر ام اوسکا اور نہ رد کر اوسکو پس سوا اسکے نہیں کہ یہ اگر ام حق سبحانہ تعالیٰ کی طرف سے جو اور مردی ہو کہ
 اردن رشید نے ابو معاویہ صبر کی دعوت کی پس اردن رشید نے ابو معاویہ کے ہاتھ پر پانی ڈالا طست میں جبکہ کہانی سے فارغ ہو کر
 تو ہارون رشید نے کہا اے ابامعاویہ کیا جانتا ہو تو کس نے پانی ڈالا تیرے ہاتھوں پر کہا میں نہیں جانتا کہا امیر المومنین نے پانی
 ڈالا ہو کہا اے امیر المومنین تو نے علم کا اکر ام اور تعظیم کی ہو پس بزرگ کرے کہ گواہی دے تعالیٰ جیسا کہ بزرگ جانا نوے علم
 و سکے اہل کو انہی میں شرح علی القاری ولا یطیل انتظار الحج اور آداب طعام میں سے یہ ہو کہ دراز کرے انتظار آدمی کی جامع

اور جعفر بن محمد کہتے ہیں کہ محبوب ترمیر سے یار و نگاہ ہو کہ زیادہ کہاوے اور بڑے بڑے نعمت اور گران ترمیر سے یار و نگاہ ہو کہ کشت
کا محتاج ہو غرض اس سے بے تکلف ہو نیکی طرٹ اشارہ ہو سہ اسے ذوق تکلف میں نہ لکھتا سر ہزار امین میں وہ کہ تکلف
نہیں کرتے بلکہ ایذا پر سے طرٹ ہو مروی پس زیادہ کرے مگر اگر کو اور برقی بار کے کہ ادب سے بعید ہو اور یہی مروی ہو رسلو
نعمہ علی المرتضیٰ و سلم سے امام احمد راجح نے جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ساتھ اسناد حسن کی روایت کی ہو کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم جو خطاب کیے جاتے تھے کسی چیز میں تو نہیں رجوع کرتے تھے بعد میں مرتبہ کے اور بخاری میں انس کی
حدیث سے ہو کہ اعادہ کرتے تھے کلمہ کو تین مرتبہ والا یحکمت علیہ اور تسم نہ دلوے کہا نے پر کہ ممنوع ہو فحارج الطعام اہل
من ان یحکمت علیہ پس آیا ہو بیخ حدیث امیر المومنین حسن بن علی رضی اللہ عنہما کہ آپ نے فرمایا کہ کھانا کھا ہو اس سے کہ تسم
نہ کھاوے اور اس پر کیونکہ شتم کی امر ہم اور صاحب پر مہوے ہیں اور زیادہ کھانا کھا نا کچھ امر ہم نہیں دلیجو جہاں الیہ صلا و السلام
طعام سے یہ ہو کہ جہاں نہ محتاج کرے مین زبان یا رفیق کو طرف بہتہ اور انتظار سالغہ کی نکرے کہ آسمین ہی تکلف ہو بلکہ جو کچھ
عادت ہو او سیکے موافق کہاوے اور استہا سے کم نہ کہاوے بسبب دیکھنے غیر کے لیکن جو واسطے اشیا غریبے کم
کہاوے تو آسمین مضائقہ نہیں ہو یا کہ مستحب ہو بغض آدمیوں نے کہا ہو کہ تہہ کما یقولون کا ساتھ رفیقوں کے وہ شخص ہو کہ نہ محتاج کرے
صاحب اپنے کو طرف تفقد اکل دیکھ کے اور او تہا دے ساتھ فعل اپنے کے اپنے بہانی سے تکلف قول او سکی کے
و یجمع ارا کل فی طشت ما کن اور اداب طعام سے یہ ہو کہ جمع کرے پانی سب کا ایک طشت میں جہا تک کہ او سمن ہو او
یعنی ایک ہو طشت میں سب کے ہاتھ دہلاوے اور پانی او سمن جمع کرے اور یہ نہ کرے کہ ہر ایک کے ہاتھ کا دھوون
پینک کر بہر دوسرے کے ہاتھ دہلاوے کہ یہ عجیون کی عادت ہو فور روح اسلیم کہ وار د ہو ہو حدیث میں مجموعہ و فو کم
جمع اللہ علیہم جمع کرو پانی وضو اپنے کا تا کہ جمع کرے اللہ تعالیٰ تفرقہ اور پریشانی تمہاری وضو ساتھ نفع واو کے
وضو کے پانی کو کہتے ہیں برابر ہو کہ وضو شری ہو بالغوی شمل ساتھ نفع شین مجہد اور سکون میم کے افتراق اور جماع دونوں
سنون کے لیے آتا ہو لغت اضداد میں سے ہو کہا جاتا ہو جمع اللہ شملہ یعنی جو کچھ تفرقہ ہو او کے کام میں وزن اللہ ہو
جو کچھ کہ جتنی ہو او کے امر میں سے روایت کیا ہو اس حدیث کو قضائی نے لینی ہریرہ کی حدیث سے ساتھ ایسی اسناد
کہ لا باس یہ ہو اور حق مصنف کا یہ تھا کہ اس جملی کو قریب سابق کے ذکر کرنا نا متعلق ہوتا۔ غسل یہ سے حاصل
یہ کہ سب کے ہاتھ دہلانا ایک بڑی ناس میں لا باس یہ ہو جبکہ ایک حالت میں ہو بلکہ قریب ہی طرف تواضع اور
اکسار کے اور بعد ہو طول انتظار سے پہر اگر سب ایک طاش میں نہ دھوون سو نہیں چاہیے کہ ہر ایک کے ہاتھ
پانی پینک جاوے جیسے بعض متکبر عجمی کرتے ہیں این حدود کہتے ہیں کہ جمع ہو تم ہاتھ دھوونے میں بیچ ایک طشت کے
اور نہ اختیار کر دم طریقہ عجیون کا اور عمر بن عبد العزیز نے اپنی خلافت کے زمانہ میں تمام شہروں میں کہہ بھیجا
تھا کہ نہ اوٹھایا جاوے طشت قوم کے سامنے سے مگر پانی سے بہرہو اور نہ مشابہت پیدا کر دم ساتھ عجیون کے

اور مؤید ہی اسکی یہ حدیث کنارج کی ہوتی اور خطیب اور دہلی نے ابن حمر سے مرفوعاً ترووا الطریق فافوا الجرس یعنی ہر گز نہ
اور مخالفت کر و جس کے اور خادم ہاٹی ڈالنے والا ہا تو پھر عبود کے نزدیک بہتر ہے کہ کھڑا ہو اور کہ یہ اقرب ہو
تواضع کے اور مختار یہ ہو کہ کھڑا ہی کہ آسان ہو اور طشتہ من بہت ادب من اول توبہ کہ او سین آب دہن نہ ڈالا جاوے
اور یہ کہ مقدم کیا جاوے او سین متبوع اور یہ کہ قبول کیا جاوے اگر ام ساتھ تقدیم کے اور یہ کہ پیہرا جاوے ورنہ ہی
اور یہ کہ او سین ایک جماعت کا پانی جمع کیا جاوے اور یہ کہ خادم کھڑا ہو اور یہ کہ ڈالا جاوے پانی او سین اور
بہا وے او سکود ہیر ہی سے تاکہ فرش اور اسکے ہمنشینوں پر نہ پڑے اور یہ کہ صاحب خانہ اپنے ہاتھ سے یہاں کے
ہاتھ پر پانی ڈالے جیسا کہ امام مالک نے امام شافعی کے ساتھ کیا تھا اول طاقات میں اور کہارہ جدا کرے جھکدھبے و عمل
کہ تو مجھے دیکھتا ہی ایسے کہ خدمت فیعت کے فرض ہو شاید کہ یہاں خود ہوں قول اللہ تعالیٰ سے وہاں ایک حدیث نہ
ابن عمرؓ اور اس قول علیہ السلام سے من کان یومن بالاسد والیوم الاخر فلیکم فیہ اور اس قول علیہ السلام و السلام
سے اذا جاءکم الزائر فاکرموہ روایت کیا ہی اسکو خرطی نے مکارم الاخلاق میں اس کی حدیث سے کذا فی شرح القاری
و خیر زعماء المرء الذین قولوا و فعلوا اور آداب طعام میں سے یہ ہو کہ پر پیڑ کرے اس چیز سے کہ وہ جانی او سکوا اسکا
رفیق یعنی کھانا کھانے وقت یہی بات کہیے اور نہ ایسا فعل کرتے کہ مناسب وقت نہ ہو اور آدمی کو پسند نہ آوے اور
سبب او سکے دل کی کہ رورت کا ہو کا کھنچ جیسا کہ پہونکنا کہا نہیں تاکہ مشرعوہ جاد کی ایسی ہی او سکوا ہو گئی ہی نہیں کہ یہ چار پلوں کا
کام ہو اور اندر ہر بین ہی نہ کہا وے کہ ممنوع ہو اور کھڑے ہوئے اور راہ چلے کہ آہن کی بن ہو اگر عادت کر لے
مگر سفر میں اور کبھی کبھی جائز ہو و نظر الے اکلمہ اور جیسیکہ دیکھنا طرف رفیق کے کہانے کے سو وہ شرمندہ ہو گا کہ
کہا بیٹے وقت اپنے کام میں مشغول رہے اور اپنے رفقاء کی طرف نہ دیکھے اور لقمہ شمار نہ کرے و لفظ الید
و اقرب الراس اور جیسیکہ کہانے کا ہلر ہو امانہ چہاڑنا پیالہ میں اور قریب کٹا سر کو لقمہ لیتے وقت یا قریب کرنا پیالہ
کو سر سے و اخراج شئی من اقم متوجہا و اخذ ذبا لیمین اور جیسیکہ نکالنا کسی چیز کا منہ سے و رخا لیکہ متوجہ ہو
طرف کہانے اور رفیق کے اور لینا او سکادانی ہاتھ میں کہ یہی غرموم ہی پس اگر چاہے کہ کوئی پھر منہ سے نکال
لو کہانے اور رفیق سے موہہ پیہرے اور باین ہاتھ میں لیکر ڈال دے اور سید ہے ہاتھ کو کہانے کے لئے رہنے و
و جعل اللقمۃ فی مضوغۃ فی القصبۃ اور جیسیکہ ڈالنا ہی سو لقمہ کا پیالہ میں واللہ من فی کل و انکس اور ڈالنا جب لقمہ کو
سر کہ میں اور کس اسکا لقمہ سر کہ کو جب رب طعام میں ڈالنا ایسے ہی جس لقمہ کو دانتوں سے کتر لیا ہی او سکوا ہی ہو
اور سر کہ میں نہ ڈالے ایسی ہی اپنے موضع کو بہت زیادہ کھو لے اور نہ اپنا بدن اور کٹر اچھو دے اور
جیکہ کہانی یا چہیک آوے تو مونہ کہانی سے پیہر لےوے و التکلم بالقادر است والاہوال اور جیسیکہ کلام کرنا ہاتھ
گندگیوں کے کہ طبیعت کو او سے نفرت ہو جیسیکہ پانچا اور چشما اب اور سے کا ذکر کرنا اور ہولناک چیزوں کا کہ موجب

وحشت کی ہوں اور کہا نیسے باز کر میں جیسیکہ ذکر کرنا تو کیا مرد و نکاح والا استیذان فی التقدیم اور جیسیکہ اذن چاہنا کہا یا نہیں
 اسکے سامنے یعنی جہاں سے یوں کہے اگر کہا تو کہا نا لاؤں بلکہ بدون خبر کے بے آوے جیسا کہ شیر ہو اوسکی طرف ہم
 قول اللہ تعالیٰ کا فراغ الی الہ فی الجمل سمین فراغ یعنی گئے اوسکی طرف جلد اور بعضوں نے کہا ہے کہ پورے شہید کے گیسٹیا
 انوری نے کہا ہے جبکہ زیارت کرنے تیرا ہا کے پس مت کہہ اوسکو یہ کہ کہا نا کہا تے ہو یا کہا نا لاؤں بلکہ جو چہ موجود ہو سکا
 لے آکر کہا یا تو تیر ہی اور نہیں تو اوٹھا لے اور جو ضرور راہ کو کہا نا نہیں کہلایا چاہتا پس نہیں لائق ہو کہ ظاہر کرے اوسکو
 اوسپر یا وصف بیان کرے اوسکا بعض صوفیہ نے کہا ہے جبکہ داخل ہوں تیر فقر ایں سامنے کرے اوسکے کہا نا اور جبکہ اگر
 ہوں تیر فقر ایں پوچھو اوسے کوئی مسئلہ اور جبکہ داخل ہوں تیر قاری لوگ پس قریب کرے اوسکو اور پھر اب گھر سکے
 والا امتناع قبل امتناع اور جیسیکہ ہاتھ کنچنا کہا نیسے پہلے فارغ ہونے کی یعنی جب تک جہاں یا فریق کہا نا کہا دے
 تب تک یہ بھی اوسکے ساتھ کہا وے اور اوسے پہلے ہاتھ نہ کنچہ اگر وہ اسکے بعد کہا نیسے جاکر میں بلکہ اپنا ہاتھ بڑھاتا تھا
 اور تھوڑا تھوڑا کہا دے اگر سیر ہو گیا ہی اور جو کم خوراک ہی تو اول ہی سے کم کم کہا وے کہ اوسکی آخر تک ساتھ نہ جاتا تھے
 ایسے طرح اکثر صحاب کیا کرتے تھے اور جو چہ عذر ہو تو اوسے ظاہر کر دے کہ وہ شرمندہ نہ ہوں والرفع قبل استیفاء
 اور جیسیکہ اوٹھنا دسترخوان کا پہلے پور کرنے جہاں کی اپنی حاجت کو کہا نیسے بلکہ فارغ ہونیکے ہی جلد نہ اوٹھا کہ
 شاید کہ مینا میں کوئی شخص ایسا ہو کہ لہی اوسکے حاجت باقی ہو اور شرم کی جہت سے اوسکا اظہار نہ کرے بلکہ جو
 قریب فراغ کے پہنچے خود بخود اور اپنا ہاتھ کہا نہیں کر کے کہے بسم اللہ میری مدد کرے کہا نہیں یعنی کہا نیکی رحمت
 والا وے کہ یہ طریقہ مستحسن سلف کا ہو بلکہ درازی مجلس کو ساتھ صحاب کرام اور احباب انعام کے غنیمت جاتے
 مروی ہے کہ جعفر بن محمد نے کہا ہے کہ جو بیٹھو تم اپنے بہائیوں کے ساتھ دسترخوان پر تو دراز کرے و مجلس کو کیونکہ ہمارے
 عمر میں سے یہ ایسی ساعتیں ہیں کہ انہیں حساب نہیں پوچھا جاوے گا اور حسن نے کہا ہے ہر نفقہ کہ خرچ کرے اوسکو می
 اپنے نفس اور ماں باپ اور سوا انکے اور وں قریب حساب کیا جاوے گا بندہ اوسپر مگر نفقہ آدمی کا اپنے بہائیوں
 پر کہانے میں پس تحقیق اللہ تعالیٰ حیا کرتا ہے کہ سوال کرے اوس سے اور مؤید ہی اسکی یہ حدیث جابر کی جو مروی
 ہے ابوہدی سے ضحاک میں کہ میں شخص ہیں کہ نہیں سوال کیے جاوینگے نعمتوں سے روزہ دار اور سحری کہا نیوالا
 اور وہ آدمی کہ کہا نا ہے اپنے جہاں کے ساتھ اور روایت کیا ہے دلی نے اسکے مانند ابی ہریرہ کی حدیث سے
 اور طبرانی نے اوسط میں حضرت عائشہ سے روایت کی ہے کہ ہمیشہ فرشتے رحمت طلب کرتے ہیں ہر ایک تمہارے
 پر جب تک کہ دسترخوان اوسکا رکھا ہوتا ہے اوسکے سامنے یہاں تک کہ اوٹھایا جاوے اور احباب میں ہے کہ
 بعض علماء خراسان سے مروی ہے کہ وہ اپنے بہائیوں کے سامنے اسقدر زیادہ کہا نا لاتے تھے کہ وہ اوسکے
 کہا نیکی قدرت نہیں رکھتے اور یوں کہتے کہ ہمارے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے پہنچا ہے کہ اپنے فرمایا کہ بہائیوں نے

جبکہ اوٹھایا اپنا ہاتھ کہانی سے تو نہیں حساب کیا جاویگا اس شخص سے کہ کہا وہ ہے بچا ہوا کہا ناپس ہم محبوب جانتے ہیں کہ
 کہا نامہ ہمارے واسطے لاہور میں اور جو کچھ کہ اور میں سے بچے اور سکھ لے لیوین سرائی نے کہا ہے کہ میں اس حدیث کی مہل پر قیام
 نہیں ہوں اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ میں کرنا میرا میرے بہائیوں کو ایک صانع کہانی پر بہتر ہے میرے نزدیک
 ایک غلام آزاد کو بیسے اور بعضوں نے کہا ہے کہ میں ہوں گا اور پر کیفیت اس اور الفت کے نہیں ہی دنیا میں سے اور
 عمر می نے حضرت علی سے روایت کی ہے کہ جنت میں ایک بالا خانہ ہے کہ وہ کہتا ہے باطن و سکاٹا اور سکا سے اور ظاہر اور سکا
 باطن اور سکا سے اور وہ اس شخص کے لیے ہے کہ نرم کلام کرے اور کہانا کہلاوے اور میوے اور نماز پڑھے رات میں
 اور آدمی سوئے ہوں اور طہرائی نے ابن عمر کے حدیث سے روایت کی ہے کہ فرمایا اپنے جسے کہانا کہلا یا اپنے بہائی کو
 یہاں تک کہ پیٹ بھر دے اور پانی پلا یا اور سکو بہا تک کہ میرا بکھریا اور سکو تو دور کر دے اور سکو اور سکا سے اور
 کی انگ سے بق رسات خندق کے کہ ہر ایک خندق کے درمیان میں پانسو برس کی مسافت ہوں گی تہی من شہر
 علی القاری و تکتف اور احقر کرے تکتف کرنے سے ضیافت میں امام بخاری نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی
 ہے کہ منہ کیے گئے ہیں ہم تکتف سے اور یہی نے سلمان سے مرفوعہ روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ
 تکتف نہ کرے کوئی ساتھ جہان اپنے کے اور سقا نہ طاقت رکھتا ہو اور سپر بلکہ جو کچھ حاضر ہو سامنے لاوے سوا اگر کچھ
 نہیں ہو اور کسی چیز کا مالک ہی نہیں ہو پس نہ قرض لے اور نہ مشقت ڈالے اپنے نفس پر بعض سلف
 سے تکتف کی تفسیر یوں مروی ہے کہ تبار کرے جہان کے لیے وہ کہانا کہ آپ نہیں کہانا بلکہ اس سے بہتر تیار کرے
 اور اپنی عادت کے سوا زیادہ کرے کا لا استقرار میں اور تکتف ضیافت میں مانند قرض لینے کے ہے کہ حاضر کچھ نہ رکھتا
 ہو اور نقد ہی بھی اسکے پاس نہ ہو کہ بازار سے ضیافت کا سامان خرید کرے پس ضیافت کے لیے قرض لے اور قرض
 میں خرچ کرے مگر ضیافت میں قرض لینا اور سوقت منع ہے کہ اسپر و شوار ہو نہیں تو آنحضرت علیہ السلام نے واسطہ
 ضیافت کے قرض لیا ہے چنانچہ مروی ہے رافع مولے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ ایک بار آپ کے پاس جہان
 آئے اور مکان میں کچھ حاضر نہ تھا اپنے جیسے فرمایا کہ غلام یہودی کے پاس جاؤ اور کہو کہ آج کی رات ہمارے یہاں
 جہان آئے ہیں تہوڑا آقا قرض دے یہودی نے کہا تم خدا کی بہن دو گنا گھر میں رکھو دو گنا سویر میں نے اپنے
 گھر میں کر دیا اپنے فرمایا تم خدا کی من امانت دار ہوں تمہاں میں اور زمین میں اگر وہ مجھ کو دیدیا تو میں اگم کو تہا
 میری زرہ لیجا اپنے اپنی زرہ بھیج کر اسکے یہاں گرو کہے اور جہان کی جہان دار ہی کی یہاں تک کہ انکی وفات
 تک وہ زرہ اس یہودی کے یہاں رہے چنانچہ سیر کا کتابوں میں مذکور ہے کہ تہی محتاج الیہ العیال اور پیش
 کرنا اس چیز کا کہ محتاج ہوں اور اسکے طرف اسکے عیال لینے و عوت میں تکتف کرنا ناسند سامنے لانے اور اس چیز کے
 ہی کہ محتاج الیہ اسکے عیال کے ہو اور اپنے عیال کے لیے رکھا ہو اس لیے کہ اس میں انکی دشمنی ہے مروی ہے

کہ ایک شخص نے امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی دعوت کی اپنے فرمایا کہ تین شرطوں سے آنا ہوں تیرے پاس آنا
 نجاوے تو اور جو کچھ کہ موجود ہو سامنے لاوے اور اپنی عیال کے واسطے جو کچھ رکھا ہو اوس میں سے ملاوے اور لا
 تسامع لنفسیج اور جیسیکہ سامنے لانا اوس خیر کا کہ مسامحہ نہ کرے ساتھ اس کے نفس یعنی دعوت میں تکلف کرنا نہ
 سامنے لانے اوس خیر کے ہی کہ نفس اس کو آسان بنانے اور خود اس کا محتاج ہو ہو یورث الانقطاع پس وہ بیدار
 رہتا ہی انقطاع کو یعنی دعوت میں تکلف نہ کرنا چیتا ہی طرف منقطع ہونے صحبت اور الفت کے میربان کی جانب سے
 ہی کہ آخر کو تکلف کرنا ہر کتاب پہنچتا ہی کہ غنیات سے باز رہتا ہی اور جہان کی جانب سے ہی کہ نجاست اٹھاتا ہی
 اور پر نہیں آتا ابو بکر بن لال نے مکارم اخلاق میں سلمان کی حدیث سے روایت کی ہو کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا تکلف نہ کرو جہان کے لیے پس دشمن کہو گے اور کو تحقیق جو کوئی کہ دشمن رکھے جہان کو پس دشمن
 رکھا دے اللہ تعالیٰ کو اور دشمن رکھیں گے اللہ تعالیٰ اس کو اور فضیل کہتے ہیں کہ سوا اس کی نہیں کہ آدمی پتھر
 محبت قطع کرنے میں ساتھ تکلف کے بلاتا ہی ایک تمہارا اپنے بہائی کو پس تکلف نہ کر تا ہی اس کے لیے پس قطع
 نہ کر تا ہی اس کو پھر آنے سے اور بعضوں نے کہا ہی کہ نہیں باک کہ تاہو نہیں کسی بہائی کے آئیے کیونکہ میں تکلف
 نہیں نہ تاہو نہ اور جو کچھ کہ میرے پاس ہو تا ہی اس کو سامنے لانا ہوں اور جو تکلف کرو میں اس کے لیے تو البتہ
 کمدہ جانوں میں صحبت اس کی اور طول کرو میں اس کو اور بعضوں نے کہا ہی کہ میں اپنے کسی بہائی کے پاس گیا ہی
 سوا اس نے میرے لیے تکلف کیا پس میں اس سے کہا کہ بیشک تو اکیلا یہ نہیں کہتا اور نہ میں تنہا یہ کہا تاہو نہ پس
 کیا حال ہی کہ جبکہ ہم دونوں جمع ہوں اور اس کو کہا وین پس یا تو تکلف قطع کیا جاوے یا قطع ہو جاوے گا آنا پس دور
 کیا گیا تکلف اور ہمیشہ رہا اجتماع اولیٰ و دونوں کا اسکے سبب سے اور سفیان ثوری نے کہا ہی جبکہ ارادہ کرے
 تو کہ جو کچھ کہ تو کہتا ہی اپنے عیال کو کہ لاوے پس نہ ذکر کر اس کا ورنہ وہ کہیں وہ اس کو اور بعض تابعین سے
 مروی ہی کہ آئے ہم نزدیک جابر بن عبد اللہ کے پس سامنے لائے ہمارے روٹی اور سرکہ اور کہا کہ کہا وین بیشک
 میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہی کہ ہر سال سرکہ ہی اور ایک روایت میں ہی کہ اگر نہ منگے گئے
 ہوتے ہم تکلف سے تو البتہ تکلف نہ کر تاہیں تمہارے واسطے روایت کیا ہی اس کو احمد نے اور اخبار میں آیا ہی کہ
 یونس علیہ السلام کے بہائی آپ کے پاس جہان آئے پس سامنے لائے اونٹنے روٹی کا کٹا اور تھوڑی ترکاری
 کہ اوس کے زراعت کرتے تھے اور کہا کہ کہا و اگر خدا کے تعالیٰ لغت نہیں کر تا تکلف نہ کرو اولیٰ و تو بیشک
 میں تکلف نہ کر تا و لقمہ مایہی اور آداب طعام سے یہ ہی کہ سامنے لاوے جہان کے وہ چیز کہ خود اس کی خوش
 نہ کہتا ہی اور اس کے مرغوب طبع ہی بسبب فرمانے اللہ تعالیٰ کے لمن تہانو البرخی تنفقوا و انا نجون یا وہ چیز
 کہ جہان اس کی خواہش کرے اور اس کے مرغوب طبع ہو جبکہ اس کے حال سے معلوم ہو شمالی قریبی میں ہی کہ

اسکو خطی نے مکارم اخوان میں اپنی اہمال کی روایت سے مرسلہ اور حضرت ابیہم غلیل رحمۃ اللہ علیہ کی عادت تھی کہ بغیر مہمان کے
 تناول نہیں فرماتے تھے اور جب چاہتے کہ کھانا کھاؤ تو دو تین میل تک جہان کی تلاش میں جاسی سبب سے آپ کی کینت ابوالحسن
 ہو گئے تھے اور آپ کی صدمہ نیت اور صحن مقصد کے سبب سے آج کے دن تک آپ کے شہرین آپ کے مشہد پر ضیافت کی رسم
 ہی کو فی رات نہیں گذرتی تھی کہ آپ کے پاس ایک جماعت تین سے دس اور سونک کھانا نہیں کھاتے تھے اور رسول خدا صلی
 علیہ وسلم ایمان سے سوال کیے گئے پس فرمایا کھانا کھانا اور خرچ کرنا سلام کا اور مقصد بہرہ الاقرباء اور قصد کرے ساتھ
 کے نیک کاروں کا اور ضیافت کو انہیں کے ساتھ مخصوص کرے اعانتہ علی البر واسطی اعانتہ کر نیکی اور بر نیکی کے کیونکہ
 کی ضیافت میں نیکی پر اعانتہ ہی اور اس اعانتہ میں علم الہی کی اطاعت ہی فرمایا تعاون علی البر والتقویٰ اور روایت کی ہے
 بیہقی نے شعب الایمان میں سعید رضی اللہ عنہ سے کہ کھانا کھانا اپنا پیہیز کاروں کو اور آپ کی رعایا میں وار دہوا ہر کل طعام
 الابرار اور ایک قول میں ہی لایاکل طعام الاتقی دون الاغنیاء اور دعوت نکرے غنیوں کو فاسق اور ظالم اور بے نازک
 اور خاص نکرے اور کو ساتھ دعوت کے نور دوح اسلئے کہ وار دہوا ہر صحیحین کی حدیث میں ابیہریرہ رضی اللہ
 عنہ سے انہ شتر الطعام تحقیق وہ بدترین کھانہ کا ہی لفظ حدیث کی یہہ بن شتر الطعام طعام الولیۃ یدعی الیہ الاغنیاء
 ویرکب الفقراء لینے بدترین کھانا کھانا ولیمہ کا ہی کہ بلائے جاوین واسطی اس کے غنی لوگ اور چہوڑے
 جاوین در ولین ولا یکل الا فراد والاخوان اور آداب طعام سے یہہ ہی کہ چہوڑے ضیافت میں قریبوں اور برہائیوں
 کو بلکہ اور بکے جانب داری کو مقدم رکھے بسبب فرمائے اللہ تعالیٰ کے الاغنیاء ولیمہ بعضهم لبعض عدو الا لایقرب
 ولا یخص بعضهم کما یمن الوحشہ ونطح الرحم اور خاص نکرے اور غنیم سے بعض کو بسبب احتراز کر نیکی کی وحشت اور قطع رحم
 سے یعنی اگر بعض اقارب کی دعوت کر لیا تو جن کی دعوت نہیں کی ہی اور بے قطع رحمی ہو گی خاص جبکہ کسی دور کے
 رشتہ والے کو بلایا اور قریب کو ترک کیا پس نہ دعوت کرے ایک گھر میں سے باپ کے تہ تیغی کی اور بہائے کے
 اگر بڑے ہوں کہ یہ بیٹا سے وینوی بہ استمالہ القلوب اور نیت کرے ساتھ اسکے الفت دیوئی ایک دوسرے
 کے ساتھ بی بی نیت کیے متوجہ کرنے اور بکے ولو تکلیف اپنے ساتھ محبت کی دلالت کرتی ہی اللہ تعالیٰ کی محبت پر
 اسکے نزدیک ایسی نیت کرے تعظیم مومن بہائی کے واسطی پیروی اس قول علیہ السلام کے جس نے اگر ام
 کیا اپنے بہائی مومن کا پس گویا کہ اگر ام اللہ تعالیٰ کا ایسے ہی نیت کرے خوشی و اہل کر نیکی اس کے دل
 میں واسطی فرمان برداری اس قول علیہ السلام کے جس نے خوش کیا مومن کو پس تحقیق خوش کیا اللہ تعالیٰ
 کو روایت کیا ہی اسکو ابن جہان نے اور عقیلے نے ضعفاء میں ابو بکر صدیق کے حدیث سے واقفیت
 السنۃ دون المباحات اور نیت کرے قائم کرتے سنت نبوی علیہ السلام کے نہ منحصر کرے
 کے ساتھ کثرت نعمت کے اور نہ قصد کرے ریا اور سمعت کا اور نہ ارادہ کرے عوض اور انکار

حساب لگانا کہ لو اب سے محروم نہ رہے دلائیر عوسین علیہ السلام نقل المحذور اور آداب طعام میں سے یہ ہے کہ نہ دعوت کرے اور نہ آدمی کی کہ نہ دعوت کرے اور نہ آدمی کہ گران جائے مجلس میں آنیکو بسبب بیماری وغیرہ سے دلائل میں تادیبی برجال حاضرین اور نہ دعوت کرے اور نہ شخص کی کہ اگر ایذا دین بسبب فی اوسکی کے حاضرین مجلس اوسکی بدخلقی کے سبب سے یا اور کسی سبب جیسکہ مبروض اور جذامی ہو یا جو شخص کہ بہت ہنستا ہو یا بہت کلام کرتا ہو یا علما اکرام کے ساتھ جھگڑا کرتا ہو اور چاہے کہ اوس شخص کی دعوت کرے کہ وہ اوسکو قبول کر لے وہ سفیان ثوری نے کہا ہے کہ جس نے دعوت کی کسی کی طرف کھانی کی اور وہ مکروہ جاننا ہو اوسکی اجابت کو پس اس پر ایک خطا ہو پھر اگر مدعو نے اجابت کر لے تو اوپر دو خطائیں ہیں کیونکہ اس نے اوسکی اور اوپر کھانے سے اگر گراہتہ کے کذا فی حج العلم ولا الفاسق نانہ اعانہ علی الاثم اور نہ دعوت کرے فاسق آدمی کی اسلیو کہ اس میں اعانتہ ہو اوپر فسق اوسکی کے جیسکہ متقی کو کھانا نہیں اعانتہ ہو عبادت اور احسان پر اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا یولا تعادوا علی الاثم والعنوان وحبیب ناویا اکرام المؤمن اور ایدلہام سے یہ ہے کہ اجابت کرے دعوت کی اگر قادر ہو ساتھ قصد اکرام اور تعظیم مسلمان بہانی کے نہ کہ اجابت سے قضاء شہوتہ شکم کی نیست کرے فوراً کیونکہ وارد ہوا ہے حدیث میں سن اکرام اخاء المؤمن فانما یکرّم اللہ جو کوئی کہ اکرام کرے مسلمان بہانی کا پس تحقیق اکرام کیا اوسنی اللہ کا اسلیو کہ اکرام بند لکا اکرام اوسکی سردار کا ہے روایت کیا ہو اس حدیث کو اصفہانی نے تخریب التہذیب میں جابر بن عبد اللہ کی حدیث سے اور حقیقی نے ابو بکر بن عبد اللہ کی حدیث سے دوسرے اور اجابت کرے بقصد خوش کرنے مسلمان بہانی کے کہ اوس میں تو اب ہمیشہ مارے فوراً پس وارد ہوا ہے حدیث مذکور میں بن سمرہ منافقہ سر اللہ جس نے خوش کیا مسلمان بہانی کو پس تحقیق خوش کیا اوسنی اللہ کو والحدیث عن المعصیۃ اور اجابت کرے ساتھ قصد احتراز کرنے کے گناہ کے بسبب عدم اجابت کے حاصل ہوتا ہے فوراً پس وارد ہوا ہے بیحدیث صحیحین کے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سن لم یحب الذاعی فقد عصى اللہ ورسولہ جو کوئی نہ اجابت کرے دعوت کرینو الیک پس تحقیق نافرمانی کی اوسنی خدا اور رسول کی بعضوں کی اس حدیث کے ظاہر سے تمسک کیا ہے کہ اجابت دعوت کی واجب ہے اور جمہور کے نزدیک معمول ہے اوپر تاکید استیجاب کے واقامت السنۃ فی مودۃ اور اجابت کرے ساتھ قصد تادم کرنے سنت کے کیونکہ یہ سنت مودکہ ہے قریب وجوب کے اور اجابت کرے بقصد زیارت کرنے مسلمان بہانیوں کے تاکہ متحابین نے اللہ میں سے ہوئے اور بقصد بچانے اپنے نفس کے اومیونکی بدگمانی سے کہ یہ متکبر ہے مسلمانوں کو جو حقیق جاننا ہے یا بدخلقی ہے یا سوا اسکے اور کچھ بدگمانی کرین اور دعوت کی اجابت میں غنی اور فقیر برابر ہیں یہ نہیں کہ غنی چاہے اجابت کرے اور چاہے نہیں بلکہ غنی بھی ضرور اگر قادر ہو تو اجابت کرے ورنہ تکبر ہو گا جو ممنوع ہے اور بعضوں نے اصل اجابت سے امتناع کیا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ انتظار کرنا شوربے کا ذلت ہے اور کہا جبکہ رکھتا ہوں اپنا ہاتھ غیر کے پیالی میں پس تحقیق ذلیل کرتا ہوں اپنی گردن کو اوسکے لئے پس کہا گیا کہ یغنی غلات سنت کے ہے مگر وضع کیا گیا ہے بہ قول باین طور کہ یہ چپ ہے کہ داعی اجابت سے خوش نہوتا ہو اور نہ اور

پر اصرار رکھتا ہوا اسکی بعض صوفیہ نے کہا ہے نہ اجابت کر مگر اس شخص کی دعوت کی کہ یوں جائے لگ
 بیشک تو نے اپنا رزق کھایا اور اسکی سیر و گردی قیری و ولایت اور دیکھے تیرے قبول کرنے میں فضل اور
 منت اور تیری سقطی رحمہ اللہ نے کہا ہے اسس لقمہ پر کہ نہ ہو اس میں اور پر اللہ تعالیٰ کے تقیت
 اور نہ واسطی مخلوق کے اس میں منت و تعلق الاستقلال الداعی الاطعام اور قدر و شایہ کرے اور یہاں بنا جسے مدعو
 بسبب گران جائے داعی کے کھانا کھلانے کو اپنی اگر داعی کم ہمت ہے اور رہنا رغبت کے ساتھ دریافت نہیں کیا ہے
 بلکہ کراہیت اور شرم سے کھلاتا ہے تو مدعو کو چاہیے کہ سچا حیلہ یہاں کرے اور اس کے یہاں بجائے اسکو دے الیہا
 یا بسبب قصد اسکی کے مباحات اور معاشرت کو پس اس صورت میں بھی جملہ کرے تاکہ اسکا دل پہنچ سکے نہ ہو اور یہ مجلس
 میں مدعا حاضر ہو کیونکہ یہ اجابت سنت نہیں ہے ابو داؤد نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت
 علیہ السلام نے نہیں فرمائی ہے طعام متبارکین سے یعنی متبارکین سے جیسا کہ عقیلی کی روایت میں ہے ابو موسیٰ مدنی نے
 کہا ہے کہ متبارکین ان کو کہتے ہیں جو آپس میں جھگڑا کریں کھانا کھلانے میں واسطی فخر اور ریا کے انہی میں شیعہ القاری
 والتماحی عن ارتکاب معصیت اور قدر کرے اور حیلہ بنا جسے واسطی احتراز کرنے کے ارتکاب معصیت سے کہ بسبب فخر
 ہونے دعوت کے پایا جاتا ہے لکھون الشہدۃ فی الطعام مثل شہدہ ہونے کے کھانا میں کہ حلال مال سے نہ ہو والٹر و الیہا
 مثل ہونے منکر اور نامتروع امر کے مجلس میں جیسیکہ فرشتہ ریشمی ہو یا ظروف چاندی سونے کے ہوں یا جاندار کی فخر
 ہو چہ یا دیوار پر لگا ہو یا میز پر سے کچھ ہو یا کچھ ہو و لعب کا مشغلہ ہو پس یہ سب منع کرتے ہیں اجابت سے اولیں
 کے استہباب سے بلکہ واجب کرتے ہیں اسکی حرمت کو ایسی ہی جبکہ دعوت کرنیوالا ظالم یا مبتدع یا فاسق یا شریر
 یا نجیل یا تکلف کرنیوالا ہو واسطی فخر کے یا ریاکاری یا سمعہ کے ہو بسبب اسکی کہ روایت کی ہے بہتھی نے عمران
 بن حصین رضی اللہ عنہما سے کہا نہیں فرمائی ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فاسقوں کے کھانا نیکی اجابت سے
 زلیلی شاکر کہ جو شخص بلاگیا واسطی کہانی کے سوا اگر کما نیکی مجلس میں پہنچا تو اسکو کھانا دے کہ وہ اسکو نہیں دے
 اجابت دعوت کی جبکہ وہ ان کوئی امر ممنوع شرعی ہو ان مابین روایت کی ہے کہ آنحضرت علی رضی اللہ عنہ فی منیٰ کھانا
 پکایا پھر دعوت کی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی سوا آپ تشریف لائے پھر گھر میں تصویب میں دیکھیں پس لوٹ گئی
 اور جو ممنوع امر بعد حاضر ہونیکے پیدا ہوا ہو اور مدعو مقتدا ہو لیکن اسکی منع پر قادر نہیں ہے تو چلا آئے اور اس
 مجلس میں نہ بیٹھے اسکی کہ اس میں مشین اسے سبب دین کا ہے اور سلیمان نو شہر و داد معصیت کا کھولنا ہے اور جو مقتدا اسکی
 نہ بیٹھا ہو کیونکہ اجابت سنت ہو بسبب مقتدر ہونے بدعت کے نہ ترک کی جائے جیسیکہ نماز جنازہ کی نہیں ترک کی جاتی ہو بسبب
 نیاحتہ کے پھر اگر منع کرتے پر قادر ہے تو منع کرے ورنہ صبر کرے انتہی مافی الزلیلی فالعیۃ انما لو شرع البیاح اسکی کہ نیت سوا
 اسکی نہیں کہ اثر کرتی ہے امر مباح میں یہ دفع ہے دخل مقدر کا تقریر اسکی یہ ہے کہ مثلاً اگر مدعو نے نیت کی اگر ام مومن یا

او سکی خوش کر نیکی پس ماجرہو اگرچہ داعی فاسق ہو مجلس میں کوئی امر ممنوع ہو پس دفع کیا مصنف نے اسکو کہ نیت سوا اسکی نہیں
 کہ اکثر کرتی ہو امر مباح میں کہ او سکو عادات سے نکال کر عبادت کر دیتی ہے بخلاف معصیت کے کہ صحیح نیت سے مباح نہیں ہوتی پس وجہ
 سناہی اور ملاہی کے مجلس میں بیشک گناہ ہو داخل نہونا اور رفیق اصحاب ملاہی کا بنا مثلاً ساتھ نیت اگر تم من کے صحیح نہیں ہے مثلاً کوئی
 شخص نیت کرے کسی مسلمان کے خوش کر نیکی او سکو شراب پلانی یا لادینی یا اپنی بیسی سے تو نہیں لغت دیگی او سکو یہ نیت اور نہیں
 جائز ہے کہ کھا جائے انما الاعمال بالنیات جیسا کہ جہاں کا منقولہ ہے اور عزالدین بن عبدالسلام نے تصریح کی اپنی قواعد میں کہ غرض
 نیتوں سے تمیز دینا عباد تو نکاح ہے عادتوں سے یا تمیز دینا بعض مراتب عبادات کا پہر ان دونوں تمیز و یکی ہیئت مثالین ذکر کریں میں
 کہ یہ جگہ او کی وسعت نہیں رکھتی یہاں صرف دونوں تمیز و یکی ایک ایک مثال ذکر کی جاتی ہے تاکہ طالب کا دل مطمئن ہو اول کی مثال تو اسکو
 غسل کے ہے کہ بعض افراد اسکی واسطی قربت اللہ تعالیٰ کی لئے جاتے ہیں جیسکے غسل کرنا احداث سے اور بعض افراد اسکے بندہ کے
 غرضوں سے کئی جاتی ہیں جیسکے دو ایام شکر بالظافات کے لئے پس لابر ہے اس جگہ دو تمیزیں ایک تو وہ کہ اللہ تعالیٰ کے لئے کیا جاو
 دوسرے ان اغراض کے لئے اور یہ سوا اسکی نہیں کہ نیت سے حاصل ہوتا ہے اور مثال ثانی کے پس جیسکے مالی عبادتیں پس تحقیق صدر
 واجبہ تمیز ہوتا ہے ناظر سے ساتھ نیت کے انتہی من نجر العلم لا نقصان الجاہ ولا الفقر الداعی اور نہ عذر کرے اجابت دعوت سے بسبب
 نقصان جاہ اپنی اور نہ بسبب فقیر ہونے داعی کے نہو اکبر سلو کہ وہ یعنی اجابت نکرنا بسبب نقصان جاہ اور فقر ہونے دعوت کر نیو
 کے نکر ہے وکان علیہ الصلوٰۃ والسلام عجیب دعوة البدر والفقیر اور بھی پیغمبر خدا نازل ہوا ان پر و روا در سلام کہ اجابت کرے تھے
 دعوت غلام اور فقیر کے یعنی رسول مقبول باوجود کمال عزت اور کمال جاہ کے غلام اور فقیر کی دعوت قبول فرماتی تھے اور اجابین
 فقیر کی جگہ مسکین ہے اور اصل حدیث میں دونوں لفظ مسکین میں کہ جسکو ترندی اور ابن ماجہ نے روایت کی ہو اور ضعیف کہا ہے
 اسکو ترندی نے اور تصحیح کی ہے او سکی حاکم نے اور عید کے ذکر میں فقیر مسکین سے استغنا ہے اور ضیاط کی دعوت بھی قبول فرمائی
 ہے جیسا کہ شمالی ترندی میں ہے اور حضرت امیر المومنین حسن بن علی رضی اللہ عنہما ایک روز مسکینوں کی قوم پر گزے کہ قارۃ طریق
 پر بیٹھی تھے اور وہ بیٹوں کے ٹکرے زمین پر پکھا کر کھا رہی تھے اور آپ خجری پر سوار تھی پس سلام کیا اپنی اون پر مسکینوں نے عرض کیا کھانا
 حاضر ہے آئیے فرمایا اچھا اللہ تعالیٰ نہیں دوست رکھتا ہے متکبروں کو اور سواری سے اوتر کر اونکو ساتھ زمین پر بیٹھ کر کھانا کھانا
 اور سلام کر کے سوار ہوئے اور فرمایا کہ مینی تمہاری دعوت قبول کی تم میری دعوت قبول کر و پس ایک روز اونکو بلایا اور عمدہ
 کھانا لادیا اونکی سامنے لائے اور خود اونکو ساتھ بیٹھ کر بھی کھانا کھایا یہ کمال تواضع ہے سے تو اصنع زگردن خزان نکوست جبکہ اگر تواضع
 کند خوسے از دست ۴ ولا بعد المسافت ان اعتادات اور عذر نکرے اجابت سے بسبب دور ہونے مسافت کے اگر معتاد ہو یعنی اگر مسافت
 مسافت کی آمد و رفت کی عادت ہے یا اسقدر مسافت دعوت کی اجابت کی عادت ہے تو جملہ بہانہ نکرے فوراً مسلمان کی بخاری کی
 حدیث میں وارد ہوا ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ لو دعیت الی کرع النیم لاجبت اگر دعوت کیا جادین میں طرف کرع عظیم کے تو البتہ
 قبول کر دینی میں اور تمہ اسکا یہ ہے ولو اہدی الی ذراع لقبلت اور ظاہر یہ ہے کہ مراد کرع سے کرع شاة ہے یعنی

ہرچہ بیکہ گوشت کا مگر مصنف نے اسکو مقید کیا ہے ساتھ کراخ عظیم کے بسبب تبعیت صاحب اجار کی اور نعمہ سے متعلق نہیں
 سچہ اور کسرہ عجم کے ایک دواہی ہے درمیان حرمین کے بقدر ایک منزل کے مکہ سے اور بستانوں نے کہا ہے کہ ایک جگہ کا نام ہے ترمیم
 مدینہ کے اور اسکی مسافت اسقدر ہے کہ وہاں دعوت کی اجابت کے لیے جاناموافق ہاوت کے ہے یا مصنف نے اسکی ذکر سوارادہ کیا ہے
 نہایت مبالغہ کا مگر عراقی نے کہا ہے کہ ذکر عظیم کا معرکہ نہیں ہے اور رد ذکر قیامت زیادتی کو وہ حدیث کر وایت کیا ہے اور اسکی ترمیم
 انس کی حدیث سے لو اہدی الی کراخ لقبلت انتہی میں شرح القاری ولا الصوم فی فطران الحج اور مذکر کرے بسبب دور کے
 پس انظار کرے اگر الحج اور منت کرے دواہی یعنی اگر روزہ نفل ہے اور اپنے نفس پر اعتماد رکھتا ہے کہ اسکی قضا کرے گا تو قیل
 زوال کے اجابت دواہی کے لیے انظار کرے ساتھ نیست خوشی داخل کرنے کے مسلمان کے دل میں اور حصول اجرا اور ثواب کے اگر وہ
 الحج کرے وار دہو اہو صنی انظار کیا واسطی حق مہائی انہو کے تو لکھا جاتا ہے اسکی لیے ثواب نہر روزہ کے روزوں کا اور جبکہ پوری کی
 حاجت اسکی تو لکھا جاتا ہے اسکی لیے ثواب وہ نہر روزہ والکذا فی الواقعات فاسر المومن بعدل الصوم پس خوشوقت کرنا ہوا
 کے دل کا برابر صوم کے ہے بلکہ اسمین زیادہ ثواب ہے مکلفات دل شکنی اس شخص کے کہ اس سے ونا کرنا چاہیے کہ یہ جتنا ہے وہیہ حسن
 الخلق اور اسمین نیک سیرتی ہو یعنی کسیکی خاطر سے انظار کر نہیں نیک سیرتی اور خوش خلقی ہو ودرج اور وار دہو اہو حدیث
 میں مکلفات لکھو کہ وبقول انی صائم یعنی مکلف کیا واسطی تیرے تیرے مہائی کے ساتھ کھانا پکانا کے اور تو کہتا ہے کہ میں روزہ
 دار ہوں یہ بات بد خلقی کی ہے اس حدیث کو بہت ہی نہ روایت کیا ہے ابی سعید خدری کی حدیث سے کہا ہے تیار کیا کھانا واسطی
 یہ غیر خدا تعالیٰ علیہ وسلم کے پس تشریف لائے حضرت اور اصحاب آپ کی اور جبکہ کھانا رکھا گیا ایک مرد نے قوم میں سے کہا کہ
 میں روزہ دار ہوں پس آپ فرمایا وعا کم اخو کم وقلک لکم آخر تک اور دار قطنی نے بھی اسی کے مانند روایت کی ہے جابر رضی حدیث
 سے اور یہ فرمانا آ لکال بطور تو بیخ اور انکار کے تھا انظار کے ترک کرنے پر وقت الخارج کرنے میں زبان کے والا تعصباتہ بالخطیب
 الکلام والاکمال والادہان وخواہ اور جو انظار کرے پس نہایت اسکی ساتھ خوشبو اور خوشگوئی اور سرسہ لگانے اور قیل کے
 اور مانند اسکی کے ہے کہ انظار کرنا صوم کے نبون اور سبب اسکی اکرام کے ہوں یعنی اگر روزہ نہر یا قضا وغیرہ کا ہے تو
 نہ انظار کرے اور اسکی نہایت اشیاء مذکور کے ساتھ ہے حاصل یہ کہ خوش کرنا مومن کا کسی وجہ سے ہو جب تک کہ مفسدین
 بدعت کے نہواو ملے اور لائق سے و مجلس حیت مجلس فہوا الواقع اور آداب طعام سے یہ جو کہ بیٹھی مہمان اس جگہ کہ بیٹھایا جائے
 کیونکہ یہ امر جملہ تواضع میں سے ہے یعنی جس جگہ کہ صاحب بیٹھا ہے اس جگہ بیٹھو اور قصد یا نشینی کا فکرے شاید کہ وہ جگہ اور
 کسی کو واسطی کہی ہو اگر یہ دھان بیٹھ گیا تو اسکو تشویش ہوگی خیر الخلی نہ مکرم الاخلاق میں طلحہ بن عبد اللہ سے ساتھ سند
 کی روایت کی ہے کہ شکر راعنی ہونا مہمان کا مجلس کی انتہا میں بیٹھنی پر جملہ تواضع میں سے ہے اور وار د ہے کہ مہمان مانند روزہ
 کے ہے بیٹھو جہان بیٹھایا جائے پھر جو لوگ کہ اسکی قریب ہوں اونکی ساتھ سلام کلام کرے فقہیہ کے کہا ہے واجب ہے مہمان پر
 بیار بائین ایک تو یہ کہ جہان بیٹھایا جائے وہ میں بیٹھو اور راضی ہو اس چیز سے کہ سامنے لائے جائے اور نہ کھڑا ہو مگر سیربان

کے اذان سے اور دعا کرے اور اسکے لیے جو کچھ شرع القاری ولا ینظر الی جانب یا فی السہم نہر شد اور آداب طعام سے یہ ہے کہ
نظر نہ کرے یہاں اوس طرف کہ اوس سے کھانا آتا ہے کہ یہ حرص ہے یعنی حرص پر دلالت کرتا ہے اور ذائقین بائین بھی نہ دیکھے اور چاہے کہ غلو
کے چہرے کے پاس بھی نہ بیٹھے ولا ینیل انتظار المضيف اور نہ دراز گزیرے یہاں انتظار میربان کا یعنی آنیمین دیر کرے کہ سبب انتظار کا ہے اور کہ
کیا ہے کہ انتظار سخت ہے موت سے خاصہ وقت تو ہم فوت کے ولا یجل قبل الاستعداد اور شتابی بھی نہ کرے آنیمین پہلے کھانا تیار ہو
یعنی ہمیشہ آنیمین دیر کرے ویسی ہی جلدی بھی نہ کرے کہ قبل تیاری کہاں کے آن موجود ہو کہ اسمین تکلیف ہے لیکن اگر میربان سے کچھ
خصوصیت ہے تو مضایقہ نہیں کہ شریک خدمت ہو وغیرہ متکیر آرائی ان قدر اور متغیر کرے اور دور کرے ہاتھ سے نامشروع امر کو کہ مجلس
میں دیکھیں اگر قدرت و کثرت ہو اسکی تغیر پر یا بسبب قوت اور غلبہ اپنے کے یا بسبب سبب ہو کہ گھر والا اس کا کھانا ناشا ہے اور تفسیر
سبب فتنہ کا بھی ہو والا ینکر باللسان ویرجع اور جو قدرت تغیر دینے کی نہیں کہ کھانا ہے تو منع کرے ساتھ زبان کے اور لوٹ آئے
وہاں اپنے مکان کی طرف اور دل کے برا جاننی پر کفایت کرے کہ وہ ضعف ایمانین سے ہو یا نہ کہ احمد بن حنبل رحمہم لکھا ہے
جبکہ دیکھیں سرخی کی سلامتی کہ اوس کے سر پر چاندی لگی ہے تو لایق ہے کہ وہاں سے باہر نکل آوے اسید طرح جبکہ دیکھو گھری دیواروں
پر پردہ و سیا کا جسبہ العبد پر ہے ویتدری المضيف بالغسل بل الاکل لانه دواع اور آداب طعام میں سے یہ ہے کہ ابتدا کرے میربان
ساتھ ہاتھ دھو نیکی قبل کھانے کے اسلئے کہ وہ داعی ہے یعنی میربان کو چاہیے کہ سب سے پہلے اپنے ہاتھ دھوے کیونکہ وہ بلانا ہے
آدمی کو طہارت کھانے کے پس وہ مستحق ہے ساتھ تقدیم کے جیسے کہ موزن قبل اذان کے وضو کرتا ہے مروجی سے کہ امام مالک رحمہم لکھا ہے
یا نہ پہلے کھانے اور پہلی قوم کے دھوئے تھے اور کہا کہ پہلے طعام کے ہاتھ دھونا صاحب کے لئے بہتر ہے کیونکہ وہ بلانا ہے آدمی کو صرف
گرامت اپنی کے انتہی پوشیدہ نہ رہے کہ یہ امر ہمارے زمانی میں عیب ہے اگر مجلس میں ہولپن اولی یہ ہے کہ دھوئے قبل منعقد ہونے مجلس
کے با مجلس کے اخیر میں واسطو تو اضع اہل مجلس کی انتہی من شرح القاری ویا خزیرہ انشاء اللہ اخل و توطی المضيف اور تاخیر کرے
ہم جو میں قوم سے بعد کھانے کے بسبب انتظار کرتے سنی آنے والے کے کہ شاید کوئی آوے اور اسکے ساتھ شریک ہو اور واسطو تغیر
یہاں کے اور یہ امر کیا گیا ہے ساتھ اسکے من قل علیہ السلام میں علیکم ضیفہ اسید واسطو لایق ہے کہ ہوئے آخر او لکا کھانہ میں بعض
بزرگوار و نکایہ طریقہ تھا کہ جبکہ قوم قریب کھا چکے تھے ہوئی تھے تو خود کھٹوئے کے بیٹھ کر اپنا ہاتھ کھانے کی طرف وراڑ کر تی تھی اور یوں
کہتی بسم اللہ ساعدونی بارک اللہ علیکم اور سلائ اسکو اچھا جانتی تھی مینوع الحکم میں مطالب المؤمنین سے نقل کیا ہے کہ کہاں شام
نے یعنی سوال کیا محمد سے کہ بعد کھانے آٹھ یا ستویں ہاتھ دھونا کیسا ہے پس خبر دی مجھ کو کہ ابو حنیفہ اور اللیوسف اسمین کہہ باک
نہیں جانتے تھے اور یہی میر قول ہے بسبب توارث آدمیوں کو بے الحار کے کذا فی الذخیرہ انتہی و لقدم بالکفی اور آداب طعام میں سے
یہ ہے کہ سامنی کرے یہاں کے اسقدر کھانا کہ اوسکو کفایت کرے یعنی اوسکا پیٹ بھر جاوے اور کم زیادہ نہ ہو کہ دونوں مذکور
میں فالنقص ترک المروتہ پس کم کر نہیں ترک مروت ہے یعنی مقدار حاجت کی کم کھانا یہاں کے سامنے بھیجتا ترک کرنا مروت کا ہے
اور الافاض سے بعد ہے والکزیادہ زیادہ اور دیا وئی یا ہے یعنی مقدار حاجت سے زیادہ کھانا لایمین یا ہے اور خواہر کرنا

مباحات کا ہے خاص کر اوس وقت کہ نفس اور سپر مسامحہ اور جو اترو دی فکر سے کہ تمام کھایا جائے سو اس صورت میں زیادہ لانا حرام
ہے الا ان یخیر الذی یاب بے مگر یہ کہ اجازت دیوے ہمان باقی کھانے کے لیجانے کا نیزہ قدر حاجت سے زیادہ کھانا ہمان کے ساسے
لانینیں رہا ہو لیکن اگر اجازت دیوے ہمان کو کچھ بچے اوسکو لیجائے تو اسیں کچھ مضائقہ نہیں ہو بلکہ بہتر ہے بابت کرے جو کچھ
بچی گا اوس سے برکت حاصل کر لگا یا وہ جو حد نہیں دار دہوا ہے اوسکی ہمت کرے کہ ہمان کے بچے کھانے پر نہیں حساب
کیا جاوی گا مودی ہو کہ ابراہیم بن ادیم نے بہت کھانا دسستر خوان پر حاضر کیا پس کہا اؤں بیٹھانے اسی ابو اسحاق آیا تو نہیں خون
کرنا کہ اسراف ہو پس کہا ابراہیم نے نہیں ہو کھانین اسراف اور جو نہایت صحیح نہیں ہو پس زیادہ لانین ممکن اور قنص ہو ابن مسعود نے
کہا ہو کہ منع کئے گئے ہیں ہم اس سے کہ قبول کریں دعوت اوس شخص کی کھانا کرے ساتھ کھانے اپنے سے اور مکر وہ جانا ہو صحابہ کی ایک
جماعت نے مباحات کا کھانا کھانا اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بھی کھا ہوا کھانا نہیں اٹھایا جاتا تھا کیونکہ وہ نہیں
سامنے لاتے تھے مگر بقدر حاجت کے اور نہیں کھاتے تھے خوب شکم سیر ہو کر بلکہ بقدر کفایت اور قناعت کے کھاتے تھے وہمیز اور انصیب
البحال کھا تھا خاص اجتماع اور جدا کرے اول کھانے حصہ اہل و عیال اپنی کا بسبب احتیاج کر کے ظنوار سی اؤنگے سو اور ہمیں تو ستر
ہو گا میراں کا دل اور گھر و اؤنگی انہیں لگی ہیں گی کہ اہل مجلس سے کچھ بچے اور جو نہ بچے گا تو دلتنگ ہونگے اور ہمان کے حق میں
دور کر کے پس گو یا کہ ایسا کھانا کھلایا جہانوں کو کہ اوسکے پیچہ ایک قوم کے دل آزدگی اور مکر وہ جاننا ہے اور یہ اؤنگے حق میں خیانت ہے
و لا یرفعہ الغیف اور نہ اٹھائے بچے ہوئے کھانیکو ہمان کہ اوسکو عرف میں ڈالہ کہتے ہیں اگرچہ قلیل ہواستے کہ اٹھانا اوسکا مذلت ہے
الا ان یعلم بسر وہ مگر یہ کہ جاں لیوے ہمان خوشی اور رضا مندی میں نہ اٹھائے اور ہر قدر
کی خوشی سے اؤں دیا ہو باقرینہ سے اوسکی رضا مندی جاننا ہے اور جو اوسکی رضا مندی کا کمان ہو تب بھی نہ اٹھائے اور ہر قدر
اوسکی رضا مندی کے طریقہ اعتدال کا مری سکے اور رعایت کرے رفیقوں کے حال کی جی کہ اسکے ساتھ شریک ہوں پس نہ اٹھائے
مگر صرف اپنا حصہ یا راضی ہو رفیق تو اوسکا حصہ کھاے وان بات یریدہ القبلۃ والتوفی و نحوہ اور جو رات گذارے ہمان اپنے رات کے
گھر میں تو دیکھا لے اوسکو جہت قبل کی اور مکان استغنیہ وغیرہ کا مانند جائے ضرور کے اسلیطرن امام مالک نے شافعی کے ساتھ
کیا تھا اسین اشارہ ہو طرف قیام لیل کے واسطی ہجر کے ویکر مکر و اکر ام کرے ہمان کا جس قسم کا اکر ام ہو سکے تو روح پس وار
ہوا ہے حدیث میں صحیحین کی الی شریح سے من کان یومن باللہ والیوم الاخر فیکرم فی حقہ جو شخص کہ ایمان لاوے ساتھ اللہ لٹا لٹا
ون آخرت کے پس چاہئے کہ اکر اے اپنی ہمان کا ساتھ رعایت حقوق اوسکی سکے کیونکہ امانت اوسکی واجب کرتی ہو تشریف ہو جو شخص
کے اکر ام کے اقسام بیان کئے ساتھ اس قول اپنے سکے وہو باظہار الانبساط والسرور اور وہ یعنی اکر ام ہمان کا ساتھ ظاہر کرے
کشادہ روئی اور خوشی کی ہو وقت داخل ہوئے اور وقت رخصت سکے اور دسستر خوان پر اور تمام اوقات صحبت میں
اور اسی سے کہینی پوچھا کہ ہمان کا اکر ام کیا ہے کہا کشادہ پیشانی اور خوش کلامی اور زبردین اپنی زیادہ کہہا ہے کہ نہیں
اصل ہوے ہم اور عبد الرحمن بن ابی لیلی کے مگر یہ کہ یانین کین ہمسری چہی یانین اور کھانا کھانا یا ہیکو اچھا کھانا اور جلد

ہمارے یہ جہاد بھیو کہ کھانا ہوا اسلام میں صلح و اطمینان ہو گیا اور وہ ایک دو سو مین سے ہی جو اس قول اللہ تعالیٰ
 میں ہیں صلح انیک حدیث ضیف ابیہم المکرین یعنی اگر ام کیے گئے وہ ساتھ جلد کھانا لانے کے طرف اوٹے اور ولایت کرتا ہے اس پر یہ قول
 اللہ تعالیٰ کا ثابث ان جادہ لعل حنیفہ یعنی مہتا ہوا اور یہ قول اللہ تعالیٰ کا فرار اے اہل خدایا بعلی مہین یعنی گوی جلدی یا پو شیو
 اور لانے ایک ران گوشت کی اور اس کا نام عجل اس واسطی ہوا کہ اپنے جلدی اور عجلت کی تھے اس کے لافین کذا فی الاحیاء اور اظہر یہ ہے
 کہ عجل اپنی حقیقت پر ہے اور عجلت اس سے ماخوذ ہے بطریق اشاری کے اور بیشک وارد ہوا ہی حدیث میں کہ درنگ کرنا اللہ تعالیٰ
 کی طرف سے ہوا اور عجلت شیطان کی جانب سے جیسا کہ روایت کیا ہے اسکو ترمذی نے سہل بن سعد کی حدیث سے مکرر کیا
 نے سعد بن وقاص کی حدیث سے روایت کی ہے التودۃ من کل شئ الا فی عمل الآخرة قال الاعمش لا اعلم الا انہ رفعہ وحسب
 الماد علی الید اور ساتھ باقی بطورے کے اس کے ہاتھ پر یہ ایک معنی ہیں پہلی آیت کے دونوں معنوں میں سے ابو قتادہ نے کہا ہی کہ لے
 ایلی بخاشی کے یاں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پس کھڑے ہوئے آپ کہ خدمت کرتے تھے اوٹکی بذات پس عرض کیا آپسوی احیاء
 ہم کفایت کر سکتے ہیں آپ کی جانب سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو فرمایا کہ وہ سیر بھیجا کہ اگر ام کرتے تھے میں دوست رکھتا ہوں
 کہ مکانات کر دیں اسکو وشیع الی الباب اور ساتھ پیر دے کر لے اسکی کے دروازہ تک یعنی گہر کے دروازہ تک کہ یہ بھی اگر ام میں
 ہو فرمایا بنی علیہ السلام نے تحقیق سنن ضیف میں سے یہ ہے کہ مشائست کرے گہر کے دروازہ تک کذا فی الاحیاء اور ساتھ ہوا
 اس کے منج سے کہا حسن بصری نے جس نے پیر دے کی اپنے بھائی کی اللہ کی راستی میں تو بھیجیگا اللہ تعالیٰ اپنی فرشتہ گو قیامت
 کے دن کہ مشائست کہنیے اسکی جنت تک و اخذ الکراب للکراب اور ساتھ کرکاب کے واسطی سوار کر نیکی اگر سوار ہی رکھتا ہوا اور یہ
 مروی ہے فعل ابن عباس سے کہ زید بن ثابت کے ساتھ کیا تھا قال مالور پس یہ سبہ حیرین اگر ام مہمان میں مروی اور ثورین
 ورجع فرحوا ان قصر فی حقہ اور لوطی خوش اگرچہ قصور کیا ہو میربان نے اس کے اداسے حق میں یعنی مہمان کو بھی چاہیے کہ وہ خوش
 و خرم لوطی اگرچہ میربان نے اس کے اداسے حق میں قصور کیا ہو ہر ضاء المصیف فهو حسن الخلق ساتھ رضامندی میربان کے پس
 وہ یعنی پھرنا مہمان کا ساتھ کشادہ روٹی اور رضامندی میربان کے نیک سیرتی ہے کہ دار تو حدیث حسنہ ساتھ اوسنا حسن کے
 حسن سے اس نے روایت کی ہے ابی الحسن سے اوسنو جد الحسن سے ان احسن المحسن الخلق الحسن ورا یكون الشرف ثلثہ
 ایام محترم احسن السامۃ اور نہ ٹھہرے مہمان میربان کے یہاں زیادہ تین دن سے واسطی احتراز کر نیکی ملائت طبع اسکی سے
 کہ با و دل تنگ ہو اور اسکا ٹھہرنا اوس پر و شوار گذرے فور وچ پس وارد ہوا ہی صحیحین کی حدیث میں ابی شعیب سے کہ
 فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے الضیافۃ ثلثۃ ایام و ما زاد فصدقۃ یعنی ضیافت تین روز ہے اور جو کچھ کہ زیادہ ہو پس
 وہ صدقہ سے یعنی مہمان کے سامنے کھانا لانا سنت ہو کہ وہ ہے اول دن اور رات میں اور دوسرے تیسرے دن جو کچھ
 حاضر ہو وہ سامنے لاوے بغیر زیادتی کے عادت پر اور جو کچھ کہ زیادہ ہو تین دن سے پس صدقہ اور بھلائی ہے اگر چاہے
 کرے اور چاہے نہیں الا ان شیخ مگر یہ کہ بالانہ اور الخارج کرے میربان یعنی اگر میربان تین روز سے زیادہ رکھیں میں مہمان

کرتا ہے اور بہانہ جانتا ہے کہ وہ اس کے رہنے پر راضی ہے اور مدق دل سے اس کو بھڑاتا ہے تو اس صورت میں اگر کچھ
 روز سے زیادہ رہے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے ولید فراس الشقیف اور جدا اور مادہ کرے میزبان کبتر ہاگاتا کہ ایذا پہنچا
 ساتھ قیلوہ اور شب خوابی کی یہ سنت سب مسلمانے جابر سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 تین منزل آدمی کو کافی ہیں ایک واسطی مرد کے دوسرا واسطی عورت کے تیسرا واسطی بھان کے چوتھا شیطان کے لئے ہے
 ویں تا ذل کل صاحبہ فی الصوم النفل ہو اما ثورا ورا ذل چاہے ہر ایک بہانہ اور میزبان صاحبہ پیشہ سے نفل روزہ میں
 یہ ماثور ہے حضرت سے یعنی بہانہ بے اجازت میزبان کے اور میزبان بے رضامندی بہانہ کے نفل روزہ نہ رکھی ترمذی نے
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو کوئی کہ وارد ہو نزدیک کہے تو
 پس نفل روزہ نہ رکھی مگر ساتھ اذن اونکی کے اور جو فرض روزہ ہے برابر ہے ادا ہو یا نقصان یا تدریسین کا تو عذر کرے
 ویرسل الطعام لا صاحب المصائب اور کھانا بھیجو واسطی صاحبون مصیبت کے یعنی مستحب ہوا قارب اور ہسالیون پر کہ اہل بیت
 واسطی کھانا بھیجیں اس قدر کہ دل رات دو دن نفل کو کفایت کرے کیونکہ اگر عزم جو مشغول کرتا ہو کھانا نہیں ایک روز سو زیادہ
 نہیں رہتا اور بقیوں نے کہا ہے کہ تین روز تک کھانا بھیجو کہ ایام تعزیت کے بھی اس قدر میں پھر جب کہ کھانا بھیجا تو اہل مصیبت سے
 الطح کرے اور منت کر کے اونکو کھلا دے تاکہ وہ ضعیف نہ ہوں بسبب ترک اوسکی کے شرم کی جہت سے یا زیادتی کرے ورنہ
 سے فامر علیہ العلوۃ والسلام جلال حمزہ و جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اسلمی کہ حکم فرمایا یوآن حضرت سے نازل ہوا آپ پر ورو
 و سلام ساتھ بھیجی کھانیکے واسطی آل حمزہ اور جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے یعنی حمزہ رضی بن مطلب کہ ابانچا تھی اور غزوہ فدا
 میں شہید ہوئے اور جعفر رضی بن ابی طالب کہ حضرت علی رضی کی حقیقی بہائی اور آپ کے چچا زاد بھائی تھی اور غزوہ موتہ میں شہید ہوئے
 تو آپ نے حکم دیا کہ آل حمزہ اور آل جعفر نہ کے واسطی کھانا بھیجو شارج جلیل ملا علی قاری نے کہا ہے کہ حدیث آل جعفر کی
 یہاں کھانا بھیجی کی تو معروف ہو چنانچہ ترمذی اور ابوداؤد اور ابن ماجہ نے عبد اللہ بن جعفر رضی سے روایت کی ہے سائر سند حسن
 کے کہ جبکہ حضرت جعفر رضی کے موت کی خبر آئی تو فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ آل جعفر رضی مشغول ہیں بسبب میت
 اپنی کے اپنے کھانا نہیں پس اوٹھاؤ تم اونکے لئے جو کچھ کہ وہ کھاتے ہیں اور حدیث اہل حمزہ کے یہاں کھانا بھیجی کی نظر سے
 نہیں گذری شارحین نے کہا ہے کہ اہل جعفر کے واسطی کھانا بھیجو کا امر واسطی اہل بیت نبوت تھا اور اس کھانا کو اب مکہ منکر
 میں رفع ساتھ منبرہ کے کہتے ہیں اور بعد دفن کے جب گہر میں داخل ہوتے ہیں اوسن وقت بھیجتے ہیں الا ان یكون منکر
 عن الیابانہ علی الامم مگر یہ کہ ہو وہاں کوئی امرنا شہد مع واسطی بھیجو کہ وہ دیکھیں گناہ ہر کہ حرام ہو یعنی اگر میت کے اہل یہاں غزوہ
 بائیں ہوتی ہیں مثل قوصہ اور منہ پیشے اور کپڑے پہاڑنے اور کشت عورت کہ پس اس صورت میں کھانا نہ بھیجو کہ اس میں گناہ پرورد
 دینا ہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے لا تأخذوا علی الاثم والعدوان تا مار غانیہ میں ہے کہ کھانا بھیجنا اہل میت کو اور کھانا دینا
 ساتھ پہلے دن جائز ہے بسبب مشغول ہونے اونکی کے میت کی تحنیر تکفین میں اور بعد اوسکی مکروہ بت انتہی اور میت کے پیچھے

جو کھانا یا دینی چیز سے پاس نہ پاس بن رہا ہو وہ ہمارا واسطہ دانون اور جبر خود سے دانا کا حق ہو اور جو زیادہ ہو وہ نہ حرام یا حلال ہے
 بلکہ کھانا یا چائے آسمان میں غرائی کے کہا ہے کہ اگر اہل مصیبت پر کھانا پہنچا اور وہ ان امور نامشروع و عہدین تو ان کے ساتھ کھانا نہ کھاوے
 اور علی قاری نے کہا ہے کہ اہل میت کے لئے کھانا پکانا واسطہ جمع ہونے آدمیوں کے اور سپرد بدعت مکر وہ ہے بلکہ جبر برضی اللہ عنہ
 صحت کو پہنچا ہے کہ ہم اسکو نبیائے مین سے شمار کرتے تھے پس یہ ظاہر ہے اور سکی تحریر میں وکثرت طعام السلطان اور پرنسپل کرے
 بادشاہ کے کھانسی یعنی بادشاہ کے کھانا کھانسی پر پرنسپل کرے کیونکہ شعبہ تو اس میں ضرور ہو اور غالب اس زمانہ میں اوس میں حرمت ہی لقیل
 لو اگرہ اور قبول کرے اگر اگرہ اور زبردستی کرے بادشاہ اسکی قبول یا اعل پر اسکو کہ روایت کی ہو ابن ماجہ اور حاکم نے اور صحیح کیا ہے
 ابن عباس سے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اوٹھائے لگے سیری امت سخیٹا اور نسحیان اور وہ چیز کہ زبردستی کی گئی
 اور سپرد اور اگرہ عام ہو کہ ضرب کو ساتھ ہوا قید سے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مجروح حکم سلطان کا اگرہ ہو نقل ہو کہ وہ لنگھری ایک تیر
 قید ہو گئے تھے پس جتنی دن تک قید میں رہی کھانا نہیں کھا یا سو اونکی ایک بہن نہیں خدا کے راستہ میں اور کچھ موت کا ناگہانی تہین
 اوسکی اجرت میں سے کھانا پکا کر زندان بان کے ہاتھ و اللہ تعالیٰ کی پاس بھیج دیا انون نے یہ بھی نہ کھایا جب اونکو خبر ہوئی
 تو خفا ہوئیں اور کہہ لیا بھیجا کہ یہ تو حلال تھا اسکو کیونہی کھایا کہ بیشک حلال تھا مگر ظالم کے طباق میں آیا تھا اسوا سطر نہیں کھایا
 اور اشارہ کیا طرفت ہاتھ دربان کے اور یہ نہایت درج ہے اور بعض مستوفین لقیل کی جگہ لقیل ہے اقلال سے یعنی اگر اگرہ کرے بادشاہ
 تو کم کھاوے والا یقیناً الامجد اور نہ قصہ کرے بہتر اور لذیذ کھانیا یعنی باوشاکا کھانا اگر کھاتا ہو تو بہتر کھانیا کا قصد کرے واسطہ
 مخالفت ہو اور اسکی متابعت کی خاطر جبکہ کھانیں شعبہ ہو بعض مذکین سے روکوسی تھی گو ابھی اوس شخص کی کہ بادشاہ کے
 کھانے پر حاضر ہوا تھا اوسکی کہانہ میں تو مکرہ تھا یعنی زبردستی کی تھی چھپر کہا میں نے تجھکو دیکھا تھا کہ بہتر کھانیا کا ارادہ کرتا تھا اور پرنسپل
 پر سے لقی لیتا تھا اسسپر تو تجھکو زبردستی نہیں کی تھی اور بادشاہ نے اس مذکی پر ایک مرتبہ خبر اور اگرہ کیا کھانا پکانے پر پس کھایا
 تو تمھارا کھانا کھا کر تڑکیہ ترک کر دیا کھانا نہ کھاؤ لگا اور مذکی بنارسو لگا پس نہیں پائی خلاصی مذکیہ سے پھر چھوڑ دیا اونکو و نحوہم
 واصل و الکراث یہ معطوف ہے طعام السلطان پر یعنی اجتناب کرے مانند لہسن اور پیاز اور گندے کے سوا اور ہر شرکاری سے کہ اوسکی
 بدبو ہو خواہ مکر جبکہ سبب میں داخل ہونیکا ارادہ کرے پھر داخل ہونے اوسکی بدبو کے قوم ساتھ منہ مشلشہ اور سکون و اذکی خیر یعنی لہسن
 لصل یفتخین پیاز اور کراث ساتھ منہ اور فتحہ اور شدید راؤ گٹ نالا سیمایوم الجنتہ فہو منہی عنہ خاص مکر جمعہ کے دن کہ اوس میں آدمی
 جمع ہوتے ہیں پس ہ منہی عنہ ہر لستقر الملائکۃ والناس عن ریحہ بسبب نفرت کرنے فرشتوں اور آدمیوں کے اوسکی بدبو سے جو زمین میں
 جابر رضی عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جسکو کھایا اوس درخت بدبو دار ہو پس قریب ہو ہمارے سجدہ کے
 اسلام کہ فرشتے انڈا پانی میں اوس چیز سے کہ انڈا پانے میں اوس سے آدمی اور کرم یا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جسکو کھایا لہسن
 اور پیاز اور گندنا پس نہ قریب ہو ہمارے سجدہ کے اور معاد یہ بن قرہ نے اپنی باپ سے روایت کی ہے کہ تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے نہیں فرمائی ہو ان دونوں درختوں سے پیاز اور لہسن سے علما نے کہا ہے کہ یہ نہیں اپنی اطلاق پر نہیں ہے بلکہ جبکہ ارادہ کرے

کھائے والا سجدہ میں داخل ہو نہ کیا باوجود باقی رہنا و مسکی ہو کے اور کھانا ان چیزوں کا بدول اس نیت کے پس بھی کے تحت عین داخل نہیں اور کسی
 پیش مشروط ہر ساتہ اسکی کچی ہون اور اگر پیچہ میں کمی ہوئی ہون اور ہر جاتی رہیں نہیں مخالفت ہر شریعت الاسلام میں کھا ہو شخصت دیکھی ہو یا نہ
 کھا ہو کسی شخص کے لینے کو داخل ہو کسی زمین میں پس کھا دے اسکی پیاز کا کہ دو ہر ہوے اس سو اسکی و با اور اجسوں نے کہا ہر کہ جو جس سے
 لیا سے پس چاہو کہ اسکی اوپر کرس کھا لے کہ وہ اسکی بدلو کو و در کرتا ہو اور سنت مولیٰ کھانہ میں یہ ہو کہ اول الفتحہ میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 کا نام لیتے کہ اسکی بوجہ معلوم ہوے انتہی مانی شریعت الاسلام شیخ بلوق دہلوی سے صراط المستقیم کی شرح میں کہا ہر کہ بعض احادیث غیر ثابت
 ان اشیا مذکورہ کی طرح میں ہیں مقصد میں کہا ہر کہ مروی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے علی جبکہ دراولیٰ لو پس نہ بھولنا یا انکو
 پھر کہا کہ یہ جو ٹھنڈا اور اسکی مانند ہوہ جو روایت کی ہو دینی نے لایم پکڑو تم پیاز کو پس وہ پاک کر فی ہر لفظہ کو اور صحیح کرتی ہو اور سرتہ اللہ
 میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ذکر کیا ہر کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ کھا و تم مولیٰ اور ارادہ کرو تم کہ اسکی بدلو جاتی رہیں چاہیے
 کہ میرا ذکر تم اور ایک روایت میں ہو پس چاہیے کہ در وقت جو پھیرا کہ کہا کہ حدیث منقطع ہے اسکے استناد میں یہاں میں اور صاحب
 قول الجہد نے کہا ہر کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہو انتہی من نعم العلم والاکل فی السوق فہو نداء اذا حزر کرے بازار میں کھا نہیں کہ وہ مولیٰ ہوتی اور مولیٰ
 اور ہر دہانتی ہو اتہریم شخصی سے حکایت کی گئی ہو کہ کھا او کھوں نے کہا بازار میں کھا نداء ہو اور احیاء میں کہ نسبت کیا گیا ہو وہ طرفہ رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم کے اور یہ غریب ہو روایت کیا ہو اسکو طہانی نے ابی امامہ کی حدیث سے اور وہ صحیف ہو اور روایت کیا ہو اسکو ابن مسعود
 کامل میں اسکی حدیث سے اور ابو ہریرہ کی حدیث سے انتہی شارح جلیل علی قاری نے کہا ہر کہ تعدا و اسکی طریقوں کا ایجا نا ہو اسکی حدیث تک
 جیسا کہ پوشیدہ تہذیب اور یہ قول صاحب احیاء کہ منقول ہو ابن عمر سے کہ او کھوں نے کہا کہ تم ہم کھا کے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ناظر
 اور ہم چلتے تھے اور ہائی بیٹو تھے حالانکہ ہم کھڑے ہوتے تھے روایت کیا ہو اسکو ترمذی نے اور صحیح کہا ہو پس نہیں ظاہر ہو وہ تفساد کے اسکی
 کہ ممکن ہے چلنا اور کھڑا ہونا اور بیجا زار میں اور یہ قول الدارقانی کا لہذا الرسول یا کل الطعام ویشی فی الاسواق پس الکاربہر واصل
 ہر ایک کے وقت میں سے نہ دو نوٹ کے جمع ہو نہ کیا پس معنی اس کے قول کے بالکل الطعام پر کل و دشنون میں سے نہیں ہے اور شیشی فی الاسواق
 کے یہ ہیں کہ پھر تلہ میں بازار میں خرید و فروخت کیلئے انتہی الانبیاء التواضع و یضم النفس مکر سادہ نیت کو اضع اور کسر نفسی کے یعنی اگر بازار
 کسر نفسی اور تواضع کی نیت کھا دے تو اس میں کچھ معنایہ نہیں لطائف میں سے یہ ہو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے صہیب کو
 دیکھا کہ کھجور کھاتے تھے اور ایک آنکھ اوکی دکھی تھی اپنی فرمایا کہ کھجور کھاتا ہو اور تیری آنکھ دکھتی ہو عرض کیا یا رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم میں دوسری جانب سے چاہتا ہوں یعنی جس طرف کو کھتے نہیں دکھتی پس نہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور جبکہ مصنف فارغ ہو کھاتے
 پینے کے باتوں پس شریعت کیا الباری کا بیان سلطان نے شرح بخاری میں ابو ہریرہ کی حدیث کے تحت میں کہا ہو کہ ابی نعیم اصہبانی کے نزویا اول
 اولیٰ لو گوئے کہ پابجا سے پہنا ہو حضرت خلیل اللہ علیہ السلام میں اور اس میں استحاب ہو پابجا سے پہنکا اور ترمذی نے ابن مسعود
 سے مروی روایت کی ہو کہ جس روز حضرت موسیٰ علیہ السلام سے پروردگار تعالیٰ نے شانہ کلام کیا تھا اوس دن حضرت کی بدن
 ہر ایک چادر تھی صوف کی اور ایک چہرہ صوف کا تھا اور پابجا سے پہنا ہوا تھا اور زمین پر وہ کہو کہ پست کی تھی اور سر پر ایک چھوٹی ٹوپی تھی لایہذا ہی تحت کبیرۃ بنی اسرائیل

اور اس کا
 اور اس کا
 اور اس کا

خیر و شر کے باطن کے لئے جو کہ فی الواقعہ میں ہے اس کے لئے اس میں وہ عید کی ہے ساتھ اگ و دوزخ کے یعنی ازار یا پانچا مہ شتو نسیم یا پانچ مہی کہ اس میں دوزخ کی آگ کی عید
 آئی ہے بخاری میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ جو کچھ بھی بھٹی کے ہوا ازار اس میں دوزخ کی آگ
 میں ہو مگر اس میں سے کسی چیز کے احباب و سکا دوزخ میں ہو یہاں پر یہاں میں سبب کو قایم مقام سبب کے کیا ہے پھر اگر کشتی سے بھی بھٹکا مگر بطریق تکبر
 ہو تو حرام ہو اور کبیرہ اور جو بطریق تکبر کے نہیں ہو تو مکروہ ہو اور صغیرہ سبب متروک ہوئے طریقہ مستحسنوں کے اور اسلمی اس میں اس میں ہوا دوزخ کی آگ اور نصف
 ساق سے بچا ہو تو یہ سراج میں ہے بقدری نصف الساق اور نچا کرے اس کو نصف ساق تک یعنی ازار وغیرہ نصف ساق تک ہے کہ یہ غیریت ہے اور بار ازار تک
 افضل ہے اور آنحضرت علیہ السلام کی ازار بھی ایسی ہی تھی ابو داؤد و ترمذی روایت کی ہے کہ کہا ابو سعید خدری کہ میں نے سنا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 تھے کہ ازار مومن کی نصف ساق تک اور جو نصف ساق اور کبیرہ کے درمیان میں ہو اس میں کبیرہ گناہ نہیں ہے یعنی یہ نہ خصت ہے اور احمد کی روایت میں اس سے
 ہے کہ ازار نصف ساق تک ہے یا کبیرہ تک اور نہیں بھلائی ہے اس میں کبیرہ چھوٹا چھوٹا ہے کہ اسباب اور جہر اکثر ازار میں ہے تاہو اور میں نے عید شنبہ آئی ہے یہاں تک
 کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رسول ازار کو کہ نماز پڑھنا تھا ساتھ اعادہ کرنے نماز اور وضو کے آورد و دوسری حدیثوں میں آیا ہے کہ نصف
 شعبان میں تمام بخشش جائے میں مگر کبیرہ ازار میں والا اور تحقیق یہ ہے کہ اسباب تمام کبیرہ میں ہے جو کچھ کہ قدر حاجت سے زیادہ لکھا ہو وہی اسباب ہے
 چنانچہ ابو داؤد و ترمذی اور ابن ماجہ نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ اسباب تنہا ازار میں
 نہیں ہے بلکہ یہ اس میں اور عامہ میں بھی ہوتا ہے جن کے کھنڈی اور عین کے سیکو بطور تکبر کے تو نہیں نظر کر لیا اللہ تعالیٰ طرف اس کی قیامت کے دن اور عشا
 تخصیص ازار کا کثرت وقوع ہے کیونکہ لباس اکثر آدمیوں کا عید ثبوت میں چادر اور ازار ہی تھا سو اس قسم کے دامن اور قبا اور استین سب کا حکم لگانا
 گیا اور سنت استین میں یہ ہے کہ بندہ دست تک ہوا ورجو اوٹ گلیوں کے سروں کا ہوسر دی کے دفع کے لئے تو وہ بدل ہے اور جو اس زمانہ ہودہ جرم ہے
 شیخ عبدالحق و ہلوی نے کہا ہے یہ تو طویل اور توسیع جو بعض دیار عرب و مصر میں حج پر مخالف سنت کے ہے اور اس میں ہر موجب ضاعت مال کا
 پس جو کچھ اس میں ہو بطریق تکبر کے ہو وہ حرام ہے اور جو بطریق عرف اور عادت کے ہو اور شمار قیوم ہو گیا ہے حرام تو نہیں ہے مگر افراط اس کی خالی ازار
 سے نہیں ہے انتہی اور عورتوں کا حکم بنا براسکی جو مفہوم ہوتا ہے اس حدیث سے جو مروی ہے ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے کہ عرض کیا رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم یہ کہ ذکر کیا ازار کا کہ عورت یا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کیا کرے اپنی فرمایا کہ ایک بالشت چھوٹے پھر عرض کیا کہ اگر اس میں بدن کھلا
 اپنی فرمایا کہ ایک درخت تک چھوٹے اس سے زیادہ نہیں اس میں جہر لے کہا ہے کہ سبب ہے عورت کے لہی اور سفید کہ چھپائے بد نکو اور چارہ نہ ہو اس کی طویل
 آدمی کی درخت تک انتہی مافی الخ و میر ابیسی القیس اور ابن کثیر سے سنا ہے کہ اس میں کثرت عورت نہیں ہوتا اور اسلمی
 کہ تھا قیس جب ثیاب کا طرف رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی ترمذی نے شامل میں ام سلمہ سے روایت کی ہے کہ خوب ترین تمام کپڑے کا طرف رسول خدا صلی
 اللہ علیہ وسلم کے قیس تھا اور اس میں یہ بھی ہے کہ استین ایک قیس ہے جو کبیرہ میں اس میں جہر لے کہا ہے کہ وہ جو منتقول ہے صحابہ فراج ہونا استینو تھا
 سو وہ ہنسی ہے اس میں ہم یہ کہ لفظ کلام کا جو واقع ہے اس حدیث میں کہ روایت کیا ہے اس کو ترمذی نے کبیرہ رضی اللہ عنہ سے قال کان کلام
 اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بطریق جمع کم کی ہے حالانکہ اس طرح نہیں ہے بلکہ وہ جمع مکثر کی ہے کہ اس کو سبب ہے کہ ہنسی مانند فلسفہ
 سو گویا کہ اس کی قایل نے نہیں سنا ہے یہ قول ائمہ کا کہ برعتوں مذمومہ سے ہر فراج کرنا استینو لکھا ہے بار خدا حل کیا جائے اور تطبیق

اگرچہ مسدور میان قول یہ کہ اور در میان اس حدیث کے در صورت تسلیم معانی موبہوم قوم کے باشندہ طور کہ مراد ایمہ کی وسعت ثابت است
 ہی اور وہ حوالہ منقول ہی صحابہ ہی خلاف اسکا ہر ہی ظاہر اور متعین ہر انتہی سیدہ علی نے کہا کہ گربان رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے نہیں کا حلیہ پر بخا نہیں
 اباحت اور پس گمان اور شخص نہیں کا کہ اسکو مسلم نہیں ہو کہ یہ برکت ہی نہیں ہو جیسا کہ گمان کیا اور سنی انتہی اور کہا عسقلانی نے کہ قول راوی کا کہ
 یہی الی لا متفق ہی ہر اس کو کہ اگر یا اگر کی نہیں کا سیدہ پر تھا بسبب اس کہ صدر حدیث میں ہو کہ دیکھا اور سنی کا یہ مطلق القمیں یعنی طمہ کھلا ہوا تھا انتہی اور
 کیا اس حدیث کو ابو الدرداء اور سعادہ بن قرہ و اسو اپنے باب ہو کہا آیا میں پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ ایک گروہ کے ذریعہ ہی پس حجت کی
 آپ اور آپ نہ کہ کھولے ہوئے بیٹھے تھے پس الامینی نے ہر ہاتھ کو ان کی نہیں کے گربان میں پھر ہاتھ لایا اور خبر ثروت کو طمہ سے نہ تہیہ دلالت کرتے تھے
 اس امر پر کہ گربان کا پناہ سینی پر تھا کہا ہو کہ ہر تقدیر ہونے تک کہ تین مبارک پر جیسا کہ بعض فقہا اسی طرف کی ہیں اور ہونے ان کی کھلی ہوئے
 احتیاج نہیں تھی طرف ثانی ہاتھ کے واسطی ہاتھ لگائے ہر ثروت کے بلکہ ظاہر یہ ہو کہ ہر ثروت اس تقدیر پر ظاہر اور کھلی ہوئی ہوگی اور اسکا چھونا
 بدولت ہاتھ ڈالنا اسان ہوگا اور شیخ عبدالحق دہلوی نے کہا ہو کہ گربان آپ کی نہیں کا سیدہ پر تھا جیسا کہ دلالت کرتے ہیں اور سپر حدیث میں
 ثابت کیا ہو اسکو علماء حدیث نے اور بھی متعارف ہو بلا در عرب میں انتہائے مغرب تک اور کیا رکھا گیا ہو انہیں خلعت نے سلطنت سے اور جو کہ بعض
 بحکم کے شہر دن میں سینہ پر گربان رکھنا عورتوں کی عادت ہو تو حکم کیا ہو بعض فقہانے اسکی گراہیت پر سبب تشبیہ عورتوں کے اور شیکاسا یہ
 عادت محدثہ اور نئی نکالی ہوئی ہو اور معتبرہ اصل سے اور جو مردوں کی عادت ہی عجم میں یعنی سونڈ ہو ہر گربان رکھنا سونڈ ہر ثروت میں دلالت کرتے
 ہر انتہی میں عجم العالم دیکھیں افسان اور پری لباس و رشت اور گندہ چادر ہو یا قبا و یا نہیں وغیرہ اور یہی سنوں ہو اگرچہ عمدہ اور نہیں پوشاک سنی
 قدرت رکھتا ہو ترتری اور حاکم نے مساذ بن انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ جو جس نے ترک کیا اچھا لباس پہنا اور اسکو تو اسے ترک کر کے ایسا نہ کرے وہ اسکو پھر
 یہ قدرت رکھتا ہو تو بلا دیکھا اور اسکو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن تمام مخلوق کے سامنے یہاں تک کہ اختیار دیکھا اور اسکو جنت کے جوڑ و زمین جو نسا چاہیے
 نورج پسل یا بعض سلطنتوں میں رقی کو تہہ رقی دینے یعنی جو شخص کہ رقیق اور باریک ہو لباس جسکا انو ضعیف ہو ایمان اسکا کہ تو کہ باریک لباس
 شکوہ لگا ہو یعنی گویا کہ یہ دونوں آپس میں تلازم رکھتی ہیں جیسا کہ مشیر ہی طرف اسکی یہ حدیث کہ جو شخص کہ محبوب کھینچا آخرت اپنی کو تو موخر کرے لگا اپنی
 دنیا کو اور جو شخص کہ اپنی دنیا کو محبوب رکھتا تو موخر کرے لگا اپنی آخرت کو اور احمد اور ابو الدرداء اور ابن مایہ نے ساتھ سند حسن ابن عمر سے روایت
 کی کہ جو جس شہرت کا لباس پہنا تو پناہ دیکھا اور اسکو اللہ تعالیٰ لباس غرلت کا اور سنی کی روایت میں ابو ہریرہ اور زید بن ثابت سے آیا کہ نبی فرمائی
 یا خضر علیہ السلام نہ دو شہر تو نہ ایک وقت ثیاب و غلطا اسکی سے اور نرمی اور رشتی اسکی سے اور دائری اور کئی اسکی سے و لکن سدا
 بناد لک و اتصا و لیکن راہ راست ہی در میان میں اسکی اور میانہ روی اور وہی بہتر ہی کذا فی شرح القاری بخم العالم میں ہو کہ مراد وقت دین
 جو تن کی حد میں ہی صنعت دین مراد ہی لیکن مطلقا نہیں بلکہ جسوقت اوپر و دیکھ اور غر کے ہو بسبب اسکی کہ روایت کی کہ بخاری نے ابن عباس
 کہ کہا کہ جو کہ حاکم تو اوپر میں جو کہ کہچا تو ما خطا لک ثنتان سرت و فیلہ جبتک کہ دور ہر ہر جس دو غلغلین اسراف اور تکبر زلی نے کہا ہے کہ
 مستحب ہو اگرچہ اچھی پوشاک پہنا اور صلہ فرمائی ہو اللہ تعالیٰ نے زینت ساتھ اس قول انی کے قل من حرم زینۃ اللہ الی آخرج
 لبادہ اور فرمایا ہی علیہ السلام نہ تحقیق اللہ تعالیٰ جبکہ العام فرما ہو کسی بد سے تو محبوب ہا یا ہو یہی آثار نعمت کے اور سپر اور کھلے

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ چادر اوڑھ لی ہوئے کہ قیمت اداسکی چار ہزار درہم تھے ولایتیترجیحی برقعہ پہنا سنتہ اور مکہ کے کعبہ
کو اور نہ دور کرے اور سکویا ہانک کہ پیوند لگاے اور سین پس ہی سنت یعنی جبکہ کپڑا پرانا ہو جائے تو اسکو بدون پیوند لگا کر نہی کے دور
کارسے کیونکہ طریقہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا کپڑے کے استعمال میں بھی تھا صحیحین میں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ یا ہریرہ
حضرت عائشہ صدیقہ طہارت ہائے ایک چادر پیوند دار اور ایک ازار درشت پھیر کہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کس طرح مبارک انہیں پہناتے
کپڑے متین قبض کی گئی ہو اور ترمذی نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ حضرت عائشہ نے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے خلق
تو باحتی تشفیہ استخلاق الثوب عمدہ خلقا استخلاق الثوب کہتے ہیں کپڑے کو پرانا جانکر لے کر ت پرانا جانکر چھوڑ کپڑے کو ہانک اور سین پیوند لگا کر
اور ابن مساکر نے ابی ایوب سے روایت کی ہے کہ آنحضرت علیہ السلام سوار ہونے لگے تھے حمار پر اور سستی تھے پائے پوش اپنی اور پیوند لگائی تھے
قبض میں اور پہنتے تھے صوف اور فرماتے تھے من رغب عن سنتی فلیس منی اور ابی ترمذی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اونسی فرمایا کہ اے عائشہ اگر میرا قتال اور پیوستگی چاہتی ہو یعنی دنیا اور آخرت میں پس چاہیو کہ کانی ہو چھوڑ دینا سے
مثل اس تو شہ سوار کے کہ جلد منزل پہنچے اور دور رکھ اپنی کو تو ٹمرون کی ہنشتی سے اور مت دور کر کپڑے کیو بسبب پرانا ہونے کی ہانک
کپیوند اور سین لگاے کذا فی شرح فتح الدین تو لکھا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پیر ابن میں بارہ پیوند تھے چنانچہ بعض انہیں سے
چمڑے کے تھے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ اپنی خلافت میں تین درہم میں کپڑا خرید کر لے اور قطع کرتے اور دو نو آستینوں میں جو پہنتے ہوئے
ہوتا تھا وہ قطع کر ڈالتے تھے کذا فی الشرح الفارسی اور ابن الکریسی جلیل القدر اسی کے استاد جبکہ مرے تو اونپر ایک مرتبہ تھا کہا گیا کہ
اوسکی ہر ایک آستین کا وزن سہ دھاریت اوسکی کتیرہ رطل تھا اور مرقع صلاحیت رکھتا سی تا مرقع کے لیے ساتھ نیت لقل کے گناہ سے
اور تھو ابو حفص حداد کہ عمدہ پوشاک پہنتے تھے شاید کہ نیت اونکی چھپانے حال کے تھی یا خوف نہ قائم ہونے کا اوس چیز پر کہ واجب ہے ہی
اہل طریقت کے نزدیک مرقع پہنی سے اور بعض صوفیہ میں سے ایسی تھے کہ نہ تو عمدہ لباس پہنی کا قصد کرتے تھے اور نہ درشت کا اور نہ شیخ
کا بلکہ پہنتے تھے جو کچھ کہ داخل کرتا تھا اونپر حق پس میں گناہ حکم وقت کے اور البتہ یہ بہتر ہو اور اونکو اونکی کاموینین طرح کی نیتیں ہیں
اور جس نیت کے لیے وجہ متعدد ہیں کہ شیخ اونکی طویل ہو اللہ اعلم بالصواب کذا فی منبع الحکم ویکسو المنزع فقیر اور پہناتے تھے
ہوے کپڑے کیو فقیر کستین یعنی پرانا کپڑا جب وترے تو فقیر کو دیدے اور فروخت کرے لیکون فی حررہ لئلا تاکہ ہوئے بیچ حفظ اور تحاشا
اللہ تعالیٰ کے الحمد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کوئی
کہ پہنی نیا کپڑا اور پڑھی یہ دعا الحمد للہ الذی کسافی ما واری بہ عورتی وائل بنی جلیانی پھر قصد کرے پرانے کپڑے کی طرف جسکو اونارا ہے
پس تصدق کر دے اور سکوت ہو تا ہی وہ دعا صحیح ذمہ اللہ تعالیٰ کے اور اسکو نپاہ اور حمایت اور حفاظت اور نگاہائی اور پردہ عفو
اور مغفرت میں حالت زندگی اور حالت موت میں پس بپڑ کر گزارے نعمت کے ولایتیترجیحی اور نہ آمادہ کرے دو کپڑے ایک جنس کے
یعنی دو قمیص یا دو ازار یا دو چادر کہ سین اہل دنیا کے ساتھ مشابہت ہو تصدق یا ہر حال ان اجتماع اور تصدق کرے ایک کو دینا
میں ہی اگر چاہتا بلکہ تصدق ہو جائے تاکہ اہل دنیا کی تشبیہ نہ ہو اور ثواب انفاق کا حاصل ہو چچم العلم میں ہے کہ دو کپڑے میں سے ایک تصدق

کرنا عزیمت ہے اور نہیں تو ایک قسم کے چند کیرٹ طیارہ کر نہیں ملال مال سے کچھ گناہ نہیں ہو اگر حیثیت ہوں انتہی
 علی قاری نے کہا ہے کہ وہ جو حدیث شریفہ ہو کہ صاحب دو بیسویں لکھا ایمان کی علامت ہو نہیں باور لگا سوا اسکی کچھ اصل نہ
 انتہی دیکھ اور سرور عامہ باندہ جو تعلیم پر سرور عامہ لبتن عمامہ بالکسر دستار السمر کذا فی السمری فالما فی التیجان العرب اسنے کہ
 عرب کے تاج کین واپسی منہ ابن عباس سے روایت کی ہو پس بنی نزلہ تاجون عرب کے مین یعنی چونکہ عرب لوگ اکثر جنگلہ میں رہتے
 لسیکو ٹوٹی تکیہ میسر نہیں ہوتی لکی سرچسپ سے اور عمامہ نہایت کم ہوتا ہو اسوجہ سے وہ ہنتر لہ تاج کے مین و فیر الو قارار
 بربرگی اور وقار صاحب عمامہ کا ہو جانا چاہی کہ عمامہ باندہ عمامت ہی اور حدیثین اسکی فضیلت مین بہت وار ہوئی
 لکھنے کہ پہنوعمامہ کو تا زیادہ مگر عقل اور زبردگی ملکہ علی قاری نے کہا ہے کہ بعض ضعیف حدیث مین آیا ہو کہ ایک
 کے ساتھ بہتر ہے ستر نماز و نسی جو نجبر عمامہ کے ہوں اور فردوس ربلی مین ابن عباس سرور ہی کہ عمامہ تلج عرب
 پس جبکہ رکعتی مین وہ عمامو لکو تو رکعتی مین عزتین اپنی اور ماوردی کی روایت مین ہو کہ نہ سہی کہ عمامہ لونی بر فرق ہی ہما سے
 کے ورمیان مین اور دیا جاولی قیامت کے دن بدلے ہر تہج کو کہ کچھیر تاپے اور سکو اپنی سر ہر ایک نور اور ایک حدیث مین ہے
 الارم پکڑو تم عمامو لکو کہ علامت فرشتو لکی مین ویرسل الذیل مین الکفین اور چھوٹے گوشہ دستار کو ورمیان دونوں
 اور بعض نسخون مین ذیل کی جگہ ذنب ساتھ ذال مجہ کے آیا جو کہ آخر مشکو کہتے ہیں مگر ادولونو لکی ایک ہی ہو یعنی کنارہ شمار
 وولون شانوں کے درمیان مین چھوٹے اور سکو عربی مین عزت کہتے ہیں اور ہماری زبان مین شملکہ اور چھوٹا اسکا استحب ہو اور پندایہ مین ہو کہ
 اوسکے ترک مین کچھ گناہ نہیں ہو اگر ہم اذکو فعل مین تو اب ہو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے چھوٹا عذہ کا ثابت ہوا ہو چنانچہ
 ترندی نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ انھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب عمامہ باندہ جتے تھے تو سدل کرتے
 اپنے عمامہ کو یعنی چھوٹے تھے اوسکے کنارہ کو ورمیان وولون شانوں کے اور آپکا امر بھی شملکہ چھوٹے نے یثابت ہو سبب عمامہ
 روایت کی ہے بہت سی سے لازم پکڑو تم اپنے اوپر عمامے باندہ ہنا کہ وہ علامت فرشتو لکی مین اور چھوٹو ورم اور کو بھی پیشدول
 لیکن رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اسکو ہمیشہ نہیں کرتے تھے یعنی شملہ ہمیشہ نہیں چھوٹے تھے سیو طلی نے کہا ہو کہ یہ قول شیخ
 نجم الدین کا کہ نہیں جدا کیا عذہ کو کہی نہیں واقع ہو لیں اسپر لکہ صاحب ہر سی نے ذکر کیا ہو کہ آنحضرت علیہ السلام کہی عمامہ عذہ کے
 ساتھ باندہ جتے اور کہی بغیر عذہ کے اتھی اور نو دی نے شرح مہذب مین کہا ہو کہ جائز ہی عمامہ باندہ ہنا ساتھ چھوٹے شملہ کے اور
 بغیر شملہ کے اور کچھ کراہیت نہیں ہے ہر ایک مین اور نہیں صحیح ہوئی ہے کوئی چیز بیج ہی نہ چھوٹے شملہ کے کہا علی قاری نے
 سیو طلی سے نقل کر کے کہ یہ حدیث خالقوا الیہود اور یہ حدیث اعدو بالہ من عمامہ صحاح سو کچھ اصل نہیں ہے ان
 دونوں کے انتہی علمائے کہا سے کہ ارسال شملہ کا وولون شانوں کے درمیان مین اکثر اوقات تھا اور کہی دلنے جانب ہی شملہ
 چھوٹے تھے اور بعض اوقات دو شملہ وولون شانوں کے درمیان مین چھوٹے تھے اور اپنے جانب شملہ چھوٹے
 برعت ہے کہا ابن حجر نے کہ افضل یہ ہے کہ دونوں شانوں کے درمیان مین ہو کیونکہ نصف ہی فعل رسول خدا صلی

اللہ علیہ وسلم سے صحبت کو پہنچا ہے اور ابن قسیم نے اپنے شیخ ابن شیبہ سے نقل کیا ہے کہ رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ دیکھا اپنے پروردگار کے ہاتھ رکھنے والا درمیان دونوں شانوں کے تو تھپڑ
 کی اور اس جگہ کی یعنی ساتھ چھوڑنے شملہ کے اس جگہ کہا اتنی نے کہ ہم اسکی کچھ اصل سنت سے نہیں پا
 میں کہتا ہوں بلکہ یہ اون دونوں کی رسل سے ہے انتہی سیوطی نے کہا کہ عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ
 عنہ سے مروی ہے کہ عمامہ بندھوایا مجھ کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوڑا شملہ کو درمیان دونوں
 شانوں میں سے کے اور پیچھے میرے روایت کیا ہے اسکو ابو داؤد نے اور ایک روایت میں ہے کہ چھوڑا پیچھے اور نہ
 بقدر چار اوٹھل کے یا مانند اس کے کچھ حضرت نے اسطرح عمامہ باندھا کہ فائدہ اعزب و احسن روایت کیا
 اسکو طبرانی نے اوسط میں اور اسناد اسکے حسن سے اور ایک روایت میں ہے کہ تھے رسول خدا صلی
 علیہ وسلم کہ پیچھے تھے پیچ عمامی کا سر پر اور شملہ چھوڑتے تھے پیچھے درمیان دونوں شانوں کے اور ایک
 روایت میں ہے کہ نہیں حاکم کرتے تھے حضرت کیونکہ یہاں تک کہ باندھتے تھے اس کے اور شملہ چھوڑتے تھے اور
 سیدھی جانب کا نکی طرف کان لایا والی والیا حتیٰ لہمہ پریشی لہا من جانبہ الایمن نحو الاذن روایت کیا ہے اسکو طبرانی
 نے کہ پیچھے میں اتنی اسطرح ذکر کیا ہے طے قاری نے اور تصریح کی ہے علمائے کہ جس شخص نے جانا کہ وہ سنت
 اور ترک کیا اسکو اس کے کر نیکہ وجہ سے توفہ گنہ گار ہے اور جو ویسی ہی بدون عار کے ترک کیا تو گنہگار نہیں
 ٹوٹ دیوہی نے کہا ہے کہ تھپڑ شملہ کے چھوڑنے کے ساتھ حالت نماز کے ایسے ٹھٹھ ہے اور نہیں موافق ہے
 سنت کے ساتھ اور کثرت میں کہا ہے کہ مستحب ہو سیاہ کپڑے پہنا اور شملہ چھوڑنا دونوں شانوں کے درمیان میں لپٹ
 کے درمیان تک اور ایسی ہی محیط برہانی میں ہے اور کہا زلیخا نے کثرت کی شرح میں کہ مستحب ہے شملہ چھوڑنا دونوں شانوں
 کے درمیان میں انتہی سونا ثابت ہوا کلام علماء حنفیہ اور شافعیہ سے کہ وہ سنت موکدہ نہیں ہے اور تعبیر کرنا ساتھ
 لفظ سنت کے جیسا کہ طبعی وغیرہ کے کلام میں واقع ہوا ہے پس وہ اوپر سبیل مجاز کے ہے انتہی من تخم العلم
 فارغ ہو چکا مصنف عذہ کے بیان سے تو ارادہ کیا اسکی مقدار کے بیان کا پس کہا اے قدر راست
 یہ جارحہ و متعلق ہے ساختہ مخدوٹ کے جو حال ہے برسل کے فاعل سے اور تقدیر عبارت کے یوں
 ہے و برسل الذنب بین الکفتین حال کو نہ منہ تہا لے مقدار شبر یعنی چھوٹے شملہ کو درمیان
 دونوں شانوں کے در حالیکہ پیچنے والا ہو بقدر ایک بالشت کے اس سے مفہوم ہوتا ہے کہ اقل
 مراتب عذہ کا بقدر بالشت کے ہے اور موضع القعود یا جگہ بیٹھنے کی یعنی نصف بدن تک او
 نصف الظہر ہو و وسط مرئی بالنصف پشت کے اور یہی درجہ متوسط اور پسندیدہ ہے کیونکہ بہتر
 سب کاموں کا وسط اسکا ہے ملا علی قاری نے کہا ہے نصف پشت تک شملہ چھوڑنے

کو جو مصنف نے پسندیدہ کہا ہے یہ مصنف ہی کے نزدیک عزیز ہے اور نہیں تو اول اثبات اور اکثر ہزار
 الفنا وی من ہے کہ مستحب ہے شملہ چوڑا دو ذرا ستائون کے درمیان میں وسط نظر تک انتہی واکل
 اور تمام درجے کہ مذکور ہوئے مروی راہ بابور میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حکم العلم میں کہا ہے کہ
 اشعار ہے اس طرف کہ اگر نصف طہر سے شملہ زیادہ ہو موافق ہے سنت کے اور بدعت نہیں ہے
 اکثر شملہ کا موافقہ تو مکلف ہے اور یہ مطابق ہے اسکے جو تصریح کی ہے تیس میں اور حوا
 ہے کہ علماء نے اختلاف کیا ہے شملہ کی مقدار میں سو بعضوں نے کہا ہے کہ بقدر ایک بالشت کے
 بعض دن نے کہا کہ نصف بالشت تک اور بعضوں نے کہا ہے کہ بیٹھنے کی جگہ تک پس ظاہر یہ ہے
 چار اٹکل کی طرف کوئی نہیں کیا پس وہ جو دہلوی نے کہا ہے کہ اقل اس کا بقدر چار اٹکل کے
 اکثر اس کا بقدر زراع کے اور دراز کرنا اس کا ہائیک کہ نصف طہر سے متجاوز نہ ہو بدعت اور
 اس بال ہے پس اگر تکبیر کی وجہ ہو تو حرام ہے اور نہیں تو مکروہ ہے اور مخالف ہے سنت
 کے انتہی پس نہیں ہے اسکے لیے سند صحیح اور وہ جو واقع ہوا ہے عبد الرحمن بن عوف
 کی حدیث میں چنانچہ نقل کیا ہے اسکو سیوطی نے کہ چوڑا بقدر چار اٹکل کے یا مانند اسکے
 تردید کے باوجود دیگر روایتیں اُن سے مختلف ہیں جیسا کہ سیوطی کے کلام میں گزر چکا پس یہ مفید رہا
 ہے اور محیط ایرانی میں کہا ہے کہ جو شخص عمامہ اتارنے کا ارادہ کرے پس نہیں لائق ہے اسکو کہ
 دفعۃً آثار کر زمین پر ڈال دے بلکہ ایک ایک بیج اسکا کھوئے جیسے باندھا ہے جیسا کہ رسول خدا صلی
 علیہ وسلم نے عبد الرحمن بن عوف کے عمامہ کے ساتھ کیا ہے اور اسلئے کہ دفعۃً ڈالنے میں عمامہ کی ات
 ہے انتہی طرح تصریح کی ہے ربیع وغیرہ نے شرعۃ الاسلام میں کہا ہے کہ جبکہ کپڑا اتارے تو اسکو
 پیٹ کر رکھے تاکہ شیطان اسکو نہ پہنچے اور لباس کی زبان حال سے حکایت کی گئی ہے کہ وہ کہتا ہے
 زینت دے تو چھوڑا تین زینت دو رنگا میں چھو دو تین مراویہ ہے کہ رات کو نہ ہال کے طے کر کے
 اور دن کو پہنیکا تو اچھا معلوم ہو گا انتہی من حکم العلم و مسجد لیلۃ الجمعۃ او یوحیا اور نئے گیرے
 کی رات یا دن میں اور سنت بھی ہے اور دہلے گیر دن کو پہنایا ہی حکم ہے ابن حبان نے انس رضی اللہ
 عنہ سے روایت کی کہ بتی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ نئی پوشاک تیار فرماتے تھے تو بیٹھے بدھتے
 جمعی کے دن اور اسلئے کہ جمعی کی رات اور اسکا دن تمام اور راتوں اور دنوں سے افضل ہو پس
 اس رات یا دن میں کپڑے بدھئے تاکہ اس کپڑے میں برکت حاصل ہو بسبب فضیلت اسکی کی وکین سا اصاب
 اور پہنے لباس سے جو کچھ کہیں ہو یعنی جس قسم کا لباس نے تکلف اور بلا مشقت دستیاب ہو یا نہ ہو

یا غیر اسکے جو ہو خوشی سے پہننے اور کسی قسم کے لباس کی عادت نہ لے اور جس قسم کے لباس میں نہیں وارد ہوئی ہے مانند حریر یا سرخ رنگ اور گہرے رنگ کے لباس کی بہت کالبا س لیا آئیںہے اجتناب کر کے شیخین کی حدیث میں آیا ہے کہ جس شخص نے پہنا جو یہ دنیا میں تو نہیں پہنیکا اسکو آخرت میں اور احمد کی ایک روایت میں ہے حریر سے کہ پہنا ویگا اسکو آخرت میں احمد تعالیٰ لباس آگ کا اور عبد الرزاق کی حدیث میں ہے حسن سے مراد کہ سرخی شیطان کی زینت سے ہے اور کہ یہ ماحجہ کی روایت میں ہے ابو ذر رض سے کہ جس نے پہنا لباس شہرت کا تو اعراض کر یگا اس سے تعالیٰ پرانگ کہ رکھے اسکو جہان اور ایک روایت میں ابو داؤد اور ابن ماجہ کے ہے ساتھ حسن کی ابن محسبہ کہ جس نے پہنا لباس شہرت کا پہنا ویگا اسکو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اسی کے مانند لباس پہننے کی آئین لگاؤں فرمائی ہے نبی علیہ السلام نے وہ لباسوں سے ایک تو جو زیادہ مشہور ہوا ہے حسن میں اور جو زیادہ مشہور ہو برائے میں روایت کیا ہے اسکو طبرانی نے ابن عمر رض سے بیان کیا ہے کہ فضیلت زہد اور ترک لباس تنعم میں جیسے حدیث میں ثابت ہوئی ہیں اسی طرح شان تجمل اور ترفین لباس میں بہت حدیثیں وارد ہوئی ہیں لیکن یہ شرط عدم تکبر اور خیلار کے چنانچہ دونوں قسم کے حدیثیں کسی قدر اوپر گزر چکی ہیں اور کسی تدبیر بیان بھی مذکور ہے میں اول ابو داؤد کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تاکید سے فرمایا آیا نہیں سنتے ہو تم کہ بذات ایمان سے ہے اور یہی آیا ہے کہ کوئی شرک کرے لباس زینت کا باوجود قدرت کے اوپر ساقطہ قصد تواضع کے تو نہیں آیا ویگا اسکو اللہ تعالیٰ جلد کرامت کا اور دوسری قسم کی حدیثیں یعنی عمدہ پوشاک پہنے سو ترفند می پہننے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے کہ دیکھا جاوے اثر نعمت او سکی کاست پر جبکہ اللہ تعالیٰ اپنے بند کو نعمت و نیوی عطا فرماتا ہے تو دوست رکھتا ہے کہ اثر او سن نعمت کا ظاہر اور آشکار ہو اور بلا مبالغہ بقدر امکان کے عمدہ لباس پہننے راہ قصد اظہار نعمت کے اور ابوالاحوص اپنے باپ سے روایت کرتا ہے کہ کہا ہے آیا میں اس کے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اور میرے بدن پر میلے کچیلے کپڑے تھے آپ نے فرمایا کہ میرے پاس کچھ مال ہے میں عرض کیا تان یا رسول اللہ میرے پاس مال ہے پس فرمایا کہ جو خدا تعالیٰ نے تجھ کو مال دیا ہے پس چاہیے کہ دیکھا جاوے اثر نعمت اور کرامت او سنے کا تجھ پر دوسری حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی سے فرمایا کہ نہایت پر اسے کپڑے پہننے ہوئے تھا شاید کہ او لپڑے نہیں رکھتا او سن نے عرض کیا کہ میرے دو نئے کپڑے کہ میں میں لیں آپ نے فرمایا کہ چاہیے

انکو پہنے تو اور حق تعالیٰ کی نعمت کا اظہار کرے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم بھی تجمل اور تزیین بیعت اور خیرین ہمت کو دوست رکھتے تھے اور خود پہ نفس نفیس جبکہ دفد اسے کہیں کے ایلچی اور ملتے تھے تو عمدہ اور دلکش اپنے زیب بدن فرماتے تھے اور اصحاب کو اسی کا حکم فرماتے تھے غرض کہ ہر لباس باب میں قصد اور زینت ہے سو قبل کا ترک کرنا اور ہر لباس پہنا اگر بسبب تجمل اور خست طبع یا واسطے اظہار فقر اور ریا کے ہے تو بدعوم ہے اور ساقیہ قصد و ہر اور تواضع اور ایثار کے محمود ہے اور عمدہ پوشاک پہنا اور زینت کرنا اگر بقصد نقاشہ اور تکبر اور ابرار کی ہے تو نہایت قبیح ہے اور جو بسبب اظہار نعمت حق اور اداسے شکر اور اعزاز دین اور تعفف اور ستر حال کے ہے تو مستحب اور مستحسن ہے مدارنیت پر ہے چاہے حدیث صحیح میں آیا ہے کہ جو کوئے کے آسکے دل میں لہجہ رائی کے دانہ کے کبر ہو گا وہ بہشت میں نہیں جاوے گا ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں دوست رکھتا ہوں کہ کپڑے میرے عمدہ ہوں اور پائے پوشش بھی عمدہ ہو آیا یہ کبر میں سے ہے آپ نے فرمایا ان الله جميل يحب الجمال الکبر غرض الناس و ل طرق الحق یعنی یہ مقدار کبر میں محسوب نہیں ہیں ہے بلکہ کبر مذموم وہ ہے کہ حق کو باطل کرے یعنی جو کچھ اذ سیر واجب ہو تو حید حق تعالیٰ اور اسکے عبادت اوس کا الکار کرے اور بندگان خدا کو حقیر اور ذلیل تصور کرے حاقص یہ ہے کہ سلاستے قدر ضرورت ہر اکتفا کرتے ہیں اور اوس پر زیادتی اگر تکبر اور خیلا و سہلین راہ نپا ہے تو سباج ہے اور تو سطر اور میانہ روی سب میں بہتر ہے اور وہ جو چیز کہ کسی قوم کے عادت اور ستارٹ ہو اور باعث تعریف اور تمیز اور باہم جدائی اور ٹکی کا لباس میں ہوا ہوا اسکی سبب رخصت سے اللہ اعلم کدافے شرح الشیخ فخر الدین رحمہ اللہ و فیض الخف قبل اللبس اور چھٹے موزے کو پہلے پہنے کے تاکہ اگر احیاناً آسمین کو لے چیز انڈا دینے والے مثل بچہ وغیرہ کے ہو تو دور ہو جاوے و لیقعدنے لبسہ و نزعہ اور بچہ جاوے وقت پہنے اور لٹکا کئے موزی کے کیونکہ آسمین مشقت ہوتے ہے کہی آدمی زمین پر گر پڑتا ہے اسی طرح پا پوشش کا پہنا بھی جیسا کہ الوداد نے روایت کیا ہے جابر رضی اللہ عنہ سے کہا ہی فرماتے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کپڑے آدمی پاؤں پہن کر شارحین نے کہا ہے کہ یہ حالت جب ہر کپڑے کپڑے پہن کر ہاتھ کے

اعانت کی ضرورت ہو اور شفقت سے اسکو بچے جسے غرب کے سوزہ اور پائے پوشین کہ زمین شرک باندہ سے کی حاجت ہوتی ہے تا اسکو شیعہ کیسنا
 اسلئے بتا ہے اور جبکہ کہے کہے سینے میں کہہ شفقت ہو اور بے اعانت ہتھ کے آلو میں سکا ہے تو انہیں مٹینا کچھ ضرورت نہیں ہے جسکی بھی باجی
 و کھینچی ایسا تاوانہ اور برہنہ یا جیلے کبھی کبھی سبب قواضع اور انکار اور ریاضت کے اور واسطے قدرت پانے کے اسیر وقت انتظار کے سبب
 فرمائے اللہ تعالیٰ کے واسطہ جبل لکم الارض بساطا لتسکون اور سبب اس قول تعالیٰ کے اَلَمْ یَجْعَلِ الْاَرْضَ مَعَادًا اَنْتُمْ اَوْثَرُ اَسَلِیْے کہ وہ اور ہے لینے
 لینے کا وہ بجا وہ برہنہ یا ہسٹرا اور ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب اور سلف صالحین سے ابو داؤد نے فضال بن عبید سے
 روایت کی ہے کہ کاتھی آنحضرت علیہ السلام کو کھڑی ہوئی کہ برہنہ یا پھرین ہم کبھی کہی لکھا ہے کہ بشرطی رحمۃ اللہ علیہ ہمیشہ برہنہ یا پھر کر تھے
 اور انکی کراست کا انکی مدت حیات میں جانوروں نے بعد اذ کے راستوں میں لکھ دی کہ کراست کر دیا تا ایک مرتبہ راستہ میں گوبر پڑا تا اس کو گون
 جانا کہ بشرطی کا استعمال ہو گیا ویسے النعل الاصفر فهو یوجب السہر وراہینے پاؤش زرد کہ بالخاصیت موجب خوشنونی کی ہے اور نعل اس پیر کو
 کہتے ہیں کہ بچاؤ سے تدم کو زمین سے جمع اسکی نعل ہے تا طے قاری نے لکھا ہے کہ زرد پاؤش پہننے سے خوشی حاصل ہوتا جیسے کہ متن میں ہے
 شائد کہ ماخوذ ہے اس قول اللہ تعالیٰ کے سے صفرا و فاق لہذا تاملنا ظہرین اور صاحب کفاف نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت
 کی ہے کہ جس نے زرد پاؤش پہنی تو کم ہو گا اسکا غم اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ہمیشہ رنگ خوشی میں جب
 تاک کہ اسکو پہنے رہے انتہی اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پاؤش پہنتے تھے اور اسکے دوستے ہوتے تھے کہ جمع کرتے تھے آپ کو اور
 سیر اے شمعہ کے جوہر قدم پر ہوتا ہو اور اسکو شرک کہتے ہیں بخاری نے اس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول خدا صلی
 علیہ وسلم کی پاؤش کے درقبال لینے دوستے ہوتے تھے قبال ساتھ کہ در قاف کے اس تھے کو کہتے ہیں کہ انگلیوں کے درمیان میں
 ہوتا ہے شارحین ثابت کیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ایک تہم کو درمیان تراشت کے اور اس انگلی کے رکھتے تھے کہ قریب
 آئے سے اور دوسرے کو درمیان کی انگلی اور ایک درمیان جو ایک قریب اور کیا ہے کہ سید سوزہ پہنتا سنت ہے جیسا کہ ابن برید نے
 اپنے آپ سے روایت کی ہے کہ بخاشی سنہ ہر بھی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو سوزہ سیاہ سادے پس پہنا آپ نے انگو اور کہا گیا ہے کہ
 زرد سوزہ پہنتا حضرت مگر سفید سوزہ پہنتا بعثت ہے وہ تطہیب اور خرقۃ اتباع رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ہے کہ خوشبو لگا دے
 در اسکا استعمال کرے کہ یہ مستحب ہے اور افضل اسکا مشک اور گلاب و عود ہے کہ انی شرح القاری صحیحین میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی
 عنہا نے اللہ عنہا سے مروی ہے کہ کاتھی میں کہ خوشبو تھتے تھے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خوشبو میں اس چیز کے کہ پاتے تھی میں خوشبو
 بیان تک کہ پاتی تھی میں اثر خوشبو کہ انی شرح الشیخ فخر الدین ولا یرد الیہ عود ہے کہ انی شرح القاری صحیحین میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی
 عنہا نے اس سے اسلئے کہ وہ لینے استعمال کرنا خوشبو کا اور نہ رد کرنا اسکا مروی ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے احمد اور بخاری اور
 نے روایت کی ہے اس رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت نے لایزد الطیب ابن حجر نے اسکی شرح میں کہا ہے کہ یہ قول ایک لایرد ساتھ
 مد وال کے خبر ہے ساتھ منی منی کے اور جنہوں نے کہا ہے کہ فتح بھی جائز ہے پس جو گئی نہیں حرج اور نہ رد کرنا خوشبو کا ایسے
 پہننا کہ پیش کرنے والا از روہ نہو با وجود قلت منت کے اس میں اور ملحق ہے اسی کے ساتھ ہر وہ چیز کہ احسن سنت قبل ہو یا عرف

اور علماء ضعیفہ کے نزدیک خوشبو کی قسم ہے بخلاف شافعیہ کے کیونکہ اُن کے نزدیک مقرر ہے کہ وہ خوشبو سے نہیں ہے جیسا کہ ذکر کیا ہے اور جو ان کے
 لئے ہیں معنیٰ نے بسبب رعایت اپنے مذہب کے اُن کو خوشبو کے بیان کے نزدیک ذکر کیا ہے تو تشبیہ بالاسرار لایستحسن پس وہ لیجئے استعمال
 حنا کا ثابت ہے ساتھ عورتوں کے کیونکہ وہ طریقہ ایسا ہے جس اعتبار اس سے واجب ہے کیونکہ ثابت ساتھ عورتوں کے حرام ہے احمد
 اور بخاری اور ابوداؤد و ترمذی اور ابن ماجہ نے ابن عباس ۷۰ سے روایت کی ہے محنت کی اللہ تعالیٰ نے اُن عورتوں پر کشتا بہت کر
 ساتھ دون کے اور اُن پر کشتا بہت کرین ساتھ عورتوں کے اور مشابہت عام ہو کہ میٹ ترین ہو یا افعال میں یا لباس میں یا یہ کہ استعمال حنا کا
 سنت ہے عورتوں کے جن میں پیغم نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ آنحضرت علیہ السلام مکہ و مدینہ جاتے تھے یہ کہ
 و کمین عورت کو کہ نہواؤ کے ساتھ میں نہ رہی یا حجاب کا و انحصار اور اعتبار کرے غیر کے چہرے سے اور پیشانی کے بال اکٹھے
 سے اور اپنے چہرے کے بال دور کرنے سے فقہی عنہ اس لیے کہ نہی کی گئی ہے اُن دونوں فعلوں سے لمس ساتھ نون اور میم اور صا ہا
 کیا یا غیر کے چہرے سے واسطے زینت کے اور انحصار اپنے چہرے سے بال اکٹھے کرنے کو کہتے ہیں یا طلب کرنا اُن کا غیر سے نہایہ میں ہے کہ نامہ
 وہ عورت ہے کہ اپنی پیشانی سے بال اکٹھے اور منقسمہ وہ کہ حکم کرے کسی کو کہ فعل اُن کے ساتھ کرے انتہی حاصل یہ ہے کہ پرہیز کرے
 مرد کہ اپنے چہرے سے بال اکٹھے یا غیر سے اکٹھا دے یا خود غیر کے چہرے سے واسطے خوبصورتی کے اکٹھے اس لیے کہ نہی وار د
 ہوئی ہے عورتوں کو اس فعل سے پس مردوں کو بطریق اولیٰ ممنوع ہے احمد اور اصحاب صحیح ستہ نے ابن مسعود رضی سے روایت
 کی ہے لعن لواطشحات و المتوشحات و التضعفات و التفجیات و الحسن المیزات خلق اللہ لایبغی اکثر من سبۃ اذرع و رقی اتباع رسول علیہ
 السلام کا امر سکھ میں یہ ہے کہ بلند نہ کرے مکان کو سات گز شرعی سے کیونکہ مکان رہنے اور گرمی سردی کے دفع کرنے کو آج
 اور ان فائدوں کے لیے اسی قدر کافی ہے اور اس سے زیادہ اسراف میں داخل ہے لکھا ہے کہ سنت تعمیر مکان میں یہ ہے کہ ہر قدر
 کفایت کے ہو اور وہ چہر گز ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ سات گز اور جو کہ اُس سے کم ہو اور جو بلا ضرورت اس سے زیادہ
 بلند بنا دیا تو خراب میں آیا ہے قیامت کے دن اُس کے اٹھانے کی تکلیف دی جاوے گی جہتی نے کہا ہے شب الایمان میں اور ابو نعیم
 نے علیہ میں ابن مسعود رضی سے مرفوع روایت کی ہے کہ جس نے بنایا مکان زیادہ اس قدر سے کہ کفایت کرے اُس کو تو تکلیف دیا جاوے گا
 قیامت کے دن کہ اُنہا دے اُس کو اپنے کندھے پر زمین کے ساقوں لمبوتوں سے اور ابوداؤد نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت
 کی ہے کہ رسول علیہ السلام ایک دن ہمراہ اصحاب کی جماعت کے باہر تشریف لائے پس دیکھا آپ نے ایک بلند قبہ پس دریافت کیا
 آپ نے یہ طریق انکار اور تحقیق کے کیا خیر ہے یہ قبہ اور کس کی ملک ہے صحابہ نے عرض کیا کہ طلاق انصاری کا ہے سو فراموش
 رہے آپ اور جبہ نفرمایا یہاں تک کہ آیا صاحب قبہ کا اور سلام کیا آنحضرت پر پس سُنہ پیر لیا آپ نے اُس سے چند مرتبہ اُس نے
 اسی طرح کیا کہ سلام کرتا تھا مگر جواب نہ پاتا تھا یہاں تک کہ جان لیا اس شخص نے آپ کے غضب کو پس شکایت کی اصحاب کے سامنے
 کہ قسم خدا کی نااستقامت انہوں نے اپنے سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو سب اسکا کیا ہے اصحاب نے کہا کہ ایک روز آپ باہر تشریف
 لے گئے تھے تیرا قبہ دیکھ کر مکرہ جانا پس پہرا وہ شخص طرف اپنے مکان کے اور گرایا قبہ کو اور زمین کے برابر کر دیا پھر دوسرے

دن رسول خدا پر تشریف لائے اور اس پر کرنا دیکھا چاہا کہ کیا ہوا تو قبہ صغیر سے حقیقت دل عرض کی کہ یہ ڈرایا کھڑے تھے آگاہ ہو کر ہر روز
 اور صاحب اس کے سب مذاہب کا ہے آخر میں گو وہ چیز کلابی اور مندرسی ہو اور تندی نے زبان سے روایت کی ہے انہوں نے رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ وہ باجوہ کچھ فرج کرنا ہے مومن مہی سے البتہ انہیں اجراء و اب سب گھر فرج کرنا اسکا تراب و حاکم میں اسکی شہرت میں
 کہا ہے کہ یہ ابوسین ہے اور شخص کہ کہ مرث کرتا ہے ایسے مال کو مکانوں اور مکان کے بنائے میں اخیر حاجت کے اندر ہی خزانہ ہند ہی سکے
 نہ کہ انہیں حاجت ہو اور بقاء خیر مثل سابع اور باہ اور دروسوں کے انہی پس معلوم ہوا کہ مکان بنائے میں خیر کرنا کہ انہیں بن چکے ہیں
 اور اسلئے دلے کرنے کسی حاجت کے یا نہ ہو اسلئے حاصل کرنے کسی غرض دنیوی کے اور طاعت ہے کہ ایسا مکان بنانا کہ قدر حاجت طاعت
 موحرام ہے سبب امرات اور بتذیر کے لیکن محیط ہر ماں میں امام محمد سے نقل کیا ہے کہ کچھ ابک سین ہے اس میں کہ مکان بنانا سبب تشریف
 کرے کہ میں چور اور سنہری پانی رنیو سے لیکن بہتر اسکا ترک ہے سبب فرما ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ مقرر مومن اجرو دیا باو سچا ہر چیز میں کثرت
 کرے کہ فرج کرنا اسکا مکان مانے میں انہی محاسن سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب مباح ہے لیکن اس میں ترک اولی ہے مگر یہ خطا نکال سے نہیں
 اور قدر حاجت سے زیادہ کے حرمت پر دلالت کرتا ہے یہ قول مسند کا ذکر کیا ہے کہ انانی حکم و وسیع پس وادوں میں ہے حدیث
 صحیح نہت ماسکے کہ راہ ہو قدر حاجت تو دوسرے الی امین یا فاسک کہ نہ کیجاتی ہے آسمان سے صاحب بنا کر ایک ہند کرنا اسے فاسک
 اس کہ کہ زیادہ قدر حاجت پر وبال ہے اور ایک روایت میں یا فاسک انفاقین آیا ہے پس راہ قدر حاجت پر اگر کس اور متواتر ہو گیا کہ
 طاعت ماسک اور فاسک انفاقین کی تکرار میں نہیں ہونا گویا کہ ہوا اسلئے تندر اور توجہ کے اس وقت میں گویا شاہان مشیقوں کو انہیں اور ابو راوی کی روایت میں ہو
 سے ہے مروج کہ جس سنگ مکان زیادہ دس گز سے تو آواز دیتا ہے آسمان سے آواز دیتی وہ ایک سے اللہ کے دشمن کہ نہت
 ارادہ کرتا ہے اور اس سے مردی ہے کہ میں جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے مکان میں داخل ہوتا تھا تو چوتھا نماز اسلئے دینا پڑتا
 سے چیت کو اوپر ہتی لے ان عمر سے روایت کی ہے کہ وہ آیا انحضرت علیہ السلام نے انکو انحرام فی اینیں فاما اساس انحراب سینچنے
 کہ وہ تم ازکات حرام سے ماؤن میں کہ زیادہ قدر حاجت پر بناؤ ایسے کہ بنایا ذخرا کی ہے کہ اگر کو خواب ہو گئی نہ پیر و حشر میں
 آیا ہے لہذا و اہل و خراب اور کہا ہے کہ قدر حاجت سے زیادہ مکانات اور محلے بنانا مات ہو اسے خدا واد و دروسوں الی انہ
 سے سو مسلمان کو ضرور ہے کہ ان کا خدا پر نہاد کی پیروی سے اعتنا کرے و نبوی فیہ القہد اور میت کرے تعمیر مکان میں پروردگار
 کی عبادت کی لینے اس نیت سے مکان بناوے کہ انہیں اللہ تعالیٰ کی عبادت کر دے گا اور عیروں سے گشت نشین ماسک ہوگی اور یہی جو
 کامتنامے کہ نہت اسے نفس کو بھول جاوے اور اپنے مالک کی فرمانبرداری کا خیال پر وقب رکھے و رفیع الحقد و البراءت کرے
 دفع کرے گری اور مردی کی حدیث میں ہے کہ تیس خیرین ہیں کہ بندے سے انکا نفعی سبب نہیں لیا تو انکا مال سیفیل ہو کہ نہت نشید ہا مسلک
 تو بہ یواری ہوا عورت ایک و سایہ کہ انہیں پناہ مکرے سردی اور گرمی سے دور اگر ادنیٰ کا کہ انہوں سے بدن کا قوام ہو تیرے
 اور یہ کہ انہیں شہر حر کہ رہا ہے اسکو احمد مذہب یا اہل بیت سے حسن سکرنگ اور نہت کینے عمارت سے اس چیز کا کہ بت مردی سے
 ازمنہ سیکس نام اور ترقی کے احمد نے ماضی میں سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکران میں جہل کو اس کی بکثرت بھی تو فرمایا کیا تو ابانی

جہان کو پیش و آراہم سے جو کچھ اللہ کے بندے پیش و آراہم کرتے دے لے نہیں ہو سکتے ہیں ولایا لہ فیہ اور نہ مبالغہ کرے یہ استحکام عمارت کے
 ساتھ جو نہ اور کچھ دیکھو کے کیونکہ اہل ان لوگوں کے کہ گمان بنایا ساتھ ایٹھون کے فرعون اور ہامان جن فرمایا اللہ تعالیٰ نے انہما
 یدکم الموت وکم تم فی بروج شخیدہ شخیدہ اسے حکم اور قلعہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے شام کے راستہ میں ایک محل دیکھا کہ گرج اور طین
 سے بنا ہوا تھا پس تکبیر کی اور فرمایا کہ نہیں گمان کرتا تھا میں یہ کہوں گے اس امت میں ایسے آدمی کہ بنادین گے ہامان کے سے مکان جو غور
 کیے بنائے تھے اور مراد لی اس سے یہ قول فرعون کا خاوند لی یا ہامان علی الطین کہ ارادہ کیا ساتھ آرسکے پکی میٹھون کا فہم لضع علیہ الصلوۃ
 والسلام لیتہ علی لیتہ ولایتہ علی قہبتہ پس نہیں رکھی آنحضرت نے نازل ہوا دن پروردگار اور سلام ایٹھون کے اور نہ انی اور پر نے
 کے واسطے چٹ کے لبتہ ساتھ کسرو لام اور سکون موحہ اور فتح نون کے خشت کو کہتے ہیں یعنی اس ختم کی بنا استحکام حضرت سے
 نہیں ثابت ہوئی اور ظاہر ہے کہ ایسی مضبوط عمارت یا تو واسطے تھاکرے ہوگی سو وہ تو بنیہ ہی شان سے خارج ہے اور یاد واسطے
 استحکام اور مضبوطی کے پس یہ لائق نہیں ہے ساتھ حال خالی کے حسن سے مروی ہے کہ انہوں نے ایک محل کی طرف نہایت تعجب سے
 نظر کی اور کہا افسوس بندہ کر نامی کا اور پست کر نادین کا جانتا جا بیٹے کہ ارباب سیر اور تواریخ نے کہا ہے کہ آنحضرت علیہ السلام نے
 ایٹھون کا استعمال مسجد کی بنا اور ازواج مطہرات کے مکانوں کے بنائے میں کیا ہے معلوم نہیں کہ مراد مصنف کی اس کلام سے کیا
 کہ آپ نے کبھی ایٹھ پر ایٹھ نہیں رکھی مگر یہ ہو سکتا ہے کہ مراد مصنف کی اس سے ہے کہ قدر حاجت پر زیادہ ہو وہاں عالم بالصواب کہہ رہے
 شیخ نقاری و شرح الشیخ فخر الدین رحمہما رحمہما کہتا ہے اگر مراد مصنف کی لبتہ سے اگر بیٹے ایٹھ ہو تو یہ قول خوب بن سکے انتہی وید فرما
 دوم الاحد اور شروع کرے عمارت کو مکی شبہ کے دن کیونکہ اسی دن میں حق سبحانہ تعالیٰ نے زمین و آسمان کی پیدائش شروع کی ہے جیسا
 کہ کچھ کی تفسیر میں ثابت کیا گیا ہے ان رکب اللہ الذی خلق السموات والارض فی ثنتہ ایلا وھما اور بنا دے ایک ایک نرۃ اور سب
 نرۃ نہ بنا دے جیسا کہ حضرت ابراہیم خلیل امدا و حضرت اسمعیل ذبیح اللہ بیت اللہ شریف کو ہر روز ایک روزہ چڑھاتے تھے اتنی آدھ
 شرحہ الاسلام میں ہے کہ وصیت کی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو کہ اسے علی جب ارادہ کرے تو مکان
 بنانے کا پس بنا ڈال مکی شبہ کے دن اسمعیل کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمینوں کی بنا کیشنبہ کے روز ڈالی ہے ویتختہ موحہ
 موحہ و الغسل اور جدا بنا دے ایک جگہ واسطے وضو اور غسل کے موحہ لالہ لہول والظلال اور ایک جگہ واسطے پیشاب اور پینچنے
 کے کہ یہ امور حوائج اصلیہ میں سے ہیں اور مکان اسی کے واسطے ہوتا ہے موحہ لالہ لہول اور ایک جگہ واسطے نماز اسی آدمیوں اور
 صاف تونکی کے کہ آدمی کو یہی ضرور ہے فوراً روح اسیلے کہ دار وہو اسے حدیث میں اندر کافۃ البیت کہ بنانا گھر موان داری کے
 رکوع گھر کی ہے اور سب برکت لوسی کا اور زکوۃ اس میں یعنی طہارت اور ملو اور برکت اور روح کے ہیں اور یہ حدیث ان الفاظ سے متوال
 ہے ان لکل شیء زکوۃ و زکوۃ الدار بیت البیت البیت والایات وطن فی دار الحرب اور نہ وطن اختیار کرے دار حرب میں یعنی گناہ اور
 قبل بدعت کے بلا دین رہنا اور ممانہ اختیار کرے کیونکہ اس میں ذمہ اسلام کا اس سے ساقط ہو جاتا ہے اور اس میں کفر کی تقویت اور اٹھ
 ہے اپنے نفس کی تسکین پر بلکہ اتفاقاً صلحا کے محلوں میں مسکن بنا دے فوراً روح اسیلے کہ دار وہو اسے بیچ حدیث ابو داؤد اور ترمذی کے

جسیر بن عمار سے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قوم کو اور قسیم کے چالیس ایک جماعت نے انہن سے جو لشکر کو دیکھا ہے
 میں گڑھے سے ساتھ قسدا لیا علامات اسلام کے کہ مسلمان تھے سوال لشکر اعتبار لوتے سمجھو کہ اگر کہے کہ ان کو قتل کر ڈالا پھر حضرت کو پہنچی اپنے
 اولیٰ پر نصف دین کا حکم کیا اور فرمایا انا بری من کل مسلم یمیز ان المشرکین تراوی ناما ہا یعنی من بری الذمہ اور نیز اہول ہلہل مسلمان سے
 کہ آفات کرے دریاں کا درون اور شہر و ان کے کے اس دور پر کہ ہر ایک انکی آفتوں کو دیکھے نہایت میں ہے کہ جبکہ کہا جاتا ہے تمام میں
 ٹھراں قوم تو مراد اس سے یہ ہوتی ہے کہ وہ نہ رہے دریاں ان کے اوپر پیل استلنا اور استلنا کے اور زیادہ کیا گیا الف اور نون وغیرہ
 اویس واسطے تاکید کے اور معنی اس کے یہ ہیں کہ ایک طہر اوین سے سامنے اس کے ہے اور ایک طہر پیچھے اس کے پس یہ چھاپا ہوا ہے اپنے
 دو ماہ سے اور کہ کہا جاتا ہے میں اللہ ہم پس وہ چھاپا ہوتا ہے تمام جانب اپنے سے بہ کثرت استعمال کے سبب مطلق قوم کے دریاں
 میں آفات کرے پرستل ہے انتہی پس ہر گالظ لہذا فی اور لہذا لہذا استعمال کے زائد اور ہر ہے کہ مراد حدیث میں ہی ہے اور دلات کرتی ہے
 اس پر یہ دوسری روایت انا بری من کل مسلم مع مشرک نبیل لم یارسل اللہ قال لا یرای ما ہا نہایت میں ہے تراوی تعامل ہے روایت سے
 کہا جاتا ہے تراوی ان قوم جیکہ دیکھتا ہے نہیں انکا بعض کو اور اسناد تراوی کی طرف اشارہ کی مجاز ہے ان کے اس قول سے داری منظر الی دارالان
 یعنی مقابل ہے اس کے حاصل حدیث کا یہ ہے کہ واجب ہے مسلمان یکہ مکان دور بنا دے مشرکین کے مکانات سے اور ایسی جگہ میں
 کہ جب اُسمین آگ روشن کیا جاسے تو ظہر اولیٰ ہر آگ ایک کی دوسرے پر کہ سلامتی اہمین ہے اور اس حدیث میں اشارہ ہے اور قطع خدا کو
 دور ہون کہ اگر ایس آگ جلانی جادی تو نہ ظاہر ہو آگ ایک کی دوسرے پر کہ سلامتی اہمین ہے اور اس حدیث میں اشارہ ہے اور قطع خدا کو
 شخص کے کہ سکونت کرے دار الحوب میں بسبب بعد اس سات کے جو درمیان ان کے ہے اور بسبب قدرت اس کی کے اور استعمال کے ان
 ان کے کسے طرف اجماع کے کے کہانی نسخہ شرح القاری لائے ہیں کہ قیس بن ناکہ اور قیس بن ولید وغیرہ نے باوجود قدرت کے ہجرت پر کہ
 طرف مدینہ اور حبشہ کی ہجرت کی اور بلاد کفار سے قبا مدینہ سے پس حق سبحانہ تعالیٰ نے انکی شان میں یہ آیت نازل فرمائی ان الدین تو فیہم
 خال فی افسہم قالوا لہم کہتم قالوا کن تستغنی فی الارض قالوا تم کن ارض اللہ وسعہ فتہاجر و فیہا فاولک ما و اہم جنہم و سارت مصیرہ اور رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے مدینہ ہے کہ جو شخص بہا کا ایک زمین سے طرف دوسری زمین کی بسبب دین اپنے کے اگرچہ ایک بالشت
 زمین سے تو واجب کی جاتی ہے اس کے لیے جنت اور ہو گا رفیع میرے باپ ابراہیم کا اور اپنے نبی کا جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور یہ
 جو مدینہ میں آیا ہے کہ نہیں ہجرت ہے بعد فتح کے پس معنی اس کے یہ ہیں کہ نہیں واجب ہے ہجرت کہ وغیرہ سے طرف مدینہ کے بعد
 فتح کیا اور استقرار اسلام کے کہانی شرح القاری والجم و یطلف القاد اور بایکیزہ رکھے گھر کے صحن کو کوڑے کرکٹ اور گندگی اور نش
 فجور سے ترمذی نے سعد بن ابی وقاص سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر اللہ تبارک تعالیٰ
 پاک ہے دوست رکھتا ہے پاک کو نلیف ہے دوست رکھتا ہے نفاق کو کریم ہے دوست رکھتا ہے کریم کو جو دے دوست
 رکھتا ہے جو اد کو پس چاہیے کہ بایکیزہ اور مستحکم کہو گھر کے صحن کو اور کوڑا کرکٹ گردن میں مت چھوڑو اور ایک روایت
 میں آیا ہے کہ جمع نہ کرو فاشاک بعد سرکین کو اپنے گردن کے دروازوں پر اور دہلی نے انس رضی سے روایت کی ہے کہ کہا اٹھا

جاتی ہے برکت گہرے جبکہ اس جگہ پر نور اور گند کی ہوتی ہے اور گہرے صحن کو نصاف رکھنے میں یہود کے ساتھ مشابہت ہے کہ وہ اپنے گہروں کے صحن کو چرکین وغیرہ سے ناپاک رکھتے ہیں مگر گہرے سے جاڑو دینا منع ہے کہ اس سے محتاجی آتی ہے فرمایا بنی طیل السکا نے جس نے جاڑو دی اپنے گہر میں کپڑے سے پس یہ پیدا کرتا ہے فقر کو اور جس نے منع کیا خیر سے پس پیدا کرتا ہے فقر کو اور جس نے اپنا گہر کڑی کے جالوں سے زمین صاف کیا پس وہ پیدا کرتا ہے فقر کو اور جو استطیل کو کڑی کے جالوں سے نصاف کرے تو یہ لاعزت رہے چار جالوں کو اس طرح ہے فقیر ابو اسیت کے بستان میں اور امام غزالی کی تعلیم استعلم میں ہے کہ رات کو گہر میں جاڑو دینا محتاجی لانا ہے دلا کیسٹ اور نہ پرنا و سے گہر کی دیواروں سے دیوار گیری وغیرہ مستکبروں کی عادت ہے اور اس میں بیت الحرام کے ساتھ مشابہت ہے کہ وہ منہی عنہ ہے شیخین نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ آنحضرت علیہ السلام کسی غزوہ کے لیے نکلے سوبہ تشریف لیا نے حضرت کے من نے منط لیا کہ ایک قسم کا بساط لطیف ہوتا ہے اور اس کی بڑی بھی بناتے ہیں سو اس سے دروازہ کو پین نے چھپا رکھا تھا پس جبکہ حضرت تشریف لائے تو کہہ دیا جانا اسکو اور زور سے اس منٹ کو کھینچا یہاں تک کہ بیٹ گیا اور فرمایا کہ سہو اللہ تعالیٰ نے حکم کیا ہے کہ کٹی اور پتر کو کپڑا پرنا دین مگر یہ کہ اسیت تریہی ہے کیونکہ ہم اہل حرم پر دلالت نہیں کرتا ہے لیکن ہوسن متقی کو چاہیے کہ ایسی باتوں سے پرہیز کرے و لا ینزخرف اور اگر اللہ شکر کرے گہر کی ساتھ گچ اور لٹش و نگار وغیرہ اور فرش فردش اور امثال اسکی کے کہ امور فانیہ میں اور مشغول کرنے والے ہیں احوال باقیہ سے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ولولا ان کیون الناس اتہ واحدہ لجلنا لسن کفیزا لرحمن لیوئم نقاس نفقہ و معاج علیہا یظہرون دیو تم ابواباً و مسراً علیہا یتکلمون و زجر فادان کل ذلک لمتاع الحیوۃ الدنیا و الاخرۃ عند ربک للنفیقین سو اس آیت میں اشارہ ہے کہ دنیا کی حق تعالیٰ کے نزدیک کچھ قدر ہیز ترندی وغیرہ نے سہل بن سعد سے روایت کی ہے لو کان الذین ائندل عند اللہ جناح بعوضہ لما متی کا فر امنہ مشرتہ ما و لقرۃ عند الدخول آتہ الکرسی و الاخلاص فہو یورث النبا و پر ہے گہر میں داخل ہونے کے وقت آیت الکرسی اور سورہ اخلاص اسلئے کہ وہ لینے پڑھنا اسکا بالجمیت تو نگری لانا ہے سوال سے سبب شامل ہونے ان دونوں کے توحید ذات اور تفریق صفات اوس تعالیٰ شانہ کے مگر فتنہ کا پڑھنا مناسب زیادہ ہے ساتھ ان دونوں کے کیونکہ اس میں رائج ابتدا کا بھی ہے اور حمد اور شکر اور ثنا زائد ہے اوس پر خیم العلم میں ہے کہ اسی طرح شریعۃ الاسلام میں ہے کہ پڑھتا آیت الکرسی اور سورہ اخلاص کا گہر میں داخل ہونے کے وقت تو نگری لانا ہے لیکن اس میں کوئی حدیث صحیح میں نے نہیں پائی ہاں یہ تو صحیح حدیث میں آیا ہے کہ جبکہ داخل ہو گہر میں تو سلام کرے اپنے اہل پر اور جو مکان میں کوئی نہ ہو تو یون کے السلام علینا و علی عباد اللہ الصالحین پس فرشتہ سلام کا جواب دین گے اتمی و ثلث الباب لیلۃ مسیما یا منادیر خی الستری و لطفی النار اور بند کرے دروازہ کی کورات کے وقت در انھیں کہ اسم اللہ کہنے والا ہو اور در حالیکہ ابتدا کرنے والا ہو سیدھے تختے کو الٹے اور ڈال دیوینہ خیانت کی وقت اگر کوڑا نہ ہو اور بجیا و سے آگ کو اور چراغ کو سونے کے وقت کہ اس میں احتیاط زیادہ ہے صحیح میں جابر رض سے مرفوعاً مروی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ ہوا اول رات پس ردو تم اپنے بچوں کو گلی کو چون کے پہرنے سے کہ انیس ابیس کا لشکر پر آگندہ ہوتا ہے اور جبکہ ایک ساعت رات جاوے تو چوڑو تم انکو اور بند کر د اپنے گہروں کے دروازہ اور نیا د کر د اللہ کا نام اسلئے کہ شیطان بند دروازہ نہیں کہول سکتا ہے اور اپنے مسکینوں کے غمہ باندھو اور یاد کر

یا ذکر نام اللہ اگر کہہ کر سوئے کسی چیز کفری وغیرہ سے اور بچا بچا غنیمت لپٹے کو اور پیرانہ دار عالم کی روایت میں ہے کہ جبکہ خواب کرے
 میں بڑا غنیمت کو بجا و کچھ نہ شایع جاتی لیا وہ پس جل واد میں گردا لے کھین میں ابن عمر رضی اللہ عنہ مروی ہے کہ فرمایا آپ نے کہ
 میں گنگ مت چوڑو سوئے کے وقت اور گنگ نام میں پھر میں ہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ ایک مکان مدینہ میں رات کو جل گیا پس
 اسکی شان میں حضرت نے فرمایا کہ تم رات آگ تمہاری آدین ہے سو جبکہ سوؤ تم پس بچاؤ اسکو اسٹھنے اب یہاں سے صفت نے نیند
 کے آداب کا بیان شروع کیا ہے پس کہا و جہاں اللہ مملوک کیوں روایا و صادقہ اور حق بیرونی رسول علیہ السلام کا سوئے کے باہر میں ہے
 کہ و نہ کرے واسطے سوئے کے تاکہ جو کچھ خواب میں بھی رات ہو اسی با جماع ستہ سے برائین عاذ بد مذ سے روایت کی ہے
 کہ فرمایا نبی علیہ السلام نے جبکہ اپنے بستر پر آدھے تو لپٹے پاس ہے کہ وضو کرے کہ نیند وضو نماز کے اور دوسری جگہ کہ جو شخص با وضو
 سوتا تو اپنے ساتھ اسکا فرشتہ بھی لے جاتا ہے اور شیطان اسپر راہ نہیں پاتا تا کہ سس میں ہے کہ روپا وہ ہے کہ دیکھے تو خواب میں اور
 مقصور وضو ہے اور کبھی ہجرہ واد سے بدل جاتا ہے پس لے لے کہا ہے کہ موافق مذہب حق کے حقیقہ و روایاتی ہے کہ پیدا کرے اللہ کے
 سوئے آدمی کے دل میں ملوم اور اوراکات مانتہ جاگنے کے اور وہ سبحانہ تعالیٰ اسپر قادر ہے نہ تو بیداری اسکی واجب کرنے
 والی ہے اور نہ نیند اسکی مانع ہے اور پیرا کرنا ان اوراکات کا سوئے جو سے میں علامت اور دلیل ہے ان امور پر کہ عارض ہونے
 ہیں اسکو آئندہ زمانی میں کہ جبکہ تعبیر دیا کہتے ہیں انتہی اور روضہ صادقہ و مشیرات میں ہے روایت کی ہے بخاری نے ابوہریرہ رضی اللہ
 عنہ سے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں باقی میں نبوت میں سے گوشتات صحابہ نے عرض کیا کہ بشارت کیا میں فرمایا کہ
 دواد صالحہ لینے صادقہ و لیساک اور مسواک کرے سوئے کے وقت کہ یکمال لمارت میں سے ہے اور اسلئے کہ فیض کی میں ہے
 لہذا مختصر کے لیے مسواک کرنا سنت ہے چنانچہ رسول علیہ السلام نے کی سنتی وید الطہور و المسواک دوسری، غلبام اور
 تیار کے سر ہونے پانی وضو کا اور مسواک اور نیت کرے نماز تہجد کے لیے اسٹھنے کی ناکر حقیقت اسٹھنے بلا قصد وضو کا پانی
 اور مسواک دیا پا رہے اگر اتفاقاً ٹھکانو تب بھی نیت کے ثواب سے محروم نہ ہو گا احیاء میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے جو شخص کہ آیا اپنے فرش پر حالہ لگا وکی نیت میں ہے کہ رات کو ٹھٹھے گا اور تہجد کی نماز جو سے گھاس غلبہ کیا یا مسی اسکی
 آنکھوں نے بیان کہ کبھی اسکی نو لکھا جاوے گا اسکے لیے جو کچھ کہ نیت کیا اور ہو گی اسکی نیت بیکر صدقہ ملوڑ ساتھ منہ کی علیہ
 کو کہتے ہیں اور ساتھ فتح کے اس پانی کو کہتے ہیں کہ اس سے پاکی حاصل کی جاتی ہے اور یہاں دوسرے میں براہین عقل
 امری بانٹا لپٹے کہ ہر مرد کو حاصل ہے ثواب اس چیز کا نیت کرے بلکہ مرد ہی ہے کہ نیت مومن
 کی اویسے عمل سے بہتر ہے کیونکہ عمل میں روایا اور سمعہ کا بھی دخل ہو سکتا ہے اور نیت دوسری
 سے محفوظ ہے و لیساک کل استیقا اور مسواک کرے جس وقت کہ نیت سے جاگے
 جیسا کہ روایت کی ہے امد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تھپنے سے ہر
 علیہ وسلم نہیں سوئے نئے رات میں نہ دن میں پس جا گئے تھے مگر یہ

اوسواک کرتی تھے قبل اس کے کہ وضو کریں فیما فیہ فیضان اسلیبی کہ تھی سناٹ نہ اچھین کہ مسواک کرتی تھے جبکہ غینہ سے جاگتی تھے
 کیونکہ اسی طرح مروی ہے رسول علیہ السلام سے ویلفیغ و خنیہ کہتو تہ تحت الرس شخایا عن هجوم الموت و ونما اور کہی وصیت نامہ
 لکھا ہوا نزدیک سر کی لینے اپنے پاس واسطی اپنی کے پونچنی موت سے بدون وصیت کے یعنی سوتی وقت پا ہی کہ وصیت نامہ اپنا اپنی
 اذن معاملات اور امور کا قایل وصیت ہیں لکھ کر ہر رات اپنی پاس رکھی کہ مستحب ہی مبادا کہ دفعۃ موت آجادی اور فرصت وصیت
 الی نہ ملی شیعین نے ابن عمر سے روایت کی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لائق اور سزاوار نہیں ہر اوس مسلمان کو کہ
 معاملات آدمیوں کی لائق وصیت کرے کہتا ہی اور گزاری و درایتن مگر یہ کہ وصیت اوس کی لکھی ہوئی اوس کی پاس ہو وی مقصود
 اس سے تاکید اور بہت ہے استجابہ رحلت وصیت میں اور مروی ہے کہ جنی وصیت نہ کی تو نہیں اذن دیا جاوے گا اوس کو
 کلام کر نیک عالم ہر خ میں مردوں کی ساتھ قیامت کی دن تک اور مروی ہے کہ چوڑنا وصیت کا نا رہی دنیا میں اور نا رہی اور شہاد
 ہے عقی میں اور طریقہ وصیت نامہ کا یہ ہے کہ بعد حمد اور صلوة کی پیہ وہ چیز ہے کہ وصیت کی ہے ساتھ اوس کے ظان شخص نے
 اور وہ گواہی دینا ہے کہ نہیں ہے کوئی معبود برحق مگر اللہ تعالیٰ اور مقرر محمد صلی اللہ علیہ وسلم اسکی بندی اور رسول ہیں اور شہاد
 قیامت آئی دالی ہے اس میں کچھ شک و شبہ نہیں ہے اور قیقین اللہ تعالیٰ اور ٹھاوے گا اذن لوگوں کو جو قرونین ہیں اور وصیت کرتا ہی
 وہ اذن کو جو بعد اسکی رہیں کہ رجوع کریں طرف اللہ تعالیٰ سکے اور صلح رکھیں اپنی درمیان میں اور اطاعت کری اللہ تعالیٰ اور
 اوس کی رسول پاک کی آپین مومنین اور وصیت کرتا ہوں میں ساتھ اوس چیز کے کہ وصیت کی ساتھ اوسکی ابراہیم علیہ السلام
 فی اپنے اولاد کو اور یعقوب علیہ السلام نے کہ اسی بیٹو مقرر اللہ تعالیٰ ہرگز یہ کیا ہے تمہاری واسطے دین پس ہرگز نہ فرما تم مگر یہ کہ
 مسلمان ہو تم اور وصیت کرتا ہوں میں اپنی اقربا اور مسلمان بھائیوں کو کہ اگر حادث ہو ساتھ اس کے حادثہ موت کا تو بعد اسکی یون
 کری بعد اس کے جو کچھ معاملات لین دین کے ہوں وہ لکھی ویتوب عن الذنوب اور توبہ کری گناہوں سے سوتی وقت اور
 رجوع کری طرف اللہ تعالیٰ کے شاید یہی وقت آخری ہو اور موت آجادی تو یہ مشغول الذمہ رہ جاوے گا اور ترمذی فی ابو
 سعید رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ افرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے کہا جس وقت کہ اپنی بستر پر تھتا ہی
 لینے سوتی وقت استغفر اللہ الذی لا الہ الا ہوا حی القیوم والتوبہ الیہ تین مرتبہ تو بخشنی جاتی ہیں اوس کے گناہ اگر چہ
 دریا کو بہا گون کے مانند ہوں آخر حدیث تک و بیوی امیر المسلمین لعیز کہ اور نیت کری سونسی نیکی پونچا نیکی و بہت مسلمانانہ
 کی تاکہ منصرف نہ کیا ہی اوسکی بسبب اس نیت کی یعنی سونسی پہلے مسند کو نیکی پونچا نیکی نیت کری تاکہ مسلمان اسکی اپنے اور نیت
 اور سونسی چینی سے کہ اگر یہ کرتا تھا راحت پا دین یا سونی بین یہ نیت کری کہ اگر تندرست رہا تو تعلیم دین میں مشغول رہے
 اور انفسال انما اخریہ اسکی سبب بدیہی کہ اس قسم کی نیت عبادت ہے اسی واسطی کہا گیا ہے کہ سونا ظالم کا عبادت نہ ہے کہ
 بار دستہ کہ سونا ظالم کا عبادت ہی ولا عیبت الفرائض البیہ اور نہ کہا وای سونی کے لیے فرقی نرم اور نازک کہ عبادت نہ ہے
 سونیا کری تاکہ ظالم کا عبادت اور تین آسانی سے پہنچے اور رسول علیہ السلام کے طریقہ کے موافق عمل حاصل ہو وی مسندناہ ترمذی

ہے کہ مائتہ صد گیتھ سے سوال کیا گیا رسول کے بچوں کو کہ کیا تم ان فرشتوں کو کہ آپ کی گھر میں کہا فرشتہ آپ کا ادھر ہو یا کاتھا کہ اوس کے
 درمیان میں نایت خوابہری ہوئی تھے شیخ ابن حجر نے اس کی شرح میں کہا ہے کہ اس سے مفہوم ہوتا ہے کہ سونا ایسے سبب سے
 یہ کہ اوس میں کچھ ہوا ہو نہ کہ منافی نہیں ہے برابر ہے کہ چیر کیا فرشتہ ہوا اور کسی چیز کا کیونکہ عین چھڑا اور لیت شرط نہیں ہے
 یہ وہی ہونے کی ہے اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا پر بھی لکھیں کہ بستر میں خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا آپ کی گھر کیا تھا کہا ایک
 ثبات تھا کہ میں اوسکو دھرا کر دیتی تھی سو حضرت اوسپر خواب فرماتی تھے ایک روز میری دل میں آیا کہ اگر اس میں
 کہ چوتہ کروں تو شاید کچھ نرم ہو جاویں پس چارہ کر یا میں نے اوس ثبات کو پس جبکہ صبح کی تو فرمایا آپ نے کہ آج کا یہ کیا فرشتہ کیا
 تھا تھی حضرت حفصہ نے عرض کیا کہ وہی آپ کا پلاس کا بستر تھا جسپر ہمیشہ خواب فرماتی تھے مگر آج کی رات میں اوسکو چارہ کر دیا
 تھا کہ کس قدر نرم ہو جاویں فرمایا کہ اوسکو اپنی اصلی حالت پر دھرتے ہو کہ اوسکی نرمی نے مجھکو رات کی نماز سے باز رکھا اور لاؤ
 علیہ اور نہ ہوا بخت کری اور سپر پڑی بستر رسول کی دعا و وصیت اور بستر گئے مگر یہی بلکہ کہیں بخالی چار پائی پر سوئی اور کہیں بوری پر
 جیسا کہ داروہی حدیث میں اور کہے زمین پر جیسا کہ ابو تراب رضی اللہ عنہ سے ثابت ہوا ہے فوالہدی اس لیے کہ یہی مروی ہے
 یعنی عدم مدامت فرشتہ کی اور بوریہ وغیرہ پر سونا آن حضرت علیہ السلام سے چنانچہ مواہب لدنیہ میں لکھا ہے کہ ان حضرات
 ایک مرتبہ چار پائی پر آرام فرماتی تھے اوسکے فرشتہ آپ کی بیٹے تھا اور اگر آپ کی پہلو مبارک میں چار پائی کی باندون نے اثر
 کیا تھا اور احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ خواب فرمائی رسول علیہ السلام نے
 بوریہ پر اور بیک تائیک سے اور نقش بن گیا تھا بوریہ کا آپ کی بدن مبارک میں پس ابن مسعود نے عرض کیا کہ یا رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر آپ فرماتی تو ہم آپ کی لمبی بستر نرم بچا دیتے آپ نے فرمایا کہ مجھکو دنیا سے کیا کام ہی
 نہیں ہو میں دنیا میں مگر انداز اوس سوار کے کہ سایہ ڈھونڈتا اور خست کی بیٹے اور توڑی ویر ومان یا اور چوڑے کھلا
 گیا سوار میں اشارہ سے طرف بعد مقصد اور اہتمام اوسکیکے ساتھ قطع مسافت کی اور عدم التماث کی طرف دوسرے
 چیز کے کہ اوسکو مانع ہو مقصد سے زلیعی میں کہا ہے کہ آرام اور نیند اور ٹھانا میری تکی اور فرشتہ سے شل نفع اور ٹھانی
 اوس کے کے بچنے سے اور وہ لباس تنگ و بکا ہے اور ادن کی ساجتہ مشابہت حرام ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے
 کہا ہے کہ بچاؤ تم اپنی تین عجیون کی ساتھ لباس سے انتہی لیکن یہ مہما صین کے نزدیک ہے اور امام ابو حنیفہ
 کے نزدیک تھوڑی حریر کا استعمال مباح ہے و فیض قبل الاتیان اور جھاڑی فرشتہ کو پہلی اوسپر آنیسی لینے
 ہوتی وقت جب بستر پر آویں تو اوسکو خوب طح جھاڑ کر صاف کری اگر اوسپر کوئی مودی جانور یا کچھ کوڑا اگر
 پڑا تو دور ہو جاویں اور اوسکو کچھ نقصان نہ پہنچی چنانچہ شیخین نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہا
 فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جبکہ آویں تو میری تمہارا طرف فرشتہ اپنی کے پس چاہی کہ جھاڑی فرشتہ
 اپنی کو ساتھ دخل ازار اپنی کے اور ایک رعایت میں ہے بے نفعہ تو بہ میں مرتبہ کیونکہ یہ مہما صین جانتا ہے کہ اسکی بھی کیا ہوا ہی

و یستقبل القبلة وجہہ و اجمعیہ الیہا اور استقبال کری قبلہ کا اس معنی سے کہ منہ اس کا اور دونوں پاس کی قبلہ کی طرف
ہوں یعنی منہ کی بل اور ہاتھ سودی بلکہ چپ سودی کہا گیا ہے کہ یہ انبیاء کی نیند ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہی صورت
سودی کی لیے مروجی ہے اور نہیں مضر ہے چپ لیٹنا آرام کی لیے برون سودی کے اور منہ کی بل اور ہاتھ منہ سے سخن
ابن ماجہ میں ہے کہ ان حضرت علیؓ علیہ السلام گدڑی ایک شخص پر مسجد میں کہ اوڑھا اپنی منہ کی بل سوتا تھا پس آپؐ نے
اوس کے ایک لاث ماری اور فرمایا کہ اگر ابو یا بیٹہ اس لیے کہ یہ نیند جہنی ہے ینبویٰ الحکم میں ہے کہ بگروہ ہے یا نون پہلا
قبلہ کے جانب قصد ابراہیم ہی کہ سودی میں ہو یا جاگتی میں اسی طرح قرآن مجید اور فقہ کی کتابوں کے طرف جیسا کہ عالم گشت
مشا دلہ میں ہے پس شاید کہ وہ جو متن پیش محمول ہے نیت استقبال پر یعنی اگر نیت استقبال سے کہ اوٹھنی کی وقت منہ
قبلہ کے جانب یا نون پہلا کہ سودی تو اس میں کچھ پاک نہیں اور وہ جو کتب معتبرات میں ہے وہ محمول ہے اوس صورت
پر کہ یہ نیت نہوا منتی ملا علی قاری نے کہا کہ سودی کی حالت جو کتب حدیث میں معروف ہے یہ ہے کہ مصنف نے اپنے اس
قول کے ساتھ ذکر کی او کیون کا ملکیو دیا سودی کے وقت ہو وی مانند محمد بن لائی گئے کے یعنی اوپر نیت مختصر کی موت کی وقت
اور وہ یہ ہے کہ داہنا ہاتھ اپنی رضائے کی نیچی رکھے اور لیٹی واپنی کر دے جیسا کہ مسلم وغیرہ میں ابو مسریرہ رضی اللہ
عنه سے مروی ہے کہ یا یہی کہ سودی داہنی کر دے اور پڑھے یہ وہاں بائیں جانب رکھ کر دے جیسا کہ ربی و صنعت جنی و بک ارفعہ اللہ ان اسکت
فسنی ناخدا و ان رسلنا حافظنا بما تحفظہ عبادک الصالحین دیکھ کیا ہوا کہ وہاں بائیں جانب رکھ کر دے جیسا کہ ربی و صنعت جنی و بک ارفعہ اللہ ان اسکت
کر دے پر سوتا ہی تو اپنے اگلا گاہ طلب کرنے کے لیے بائیں جانب ہے قلق اور اضطراب میں ہوتا ہے اور زیادہ استراحت حاصل نہیں
ہوتی اور غلبہ نہیں کرتی اور رات کی نماز کی واسطے جاگنا آسان ہوتا ہے اور بائیں جانب پر سودی میں دل قرار پاتا ہے
اور راحت اور آسائش غلبہ کرتی ہے اور غلبہ اچھی طرح آتی ہے اسی واسطے اٹھا جانب چپ پر سونا اختیار کرتی ہیں واسطے
طلب کرنی کمال راحت کے اور اہل شیعہ داہنی جانب پر سونا بسبب آسانی کی قیام شب پر امانتی کذا فی شرح الفخر
و یقرآ آیت الکرسی اور پڑھے سوئی وقت آیت الکرسی کہ اوس میں تشریح اوس تعالیٰ کے ہے نوم اور سنت سے صحیح بخاری
میں ہے کہ آیت الکرسی حفاظت ہے شیاطین جن اور انس سے اور طرائق نے ابن مسعود سے روایت کی ہے کہ جس نے پڑھیں
دوسرے آیتیں چار تو اہل سے سورہ بقرہ کے اور آیت الکرسی اور دو آیتیں اوس کے بعد کی اور خواہیم اوس سورت کی تو
سہین داخل ہو گا اوس گھر میں شیطان یہاں تک کہ صبح کری و آیتیں من آخر البقرہ اور دو آیتیں آخر سورت بقرہ
آسن الرسول سے آخر تک ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ نے اور ابن مسعود انصاری سے مرفوع روایت
کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو کوئی کہ پڑھے رات کو دو آیتیں آخر سورہ بقرہ کے تو کھایت کر نیکی
اوس کے تئیں یعنی قیام لیل یا صبر کرو وہی نووی نے کہا ہے کہ روایت کی ہے امام حافظ ابو بکر بن ابی داؤد نے
ساتھ اسناد اپنے کے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہا سہین جانتا ہوں میں کیونکہ کہ ارادہ کر ہی سونے کا پہلی اس سے

کہ چہ تین آیتیں آخر سورہ ہنک لہذا فی السموات و ما فی الارض سے و شہدہ عبداللہ سلام اور پڑھے شہدہ احمد
 کو شہدہ السلام کہ یعنی شہدہ اللہ لا الہ الا اللہ و الملک و اولو العلم قائلہ بالتسلط لا الہ الا ابو الغریزہ الحکیم ان الدین عند اللہ السلام
 انکم آلہ و اما الی یعتقدون اور پڑھے انکم لقوم یعتقدون تک یعنی انکم آلہ و اما آلہ الہ الرحمن الرحیم ان فی خلق السموات
 و الارض و امثال اللیل و النهار و الخلق الی تحریری فی البحر ما یمنع اننا کسر و ما انزل اللہ من السماء من ماء فاحیا بہ الارض
 بعد موتہا و ہب من کل دابۃ و تعرف الیہ الیہ و السحاب المسخرین السماء و الارض لآیات لقوم یعتقدون و ان
 ربکم اللہ الذی خلق السموات و الارض الایہ اور پڑھے یہ آیت ان ربکم اللہ الذی خلق السموات و الارض و ما بینہما فی
 ستۃ ایام ثم استوی علی العرش فیئ الیل النہار لیلۃ علیا و الشمس و القمر و النجوم مسخرات بامرہ لالہ اخلق و
 الامر تبارک اللہ رب العالمین اور پڑھے کہ تضرع و خضیہ انہ لا یحب المعتدین و لا یفسد فی الارض بعد اصلاحہا و ادعوہ
 خوفا و طمعا ان رحمۃ اللہ قریب من المحسنین و قل اللہم مالک الملک اور پڑھے قل اللہم مالک الملک من تشاء
 و تشاء الملک من تشاء بیدک انہ کل شئ قدیر تو بیج الیل فی النهار و تو بیج النهار فی الیل تحسب
 اسے من المیت و تخرج المیت من اسکے و ترزق من تشاء بغیر حساب و قل ادعو اللہ الایہ اور پڑھے یہ آیت
 اتحسب انکم ادعو اللہ و ادعو الرحمن ایاماً و قد لہ الاسماء الحسنی و لا تحسب لصلواتکم و لا تحسب انکم یمنون
 سبیل و قل الحمد للہ الذی لم یخذلکم لکم لکن لکم شریک فی الملک و لکم لکن لدولہ من الذل و کبر و بکیر اور پڑھے
 من اول الکلیف اور پڑھے دس آیتیں اول سورہ کہف کے کہ بھیجہ بن بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ الذی
 انزل علی عبیدہ الکتاب و لم یجعل لہ عوجاً یقیناً لیسذربا ساسیہ من لدنہ و یشتر المؤمنین الذین لعلون الصالحات
 ان لہم اجرنا ما کفین فیہ ابہ انظر الذین قالوا اتخذ اللہ ولداً ما لہم بہن علم و لا الہ الا بآئحکم کبرت کلمۃ تنسج من انوارہم
 ان یقولون الا کذباً علیک باخ نفسک علی انارہم ان لم یومنا مہذا الحدیث اسفاً نا جلتنا ما علی الارض زینۃ لہا البہولہم
 ایہم احسن علما و انما جاعلون ما طلبہا سعیداً جزا و عشرین آخرہا اور پڑھے دس آیتیں آخر سورہ کہف کے کہ بھیجہ بن
 انفسہ الذین کفروا ان یخذلوا عبادی من دولی اولیانا استنادنا جنم الکافرین نزل لائل الالبکم بالاسیرین اعمال الذین ضل
 صیہم شہدۃ الکیا و ہم یحسبون انہم یحسبون مننا اولئک الذین کفروا با بات ربہم و لکن انہم یحسبون انہم لعلکم لعلکم
 یوم القیمۃ و ذناؤک جزاؤہم جنم کافر و اتخذوا آیاتی و رسلی سفوا ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات کانت لہم جنات
 الفردوس و من نزل لا خلد بہن فیہا لایبون عنہا و لا قتل لکھان البہر لکھات ربی لعلہم یحسبون ان تنسج کلمات ربی و لعلہم یحسبون
 و لا قتل انما انما بشر مثکم یوحی الی انما انکم آلہ و احد من کان یرحونہا و ربہ فلیعل سلاماً کھا و لا ینسج بعبادہ ربہ احد و المؤمنین
 چہ آیتا مودہ تین منہ کسرہ و او متدوکی و رفتہ یہی آیا ہے یعنی یہ بہت مل احوذ و رب السائق اور پڑھے یہی پڑھے اور
 و لدون کو یعنی اول جہا کہ کبر وایت میں بہت بعد اس سے کہ جمع کری و دون کت دست کھو اور ملاوی و انہی شہدہ

یائین بتیل کے ساتھ جیسا کہ مصرح ہے حدیث میں روایت کی ہے بخاری اور اصحاب کتب اربعہ نے ابو صریہ سے کہ جمیع
 کرے و وزن بتیلوں کو پہر ہو چکے اور دن میں پہر پڑے ہوں قل ہو اللہ احد اور قل اعوذ برب الناس نفیث علی الیدین
 ویسج الوجہ والیدین پس دم کری و دونوں ہاتھوں پر اور ملے اور دن کو اپنی منہ اور بدن پر نفث ساتھ منہ فا اور کسہہ اور
 کے کے نفث لطیف کو کہتے ہیں کہ نفل سے کم ہو کیونکہ نفل میں کس قدر تنوک بھی ہوتا ہے اور خاص کیا مصنف نے قرات منوئین
 کو ساتھ ذکر کے باوجود یکہ صحیح حدیث میں پوشچین نے روایت کی ہے اور دن کی ساتھ قل ہو اللہ کا ذکر بھی ہے اور ظاہر مکرر
 مصنف میں اشارہ ہی طرف تقدیم قرات کے نفث پر لیکن ظاہر حدیث کا دلالت کرتا ہے اور تقدیم نفث کی جیسا کہ مشکوٰۃ میں
 کہ روایت کی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب کہ آتی تھے طرف بستر اپنی کی ہر رات کو توجیع کرتی
 تھے و وزن بتیلوں کو پہر ہو چکے تھے اور دن میں پہر پڑے ہوتے تھے قل ہو اللہ احد اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب
 الناس پہر پہرتی تھے اور دن و وزن کو اپنی بدن مبارک پر جان تک کہ ہو سکتا تھا شروع کرتے تھے ساتھ اور دن کی
 سر اور چہرہ مبارک اور بدن کہ سامنی ہے کرتی سستی یہ تین مرتبہ روایت کیا ہے اسکو بخاری اور مسلم نے اگرچہ جزوی
 نے اس قول کے جو حدیث میں ہے اسی نفث یہ تادیل کی ہے کہ ارادہ نفث کا کرتے تھے اور جو اپنی ظاہر پر محمول ہو تو
 شاید تقدیم نفث میں یہ سہر ہو کہ اسمین مخالفت ہی سحرہ باطلہ کی اور مصنف نے ثلثہ مرات کا ذکر بھی ترک کر دیا ہے باوجودیکہ
 حدیث میں اس پر تصریح ہے انتہی فی کل فضل پس ان تمام امور میں جو مذکور ہوئی فی فضیلتین میں چنانچہ اپنی اپنی
 محل پر گذر چکین شریعۃ الاسلام میں لیکن کبراء سے نقل کیا ہے کہ جس کی کو نہایت ضروری حاجت ہو پس و منکرے
 سوئی وقت اور بیٹھے فرش پر پہر پڑے سورۃ والشمس اور واللیل اور ہر سورت کو لبسم اللہ سی شروع کری سو
 سات رات تک اس کو کری اللہ تعالیٰ اس کے حاجت رو کر دیگا یا اسکو غنی میں اوس کے تدبیر معلوم ہو جاوے گی اور
 یا تیسرے یا پانچویں شب میں دید کر الموت والنفور اور یاد کرے موت کو سونے کے وقت اور اٹھنے
 کو قیامت کی دن قبروں سے کیونکہ نیند موت کا بھائی ہے اور غیب سے نکالنا مثل قبروں کے اور شہنی کے ہے اشارہ کرتا ہی
 اسکی طرف قول تخلیک الاسلام کا وقت سونی کے اللہ یا سمک الموت وایسی اور وقت اور شہنی کے احمد عبد اللہ بن احیانہ
 بعد ما اتانا والیہ البعث والنفور اور بطرانی میں ہے کہ پڑھ قل یا ایہا الکافرون پہر سو اوس کے خاتے پر اور احمد و غیرہ
 کی روایت میں ہے کہ جبکہ پڑا تو فی اپنے خواب کہ گور ات سے تو پڑھ قل یا ایہا الکافرون پہر سو اوس کی خاتے پر اس
 لیے کہ وہ براءت ہے شرک سے اور بزار کی روایت میں اس سے کہ جب کہ پہلو اپنا بستر پر رکھا تو فی اور پڑھا تو فی فاتحہ
 الکتاب اور قل ہو اللہ احد تو امن میں ہوا تو ہر چیز سے سو اسی موت کے یعنی سو موت کی اور تمام مکروہات سے امن
 ہوا اور احمد کی روایت میں شاد ابن اوس سے مروی ہے کہ ہمیں ہے کوئی آدمی کہ آدمی طرف بستر اپنی کے
 پہر پڑے کوئی سورت کتاب اللہ سے مگر یہ کہ بھیجا جاتا ہے طرف اوس کی ایک فرشتہ کہ نکال دیا کرتا ہے اوس کے

ہر چیز سے کہ بنا دی اور کو و بیام علی جبہ تعالیٰ ذکر کردہ اور سو دوسے اور بدوشتی اللہ تعالیٰ اور ذکر اور سبکیا کیونکہ سو یا ہوا اور
 اوس حال میں کہ جبیر سو یا تھا اور اس میں اشارہ ہر طرف اسکی لایق ہے سالک کو کہ تلبس سونان اور اسان سے
 ساتھ ذکر رب مثال کی اور نہ ہر اور فکر کر کے آیات اور اوجہ نازہ بین سا کہ چھ چنان کے ذکر اللہ تعالیٰ بیفلف و بیام قہو
 علامتہ جبہ تعالیٰ اور ہر طرح کر کے حقوت کہ بیا ہور سے اور سور سے کیونکہ یہ نشانی اللہ تعالیٰ کی محبت کی ہے کیونکہ ہر
 شخص کو درست رکینا سبکیا تو زیادہ کر گیا ذکر اور سبکیا میں یہ قول مصنف کا جبہ تعالیٰ میں احتمال ہے کہ احصاء معصوم کی ہر طرف
 فاعل کو سبکیا یا مضمول کے باوجود دیگر دو کو متلازمین ہیں جبکہ تیسرے طرف اسکے یہ قول اللہ تعالیٰ کا جبہ ہر چیز بس باعتبار اعتبار
 کا ہر چیز نسبت اور سبکیا بات لاحقہ ذیلہا قہو یہ معطوف ہے جبہ تعالیٰ پر یعنی یہ علامت ہر چیز ہر عاقبت کی کیونکہ یہ میرا تہ موت
 حال سنا تہ بین امی جس حالت کو موت شامل ہے اور سو کو نے الجہا نوم بھی شامل ہے اور مروی ہے کہ بہن عمل کرنا ہے
 اوس کی کوئی عمل مگر یہ کہ نجات دی جاتی ہے اور سو کعبہ اب الہی سے ولایام وحدہ اور نہ سو سے متا خالی مگانین کیونکہ یہ سولی
 علیہ السلام ابی ازوج مطرات کے ساتھ سو یا کر سنے اور نہ سو میں کہ اور کے ساتھ کوئی اوس مگانین نہ ہونگی وارو ہے اور
 ابی سندین ابن عمر سے روایت کی ہو کہ حضرت علیہ السلام نے فرمایا ہے اس سے کہ آدمی تنہا مگانین سو سے اور او کے
 ساتھ کوئی اور نہ والا تقویٰ الخسوف فی الخسوف مگر یہ کیفیت کر کے قوت حضور نماز شب میں یعنی تنہا سو یا مگانین منہ سے ہے
 لیکن اگر تنہا خوالہ ہو یہ نیت ہو کہ رات کی نماز کی حضور میں تقویت ہوگی تو کہ یہ پاک نہیں ہے کیونکہ حضور کا علی مشاہدہ ادا
 کفایت سے میں ہوتا ہے ولایام علی سطح غیر محوط اور نہ سو سے ایسی حیت پر کہ احاطہ نہ کرتی ہو مبادا غلبہ خواہ اب میں اور
 اور نادانستہ گریزے اور نقصان او تھا و سے الہ داؤد نے علی بن شہبان سے سند حسن کی ساتھ روایت کی ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی سو دوسے گھر کی چہت پر کہ اور سبکیا کوئی حجاب نہ ہو کہ گریزے بالغ آوے بس تحقیق بری ہو
 اوس سے دوسرے تعالیٰ کا بغیر حق تعالیٰ نے جو عہد اور ذمہ اسکی حفاظت اور نگہبانی کے واسطے باندھا ہے اور اس میں
 کیونکہ یہ درو گار نے اپنے گھر اور عنایت سے نہ دیکھی حفاظت کے واسطے عہد باندھا ہے اور علامتہ
 اور دیگر اسباب اس لہم کے لیے پیدا کیے ہیں جبکہ اس شخص نے اپنے نفس کو خود ہلاکت میں ڈالا اور
 ایسی جگہ سو یا کہ حادثہ دہان ہلاکت ہے تو وہ عہد اور حفاظت اوس سے ساقط اور منقطع ہوئی ہے
 اور ترمذی کی روایت میں ہے جابر رضی اللہ عنہ سے کہ نبی فرمائی ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس
 سے کہ سو دوسے آدمی ایسی چہت پر کہ اور سبکیا کی احاطہ نہ دلا فیما لا باب لہ اور نہ سو دوسے ایسے مکان میں
 کہ او کا دروازہ خوشاید کہ دروازے تو اوس سے نکالنا دشوار ہو گا مشرعت الاسلام میں بعد نہ کہ ان ممنوعات
 کے گما ہے کہ جس شخص نے ان ممنوعات سے اگر کوئی فعل کیا اور او کو کوئی یلا یا مصیبت پہنچے تو نہ ہلاکت
 کرے مگر اپنے نفس کو ولا بعد الفع اور نہ سو سے بعد طلوع صبح صادق کے کہ وقت شریف اور نہ رنگ ہے

قالارض تشنگی منہ سبب کہ زمین شکایت کرتی ہے ساتھ زبان حال یا قال کے اسوقت کے سوئیوائے سے جناب
 باری عزاسمہ میں بسبب خشک اور قسح وقت اوسکے کہ ایسی وقت شریعت کو غیر عبادت میں صرف کیا معاف
 طبیعت اور عبادت کے اور جہتی سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا حضرت نے نوزم البیض
 الرزق یعنی فجر کی وضو کا سونا باز کرتا ہے رزق معنی کو ایسی ہی رزق جس کو بھی کہیں کہ آنحضرت علیہ السلام نے
 فرمایا ہے کہ برکت و بکری ہے میری امت کو اوسکے بکرمین شریعت الاسلام میں ہے کہ سونا اول نہار میں حرم
 اور وسط میں خلق اور آخر تہار میں حبل ولا بعد العصر اور عصر کی نماز کے بعد بھی نہ سوئے کہ یہ وقت بھی
 شریعت ہے چنانچہ اشارہ کرنے والا ہے اسکی طرف یہ قول اللہ تعالیٰ کا یا ایہا الذین آمنوا ذکرُوا اللہ
 ذکرًا کثیرًا وسجود بکمرۃ واصلہ اور ابویعلیٰ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی کہ سووے بعد نماز عصر کے سوچہیں بچائی ہے اوسکی
 عقل پس جاہیے کہ ملامت نہ کرے مگر اپنے نفس کو کہ کیوں اسوقت سویا وکان علیہ الصلوۃ والسلام
 اذا حال القيام نیام لومۃ حقیقۃ قبل الصبح اور تھے آنحضرت نازل ہو اوں پر درود و سلام جبکہ دراز قیام
 فرماتے تھے یہ رات کو نماز بہت ادا کرنے سے تو سوئے تھے تو نماز پہلے صبح کے سونا خفیف اور بعد فجر کے سخت
 ادا کر نیکی ہی ایک ساعت خفیف لبتی تھے جب کہ صحیحین میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے فرمایا کہ تھے
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ پڑھتے تھے دو رکعتیں فجر کے تو لبتے تھے داہنی کروٹ پر سو اس سو نہیں
 بہت حد نہیں وارد ہیں بعض سلف نے کہا ہے کہ یہ لبتا سنت ہے اور سبب ہے واسطے مکاشفہ غیوب
 اور شاہدۂ قلوب کے اور وہ جو مصنف نے ذکر کیا وہ بعض روایات میں آیا ہے نووی نے کہا ہے کہ مستحب ہے
 لیٹا ہوا ادا کرتے دو رکعتوں فجر کے اور تحقیق یہ ہے کہ یہ لبتا واسطے استراحت اور حاصل کرنے نشاط کے ہے
 نہ واسطے فرق کے درمیان فرض اور سنت کی جیسا کہ بعضوں نے کہا ہے وفیہ تجدو الشوق الی اداء الفرض و ذہاب
 اثر القيام عن العجزہ اور اس سے نے میں تاگی شوق کی ہے طرف ادا کرنے نماز فرض کے اور جاتا رہتا اثرات کی نماز اور
 چہری سے یعنی زروی جو بیداری کی جہت ہر حادث ہوتی ہے اور سبب بیا اور سمنہ کے ہوتی ہو اس نیند سے نائل
 ہو جاتی ہے علم اگر اس سو نہیں اختلاف پر فضیلت سے کہ اہیت تک اور مختار یہ ہے کہ مستحب ہے اور مروی ہے رسول علیہ السلام
 سے و یقبل نہا میں کیا ہے کہ قبل اور قبلہ وہ دو رکعت کی استراحت کو کہتے ہیں اگرچہ اوسکے ساتھ سونا نہ کہ جاتا ہے یا قال
 یقبل قبلہ فہو قائل فی سنتہ معینۃ علی القيام کا صحیح مسلم اور قبلہ کہ کہیں ہر وقت ہر مروی ہر قول اور فعل آنحضرت علیہ السلام سے کہ اہیت
 کہنوالا ہو اور ہر نماز شب کے جیسا کہ صحیحی کا کہنا اہانت کہنوالا ہو اور پیڑہ کو ابن ماجہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ فرمایا
 حضرت اہانت طلب کر ساتھ طعام ہر روز و ہر روز اہانت قبلہ کہ قیام شب پر اور ابو نعیم نے اس سے روایت کی ہے کہ فرمایا حضرت قبلہ کہ کہنوالا ہو اور پیڑہ کو ابن ماجہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ فرمایا

چہرہ کہ کئی ہیں کہ سحری کی وقت کہاں جاوی کہانا یا بیبا اور سحر بالغنم سحری کی کہانیکہ کئی ہیں سحری وقت اور وہ چہرہ
 آخرات کا ہی متعینہ سلامتہ یہ معروف ہی معینہ یعنی قیلہ متعین ہے سلامتی بہن کو یعنی اعدا کو کسل اور آفات سے
 بچانے کیونکہ بی خوابی کی سبب سے اکھن میں شور ہو جاتا ہے اور داغ بین نقصان پیدا ہوتا ہے اور دل میں مشغول
 آج سے یا قیلہ متعین ہے سلامتی کو محالکت اہل علاقہ اور ادن کی ساتھ بیوہ اور میں گفتگو کرنی سے شیطان شری
 رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سلف دوست رکھتی تھی بعد فارغ ہونے کی عبادت سے سوئی کی واسطے طلب کرنی سلف
 بدن کی اور اس واسطے کہا گیا ہے النوم خیر من النہیمہ ولکن النوم ثلث اللیل والیوم اور چاہیے کہ ہر روز سونا سالک کا بقدر
 تیسری حصے کی رات اور دن یعنی رات اور دن کا قیصر حصہ کہ آٹھ ساعیت ہیں سوئے میں صرف گری اور باقی درجہ سیر کی عبادت الہی اور خوشنما
 اور اہل و عیال اور اسحاق عبادت مضاف میں صرف کرے تاکہ نجات پاوی دنیا کی رسوائی اور آخرت کے سزا بے
 دلائق اس کو دیا اللہ علیہ عالم نامع اور نہ بیان کری خواب کو اگر ایسی شخص سے کہ عالم ہو تعبیر خواب کا اور خیر خواہ
 اس کا نہایت میں ہے کہا جاتا ہے قصص الرؤیا علی فلان جب کہ ہر روز تو اس کو ساتھ خواب کی اشتی اور عالم
 اگر محمول ہو صاحب عقل اور دانش پر تو ہوتی ہے اس کی جو تہذیب کے حدیث میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 فی لائحہ الاخبار اذ یسأل یعنی نہ بیان کری خواب کو اگر دوست یا صاحب دانش پر اور جو محمول ہو اس عالم پر کہ خوابوں
 حال اور ادن کی تسلیت خوب باتا ہے تو اس کی لیے ہی ایک وجہ ہے اور نامع بغیر حرم عطف کی معصفت کی
 تمام نسخہ میں ہی اور شریعہ الاسلام میں ساتھ وادعا لکن کی ہے اور یہی اولی ہے کیونکہ عالم اپنی بہائی کی برائی
 نہیں چاہیگا سوا اس کو صلح کی ساتھ موصوف کرنی کی کچھ حاجت نہیں ہے اور اس لیے کہ اگر عطف کی ساتھ
 ہو تو کلام مصنف کا خالی رہیگا اس میں کہ صرف نامع پر خواب بیان کری باوجودیکہ یہ بھی جائز ہے کیونکہ نامع نہیں
 ہوتا ہے مگر یہ اس لیے کہ معنی نصیحت کی موافق تعبیر صاحب تہذیب کی یہ ہیں کہ ارادہ کری بھلائی کا واسطے منہ
 کہ حاصل یہ ہے کہ اگر خواب اچھی دیکھی ہے تو ایسی شخص سے بیان کری کہ اس کا خیر خواہ اور تعبیر خواب سے خبردار
 ہوتا کہ نکی پر محمول کری اور اچھی تعبیر سے بخلاف بدخواہ کی کہ عداوت اور حسد اس کا باعث ہوگا برسی تعبیر
 پر اور جو خواب کی تعبیر سے بخلاف ہی خواب کی تعبیر ناخوش کریگا اور جو کہ ادل تعبیر ہوتی ہے اس کی موافق وقوع
 ہوتا ہے کیونکہ حدیث میں ہے کہ خواب نہیں مستقر ہوتی ہے جب تک کہ تعبیر اس کی نہیں دی جاتی ہے اور جب کہ
 اس کی تعبیر دی جاتی ہے تو قرار پڑ لینی ہے لیں جو تعبیر کرنی والا خیر خواہ اور عالم ہوگا تو تعبیر ساتھ مکر وہ اس کی کریگا
 اور اس کو اس سے منہ دالم ہوگا ہر روز ہے کہ ایک حور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت بابرکت بن جائے ہوئی
 اور عرض کیا کہ میں خواب میں دیکھا ہے کہ گویا میری گہرا آستانہ ٹوٹ گیا ہے آپ نے فرمایا کہ تیرا غائب سفر ہے گویا
 پس اس کا شوہر سفر ہی آیا بعد ازاں پہر سفر کو گیا اور اس حور نے وہی خواب نہیں دیکھا اور رسول خدا علیہ الصلوٰۃ والسلام

حاشیہ متعلقہ صفحہ ۴۰۰

قولہ الرؤیا خباب شایع نے اس مقام پر قدر ضرورت پر اختصار فرمایا لیکن خواب ایک ایسا مضمون ہے جسکی کیفیت اور عجائبات کے قارب بہت تعلق ہیں لہذا مختصر اس مقام پر تقریر کے جاتی ہے و واضح رہی کہ خواب ایک حصہ ہے جو کہ جہاں میں حصولی روایت کیا اسکو ابوعلی نے ابوہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدعی المسلم خبر من متہ وابعین خبراً من البزۃ اور فرمایا ولینال غیر علیہ السلام کہ روحین بلند کیا ہیں آسمان ہفتیم کی طرف اور کمرے ہوتی ہیں ایسی جگہیں اور اجازت ملتی ہے جسکی اس پر سجدہ کرتی ہے عرش کی جو جگہ ہر طرف ہے اور قدر سجدہ کرتی ہے جو غیر ہر طرف ہے اور اس وجہ سے مستحب ہو با و منو سونا اور کما کہ جو شتر موکل خواب پر نام اور کما حد یقین ہو اور اسکی مثال آفتاب کے ہر جگہ روشنی میں ہر طرف آتی ہے تو یہی روشنی مثالیں آدمیوں کو دکھاتا ہے اللہ کو حجاب غیب سے اور لوح محفوظ پر حق تعالیٰ کے نور میں۔ اور کما حکیم امرطیس کے کہ روح جسم سے نکل جاتی ہے اور زمینوں اور عالم ملکوت میں سرکرتی ہے جہاں تک چاہی ہو دیکھتے ہیں جو زمین جو بیدار ہیں مذکورہ گئی تھے۔ اور کما ارسطو طالعین کہ روحانی حس اشرف ہے حیوانی حس اسلی کہ حس حیوانی نہیں درک ہو کر حاضر اور حس روحی درک ہو غائب کو اور زمین کچھ شبہ نہیں کہ خواب ایک نعمت و رحمت ہے اور طریقہ وصول اور مقام فقر ہے حسین سب بدیع حق تعالیٰ کو شریک ہیں قتل رزق و حیات و ایجاب و عیاں اسی کو کفار اور فاسق بھی سمجھ جاتے ہیں۔ اور خواب کو سچے اور لطیف اور توراتی ہو سکی اسباب جنسیا کہ مستعد ہوتا ہے اور شاد ہوئی اور اقبال ماحکمتیں ہیں کہ آدمی صادق القول طامہ النفس کثیر الفکر و کثرتی ہو پس حسب قدر تعلقات حیوانی اور حواس دنیاوی محال اور منقطع ہوتی جاتی ہیں اتصال روحی اور صفائی طلب اور تشرفیات عالم علوی زیادہ ہوتی ہیں اور حجاب اڑھتی جاتی ہیں یہاں تک کہ اوپر اسرار غیبیہ اور انوار الہیہ کا رزق ہوتی لگتا ہے اور معاملات گزشتہ اور حوادث آئندہ اوپر شکست ہونے لگتی ہیں اور کبھی اس پر زمین اوس پر طرح طرح کے عجائبات قدرت ظاہر کیے جاتی ہیں اور قسم قسم کے علوم کھولی جاتی ہیں اور کبھی بعض مہنہ باریت سے جو موجب عصیان الہی یا باعث بعد و حرمان ہوں اور بعض دلوں جو وسیلہ نجات و رضائی حق میں متنبہ ہوتا ہے اور کبھی سبک عظمت و وسوسہ و ظاہر کی جاتی ہے اور کما انوار اللہ ذکر دیان عشق الہی و بشارت فی الدنیا منظر ہوتی ہے جیسا کہ فرمایا آنحضرت کہ لیم البشر فی النجوم الدنیاویہ و ما حقیقی الی و یا صاحبہ میں اور یہی خواب رفتہ رفتہ مشاہدہ و کشف و تصف ہو جاتے ہیں اور بہتر کرتے کرتے یہاں تک کہ سب سہمی اولیاء اللہ کو یہ دولت میسر ہو کر اوی خواب نہیں کہتے اور ظن سبکی رہ جاتی ہے کہ میں ابتدائی حالات آنحضرت کی کہ اولاً آپ رؤیا صاحبہ اور انوار و اسرار عالم علوی معانہ فرمائی گئے تھے یہی خواب اگر آدمی کشف نہیں خست بلکہ فاسق کا فہم تو تحسین المستطال یا مایحدت البطل نفسہ و تعبیر کیے جاتی ہیں۔ اور فہم اور اولین معنی خواب ایک جزاعلم ہے جسکا حیاں حقیقی اللہ نے حضرت یوسف علیہ السلام پر بیان فرمایا اور علامہ امت محمدیہ کہ یہی بہت جزا حاصل و سکا حمت ہو کہ تفصیل اسکی مطالعہ رسائل خصوصاً رسالہ الامام المعبرین بن بربرین سے معلوم ہو سکتی ہے مگر کبھی یہ خواب اپنی صحیح الفاظ پر مجہول ہوتا ہے جیسا کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم من انی نے اقامہ فقہرانی اور خواب میں بند کیا جسے دیکھا تھا کہ دین شرب بخور ہوتا ہوں اور حضرت یوسف فرماتے ہیں کہ یہی مناسبات اور محاورات و مناسبات اسکی تعبیر کی جاتی ہے جیسا کہ آنحضرت فرمادہ ہے علم اور فہم سے دین وغیرہ ہر اولیٰ ہے مگر چاہے کہ تعبیر دینے والا بحسب ہول علم تعبیر خواب دیکھنے والی اور اس کے لائق حالات اور اوصاف پر نظر کر کے اچھی تاویل کرے اور مبارک تعبیر دی اس لیے کہ خواب کا فہم تاویل و استعارے پر منحصر ہے اور یہ ایک قسم اجتہاد کی ہے اور حقیقی الہی بندہ نکرتی کہ ساتھ ہے تو حق تعالیٰ سے امید ہو کہ انوار عالمین و اللہ اعلم بالصواب ۱۲

کی جناب میں حاضر ہوں اب کو وہاں نہ پایا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان سے جواب بیان کی حضرت صدیق کی فرمایا
 کہ تیرا شو سر ہر جا رہا پہر سید خد اب حضرت کی جناب میں گذر اس شخص کی آپ کی فرمایا کہ آیا یہ خواب اور کسی سی بے کہا ہے
 مرض کی گمان آپ کی فرمایا ویسا ہی ہوگا جیسا کہ اوس کی تعبیر ویسی ہی یہ حدیث اور وہ جو متن میں بہت ترمذی کی روایت ہی
 ابو ہریرہ سے اور صحیحین میں ہی کہ بیکہ دیکھی خواب میں ایسی چیز کہ محبوب جانتا ہی نہیں پاتے کہ حمد بیان کری اللہ تعالیٰ کی اوس
 اور بیان کری اوس خواب کو اور نہ بیان کری مگر اوس شخص سے کہ اوسکو دوست رکھتا ہے اور حاکم کی روایت میں ہے ابن
 سے ان الروایا تقع علی ما تفسر وشل لک فیل رجل رجع رطلہ فو یطیر متی فی غا فاذا اذی احدکم ثویا فلا یخبر بہا ل ناصیا او عالمی
 رہے کہ یہاں علمانی ایک اشکال ذکر کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ تمام چیزیں فتنائی الہی اور قدر اوس کی سے ہوتی ہیں پس کیا
 کہ اگر خواب کو پوشیدہ کہی اور کسی سے نہ بیان کری تو وہ ساقط ہو جاتی ہے اور جو بیان کیا اور اوس کی تعبیر ویسی گئی تو واقع
 ہو جاتے ہے جیسا کہ ابو داؤد کی روایت میں ہے "ان الروایا علی رجل طائرالم نسر فاذا عبرت وفتت سو جواب اسکا یہ ہے
 کہ یہ بھی موافق فتناء الہی اور اوس کی قدر کی ہے پس جو حکم دعا اور صدقہ اور تمام اسباب کا ہی وہی اسکا حکم ہے اور یہ
 ہی ذکر کیا ہے کہ جب کہ ایک خواب بہت تعبیروں کا احتمال رکھتی ہو پس جب کہ بیان کیا اوسکو کیسی سامنی اور تعبیر
 اوسکی موافق ایک احتمال کے یہ وہ دوسری کی سامنی ذکر کیا اوس کی دوسری ہنگام موافق تعبیر ویسی پس معتبر اول تعبیر ہے
 اور دوسری واقعہ سبب کے چنانچہ ترمذی کی حدیث سے معلوم ہو چکا آپ کی فرمایا کہ وہی ہوگا جو اوسنی تعبیر ویسی ہی دلائل جاری
 اور نہ حکایت کری وہ ہر خواہ کہ دیکھی ہے بلکہ چاہا جائی اوس سے بیان کری دانا اور غیر خواہ سی اور بھائی خواب کو کسی سے
 نہ کہی کیونکہ وہ خواب شیطان سے ہے اور اوسکا کچھ اعتبار نہیں ہے کہنا اور بیان کرنا اوسکا عبث اور لایعنی بین داخل ہے اور
 جو بیان کر دیا اور دوسری والی اوس کی تعبیر بری کی تو دوساس میں پڑ گیا اور تعبیر کو بھی وقوع میں خاصیت ہے صحیحین میں ابو داؤد کی
 مروی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی خواب نیک اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہے اور ظلم یعنی بری خواب شیطان کی جانب
 سے ہیں پس جبکہ دیکھی ایک ہمارا وہ چیز کہ محبوب جانتا ہے اوسکو پس نہ بیان کری اوسکو مگر اوس شخص سے کہ محبوب رکھتا
 اوسکو اور جبکہ دیکھا اوس چیز کو کہ مکروہ جانتا ہے پس چاہیے کہ یاد مانگے اللہ تعالیٰ سے اوس کی شر اور شیطان کی شر سے
 اور چاہی کہ تمہ کی تین مرتبہ بائیں طرف اور نہ بیان کرے کسی سے سو تحقیق وہ خواب بہین ضرور چکا اسکو فان راسی کر دیا
 یزق عن یسارہ پہر اگر دیکھے خواب میں کوئی چیز مکروہ تو بائیں طرف اپنی تھوکی اور بعض نسخہ میں یصیق ساتھ ماد کی ہے
 موافق روایت حدیث کے بصاق یساق اور براق خواب کی وزن پر منہ کی پانچو کہتے ہیں جبکہ بائیں کھلی اوس سے اور جب تک
 کہ منہ میں رہے تو اوسکو رین کہتے ہیں اور تینوں کلمہ باب نصر غیر سے ہیں جندی فی حصن حصین کی ماشی میں لکھا
 ہے کہ یصیق ساتھ ماد مہل کے حدیث کی روایت اس کی موافق ہے اور اسل اسمین را ہی اور سین ہی جائز ہے
 اور ز او صا دسی بل گئے بسبب مجاورت ثبات کی انتہی پس کلام معنی کا ادا کرتا ہے معنی حدیث کی لیکن معنی

اگر برق کی جگہ صحت کہتا تو بہتر ہوتا بے موافقت کی لفظ حدیث سے اور تہو کہنا بائین جانب موافق حدیث کی ہے جیسکہ
 مرتب ذکر کی جاوے گی اور شخصیں بائین جانب کی بسبب علاقہ و ذرات اور رسامست کی بے طرفت اور نسبت اسکی طرف شرکی زیادہ
 مناسب ہے ساتھ شیطان کی حاصل ہے کہ اگر خواب میں ایسی چیز کو دیکھی کہ اوسکو ناخوش اور مکر وہ جانی اور اوسچیں اندیش
 نہ ہو کہ یہی ہوتا ہے تو تہو کی اور کقدر آب و مین بائین طرف و اس کے ساتھ ارواحی طرف شیطان کی کہ یہ خواب شیطانی ہے
 و تہو ذم من شربا اور پناہ پکڑے طرف خدای تعالیٰ کے شیطان رحیم سے اور برائی اوس خواب کی سے تین مرتبہ و تہو ذکر
 کرے کئے سے پس وہ مہین ضرر دگا اوسکو جیسا کہ صحیحین و غیرو میں ہے یعنی اگر مکر وہ خواب دیکھے تو یہ دعا پڑھے
 اللهم انی اعوذ بک من حمل الشیطان و سمیات الاطام یا مہرب دعا پڑھے احوذ بالند من الشیطان و من شربہ الیو یا جیسا کہ روایت
 کی ہے اجماع صحاح ستہ فی البی تہو و سے اوس فی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کہ جب کہ دیکھی خواب میں وہ چیز ناخوش معلوم
 ہو اوسکو پس چاہیے کہ بائین جانب میں تین مرتبہ تہو کی اور پناہ طلب کرے اللہ تعالیٰ سے شیطانی اثر اور خواب کی برائی سے
 و تہو جن جنہ اور ہر جاوی اوس پہلو سے کہ جس پر یہ خواب دیکھے ہے واسطی عادل اور تہو خال مکر وہ کی سو گوارا ہنی کر وٹ
 پر ہے تو بائین کر وٹ پر جو جاوی اور تہو کی تین مرتبہ اور جو بائین کر وٹ ہے تو تہو کی تین مرتبہ پراہنی کر وٹ پر ہر جاوی مسلم
 نے جائز سے روایت کی ہے کہ اقرار رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی جیکہ دیکھی کوئی تمہارا ایسا خواب کہ مکر وہ جانی اوسکو پس
 چاہیے کہ اپنی بائین جانب میں تین مرتبہ تہو کی اور پناہ دیکھے ساتھ اللہ تعالیٰ کے شیطان سے تین مرتبہ اور چاہیے کہ ہر جاوی
 اوس کر وٹ سے و یقوم و یصلی رکعتین اور اوٹھی سوئی سے اور ادا کرے دو رکعت نماز تاکہ برکت اور نورانیت نماز سے تو ہم ضرر کا کہ
 پیدا ہوا ہے ہر طرف ہوئی اور جو کر وٹ اور وحشت کہ حاصل ہوئی ہے زائل ہو جاوی تہو کی اور بخاری فی روایت کی ہے ابو ہریرہ
 رضی اللہ عنہ سے کہ چاہیے اوٹھی اور نماز پڑھے سو اگر چہ حدیث میں دو رکعتوں کے تصریح نہیں ہے لیکن اقل اوس
 چیز کا کہ اوس پر نیاز کا اطلاق ہو کہ تین میں اور بخاری کی روایت جو حصن حصین میں ہے اوس سے یہ مفہوم ہوتا ہے
 کہ ان تہو اذ یقوم ساتھ لفظ او کی ہے نہ ساتھ او کی حتی کہ جس لیا جاوی و دون میں شایہ مصنف کی نزدیک و او کی
 ساتھ یہ ثابت ہوا و یصدق لہ اود و تہو دیوی کہ صدقہ ذکر تاکہ بلا کو اور بجاتا ہے غضب الہی کو ختم العلم میں ہے
 کہ اس امر میں بھی کوئی حدیث نہیں دیکھی کہ اگر مکر وہ خواب دیکھی تو صدقہ دیوی لیکن شایہ مصنف کو کوئی روایت مل گئی ہو
 ویرد المعبر الی احسن تاویل اور رد کری تعبیر دینے والا خواب کو طرف نیکترین تاویل کے یعنی تعبیر دینے والی کو چاہیے کہ اچھی
 تعبیر دی کیونکہ خواب واقع ہوتا ہے موافق قول اول تعبیر دینی والے کے جبکہ خبردار ہو خواب کی حال سے اور بسا اوقات خواب
 پیش تعبیر دینکا احتمال رکھتی ہے اور کچھ بعید نہیں ہے کہ معنی اوس کی یہ ہو کہ تعبیر دینی والا اچھی تعبیر دی انواع عبارت
 سے چنانچہ لکھا ہے کہ ایک بادشاہ کی یہاں دو تعبیر دینے والے ملازم تھے ایک کا وطن نہارا کا تھا دوسرے کا اس سے
 نصف باوجودیکہ دونوں فضائل اور تحسین شہماں میں برابر تھے کسی نے بادشاہ سے پوچھا کہ کیا وجہ ہے کہ ایک کا وطن

دوسری سے زیادہ ہے بادشاہ نے کہا کہ ایک مرتبہ میں خواب دیکھا تھا کہ سامنی کے دانت میری گونگے پس ان دور
 سامنے یہ خواب میں نے بیان کی سو ہزار اے نے کہا کہ خوش ہو کہ تیری عمر تیری اقربا کی عمر سے زیادہ ہے اور دوسری نے
 کہا کہ تیری اقربا سب تیرے در بدر جانکی پس خیال کرنا چاہیے کہ مطلب دونوں کے کلام کا ایک ہے مگر من تعبیر من اطلاق ہے
 اور تعبیر دینے والی کو چاہیے کہ جب کوئی اوس کے در بدر واسے خواب بیان کرنا چاہے تو یوں کہ خیر لانا و شر لانا والا یعنی کلب
 فال لاکہ مقرر عنہ اور حق متابعت رسول علیہ السلام کا یہ ہے کہ نہ نگاہ رکھے کتھ کو یعنی کتا نہ پالے کیونکہ فرشتی نفرت کرتے ہیں
 اس گمرین آئے سے ہمیں کتا ہوتی صحیحین میں ابی طلحہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں داخل ہوتی ہیں فرشتی
 اس گمرین کہ جس میں کتا یا تصویرین ہوں شامین نے لکھا ہے کہ مراد ملائکہ سے رحمت کی فرشتی ہیں سو کرا کاتین اور حفاظت والا
 فرشتوں کے کیونکہ یہ آدمی سے کسی دقت جدا نہیں ہوتی لیکن ایذا پالنے میں ان کی سب سے کچھ تک نہیں ہے اور کتھ کے پالنے
 میں جو سنے داد ہیں اوس کے دو وجہین اور ہیں ایک تو یہ ہے کہ یہ برتنوں کو چاٹتا ہے اور کبھی کرتا ہے دوسری یہ کہ اسے
 آواز سے آدمی کو ایذا دیتا ہے الا کتا شیبہ ہنایہ میں ہے کہ یہ ایک نام ہے کہ ملتے ہوتا ہے ادنیٰ گای پیل بکری پر اور زیادہ ہوتا
 اس کا بکریوں میں ہے جسے اسکی مویشی ہے اوجید اور ذبح گردا سٹے نکا جہا نے مویشی یا شکار یا زراعت کے ہو
 لینے اگر کتا مویشی کے حفاظت کے واسطے پالا ہے یا معلوم کتا شکار کے واسطے یا زراعت کی نگاہ بانی کے واسطے دو اب وغیرہ سے
 پالا ہے تو اس میں کچھ پاک نہیں سمجھیں میں ابہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کہ میں نے پالا کتا مگر کتا واسطے حفاظت مویشی کے یا کتا شکاری معلوم یا زراعت کے واسطے تو کم ہوتا ہے اوس کے اجر
 میں سے ہر روز بقدر ایک قیراط کے اور ابن عمر کی روایت میں ہے کہ جسکی پالا کتا مگر کتا ماشیہ یا شادی لینے کتا مسلم تو
 کم ہوتے ہیں اوس کے عمل میں ہر روز قیراط سو مراد کلب ماشی سے وہ ہے کہ حفاظت کے لیے ہو پر ہر ہے کہ حفاظت جان و دن
 کی ہو یا زراعت کے اور اجماع کیا ہے علمائے کلب عتورای کنگنا اور اوس کے کتبے کی قتل کرنے پر کہ اوس میں ضرر ہو تو
 لا یتقبل الستس نمود اور اولیٰ تدبر ہا نمود اور آفتاب کی جانب منہ کر کے نہ بیٹھی سردی ہو یا گرمی کیونکہ یہ بیماری ہے اور اوس
 بلکہ جانب پشت کر کے بیٹھی پس وہ واسطے یعنی آفتاب کی سامنے منہ کر کے بیٹھنا بیماریا سبب ہے شرعہ الاسلام میں ہے کہ
 فرمایا نبی علیہ السلام نے حضرت علی کو اسی علم نہ منہ کر طرف آفتاب کی اور پشت اوسکی طرف کیونکہ اوس کے جانب منہ کرنے میں
 بیماریا ہے اور اوسکی جانب پشت کرنے میں شفا ہے اور سایہ اور دھوپ کے درمیان میں بیٹھنا سبب ہے ممنوع ہر حاکم نے ابہریرہ
 سے اور ابن ماجہ نے بریرہ سے روایت کی ہے کہ نبی فرمائی ہے رسول خدا نے اس سے کہ بیٹھے آدمی سایہ اور دھوپ میں
 نہ بیٹھیں مسیبا شوزا اور حق اتباع نبی علیہ السلام کا اگر سے نکلنے اور راہ چلنے میں یہ ہے کہ نکلے گھر سے در مالیکہ
 بسم اللہ کہنے والا اور نیاہ ڈھونڈنے والا ہو طرف اللہ تھا لے کے آفتون اور حوادثات سے ترغی سے لے ابوداؤد
 اور ثنائے اور ابن ماجہ سے ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم مکان سے طرف

مسجد و میرے شریک راہی کے جو پروردگار کے ہوتے ہیں ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
 ان ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
 جن اور ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
 نعمانی حاجت کی بعد طلبہ کی طرف پہنچا کیونکہ گھر میں رہنا اسکی لیے بہتر ہے پس بعد کزنات اوس کی موجودگی اسلیے کہ زمانہ لزوم
 سکوت اور بیوت کا ہے ولایمشی بن المراتین اور استنہ علی درمیان دو عورتوں کے کہ اسمین گمان فتنہ اور عسبان کا ہے اور
 بعضوں نے کہا ہے کہ پیدا کرتا ہے فقر اور نسیان کو سنن ابی داؤد اور مستدرک حاکم میں ہے ابن عمر سی کہ آن حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہے اس سے کہ چلی آدمی درمیان عورتوں کے اور اوئین سے بیہوشی نے مرفوعہ روایت کی ہے
 جب کہ سامنی آدمی تیری دو عورتیں ہیں نہ گذراؤن کے درمیان میں سے اختیار کروا بنے جانب کو یا بائیں جانب کو بھی
 معنی جن مصنف کی اس قول کے ویک الطریق للساد اور جوڑی راستی کو اسطے عورتوں کی کہ بی حیائی سے اس کے
 سامنے آئیں ورنہ اوئین کو لائق تہاکہ مردوں کے لیے راستہ چھوڑ دیتیں اور دیوار سے لگ کر اپنا حال چھپاتیں ویکہ الاوی
 اور دور کری راستی سے اپنا دینی والی کو مانند کاٹی پتھر پسندی و خیر کی اور مرد و مطلق ترک ایذا ہے برابر ہے کہ اپنی ذات
 سے کیونکہ تکلیف ہو یا اور کسی چیز سے ایذا پہنچی حسن لغیری رحمۃ اللہ علیہ نے ابراہن کی تفسیر میں کہا ہے کہ ابراہہ ہیں کہ نہ ایذا
 دیوں کے ذری کہ اور نہ راضی ہوں گے کے نقصان نفیہ اجر جزلی اس لیے کہ اسمین ثواب عظیم ہے مسلم وغیرہ فی البہرہ فی
 الدعوت سے روایت کی ہے کہ ایمان کے کچھ اور بہتر شایعین ہیں کہ افضل اودن کا کہنا لا الہ الا اللہ کا ہے اور اونی اودن کا
 دور کرنا ایذا کے چیز کو ہے راستی ہی اور بخاری نے اپنی تاریخ میں معقل بن لیسا سے روایت کی ہے مرفوعہ کہ حبشی و درکیا
 ایذا کی چیز کو مسلمانوں کے راستی سی تو لکھی جاتی ہے اوسکی لیے بڑی نیکی اور جس سے ایک نیکی قبول کی جادی تو داخل
 ہوتا ہے ہشت مین ولا یمحال اور تجربہ اور تکرر کری چلے مین جیسے شکرین اگر کر چلتے ہیں علمانی کہا ہے کہ تکرر مذموم وہ ہے
 کہ ظاہر کری اودن فضیلتوں کو کہ اسمین ہنوں اور ان کی سبب آدمیوں پر تفوق اور علو ہونڈ ہے اور جو اسمین سطح
 کے فضیلتیں نفس الامر میں ہے کہ اودن کی سبب سی مستحق تقدیم کا ہے تو یہ مذموم نہیں ہے اور ضعف یہہ ہے کہ اپنی
 مقام اور درجہ سے نزول کری اور جن باتوں کا مستحق یہہ ہے اودن کو ترک کر دی اور تواضع طریقہ متوسط اور معتدل ہے
 کہ انی بحسب العلم بہر استدلال کیا مصنف نے احتمال کے نہی پر سہا آیت کی پہر ساتھ حدیث کی لیں کہا فو روق اس لیے
 کہ وہ رو ہوا ہی قرآن مشرف مین ولا تمس فی الارض محال در نہ چل زمین مین اترنا اسے چلنا کہ و الون کا سا پوری آیت
 یون ہے انک لن تخرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا بیشک تو مگر زمین پر سسکتا ہی زمین کو اور نہ یونچا گیا پہاڑ دن کو از روی
 ورازی کے کل ذلک کان مسیۃ عند ربک کہ وہاں سب یہہ نزدیک رب تیری کے برائی ہے مگر وہ یعنی جو کوئی کہ زمین نہ چیر سکے
 پہاڑوں کی برابری اور مستحق نہو سکی اوسکو تکرر اور بڑائی نہا ہے لہذا آفریت خداوند پاک پس ای ہندہ اقبال کی کن جفا

اور دوسری جگہ ارشاد ہے و اقصیٰ مشیک یعنی درمیانی طریقے اختیار کر اپنی چال میں اور ایک جگہ فرمایا ہی عبادا لرب
 الذین یحیون علی الارض ہذا لیف ہندی رحمن کے وہ لوگ ہیں کہ چلتے ہیں زمین پر تو انھیں اور نکاح کرنے والی اور زمین کا
 بہن مثل اگر کھلے بتکبرین کے اور احمد کی حدیث میں ابن عمر سے مروی ہے من لعظم فی نفسہ و احوال نے مشی لقی اللہ و ہر علیہ
 غضبان جو کوئی کہ بزرگ جانی اپنے کو اپنی نفس میں اور تکبر کی چال پہلے اپنی شے میں تو ملاقات کر گیا اللہ تعالیٰ سے در مالک
 وہ تمنا ہے شانہ او سپر غضبناک ہو گا گویا کہ یہ مقتبس ہے اس آیت کریمہ سے ان اللہ لا یحب من کان محالاً غوراً یعنی ہم
 نے اپنی بزرگی میں تکلف کیا اپنی نفس کے نزدیک کیونکہ سب تو ذلیل ہے اگرچہ اوسمین فضیلین ہیں سو بزرگی نہیں ہوگی
 اوسمین مگر تکلف کیساتھ اور تکبر کی چال پہلے کہ یہ علامت باطنی تکبر کی ہے تو یہ بھی اللہ تعالیٰ سے در مالک خداوند کریم اس
 غضبناک ہو گا کیونکہ اس نے منازعہ کیا اوسر سبحانہ تعالیٰ سے چنانچہ دوسری حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ
 و آلہ وسلم انی کہ فرما ہے اللہ تعالیٰ الکبر بأردائی و العلیۃ ازاری فمن نازعنی احدا منها ادخلت النار یعنی بڑائی میری چادر ہے
 اور درگی میری ازار ہے پس جس شخص نے منازعہ کیا میری ساتھ ایک دلوں میں سے کسی ایک میں تو داخل کر دینا گیارہ
 اس کو آگ و درجین روایت کیا ہے اس کو مسلم فی ابوابہ رضی اللہ عنہ سے آدمی میں سے لکھا جزدون تکو نہ تہ لہ لہ
 کے ہر ظالم تکبر کی چال پہلے والا اور تکبر کرنی والا و یا قضا العباد فی الکبر مدسنا اور لیوی عصا کو بڑائی میں پس وہ سنت ہے یعنی
 بڑائی میں عصا تہ میں رکھا کری کہ سنت ہے اور ابتدا بڑائی کی چالیں برس ہی جوتی ہے حسن بصری نے کہا ہے کہ عدا میں متا
 فضلیتین میں سنت انبیاء کی اور سنت صلحا کی اور صلاح اعدا کا اور مد و غضا کی اور رغنم منافقین کا اور زیادتی نیکوں میں اور
 کنازہ واسطے گناہوں کے اور کہا گیا ہے کہ جب مومن عصا کی ساتھ ہوتا ہے تو ہنگامتا ہے اوس سے شیطان اڑ کر گتا ہے
 اوس سے منافق اور فاجر اور سوا اس کی بہت منافق ہیں چنانچہ فرمایا حضرت موسیٰ علیہ السلام و علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اوس
 میں تار ب آخر اکناف البستان اور وہ جو مخلوق کی زبان پر مشہور ہے کہ جو شخص پوچھا چالیں برس کی عمر کو اور حیوٹ اوس
 عصا تو اوس نے عصیان اور نافرمانی کے سوا اسکی کچھ اصل نہیں ہے اشدتی من مشی علی تاری و بعدتی قضا و احاحہ عن
 الامین فی الصحرا اور جن اتباع کا قضا حاجت انسانی میں یہ ہے کہ و درجادی وقت پوری کرنی حاجت انسانی کی آدمیوں کی
 آنگہوں سے جھگ میں یہاں تک کہ ندیکی اس کو کوئی اور جودہاں کہہ درخت وغیرہ ہو کہ اوس کا پردہ ہو سکتا ہے تو اوس
 اویٹ میں حاجت ادا کری کہ یہ جیسا سے بہت قریب ہے اہم داؤ دے جا بر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ تہی غیر
 خدا سے اللہ علیہ وسلم جب چاہتے تھے قضا و حاجت انسانی تو وہ تشریف لی جاتی تھے کہ کوئی آپ نہیں دیکھتا تھا اور
 جودا من یا کادی کے اوٹ میں حاجت ادا کری تو جائز ہے جیسا کہ بعض روایت میں ہے اور مشہور میں غالب یہ ہے کہ چہ
 ہوا ہنیت انکلامین و لا یکنف العودۃ قبل الاستاء الی موصفہ اور مذکورے شہر گاہ کو قضا و حاجت کی وقت پہلی پہنچنے کی طرف
 جلا دے کیے یعنی جب کہ قضا و حاجت کی جگہ پر پہنچے اوس وقت شہر گاہ کو کہولی اور پہلی ہی نہ کہولی کیونکہ کثرت عورت

مہین مناسب ہے بدون ضرورت کے برابر ہے کہ جنگل میں ہو یا آبادی میں ترمیزی اور ابوداؤد اور دارحیٰ فی حضرت انس رضی اللہ
 عنہ سے روایت کی ہے کہ آن حضرت علیہ السلام جب کہ چاہتی تھے قضا و حاجت تو مہین اور ٹھانی تھے کپڑے کو یہاں تک کہ نزدیک
 ہوتے تھے زمین سے بیٹھتی مین ولا یستقبل النیرین اور نہ منہ کرے وقت قضا حاجت کی آفتاب اور ماہتاب کی جانب بسبب تعظیم
 اور فرشتوں کی کہ اون پر مقرر مین اور کینچتی مین اور اس لیے کہ یہ دونوں بڑے اذیت مین اللہ تعالیٰ کے نشانیدن مین سے
 سوا ایسا فعل نہ کیا جاسکتا کہ اون کی تعظیم کے منافی ہو تیلی نے کہا ہے کہ صفت استنجی کے یہ ہے کہ بیٹھی در حالیکہ زور دینی
 والا ہو بائیں جانب اور پلٹا ہوا ہو قبلی کے رخ اور ہوا اور صبح اور چاند کی رخ سے ولا التلبۃ ولا الیتد بہا اور نہ منہ کرے قبلے کے جانب
 اور نہ پشت کرے اس کے یعنی قضا و حاجت کی وقت نہ تو قبلے کے طرف منہ کرے اور نہ پشت کیونکہ اس مین اس کی حقارت
 ہے برابر ہے کہ جنگل میں ہو یا آبادی میں احمد وغیرہ کی روایت مین ہے کہ آن حضرت علیہ الصلوۃ والسلام فی نہی فرمائی ہے
 اس سے کہ منہ کرے آدمی قبلے کے جانب پیشاب کرتے دیا قضا یا حاجت مین استنجی فی البواب الفصاری سے روایت
 کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ آدمی قضا یا حاجت کو پس منہ نکرو قبلی کی جانب اور نہ پشت کر داسکی
 جانب ولکن مشرق کی جانب منہ کر دیا مغرب کی طرف مگر یہ امر واسطے اہل مدینہ کی ہے اور اون لوگوں کے لیے جن کا قبلہ
 اس کی سمت پر ہی شمال اور جنوب کی باشندوں سے اور جن کا قبلہ مشرق یا مغرب کی جانب ہے سوان کو مہین جائز ہے
 مشرق یا مغرب کی جانب منہ کرنا مہین ہی مین ہے کہ جس فی ترک کیا استقبال قبلہ کا یا استدبار اس کا تو لکھا جاتا ہے
 اس کی لیے ایک نیکی اور بڑائی جاتی ہے اس سے ایک بڑائی جانتا چاہی کہ اس کے مین علما کا اختلاف ہے امام
 ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک قبلے کے جانب منہ کرنا یا پشت کرنا وقت قضا و حاجت یا وقت پیشاب کے حرام ہی برابر ہے
 کہ جنگل میں ہو یا آبادی میں بسبب اطلاق احادیث صحیحہ کے اور بسبب استواء علت کے دونوں جگہوں مین کہ احترام
 قبلہ کا ہے اور امام شافعی کے نزدیک جنگل مین مخصوص ام ہے اور آبادی مین مہین اور دونوں طرف گئے ہی ایک جماعت
 کا ہے اور تابعین اور من بعد ان کی کے اور روایت کی ہے شافعی فی عدم کراہت استدبار کی امام ابو حنیفہ سے انتہی والہ علم
 الصواب تلامذہ قاری نے کہا ہے کہ استقبال یا استدبار قبلہ کا استنجی کے واسطے مکروہ ترمیزی ہے یعنی طہارت کرتا قبلہ
 و یا قبلہ کی طرف پشت کر کے مکروہ ہے ساتھ کراہت ترمیزی کے ولا یبول فی الممار الکرکد اور نہ پیشاب کرے شہری ہو یا بانی مین
 جاری ہو اگرچہ کثیر ہو اور نجس نہ ہو شاید کہ اسکو دیکھ کر اور آدمی بھی اس مین پیشاب کرین اور عادت ہو جاوے اور جار
 فی مین بھی پیشاب کرنا چاہا مہین ہوتا ہے اور مصنف نے جو رکھ پر اقتضار کیا ہے باوجود وار و کھوئی کے پیشاب کرنی سے جار
 بانی مین بھی سو یہ شاید کہ بسبب قات پانی جاری کے ہے حرمین مین اس وقت شیخین فی ابوہریرہ رضی اللہ عنہ
 سے روایت کی ہے کہ فرمایا حضرت نے چاہیے کہ پیشاب نکرے ایک جہار اہتری ہو یا پانی مین کہ جاری نہ ہو پہر غسل کرے
 دس پانی مین اور یہ گویا کہ نہی کے علت ہے یعنی عاتل سے دور ہے کہ پیشاب کرے پانی مین حالانکہ غسل کرتا ہے اس مین

اور مسند بخاری جابر بن عبد الرحمن سے روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس سے پہلے پشیا ب کیا جاوے
 ہی ہو یا نہ ہو اور طہرائی کے واسطے میں ساتھ سند ضعیف کی روایت کی ہے کہ حضرت انی جاری پانی میں پشیا ب
 کرنے سے پہلے نبی فرمائی ہے آمین کہ ابن المبارک کی کہا ہے کہ اگر پاسے جا کر جو تو اس میں پشیا ب کرنے
 سے کہ ایک ہین ہے اور کہیں یوں کہا جاتا ہے کہ ٹھرا ہوا پانی اگر وہ درود ہو تو اس میں کہہ اندیشہ ہین لیکن ظاہر نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 سے اور کہا ہے کہ تفصیل جاری اور غیر جاری کے دن میں ہے اور رات میں قننا حاجات میں ملنا ممنوع ہے بسبب خوف
 ایہ اور سانی جناب سے کہ رات کو جان پانی ہوتا ہے وہین جن رہتے ہیں ولا تحت الشجر المثمرة اور نہ نجی درخت میوہ دار کے
 ایسے ہی سایہ دار درخت کی نجی بھی اور قننا حاجات کا بھی ایسے حکم ہے کہ اس میں ایسا مسلمانوں کی ہے آپ نبی صلی
 بن عمر سے روایت کی ہے کہ ان حضرت علیہ السلام کی نبی فرمائی ہے اس سے کہ قننا حاجت کری آدمی میوہ دار درخت کی نجی
 اور نبی فرمائی ہے نہ جاری کی کہ ناری پر قننا حاجت کرنے سے اس طرح نجی درخت سایہ دار کی ہے جو مسلمان اس سے
 شے شہین کیونکہ مدار نبی کا مسلمانوں کی ایذا ہے اس لیے اس سے اس سے کہ پشیا ب کیا جاوے اس سے
 سمندر اور اون کے درازوں کے قریب روایت کیا ہے اس کو ابو داؤد ابی مرسل مدینوں میں اور ابو داؤد ابی حاتم
 روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جو تم ملا عن ثلثہ سے جو پانچواں میں پشیا ب کرتا ہے آدمیوں کی اور شے
 کے کہیں اور راستوں کی بیچ میں اور سانی کے کہ ملا عن کی تفسیر کی ہے ساتھ لعنت کی کہوں کی کیونکہ بسبب ان
 کی لعنت کرتی ہیں گزرنی واسطے بسبب فعل قنن اون کے کے دلائل ابی حاتم حرم تہہ منہم جیم اور سکون ماہ مہملہ کی اوس
 سوراخ کو کہتے ہیں کہ حشرات الارض اور سباع وغیرہ اپنی واسطی کو دانی میں لیتے اور نہ پشیا ب کرتی سوراخ میں کہ شاید
 کوئی گزندہ اس میں ہو اور ضرور پونچا دی ابو داؤد اور ابی حاتم نے اپنی مستند میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت
 کی ہے کہ حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائی ہے سوراخ میں پشیا ب کر لی ہے اور کہ میں کہ سوراخوں میں جنات بھی رہتے ہیں سوراخوں میں
 پشیا ب کریں شاید کہ جن ایذا پونچا دیں تیار ہے کہ سے نے یہ چاہا کہ سوراخوں میں پشیا ب کرنے سے کیا ہوتا ہے کہا وہ جنوں
 کے ہرین لکھا ہے کہ سعد بن عبادہ کی کہ صحابہ کبار انصار سے ہیں ایک سوراخ میں پشیا ب کیا تو جنوں نے انکو قتل کر ڈالا
 اور یہ شے یہاں سے قتل کیا یہاں سے خراج سعد بن عبادہ اور بنی ہاشم قلم لکھتے تو ابو داؤد نے قتل کر ڈالا یہم لی قوم خراج کی سرور
 بن بڑوہ کو مارا یہم لی اون کو دو تیرہ دن سے کہ میں خطای اول دل سے دلائل الموضع الصلب اور نہ پشیا ب کر کے
 محبت میں ہیں تاکہ اوسکی چٹھین اسپر نہ میں ابو داؤد سے اس سے پہلے ابی موسیٰ اشعری سے روایت کی ہے کہ تھا
 میں ساتھ نبی خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی پس یا آپ کی کہ پشیا ب کریں پس آئی آپ ہمہ ارا اور نرم زمین پر ایک دیا
 کے جڑ میں پشیا ب کیا اور فرمایا جو پاسے ایک تمہارا کہ پشیا ب کر کے پس چاہیہ کہ طلب کر کے پشیا ب کرنے کو نرم
 اور ہموار زمین ملائے قاری کی کہا ہے کہ یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے لیکن کثرت طرق کے سبب سے قوی ہو گئے دلائل

الیچ اور نہ پیشاب کرے ہوا چنے کے جگہ اور اس مقابل میں کہ اوسمین بھی رشاشت بلبل کا اندیشہ ہے ابولیلی کے ساتھ
 سند اپنی کی مرفوعہ روایت کی ہے کہ جبکہ پیشاب کرے ایک نم من سے چلب سے کہ مقابل ہو ہو اکی پیشاب کرنی میں پس ہیزگی ہوا
 اسپر پیشاب کو لا الخسل اور نہ پیشاب کرے غسل کے جگہ یا وضو کی جگہ میں یعنی اگر کے جگہ غسل یا وضو کرے یا نہ کرے کہ تہا ہے تو اذل
 وہاں پیشاب کرنا پھر اوس جگہ وضو یا غسل کرنا چاہیے ابو داؤد اور ترمذی نے عبد اللہ بن مغفل سے روایت کی ہے کہ فرمایا حضرت
 سنے چاہیے کہ پیشاب نہ کرے کوئی تمہارا غسل خانہ اپنی میں پھر غسل کرے اسی جگہ یا وضو کرے کیونکہ اگر دشو سے اس جگہ سے پیدا
 ہوتی ہیں کیونکہ وہ جگہ نجس ہو جاتی ہے اور اوس جگہ سے نظری پانی کے اسپر چڑھتے ہیں اور اسکو دوسو سوغین و التی ہیں اور ابن
 المبارک نے کہا ہے کہ اجازت دی گئی ہے غسل کے جگہ میں پیشاب کرنی کی اگر جاری پانی میں ہو لا فاما اور نہ پیشاب کرے اگر
 ہو کہ تمام احمہ اتفاق رکھتی ہیں اوسکی کرامت پر تحسیمی ہو یا تنوہی اسباب لازم آنی کشف عورت کی اور نجاست پر بھیجی کے بدن
 اور کپڑوں اور ترک ہوئی مروت کی قزوئی اور ابن ماجہ نے عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا دیکھا مجھے پیغمبر ﷺ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اور میں پیشاب کرنا تھا کہ اہو ایس فرمایا حضرت فی اسی عمر کثری ہو کر مت پیشاب کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ
 کہ بلبل و سکی کہیں کترے ہو کر پیشاب میں نے نہیں کیا اور اہم محی السنۃ کہ تہی میں کہ حمت کو پونچا ہے حدیث ابن الیمان سے
 کہ کہا آسمی پچھو خدا یعنی اللہ علیہ وسلم ایک قوم کی گور سپر پس کترے ہو کر پیشاب کیا سو علمانی اس حدیث کی توجہ میں کہا ہے
 کہ کترے ہو کر پیشاب کرنا سبب عذر کی تھا کہ یا تو آپ نے بیٹھنے کی جگہ بنا لی ہو یا آپ کی پائی مبارک میں کوئی مانع ہو گا
 بیٹھنے سے اور بعضوں نے کہا ہے کہ فعل آن حضرت علیہ السلام کا واسطے بیان جواز کی تھا اور تعلیم امت اور آسانی اذن کی
 کے کہ پہلے اس سے نہی فرمائی کہ ظاہر اوس سے تحریم تھی پھر جابا کہ بیان فرما دین کہ نہی تشریحی ہے سو ایک مرتبہ خود کثری
 ہو کر پیشاب کیا اور اسناد اور لسانی فی عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ کہا جو کوئی خبر دیو سی تمکو کہ آن حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم کترے ہو کر پیشاب کرتے تھے سو اوس کو سچا سنا نہ نہیں تھے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیشاب کرتے
 تھے مگر شبہ کر اور تطبیق اس حدیث کی حضرت خذیفہ رضی اللہ عنہ کے حدیث کی ساتھ یوں ہے کہ حضرت عائشہ اپنی علم کی جبر
 ہیں کہ گہر میں مشاہدہ کرتے نہیں اور بان کثری ہو کر کہیں حضرت فی پیشاب نہیں کیا تھا اور وہ جو حضرت خذیفہ نے دیکھا
 تھا مکان سے باہر تھا اور نادر فعل عذر دینی ہوتا ہوا کہ عذر پر مبنی ہوا دہر اعتبار خارج ہوا واللہ اعلم بالصواب و تیکلی علی الرجل لیسری
 او تیکلی کر قضا کی حاجت کی لیے بیٹھنے میں بائین پاؤں پر اور داہنی پاؤں کی ایڑے اوٹھائی رکھے کہ اس دفعہ پر بیٹھنا
 جلد دفع کرتا ہے فضلہ کو دیکھو مہا و افلا دیوخر ناما رجا اور مقدم کرے بائین پاؤں کو وقت داخل ہونی بہت اخلا کے اور
 موشر کرے اوسکو وقت باہر آنی کے میت اخلا سے کیونکہ یہ حال نجاست ہے داہنے پاؤں کی تکریم سے میں ہے کہ اوس
 کو داخل ہونی میں مقدم نہ کرے اور نکلتی وقت اوسکو مقدم کرے کیونکہ محل نجاست سے نکلتا ہے پس تکریم اوسکی کسی
 میں ہے پھر اس داخل ہونی میں سجد کی کہ اسکی عکس پر ہے ولایت تعجب تیا علیہ اسمہ تعالیٰ اور اسمہ علیہ العلوة والسلام

ائمہ ہمدانی بیت اخلاص میں جسے خبر کو کہ اوس پر اندھنہ نام یا آن حضرت کا ناچار ہوا آپ پروردگار سلام یعنی اگر انگشتی
 یا تعویذ وغیرہ کہ اوس پر نام پاک اللہ تعالیٰ یا حضرت کا ہو تو اوست کہ ہمراہ بیت اخلاص میں نہ لے جادی اور یہ شامل ہے تمام امیاء علیہم السلام
 کی ناموں کو اور قرآن مجید کی یہ آیت کا بھی یہی حکم ہے ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا
 ہے کہ تھی بنی صلی اللہ علیہ وسلم جب کہ داخل ہوتی تھے متبعا کو تو نکالتے تھے اپنی انگشتی کو آبن چھرنی کہا ہے کہ اس حدیث صحیح
 معلوم ہوتا ہے کہ مستحب ہی اوس شخص کو کہ قضای حاجت کا ارادہ کرے یہ کہ جباگری اوس خبر کو کہ اوس پر نام پاک اللہ
 تعالیٰ کا یا بنی صلیہ السلام یا کہ فرشتی کا جو سوا اگر مخالفت کی اوسنی تو کر دہے انتہی اور ملا علی قاری نے کہا ہے یہی موافق ہے
 ہماری مذہب کی ساتھ اور یحییٰ نے کہا ہے کہ اس میں دلیل ہے اصل مر یہ کہ واجب ہی استنجا کرنے والی پر جب اگر نا اللہ تعالیٰ
 کا نام یا رسول اللہ کا نام اور قرآن شریف انتہی اور یہ بھی اپنے محل پر ثابت ہو چکا ہے کہ حضرت کی خاتم مبارک کا نقش محمد ﷺ
 اللہ تھا انتہی سوا دس کو بیت اخلاص کی جانی کی وقت ہاتھ سے نکال ڈالتی تھے ولا یرخل حاسر الراس اور نہ داخل ہو متوضا
 میں ننگے سر کہ اوست و در ہی سو ڈھانک لی اوس کو رد مال وغیرہ سے بسبب حیا کی اللہ تعالیٰ اور اوس کے فرشتوں ہی
 اور ابو بکر رضی اللہ عنہ الیہا ہی کرتے تھے اور ایسی جگہوں میں جن اور شباطین سے ہوتی ہیں پس ٹھکانا بدن کا لازم ہے
 اور بعضوں نے کہا کہ جب آدمی ننگے سر بیت اخلاص میں جاتا ہے تو شباطین اوس کی سر پر پٹیاب کرتے ہیں ویتو ذ قبل
 الدخول اور یہاں پر سے بیت اخلاص ہی تعالیٰ کے قبل داخل ہونے بیت اخلاص کی اور طریق اسکا حدیث میں صحیح ہی شیخین فی انس جو انتہی
 سے روایت کی ہے کہ نئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ داخل ہوتی تھے بیت اخلاص تو کہتی تھیں اللہم انی اعوذ بک من نجاست و اخیاست
 جنت ساتھ خیمہ خاں معراج در سکون موصدہ کی جمع ہے نجاست کی اور نجاست جنتہ کی جمع ہی اور مراد اس سے شباطین ہیں مذکر اور مؤنث
 دو نون ملا علی قاری نے شرح ابہری سے نقل کیا ہے کہ جو شخص کر وہ جانتا ہے ذکر الہی کو اس حالت میں تو اوس کے نزدیک تفصیل
 کہ جو مواضع اسی کام کی واسطے تیار کی ہو ہیں تو وہاں قبل دخول کے کی اور جو غیر اسکی ہیں تو اون میں شروع کرنے کے وقت کی
 جیسے کپڑا اوڑھنا مثلاً اور یہی مذہب جمہور کا ہے اور کہا ہے کہ جو شخص تعوذ بھول گیا پس وہ استغاثہ کری اپنی دل میں نہ ساتھ
 زبان کا درجن کے نزدیک مطلقاً ذکر الہی ان جگہوں میں جائز ہے جیسے امام مالک سے منقول ہے تو اون کی نزدیک کچھ حاجت تفصیل کے
 نہیں ہے انتہی اور بیت اخلاص میں تعوذ اس لیے ہے کہ ان جگہوں میں شباطین ہوتی ہیں کیونکہ ذکر الہی تو وہاں ہوتا ہی نہیں اور قضای
 حاجت کی وقت زبان سے ذکر الہی نہ کری اور نہ مجامعت کی وقت بلکہ دل میں ذکر کری اور بیت اخلاص میں چونکہ وہی تو اسجد اپنی دل میں
 کہی اور قضاء حاجت کی وقت باقیں کرنا بھی کر وہ ہے بحکم الائن میں ہے کہ نہ کلام کرے بیت اخلاص میں کیونکہ اللہ غضبناک ہوتا ہے اوس پر
 اور تیسری کا ذکر وقت داخل ہونے کے مصنف نے ترک کر دیا جو دیکھیں کہ حدیث آئی ہے جیسا کہ روایت کی ہی ترمذی فی حضرت
 علی رضی اللہ عنہ سے کہا فرما یا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پردہ درمیان آنکھوں جہات اور اندام نہانی نبی آدم کے جبکہ داخل
 ہوا ایک انکا بیت اخلاص میں یہ ہے کہ کہ لیس اللہ شامین نے اس کے تعظیم کی ہے کہ تعوذ میر مقدم کہ یا موحرا و خور و ذون

میں سے ایک پر بھی لکھا گیا تو حاصل ہوتی ہے سنت مگر جمع کرنا دو نون کا افضل ہے اور بیستہ اخلاص میں داخل ہونی کی وقت دینا
 پانچون زمین پر ماسے تاکہ اگر کوئی موزی جانور ہو تو بہاگ جاوے اور اپنی کچھرون کو خوب احتیاط سے اور تھاموے اور جو کچھ کہ خارج ہوا اس
 طرف نہ نظر کرے اور نہ اندام نہانی کو دیکھے اور نہ اور سیرتوں کی اور جلدی سے نہ اور شکہ راہ و بلکہ متوسطی دیکھ کر رہے یہاں تک کہ خوب
 نایخ ہو جاوے اور زیادہ ویر تک نہ بیتی کہ اس سے جو اسپر کی بیماری پیدا ہوتی ہے اور دماغ خراب ہوتا ہے اور جو جلدی فراغت حاصل
 نہ تو کوئی بار جاوے مگر ایک ہی بار بہت دیر تک بیٹھا نہ رہی و تھوہ البتہ صبح اور عصر الہی میان کرے بعد نکلنے کے اور سحر کچھ ہے ابن ماجہ
 نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ اہستی نبی صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ نکلتی تھے بیت اخلاص سے تو کہتے تھے اے محمد اللہ الذی اذہب
 عني الاذى وعافاني اور بعض روایتوں میں آیا ہے کہ احمد اللہ الذی اذہب عني ما يؤذيني والبقی صلی اللہ علیہ وسلم صنف فی استغفار
 کا ذکر بعد نکلنے کے ترک کر دیا یا جو دیکھا اس میں دار و حدیث کہ روایت کیا ہے اور کوثر ندی اور ابن ماجہ فی حضرت عائشہ رضی
 اللہ عنہا سے کہ اہستی نبی صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ نکلتی تھے بیت اخلاص سے تو کہتے تھے غفرانک سو بعضوں نے کہا ہے کہ تقدیر ہو سکتی ہے یہ
 اخضر غفرانک اور بعضوں کے نزدیک اس کا غفرانک اور بعد نکلنے کے آپ جو استغفار کرتے تھے تو اس کے دو وہیں ہیں ایک
 تو یہ کہ آپ فی استغفار کی اس حالت میں کہ خالی تھی ذکر الہی سے کیونکہ رسول علیہ السلام تمام حوالوں میں ذکر الہی فرماتے تھے مگر وقت
 قضاء حاجت کے دوسری یہ کہ قوت بشری فاضل ہے اور اسی شکر نعمتوں الہی سے کہ اپنی نبیوں کو عطا کیں ہیں کہ انہیں پینے کی وسعت اور
 ترتیب غذا کی وجہ مناسبہ پر موافق مصلحت بدن کی وقت خرفج تک پس الیحا کی طرف استغفار کی از روی احترام کرنی کے ساتھ تصور
 کی پونچھنی حق اود نعمتوں سے اور علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ افضل یہ ہے کہ حمد الہی بیان کرے بعد استغفار کی یعنی یون کے
 غفرانک احمد اللہ الذی اذہب عني ما يؤذيني والبقی صلی اللہ علیہ وسلم یا نعمتی و بعد النبل قبل الجلو س اور آماوہ کرمی ڈھپن کو استغفار کی لیے پہلے بیٹھنے کے
 اس جگہ میں تاکہ محل نجاست میں بعد فارغ ہونے کے زیادہ ٹھہرنا نہ پڑے تا ماس میں ہے کہ نبل ماند ضرور کے ہے اور تہرون کو
 کہتے ہیں کہ اون سے استنجا کیا جاتا ہے اور نہایہ میں کہا ہے کہ حدیث میں آیا ہے کہ آمادہ کرو نباتات یعنی چھوٹے پتھر کو کہ اون سے استنجا
 لیا جاتا ہے و انرا و سکا نباتہ ہے احمد اور ابوداؤد اور نسائی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ آن حضرت علیہ السلام
 نے فرمایا ہی جبکہ جادی ایک تمہار اطراف اس گہر کی پس چاہیے کہ اپنی ساتھ تین پتھر کہ استنجا کرے اور پاک کرے اون سے نجاست
 کو کہہ تین پتھر کفایت کرتے ہیں اور سکو پانی کی استعمال سے یعنی جبکہ تین ڈھلون سے نجاست کو پاک کیا اور از الہ عین نجاست
 کا ہو گیا تو اصل طہارت اور جو از صلوة میں احتیاج پانی کے نہیں ہے اور پانی بھی اگرچہ بہر استنجا کرمی تو مستحب اور ادلی ہے
 اور امام ابو حنیفہ کی نزدیک استنجا کرنے میں عدد متعین نہیں ہیں بلکہ از الہ نجاست چاہیے بسبب فرمانی صلی اللہ علیہ وسلم السلام کی
 جو شخص کہ ڈھیلے لیوی پس چاہیے کہ طاق لیوی پس جسے یہ کام کیا تو بیشک احیا کام کیا اور جس نے نہیں کیا تو اس پر کچھ جرح نہیں
 ہے سو یہ امر استنجا کی لیے ہے اور وہ جو دوسری حدیث میں نے آراہ کہ تین تہرون سے کم سے استنجا نکرے سودہ محمل
 ہے نہی تشریحی پر اور امام شافعی اس طرف گئی ہیں کہ استنجا کرنا تین تہرون سے واجب ہے اگرچہ از الہ نجاست کا کم سے ہو گیا

ولایت تہی نہ پایہ میں کہا ہے کہ استنجا نجاست نکالنی کو کہتی ہیں شکم سے اور لعینوں نے کہا ہے کہ ازالہ اور سبک ہے دونوں ہاتھوں
 سے ساتھ غسل اور مسح کے اور لعینوں کی کہا کہ وہ مستحق ہے اس محاورے سے نجرت الشجرۃ و الخبیثۃ انا تطہرنا کما تطہر کما و عن غرض
 انتہی اور یہی معنی ایضاً بیان مناسب مقام کی ہیں اور ملا علی قاری نے بھی ایضاً معنی فائز سے نقل کیے ہیں بالماذنی مؤید
 شاستنجا کری پانی سے بیج غلبہ بول و غالیط کی کہ احتمال آلودہ ہونی بدن اور کپڑوں کا ہے اور اس سے دوسرے پیدا ہوتا ہے کہ شہاد
 کچھ بدن پر یا کپڑوں پر اس کے چھینٹیں پڑی ہوں ملا علی قاری نے کہا ہے کہ حدیثوں سے یوں مفہوم ہوتا ہے کہ رسول خدا صلی
 اللہ علیہ وسلم کبھی تو من پانی پر اقتدار کرتے تھے اور کبھی پتھروں پر اور بہاوقات جمع کرتے تھے دونوں میں انتہی اور یہی افضل ہے اور بحوالہ
 میں زیادہ کیا ہے کہ مستحب یہ ہے کہ داخل ہوا دن کپڑوں میں جو نماز کی کپڑوں سے غیر ہوں اگر اسکے پاس نماز کی کپڑوں سے زائد اور یہی ہیں
 اور زمین تو بہت کوشش کرے کپڑی پانی میں نجاست سے اور متعل پانی سے متعجب ترجمہ کتاب ہے کہ مرث پانی پر اکتفا کرنا در صورت ضرورت
 خشک اسی کپڑے نجاست کی ہوگا ورنہ طبع مبارک آپ کی النفس تھے اس سے کہ گیلی اور ترجمہ نجاست کو بدون کلورخ سے نقل کیا ہے ہر
 ہاتھ لگا دین کہ یہ مکروہ طبع ہے اور اول اس میں ہاتھ کا زیادہ نجاست میں آلودہ کرنا لازم ہے اور یہ سب واسطے تعلیمت کے ہے
 ورنہ آپ کہ بول و براز کی نجس ہوتی میں کلام ہے فاکل بالانور پس یہ تمام چیزیں کہ مذکور ہوئیں سب مروی ہیں اور لائق ہے کہ اسے تبرا کریں
 متعجب کے اور فشر کی تین مرتبہ اور اصل قضیب پر ہاتھ پھرنے کے اور خیر قدم طہنی کے پہرہ تبرا کریں بعد اسکی اگر کچھ تری پاوی تو فرض کیے کہ یہ
 بقیہ پانی سے ہے پہرہ اگر زیادہ اسکو وہ تو چتر کے اوپر پانی تاکہ قوی ہو جائے اسکی دل میں یہ کہ پانی ہوگا اور نہ دوسرے واسطے
 شیطاں سا تھا اسکے اور حدیث میں ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے اسکو یعنی پانی چتر کا ہے جیسا کہ امیامین ہے
 اور کہا کہ محسب اسکا حدیث رش الما کی ہے بعد وضو کی روایت کیا ہے اسکو ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ نے اور تہا خفیف ترین
 اور کجا از روی ستبراء کی فقیر ترین ادبکاپس ولایت کرنا ہے اور سین دوسرہ کرنا قلت فقیر ویزیل روح الشہود و وہ بالادہان
 اور حق اہل کا بیچ ترین ظاہر بدن اور ازالہ اسلخ کے یہ بھی کہ دور کرے میل بالونکا اور کپڑے اسکے اسی جون و غیرہ ساتھ تیل لٹنے کے
 سر میں اور لنگھی کرنے کے وارہی اور سر میں تیل بالون کی کونے اور اد کے چوڑے کو کہتی ہیں کہا گیا ہے کہ غالب استعمال تسبیح
 کا لکھ میں ہے اور تریل کا رکس میں اور مراد مصنف کی عام ہے پہرہ شہاد دلا یا مصنف ادہان پر ساتھ اس قول اپنے کے قورع
 ادہان عابا پس وارد ہے حدیث میں کہ تیل لگاؤ اپنی سر میں ایک روز درمیان کہ جو دین یہ اس سے دفع ہوتی ہیں اور تکلف ترین
 ہے لازم میں آتا غلبہ ساتھ کسرہ غلبہ مع اور موجدہ مشدودہ کے اسکو کہتی ہیں کہ ایک وقت کرے اند و دوسری وقت ترک کری
 ایسی سے یہ حدیث ہے نہ رغبانزد و بار روایت کیا ہے اسکو جماعت کی اور کہا گیا ہے کہ غلبہ تیل کے استعمال میں یہی کہ ایک ہفتہ میں ایک
 مرتبہ ہو اور حدیث میں کی مذکور ہے احباب ابن ملاح نے کہا ہے کہ میں نے اسکے کچھ اصل میں پائی اور نووی نے کہا ہے کہ خبر مزور
 ہے ذکر کیا ہے اسکو عراقی کی اور یہی وارد ہوا ہے حدیث میں من کان لہ شحرة فلیکرما لینے جو شحنس کہ اسکی بال بے ہووے
 پس اکرام کرے اسکا اور پاک صاف رکھی اسکو مراد اکرام سے ادن کا درست کرنا اور تیل لگانا دین اور لنگھی کرنا ہے ملا علی قاری

نے کہا ہے کہ اسی طرح ہے تمام نسخوں میں۔ اسطی تعینت احیاء العلوم کی لینے شیعہ تار وحدت کی ساتھ متن کے تمام نسخوں میں ہے بسبب تبعیت احیاء
 العلوم کے اور اس وحدت کی کچھ معنی بہین بن حبیب کہ ظاہر ہے پس صواب یہ ہے من کان لا شعر فلیکرمہ اور یہی روایت ہے ابو داؤد کے
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور ایک حدیث میں ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص آیا بال پر اگندہ اور پریشان ریش آپ نے
 فرمایا آیا یہ مرد ورنہ نہین پاتا ہے کہ اس سے اپنے بالوں کو تسکین کرے پھر فرمایا کہ داخل ہوتا ہے ایک ہتھار اندر دیکھ میری کہ گویا وہ شیطان
 ہے یعنی بدرد اور بد منظر ہے حاصل یہ کہ بالوں کو خوب صاف رکھے اور لنگھی کیا کری اور تیل کا استعمال کرے مگر اسپر دامت نکری اور ہر روز
 ابھین کے سنواری میں نہ مصروف رہے بلکہ کسی کرے اور کسی بہین حبیب کہ روایت کی ہے ترمذی اور ابو داؤد نے عبد اللہ بن مغفل سے کہا
 نہی فرمائی ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لنگھی کرنے سے مگر گاہ بگاہ شیخ ولی الدین عراقی نے بیچ شیخ اس حدیث ابو داؤد کے کہا
 ہے نہی فرمائی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کہ لنگھی کری ایک ہمارا ہر روز یہ کہ کچھ فرق بہین ہے درمیان سر اور واٹر ہے
 کے اس میں پھر اگر کہے تو کہ آن حضرت علیہ السلام سے منقول ہے کہ آپ ریش مبارک میں ہر روز دم تہ شاہ کرتے تھے نوجواب اسکا
 یہ ہے کہ میں بہین واقف ہوں اس حدیث کی اسناد پر اور بہین دیکھا ہے میں نے کسی کو کہ ذکر کیا ہوا اسکا مگر غزالی نے احیاء میں اور
 ظاہر ہے کہ اس میں اس قسم کی حدیثیں ہیں کہ اون کی کچھ اصل بہین ہے انتہی کلام العراقی اور شیخ دہلوی نے عراقی سے نقل کیا ہے کہ یہ نہی
 ہر روز لنگھی کرنے کی نہی ترمذی ہے نہ تحریمی اور مجمع البحار میں کہا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ نہی لنگھی کرنے سے ہر دن میں خاص ہے مردوں کو
 نہ عورتوں کو کیونکہ تحلل اور ترمیز میں اون کی حق میں مکروہ بہین ہے اور بعض علمائے کہا ہے کہ نہی شامل ہے سب کو مگر کراہت عورتوں کی
 حق میں خفیف ہے انتہی اور وہ جو مروی ہے انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کان یكثر التلعان ویکثر التلعان کا نہ ثوب زیات پس
 یہ حدیث منکر ہے اہل حدیث کی نزدیک حبیب کہ تصریح کی ہے ساتھ اسکی جزری نے تصحیح المصابیح میں اور یوں ہی جواب دیا گیا ہے کہ انکا
 شے کا بہین متلزم ہے اسکو کہ ہر روز نہ کیونکہ انکا رخصا دق ہے ہر اس شے پر کہ کجا وی سوافن عادت کی وامانی الالف اور دور کری او سچر کہ
 کہ ناک میں ہوا بال اور رطوبت منجمدہ سے ساتھ استنشاق اور استنشاکی والاذن لکلا لیم اور جو کہ کہ کاذن میں ہوسیل کحل تاکہ بہر انوجا
 کیونکہ جمیع ہوسایل کا کاذن میں شذوائی کو ضرر دیتا ہے وحتی الاطفال اور دور کری اوس چیز کو کہ ناخن کے نیچی ہوسیل وغیرہ کبرائی میں ہر والہ
 ابن معبد سے کہا سوال کیا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر چیز سے یہاں تک کہ اوس میل کحل سے جو ناخن کے نیچی ہوتا ہے پس فرمایا
 آپ نے چوڑا اوس چیز کو کہ شک میں ڈالتی جو طرف اوس چیز کی کہ شک میں نہ ڈالتی تجھ کو اور بیشک حکم کیا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اونگلیدین کی پشت کو دھونیکا اور پورون کے صاف کرنی کا حکیم ترمذی نے نو اور الاصول میں عبد اللہ بن بشر کے حدیث سے روایت
 کی ہے کہ فرمایا آپ نے صاف کر دتم اپنے اونگلیدین کے پشت کو اور مسلم میں حضرت عائشہ کی حدیث سے ہے کہ دس چیزیں ہیں اسلام میں سے
 او بہین میں ہیں دھونا اونگلیدین کی پشت تو رگا اور احمد نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ آپ سے عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ دیر کی آپ کو
 حضرت جبریل نے آپ کی فرمایا کہ کیون بہین دیر کرے مجھے حالانکہ تم بہین استمان کرتے ہو اور نہ اپنی ناخن ترمذی ہو اور نہ
 اپنے بہین لو اتے ہو اور نہ اپنی اونگلیدین کی پورون کو صاف کرتے ہو اور لعنوں نے کہا ہے کہ ان ناخن کے میل کو کبھی میں اور

اور تفت کان کے میل کو مسو معنی اس آیت کریمہ کے دلائل لکھا اے اولاً تہر جاہدہ میں کہ شدت میں ذال الیکہ سامانہ اس میل کے کہ داخل کیے
ہو اور نہ از او نہ پا اور ان کو اس قدر بھی کہ ایذا پاتی ہیں تاغفن کے میل سے انتہی میں شیع علی العاری ویرغل الحکام اور داخل ہو جو حمام میں آؤ
وہ کوئے میل کو جو برن پر ہو غم غلوہ پس اصحاب کرام اور تابعین داخل ہوئی ہیں شام کی جاموں میں اور سیغیل دالت کہ یہ ہے چھتے پر
اور اس حدیث سے بھی مفہوم ہوتا ہے کہ حمام میں داخل ہونا جائز ہے روایت کی ہے ابو داؤد و تہ عبد اللہ بن عمر سے کہ فرمایا رسول خدا صلی
اللہ علیہ وسلم نے کہ جلد ہو گا کہ نفع کی جاہگی تمہاری سیلے زمین مجھ کے اور جلد ہو گا کہ اونگی اور سس زمین میں مکانات کہ اونکو حمام کہتی ہیں
پس چاہیے کہ نہ آوین اور نہ نہیں مروگر ساتھ تہ بندہ کی اور منہ فرمایا عورتوں کو حمام میں داخل ہو نیسے خواہ تہ بند کی ساتھ ہوں یا غیر
تہ بند کے کیونکہ عورتیں سر سے یا نون تک عورت ہیں لیکن اگر عورتیں بیمار ہوں اور علاج کے لیے حمام میں آوین یا کچھ اولاد پیدا ہوئی
ہو اور جانب کی وجہ سے آوین تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اور ترمذی اور ابوداؤد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت
کی ہے کہ نبی علیہ السلام نے منی فرمائی تھے مردوں اور عورتوں کو حماموں میں داخل ہو نیسے پہر حضرت فرمائی مرد و نکو کہ داخل ہوتے
ہندوں کے ساتھ اور طہرائی اور سبق اور حکم از روایت ابن عباس سے کہ جو ستم ان گروں سے کہ اونکو حمام کہتے ہیں نیسے جو شخص کہ داخل ہو
اور سہین پس چاہیے کہ پردہ کر لیے ضرورت لیکن قاضی خان نے اپنی فتاویٰ میں ذکر کیا ہے کہ داخل ہونا حمام میں مشروع ہی مردوں
اور عورتوں سب کو لیکن جبکہ وہاں کوئی مرد اور کشت عورت نہ ہو اور قوت الخلوب میں ہے کہ بعض علما نے کہا ہے کہ براگہر حمام کا ہے
کوئی ہر کرتا ہے اذام نہائی کو اور لیجا ہے عیا کو اور سیہ قول مردی ہے ابن حنبلہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اور بعضوں نے کہا ہے کہ
اوپر مکان حمام ہے کہ لیجا ہے میل کو اور یا دولا کا ہے ورنہ کو اور یہ مروی ہے ابی الدرداء اور ابی الیوب الفداری سے مسہبن اذکر
خوالہ کا اظہار سے اور اول قول میں روسکی آفتون کا بیان ہے بس کچھ پاک سنیں ہے اس کے نواتر طلب کرنے میں وقت کہنی کی آفتون
اوسکی سے تہن ملانی کہا ہے کہ چار چیزیں جسم کو توی کرتی ہیں اچا باریک کیر اسپا اور مقتل حمام لین داخل ہونا اور سیہ چیز کہنا کہ کپنی
ہو اور خوش ہو گھنا جانا چاہیے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا حمام میں داخل ہونا بعض فقہ کی کتابوں میں آتا ہے لیکن اہل حدیث کی
تذکب صحیح نہیں ہے اور یہ حدیث کہ آن حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام حجۃ کی حمام میں داخل ہوئی ہیں بالاتفاق موضع ہے آؤ صحیح یہ ہے
کہ آن حضرت علیہ السلام ہرگز حمام میں نہیں آئے ہیں اور نہ آجی حمام کو دیکھا ہے لیکن ذکر حمام کو حدیثوں میں بہت واقع ہو ہے اور کہ
معتکف میں حمام نبی جو مستور ہے سوا اس جگہ حضرت کی غل خراہت پس تبرکات ان حمام بالیا اور بی لائی ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ
عنہ نے ابو موسیٰ اشعری کو لکھا کہ جبکو خبر پہنچی ہے کہ اہل شہر نے حمام پیدا کیے ہیں سو چاہیے کہ نہ داخل ہو اور ان میں کوئی مگر ساتھ تہ بند کی اور ذکر
الہی نہ کرے اور سہین کوئی حبیب کہ باہر نہ آوی اور غل نہ کریں وواؤدی ایک برتن سے اور نہ داخل ہوں عورتیں حمام میں مگر یہ کہ بیمار ہوں یا کہ
اور ضرورت کے واسطے جب کہ مرد کا وجود اس میں نہ ہو و اللہ اعلم اب یہاں سے معنی حمام میں داخل ہونے کے آداب بیان
کرتا ہے و لیون عورتہ عن نظر الغیر اور بجاوے عورت اپنی کو غیر کے نظر سے یعنی حمام میں داخل ہونے والی کو چاہیے کہ اپنا ستر کٹانے سے زانو تک
بے غیر کے دیکھنے سے بجاوے و لکھ عورتہ الغیر اور بجاوے اپنے نظر کو غیر کی ستر کٹانے سے تاکہ نہ ترک ہو حرام کا سپہ اسلی رسول علیہ السلام

نے فرمایا ہے کہ جو شخص کہ ایمان لایا ہی اللہ تعالیٰ اور قیامت کی دن پر پس ہرگز نہ داخل ہو حرام میں بدون تہنیک لپیٹا ہر اسکا دلالت کرتا ہے
 کہ داخل ہونا نیز از ار کی برابر ہے کہ اس میں خلوت ہوا نہیں ممنوع ہے اور تقدیر عدم خلوت کے تو ظاہر ہے اور از پر تقدیر خلوت کے لیے پس جب
 حاکم اس میں جواز و تحالی سے کیونکہ بیشتر حرام ٹر امکان ہوتا ہے اور بڑی مکان میں ننگا ہونا محذور ثلث کے نزدیک جائز نہیں ولا یشکنا اور نہ کہو سے
 اپنی شرم گاہ کا اگرچہ حرام میں اور کوئی نہ ہو مگر بسبب ضرورت تنظیف اور تعلیل و س کے کے دیوار سے ملکر خلوت میں نجم العلم میں ہے ظاہر یہ ہے کہ مرد
 کشف سے مطلق کشف ہے تاکہ اس کی ذکر میں فائدہ ہو قلیل ذکر عام سے بعد خاص کے اور جو کتا ہے کہ محمول کشف خلوت پر ساتمہ قرنیہ مقالبہ کے
 سو اس وقت ہوا اسکا ذکر منبت ہوگا لیکن یہ خلاف ظاہر ہے انتہی اور منجملہ کشف عورت کے بار یک ہونا نہ بد کا ہے خاص کر اس کی ترویج اور بدلت
 چینی کے وقت اور یہ عام و غیرہ میں بہت بقی ہے اور اس طرح بجا دی اپنی شرم گاہ کو خیر کی ہمتہ لائی ہوا اور حکم دی اس کو میل و دور کرنے کا بلکہ
 اس پر ہمتہ سے بدن کو لے بہر واجبات میں سے ہے نہ ہی کرنا کشف عورت سے کیونکہ نہی منکر سے واجب ہے اور وجوب اسکا نہیں ساقط ہوتا
 مگر بسبب خوف ضرب یا دشنام کے اور یہ کہنا اسکا کہ میں جانا ہوں کہ بغیر کہنا اسکو فائدہ نہیں کہ گناہ نہیں ہوتے اس لیے کہ کوئی فرد نیز نہیں
 ظاہر ہے اس سے کہ انکار کی سنی سے اس کی دل میں کہ اثر منور و یوحی التظنیف للصلوة اور نیت کرے حرام میں آئی سے طہارت کرنے کے واسطی
 نماز کی تاکہ حملہ امور و دین سے ہو اور ثواب اس پر مرتب ہو و شرم اور لذات نفس کے کہ امور دنیا سے ہیں و یحیی الاخرۃ قبلہ اسرار الہی فی
 اور دیوی اجرت پہلے حرام میں داخل نہ ہوگی واسطے خوشی کرنے جو ہم والی کے کہ خوش کرنا مسلمان کا بھی عبادت ہے ظاہر یہ ہے کہ یہ
 حکم مستفاد ہے اوس حدیث سے کہ روایت کی ہے ابن ماجہ نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
 روئے فرمودی مزدور کی پہلے اس سے کہ خشک ہو اسکا پینا شامین نے کہا ہے کہ یہ کہنا ہے نہ سرعت اعطاس اور قبل فعل میں سرعت
 نامہ ہے و اعطایا بالحوض اور واسطے خبر دار کرنے حرامی کے ساتھ عرض کے تاکہ جہالت احد الفوضیہ کے مرتفع ہو جاوے کیونکہ یہ جو
 کہہ اسکو دیگا وہ تو جہول ہے اور بیشک وار و ہوا ہے حدیث میں کہ جبکہ فرد پر کھڑے کوئی کتھارا گئے فرد کو پس جاتے کہ اولی
 اسکو اسکی مزدوری سے گاہ کر دے روایت کیا ہے اسکو دار قطنی فی افراد میں ابن مسعود سے اور جبکہ حامی اپنی مزدوری معلوم کر کی
 خوش ہو گا تو ایسے طرح بدن کو الٹ کر گیا اور اوس میں کچھ سستی نہ کر گیا و یتوذا اور تو ذیڑ ہے وقت داخل ہونے حرام کے
 کیونکہ حرام اور نہ نعل شیطانی کے حاضر ہونی کے محل میں پس چاہیے کہ اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگے اور تقوذا مافور اس وقت میں
 یہ ہے بسم اللہ اعدوا بالمدین انفس الزجس الخبیث الخبیث من الشیطان الرجیم اور داخل ہونے کے وقت بایان یا نون آگے
 بڑھا دے اور پناہ مانگے اللہ تعالیٰ سے بعد داخل ہونے کے ورنہ کی گری سے دلائیم اور نہ سلام کرے کسی کو وقت داخل
 ہونے حرام کے کیونکہ سلام اسم الہی ہے سو حرام میں اسکو زبان پر لانا کہ پلیدی و در کر کی کے جبکہ ہے بے ادبی ہے اور
 فتاویٰ خلاصہ میں ہے کہ اگر وہاں آدمی ستر کیے ہوئی ہوں اور ننگی نہ ہوں تو سلام کرے بالاتفاق اگر ننگے ہوں تو نہ سلام کرے
 اور جو کسینی اسکو سلام کیا تو نہ جواب دے ساتھ لفظ سلام کی بلکہ چپ رہی اگر اور کسینی جواب دیا تو نہ بید ویدو بالمحافات لمن سلم
 اور دعا کرے ساتھ عافیت کے اوس شخص کے لیے کہ سلام کرنے اسکو یعنی اگر کوئی اسکو سلام کرے اور کسینی اسکا جواب بھی نہیں

دیا ہوتا یہ اس کی بابت بن لک الہامیہ کی کہانی مجسمہ العلم و ہر امن من قول القاری رحمہ اللہ اقول سنا گا کہ اندلان لفظ بجماعہ غیب ہو جو
 فقہ و اس میں فی ہذا المقام والا باس بالبراہین ہر ایک کچھ ہاں کہ نہیں ختمے ساتھ ابتدا کرنے کے ساتھ غایت کی نیلے اگر امتداد سے
 الحاقیہ کہا تو اس میں ہی کچھ ازلیہ نہیں ہے مگر لفظ لا باس کا موافق عرف فقہاء کے ولالت کرتا ہے کہ ترک اسکا اور سہی دایا
 اور کچھ ہاں کہ نہیں ہے معافہ کرنے میں حمام کے اندر لا یکنز الکلم اور نہ زیادہ کرے حمام میں مگر کچھ فردی ہو بلکہ خود کلام نہ
 کرے تاکہ اس میں زیادہ گفتگو نہ ہو ولا یقرأ القرآن الا فی النفس اور نہ قرآن مجید ہے حمام میں مگر آہستہ آہستہ
 اپنے دل میں بسبب تعلیم قرآن شریف کے ولا باس باطنار التعمد اور کچھ ہاں کہ نہیں ہے ساتھ ظاہر کرنے تو فو کے حمام میں سیل
 حمام میں اگر بستر آواز سے اعدو بالمد من الشیطان الرحم ومن الجیم نے والا کچھ ہے تو کچھ ہاں کہ نہیں ہے کیونکہ تو فو را
 میں ممنوع نہیں ہے و یجبہ وقت الغروب و میں التثانیں نو وقت متار التثانیں اندر اجتناب کرے حمام میں داخل
 سے وقت غروب ہو نے اہمیت اب کے اور اس وقت کہ در میان مغرب اور عشا کی ہے کیونکہ یہی وقت پریشاں
 شیاطین جن اور انس کا ہے خصوصاً حمام میں کہ مگر حاضر ہونی ادنیٰ تکبیر اور فجر کی وقت ہے حمام میں داخل ہر
 میں اظہار ہے اس چیز کا کہ واجب ہے پوشیدہ رکھنا اس کا اور جماعت کے ناز میں بے خلل آتا ہے و علی الریق فو
 الموت اور اجتناب کرے حمام میں داخل ہونے سے ہمارے بغیر کچھ کہا لے کر پیدا کرنے والا موت کا ہے امام شافعی سے
 ہے کہ میں تعجب رکھتا ہوں اس آدمی سے کہ حمام میں داخل ہو بغیر کچھ کہا لے پر ویر کرے کہانا کھانے میں کچھ
 کے کہ کیسی نہیں مرتبہ ایسی ہی جگہ بیٹے ہر ہوت ہی حمام میں نہ آوے جیسا کہ بعض حکماء نے کہا ہے کہ چار چیزیں سبست کرتی ہیں مرد
 کو جماع کرنا شکم سیر رہے پر اور داخل ہونا حمام میں شکم سیری پر اور کہانا شکم گوشت کا اور جماع کرنا عمر رسیدہ عورت سے
 اور حمام کے پیچ کے بھی میں جلد نہ چلا جاوے جب تک کہ اول کے درجی میں خوب حق نہ آئے ولا یمررت فی اللہ اور نہ اسرار کرے
 پانے پونے میں اگرچہ حمام باری پانے کیونکہ نہ ہو بلکہ قدر حاجت پر اکتفا کرے کہ اسی قدر پر قرینہ حال سے اجازت صاحب
 ہے پس زیادتی عادت پر اگر حرامی جانے کا تو ناراض ہو گا خامر گرم پانے میں کہ اس میں محنت مشقت زیادہ ہوتی ہے
 اس بالذکر اور کچھ ہاں کہ نہیں ہے بدن کی مالش کرنے میں دوسری شخص سے لیکن ہلاک کو ستر کی چوٹ سے منع کری کیونکہ
 کو کوکیت نہ چاہیے اور عباتہ لگانا بھی جائز نہیں ہے مگر کپڑوں پر نہ مردی اسلئے کہ یہ یعنی بدن کا مالش کرنا مردی ہے
 خدا سے بیجا بیخبر طہرائی نے اوسط میں نہ صغیف کی ساتھ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ بیشک رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم او ترے ایک منزل میں اپنے بعض سفروں میں پس خواجہ کی شکم مبارک کی بل اور ایک غلام سیاہ قام آپ کی پشت پر
 تھا تہنہ عرض کیا کہ یہ کیا ہے اسی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم آپ کی فرمایا کہ میری اونٹ نے مجھ کو گرا دیا ہے اور پشت میں کچھ
 جھٹکا آگیا ہے اس واسطے کہ اس گراتا ہوں اور منقول ہے کہ یوسف بن اسباط نے وصیت کی کہ غسل دے انکو ایک شخص
 ہو کہ ادنیٰ دوستوین نہ تھا اور کہاکہ اسٹا مجھ کو حمام میں ایک مرتبہ مالش کے ستے پس ارادہ کیا میں فی کہ ہلا کروں میں

اسکا الیہ جب پرنسہ کہ وہ خوش ہوا اور بیشک غیل دینے سے خوش ہو گا و نیز کرطیۃ اللہ و حرارۃ جہنم اور یاد کری تا ربکی حمام سے تار کی
 بڑی اور گرمی اور کبھی سی گرمی و درخ کی کہ سب گرمیوں سے زیادہ ہی کیونکہ اہل دانش ہر شے سے جرت اور عظمت حاصل کرتے
 ہیں سو اس قدر قلیل حمام کی گرمی سے درخ کی گرمی اور اوسمیں مجوس رہنا اور قبر میں مدت دراز تک چڑا رہنا یا دکر سے کہ وہاں
 کیا حال ہو گا اگر حمام میں ایک ساعت سے زیادہ ٹھہری تو دم گھٹتا ہے اور ربح پر داؤ کر کے پرستید ہوتی ہے اور قیامت کی دن
 سنائیے ان کتاب ہو گا اوس روز کی گرمی اور جہنم کو یاد کرنے کے اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگے کہ عذاب و درخ سے اپنے امان میں
 رکھے و بجز اللہ بعد از شریح اور حمد الہی بیان کری بعد حمام سے نکلنے کے کہ یہ بھی نعمت الہی ہیں سے ہاں اماں اجماعی الشہار
 من تقسیم بیکل عند اس لیے کہ گرم پانی سردی کے موسم میں منجملہ اون نعمتوں کے ہے کہ سوال کیا جاوے گا اون سے قیامت کی
 دن چنانچہ ارشاد ہی لتسألن یومئذ عن النعمم مفسرین نے تعلیم کی تفسیر گرم پانی کے ساتھ کی ہے اور ابن عمر رضی اللہ عنہ نے
 کہا ہے کہ حمام اون نعمتوں سے ہے کہ پیدا کیا ہے انکو اس طرح گرمی کے موسم میں سرد پانی سے سوال کیا جائیگا طبعیوں کا ہے کہ
 حمام میں داخل ہونا بعد استئصال نوزہ کی امان ہے بزم سے اور بعض طبعیوں نے اہل عرب سے امر کیا ہے ساتھ نوزہ کے ہر ماہ
 میں اور ضروری ہے کہ وہ بھاتا ہے صفر کو اور صاف کرتا ہے رنگ کو اور زیادتی کرتا ہے جماع کے قوت میں اور بعضوں نے
 کہا ہے کہ حمام کی اندر سردی کی ایام میں کھڑے ہو کر پیشاب کرنا و داپنی سے زیادہ نافع ہے اگرچہ شرع میں مکروہ ہے اور
 بعضوں نے کہا ہے کہ گرمی کے موسم میں حمام کی داخل ہونے کے بعد سونا داپنی کے برابر ہے اور گرمی کی دنوں میں بعد
 سونا کسر دیا نیے غسل کرنے کو یا حمام سے نکل کر سرد پانی سے پاشو یہ کرنے کو بہتر جانتے ہیں گرمی سرد پانی پینا بعد نکلنے حمام کے
 یا حمام کے پانی ڈالنے کے بعد سرد پانی سر پر ڈالنا اچھا سمیٹن ہے و لا یغفلہ المرأة اور نہ داخل کرے حمام میں عورت کو فوراً کیونکہ
 وارد ہوا ہے حدیث میں لا یحل للرجل ان یدخل عطیۃ الاحام سمین حلال ہے مرد کو یہ کہ داخل کرے اپنی زوجہ کو حمام میں خواہ
 ارزار کے ساتھ ہو خواہ بی ارزار کی کیونکہ عورتیں سرسری پانوں تک ستر میں صرف ارزار پہنا کافی سمیٹن ہے مگر یہ جب ہے کہ وہاں
 کوئی اور بھی ہو و اس کی بہ ترندی نے اور حسن کہا ہے اوسکو نسائی اور حاکم نے اور صحیح کہا ہے اوسکو حدیث جابر سے کہ جو
 شخص ایمان لاوے اللہ تعالیٰ اور قیامت کی دن پر پس ہرگز نہ داخل ہو حمام میں مگر ساتھ تہ بند کے اور جو شخص کہ ایمان
 لایا ساتھ اللہ تعالیٰ اور قیامت کی دن کی پس نہ داخل کرے اپنے زوجہ کو حمام میں اور حاکم نے حضرت عائشہ کے حدیث سے روایت
 کے ہے کہ نہ آیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حمام حرام ہے میری امت کی عورتوں پر اور کہا کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے اور
 ابو داؤد و ابن ماجہ نے عبداللہ بن عمر کی حدیث سے روایت کی ہے کہ نہ آیا آپ نے قریب ہے کہ فح کی جاوے گی تمہاری لیے
 زمین محکم کی اور تریب ہے کہ اوسمیں تم مکانات یاؤ گی کہ انکو حمام کہتے ہیں پس ہرگز نہ داخل ہوں اون میں مرد مگر ساتھ
 تہ بندوں کے اور میں کہ وہ عورتوں کو حمام کی داخل ہونے سے مگر چار ہوں یا نسا و تشارحین نے کہا ہے کہ یہ حدیث دلالت کرتی ہے
 اسپر کہ حمام رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی زمانے میں مغرب کے زمین میں سمیٹن تھی اور اسپر کہ داخل ہونا عورتوں کا حرام

بین غلبہ کی سبب جائز ہے لیکن وہ جو قاضی خان سے مذکور ہوا کہ داخل ہونا مردانہ اور عورتوں کو مطلقاً بائربے اسکے مخالف ہے جانتا چاہے
 کہ داخل ہونا حمام میں مرد و کونازا کی سائنہ مشروع ہے اور عورتوں کی بائین مسئلہ اطلاق ہے اور کہ غلات مہینہ ہوتا اور حمام عام ہوتا ہے
 کہ عورتوں کی لیے خاص مہینہ ہیں پس ہم حراز و دخول اور حمام میں بغیر ضرورت کے الکافی ہے اور نہ گھر کے حمام میں اختلاف ہے کہ اگر
 سوا مباحیب اوس کے کے کسی کو سبیل ہو پس بخوار و دخول کا اس میں مطلقاً قطع ہے بلکہ غلات اور حمام میں ہے کہ خاص عورتوں کے
 داخل ہوں اور اس میں دخول حمام کا بلا عذر جائز ہے یا نہیں پس بعضوں نے کہا ہے کہ یہ مباح نہیں ہے کیونکہ مکان سے نکلنے کے
 فتنہ کا خوف ہے حالانکہ اس میں کچھ ضرورت نہیں ہے اس سیرت میں کیا ہے شیخ الاسلام نے جو معروف ہے ساتھ خواہر زادہ کی اولیہ
 نے کہا ہے کہ مباح ہے بشرط اذن کے زوج سے اور خوف اور انزو کی اس کی طرف بل کیا مسئلہ الیہ سرخستہ ہے معاویہ و بچہ میں ہلکے عورت
 اگر داخل ہوں حمام میں تو اس میں بک نہیں ہے اگر حمام خاص اوس میں کے لیے ہوا در مشرعہ الاسلام کے باب النکاح میں ہے کہ نکاح
 عورتین طرف حمام کے اگرچہ اذن دیا گیا ہو پس شاید کہ حدیث محمول ہے عام حمام پر کہ عورتوں کے لیے خاص نہو یا اور پڑھیں اور اس
 کے کہ مہینہ جائز کہتا ہے بلکہ مذکور اگرچہ حمام عورتوں کے لیے خاص ہو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ بنو نجران گھر حمام
 کہ اپنی اہل سے حیثیت نکالتا ہے وکیلن الراس ان ارادوا التلغیة والاحتیاط فی التسلل اور جن متابعت کا یہ ہے کہ سر منڈوا دی چلی
 سے اگر چاہے زیادتی لغات اور پاکی کو اور احتیاط کو غسل میں کیونکہ بعد بل منڈوانی کے یہ مستحبہ باقی نہیں رہتا کہ بالوں
 حردن میں باقی نہیں رہتا اس لیے اس میں کرم اللہ وجہہ کہ بہت غسل کرنے والے تھے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم سے سنا تھا کہ نبی ہر بال کے جنابت ہے اپنے سر مبارک کے بال حلق کر لیا کرتے تھے اور مرنے کے تھے کہ اسی سبب
 سے میں نے اپنے سر سے عداوت کر لی ہے اور عداوت اس لیے ہوئی کہ باقی رکنا بالوں کا سر پرنا ہے
 کو اور فائدہ دیتا ہے سردی اور گرمی میں اسی واسطے اختیار کیا تھا اس کو رسول علیہ السلام اور آپ کے اصحاب نے
 مہینہ حلق کرنے تھے مگر بعد جاعل کے اور چونکہ حضرت بنو علی بن ابی طالب کے فعل کو بھی ثابت رکھا تو وہ بھی
 باوجود کہ آپ نے فرمایا ہے عنیکم بستی دستہ طعام الرشدین من بعد سے اور ایک روایت میں ہے مراۃ آیا ہے
 کہ ادا ترک کرنا پس مستحب ہے چوڑنا بالوں کا اوس شخص کو کہ اگر ارام کرے اور نہ ساتھ تیل لگانے کے اور گھسی کرے
 اور سر پر نہ جائز ہے نہیں کا ترک کرنا اور معنی کا منڈوانا جیسا کہ طریقہ اہل شکارہ کا ہے کہ اس سے سننے وار ہوئی ہے
 قبروں سبب کو اور کچھ اعتبار نہیں ہے اوس شخص کے تول کا کہ کتا ہے طق کرنا اوس کا در دسریہ اگر تارے ہو
 قسم کا گناہ ہے اور وہ کہ ہے شیطان کی طہریتی ولا یسرسل شعر و بحیث لیشیر بالشرعین اور نہ چوڑے مسوکی بالوں کی
 طریقہ کہ مسوۃ ام ہود ساتھ شریف کے جو عادی ہیں اور طریقہ اذکا کیو جو ہوا کیا ہے کیونکہ اس میں ایک قسم کے نہیں ہے
 مشر لیں مہینہ ہے اور لپے کو شریف الہنا کرنا ہے ولعلیق الشارب اور کوتاہ کرے اور کتر وادی کو بچوں کو میر جی من
 اور بالوں کو کتنی ہیں کہ اوپر کے لب پراگتی ہیں قانوس میں کہا ہے فقل الشعر و الطفرۃ قطع کرنا اور ان کا ہے ساتھ ساتھ

کی توہی سے کہا ہے کہ مختار قس شارب میں یہ ہے کہ اس قدر کثرت زادی کہ کما رہے شارب کا ظاہر ہو جاوے نہ اس قدر مثل خلق کے ہو جاوے جس کو
 احفائے میں فروغ پس وارد ہوا ہے حدیث میں قس الشارب کہ کتاہ کرو تم موچون کو کہ طریقہ انبیا کسب روایت کیا اس حدیث کو احفائے
 سے اور مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے جزو اسی انطواء اور صحیحین میں ابن عمر سے مروی ہے احفوا الشارب واعفوا الخ او کسب
 روایت میں انہیں کے ہے انکو الشارب سومرا و احفائے اور اتھا کہ سے مبالغہ کرنا ہے قس شارب میں کہ قریب ہو خلق کے اور بہ سنت
 قدیمہ ہے کہ اختیار کیا ہے اسکو انبیا علیہم السلام فی اور متفق ہیں اسے پر تمام شریعتین اور منقول بھی ہے صحابہ سے مروی ہے
 کہ بعض تابعین فی ایک شخص کو دیکھا کہ اوس نے احفایا تھا شارب کو پس کہا کہ یاد دلادیا تو نے مجھکو اصحاب رسول الصلی
 علیہ وسلم کو سو اس میں اشارہ ہے کہ مختار تابعین کا عدم احفائے اور ہو یہ ہے اس کے روایت طبرانی کی حکیم بن
 عمر سے مروی انقوا الشارب مع الشہادۃ یعنی کثرت او شارب کو برابر ہون کے اور خلق کرانا مویو کا پس وہ مروی نہیں ہے
 بلکہ مکروہ جانتا ہے اور بعض علمائے اور گمان کیا ہے اسکو بدعت فیروز آبادی نے صراط المستقیم میں لکھا ہے کہ منب
 ابو حنیفہ اور زفر اور ابو یوسف اور محمد رحمہم اللہ کا احفایا کرنا شارب کا ہے یعنی مقراض سے اس قدر کثرت و انکہ خلق کے
 مانع ہو جاوے اور منقول ہے طحاوی سے کہ اس سے لے لیا کہ استجاب لبین کثرت سے کا مجمع علیہ ہے اور خلق افضل ہے موچان
 سنہ کی پہر اعتراض کیا ہے اور سپر فیروز آبادی نے کہ احفایا شارب میں قباحت ظاہری ہے اور یہی شلبہ ہے لیکن رو کیا
 گیا ہے فیروز آبادی کا قول باین طور کہ ظاہر کتب حنفیہ سے سنیت قس شارب کی ہے اور گردانا اولیٰ کا مانع اور رو کے
 اور کہا ہے ان لوگوں نے کہ ہم اسی کو اخذ کرتے ہیں اور اسی پر فتویٰ ہے فتاویٰ سبحابیہ میں ہے کہ لائق ہے
 آدمی کو اپنی لبین کثرت و انہماں تک کہ مانع اور رو کے ہو جاوے اور منڈ وانا لبون کا بدعت ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ
 سنت سے پس قول اسکا کہ مذہب ابو حنیفہ و دیگر کا یہ ہے کہ لبین کو نہ حنفیہ کے کتا بون سے یوں مفہوم ہوتا ہے کہ افضل کثرت وانا لبون
 کا ہے نہ خلق کثرت وانا لبون کا مذہب ان کا اور شاید کہ طحاوی نے ترجیح دی ہے خلق کو اپنی راہی سے مذہب کہ مذہب
 ابو حنیفہ یہ ہے علاوہ یہ کہ مذہب کی کتا بون سے اختلاف علما کا ظاہر ہوتا ہے افضلیت میں اور یہ نہیں ظاہر
 ہوتا کہ مذہب کی سنت اور حدیث میں آیا ہے جو روایت کی مالک کہ ابراہیم خلیل علیہ السلام اول اوں آدمیوں
 کے ہیں کہ مہمان کے معانز کے اور اول اوں آدمیوں کے ہیں کہ ختم کیا اور اول اوں آدمیوں کے ہیں
 کہ کثرت وانا لبون کو اور اول اوں کے کہ بڑے کو دیکھا پس عرض کیا کہ کیا ہے یہ اسے رب ارشاد ہوا کہ ابراہیم
 یہ وہ تار اور عزت ہے عرض کیا اسے رب زیادہ کر مجھکو وقار توہی سے لے لیا ہے کہ لبین کثرت سے میں مستحب یہ ہے کہ شریعت
 کو سے دینے جانب سے اور جو چیز کو متولی کیا اپنی عقد سے تو جائز ہے بغیر تک مروت کے بخلاف بغل اور زیر زنا
 کے بال لینے کے کہ اس میں چیز کو متولی کرنا بغیر ضرورت کے جائز نہیں ہے واپاس بانبار السیال اور بال نہیں ہے
 باسے رکھنے ونا لے میں اپنی اگر لبین کثرت وانا لبون کے اطراف بالون کو جبکہ بال اور ونا لے کتی ہیں باقی رہنے

واسمیں پہلے باک سین ہی چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور عیسیٰ صاحب سے بانی رکنہ دہا کو نکالنا شروع کیا کہ یہ سب کچھ سن چھاتی ہر اور پھر
 بانی رہتا ہوں اس میں غلط کام البتہ پہنچنے کے ان پر لیکن ظاہر یہ مٹانی ہے اور حدیث سے کہ نہایت کہ جسے اہل اہل اہل کو حدیث سے کہ گناہ میں ہوا
 رسول و اسماہل کتاب اپنی ڈاڑھ میں کثرت واتی میں اور جراتی میں اپنے سبب کو پس فرمایا آپ نے کہ وہ ڈاڑھ میں سبب الیٰہی کو اور نہایت میں
 مخالفت کرواں کتاب کی آدمی میں ان جہان میں ہے ابن عمر کی حدیث میں جو میں نے کہ وہ بڑھانے میں سبب الیٰہی کو اور نہایت میں
 ڈاڑھ میں کو پس فرمایا مخالفت کرو تم اہل کی تو وہ تو میں کہ اس میں یہ ہے کہ مرا ہال سے شارب میں مجازا ساتھ قرینہ مقابلہ ڈاڑھ میں
 کے اور دار و ہوا ہے حدیث میں کہ کہ وہ ڈاڑھ میں شارب کو اور نہایت ڈاڑھ میں کو اور ادا کا ہاڑ و اہل بالوں کو کہ ان کے اندر میں روایت
 کیا ہے اسکو ابن عیسیٰ اور مسیحی سے عمر بن شیبہ سے اور ان کے اندر کے بالیٰ ترخانہ بھی ہنزلہ اوکھاٹنے کے سے ولا یفرط خلق انکس
 نعت الابل و یلقم الخفا اکثر من اربعین یوانو لما تورا و تہ تاخیر کے مروزیات کی بالیٰ مونڈنے اور نفل کے بال اوکھاٹنے کے اور ناخن ترا
 میں زیادہ یا لیس دن سے اس لیے کہ یہی ائوری سلم نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وقت نماز
 کیا ہوا عیسیٰ لیں کاٹنے اور ناخن تراشی اور نفل کے بال اوکھاٹنے اور زینات کے بال مونڈنے میں یہ کہ نہ چوڑ میں ہم زیادہ یا لیس دن سے
 لینے چاہیے کہ زیادہ یا لیس روز میں گذر میں کلباؤں کے وریان میں خلق عانہ وغیرہ کری اس سے اور جو حکم دت میں کری تو افضل ہے لیکن یا لیس
 تہا و ذکر کے منظر کے کہ کسی کہ ان اشیا کی توقیت میں اور حدیث میں ہی آئی ہیں کہ مسیحی میں سینہ میں ابن عمر اور ابی عبد اللہ امر سے مروی ہے
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وہ تہا ہی لیں کو اور ترشوا آتی تہا ناخن کو ہر جمعی میں قبل اس کے کہ کشتے نماز جمعہ کے لیے اتر و ملی سے حضرت نے
 رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ کہ وہ تہا ہی ناخن ترشوانا اور نفل کے بال اوکھاٹنے اور زینات کے بال مونڈنے یا نجشینی کے دن اوگل کرنا اور نہایت شہد گناہ
 لباس بدلنا جمعی کے دن تہا میں ہے کہ افضل یہ ہے کہ ناخن ترشوا دی اور لیں کرنا دی اور زینات کے بال مونڈنے اور بدلنا صاب کرنا فضل
 کے ساتھ ہر ہفتی میں ایک مرتبہ اور جو ہفتی میں نہ کری تو تہا روز میں کرے اور چھ ہفتہ میں اسکو چالیس روز میں زیادہ کر کے کرنا میں
 پس ہفتے میں تو افضل شہادہ روز پندرہ روز متوسط مرتبہ ہے اور چالیس دن کا انتہا مرتبہ ہے اس سے اور میں وعید کا مستحق ہوگا انتہی اور بعضوں
 کو کہنا ہے کہ زینات کی بال مونڈنا اور نفل کے بال اوکھاٹنے ہر ہفتی میں جائز ہے اور یہ اہل اہل ہے اور بعضوں کی کہنا ہے کہ خلق عانہ تو میں روز میں کرنا
 اور نفل کے بال اوکھاٹنے چالیس روز میں اور خلق عانہ سنت انبیا کی ہے اور نفل دہر کے گرد کے بال مونڈنا بھی مستحب ہے اور نفل اور نورہ لگانا
 خلق کے حکم میں ہے لیکن عورتوں کو سنت بہتری اور نفل کے بال اوکھاٹنے یا انبیا کی سنت ہے کہ خلق عانہ کرنا اور نورہ لگانا بھی جائز ہے نووی نے کہا ہے
 کہ سنت افضل ہے اور سن شخص کے لیے کہ اس پر قوت رکنا ہو سبب اس کی کہ حکایت کی گئی ہے شافعی سے کہ نفل کے بال مونڈنا سے بے لیں کہا
 کہ میں جانتا ہوں کہ سنت تو سنت ہی لیکن اسمیں سنت اور روز زیادہ ہوا ہے اور وہ شخص نفل کی سنت کی ساتھ یہ ہے کہ وہ محل کرے سبب
 جمع ہونے پسینہ وغیرہ کی مسامت کی نزدیک اور وقت جو کو صلیف کرتا ہے اور صفحہ ہارات ہر خلایا خلق کے کہ وہ مقدی اصول شہادہ و احاطہ
 ترشوانا بھی سنت ہی انبیا کی اور کہا ہے کہ چھہ گدن ناخن لینا مستحب ہے اور میں ایک فضیلت بھی نفل کے چھہ کر کے چھہ کے دن ناخن لینا سے
 تو بدتر ہے جسے ہر روز سے امن میں رہنا کہ کسی ہوا ناخن کو دن کرنا بعضوں نے مستحب جانا ہے اور جو ویسی ہی ڈال دی تو حسین بھی کہی

کہ باک بہین پہلیکن شہود غسل کے حکم میں ٹالنا مکروہ اور مورت بلا سہ لاطعی تازی و کیا کہ ماضن لینے کا تاخیر میں مخالفت سنت کو علت لانا بہتر ہے اس سے کہ
 اور علت یوں بیان کی جائے کہ اوس سے زرق کی تگے جوتی سے کیا کہ یہ بات اگر صحیح ہے ہو تو متفق ہے اوس سے مخالفت پر نہ یہ کہ یہی اہل ہے تعلیل میں
 انتہی و جان الا بطریق العائتہ بالاطلاق انشاء و حصول المقصود و التامی عن الایہام اور طوق کرے بلع کے بال اور دور کر سی زیر ناف کی بال ساتھ طلاق کرے نورہ
 کے اگر عادت اسکے رکنا ہو بسبب حاصل ہے مقصود کے اور پر ہر کر نی در و کیہ یعنی سے یونی مستحب تو زیر ناف کی بال موڑنا اور بلع کے بال او کثیر ناچہ
 لیکن جو بلع کے بال او کثیر کے عادت نہ ہو بلکہ خلق کرنا ہے اور زیر ناف کی بال نورہ و دور کرنا ہو تو اس میں بھی کہ باک بہین ہر سبب حاصل ہے مقصود کی کہ اگر
 اوس طرح اور اذی کا ہو اور یہ دونوں میں حاصل ہے اور بال او کثیر نے میں جو ایذا ہوتی ہے وہ بھی نہ ہو کی شیخ ابن حجر کی سے شرح شامل میں کہا ہے کہ ساتھ
 سند ضعیف کی وارد ہوئے کہ ان حضرت علیہ العلوۃ والسلام نورہ کا استعمال بہین کر تے تھے اور جب کہ آکی زیر ناف کی بال زائد ہوتی تھے تو حق کرتے تھے
 لکن صحیح انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا اطلبا بایمانہ فظلم بالانورۃ واعلی بالارسال انتہی اور جمع العلم میں یہاں پر یہ عبارت یوں ہے وقال علی القاری و مع
 و لکن اعلی بالارسال لہ اذا اطلبا بالاعانۃ فظلم بالانورۃ و یبذری تعلیم سجدۃ الیمنی و خضر العیسی و خضر الرحلین فلا یستحب فیہا اور طریق ماضن لینے کا یہ
 ہے کہ ابتدا کری ساتھ تر اشنی ماضن سجدہ دست بہت کی اور ابتدا کری ساتھ خضر دست چپ کی اور ابتدا کری ساتھ خضر کی و دونوں پاؤں میں کیونکہ
 سجدہ و دونوں پاؤں بہین نہیں ہے تھے لہذا یہی کہ اوس سبب شرافت اوس کے کے یعنی طریق ماضن تراشنی کا یہ ہے کہ واپسی ہاتھ کے ساتھ ہی شروع
 کرے اور ترتیب کی ساتھ اسکی خضر تک پہنچی پہر انگشت پر تمام کری سو وقت یہیم ہاتھوں کی پاؤں پر تو اس لیے ہے کہ ہاتھ اشرف ہیں پاؤں سے پس
 شروع کری اون سے اور واپسی کو مقدم کرنا بائیں پر اسی لیے ہے کہ وہ بائیں سے اشرف ہے اور سجدہ سے ابتدا اس لیے ہے کہ یہ تمام انگلیوں میں اشرف ہے کیونکہ شہادت
 کے دونوں کلون میں اسی کی ساتھ اشارہ کیا جاتا ہے پس مشروع کری اوس سے یہاں تک کہ تمام کری خضر پہر انگشت کا ماضن تراشنی پہر دست چپ کی
 خضر سے مشروع کرے اور تر انگشت پر تمام کرے اور پاؤں میں واپسی پاؤں کی خضر سے شروع کرے اور ابہام پر تمام کرے بعدہ بائیں پاؤں کے خضر سے
 مشروع کری اور ابہام پر تمام کرے یہی مراد ہے مصنف کی اس میں قول ہے کہ بیچ بالابہام فی کل فصولہ و فی اور ختم کرے ماضن تراشنی کو تر انگشت پر
 سبب میں کہ یہی مروی ہے مستخرج عنی قاری میں ہے کہ عراقی نے کہا ہے میں نے اس کے کہ اصل میں پائی اور انکار کیا ہے اوس کا ابو عبد اللہ مازنی نے
 عراقی کے رو میں اور شیش کی ہے اور سپر ساتھ اسکی لیکن میں کہتا ہوں کہ غرالی پر شیش کرنے کی کہ وجہ بہین ہے کیونکہ اوسنی کہا ہے کہ میں کی نہیں
 دیکھی ہے کہ پاؤں میں کوئی حدیث کہ مروی ہے تعلیم اٹھا دین لیکن یوں مناسبہ کہ رسول علیہ السلام نے دہانے ہاتھ کے سجدہ ہی شروع کیا اور
 اور اوسکی تر انگشت پر تمام کیا اور بائیں ہاتھ میں خضر ہی شروع کیا تر انگشت تک پہر توجہ کی ہے اس ترتیب کی کہ محکو الامام الہی اسے طرہ واقع ہوئے
 انتہی اور فوری نے ہاتھوں کی ماضن تراشنی کی ترتیب تو اسکی موافق لکھی ہے لیکن پاؤں میں اسکی خلاف ہے چنانچہ کہا کہ اولی ترتیب ماضن تراشنی
 کی یہ ہے کہ واپسی ہاتھ کی سجدہ سے شروع کری پہر سجدہ سے خضر سے پہر تمام کرے ابہام پر پہر واپسی ہاتھ کی خضر سے مشروع کری پہر اوسکی خضر اور
 دسٹے اور ابہام ہی اور پاؤں میں واپسی ہاتھ کے خضر سے شروع کری اور بائیں ہاتھ کے خضر پر تمام کری اور اسی ہی اسے طرہ مفہوم ہوتا ہے
 ہے جیسا کہ کہا کہ اولی میری نزدیک اگر بہین نہایت ہو اس میں کوئی نقل یہ ہے کہ مشروع کری واپس پاؤں کے خضر سے اور تمام کرے بائیں پاؤں
 کے خضر پر جیسا کہ حلال کر نہیں لیکن یہ مخالفت ان کی کیفیت پر ہے کہ یہاں پہر بہین ہے کیونکہ تعلیم اطفال کی سنت حاصل ہوا ہے جس کیفیت سے ہر اسے طرہ ماضن تراشنے

[illegible]

[illegible]

حدیث اجبار کی روایت کیا ہے اسکو طبرانی اور حاکم نے ساتھ لفظ انراہ کے ابن عمر کی حدیث سے انہی کو مکرہ تصدیق اور
 مکرہ سہ سبباً کہنا بابت لکھا ساتھ خضاب کے جہا و میں ہو یا غیر جہا و میں اور بعضوں نے کہا ہے کہ حرام ہے فوراً روح اسلی کہ دارد
 ہو اسے حدیث میں ہر خضاب اہل انار وہ یعنی سیاہ کرنا بابت لکھا اہل انار کا خضاب ہے اور ایک روایت میں ہے خضاب الکفار
 اور تہیہ سیاہ خضاب کے ساتھ خضاب اہل انار کے یا تو بالغہ ہے یا نر جہا و اور تعدید میں اسیر یا حقیقت میں ایسے ہی ہو مع ترجمہ
 لکھا ہے کہ یہ جو آیا ہے کہ خضاب اہل انار کا ہی شاید مراد اس سے یہ ہے کہ جو لوگ نار میں جائیگو مثل کافر متان مشرک فاسق کے
 اور خضاب ہے ای وینا میں وہی لوگ اکثر سیاہ خضاب کیا کرتی ہیں نہ کہ اہل انار کو نار میں سیاہ خضاب کر لیا کوئی مدت دیا اور
 نہ یہ کہ صرف خضاب ہی نار کے جانی کا باعث ہی مگر ان جبکہ شیوہ اہل انار کا ہو تو مسلمان کو اس سے بھت تشبیہ کے بچا چاہئے لہذا
 میں مخرج حدیث کا یوں بیان کیا ہے کہ روایت کیا ہے اسکو طبرانی اور حاکم نے ابن عمر کی حدیث سے ساتھ لفظ الکافر کے سوا اس حد
 سے معلوم ہوتا ہے کہ خضاب سیاہی سے حرام اور مکروہ ہے لیکن مطالب المؤمنین میں کہا ہے کہ بعضے علمی نے کہا ہے کہ خضاب
 سیاہی سے جو کوئی غازیون میں سے واسطے بہت کے یا دشمنان دین کے انگنوں میں کرے تو درست ہے اور جو کوئی کہ واسطے
 زینت نفس اور درست داری و عورتوں کے تو نزدیک اکثر مشایخ کی مکروہ ہے اور بعضوں نے بی کر اہیت کی تہذیب کیا ہے جیسا
 محیط میں ہے اور انام البوریہ سے ایک روایت میں لا باس بہ ہے مگر مختار یہ ہے کہ مکروہ ہے کیونکہ پیری نور آئی ہے اسکا
 تغیر کرنا مسلمانہ سیاہی کے مکروہ ہے اور سخت و غیر سیاہ خضاب کے باب میں آئی ہے نیا پنچہ خود منصف نے بیان کیا اللہ
 بواوہ اولیائی فی ابن عباس سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر خزانہ میں ایک قوم پیدا ہوگی کہ خضاب
 رنگ کے وہ ساتھ سیاہی کے اور نہ پاؤنگی وہ بونہت کی سوا میں نہایت زجر اور تہذیب ہے سیاہی سے خضاب کر نی پر اور طبرانی سنہ
 ابی الدار سے روایت کی ہے کہ جب نے خضاب کیا ساتھ سیاہی کی تو سیاہ کر گیا اللہ تعالیٰ اسکا منہ قیامت کے دن آور کہا گیا ہے کہ
 اول دن لوگوں کا کہ سیاہ خضاب کیا آنحضرت ذی الا واد ہے اور مروی ہے نبی علیہ السلام سے کہ بہتر جو انون تہا رکا وہ شخص ہے
 نہ شہت کرے تہا ری بوڑھوں سے اور بدترین بوڑھوں تہا رکا وہ ہی کہ شہت کرے جو انون تہا ری سے سو مراد بوڑھوں سے شہت
 زب سے شہت وقار میں ہے نہ ہاں سفید کر نیں اور مسلم نے جابر سے روایت کی ہے کہ لائی گئی ابو حنفہ آئی آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی یعنی والد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے شمع کی کے دن اور سر اور ریش او کی مثل فحاشہ کی تھی کہ ایک گائیس کا نام
 ہے سفید بول والی پس فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی تہذیب و اس سفید ہی کو ساتھ ایسے چیز کی کہ دور رہے سیاہ خضاب کر نی
 نبی سیاہی سے تو مت تغیر و او کے چیز سے تغیر و حاصل یہ کہ خضاب خدا اور حضرت سے تو باتفاق جائز ہے اگر غرض ناسد منو
 در مختار سیاہی کے خضاب میں حرمت اور کراہیت ہے واللہ اعلم بتہیما اطہار الکبیر ترخا اور مکروہ ہے سفید کرنا و اہی کا ساتھ
 مذک وغیرہ کے واسطے ظاہر کرنے بڑی اور بزرگی اپنی کی تاکہ آدمی اسکو کلان سال گمان کرین اور زیادہ عزت اور توقیر اسکی
 بجا لاوین اور اس کے قول کی تصدیق کرین اس گمان سے کہ زیادتی عمر سے علم اور فضل حاصل ہوتا ہے مخلوق میں حالانکہ یہ بیہوش

جانتا کہ کبر سنی نہیں زیادہ کرتی جاہل کر مکر جمل اور حق اور حجت آدمی کی ظلم اور قتل کی حجت سے ہے کبر سنی گرامین کچھ دخل نہیں
 بزرگان دین جو انکو جویرایہ علم سے آراستہ تھے اپنے اوپر مقدم کرتی تھی چنانچہ حضرت عمر بن عباس کو مقدم کرتی تھی اور بعض اکابر
 سہما تمام امور میں ہادوسی فتویٰ طلب کرتے تھے حالانکہ ابن عباس بہت کم سن تھے وقتاً بوقتاً شہداء باکرہ داد رکھتے تھے اور کثیر ناظرین
 کے بانوں کا بلاناغہ اور واسطے مشابہت پیدا کر کے امروں کے ساتھ فوکر دہ ایلی کہ یہ مکروہ اور بدعت قبیحہ ہے یعنی ڈاڑھی کے بال
 بلاناغہ اور کثیر ناجیسی بعضوں کی عادت ہوئی ہے کہ ماتہ سے ڈاڑھی کے بال اوکیرا کر کے بین با امروں کے ساتھ مشابہت پیدا
 کر نیکو ڈاڑھی اور کثیر ناجیسی ابتدا میں ڈاڑھی مورتو انکی عادت ہو جاتی ہے سو یہ حرکت غیر مشروع اور بدعت قبیحہ ہے ایلی کر ڈاڑھی
 مردوں کی زینت ہے جیسے کہ عورتوں کے زینت سر کے بال ہیں اور حدیث میں ہے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ کیلی فرشتے ہیں کہ تسبیح انکی
 یہ ہے کہ پاک ہے وہ ذات کہ فرین کیا مردوں کو ساتھ ڈاڑھی کی اور عورتوں کو ساتھ گیسو ڈنکی آرایش دی اور ایلی کہ ڈاڑھی مردوں کی
 خلقت کا تمہ ہے اسیکے جہت سے مردوں کو عورتوں سے عیتر ہوتی ہے لکھا ہے کہ اخف بن قیس غنیمت اللہ تعالیٰ انکی دوستوں کی گماستہ
 دیتی ہیں کہ خرید کریں اخف کے پی ڈاڑھی اگرچہ بنیش ہزار درہم کو آدمی اسیلرح ڈاڑھی سے سفید بال اوکیرنا غیر شرع ہے بسبب ناظرین
 کہنے بڑائی کے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی اس سے نفی فرمائی ہے چنانچہ ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ کی روایت
 کی ہے عمر بن شعیب سے اسنی اپنی باپ سے اسنی اپنے دادا سے کہ نہ اوکیر و سفید بال ایلی کہ بڑیا سبب نوزائیت مسلمات
 کا ہی یعنی حسن صورت اور جمال ہیئت اور صفائی بالین اور صلاح سیرت بڑ ہونکو حاصل ہوتی ہے و ترمذی شمس الناس بالقدیر و ترمذی
 اور مکروہ ہی آراستہ کرنا ڈاڑھی کا آدمیوں کے دکھانیکے ہی ساتھ گول رنگی اور ساتھ شانہ کر نیکی یعنی آدیونکی و کھانیکے ڈاڑھی
 کو بد کرنا مذکورہ آراستہ اور کبوتر کے دم کی تاکو عورتوں کی نظر میں جو بصورت معلوم ہو اور اسکی جانب رغبت کریں یا غریب گنتی ہے
 آراستہ پیرا ستہ کرنا آدیونکی ہی نہ واسطے ادای سنت کے مکروہ ہے کعب اجار سے منقول ہے کہ آخر زمان میں ایک قوم ہوگی
 کہ آراستہ کر نیکی اپنی ڈاڑھیوں کو مانند کبوتروں کی دم کی میدہ لوگ ہیں کہ انکو آخرت میں کچھ بہرہ نہیں ہے اور سری سقے کی گما
 ہے کہ ڈاڑھی میں دو ترک ہیں ایک گنگما کرنا آدمیوں کے واسطے آدیون کے اور ترک شانہ کا واسطے اظہار زہد کے و الزیادۃ فی اللہ
 بار سال الصدق التجا ذرۃ عن عطیما اور مکروہ ہے زیادہ کرنا خسارہ کی بانوں میں ساتھ جو کہ سٹے زینون بال کی کہ تجا و زکریا
 ہون رخسار کے استمرانسی یعنی زلفونیکے بال زیادہ بڑانا کہ رخسار کی ٹہری سے تجا و زکریا تاکہ اسکے سبب سے ڈاڑھی زیادہ
 حاصل ہو چنانچہ بعض عجمی لوگ کرتی ہیں مکروہ ہے اور مخالف ہے اہل صلاح اور صاحب نلاح کے وضع سے صدق ساتھ منہ صا
 مملہ اور سکون دال ہلہ اور زمین مجہ کے اس جگہ کو کہتے ہیں کہ انگہ اور کان کے درمیان میں ہے اور اون بالوں کو جو اس جگہ میں
 فٹکے ہیں جانا چاہئے کہ رسول علیہ السلام کث اللہیم ہی یعنی ڈاڑھی مبارک گنتی تھی اسیلرح تھی ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہی
 اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ طویل اللہیم تھی ساتھ باہکی او سکیکے یعنی اچکی ڈاڑھی طویل اور باریک تھی اور حضرت علی رضی اللہ
 عنہ علیہ اللہیم تھی یعنی اچکی ڈاڑھی عریض تھی کہ دو ٹوٹتے ہوں کے درمیان میں بہری ہوئے تھے کذا فی قوۃ القلوب دلائل اہل الجنب

اور حق اتباع نبی علیہ السلام کا یہ ہے کہ نہ کھانا کھا دے نہ صاحب خجابتہ دلائل نام و دن و منو اور نہ خواب کرے بدو دن و منو کے یعنی
 صاحب خجابتہ اگر کھانا کھا لیا کرادہ کو صحت یا مونی کا تو اول چاہی کہ وضو کرے یا تیمم کرے مراد وضو سے عام ہے شرعی ہو یا صروت متہ
 و ہونا اور کئی کرنا لیکن اول متہ ہے بسبب اسکے کہ روایت کی ہے شیخین سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ اتنی ہی رسول خدا علیہ السلام
 جب خجابت رکھتی اور چاہتے کہ کھانا تناول فرمادیں یا سویریں پس وضو کرتی تھی یا نہ وضو آپیکے واسطے نماز کے اور دوسرے حدیث
 میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آیا صبحا دے ایک ہمارا حالانکہ وہ جب ہو اپنے فرمایا مان جبکہ وضو کرے اسے طرح اگر
 پانی پینی کا ارادہ کرے تب ہی وضو کرے اور حکمت وضو میں یہ ہے کہ اس سے تخفیف حدیث اور تہنیت حاصل ہو جاتی ہے مگر
 میں اولویت کا بیان ہے والا نہیں تو کہ چاہے یا نہ اس میں ہے اس میں کہ رسول خلیلہ السلام سوئی تھی خجابت کی حالت میں اور نہیں جو تھی
 پانچویں جیسا کہ روایت کی ہے احمد وغیرہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے واسطے بیان ہوا کہ تمہارا دست پر رحمت کیلئے شریعہ
 فارسی میں بہتان البالیث سے نقل کیا ہے کہ ارواح مومنوں کے سوئی کی حالت میں آسمان پر عروج کرتے ہیں سو جو کچھ کہ اور میں سے
 ظاہر اور پاک ہوتی ہیں انکو مسجد کی اجازت دی جاتی ہے اور جو پاک نہیں ہوتے ہیں انکو اون میں ہوتا اتنی دلائل میں من البدن
 شعر اولیٰ نظر اولاد اور نہ کم کرے صاحب خجابت اپنی بدلتی بانوں کو اور نہ ناخن کو اور نہ خون کو ناخن اور البدن لغاد فی الآخرۃ اسے کہ
 اجزا بدن کی اعادہ کی جاوین گی آخرت میں جیسے کہ دنیا میں تھی جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ لی کما بدو کم تو دون اور دوسری جگہ ارشاد
 کیا ولقد تمونا فراد اکما خلقنا کم اول مرة ای عواء حفاة غزلا والخرال کیوں کہ لک اور وہ جو حالت خجابت میں بدلتی جدا ہوتی ہیں
 اور لگا اعادہ اسی خجابت کی حالت پر ہوگا اور یہ سبب نقصان مرتبہ کا ہے اس جگہ اگرچہ مومنوں نے جن چیزوں کی حاجت نہیں
 ہے زائل ہو جاوین گے جبکہ غسل کریں گے مومن اور نہ ہون پر جو جنت کے دروازہ پر ہیں پہلی اوس میں داخل ہوئیگی طہرائی فی دال
 ابن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت علیہ السلام حکم کرتے تھے ساتھ دھن کرنے بانوں اور ناخنوں کی اور حکم کیا روایت میں
 ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ آنحضرت حکم فرمائی تھی ساتھ دھن کرنے ساتھ چیزوں کے آدمی کے جسم سے بال اور ناخن اور خون اور حش
 لہ اور دانت اور خون بستہ اور وہ جلی جبین بچہ لپٹا ہوا ہے اور مطلوب الطالین میں کتا یہ شے سے نقل کیا ہے کہ مکروہ
 جانا ہے ابو حنیفہ نے یہ کہ وقت مقرر کرے آدمی واسطے ناخن تراشنے اور بال مونڈنے کے خجابت کے حالت میں اسلئے کہ مری
 ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ جسے حلق کیا اپنے بالوں کا حالانکہ وہ جب تھرا آؤنگی وہی بال قیامت کین اور اوس کے لیے جو ہوگا
 مانند جوہر کے اور کہیں گے کہ ای رب سوال کر اس سے کہ کین جدا کیا مجھ کو اور میں خجابت تھا انتی مع ترجمہ کتابہ والد اعلم بعفت
 نذر الدایۃ وقد نقل فی آداب الصالحین خلاف ذلک من انه یجوز للجنب ان یغتسل السجد اور حق اتباع نبی علیہ السلام
 کا اور متعلقہ مساجد میں یہ ہے کہ جہاں دوسے مسجد میں اور پاک رکے اوسکو خص و خاشاک سے کہ یہ افضل ہے ازالہ الارواح لہ
 الاذی کا ہی اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ان طہرائتی الطالین اور البرادہ اور ترندی اور ابن ماجہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
 سے روایت کی ہے کہ حکم کیا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد خجابتوں اور قبیلوں میں اور حکم کیا کہ پاکیزہ رکے جاوین

مسجدین اور خوشبو دار کے جادین ابن حجر نے کہا ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مستحب ہی خوشبو دار کرنا مسیحی کا ساتھ خور کے
 اور طہران وغیرہ کی روایت کی ہے کہ خاند مسجدین اور نکاح الحسن و خاشاک اور مسیحی جسے بنایا اللہ کو لپی کر دہا تھا اللہ کا اور سکے
 مکان خیت میں اور حسن و خاشاک درخت کا نام اور عین کا مہر اور مستحب بنانا بعض ملف نے خوشبو دار کرنا مسجد کا ساتھ خور ان اور خوشبو کی اور
 مردی ہے کہ آنحضرت علیہ السلام نے یہ کیا ہے شجر کی کہا ہے کہ یہ سنت ہے اور ابن ابی شیبہ نے روایت کی ہے ابن زبیر سے کہ جبکہ کتبہ اللہ کریم
 فرود کی دیواروں کو متک ملاو پورہ اور روشن کر کے مسجد کو ساتھ چراغ اور قندیلوں کے تاکہ آدمی اطمینان سے اس میں نماز میں آسکے
 ابن مالک سے مردی ہے کہ جو کوئی مسجد میں چراغ روشن کرے تو ہمیشہ فرشتے اور جہاں سرش اور سکیدی استغفار کرتے ہیں جبکہ
 کہ آدمی میں اس چراغ کی روشنی پر بھی روایت کیا ہے اسکو حادث بن اسامہ نے اپنی مسند وغیرہ میں مرفوعاً اور سند اسکی
 ضعیف ہے لیکن ضعیف حدیث پر بھی فضائل اعمال میں عمل کیا جاوے و نیز فرشتے اور فرشتہ کر کے مسجد کا پورہ وغیرہ سنت
 تقیہ فضائل میں ان اعمال مذکورہ میں بہت تفصیلات ہیں اور داخل ہیں سب باتیں مسجد میں چنانچہ چھتر می لے لیں
 آئیہ کریم کے تفسیر میں کہا ہے انما یسر مساجد اللہ من آمن باللہ والیوم الآخر کہ نماز تاد اسکے کی صاف رکعتا اور سکا ہی قسم نماز
 سے اور روشن کرنا اور سکا ساتھ چراغ کے اور تعلیم اسکی واسطے عبادت کے آبن ماجرہ اور دارمی نے ابی سعید خدری سے روایت
 کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جبکہ دیکھو تم کسی آدمی کو کہ تمہارے مسجد کا لینی خر گیری کرتا ہے اور کے ساتھ شہر
 کرنے اور جاروب کشی کرنے اور چراغ روشن کرنے اور نماز ادا کرنے اور عبادت میں مشغول ہوئیے پس گواہی دو اور
 حکم کرو قیقا کہ وہ مؤمن ہے اسلی کی حق تعالیٰ فرماتا ہے انما یسر مساجد اللہ من آمن باللہ والیوم الآخر ولا یرحمہ اللہ اور نہ آراستہ کرے
 اور سکو ساتھ آب زر وغیرہ کی اور مبالغہ اسکی ترمین میں کرے ولا ینقشہ ولا یرحمہ اور نہ نقش و نگا چاوے مسجد میں اور نہ آراستہ
 تصویریں جانور دن اور درختوں کی بناوی مبالغہ کر قبلہ کی جانب کہ اس سے حضور صلی کا جانا ہے فہی من البدع اسلامی
 کہ یہ لینے آراستہ کرنا مسجد کا ساتھ نقش و نگار کے اور ساتھ تصویروں کے بدعتوں میں سے ہے کہ بعد زمان برکت و تواب
 آنحضرت علیہ السلام کے علوٹ ہوا ہے ابو داؤد ابی عباس سے روایت کی ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ نہیں حکم کیا گیا ہو نہیں
 اللہ تعالیٰ کے جانب سے ساتھ آراستہ کرنی اور خوب چا بنانی اور نقش و نگار کرنے مسجد کے پیرا بن عباس نے فی کہا واسطے
 خبر دینیکے آدمیوں کی نعل سے بعد آنحضرت کے البتہ آراستہ کرنی ہو تم مسجدوں کو ساتھ آب زر وغیرہ کے جیسا کہ آراستہ کیا ہے
 یو داؤد انصارہ فی ابی انیسو کو اور شہ لاساعت کے بیان میں حضرت نے فرمایا ہے کہ آراستہ کجاوین کی مسجد میں اور بلند بنائی
 جادین کی مناری جیسا کہ گایہ میں ہے اور حسن نے کہا ہے کہ رسول علیہ السلام نے جبکہ مدینہ کے مسجد بنانیکا ارادہ کیا تو ابی ہندست
 میں جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ بناؤ اس کو سات گز بلند اور آراستہ پیرا است نقش و نگار کے ساتھ مگر دھانچہ
 مسجد بنو کی مسجد میں کی ایستونکی تھی اور چیت اس کے جبرید کے تھی اور ستون کجور کے لکڑی کے لیکن یہ ممانعت نہینت مسجد کو
 یا نقش و نگار سے بیان اجتناب کا ہے اور مناسب ہے درع کے اور متاخرین نے اس نہینت وغیرہ کو تہویر کیا ہے اور کہتے

میں کہ آدمی اپنے مکانات کو مطلقاً نہ بہ اور خوب آراستہ پیراستہ کرتے ہیں اگر مسجد کو مکمل سادہ اینٹ گارے سے بنا دیں تو شاید ان کی
 طہرون میں پتھر عمارت ہوں اور عمر بن عبدالعزیز نے کہ خلفاء و نیکو کاروں سے آراستہ کیا تھا اور اوسکی
 تعمیر میں اور ترین میں خوب مبالغہ بجالائی تھے سلف صالحین میں سے کسی نے اپنے انکار میں کیا صحیح ترجمہ کتاب ہے کہ البتہ بعض لوگوں
 نے ان کی اس بنا میں بعض باتوں پر انکار کیا تھا تب انہوں نے فرمایا کہ مجھ کو خلیفہ کا ایسا ہی حکم ہی کذا یعلم من جذب القلوب وغیرہ
 من کتب السیر البتہ کثرت مساجد کو ایک محلہ میں مکروہ جانتے تھے حضرت انس نے کہا ہی کہ زبیری مسجدوں کی اور قرات نمازوں
 کی بدعت ہے ویتعد النعل عند بابہ اور تفحص قماش کرے حال پاپوش اپنی کا مسجد کی دروازہ کی پاس کہ اوس میں کچھ نجاست تو نیز
 ہر ہی تاکہ مسجد آلودہ نہ ہو و مسح ما بہ من الاذی اور ملی اوس چیز کو کہ ساتھ پاپوش کے آلودہ ہی پلیدی سی مینوع الحکم میں ہی نماز اوی
 کی پاپوش پہنے ہوئے افضل ہے برہنہ پا نماز پڑھنے سے و وجد اور اس میں بیوہ اور لغاری کے مخالفت ہو اور معارف ابن قتیہ میں ہے
 اول اذن لوگون کا کہ کمالا پاؤں سے پاپوش کو واسطے داخل ہونے کیے کے پیر نکالین آدمیوں نے اپنی پاپوشیں اسلام میں ولید بن خبیر
 سے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ داخل ہونا مسجد میں پاپوش پہنے ہوئی کی ادبی ہے لیکن تھے ابراہیم خفی کہ مکروہ جانتے تھے پاپوش
 نکالنا اوس میں آکر مردی ہے کہ نماز ادا کرنا ساتھ اس کے افضل ہے علما نے کہا ہے کہ نماز پڑھنا ساتھ موزوں اور پاپوشوں کے
 جو پاک ہوں زیادہ قریب ہے طرف حسن ادب کے کذا فی مطلوب الطالبین ناظرین التنبیس انتہی ویتقدم الرجل الینی واطلا
 اور مقدم کرے واسطے پاؤں کو وقت داخل ہونے مسجد کے اور کہے بسم اللہ اعود بالہ العظیم و بوجہ الکریم و سلطانہ القدیم میں
 اللہ علیہ السلام بھیجی علیہ السلام پر اور کہے اللہم اغفر لی ذنوبی وافتح ابواب رحمتک روایت کیا ہے اسکو ابو داؤد
 و غیرہ فی الدایمہ خارجی اور مقدم کرے یا بین پاؤں کو وقت نکلی کی تاکہ حاصل ہو فضیلت واسطے پاؤں کو دو حالوں میں
 اور کہی اللہم اغفر لی ذنوبی وافتح لی ابواب فضلتک روایت کیا ہے اسکو ترمذی و غیرہ نے اور بیہوشی اوس میں یہاں تک کہ ادا کرے دو کہتین
 چنانچہ صحیح میں ہے اور کتبہ مسجد الحرام کا طواف کرنا ہے اگر تادیر ہو اور سپر اور زمین تو نماز ادا کرنا اگر مکروہ وقت نہ ہو اور زمین تو
 کے سہان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ والہ اکبر واسطے علی کریم کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اس قول پر جبکہ گذر و تم جنت کے باغوں
 پر کہ مسجد میں ہیں پس چروا و زمین یعنی ذکر الہی کرو و پھر بالہ علی من تخریجہ او میشد فضائلہ اور بلند آواز سے بدعا کرے اوس شخص پر
 کہ تجارت کرتا ہے اوس میں یا تو ہونڈ تارہ گی ہوئی چیز یعنی جو کوئی کہ مسجد میں خرید و فروخت کرے یا لگی ہوئی چیز کو بلند آواز سے تلاشی
 کرے کہ نماز یونکی نماز میں حلال اور تشویش آتی ہے اور سپر بلند آواز سے بدعا کری تاکہ اس فعل سے باز رہے اور یہ کام مسجد میں
 کرے لیکن چاہی کہ یہ بدعا حاضر زبانی سے واسطے چرے ہونڈ یہ کہ دل سے یہ بدعا کرے اور واقعی چاہیے کہ مسلمان اپنی لگی ہوئی چیز کو
 ترمذی اور حاکم نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو دیکھو تم کسی کو کہ خرید و فروخت کرتا ہے
 مسجد میں پس کہو لا یرج اللہ تجارتک یعنی سود مند نہ کرے اللہ تعالیٰ تیری سوداگری کو اور جو دیکھو تم کسی شخص کو کہ ڈھونڈتا ہے
 اپنی لگی ہوئی چیز کو بلند آواز سے پس کہو لا رد اللہ عابک یعنی نہ پھیری اللہ تعالیٰ تیری لگی ہوئی چیز کو خیر اور رسم کے روایت میں

اس قدر اور زیادہ ہے حالانکہ اس جہل میں نہ الہی تحقیق مسجد میں بنائی گئی ہیں ان کا تو شک ہے بلکہ ذکر آئی اور تلاوت قرآن کے
 بنائی ہوئی ہیں یہاں تک کہ امام مالک نے بحث علمی بھی اور نہیں مکروہ جانی ہے اور جائز رکھا ہے اسکو ابو حنیفہ وغیرہ نے کیونکہ یہ محکم
 الہی آدمیوں کی ہے اور مسجد جائے جمعہ اور ان کی ہے اسبطرح نقل کیا ہے ملا علی قاری نے ابن الکلب سے اور ابن حجر نے کہا ہی کہ
 عقد لجام مستثنیٰ ہے کیونکہ یہ مسجد میں سنت ہی اتنی لیکن اور بلند کرنا مسجد میں ساتھ علم وغیرہ کے سوا اس میں اختلاف ہے
 ملا علی قاری نے کہا ہے کہ نہ یہ امام ابو حنیفہ کا یہ ہے کہ رفع الصوت مسجد میں مکروہ ہے اگرچہ ساتھ ذکر کے ہو لیکن جائز رکھا ہے
 تدریس اور بحث کو مسجد میں اس صورت سے کہ نماز کو تو تشریف نہ دیا اور جبکہ نمازی خون اور نودہی نے کہا ہے کہ مکروہ ہے مسجد میں
 بلند آواز کرنا ساتھ علم وغیرہ کے اور ابن حجر نے کہا ہے کہ سوال کی گئی مالک رفع الصوت سے مسجد میں ساتھ علم کے پس کہا ہے
 کہ کہ یہ بلکہ نہیں ہی اس میں ساتھ علم اور نہ ساتھ غیر علم کی اور بیشک میں نے مت آدمیوں کو بایا ہے کہ عیب پکڑتے ہیں اور شخص کا کہہ
 جاتا ہے اسکو اور بیشک میں اسکو مکروہ جانتا ہوں اور نہیں معلوم ہے چکو اس میں کہ یہ بلکہ انتہی و تطہیر عن النجاسة والبراق اور پاک
 کرے مسجد کو آب سے اور آب دہن سے یعنی اگر مسجد یا اس کے صحن یا اس کے دیوار پر آب سے یا آب دہن پڑا ہو تو اسکو پاک کرے
 بخارجی اور مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ آب دہن مسجد میں ڈالنا گناہ ہے اور کفارہ اور اس گناہ کا دفع کرنا اسکا ہے
 ان خبر کو کہہ کر مراد کفارہ ہونی ہے یہ ہے کہ قطع کرنا ہے تحریم کو جو واقع ہوئی تھی اس کے سبب سے نہ مطلق رفع اسکا انتہی اور احمد اور
 طبرانی کی روایت میں ہے کہ آب دہن مسجد میں ڈالنا گناہ ہے اور دفن کرنا اسکا نیکی ہے کہا گیا ہی کہ متبادر دفن سے دفن کرنا اسکا
 ہے مسجد کے مثل یا ریت میں اور بعضوں نے کہا کہ مراد دفن سے نکالنا اسکا ہی ہے اور مسجد کی جی وغیرہ میں دفن کرنا کافی نہیں بنایا
 سند انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ایک رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی آب میں قیلے کی جانب یہاں تک کہ شاک نہ رہا ہے
 پر یہ اور اثر اسکا ایگی خبر مبارک پر معلوم ہوا پس دور کیا آپ نے اسکو انہی دست مبارک سے پیر فرمایا مقرر ایک تھا اور ایک
 کٹر اچھا زمین پس ہوا اس کے نہیں کردہ مناجات کرنا ہے اپنے رب سے اور بیشک رب اسکا درمیان اس کے اور درمیان قیلے کیست
 پس شاک دہن ڈالی ایک تھا اور ایک قیلے کے و لیکن بائیں جانب یا نیچے قدم انہی کے پیرانی چادر مبارک کا ایک کنا
 لیا اور اس میں آب دہن ڈالا پیر لیا بعض اسکو کیگو اور بعض کے پیر فرمایا اسبطرح کیا جاوے آخر حدیث تک تو جی نے کہا ہے
 کہ امر ساتھ آب دہن ڈالنے کے بائیں جانب یا نیچے قدم کے اس صورت میں ہے کہ مسجد میں خود اور مسجد میں تو کثیر ہیں آب دہن
 ڈالے اور تلا علی قاری نے کہا ہے کہ آب دہن قیلے کی جانب ڈالنا ہمیشہ مکروہ ہے کیونکہ وہ اشرف الجهات ہے پس شرط یہ ہے
 میں واسطے انادہ زیادتی قباحت کی ہے کہ چہ خلاف نہیں ہے سچ کفر اس شخص کے کہ بطور ادا نہت کے اس میں آب دہن ڈالی
 اور فلاصہ میں کہا ہے کہ آب دہن مسجد میں نہ تو بوریونکی اور نہ ڈالا جاوے اور نہ اس کے نیچے اور جو مفسر ہووے تو بوریونکی ان
 ڈالنا بہتر ہے اس کے نیچے ڈالنے سے انتہی و لا یتخذ بیتا اور نہ بنادی مسجد کو کہہ کہ سکونت کرے اس میں اور کہا نا سونا وہیں قرار دیا
 لیکن جو مسافر ہو اور دوسری جگہ ٹھکانا نہ ملے تو کچھ مقدار فقہ نہیں ہے ولا معبر اور نہ مسجد کو گزر گا و نہ اوسے کہ آمد و رفت اس میں

کیا کہ کیونکہ مرد مسجد میں بغیر ضرورت کے باخلافت مکروہ ہے طبرانی نے ابن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ نہ پکڑو مسجد ذکر اور راستی مگر واسطے
 ذکر اور نماز ادا کرینے کے علاوہ میں ہے کہ مسجد میں گدازنا اور اوسکو راستہ بنانا اگر بغیر عذر کے ہے تو جائز نہیں اور جو بسبب عذر کے ہے
 تو جائز ہے اور کلام مباح مسجد میں مکروہ ہے ابن ہمام نے ہدایہ کی شرح میں بھی کلام مباح مسجد میں مکروہ ہوا کہ تاہم نیکو کو اور زیادہ کیا ہی کہ
 میں کہ بطرح باور گمانس کو کہانی ہیں ناگلہ مردی پس یہ تمام امور جو مذکور ہوئے مردی ہیں انکو و اجازین چنانچہ تفصیل کی ساتھ مذکور کی تلا علی قاری نے کہا کہ مذکور
 ہی سہ کہ کہا جاویں اوس شخص کو کہ ہری شہر مسجد میں تیرہ تہا ہے کہ نور دالی اللہ تیرا منہ اس کے ساتھ حکم کیا گیا ہے روایت کیا ہی اسکو ابن سنی نے
 اور یہ بھی کہا ہے کہ اگر مسجد میں عبادت کے لیے بیٹھی مانند اعتکاف اور انتظار نماز اور ذکر کے تو مستحب ہے اور نہیں تو مباح ہی اور نہ
 نے کہا ہی کہ مکروہ ہے انتہی یہ اخیر قول ظاہر ہے کیونکہ مسجد میں ذکر کیلئے بنائے گئی ہیں جانا چاہیے کہ مسجد کے سوئین اختلاف ہے ایک
 جماعت سلف کے اسطرف گئی ہی کہ مکروہ ہے مطلقاً یعنی مقیم اور مسافر دونوں کو اور ابن حجر نے کہا کہ سونا مسجد میں ہلا کر اہیت جائز ہے کیونکہ
 اہل مضا مسجد میں سویا کرتے تھے اور بعضوں نے کہا ہی کہ فہم کو مکروہ ہی نہ مسافر کو ہی قریب ہے مالک اور احمد کے مذہب کے اور سہارونین
 کہا ہی کہ مکروہ ہی سونا اور کمانا مسجد میں غیر متعکف کیلئے اور جبکہ ارادہ کرے الٹا تو چاہیے کہ نیت کرے اعتکاف کے پہر داخل ہوا و میں
 اور ذکر آئی کرے بعد نیت کے یا نماز تیرہ ہے بہرہ چاہے سو کرے اور جو مذکور کہہ یاگ نہیں ہے مسجد کے داخل ہونین بیج صحیح قرین
 قولین کے اور تلا علی قاری نے ابن مہلب سے نقل کیا ہی کہ بی رہن ہونا مسجد میں گناہ ہے کہ محروم ہوتا ہے اسکے باعث ہی محدث فرشتوں
 دعا اور استغفار سے کہ شکے برکت کی ایسکی گئی ہے اور بعضوں نے کہا ہی کہ ریح کا افراں دبر سے حرام نہیں ہے لیکن ادلی اس سے
 اجتناب کرنا ہو کیونکہ فرشتے ایذا پاتے ہیں اوس چیز سے کہ نبی آدمؑ ایذا پاتی ہیں اور جانا چاہی کہ حدیث اصغر اگر جہنم کے تاج فرشتوں کی
 دعا کو لیکن نہیں منع کرتا مسجد میں بیٹھنے کے جواز کو اور اسی پر دلالت کرتی ہے وہ روایت جو مروی ہے کہ جبکہ نماز تیرہ ہی تو ہمیشہ نماز تیرہ
 ہیں فرشتے جب تک کہ نماز کی جگہ میں ہی اوسوقت تک کہ نہ ایذا دے کسیکو اور نہ حدیث کرے اوسین اور جس نے دعویٰ کیا ہے
 اجماع کا جواز جلوس پر مسجد میں محدث کے یہ ہو باطل کرتا ہے اوسکے قول کو وہ جو منقول ہے ابن السیب اور حسن سے کہ وہ مانند
 جنب کے ہے گزری اوسین اور جلوس کرے اسید طرح ثابت کیا ہے علی قاری نے مشکوٰۃ کی شرح میں وان غلب الناس فیہ یجوز
 من موضعہ اور غلبہ کرے خواب مسجد میں تو پیری اوس جگہ سے کہ وہ ان بیٹھے تہا ہے تاکہ خواب کا اثر دفع ہو ترندی اور ابو دؤدی ابن عمرؓ
 سے روایت کی ہی کہ جبکہ بینائی لگی ایک تہاری کو حالانکہ وہ مسجد میں نہ ہو پس چاہی کہ بہر جاوے اوس جگہ سے دوسری جگہ دیکھ
 باطراف اصابع جانب راستہ الایں ملتا ثم یجلس اور ماری ساتھ سرو و گلیڈون اپنی کے جانب راستہ سر اپنی کو تین مرتبہ پیر بیٹھی
 دوسری جگہ تاکہ نیند کا غلبہ دفع ہو بیہوع الحکم میں شرع الاسلام سے نقل کیا ہے کہ یہ جب ہے کہ اوس پیر نیند کا غلبہ ہو اور یہ نماز کے
 انتظار میں ہو اور جواول نماز ادا کر چکا ہے تو اسیر ضروری کہ مسجد سے باہر چلا جاوے اور بعض شراحین نے کہا ہی کہ تم یہاں منصوب
 ہے بنا بر عطف کے اس قول پر مصنف کے ولقد ام الرجل النبی ای بعد داخل ہونے مسجد کے بیٹھے یہاں تک تو مسجد کے آداب تمام ہو
 اب شروع کیا اون آداب کو کہ عام ہون مسجد اور غیر مسجد دونوں سے پس کہا ولیمستقبل القبلة فی الجلوس اور منہ کرے قبلہ کی جانب بیٹھی

لیکن بعد علی الاطلاق نہیں ہی بلکہ جبکہ درس و تدریس کے یہی بیٹی تو یوں مستحب ہے کہ غالب علموں کی جانب سے منکر سے اور وہ قبلہ زہد میں
 بیٹھیں مگر بعد ازاں پس وہ یعنی قبلہ زہد کو مکر میں مانی حد ذاتہ عبادۃ مستقلہ پر قطع نظر اس سے کہ سب کے حدود میں ہو یا اور جبکہ بیشک دارد
 ہوا ہے حدیث میں کہ بزرگترین مجلسوں کی وہ ہی کہ قبلہ زہد کو مکر میں مانی حد ذاتہ عبادۃ مستقلہ پر قطع نظر اس سے کہ سب کے حدود میں ہو یا اور جبکہ بیشک دارد
 طبرانی اور اس میں اور لایا ہے اسکو حاکم اور کما کہ یہ حدیث صحیح ہے اور ابن حبان کی کما ہی کہ یہ حدیث موقوف ہے کیونکہ رسول
 علیہ السلام کا حال موقوف ماس میں یہ تھا کہ خط پڑھتے تھے آپ حال ملک فیلے کی جانب پشت ہوتی تھی لیکن جواب اسکا یوں لکھا ہے
 کہ یہ بسبب صلوٰۃ علی الخسک تھا اور کس اسکا واسطے شمار کثیر کے نہیں کیا گیا پس وہی دلیل ہی ہماری مدعی پر وہی قوۃ البصر اور سبب
 قوۃ بینائی کی ہے چنانچہ مروی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کوئی اگر لازم پکڑے قبلہ زہد میں مانی حد ذاتہ عبادۃ مستقلہ پر قطع
 نظر کرے حکما وئی کہ ہے کہ چار چیزیں قوی کرتی ہیں بینائی کو قبلہ زہد کو مکر میں مانی حد ذاتہ عبادۃ مستقلہ پر قطع نظر اس سے کہ سب کے حدود میں ہو یا اور جبکہ بیشک دارد
 اور پاک کرنا بیٹھنے کی جگہ کو اور قبلہ کی جانب پشت کر کے بیٹھنا سست کرتا ہے بنیائیکو دیجس ہوتا اقرب الی التواضع اور
 بیٹھنے اوس جگہ کہ نزدیک ہو طرف تواضع کے اور بکبر اور ترفع سے دور ہو کہ یہ بھی عبادت مستقلہ ہی یعنی مجلس میں بالانشیء کا قہر
 مکرے بلکہ جو جگہ کہ تواضع سے قریب ہو وہیں بیٹھ جاوے آوے اور دوسرے جابر بن عمر سے روایت کی ہے کہ کما ہی ہم جبکہ نزدیک آئی غیر
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی تو بیٹھتا تھا ہر ایک ہم میں سے اوس جگہ کہ پہنچتی تھی مجلس اور منتهی ہوتی تھی یعنی بالانشیء کا قہر نہیں کرتا تھا بلکہ
 انتہائی مجلس میں بیٹھ جاتا تھا لایین الغل : دانشس موقوفہ الشیطان اور نہ بیٹھیں درمیان سائل اور آفتاب کے کہ بعض بدن تواضع
 سایہ میں ہو اور بعض دھوپ میں کیونکہ وہ جگہ شیطان کے بیٹھنے کی ہے اور شیطان اوسکو پسند رکھتا ہے اور چاہتا ہے کہ آدمی اوس جگہ
 بیٹھیں اور اس جگہ بیٹھنے میں بیماری بھی پیدا ہوتی ہے بعضوں نے کہا ہے کہ برص بھی اسی سے ہوتا ہے ابو داؤد نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
 سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ ہو ایک تمہارا درمیان سائل کے ہر کہ ہو جاوے اوس سے سایہ سے کہ بعض
 اوسکا شمس میں ہے اور بعض سایہ میں پس چاہئے کہ کثرت ہو جاوے اوس جگہ سے اور ایک روایت میں ہے کہ وہ جگہ بیٹھنے شیطان کی ہے
 اور حاکم نے مستدرک میں ابو ہریرہ سے اور ابن ماجہ نے بریدہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی قرآن کے سائل اور
 دھوپ کے درمیان میں بیٹھنے سے اور احمد کی روایت میں ہے کہ نبی فرمائی ہے حضرت نے سایہ اور دھوپ میں بیٹھنے سے اور فرمایا کہ وہ
 شیطان کے بیشک کی جگہ میں بعض شارحین نے کہا ہے یہ امر اوس میں سے ہے کہ نہیں شکست ہوتی مگر ساتھ نوز و شبت کے
 اور نہیں ہے کچھ چارہ ہنگو مگر تسلیم کرنا دلائل میں انہیں اور نہ تفریق کرے درمیان دو شخصوں کے بیٹھنے اگر دو شخص علاقہ قرابت یا
 محبت سے ملے ہوئے بیٹھ ہوں جیسے باپ بیٹے یا دو بہائی یا دو دوست تو یہ اولیٰ درمیان میں آنکر نہ بیٹھیں اور اولیٰ درمیان میں
 جدائی نہ ڈالے کہ اس میں اذکو ایدہ ہوگی تفریق اور ابو داؤد اور بیہقی نے ابن عمر رضی عنہما سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم نے دو شخصوں کے کہ سیکو کہ تفریق اور جدائی نہ ڈالے درمیان دو شخص کے مگر اولیٰ رضامندی اور اذن سے تاکہ شاق مکرری اور غیر
 یہ تفریق نہ لایقیم اعدا اور نہ اوٹھاوے کہ سیکو اوسکی نشست گاہ سے تاکہ خود ران بیٹھیں کہ مروت سے بعید ہے اور اس میں ایذا ہوتی ہے

سلمان بنایکونجاری اور سلمیٰ ابن عمر سے روایت کی ہے کہ فرمایا آنحضرت علیہ السلام نے چاہئے کہ نہ اڑھٹا دے کوئی اور نہ شخص کو
 اس کی نشست گاہ سے پر بیٹھے آپ اس کی جگہ میں لیکن کے تشویر تو سوائی فرار فراموش کر دے اور جبکہ وہ اس شخص کو کہ آئے تاکہ حاجت
 کیلئے اڑھٹا کی نہ پڑے وہ ان تمام ایجابات سے اور جو خود بخود کوئی اپنی جگہ سے نہ اڑھٹا جاوے بغیر کیلئے اڑھٹا کی تو اس جگہ سے نہ پڑے
 بسبب تواضع اور مروت کے اور یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ اگر کوئی اپنی جگہ سے کسی حاجت کے لئے پھر آئے ارادہ سے اور مٹی تو دوسرے
 کو سزاوار نہیں ہے کہ اس کی جگہ میں بیٹھے کیونکہ وہ مستحق اور سزاوار زیادہ ہے اس اپنی جگہ میں بیٹھے کا چنانچہ سلمیٰ ابو ہریرہؓ سے
 روایت کی ہے کہ فرمایا حضرت نے جو کوئی اڑھٹا اور پھر آئے طرف جگہ اپنی کے پس وہ مستحق اور سزاوار زیادہ ہے کہ اپنی جگہ میں
 بیٹھے کا اور یہ بھی لکھا ہے کہ جو کوئی اس کی جگہ میں بیٹھے گیا ہو تو اس کو اڑھٹا دینا درست ہے وچاس حیثا اصحاب اور بیٹھی مجلس
 میں جہاں پہنچی اور جبکہ باوی صنف میں اور گنجائش دیکھے اسطرح رسول علیہ السلام کا طریقہ تمام مجلس میں جیسے کہ شمال نبوی
 میں ہے اور روایت کی ہے نبوی اور یحییٰ اور طبرانی فی شیعہ بن عثمان سے مرفوعاً کہ فرمایا حضرت نے جبکہ پہنچی ایک تمام مجلس
 میں اگر گنجائش ہو اس جگہ تو بیٹھ جاوے وہیں اور قصد بالانشینی کا کرے اور جو گنجائش ہو تو جہاں جگہ فراخ دیکھے پس بیٹھے اس
 جگہ و صاف الصنف ان لم یجد مکاناً فیہ اور بیٹھے پیچھے صنف کی اگر خالی جگہ صنف میں نہ پاوے ولا یعود اور عود کرے یعنی اگر اول صنف
 میں جگہ نہ ملے تو عقب انشینے کے تنگ سے گھر کو نہ لوٹے کہ سیکر سے پیدا ہوئی والی خیر ہے شرح علی قاری میں ہے کہ گویا کہ یہ نافذ ہے
 اس حدیث سے کہ ایک صحابی نے اقتدا کی رسول علیہ السلام کی قبل اس کی کہ صنف تک پہنچی پس فرمایا علیہ السلام نے زاویہ اللہ
 صر ما ولا تعد یعنی زیادہ کرے اللہ تعالیٰ تیری حرص کا خیر پر مگر اس فعل کا اعادہ پھر نہ کرنا اگر عود سے مشتق ہو کہ وہ مکروہ ہے بلکہ
 اگر بڑھ صنف تک اور صنف میں شامل ہو کر نماز پڑھے اور لا تعد اعادہ سے بھی مشتق ہو سکتا ہے یعنی اپنی نماز کا اعادہ نہ کر کہ وہ صحیح ہے
 واقع ہوئی ہے مسجد میں کیونکہ صحت اقتدا کی شرط یہ ہے کہ مقتدی اور مقتدا ایک جگہ میں ہوں اور بعض مقتدی امام کے ساتھ ایک
 مکان میں ہوں اور بعض دوسرے میں تو جائز ہے اور امام احمدؒ نے کہا ہے کہ باطل ہوتی ہے نماز منفرہ کے پیچھے صنف کے اگر امام
 کی اقتدا کی ہے اور وہ جو طبرانی فی دار صنف سے روایت کی ہے کہ ای کیلی نماز پڑھنے والے کیون صنف تک نہ پہنچی تو پس داخل ہوتا
 اور نہ کے ساتھ یا کسی آدمی کو کینچا اگر جگہ تنگ تھی اور اس کے ساتھ کھڑا ہونا اعادہ کر اپنی نماز کا پس بیشک نہیں نماز ہی تیری پس
 حدیث معمول ہے نفی کمال پر نزدیک چھوڑ کے اور نفی جو از پر نزدیک امام احمدؒ کے انتہی والا تھا جو من سبق اور نہ تجاوز کرے اور
 باطل بناوے اس شخص کو کہ پیشی کی ہے اس پر یعنی جو آدمی کہ اس سے پہلی آن کر بیٹھے میں اور نہ باطل مال نہ کرے اور بالانشینی کے قصد
 سے اگلی بناوے کہ تخطی رتاب حرام ہے اس میں وعید شدید وارد ہوئی ہے کہ جو کوئی تخطی رتاب کرے تو قیامت کے دن پل بتایا
 جاوے گا کہ آدمی اس کو پی سپر کرینگے لیکن جو اگلی فرجہ دیکھی تو اس وقت میں تخطی رتاب جائز ہی اور نماز پڑھے اس سے فرجہ میں
 کیونکہ ادرون فی تصور کیا کہ صنف کے درمیان میں فرجہ چھوڑا اسکے باعث سے وہ مستحق ہوئی کہ اوپر تقدیم کیا جاوے ویسی ہی
 بقدر اور سلام کرے اس شخص کو کہ نزدیک ہوا اسکے اگرچہ بالانعم اول اہل مجلس کو سلام کر چکا ہو ولا یجد الرجل اور نہ دراز کر چکا ہو

جلسہ میں کہ ادب سے بعید ہے وکان اکثر جلوسہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ان یغیب الساقین و یجعل الیدین علیہما اور تمام اکثر بیٹے
حضرت کا نازل ہوا دن پر درود اور سلام یہ کہ کٹر اگر کسی دونوں ساتوں کو اور گردانی دونوں کو ان پر بلور حلقہ کے اور اس بیٹے
نشت کو احتیاج کتنی ہیں اور احتیاج کیسی کپڑے سے بھی ہوتا ہے جیسے چادر یا درہاں کے سروں کو پیچھے سے ڈال کر اعلیٰ بدن کو مٹاؤ
کے ساتھ باندھ دی اور یہ وضع اہل عرب میں منظر ہے نزدیک فی الی مسجد غزری سے روایت کی ہے کہ نبی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم
جیکے بیٹے تھے مسجد میں تواضعا کرتے تھے اپنی دونوں ہاتھ مبارک سے لیکن یہ بیچ خیر صبح کی نماز کی بعد کے جلسہ کی ہے کیونکہ محبت کو اگرچہ
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جیکے صبح کی نماز ادا کر چکے تھے تو چار زانو بیٹھے تھے اپنی نشست گاہ میں یہاں تک کہ کھلتا تھا آفتاب سفید اور
صاف اس طرح ہی شیخ ابن حجر کی شرح شامل میں آوردہ جو شیخ منقولہ میں ہے کہ چار زانو بیٹھا خارج نماز کی مکروہ ہی تو نماز میں تو
چرچاؤ مکروہ ہو ایس شاید کہ محمول ہے اور ہونے اور اسکی کے بقصد تجمہ کے اور اختیار کرنا رسول علیہ السلام کا اس جلسہ احتیاج کو اس
تھا کہ حسین دلائل ہے اور ہر اہتمام جالس کے انتقال کے لیے اور اسکی کہ یہ جلسہ فکر کرنے والوں کا ہی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم بہت
فکر کرنے والے تھے امور پا آخرت میں تشریح علی قاری میں ہے کہ رسول علیہ السلام کبھی کبھی چار زانو بیٹھے تھے اور اکثر دو زانو بیٹھے تھے
جیسے تشہید میں بیٹھے ہیں اور کبھی داہنی پانوں کو کٹر کرتے تھے نہ بائیں کو بل لازم الوقار والتواضع اور لازم کپڑے بیٹھے ہیں بر و بار
بدون تکبر کے اور تواضع بدون مذلت کی کہ میانہ روی تمام حال میں متبر ہے اور افراد تفریط و دو زانو مذموم ہیں اور محافطت کرے امانت
کی اور اس خیر کی کہ مجلس میں جاری ہو کیونکہ وارد ہوا ہے حدیث میں تھا اسکے نہیں کہ بیٹھے ہیں دو بیٹھے والے ساتھ امانت اللہ تعالیٰ
کے ایس نہ چپاوی کوئے ادن و دونوں میں سے وہ امر کہ مکروہ جانتا ہے اور سکو و تحیت الجالوس علی القیین والکرکۃ اور احتیاج کرے
بیٹھے سے اوپر دو نو قد چون اور دو نو گٹھون کے اس طور سے کہ کف یا کٹر اگر سے اوپر سرین کو پاشنون پر رکے اور یہ قسمت مکروہ ہے
کیونکہ خلاف ادب اور وقار کے ہی اور ملا علی قاری نے اس نشست کو اتعا و کدما ہے چنانچہ کہا کہ کسی بیٹیت اختیار کی ہے اور اسکی بیٹیت
الکلب ہی کتنی ہیں لیکن کراہیت اسکی بقید ہے ساتھ نماز کے حاکم نے مستحکم میں اور بیعتی فی روایت کی ہے سمرقند سے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی فرمائی ہے اتعا سے نمازین اور نمایا میں اتعا کی صورت یہ لکھی ہے کہ ملاوی آدمی سرین کو زمین سے اور کٹر
کرے دونوں اساق اور زانو کو اور زانو کو زمین پر رکے اتنی دائرہ نظر الی الکمال والاعقب اور احتیاج کرے زیادہ دیکھنے سے طرف
کد ہے اور پس لیشیت نبی کے کہ موجب خود نبی اسکی کا ہے والا اتفات اور احتیاج کرے دایمن بائین دیکھنے سے واللعب مع الخیر
والاصابع اور احتیاج کرے کبیل کر نیسے ساتھ دائری اور اونچکون کے کہ یہ حرکتیں انوہین اور ادب بابت خضوع اور خضوع کی حال سے
علامت ہیں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کہ نماز میں اپنی دائری سے کبیل کرتا تھا فرمایا جہ خضوع رکنا اسکا
دل خضوع رکنتی اسکے جوارح و تحلیل الاسنان و اذغال الاصبع فی لالت و اخراج البراق والٹما اور احتیاج کرے و اتون کے خلال
کر نیسے مجلس میں اور ناک میں اور تجلیں دانے سے اور لب و ہن اور آب پنی ٹالنے سے تصد کے ساتھ بضرورت و انکشاف علی الوجہ
اور چہا کی لینے سے آدمیوں کے مشرہ و تداب ساتھ خمر کے بعد الف کے معذرت ہے مناسب کا اور اسم ثوابی نادری یا اسکے خیالہ اور

فائزہ ہی اور ساتھ واد کی بعد الف کے غلط ہے کئی مین کہ جہاں کی لیا ہر حال مین مکر وہ ہے کہ ناشی ہے استلام معدہ اور نقل نفس اور کرکٹ
 حواس سے اور مورثا ہے غفلت اور مصالحت کی اور مانع ہے نشاط سی عبادت مین بخاری نے اکہ ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے
 کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ خدا تعالیٰ مکر وہ رکنا ہے فائزہ یعنی جہاں کو اور فائزہ شیطان سے ہے پس جو تم مین سے کسیکو فائزہ
 آوی پس چاہی کہ پیڑے اوکو جہاں تک کہ ہو سکے یا میکہ یا مین فائزہ کے نسبت موندہ پر رکی یا پیچ کالب دانتون مین بکڑے سو تحقیق جب
 فائزہ لیا ہے ایک تم مین سے اور کو تھا ہے متہ تو خذہ کرتا ہے اس فعل سے شیطان اور سبب اسکا دنیا ہی نفس کو اوکی خواہش کا اور
 شیطان داعی ہے طرف اس کے پس مقعود اعتبار کرتا ہے اورن چیز و نسی کہ پیدا ہوتی ہے اور نسی شیخ عبدالحی دہلوی نے شرح مشارق
 سے نقل کیا ہے کہ رسول علیہ السلام نے کبھی جہاں مین مین لی واجتہاد اور اعتبار کر کے دکھا لینے سے مجلس مین کہ یہ استلام معدہ سے ناشی ہے
 اور اسکی آواز طبیعت کو مکر وہ معلوم ہوتی ہے پیر اگر غلبہ کرے مجلس مین تو او سکے روکنے مین مبالغہ کرے اسبطرے اگر نماز مین آوی
 ترمذی نے ابن عمر سے روایت کی ہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا کہ ایک شخص دکار لیا ہے ساتھ مبالغہ کے اپنے فرمایا باز آکا
 دکھا لینے والے اس کے زیادہ ہو کا قیامت کے دن وہ ہو گا کہ دنیا مین خوب سیر ہو کر کما یا کرے پس مقعود سیر ہو کر کما نیسے ہی جہاں
 ساتھ مصمم اور شین معجزہ عمدہ کی دکھا روکتے مین اور بعضوں نے ساتھ فتح جیم اور سن مصلیٰ کے لکھا ہے والا اشارۃ بالید والبعین اور اعتبار
 کرے فائزہ سے اور انکھ سے اشارہ کر نیسے کہ یہ فعل شکر و ثناء ہے لائق حال ارباب تواضع کے مین ہے اور قریب بیٹنے والیکو و مین
 ڈالنا ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے سلیم خانہ الامین مخونا ماکرہ الناس اور اعتبار کرے امثال مین امور مذکورہ سے جو کہ مکر وہ معلوم
 ہوں آدمیوں کو ولی غفرہ تعالیٰ عند القیام اور امرزش طلب کرے اللہ تعالیٰ سے وقت اوٹنی کی مجلس سے اون گنا ہونے کہ مجلس مین
 گزری ترمذی اور بیہقی ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کوئی کہ بیٹھا کسی جگہ اور بیت با مین الاطاف
 اوس مجلس مین مین پس کسی پہلی اوٹنی کی سبھا نک اللہ و یحک انشد ان لا آتہ الا انت استغفرک والتوب الیک مگر یہ کہ ہوتا ہے یہ پڑا
 کفارہ او سکیلی اون گنا ہوں اور غیبتوں سے کہ مجلس مین گزریں اور معالم التنزل مین اس آیت کریمہ کے تفسیر مین کہا ہے وسیع
 یحک عین تقوم کہ سجدین جیسو اور عطا نے کہا ہے کہ کہ جسوقت کہ انبی مجلس سے اوٹنی سجا نک اللہ و یحک پیر اگر مجلس خیر ہے تو زیادہ
 کیا تو بیٹھا لیکو اور جو اسکے سوا ہے تو ہو گا یہ کفارہ او سکیلی اور روایت کی ہے نبویؐ کی ساتھ اسناد ابی کے ابو ہریرہ سے مرفوعا کہ جو شخص
 بیٹھا کسی مجلس مین پس زیادہ ہو مین اوس مین با مین اسکے پیر کہا بیٹے کہڑے ہونیکے سجا نک اللہ و یحک انشد ان لا آتہ الا انت استغفرک
 والتوب الیک مگر یہ کہ ہوتا ہے یہ کفارہ او سکا جو مجلس مین گزرا اور ابو داؤد اور ابن حبان کی روایت مین ہے ابو ہریرہ سے
 کفارہ مجلس کا یہ کہنا ہے سجا نک اللہ و یحک لا آتہ الا انت استغفرک والتوب الیک تین مرتبہ اور زیادہ کیا ہے غفلت سود و غفلت
 نفسہ فاغفر لی انہ لا یغفر الذنوب الا انت ولا یقعد فی السوق بلا ضررہ اور نہ بیٹھی بازار مین بدون حاجت ضروری کے کہ بدترین
 بلا کا ہے نزدیک اللہ کے اور محبوب ترین اور کما طرف شیطان کے مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ دشمن ترین جگہوں کی نزدیک
 اللہ تعالیٰ کے بازار مین کہ اوس جگہ دنیا کی کاموں مین مشغول ہوتے مین اور خدا کے یاد سے غافل ملانی الطریق دیوہ دی الحقوق ان اس

اور نہ سر راہ پر پیش اور داد کرے حق بیٹھے کا اگر کسی ضرورت کے لیے بیٹھ ہی جاوے بار بار راستہ میں شیخین نے ابی سعید خدریؓ سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پھر کرو راستوں میں بیٹھنے سے مجاہدے عرض کیا کہ چارہ نہیں ہے ہلکویا رسول اللہ راستوں میں بیٹھنے سے کیونکہ مکانات ہمارے سر راہ ہیں حضرت نے فرمایا اگر باز نہیں آئے راستوں کے بیٹھنے سے اور ضرور راستے پر بیٹھتی ہو پس دور راستے کو حق اور سکا عرض کیا کہ کیا غیر ہے حق راستے کا یا رسول اللہ فرمایا حق راستے کا آنکھ جیسا ہے نامحرم سے اور دور کرنا اور اس خیر کا کہ رنج و غم سے گزرنے والوں کو تیر کاٹنا پلیدی وغیرہ اور سلام کا جواب دینا اور امر بالمعروف کرنا اور باز رکنا برائی سے اور ابوداؤد کی روایت میں ابو ہریرہؓ سے ناہ تھانا مہولے ہوئے کا بھی آیا ہے اور لیک روایت میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اس قصہ میں فریاد سی کرنا مظلوم کی بھی مذکور ہے اور طبرانی فی وحشی سے روایت کی ہے بیشک تم قریب ہے کہ فتح کرنا میرے بعد بڑے بڑے شہر اور بناؤ گی او کی باز رو تین مجلسیں پس جبکہ ایسا ہو پس جواب دے سلام کا اور جیسا او آنکھوں کو نا محرم سے اور راستہ تباؤ اندھون کو اور اعانت کرو مظلوم کی اور لعنوں کی اجمی باتیں کرنا اور فقیر کے حاجت پوری کرنا اور چنیک کا جواب دینا اور ذکر اتنی کرنا بھی حقوق راستہ سے شمار کیا ہے فی فتح الکلام بالتسبیح والتحمید والاستعاذۃ والصلوۃ علیہ الصلوۃ والسلام اور حق تعالیٰ کا شکر گوئی میں یہ ہے کہ ابتدا کرے کلام کو ساتھ بسم اللہ اور الحمد للہ اور استعاذہ کی جس لفظ کی ساتھ کہ ہو اور درود بھیجے گا آنحضرتؐ پر کہ نازل آون پر درود اور سلام پس وارد ہوا ہے حدیث میں جو امر کو بزرگ ہو اور شروع کیا جاوے او میں ساتھ بسم اللہ الرحمن الرحیم کے پس وہ بلی برکت ہی روایت کیا ہے اسکو عبدالقادر رادی فی الرعین میں ابی ہریرہؓ سے اور انہیں کی ایک روایت میں ہی جو امر صاحب بزرگی کا کہ تین باتیں کیا جاوے او میں ساتھ الحمد للہ اور بچہ درود بھیجے کی پس وہ مقطوع البرکت ہے وختار العزیمۃ اور لغت کا کرے بول جالی میں اوس زبان کو کہ منسوب ہے طرف عرب کے کہ وہ افضل اللغات ہے اور وارد ہوا ہے حدیث میں کہ دوست رکھو عرب کو سبب تین خصلتوں کے ایک یہ کہ میں عرب ہوں دوسری یہ کہ قرآن مجید عرب کے زبان میں ہی تیسری یہ کہ ہشتیوں کی باتیں عربی زبان میں ہونگی روایت کیا ہے اسکو بیہقی نے شعب الایمان میں ابن عباسؓ سے اور لعنوں کی کہا ہے کہ عربی زبان لغت ہے علوم تقلید کے بستان میں ہی کہ حو کوئی غیر عرب کے زبان میں تکلم کرے تو جائز ہے اسکو اور اس پر کچھ گناہ نہیں ہے نجم العلم میں ہے کہ ایسا میں کہا ہی کہ اہل جنت جنت میں ساتھ لغت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی کلام کرینگے نیز قرآبادی نے کہا ہے کہ نہیں ثابت ہوئی ہے صحیح باب کہ اسبیت کلام کرینگے ساتھ کلام فارسی کی کوئی چیز اور یہ حدیث کہ ایک کلمہ فارسی کا اوس شخص سے کہ عربی خوب جانتا ہے خلا ہے اور شیخ عبدالحق دہلوی نے اپنی شرح میں تفسیرہ الشریعہ سے چند حدیثیں نقل کی ہیں فارسی کے مذمت میں اوہن میں سے یہ ہے کہ روایت کیا ہے اسکو حاکم نے ابن عباسؓ سے کہ جو شخص تم میں سے اجمی یا طرح کلام کر سکتا ہے ساتھ عربی کے پس کلام کیا اوسنے ساتھ فارسی کے سو یہ اتفاق پیدا کرتا ہے اوہن میں سے وہ ہے جو روایت کی ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہ نہ سیکویم تاثر مجیون کی پیر دہلوی کی کہا ہے کہ ایک ہی اس حدیثوں میں سے صحیح نہیں ہے اور کہ اگر وہ جو صاحب تفسیرہ الشریعہ فی فارسی کی شرح میں روایت کی ہیں کل او کی موضوع ہیں اوہن میں سے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جبکہ غضب اک ہوتا ہی تو نازل فرماتا ہی وہی کو

عربی زبان میں اور جبکہ راضی اور خوشنود ہوتا ہے تو وہی پہنچتا ہے فارسی میں محمد طاهر غنی نے تذکرہ موضوعات میں کہا ہے کہ یہ حدیث باطل
 ہے اسکی کچھ اصل نہیں ہے اور ہی مقاصد سے نقل کیا ہے کہ دوست رکھو عرب کو سبب تین خصلتوں کے ایسی کہ میں عرب ہوں اور
 قرآن عربی ہے اور کلام اہل جنت کا عربی ہی اس میں ضعف ہی اور مروی ہے کہ فرمایا آپنی میں عربی ہوں اور قرآن عربی ہے اور کلام
 اہل جنت کا عربی ہی سو یہ حدیث باوجود ضعف کے اول سے زیادہ صحیح ہے لیکن حب عرب میں بہت حدیثیں وارد ہیں انتہی اور
 فردز آبادی نے پیچ باب حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ فارسی کے کہا ہے کہ مثل الغیب دود اور یا سلمان شکست در دوسو یہ
 کچھ ثابت نہیں ہوا ہے اور عینی نے صفائی سے نقل کیا ہے کہ کلمات فارسی جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہیں مثل شکم درد اور
 الغیب دود و التحدی یکیک جو مشہور ہیں عجیون میں اسکے کچھ اصل نہیں ہے صحیح ترجمہ کرتا ہے کہ لفظ اشکنب درد صحاح ستہ کی بعض
 کتابوں میں موجود ہی و تخفیف الصوت اور لپیست کرے آواز کو کیونکہ بدترین آوازوں کی بلند آواز ہی فرمایا اللہ تعالیٰ نے و اغضض من
 صوتک ان انکر الاصوات الحمیر یعنی لپیست کر اپنی آواز کو بیشک بدترین آوازوں کی البتہ آواز گدی کی ہے یعنی آواز بلند
 کر نہیں کچھ بہلائی نہیں ہے کیونکہ گڑھے کی آواز باوجود بلند ہونیکے کڑوہ طبع اور باعث وحشت کے ہے و لایکثر از زیادہ گویا گویا
 اور قدر حاجت سے زیادہ باتیں نہ غائی کہ سبب بلال حاضر و ان اور سنی والوں کی ہے اور شکم زیادہ گویا سے سبک ہوتا ہے دوسرے
 میں کہ زیادہ بکٹی میں اگر کوئی کلمہ میوجب زبان سے نکل گیا تو اس میں نقصان عاقبت کا از لیشہ ہے چنانچہ ترمذی نے حضرت انس رضی
 اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ایک صحابہ نے وفات پائی ایک شخص نے کہا خوشخبری دیتا ہوں میں ساتھ حضرت کے رسول خدا صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آیا یہ بات کہتا ہے اور نہیں جانتا شاید اس نے کچھ کلام لالینی کیا ہو و یدب اللفظ اور پاکیزہ اور آراستہ الفاظ
 بولی یعنی فصاحت اور بلاغت کو یا نہ سے نہ سے اور الفاظ اور حروف غیر مناسب سے احتراز کرے و یسین الکلام اور واضح بکے کلام
 کو اور حرف جدا جدا کرے کہ مخاطب کے خوب فہم میں آوے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے روایت کی ہے کہ نبی رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم کہ پیر بی کلام کرتی جیسی تم کلام کرتے ہو لیکن کلام کرتے تھے ساتھ ایسے کلام کے کہ جدا جدا ہوتے تھے اسکے کلمات
 کیا و کر لیتا تھا اذ کو جو شخص کہ اس کے ساتھ بیٹھتا تھا و تفری فی الحقہ اور تفکر اور تامل کرے اول حجت اور دلیل میں بعد اسکے اگر قابل
 احتجاج کے ہو تو اسکی ساتھ ہنس کرے یعنی اگر کوئی چاہے کہ خصم پر حجت لاوے تو اول حجت میں تفکر اور تامل کرے پھر اس کے ساتھ
 کلام کرے اسو اسطے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے زبان عقلمند کے پیچھی دل کی ہے اور دل اجمعی کا پیچھے زبان کے ہے
 و یسکت عن الغضب اور چپ رہے وقت پیدا ہونے غصہ کے بسبب فرمانے اللہ تعالیٰ کے دلما سکت عن مو سے الغضب
 اخذ الا و ان آی سکن جیسا کہ قرآنہ شاذہ میں ہے غضب بالتحریک فند ہے رضی کی کہا ہے کہ غضب ایک طاعت ہے کہ عارض ہوئی نفس کو اور کوئی
 ہے نفس کے حرکت کو طرف خارج کے اور سبب اسکا ازادہ انتقام کا ہوتا ہے کیونکہ روح حیوانی میل کرتی ہے غضب میں طرف
 مغضوب علیہ کے تاکہ انتقام لے اس سے اسو اسطے چہرہ سرخ ہو جاتا ہے اور رگین پھول جاتی ہیں اور یہ مذموم ہے اگر واسطے
 حق اور شرع کے نہو اور جبکہ اسکیلای ہو تو وہ محمود ہے اور صفات کمال میں سے ہے اور لزوم سکوت غضب مذموم بسبب اس

حدیث کی ہے کہ روایت کی بخاری نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اس قول اللہ تعالیٰ کی قسم میں موقوف ہاتھی ہی احسن کہا وہ مہر کرتا
 وقت غضب کے اور غصہ کی وقت چپ ہونے کے غریب میں اور بہت وجود میں ایک اور میں سے یہ ہے کہ جبکہ زیادہ غصہ آتا ہے
 اور غضب کی شدت ہوتی ہے تو قریب ہوتا ہے کہ تجھ سے روح حیوانی بالکل قطع ہو رابطہ جو بدن کی ساتھ تپا پس ساکت
 ہونا چھٹا ہے اس کی حرارت کو اور دوسری یہ کہ غصہ کے وقت کلام کر نہیں غیر مشروط اور فاحش کلمات کے نکلی کا خوف ہے
 اس واسطے فاضل کو منع ہے کہ غصہ کے وقت حکم کرے کیونکہ وہ اس وقت نہیں فرق کر گیا درمیان حق اور باطل اور طاعت اور عیسا
 کی دیگرہ تعالیٰ عند النبیان اور یاد کرے خدا تعالیٰ کو وقت بھولنے کسی کام کے بسبب فرمائے اللہ تعالیٰ کے واد کرے ایک ذالستیت
 اور درود بھیجی رسول علیہ السلام پر اور کلمہ توحید اور استغفار زیادہ چڑھی سولہ اوقات یاد ہو جاتا ہے جو کچھ کہہ دلا ہے یا یہ عرض
 ہوتا ہے بھولے ہوئے چیز کا اور کی الحمد للہ کہ بغیر وستی اور انشاء اللہ تعالیٰ کی ہر امر میں کہ وعدہ کرے اس کا یا ارادہ کرے اس کا
 کو شکار مانہ آئندہ میں فرمایا اللہ تعالیٰ فی دلائل کون شئی اتی فاعل ذلک خدا الا ان یشاء اللہ یعنی ہرگز نہ کسی چیز کو کہ میں اس کو کروں گا
 کل کے دن مگر یہ کہ کسی تو ساتھ اسکے انشاء اللہ تعالیٰ بیفادی لے گا ہی کہ یہ نئی تادیب کی ہی ولا یحلف علیہ تعالیٰ اور قسم نکلا دے
 خدا تعالیٰ پر فواجز پس و کمال ملاذی اور جرأت ہے اس تعالیٰ پر یعنی جو کام کہ شیت انردی پر متعلق ہو اور نیت کی فعل کو اور
 فعل خود تو قسم نکلا دے کہ اللہ تعالیٰ وسیطہ کر چکا کیونکہ یہ حکم اور دوسری ہی مسلم فی جذب یہ جلی سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص نے کہا کہ قسم خدا کی خدا تعالیٰ فلاں شخص کو نہیں بخشے گا پس فرمایا اللہ تعالیٰ فی حدیث قدسی میں کون
 شخص ہے کہ تم کو کرتا ہے مجھ کو فلاں شخص کو نہیں بخشے گا پس تحقیق بخش دیا میں نے اس کو اور جملہ کی عمل اس کی اور بعضوں نے جو لا یحلف علیہ
 تعالیٰ کی یہ معنی لکھے ہیں کہ ایسے کلام کی تاکید کے واسطے خدا تعالیٰ کا قسم نکلا دے تو یہ معنی اس عبارت سے نہیں مفہوم ہوتی البتہ اگر
 عبارت اسطور سے ہوتی ولا یحلف علیہ تعالیٰ تو معانی مذکور اس سے بخوبی مفہوم ہوتی نامتی و یجز عن التمسع اور احتراز کرے
 قسم کوئی سے یعنی اس قسم کی قسم کہ از کی ثبوت پر اعتماد منور یا بدعت اور کذب کے ساتھ گڑھی ہوئی ہوں تو اس کے بیان کر نیت اعتبار
 کرے اگرچہ انبیاء یا اولیاء کے کیونکہ ان کیونکہ اس میں واقع ہونا کذب میں ہے اور یہ بدعت سیئہ ہے کہ زمانہ متقدمین پیدا ہوئی
 ہے واطلف ما لکن اور اجتناب کرے قسم کہانیسے جہان تک کہ ممکن ہو اگرچہ سچا ہو کیونکہ اس میں خوف ہے حاش ہوتی اور وجہ
 کفارہ اور شہد تھمت کا اور سبب ہے غلی رزق کا اور اس سے دل مر جاتا ہے اور عظمت الہی اسکے دل سے جاتی رہتی ہے و ان
 حلف ورائی غیر اخیر انلیات بہ ولیکفر اور جو قسم کما لے کسی چیز پر اور دیکھا اس کے غیر کو بتیرا اس سے کہ قسم کما لے ہی اس پس
 چاہیے کہ لاوے اس کو اور کفارہ دی اپنی بین سے حاصل یہ کہ اگر قسم کما لے کہ فلاں کام نہیں کرو گا مثلاً فقیر کو کچھ نہیں دوں گا
 اس پر قسم کما لے حالانکہ کما لے اس کا تہر اور پسندیدہ ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک تو عانت ہو جاوے اور اسی کام کو کرے اور قسم کا
 کفارہ دی دی بھیج میں ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی مقرر میں قسم اس کی
 اگر چاہا اللہ تعالیٰ نے البتہ قسم کما لے ہوں اور چکی کام کے پھر دیکھتا ہوں اس کی غیر کو بتیرا اس سے مگر یہ کہ کفارہ دیا ہوں اپنی

قسم سے اور کرتا ہوں اوس کام کو کہ وہ بہتر ہے شاریحین نے کہا بیان انشاء اللہ کا ذکر واسطے ترک اور اظہار رغبت کے ہے اور
 سلم وغیرہ نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص نے قسم کھائی اور کسی عین کے یعنی
 رس چیر کر عین کھجاتی ہے اوس پر پھر دیکھا اوس کے غیر کو بہتر اوس سے پس چاہیے کہ لاوے اوس کام کو کہ بہتر ہے اور کفارہ دی
 بی قسم سے جانا چاہیے کہ ائمہ ثلاثہ سوائے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے گئی ہیں طرف اس کے کفارہ دنیا قبل حنث کے جائز ہے
 ان کے نشانہ نے اسکو خاص کیا ہے ساتھ کفارہ مال کے یعنی مالی کفارہ قبل حنث کی جائز ہے اور دلائل سب کے کتب اصول میں مذکور ہیں
 اراعی الادب اور رعایت کر کے ادب کے ساتھ اصحاب اور احباب کے کہ ساتھ مرتبہ اور مناسب حال ہر منہ اور کبیر کے
 ت کے اور حفظ ادب کو ہاتھ سے نہ سے صراح میں کہ اسے ادب یعنی فرنگ اور نگاہداشت حد ہر چیز کے اور سیوٹی نے
 مات کہ ادب استعمال کرنا اوس چیز کا ہے کہ مورد ہوا زروی قول اور فعل کی اور بعضوں نے کہا ہے کہ ادب تعظیم کرنا ہے اوس
 شخص کے کہ تجھ سے فوق ہو اور نرمی اوس سے کہ تجھ سے کم ہو انتہی و حکم بالتحقیق جامع اور کلام کر کے ساتھ الفاظ مختصر کے کہ جامع
 نی کثیر کے ہوں ابو یعلیٰ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا حضرت نے دیا گیا ہوں میں جو امع الکلم یعنی اس قسم
 کے کلمات کہ الفاظ اوس کے کہ ہوں اور معانی بہت اور مروی ہے خیر الکلام بقل و دل و یوقت بین کلامین لیحفظ السامع اور لوق
 بے درمیان دو عملوں کے تاکہ خوب یاد کرے سنتے والا لینی مفصل مفصل کلام کرے اور اسقدر اجل نہ بولی کہ سامع مطلب
 دریافت کر سکے صحیحین میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح باتیں کرتے
 تے اگر شمار کرتا تو انکو شمار کر نیوالا تو البتہ شمار کر لیتا ولا یحیث قبل تمام الکلام اور نہ بحث کری حضم کے ساتھ قبل تمام ہونی کلام
 شاید کہ وہ اثنائی کلام میں ایسے کوئی بات کہے کہ جس سے رفع شک ہو جاوے بلکہ اول خضم کا تمام و کمال کلام سن لے
 اگرچہ شک ہو تو اس پر حرف گیری کرے ویسا ذن للسوال اور اذن طلب کرے پہلے واسطے سوال کے یعنی اگر ارادہ سوال
 رکنا ہے ارباب فضائل اور کمال سے تو بدون اذن کی استفسار نہ کرے تاکہ امتحان پر محمول نہ ہو فالکل ما لوریدہ سب امور مذکور
 مروی ہیں اور ماثور ہیں چنانچہ اپنے اپنے مقام پر گذر چکے و کثیر البکا اور حق شایع کا یہ ہے کہ زیادہ کرے رو نیکو لبیب
 و آخرت اور بی پروائی اوس ذات والا صفات کے اور ہمیشہ اندوگین اور بالتفرع یہی کہ تفرع اور زاری کو درگاہ باری
 بن بڑی عزت ہے ابن ماجہ نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
 میں ہے کوئی بندہ مومن کہ کھلتی ہیں اوس کے آنکھوں سے آنسو اگرچہ مکی جبکہ میر کے برابر ہوں خوف آتی سے پہرہ چھپا ہی کچھ اوسکی چہرے
 رگر یہ کہ حرام کرتا ہے اوسکو اللہ تعالیٰ اور پر اگ کے اور مولانا روم فرماتی ہیں ہ بالتفرع یا ش تا شادان شوی بہ گرہ کن
 لی دہان خدان شوی کہین تفرع را برحق قدر راست : آن بہا کا بناست زاری را کا بناست : ای خوشا چہ شمی کہ آن گریان اوست
 ی ہمایون دل کہ آن بریان اوست : آخر ہر گریہ ماخذہ ایست : مرد آخر میں مبارک بندہ ایست : نور وچ پس وارد ہوا
 ہے حدیث میں حرمت الناعلیٰ ثلث اعین حرام کی گئی ہی آگ و وزخ کی تین آنکھوں پر عین سہرستانی سبیل اللہ ایک اون تین میں سے

وہ اللہ ہی درجانی اور سزا سے یہ دنیا و مافیہا کی چیزیں ہیں اور ان سے کچھ حاصل نہیں ہوتا۔
 یا کہ بت علم بین دین و عین غفلت عن محرم اللہ و سبب وہ آنکھ کھجائی لگی ہے اور ان چیزوں سے کہ حرام کین ہیں اللہ تعالیٰ نے خاص اس
 رضامندی اللہ تعالیٰ کے دین بکت من خشیۃ اللہ تیسری وہ آنکھ ہے کہ روئی ہو خوف الہی سے روایت کیا ہے اس حدیث کو
 طبرانی اور حاکم فی ابی ریحان سے ان لفظوں کے ساتھ حرمت انار علی عین بکت من خشیۃ اللہ و حرمت انار علی عین ہر
 فی سبیل اللہ و حرمت انار علی عین غفلت عن محرم اللہ اور حاکم کی ایک روایت میں ابو ہریرہ سے یوں مروی ہے تین آنکھیں
 ہیں کہ نہ مس کرگی اور نہ کوک دوزخ کی ایک تو وہ کہ کلی ہے ہر خدا کے راستے میں دوسری وہ آنکھ کہ روئی ہو خوف الہی سے تیسری
 وہ آنکھ کہ چھائی لگی ہو اور چیزوں سے کہ حرام کین ہیں اللہ تعالیٰ نے دون الفحک یہ متعلق ہے لفظ کیشہ کے ساتھ یعنی خندہ بہت
 نکمے بلکہ کم ہنسا کرے کیونکہ وہ بدو و عجب کے جنون ہی خوف سی مروی ہے کہ اتنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نہیں ٹھک فرمائی تھیں
 مگر تبسم اس طرح کہ کسی کھل جاتی تھی آپ کے دندان مبارک اور آواز میں سنائی جاتی تھی صراح میں کہا ہے کہ ٹھک میں چار لغت ہیں
 کسرہ ضاد اور حاکم کسرہ اول اور سکون ثانی اور فتح اول اور کسرہ اول اور سکون ثانی کا نویمیت القلب پس وہ یعنی زیادہ ہنسا
 مردہ کرتا ہے دلو بسبب غارتی ہونی ظلمت غفلت اور تساوت کی اور منطقی ہونی نور معرفت اور علم کی کہ جس سے دل کی زندگی
 ہے ویزیب النور اور یہی نام ہے سینہ کی نور کو یا سنہ کے رونق کو کیونکہ جب دل مر گیا تو خواہ مخواہ جیرو سیاہ ہو جاوے گا اور اس کا
 رونق اور تروتازگی جاتی رہے گی جتنی فی تعجب الایان میں اس حدیث کو ساتھ ان الفاظ کی روایت کیا ہے قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم ایک و کثرة الفحک فانه یبیت القلب و یذہب بنور الوجه اور احمد نے جابر بن سمرہ سے روایت کی ہے کہ تھی رسول
 علیہ السلام لم یزل الصمت و ترلیل الفحک اور وہ جو مروی ہے کہ آنحضرت علیہ السلام زیادہ ہنسنے والی آدمیوں کے منی سومرہ
 اوس سے مسکرانا ہے جو مستلزم ہے سرور کو و وردق اور وارد ہوا ہے قرآن مجید میں فلیضحکوا قلیلاً و لیکبوا اکثرا پس چاہی
 کہ خندہ کریں کم اور رد وین زیادہ اود یہ امر ہے یعنی خبر کی یعنی ہنسنے میں دنیا میں کم ہنسا یا کم زمانہ تک اور یہ جب ہے کہ مراد اوس سے
 خبر دنیا ہوا اہل کفر سے دنیا میں اور جبکہ مراد خبر دنیا ہوا ان کی حال سے عجبی میں پس مراد غفلت سے عدم ہی حاصل ہے کہ جو دنیا
 میں کم ہنسنے کا تو آخرت میں بہت رووے گا پس کیا مال ہو گا اوس شخص کا کہ دنیا میں بہت ہنسنے لگا اور اس کا امر عید ہے عنایت
 عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اے گروہ حواریوں کی خبر دار ہو کہ تم میں دو خصلتیں ہیں جبل سے ہنسنے کا عجب کے اور صبح کرنا بدو
 جاگنے کے ملکانی کہا کہ فحک وہ ہے کہ سنائی دی اسکو نہ اسکی ہنسنے کو اور قہر وہ ہے کہ یہ بھی سننے اور اسکی ہنسنے میں ہنسنے
 اور تبسم وہ ہے کہ اوس میں آواز نہوشیع الاسلام نے کہا ہے کہ عذرہ الاسلام میں ذکر کیا ہے کہ قہر خارج نماز کی حرام ہے اور لغو
 نے کہا ہے کہ کبیرہ گناہ ہے لیکن ہمارے نماز کے فاضی نے ہدیہ کے اول جلد کے پشت پر امام ابی یوسف کے جامع مغیرہ سے نقل کر کے
 لکھا ہے کہ قہر خارج نماز میں بیاح ہے لیکن مخطورات نماز سے ہی آراہام عباد الدین عبد الغفریہ ابوری سے منقول ہے کہ اوسنے
 جامع مغیرہ میں اس طرح پایا ہے کہ قہر خارج نماز کی حلال ہے خلاف واسطے بعض کے کہ اگر کے نزدیک کبیرہ ہے اور تبسم مکروہ ہے

من جامع صغیر فی کسبک طرف اسکو مشنوب نہیں کیا انتہی میں ہم العلم و تحقیق صوت العواص اور پست کرے آواز چنیک کا اگر چنیک
 رن کے اب اور شعیب کہ میں شیطان کا نام ہے اور غنیمت جانے اسکو وقت بایتن کر نیکی دار وہو اسے حدیث میں العیون عند
 ریش شہاد علی بنی چنیک لینا وقت بات کر نیکی گواہ عادل ہے فالقصریح بہ حق اسلی کہ ظاہر گزرا چنیک کے آواز کو حرات اور
 یک عقلی ہے ابن سے فی ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ سخت جہائی لینا اور سخت چنیکنا شیطان سے ہے دیت شہود
 بدو اور چپاوی مونہ کو وقت چنیک لینے کے اپنی کپڑے یا اپنے ہاتھ سے یا کہ عاب دہن یا بیخی کسی پر نہ بڑے کہ کسی چنیک یعنی کی وقت
 یہ طو بات ناک یا منہ سے جدا ہوتی ہیں روایت کی ہے ترمذی نے ابو ہریرہ سے اور کما کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور ابو داؤد
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ چنیک لیتی تھے تو چپا پاتی تھے اپنی دہن مبارک کو اپنی ہاتھ یا کپڑے سے اور پست کرتی تھی آواز کو اور
 لم فی اور مصیبتی فی ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا حضرت فی جبکہ چنیک لے ایک تمہارا پس چاہی کہ رکھی تھیلی کو منہ پر اور
 پست کرے اپنی آواز کو ویسے الفم بالید فی التثاؤب اور چپاوی منہ کو جہائی لینے میں اپنے ہاتھ یا کپڑے سے تاکہ بدنامہ معلوم نہ ہو یا
 لینی کے وقت اور شیطان منہ میں نہ داخل ہو مسلم فی ابی سعید مذری سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جبکہ
 جہائی ایک تمہارا پس چاہی کہ اپنا ہاتھ منہ پر رکھے کیونکہ شیطان داخل ہوتا ہے منہ میں جو کلمات کے اوسے اور جہائی لینے
 کے وقت آہ آہ یا یا نکلی جیسے یعنی جہا کی عادت ہوتی ہے صحیحین میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جہائی لینا شیطان
 پٹرسے ہے پس جبکہ جہائی لی ایک تمہارا پس چاہی کہ اسے اسکو جہا تک کہ ہو سکے پس مقرر ایک تمہارا جبکہ کتاب ہے آہ تو
 ہوتا ہے اوس سے شیطان اور مسلم کی روایت میں ہے کہ ایک تمہارا جبکہ کتاب ہے نا تو ہوتا ہے اوس سے شیطان اور
 رذی کی روایت میں ہے کہ چنیک لینا تو اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہے اور جہائی لینا شیطان کی طرف سے ہے پس جبکہ جہائی
 لے ایک تمہارا پس چاہی کہ رکھی اپنی ہاتھ کو اپنے منہ پر اور جبکہ کتاب ہے آہ تو شیطان ہوتا ہے اوس سے جو منہ سے اور بیشک اللہ
 خالے محبوب رکھتا ہے چنیک لینے کو اور مکروہ جانتا ہے جہائی کو سوشاید وجہ اسکی یہ ہے کہ چنیک لینا دیر کرتا ہے منہ اور
 مسستے کو اور جہائی لینا واجب کرنا ہے سستی کو اور وہ جو وار د ہے کہ چنیک لینا اور اڈگنا اور جہائی لینا نماز میں شیطان کی طرف
 سے ہی سو وجہ اسکی یہ ہے کہ ہر ایک ادھن سے مانع ہے قرات وغیرہ سے اس نئی شیطان سے ہوا ولیقی الزراق فی الیسار اور ڈالی
 اب دہن بائیں جانب یعنی اگر آپ دہن کی نکلنی پڑا تو بائیں جانب اسکو ڈالی اگر اوسط کوئی ہو عبد الرزاق وغیرہ نے
 ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ مکروہ ہے داہنے جانب اب دہن ڈالنا اور حضرت معاذ سے مروی ہے کہ گہبی داہنی
 جانب میں اب دہن نہیں ڈالاجب سے اسلام لایا ہوں اور تحت قدمہ یا بائیں قدم کے نیچے ڈالی اگر مسجد کے زمین نہ ہو
 چنانچہ تصریح کی گئی ہے ساتھ اسکی ابی سعید کی روایت میں دون القبلة نہ قبلہ کی جانب یعنی مطلقاً قبلہ کی جانب اب دہن ڈالے
 بسبب تعظیم ہریتہ اللہ الحرام کی صحیحین میں ہے کہ ایک تمہارا جبکہ نماز پڑھتا ہے پس نہ اب دہن ڈالے قبلہ کی جانب والیکین اور
 نہ داہنے جانب ڈالے برابر ہے کہ اوسط کوئی ہو یا نہیں بسبب تعظیم اوس فرشتے کے کہ کتاب ہے اون حسناں کو وہ علامت

کی ہیں اور وہ فرشتہ بزرگ اور شریف بہ عار و ہوا ہے کہ وہ سردار ہے باین جانب کے فرشتے پر منع کرتا ہے اور سکو بڑا پر
 کے لگنے سے تین سات تک کہ شاید رجوع کرے طرف طاعت کے لگتا ہے کہ ابو زید قدس سرہ نے ایک روز اپنی یاروں
 کہا کہ ایک شخص بیان زہد اور دیانت میں نہایت مشہور ہے چلو اسکو دیکھیں کہ کیا حال رکھتا ہے پس چلے سب کے سب
 داخل ہوئے اسی راہد کے پاس پس جبکہ نکلا اپنے مکان سے اور داخل ہوا مسجد میں تو ڈالا آب دھن لگا جانب یس ہری ابو
 اور یہ سلام کیا اور سپر اور کہا کہ یہ چیز مومن ہی ایک آداب یراد لب رسول علیہ السلام سے سو کیونکر مومن ہوگا اور آداب یرج
 کرتا ہے اور نماز ساتھ رب کی و تینا لک چلائے صلاحتہ اور حق اتباع کا نیک فانی اور بد شگون میں یہ ہے کہ نیک فانی لیوسے ساتھ
 نیک کام کے غیر سے مانند کلمہ صلاح اور فلاح اور تصور اور مظهر کی اور اسکو نیک فانی جانے اور پر رشد اور فلاح اپنی کی
 کے ہے اور سکی رسول علیہ السلام نے ساتھ اسی قسم کے کلمات کی جبکہ عرض کیا صحابہ نے بار رسول اللہ فانی کیا چیز ہی اپنی
 کہ وہ نیک کلمہ ہی کہ سنے اسکو اپنے بہائی سے جیسے کوئی شخص کوئی چیز ڈھونڈتا ہوا اور کسی سے سنے واجبہ یا بیج بار اور
 کیا کرتا ہو پس سنے راشد اغا خان ابن ماجہ ابی ہریرہ وی اور حاکم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ رسول
 السلام دوست رکھتی تھی نیک فانی کو اور مکروہ جانتی تھی بد شگون کو اور اپنی صورت دیکھنی یا خوش آواز سے سے ہی نیک فانی
 درستہ ہی ترح السہ اور سند امام احمد بن ابی حسان نے مروی ہے کہ تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ نیک فانی لیتے تھے ساتھ
 نامون آدمیوں کی اور نامون مکانات وغیرہ کی لیکن بد شگون نہیں کرتے تھے فانی لکل ماثور یہ تمام امور ناگوار اور مزہبی ہیں آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سی ولا تظیر غوغی عنہ اور بد شگون لیوسے کہ وہ منی منہ ہی مصدر اسکا طیرہ ہے ساتھ کسرہ طاء اور فتح یاء
 اور کسی یا ساکن ہی ہوتی ہے اور منی اس کے بد شگون لینی کے ہیں کسی چیز سے جیسے کوئی شخص کہیں جاتا ہے اور کوئی پرندہ اور
 آیا شکار یا باین جانب آیا یا اور کوئی امر اس قسم کا معلوم ہوا کہ جس سے حصول مقصود نہ معلوم ہو سو اسکو مکروہ جانا اور اس
 اعتقاد اور اعتبار کرنا اہل جاہلیت کی عادتوں میں سے ہے اور اسکو مکروہ دخل اور تاثیر نہیں ہے جلیب شفقت اور دفع مغفرت یہ
 اور شاعرانی اس سے بھی خبر مائی ہے یہاں تک کہ رسول علیہ السلام فی اسکو شرک میں شمار کیا ہے جیسا کہ روایت کی ہے ابو
 داؤد بن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے کہ فرمایا حضرت نے بد شگون لینی یا شرک ہے کہا اسکو تین مرتبہ اور فرمایا واما
 ولکن الذیذہب بالتوکل نہیں کہا ہی کہ بد شگون کو شرک میں سے اسواسطے گردانا کہ شرک میں عرب اعتقاد رکھتے تھے کہ بد شگون
 سے اوکو نفع حاصل ہوتا ہے اور نقصان دفع ہوتا ہے جبکہ عمل کریں موانع اس کے حکم کے پس گویا کہ انہوں نے شرک
 کیا اسکو ساتھ اللہ تعالیٰ کے اور مستثنیٰ کو اس قول میں واما الاولکن الذیذہب بالتوکل واسطے اعتقاد اور اعتماد کی سادہ
 کی فہم پر نہیں ذکر کیا معنی اسکی یہ ہیں اور نہیں ہے ہم میں سے کوئی مگر یہ کہ کسی طاری ہوتی ہے اور سپر بد شگون اور بد شگون
 کرتی ہے اس کے دل کی طرف کراہیت پس حیو قت کہ یہ خطرہ اسکو پیدا ہوا اور توکل کرے اللہ تعالیٰ پر اور سو نہ
 دے اپنے کام کو طرف اس کے اور نہیں عمل کرے اس خطرہ پھر تو مغفرت کرتا ہے اللہ تعالیٰ اسکو اور نہیں موانع

کرتا اور دوسرے حدیث میں آیا ہے کہ تین باتیں ہیں کہ اول سے کوئی نہیں بچتا ایک تو بدشگونی لینا اور خسہ کرنا اور بدگمانی
 کرنا کہیں غرض کیا پس کیا کرے آدمی فرمایا جبکہ بدشگونی کی تو نے تو گذر اور سپر اور نہ باز رہا اور بدشگونی کی سبب سے اس
 کام سے کہ ارادہ اور کیا ہے اور جبکہ حد کیا تو نے پس نہ پیروی کراو سکی اور جبکہ بدگمانی کی تو نے سوہرگز
 صحیح بخاری اور روایت کی ہے احمد نے عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے کہ بدشگونی نہ کجاوے پہر اگر کسی کو تو کفارہ اور سکایہ
 ہے کہ لعلہ لاخیر الاخیرک ولا طیر الا طیرک ولا آکھ غیرک اور طبرانی نے اسکو ان لفظوں کے ساتھ روایت کیا ہے جسکا ترجمہ
 یہ ہے کہ جسکو پیرا بدشگونی نے اسکی حاجت سے پس مقرر شرک کیا اور کفارہ اور سکایہ کہنا ہے اللہ لاخیر آخرک
 اور روایت کی ہے ابو داؤد نے ان لفظوں کے ساتھ جبکہ دیکھو تم بدشگونی سے کوئی چیز کہ مکر وہ جانو اسکو پس کو
 اللہ لا یاتی بالחסات الا انت ولا یذیب السیات الا انت ولا یخل الا قوۃ الایک اور ابن ابی شیبہ کی روایت میں الا بالک ہے
 اگر کہا جاوے کہ فرمایا حضرت نے لا طیر غیر یعنی بدشگونی نہیں ہے سو مقتضای اس قول کا عموم ہے کیونکہ نہ تھت لفظی کے فائدہ و تبا
 ہے استغراق کا اور صحیحین میں آیا ہے کہ شومی تین چیزیں ہیں گھوڑ اور عورت اور گھوڑ و جہر توفیق کی ان دونوں حدیثوں میں
 یہ ہے کہ تاثیر بالذات منفی ہے اور اعتقاد اسکا امور جاہلیت سے ہے اور ہر تمام چیزوں میں اللہ تعالیٰ ہے اور تمام چیزیں
 اسکی مخلوق اور تقدیر سے ہیں اور اثبات اسکا ان چیزوں میں ساتھ جاری ہونی عادت الہی کے ہے ساتھ پیدا کر نیکی انہیں
 اور گردانا ہے انکو اللہ تعالیٰ نے اسباب عاویہ سے پس یعنی جامع سے مطر و تاثیر بالذات کے اور اثبات اسکا موافق
 عادت کے ہے اور حکمت خاص کرنے ان اشیاء میں منقول ہے علم شارع کی طرف اور بعضوں نے یوں جواب دیا ہے کہ نہیں
 ہے بدشگونی کسی چیز میں اور جو فرض کیا جاوے ثبوت اسکا پس یہ چیزیں محل اس کے ہیں اور انہیں اسکا گمان ہے اور
 مناسب ہیں کہ اس میں پاکی جاوے موافق طریقت اس قول رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی جو سبقت کرتی کوئی چیز قدر پر تو سبقت
 کرتی اور سپر عین یعنی چشم بد اور عیون ہے اسی معنی کی وہ حدیث کہ وار د ہے اس میں شرط صریح جیسا کہ روایت کی ہے ابو داؤد
 نے سعد بن مالک رضی اللہ عنہما سے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی بدشگونی نہیں ہے اور جو بدشگونی کسی چیز میں ہوتی
 تو البتہ گھوڑ اور عورت میں ہوتی کہا گیا ہے کہ شومی عورت میں یہ ہے کہ بدخواہ اور نافرمان ہونے کی لٹی اور
 مکر وہ اور مستقیم ہو اور اسکے نزدیک اور گھر میں اسکی تنگی اور ہمسایہ کا بد ہونا اور آب و ہوا کا خراب ہونا ہے اور گھوڑے
 میں اس کے مکرشی اور اگر ان تمیز ہونا اور عدم موافقت واسطے مصلحت کے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد شومی سے ان
 چیزوں میں کہ اس میں ہے باعتبار مخالفت شرع کے یا طبع کے اور یہی مراد ہے اس سے جو شرح السنہ میں مذکور ہے کہ
 اگر تم میں کسی کا گھر ہو اور اسکا رہنا مکر وہ جانتا ہے یا عورت ہے کہ اسکی صحبت کو برا جانتا ہے یا گھوڑا ہے اور اس کے
 مرضی کے موافق نہیں ہے پس چاہی کہ جدا کر دے انکو یا نیطو کہ انتقال کرے مکان سے اور طلاق دیوے عورت کو
 اور فروخت کر دے گھوڑے کو تاکہ دور ہو جاوے اس کے گراہیت اور شومی و یفتح الکتاب بالتجید والصلوۃ اور حق بات

کا خط لکھنے میں یہ ہے کہ شروع کرے اور سکو ساتھ حمد اور صلوة کی اور بسم اللہ کا ذکر صنف نے بسبب اعتماد کر کے شہرہ پر ترک
 کر دیا اور بسبب کے پہلی خط میں بسم اللہ لکھنا مستحسن ہے و نیز کہ اول آیتہ ثم المکتوب الیہ منو مستثنیٰ اور ذکر کرے اول بعد حمد اور
 صلوة کے اپنے نفس کو پہرہ ذکر کرے اور اس شخص کا کہ اسکو خط لکھتا ہے کیونکہ سنت ہی ہے یعنی اگر کسیکو خط لکھنا چاہے تو اول
 بسم اللہ لکھ کر حمد اور صلوة لکھی بعد اس کے اپنا نام اور حسین اور حسن کو خط لکھتا ہے اور سکا نام لکھنے اور ملا علی قاری نے کہا ہے
 کہ یہ دونوں موافق طریقیہ سنت کے یہ ہے کہ اول اپنا نام لکھے پھر اس شخص کا جس کے طرف خط لکھتا ہے پھر محمد بیان کرے
 اللہ تمناے کی اس صورت سے من عبد اللہ فلان الی فلان عبد اللہ السلام علیک ثانی احمد اللہ ایک اور وہ مقتبس ہے
 اس قول اللہ تمناے سے اندر من سلیمان الی الی بقیس و ابی بسم اللہ الرحمن الرحیم اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی ساجد
 جیل کے بیٹے کی تفسیر میں نامہ مبارک لکھا تھا بسم اللہ الرحمن الرحیم من محمد رسول اللہ الی معاذ سلام علیک ثانی احمد
 ایک اللہ الذی لا الہ الاہو ما بعدنا علم اللہ ایک الاجر والہک العبرہ لڑتے تھا دایاک الشکر آخر حدیث تک روایت کیا ہے اسکو
 ابن مزویہ اور حاکم نے معاذ سے اور ہر نقل روایت کی جانب ہی حضرت نے اسے طبع نامہ لکھا تھا چنانچہ بخاری نے روایت کی ہے
 اور آرا بسا خط کتابت سے یہ ہے کہ بعد نام کا تب اور مکتوب الیہ کے لکے السلام علیک اگر وہ مسلمانوں سے ہے اور جو مشرکین
 سے ہے تو لکے السلام علی من تبع الہدیٰ اور ختم کرے خط کو ساتھ سلام کے اور شروع کرے مقصود کو ساتھ لفظ اما بعد کے اور زیادہ
 کرے تعریف اور تعظیم میں اور نہ استعمال کرے باغت اور اختصار کا و نیز تہ منو بسبب النجاس اور خاک ڈالنے خط پر یا خط کو زمین پر
 ڈالنے کیونکہ وہ یعنی متبرک کرنا خط کا سبب فیروزی حاجت کامی ترندی نے جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم نے جبکہ لکے کوئی تمہارا خط پس چاہے کہ متبرک کرے اسکو کیونکہ وہ یعنی متبرک کرنا زیادہ بر لاسنے والا ہے حاجت
 کو کامی ترندی سے کہ یہ حدیث منکر ہے اور ابو زید نے جابر سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ گھر میں خط پر
 متبرک کر لو اسکو کیونکہ وہ سر بیج تر ہے واسطے حاجت کے اور زیادہ پورا کرنے والا ہے طلب کو مخفی تر ہے کہ مراد تیر تب سے پاؤ
 خاک بر کانا ہے خط چھو کر تا موس وغیرہ میں ہے ازبہ و تترہ خاک ٹھوٹی اور سپر اور نہایہ میں ہے اترا ب خاک ڈالنا خدا پر سوا کما حاج
 اور سپر وزی اد کے ساتھ مطلب کے بالی صیت ہے کہ سوا علم شارع کے اور سپر کوئی محیط نہیں ہو سکتا اور سوا نور نبوت کے
 اس کے اسرار پر آگاہی نہیں ہو سکتی اور ایک معنی یہ بھی ہیں کہ وہ انج ہے واسطے حاجت کے یعنی جلد ہو کہ جاوید گاہ اور نہ سو گئے
 کی وجہ سے روانہ کر نہیں دے رنگ نہوگی یا تر تیب سے خط کو خاک پر ڈالنا مراد ہے پس ترا میں اعتماد کرنا ہے حق سبحانہ کا
 پر اس کے انجھانے میں طرف مقصود کی و بیعت عن طلب الحاجۃ ما لکن اور باز کر کے اپنے تین طلب حاجت سے جہاں تک کہ ملے
 ہو یعنی جہتد رہو اسکے سوال سے بچے اور جب تک کہ ضرورت اسکو مضطر نہ کرے اگر کباب سوال کا کرے کیونکہ یہ ایک بلائے عظیم
 اور فقہ حیم ہے حدیث میں ہے کہ جیسے باز کرنا ہے تین سوال سے تو بچا دیکھا اسکو اللہ تمناے اور جس نے بی بیہ دانی کی تو بار بار دیکھا
 اسکو اللہ تمناے اور وصیت کی مٹی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ثوبان رضی اللہ عنہ کو کہ انبی حاجت کا سوال کسی سے نہ کریں

ہوتا تھا تو ان پر اور کسی سے ادنیٰ چیز بھی نہیں طلب کرتے تھے اور امام احمد کے حدیث میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ
 وسلم نے کو تمام امت اگر جمع ہو جاوے اس امر پر کہ کچھ نفع پہنچاوے تجکو تو ہرگز نہیں نفع دیگی اور اسی مگر اس قدر کہ اللہ تعالیٰ
 میرے لیے لکھا ہے اور جو جمع ہوں تمام آدمی کہ کچھ نقصان پہنچاؤں تجکو تو ہرگز کچھ ضرر نہیں پہنچا سکیں گے مگر وہ جو اللہ تعالیٰ
 سے لکھ دیا ہے اوٹھائی گئی فلم اور خشک ہو گئی صحیفے اور امام احمد کی دعا میں آیا ہے اللہم کما منت ربی عن سجد و غیرک فصیانی
 سوال غیرک لینے جیسے میرے پیشانی کو غیر کی سجدہ کرنے سے تو نے بچا یا ہے اسی طرح میری زبان کو بھی غیر کے سوال سے
 در بعضوں نے کہا ہے جس شخص نے غنی طلب کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی مخلوق سے تو محتاج کر گیا اللہ تعالیٰ مخلوق کو طرف
 ملے اور جبکہ مضطرب ہو طرف حاجت کے تو ادا کرے حقوق اوسکے چنانچہ مصنف نے خود اوسکے حقوق کا بیان کیا پس کہا
 ان یتوضا ویصلیٰ رکعتین ویرفعہما الیہ تعالیٰ اور حق طلب حاجت کا وقت اضطراب کے یہ ہے کہ اول وضو کرے اور دو رکعت
 پڑھے اور اٹھاوے اور پیش کرے حاجت کو طرف اللہ تعالیٰ کے یعنی مخلوق کے سامنے اپنی حاجت بیان کر نیسے غلام
 کے درگاہ میں عرض یا حال کرتا ہے بترکینکہ وہ ارحم الراحمین اور اکرم الاکرمین اور غیاث المستغین ہے ترغری وغیرہ میں مجھ
 اور با حضرت نے چاہی کہ سوال کرے ایک تمہارا اپنی رب سے اپنی حاجت کو بہا تک کہ سوال کرے اوس سے شک کا
 یا شک کہ سوال کرے کفش پاکی تسمہ کا اور وار د ہو اسے حدیث میں کہ جس شخص کو حاجت ہو طرف اللہ تعالیٰ یا کسی نبی آدم
 پس چاہی کہ وضو کرے اور اچھا وضو کرے پھر چاہے کہ ادا کرے دو رکعتیں پھر اللہ تعالیٰ کی تمنا بیان کرے اور درود بھیجے نبی
 اللہ علیہ وسلم پر اور چاہے کہ کہے لا الہ الا اللہ الحلیم الکریم سبحان اللہ رب العرش العظیم الحمد للہ رب العالمین اسالک موجبات
 س وعزائم معقر تک والعمتہ من کل ذنوب والعتیۃ من کل بر والسلامۃ من کل اثم لاتدری فی ذنبا الا غفرتہ ولا سہا الا فرجتہ ولا حاجتہ
 اب رضا والاقتضیٰ تایا ارحم الراحمین روایت کیا ہے اسکو ترمذی فی ابی ادنی سے اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور حاکم فی عثمان
 صف سے روایت کی ہے کہ جس کی کو حاجت ضروری ہو پس چاہیے کہ خوب طرح وضو کرے ساتھ اکمال فرائض اور آداب کے
 دو رکعت نماز پڑھے پھر دعا کرے ان کلمات کے ساتھ اللہم انی اسئلك والتوجه الیک بنیک محمد نبی الرحمة یا محمد انی التوجه الیک
 یا نبی حاجتی ہذہ لتقضیٰ لی اللہم فتغننی و یخرج کبرۃ الخبیث اور کلی طلب حاجت کے لیے بخشش کی خبر کو کہ یہ دن خاص کر اسکے فجر کا
 تا انصل اوقات ہے کیونکہ باریک اللہ لانتہی فی کبر ما و فی خیسک و لون آئی میں پس بخشش کی خبر کا وقت جامع ہی دو بکرون
 اور کسی دن کلی مگر فجر کے وقت کیونکہ یا برکت اسی وقت میں ہوتی ہے جیسے اوپر گذر چکا اور ابوداؤد اور ترمذی کی حدیث میں
 سے آیا ہے کہ نبی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ روانہ فرمائی تے لشکر کو تو روانہ کرتے تھے اسکو اول روز میں بعد التمجید والصلوۃ
 لدالی کی اور درود بھیجے کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر و قراۃ الفاتحہ اور پڑھتے سورۃ فاتحہ کے کہ اوس میں طلب ہدایت صراحتاً مستقیم
 ہو مشہور قضا حاجت کے ہے وایتہ الکرسی سے اور آیتہ الکرسی کے کہ وہ دلالت کرتی ہے اوپر عظمت اور محافظت کے و آخر آل عمران
 بفر سورہ آل عمران کا اس قول سے ان فی خلق السموات والارض آخر سورۃ کب یا اس قول سے لایعزبک قلب الذین کفرو فی

السلام یا اس قول سے یا ایسا کہ میں آنسو امیر واد صابر وادریلو واد اقر اللہ لکم النعمان واد القدر واد رجب سے سورۃ قدر کے واسطے
 ہو گئے اس امر پر کہ تمام چیزیں ساتھ تھیں اور قدر کے بن کہ کچھ آدمین تفسیر تبدیل نہیں ہوتی وایقعد اللاتقی اور قصد کر کے طلب
 مراد میں اور عرض کر کے اپنی حاجت کو اس شخص پر کہ زیادہ پرہیزگار ہو از روی شروع اور طبع کے کہ عطا اور بخشش اور سبکی
 مال حلال سے ہوگی والا کریم اور قصد کر کے بزرگتر کا از روی حسب اور نسب کے کہ سخاوت اور سبکی جاتی نہ ہے والا سچ اور جو اللہ
 شکر والا حسن اور خوب صورت ترکا از روی صورت اور سیرت کے کہ دارد ہوا ہے حدیث میں طلب اللہ الخیر عند خسان الوجہ یعنی
 طلب کرد خیر اور بہلائی کو نزدیک خوب صورتوں کے روایت کیا ہے اسکو بخاری نے اپنی تاریخ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اور
 حاجت نے غیر انکیسے اور ابن عدی اور بیہقی کی روایت میں عبد اللہ بن جواد سے ساتھ ان لفظوں کے مروی ہے جبکہ یہ ترجمہ
 ہے جبکہ وہ بزرگ و خیرات پس طلب کرد نزدیک خوب صورتوں کی اور یہ ایسی ہے کہ ظاہر باطن کا عنوان ہے اور اکثر خوب صورتی تمام
 ہوتی ہے نیک سیرتی کے ساتھ اور لوازم حسن خلق سے کرم کرنا ہے ساتھ خلق کے والا رحم اور مہربان زیادہ از روی دل کی اور
 لطیف اندری نفس کے روایت کی ہے عقیقہ اور طبرانی فی اوسط میں ابی سعید خدری سے کہ فرمایا حضرت نے طلب کرد حاجتوں کو
 اور ان شخصوں سے کہ صاحب رحمت کے ہوں میری امت میں سے تاکہ رزق دلی جائد تم اور عطا پاؤ پس خدا تعالیٰ نے فرمایا جو رحمت
 میری پیچ ریم ترین بندوں میری کہ ہے اور طلب نکرد حاجتوں کو سیاہ و لوٹے پس نہیں رزق دیے جاؤ اور نہ پوہی ہو حاجت تمام کا
 پس مقرر اللہ تعالیٰ فرمایا ہے بیشک غضب میرا دشمنوں میں ہے ولا یرکب سعۃ فیہ اور نہ راجح کر کے گناہ کا طلب حاجت
 میں ایسے کہ عصیان پیدا کرتا ہے حرمان کو شلا ظاہر کر کے وہ حاجت کہ اسکو نہ ہو جیسے کہ کو کہ سیاہ مردہ پڑا ہے اور کے کفن و دفن کا از
 کرنا ہوں یا اتھی از روی میں نے نہیں کیا یا میرے ساتھ عیال کثیر ہیں یا طلب کر کے زائد حاجت پر پس ہوگا سوال حرام و تہ
 کی مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے سوال کیا آدمیوں سے مال اور خاد واسطے زیادتی کے
 مانا یا اس جبر اللہ تعالیٰ دیت کثرت و الاچ اور نہ الطامع اور بہانہ کر کے حاجت طلب کرنے میں کہ وہ منہی عنہ ہی فرمایا اللہ تعالیٰ نزلایا تو
 الناس الخافای الخافا اور مسلم فی مساویہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا حضرت نے نہ بہانہ کر دو تم سوال کرنے میں اور تہ
 بیہقی فی ابو ہریرہ سے روایت کی ہے ان اللہ یغنی السائل الخلف و بحسب الخلف التعتف ویشاد و الخافا اور حق اتباع رسول
 علیہ السلام کا کسی کام شروع کرنے میں یہ ہے کہ اول مشورہ کر کے تجربہ کار صاحب عقل سے کیونکہ عقل ہر شے کی اصل ہے پس
 احتراز ہے اولیٰ ہے کہ مشورہ لینے میں کچھ مشفقہ نہیں ہے بلکہ ضرر ہوتا ہے سفیان ثوری نے کہا ہے کہ نظر کرنا احق کے
 منہ کے طرف گناہ ہے الاولم اور عالم سے کہ کاموں کو خوب جانتا ہو کیونکہ فعل حکیم کا نہیں خالی ہوتا حکمت سے سوامر اور نئی اور
 بدو ان کسی مصالحت کے نہیں ہونا پس اس میں احتراز ہے باطل سے مشورہ کر نہیں الصالح کو رنیکو کار سے اس میں احتراز ہے فاسق
 سے بسبب فرمائے اللہ تعالیٰ کے ناعرض عن تو بے عن ذکرنا ولم یرد الا بحیوۃ الدنیا اللہیم ذلک الامر اور اس شخص سے کہ مناسب
 ہو اس کام کے جو اسکو پیش کیا ہے کالسنی فی الال یا نذ سنی کے اور ان امور ان میں کہ متعلق ہوں ساتھ صرف مال کے کہ وہ مال کے

حال سے خوب واقفیت رکھتا ہے والشیخاع فی المرب اور مرد دلیر سے مقدمہ لڑائیں کردہ اس میں اہل کمال سے ہے اور تعلقات
 حرب میں اسکو خوب مہارت ہوگی علیٰ ہذا القیاس ہر کام میں ایسے شخص سے مشورہ کر کے کہ وہ خوب کار کا زودہ اور تجربہ کار ہو فوراً
 پس آیا ہے قرآن مجید میں و مشاور ہم فی الامر اور مشورہ کر کے ساتھ اصحاب اپنے کے اسے رسول برحق اس کام میں کہ حق قتالے
 سے حکم جزم اور عین مساو رہنما ہو اور دوسری جگہ فرمایا دامر ہم مشورۃ بنیہم نعم العلم میں ہے کہ اس آیت میں دلالت ظاہری اور پر ہونے
 مشاورت کے مامور بہ اور ہونا مشاکر موصوف ساتھ اوصاف مذکورہ کے پس ممکن ہے کہ استنباط کیا جاوے ضمیر ہم سے
 کہ راجع ہے طرف صحابہ رضی اللہ عنہم کے اور وہ سب موصوف تھے ساتھ ان صفات کے بیضاوی کے بیچ حکمت مامور ہونے رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مشاورت کی بہت وجہیں ذکر کیں ہیں اول تو پشت پناہی حاصل کرنا ہے اولیٰ رائے سے اور خوش
 کرنا اور نیک نفسی اور قہید ہے واسطے سنت مشاورت کی اہت کے لئی اور کثافت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ
 نہیں مشورہ کیا کسی قوم نے کبھی اگر یہ کہ راہ تباہی گئی وہ طرف ارشاد امر اولیٰ کے اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نہیں دیکھا
 میں نے کسیکو زیادہ مشورہ کر نیوالا اصحاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے یعنی جب قدر صحابہ را کر تے تھے اول سے زیادہ مشورہ
 کر نیوالا کسیکو نہیں دیکھا تم امراتہ پر اگر کسیکو اور ان صفات مذکورہ کے ساتھ موصوف بناوے جیسے کہ ایک نسخہ میں ہے تو مشورہ
 کرے اپنی بی بی سے و مخالف اور مخالفت کرے اور جس چیز سے کہ وہ مشورہ دے تو روح پس وارد ہوا ہے حدیث میں فیہ البرکت
 کہ خلاف عورتوں میں برکت ہے بسبب قلت عقل اور نقصان ذہن اولیٰ کے خارج کیا ہے عکری نے امثال میں حضرت عمر سے
 کہا مخالفت عورتوں کی اسلامی ہے کہ اس کے خلاف میں برکت ہے اور حضرت انس سے مروی ہے کہ ہرگز نہ کرے کوئی تمنا
 کسی کام کو بھانٹک کہ مشورہ کرے اپنی مشورہ دہنی والا پناوی پس چاہی کہ مشورہ لی اپنی عورت سے ہر مخالفت کرے اسکی اسلیٰ کہ
 اسکی مخالفت میں برکت ہے روایت کیا ہے اسکو ابن لال نے اور روایت کی ہے دیلمی اور عسکری اور قضاغی نے حضرت عائشہ
 رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ عورتوں کی فرمان برداری میں مذلت ہی اور امام احمد کے مسند میں ہے کہ ہلاک ہوا آدمی جبکہ اطاعت کی اور
 عورتوں کی اور روایت کیا ہے اسکو طبرانی اور حاکم فی اور صحیح ابی حدیث ابی بکرہ سی مروی اور نکالا ہے ابن عدی نے حدیث ام شعیبہ
 زید بن ثابت سی اور سنی اپنی باب سے مروی کہ طاعت عورت کی ندامت ہی اور وہ جو مشورہ یا زبانون پر کہ مشورہ کر دالنے اور
 خلاف کر دالنے یہ باطل ہے کچھ اصل اسکی انماط کی نہیں ہے لیکن معنی اسکے صحیح ہیں کہ ابھی گذر چکے مع ترجمہ کتابی کہ یہ کچھ کلیہ نہیں ہے
 کہ سب جگہ عورتوں کا خلاف ہی کیا جاوے بلکہ یہ امر اکثر یہی کہ اکثر عورتیں ناقص عقل ہوتی ہیں اور انکا مشورہ ہی نقصان کے ساتھ ہوگا ورنہ
 دیکھو آپنی اپنی بعض بی بیوں سے مشورہ کیا ہے اور موافق مشورہ کی اور نیکے کام کیا ہے چنانچہ جب صلح حدیبیہ میں آپ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم
 کہ تم لوگ ہمیں حلق کر آؤ اور اپنی قربانیوں کو ذبح کر دو تو صحابہ ساکت رہی اور نہایت غمگین ہوئے کہ ہم قوعہ کی واسطے آئی تھی اب کفار طائف
 ہوئی اور حضرت صلح کر لی تھی میں اس قسم میں تو اور حلق اور فرج میں درنگ کرتی تھی پس آپ غمگین ہو کر حمیرہ بن ابی اور بی بی ام سلمہ سے بیان
 کیا کہ میں ہر چند کہتا ہوں کہ میں ہر حلق کر دو آدمی درنگ کرتی ہیں تب انہوں نے عرض کیا کہ آپ کچھ نہ کہیں بلکہ ہر حال کی سبکی اپنا سہارا لیں

[illegible]

و جعل لكم من الفلك دالالات ما تكيدون لتستروا على بطوره ثم تذكر ذنبتكم ربكم اذا استمتم عليه و قد استجاب الله في سخرنا هذا و ما كنا له
 مقربين اور دوسری حکایت فرمائی اولم یزونا خلقنا لهم ما عملت ایدیا الفاعل انهم لما مالکون وذللتنا بالهم فمننا کونهم و منما مالکون و لهم فیما
 منافع و مشائب الفاعل انهم کون اور فرمایا و آیتہ لهم انما خلقنا ذنبتهم فی الفلك المشعرون و خلقنا لهم من کل ما یکون کس کو یاد کہ شکر کشتی ہے
 فکلی کی جیسکے فلک کشتی ہے دریا کی انتہی مافی النسخہ من شیخ علی القاری رحمۃ اللہ و یروق الخادم اور پس پشت سوار کہ خدمت
 وغیرہ کو کہ قریب متواضع ہے برابر ہے کہ سواری اونٹ کی ہو یا کوزی یا گدے کی چنانچہ جتھے الوداع کی حد یمنین آیا ہے کہ حضرت نے
 اپنے بچے اسامہ بن زید کو سوار کیا تا اپنی اونٹنی پر کہ مقصود اسکا نام تھا جبکہ عرفات سے لوگے تھے اور ابوہریرہ کو انہی چار پر
 بچے سوار کیا تا قبا کی راستے میں فالکین مالتوز پس بید تمام حیرین جو مدکور ہوئیں مالتوز اور مروی ہیں چنانچہ منقول ہے جو حکین و کان
 علیہ الصلوٰۃ والسلام لا یزال یصلح الیتیمی و یفصل النکحۃ اور تھی آنحضرت فازل ہوا و سپرد و اور سلام کہ یمنین داخل ہوئی
 کہ یمنین بیان تک کہ تصدیق کر دیتے تھے فقرا پر نفقہ زائد کہ اخراجات سفر سے باقی رہ جاتا تھا اور کچھ اوسمین سے گھر یمنین
 لائے تھے یا یہ مراد یہ کہ جو نفقہ کہ فاضل اور حاجت اصلی سے زائد ہوتا تھا اوسکو فقرا پر تصدیق فرما دیتے تھے لیکن یہ
 بعض اوقات میں ہوگا کیونکہ ثابت ہوا ہے کہ آنحضرت علیہ السلام نے ازواج مطہرات کے لیے سال بہر کا نفقہ جمع کیا تھا
 لیکن اپنی ذات مبارک کے لیے کچھ ہی ذخیرہ نہیں فرمائی تھے روایت کی ہے ترمذی فی الترمذی رحمۃ اللہ علیہ کہ اسامی رسول علیہ السلام
 کہ یمنین ذخیرہ کرنے سے کچھ کل کے لیے آخر حدیث تک اور کسی ذخیرہ فرمائی حالانکہ آپ فدۃ اللوکلین اور امام الصابریں سے کہتے ہیں کہ
 الحاجات اور سعی فرمائی تھے بنفس نفیس اپنے گھر کی حاجتوں اور دوسروں کی حاجتوں میں و یصلح النکحۃ و یفصل النکحۃ اور بارہ روز می کرتے
 تھے اپنی پالپوش کی اور سب سے کپڑے نئی ہوں یا پرانے ابن عساکر نے ابی ایوب سے روایت کی ہے کہ تھے آنحضرت علیہ السلام
 کہ بارہ دو تکرارے تھے کفش باکی اور پوند لگاتے تھے بنفس نفیس یمن اور یمنی کے صوف اور فرماتے تھے کہ جسے منہ میرا میرے طریقہ
 سے پس وہ مجھ سے نہیں ہے یعنی کپڑے میرے اس کی کو چھوڑا وہ میری سنت پر یمنین سے و یصلح اللحم اور قطع کر لے تھے
 گوشت کو جیسے پہلو گذر چکا اور شامل میں جابر بن طارق سے مروی ہے قال دخلت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرأیت عندہ و باء یقطع
 فقلت ما هذا قال تکریر طعام و یصلح بامور البیت مع امہات المؤمنین اور اشتغال فرمائی تھے ساتھ کاموں کے امہات المؤمنین
 کے ساتھ کہ آبی ازواج مطہرات یمنین مثل گھر میں جبار و دینے اور آگ جلا لے وغیرہ نے احمد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے
 روایت کی ہے کہ تھے آپ کہ اپنے کپڑے یمنین سے اور بارہ روزی کہتے تھے اپنی کفش باکی اور عجل کرتے تھے جو کچھ کہ وہی
 اپنے گھر و یمنین کیا کر لے یمن اور ابن سعد نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے کہ تھی حضرت کہ کام کہ تھے گھر کے اکثر کام جو
 کرتے تھے وہ کپڑے سینا تھا اور ابوہریرہ کی روایت میں ہے کہ جو یمن دیکھتے تھے کپڑے یمنین اور وودہ دوہی سے اپنے کپڑے کو
 اور خدمت کرتے تھے اپنی ذات کی اور ترمذی نے روایت کی ہے کہ تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ بارہ روزی کہتے تھے
 اپنی کفش باکی اور کپڑے یمن سے تھے اور کام کہ تھے گھر کے کپڑے یمنین سے اور تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

ایک آدمی آرمیوں سے کہ جو زمین دھونڈ رہی تھی اپنی کپڑوں میں اور دودھ دیتی تھی اپنی بکریوں کو اور فہم نہ کر سکتے تھے اپنی ذات شریف کی اور دوسرے کو کم کرتے تھے اس میں کمال قناعت اور ناز تھا وہ سب خلق کو ساتھ آداب کریمہ اور اخلاقی حمید کی حائما تھا جسے کہ برائی علیہ السلام کی باجہ مبارک میں کہی جوتو زمین میں پڑی اور نہ آپ کی بدن مبارک سے میل کپڑوں پر پہنچا تھا اور نہ کہی کبھی آپ کے بدن پر بیٹھتا اور نہ پھر سٹے اگر ایدادی جیسے نام راز کسی منقول ہے سو وہ جو حضرت عائشہ کی حدیث میں آیا ہے کہ آپ کپڑوں میں جوتوین دیکھتے تھے مراد اس سے یہ ہے کہ اگر کسی اور کی کپڑوں میں سے جو بسبب محالست جو دین آپ کے کپڑوں میں چڑھ جاتی تھیں ان کو آپ دھونڈ رہی تھے واللہ اعلم بالصواب واللہ اعلم باللغات اور نہ نکات کرتے تھے آپ کسی کام میں کھانے پینے کپڑے پہنے اور صیانت اور رعیت وغیرہ سے دلچسپی اور نہ دوست رکھنے سے ٹکھن کو اپنی غیر سے بلکہ اگر ٹکھن کسی سے معاشرہ کرنے سے تو برا جانتے تھے اور سکو در تھنی نے سند ضعیف کی ساتھ خارج کیا ہے کہ فرمایا آسنے میں اور پرہیزگار میرے امت کے ہزار میں ٹکھن سے اور سند الغر و س میں تربیرین العلوم کے حدیث سے ہے کہ خبر دار ہو تحقیق میں ہزار میں ٹکھن سے اور صالحین امت میری کے اور آجین سے اگر آپ اپنی تاریخ میں انہوں سے ان لفظوں کے ساتھ روایت کی ہے اسے اللہ میں اور صالحین میری امت کے ہزار میں ہر ٹکھن سے اور نکال لے اور سکو تربیرین الی مالہ اور ابن خلدیہ زور دیتی صلی اللہ علیہ وسلم سے ان لفظوں کے ساتھ بیجا بد ترجمہ ہے میں اور میری امت ہزار میں ٹکھن سے و لا تعبد و کچھ اور فکا زمین کرتے تھے حضرت سائہ نفس نہیں اپنی کے لیکن دوست رکھتی تھے اس کو اپنی غیر سے کہ کوئی دوسرا ٹکھا رکھے اور آپ اس میں سے متادل فرماتے کہ قریب تر ہے ہر طرف حلال ہے اور ثابت نہیں ہوا ہے کہ آنحضرت نے ایک مرتبہ ہی خود سائہ نفس میں اپنی کے ٹکھا رکھا و یقبل العذیہ و یجانی علیہا اور قبول فرمائے سے بدیر کو مسلمانوں اور کافروں سے اور مکافات اور بدلہ کرتے تھے اور سکا اس کے ماتھیا زائد اس سے سبب شہر مانے اللہ تعالیٰ کے و لا حبیتم حبیہ فحیہ باحسین سالہ رو دیا یعنی مثل اس کے بنا بر ایک قول کے اور بخاری وغیرہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ مئی رسول علیہ السلام کہ قبول کرتے تھے بدیر اور بدلہ دیتے تھے اور سکا اور حرم میں فرمایا ہے رسول علیہ السلام نے ہر کسی کی مکافات کا چنانچہ آیا ہے جابر رضی اللہ عنہ سے کہا جو شخص کہ دیا گیا بخشش میری یا کسی اور چیز واسطے مکافات کے پس جاسیے کہ مکافات کرنے کے ساتھ اس کے اور جس نے نہیں پالی کوئی چیز پس جاسیے کہ شہادت اور امت بیان کرے اس لیے کہ جسے تعریف کی پس بیشک ٹکھا کر کیا اس نے اور جسے جہا پیا پس کفران نعمت کیا اس نے روایت کیا ہے اس کو ترمذی نے ویر و المعروفہ بالہ و ان کثرت اور رد کر دیتے تھے اور زمین قبول فرمائی اس پر بدیر کو کہ ملا ہوا ہوتا ساتھ احسان رکھنے کے اگرچہ کم ہوتا وہ بدیر مانت و عظیم العباد ایاہم الرحمن اور نعمت جانے غلام سہیل کے کثیر میں زمانہ رضیت کو ساتھ قیام کرنے حقوق ربوبیت پر جس نے بے تیرین کیونکہ ہر ایک نیک عمل غلام کے برابر بیس چند کی ہے یعنی اجر اس کا دو مرتبہ ہے بسا کہ حدیث میں ہے ہر نیک عمل ایک نیک عمل میں وہ چند ہوتا ہے چنانچہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے من جاء بالخیر فلیعشر امثله انما جو جبکہ غلام کو باہر دے تو ایک نیک عمل کی جابست چند ہوا لیکن بدیر جب ہو کہ خدا اور کم اور اپنی مولا کی اطاعت اور فرما میری کرے جیسا کہ بخیرین کی کیا

میں ہے وہ عبد پر ملک آدمی حق اللہ وحق سیدہ و فلان خاندان و قلام المذہب تعذر البیت اور حق اتباع کا کہ لازم ساتھ حال عورتوں کے
 ہے یہ ہے کہ لازم پکڑے عورت درون خانہ کو اور بغیر ضرورت کے گھر سے باہر نہ سکے فلاں تفتیح علیہ پس نہ چھوٹے ہو سکتی
 بنت پر یا بال خانہ پر خاص کر جبکہ اوسمیں جہر و کے اور جالبین لگی ہوں ولا تظر الی الخارج اور نہ نظر کرے طرفت باہر کے
 نظر من الی الرجال غشتہ اسلئے کہ نظر کرنا عورتوں کا طرف مردوں کے بہرہ کہ غیر الافتنہ عظیم کا ہے کیونکہ اگر مکان پر عورت
 پر ہے اور غیر محرم کو دیکھا عینا پس بیشک گنہگار ہوئی اور قریب ہی کہ نظر کرنا غیر کی طرف اسکی محبت میں ذالہ کے اور بلا لگ جاو
 یہ اور جو مکان پر چڑھے اور کسیکے جانب نہ دیکھا اور اسکی زوج کا اسکا حال معلوم ہوا تو بدگمان ہوگا اور اسکی محبت میں فتوہ واقع
 ہوگا فرمایا اللہ تعالیٰ نے قل للمؤمنین یغضون ابصارہم یغضوا فروجہم وقل للمؤمنات یغضن من ابصارہن و یحفظن فروجہن و امرت
 ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بالاحتجاب عن الاعملی اور حکم کی گئیں ام سلمہ راضی ہوئے تعالیٰ اونسے ساتھ پردہ کر تے نا بیاسے
 ابن ام مکتوم سنی باوجودیکہ ازواج مطہرات میں سے تھیں اسلئے کہ نا بیاسا اگرچہ نہیں دیکھتا لیکن عورت کی نظر اوسپر پڑتی ہے
 وجبیکہ نظر مرد کی عورت پر حرام ہے اسلیطرح عورت کی نظر بھی مرد پر حرام ہے بسبب یہاں کہ نے فتنہ کے احمد اور شریعتی
 نے ام سلمہ سے روایت کی ہے کہ حضرت ام سلمہ اور میمونہ رضی اللہ عنہما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھیں
 پس داخل ہوئے حضرت کی پاس ابن ام مکتوم پس فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے پردہ کر و اوس سے پس کسا تین
 و رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم آیا نہیں ہی وہ نا بیاسا کہ نہیں دیکھتا ہے ہکو پس فرمایا حضرت نے انعمیا انما اسدنا بصرہ لاجلہ
 را کہ کہا جاوے کہ یہ حدیث ولالت کہنی ہے کہ نا محرم کی طرف نظر کرنا مطلقا جائز نہیں ہے اور وہ حدیث کہ جس میں مذکور ہے
 حضرت عائشہ دیکھتی نہیں جہشہ کی گلیل کی طرف اسکی خلاف پر دلالت کرتی ہے سو تو فتیق ان دونوں کیسی ہوگی سو جو
 کا یہ ہے کہ ام سلمہ کے حدیث کو بعضوں نے ورع پچل کیا ہے اور جہشہ کی حدیث کو خضت پر اور بعضوں نے یوں کہا ہے
 اوسوقت حضرت عائشہ بالغہ نہیں تھیں صحیح صحیح کہتا ہے کہ یہ جواب منقوض ہو ساتھ اسکو کہ انکی تباہ ہو گئی تھی اور حضرت نا بالغہ سنی
 صحت نہ کرتے کہ وجود چل کا اوس سے متعذر ہی اور تحقیق اسکی کی موافق کتب حنفیہ کے یہ ہے کہ جائز ہے عورت کو نظر کرنا
 و کے جانب سنا عورت کی کہ ناف سونگون تک تا اگر امن میں شہوہ اور فتنہ سے اور جو اس کے دل میں شہوہ ہو یا شاکست
 مدو کا تو مستحب ہے اوسکو نگہین بند کرنا اسلیطرح ہوزامی میں پس یہ قول مصنف کا کہ نہ نظر کرے عورت با کی طرف علی الاطلاق
 بنی ہو اور احتیاط کو والا باس بالخروج فی الہرم فی اسو ابھیہ اخل طریق متشککہ لمن عرف اور جبکہ پاک نہیں ہے عورت کے ٹکڑی میں مشا
 جب ضروری کی بدترین صورتیں یعنی برے لباس میں اور حالی رہتی میں آدمی کی گذرگاہ ہو و حالیکہ ان جان بچی والی ہو اوس شخص سے
 اسکو بچا جائے تاکہ اوسکی ملاقات سے بچل نہو اور عزت آبرو کی محافظت رہی عینہ سمعہ صومنا اور و حالیکہ نہ سنا سنے والی ہو
 محرم کو آواز اپنی ملکہ ضرورت کیونکہ عورت کی آواز بھی بعضوں کے نزدیک عورت ہو و عینہ صدق بالحق من طعام سخیل از ترک
 حق اتباع کا بیچ نگاہداشت طعام کی یہ ہے کہ تصدق کر دیوے وہ باقی رہا ہوا کہنا کہ متغیر اور خراب ہو جاو گیا اگرچہ نہ جاوے کہ نہیں

[illegible]

الہیہ را جوں اللہم اجرہ فی مصیبتہ ہذا واخلف فی خیر امتہا منین کتاہو اسکو کوئی مسلمان مصیبت میں مگر یہ کہ بدلہ دینا ہے
اوسکو خدا تعالیٰ بہتر اوس سے کہ فوت ہوا ام سلمہ کتنی بہن کہ میں نے یہ حدیث اخبرت علیہ السلام سے سنی تھی جیسا
ابو سلمہ کہ میرا زوج تھا مگر کیا تو آیت استرجاع کی پڑھی اور اپنے دل میں یہ سوچا کہ کونسا مسلمان ابوسلمہ سے بہتر
کہ اللہ تعالیٰ اوسکے بدلہ پہنچا دے گا پس علی دبا اللہ تعالیٰ نے ابوسلمہ سے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ آجے کالج
میں آئے اور ازواج مطہرات میں داخل ہوئے اور امین سنی نے ابوسلمہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ جیسے
استرجاع کرے ایک تمہارا بہترین بہانہ کہ کفیل ہائیک کہ تسمی میں بھی کہ وہ بھی مصیبتوں میں سے ہے و تخریج
الشیء والتعرب والحق والنوح اور یہ چیز کہ مصیبت زدہ گریبان چہرے اور منہ اور سنی کو شہتے اور سراور داری
موندنے اور نوحہ کرے کہ میت کی تعریف نہ نیکو کہتے ہیں بلند آواز سے ساتھ اوصاف بحال کے فقیہ منہی عنہا
افہی رسوم الجاہلیہ پس یہ چیزیں منع کی گئی ہیں اس لیے کہ یہ عادت جاہلیت و رسوم کفار گونسار سے ہیں شیخین
نے عبد اللہ بن مسعود سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے منین ہم میں سے یعنی ہمارے
طریقے پر وہ شخص کہ پیٹے خسار نکلو اور چاک کرے گریبان اور پکارے میت کو مانند پکارنے اہل جاہلیت کے جیسے
نوحہ کرکارتی ہیں اور وہ پیٹے سے ایک روایت میں ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ہنری اور ہزار ہوں اوس
شخص کو کہ سراور داری میں منہ اوسے اور آواز بلند کرے مصیبت کے وقت اور گریبان چاک کرے اور ابوداؤد اور نسائی
کی روایت میں ابی موسیٰ رضی اللہ عنہ سے ہے ہم میں سے جو شخص کہ آواز بلند کرے مصیبت کی وقت اور سراور داری
منہ اوسے اور گریبان چاک کرے انتہی صحیح ترجمہ کتاہ ہے اور مردی پر آواز سے مروئیں کہ بعض حدیث میں اس سے منع
کیا گیا ہے اور عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ہے کہ ہاں بدو آواز گسٹون سے رونا جائز ہے
مگر شیخ فخر الدین میں ہے کہ لیکن رونا مردی پر اور آواز بلند نہ کرنا بدو نوحہ اور ندبہ کو لا باس ہے جیسا کہ محیط میں ہے کہ مگر وہ
ندبہ اور نوحہ اور تعریف کرنا میت کا زیادتی کے ساتھ جیسا کہ اہل جاہلیت کی عادت ہو لیکن اصل ثناء اور ذکر محاسن میت اوپر
وجہ ندبہ کے مگر وہ نہیں ہے اخبار اور آثار میں بہت واقع ہوا ہے ویانک المرض انیتا تخیف بعض ماہر ذاکر الاموال اور حرم
اتباع کا بیمار کے لیے یہ ہے کہ روئے بیمار البارد نا کہ کہے بسبب سبب بعض اوس چیز کو کہ ساتھ اوسکے ہے در مالیکہ یا کہ فی الاموال
ہو خداوند کریم کو تہ آہ کنوہ الالعی ہمار کارونا اگر واسطے تخفیف الم کے ہو تو لا باس ہے کہ چونکہ اس میں انما عجز کا ہے
کہ عبودیت کے حال سے مناسب ہے لیکن اس میں یہ یاد کرنا چاہیے اللہ تعالیٰ کو چنانچہ اللہ تعالیٰ یا یہ کہ یاد کرنا چاہیے
ہو اوسکے نعمتوں اور احسانوں کو ذرا عانت طلب کرنا چاہیے اور اس امر میں کہ مبتلا کیا ہو اوسکو نعمتوں اور الم سے
اور فرما کر نیوالا ہو اوس سے ابام فتن میں نہ آہ کہ نیوالا بطریق جنس اور فزع کی کثرت غم و ہم سے اور نہیں تو صرف آہ آہ
کہ ناگہیہ نہیں ہے اللہ تعالیٰ نے سید ابراہیم خلیل اللہ کی طرح فرمائی ہے ان ابہنم لاواہ خلیم اور وارو ہوا ہی حدیث

[illegible]

میں اس کو کس قدر احترام کے ساتھ علی کو کلاس کیا نہیں ہے کہ اس کے جگہ نافع ہو سہ جگہ آخرت میں اللہ علیہ السلام نے فرمایا کہ جسے ایامِ نجات
میں منع فرمایا وہ معلوم ہوا کہ یہ چیزیں نہ ضرر کرنے والی چیزوں میں ضروری اور نکالنا ہی خلافِ حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کے یہ چیزیں نہ ضروری
اور محدہ کہ یہ چیزیں باریک اور اس کی الٰہی دنیا کی خارج کیا ہے وہ سب بن نہیں سہ کیا جمع ہوئی ہیں تمام طبیب اس امر پر کہ اصل طب کی یہ چیزیں
سہ اور یہ جو مشہور ہیں کہ یہ چیزیں اصل میں ہر عام دواؤں کی اور محدہ ہر باریک دوا کے سہ اس کی کچھ اصل نہیں ہے اور احتیال ہے کہ لفظ اثر
ساعتہ صنفہ معروف کی ہر چیز حکمانے حکم کیا ہے ساعتہ یہ چیز کہ شیکہ و دیانوی اور جن احتیال کا یہ سہ کہ دوا کے سہ ہر دوا کے کہ بہ اشت
دوا کی سنائی توکل کی نہیں ہے مگر ہر چیز کے حدیث میں تھا و اعیان اللہ باری و اولہ و اولہ الا اسام دوا کے دوا کے دوا کے دوا کے دوا کے دوا کے
خدا کی بندہ و کیونکہ کوئی بیماری نہیں ہے مگر یہ کہ اس کیلئے دوا ہے مگر مروت کہ کچھ علامت اور دوا نہیں رکھتی مستند اللہ اور سنن ابی داؤد
صحیح ابن حبان اور مستند کس حاکم میں ہے اس امر میں شریک ہو مروت کا کہ دوا کی اللہ کے بندہ و کیونکہ اللہ تعالیٰ نے نہیں رکھی ہے
کوئی بیماری مگر یہ کہ رکھی ہے اس کے لہجہ دوا اس ایک بیماری کہ وہ شہ بابا ہے اور مسلم کی حدیث میں جابر سے آیا ہے کہ فرمایا اکثرت
اصلی البیہ علیہ وسلم ہر دوا کی دوا ہے پس جبکہ دوا اس کو نہج ہے تو اچھا ہوتا ہے اذن الہی سے یعنی دوا علت شفا کی نہیں ہے اللہ تعالیٰ
کے حکم و شفا حاصل ہوتی ہے لیکن ہر اسبب الٰہی اس کا بنانا یا ہر مرض کہ اس باب میں بہت حدیثیں وارد ہیں اور اصول عماد یہ ہے
یہ میں مفہوم ہوتا ہے کہ امر دوا کے شفا یا احتیال ہے کیونکہ امام محمد رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ کہا اسنوں سے کچھ بات نہیں ہے دوا
کے نہیں اور بعض آدمی مکر وہ جانتی ہیں دوا کے شیکہ اور روایت کہ ہے چند آثار کہ دلالت کرتے ہیں اس کی گراہیت پر اور ہم
اسے لال کہتے ہیں اس حدیث میں جو مروی ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ فرمایا کہ دوا کروانی اللہ کے بندہ و کیونکہ اللہ تعالیٰ
نے نہیں پیدا کی ہے کوئی بیماری مگر یہ کہ پیدا کی ہے اس کیلئے دوا اس امرت اور شہابی کی اور مروی ہے جو آنحضرت علیہ السلام سے کہ آنحضرت
دیا تھا سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کو اور اس طرح سعد بن زہراء کو دوا دیا تھا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ زیادہ ہیں
جابر بن رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو قبل وفات آپ کے پانچ برس یا چھ برس اور ہم بلاتی تھی طیبونکو دوا کے شیکہ لیے سو بہ تمام حدیثیں
دلالت کرتی ہیں جو انہی آدمی پر اور وہ آثار کہ گراہیت پر دلالت کرتے ہیں سو وہ معمول ہیں اس پر کہ جبکہ اعتقاد کرتے شفا کو دوا
سے اور جانی کہ جو نہیں معالجہ کر گیا تو نہیں سالم ہو گا مرض سو اور ہم کہتی ہیں نہیں جائز ہے دوا کرنا اس طرح یہ خلاصہ ہے اس کا
جو فصل عماد یہ میں ہے اور طبی لے اس حدیث کی شرح میں کہا ہے جو روایت کیا ہے اس کو مشکوٰۃ میں البیہ یہ رضی اللہ عنہ
سے کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں اتاری اللہ تعالیٰ کو کوئی بیماری مگر یہ کہ وہ آدمی ہے اس کی ساتھ شفا روایت
کیا ہے اس کو بخاری کی یہ کہ اس حدیث میں اشارہ ہو طرف استحباب دوا کی اور یہی مذہب ہے محمود بلف اور عامہ خلف کا اتفاق
سوا اعتراض کیا گیا ہے اس پر یا بطور کہ یہی مذہب ہو نہیں محل خلاف ہو بلکہ دلالت کرتی ہے عبارت اولیٰ اس کی خلاصہ چھ جگہ
فصل عماد یہ میں معلوم ہو گا اور یہی حدیث کو اشارہ ہو طرف استحباب کی نظر ظاہر ہے ان کے دوا کی کہنی اور یہ قصد اہل اور
فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تو ثواب دیا جاوے گا اس پر جیسا کہ تمام مباحثات میں جو مواضع میں فعل رسول خدا

صلی اللہ علیہ وسلم سے لیکن ہوا نفس خداوی کا بغیر نظر کر نیکی طرف اسے مستحب پس محل نظر میں لکھا ہوں وہ حدیث کہ طبیعت
 اور اسکی شہرت میں لکھا ہو کہ اس میں اشارہ ہو طرف استحباب کو پس نفی اشارہ کی اور اس میں مسلم ہو لیکن وہ حدیث میں کہ جنہیں امر کا صیغہ نہ
 واقع ہے ساتھ فعل رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی موید ہیں استحباب کو اور مدح اور ان کو کھانے والوں کی جو نہ دوا دار کرتے تھے
 اور نہ جہاڑ ہونک لکھی کرتی ہو وجوب کے نہ استحباب کہ نہ کہا جاوے کہ جن لوگوں نے دوا کرنا ترک کیا ہے وہ بہت ہیں
 مانع ابو بکر صدیق اور ربیع بن خثیم اور احمد بن حنبل وغیرہم کے پس لازم آتا ہے کہ یہ داخل ہونے والا نہیں کیونکہ اگر ترک خداوی
 کمال سے جو نہ کہ کبریا دوست رکھتی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم دوا کر نیکی اس لیے کہ نہیں ہو آپ کے غیر کا حال اکمل توکل میں آگیا ہے
 اس لیے کہ ہم کہتے ہیں کہ ثابت ہوا حیا میں کہ نہیں واضح ہوتی ہو وجہ جمع کے درمیان فعل رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور فعل
 اوٹیکے مگر یہ کہ حصہ کی جاوے صوارف اور موانع خداوی کی پس کتنی ہیں ہم کہ دوا کی ترک کر نیکی بہت اسباب ہیں اول تو یہ
 کہ شغف ہو جاوے مریض کو کہ دوا کرنا دوسکو نہیں نفع دیکھا ساتھ رو یا صادق یا فکر سلیم یا کشف محقق کی اور مشابہ بالحق ہی ہے
 کہ حضرت ابو بکر صدیق نے دوا کو اسی سبب سے ترک کیا تھا کیونکہ آپ مکاشفین میں سے تھے نہ یہ کہ دوا کرنا مافی ہو توکل کے دوسرے
 یہ کہ شغل مریض اور عاقبت کا خوف اور اطلاع اللہ تعالیٰ کی اور سپاس خدا تک پہنچا ہو کہ در مرض کا بہلا دیا ہو اور اس سے سوزہ فارغ
 ہو گا دل اوسکا واسطی دوا کر نیکی جس کی کسی تقصیر داکو کسی بادشاہ کی روبرو بجاوین قتل کیلو اور اس سے کہا جاوے کہ تو کمانا کیوں
 نہیں کیا ناخالانکہ شکار ہوتا ہو سو وہ جواب دیکھا کہ میں مشغول ہوں ہو کہ کے بچ سے اور طرف اور جانکا فکر میرا ہے نہ یہ کہ
 اکار کرے کمانیکے نفع کا تیسری یہ کہ دوا جو ناموس پہ مرض کی وقت موہوم النفع ہو پس ترک کی جاوے واسطی توکل کے چوتھی یہ
 کہ قصد کیا جاوے ترک خداوی سے یا ثواب مرض کا بسبب صبر کی اور سپر اور بیشک وار وہیں ثواب مرض میں بہت آثار اور
 طرف اشارہ کیا ہے اللہ تعالیٰ نے ساتھ اس قول اپنے کے مفسر ان مگر ہوشیار ہو جو خیر کم اور کما سہل نے کہ بیمار میں احسام کی جرس
 اور بیمار میں دل کے عذاب سے یا چون یہ کہ خوف کرے بیمار اپنے پہلے گناہوں سے اور وہ عاجز ہو اور انکی تکفیر سے پس ترک کرے دوا
 کر نیکی مرض باقی رکھنے کی لکھی واسطی تکفیر گناہوں کے اور حدیث میں ہو کہ بیمار ایک دیکھا برس روز کو گناہوں کا کفارہ ہے کیونکہ وہ
 ایک برس کی قوت کو گرا دیتا ہے اور اسکی اور شدہ بہت ہیں چوتھی یہ کہ جانی بیمار اپنے نفس سے بکیر اور غلبہ ہو اور کثرت شہوت
 اور غلیان مدت صحت میں پس ترک کرے دوا کر نیکی بسبب خوف نمود کرے اور نہیں برا ہو سکے وقت زائل ہوئی مرض کو کہ نہ
 اسباب انکی ضعیف ہوتے ہیں وقت بیمار کے اور قوی ہوتے ہیں صحت کی حالت میں اور مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ فقر
 قید خانہ میرا ہے اور بیماری میری ہے کہ قید کرنا ہوں اور قید اور شخص کو کہ روست رکھتا ہوں اوسکو پس معلوم ہوا اس
 مذکور سے کہ دوا کا ترک کرنا باعث کسی سبب کے تھا اور نہیں اسباب میں سے نہ یہ کہ وہ کو نقصان جانتی ہیں اور کسی نقصان کا
 احتمال ہو سکے حالانکہ محبوب جانتی تھی اوسکو فضل المتوکلین امام العسائیرین صلی اللہ علیہ وسلم دیتو مستحب ہوا امرارہ دیا کہ اور طلب
 کرے بیمار اپنی زمرہ کے مہر سے اور کماوے اوسکو یعنی بیمار کو چاہیے کہ اپنی زمرہ کے مہر میں سے کچھ

طلب کرے اور خرید کر دے اور اس کو کھانگی چیز اور گدے اور کوفہ کا لباس شہر حلال ہے اور سبب شفا و استقام کیلئے یہ سبب
اللہ تعالیٰ کے قائلین کلمہ میں مشی بہ نفسا فکھو دنیا مترا سے کہ ادا اس کو خیر شاگردی کر کے والا اور نہ نقصان سے اور سبب
دنیا کو اندر اور نہ کلمہ نادان ہے اور بین آخرت میں صحیح ترجمہ کہتا ہے کہ اس آیت کہ میری صورت اس قدر ظاہر ہے کہ اگر حوریت
شکر خوشی سے دے تو کہا کہ وہ کانا انکو خوش نہ کرے سوال کرنا میں کو کہاں نکلتا ہے بان یون کہا جاوے کہ طہن سے بہ
سوال دنیا مراد ہے اور یہ شفا اور اس کو ہونا کانسہ ہوتا کیا کیا مگر کہا جاوے کہ ہمارا وہ ثابت ہو کہ کونکہ جب اچھی طرح
بعض ہونا تو طلب ہو کہ سبب حصول قوت طبع کی شفا ہے حاصل ہوگی اور در صورت محنت روایت استوہب کی دوستی طلب
یہ جو ثابت ہو اور استوہب علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ امرائے اور لاینبش کی کی تھی حضرت علی نے راضی ہے اور سبب اللہ اپنی بی بی کو
در سماعی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا تھیں بیٹہ لونگی مہر سے اور استقرق فی العارۃ من جہر یا باقر من لیا شفا بیا رہن اور سبب مہر سے بہ
شک ہو اور بکا فاسٹری بہ لیسل کو مزہ بہا ہستاد و شہر بہ ہستاد سبب شفا و لیس بہ کیا ساتھ اس کے شہد اور علامہ اس کو
آسمان کی پائین اور بیا اور سبب ہو استبش کا سبب جمع ہونے اسباب دعا کی کہ شہد ہو فرما لیا اللہ تعالیٰ نے فیہ شفا
لناس اور بیا باران کا سبب فی اللہ تعالیٰ کے ماتر لئلا من لیساد ما و طہرنا اور وجہ قرض کو عادی کی لہی یہ ہے کہ ای شہر حلال
ہے اور وہ سبب شفا کا ہے اور شیخ نجم الدین نے کہا ہو کہ ظاہر کلام مصنف کا ولالت کہتا ہے اس پر کہ مراد ہر مرض ہے کہ بہ
بخلاف اس کے جو احیاء میں ہے کہ کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ لہ عجلہ شفا کا کہے ایک ہمارا اسے شفا کے پس بجائے کہ سوال
کرے اپنی بی بی کو اس کے مہر میں سو کہ پس خبر دے ساتھ اس کے شہد اور ہر دے اس کو ساتھ ہائی آسمان کے پس جمع
ہوگی اور سبب برکت اور شفا اور خوش گواری تھی لیکن ثبوت اس حدیث کا کہ مصنف کلام میں ہی اور ثبوت حدیث حلیہ کا
خالی تردد سو نہیں ہو تھا یہی باد کو اس کو کہنے کہا اور چونکہ بیان گمان ایک سوال کا تھا کہ واکرنا توکل کی شافی ہے ہانک
کہ بعض جاہلون نے انکار کیا ہے اون لوگوں پر کہ مباشرت سے ہیں دو الی پس جواب دیا مصنف نے سکا وازالہ اس کے
الصفراء لا یفارق ارقاء الماء اور در کرنا اس کے صفراء کو نہیں فرق کہتا ہے سیراب کرنے پانی سے یعنی جیسے پانی سبب
تشنگی کے در ہونیکا اس طرح سفید ہی صفرا کو دور کرتی ہے اور اثر پیدا کرنے والا اون دو تو نہیں اللہ تعالیٰ ہے سو
اگر ہستمال کرنا دوا کا مثل سفیدین کی اگر مانی ہے توکل کے کہ جیسے کہ ہستمال کرنا مانی کا وضع تشنگی کے لیے اور کیا
کہا بکا و سٹے وضع یہ کہ کسی مسافری ہو توکل کیا وجود دیکھ کر کوئی متوکلین میں ہو سکا قائل نہیں ہے اور نظر متوکل کے تمام
چیز زمین طرف سبب اسباب ہوتی ہے سو نہیں ضرر کرتا ہے توکل کو ہستمال اسباب کا اس کے محل میں ساتھ نظر کرنا
طرف سبب کیے الابا للعلی بالظہر و التوقیع علی الشہد و یہ ہستمال ہے لا یفارق سے یعنی کلمہ فرق نہیں ہے در میان اون
دو تو کسی وجہ سے کہ سبب تشنگی سفیدین کے وضع صفرا میں ساتھ نظر اور تا مل کے اس سبب متوکل ہونا سفیدین کی تاثیر میں اور یہ بہت شرط
کے کہ طہر کر دیکھ متبرین اور محرم الناس کو اون پر قوت متوکل ہو بخلاف پانچ کہ ہستمال اس کا ازالہ طہر میں متوکل نہیں ہے

اور وہ موقوف ہو شریطوں پر بلکہ یہی امر ہے کہ لڑکی اور حق لوگ بھی اسکو جائز ہیں اور اسکی ساتھ معالجہ کرتے ہیں اور دفع کرتا ہے۔
سکنجبین کا مضر کو نظر پر موقوف ہے بدون مسارت علم طلبہ کے حاصل نہیں ہوتا اگر کوئی مزاج بیماری اور اسکی دوا جانتا ہے تو
اسکی نزدیک درمیان اور مضر کو سکنجبین سے اور درمیان دفع نشانی کی بانی سے کچھ فرق نہیں ہے بخلاف اوس شخص کے
کہ بیماری اور اسکی دوا جاننے سوا اسکی نزدیک اگر تفاوت ہو تو دوا کی تاثیر میں کچھ فرق نہیں ہے پس کچھ فرق نہیں ہے
دو تو نہیں مگر ساتھ خطا اور جلا کے پس قائل ہونا ساتھ تانی ایک اون دونوں کو کل کے ساتھ بدون دوسری کو حکم کا اثر
اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ قول مصنف کا ورنہ اسکیجین آج تک جواب سوال متعدد کا جو وارد ہوتا ہے اس حدیث پر
ما من روا آخر حدیث تک با مینظر کہ مثلاً سکنجبین با اوقات نہیں موافق ہوتی ہے دفع مضر کو اور پیچائی کی طرف نشانی
مضر کے پس جواب دیا مصنف نے کہ استعمال اسکا موقوف ہے اوپر ماضی اور فکر کہ تیکہ بیماری میں اور موقوف ہے اوپر
جذبہ مضر کو جو اطباء اگر نزدیک سے معتبر ہیں حاصل یہ کہ دوا سب سے بیماری کی دفع کی لپی سوچیکہ حاصل ہوگا سبب تو متصل اسکی
سبب میں ضرور حاصل ہوگا اغلب اوقات میں جیسے معالجہ کرنا ہو کہ اساتہ طو عالم کے اور بیاس کا سرد شہر میں بانی
سوی اور خدائے سکنجبین میں اس سبب سے ہوتا ہے کہ استعمال اسکا موقوف ہے اوپر ایسی باریک نظر کی کہ سوا طبیوں اور حکیموں کے
اور کوئی اور کو مینظر نہ ہو کہ یہ نہیں کرنا متوکل کو استعمال کرنا دوا کا ساتھ نظر کرنے کی طرف سبب کو نہ طیب اور دوا کی لیکن اس میں
نظر ہے اس لیے کہ مستقر یہ کچھ حاجت نہیں ہے طرف اس قول مصنف کے لا یفارق بلکہ اسقدر کہنا کافی ہے ورنہ اسکیجین العفراء
تعلق بالشرط و توقفت علی الشرط اور ممکن ہے کہ تفسیر سوال کی یوں ہے کہ سکنجبین شہا کی ہی زائل کرتی ہے مرض کو اور کہی نہیں
تخللات بانی کو کہ وہ دفع کرتا ہے نشانی کو مگر کہی شفا دنا دربا وجودیکہ دونوں میں تاثیر ہر ایک سے پس کیا فرق ہے دونوں میں پس ہر ایک
کہ تاثیر سکنجبین میں ضرور ہو نظر کرنا بواطن امور میں اور رعایت کرنا اسکی شرط نہ اسکا کرنا مل گیا کیا بیماری میں اور رعایت کرنا
شرط کی تو ضرور تاثیر پیدا ہوگی اور نہیں تو نہیں تخللات پانیکہ کہ وہ موقوف نہیں ہو کسی امر پر انتہی گذانی الشرح و تہنیم اور حسن
اشباع کا یہ ہے کہ حجامت کرے اور خون نکلا دے بدنسو ناموس میں ہی اللحم المص یعنی حجم چوسنی کو کتہ ہیں اور حجامت کرے اسکا
میں کے اوس آئے کو کتہ ہیں کہ جس میں حجامت کی جائے اور حجامت کی پیشہ کرنا ہو کہ کتہ ہیں اور حجامت اس پیشہ کا لام سے اور حجام
طلب حجامت کو کتہ ہیں اور حجامت کرنا جب کہ مرض دسوی ہو یا مطلق جو مرض ہو کیونکہ وہ ماضی ہے بیماری کو بس اسکی کہ یہ
کی ہو دیا ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ حجامت کرنا نافع دینا ہے بیماری سے حجامت اور حجامت کرنا مضر ہے کہ ہر بیماری سے
وہ امراض مراد ہیں جنکو خون کا نکالنا مفید ہے اور حجامت بدست اسی بلا اول ہے جن میں اکثر بیماریاں کثرت خوشو پیدا ہوتی ہیں عروق
میں وارد ہوا ہے حدیث میں با حروت بلا ومن اللہ لکے الا قالہ ایتک بالحق نہیں گذرا میں شب اسری کو کسی جماعت پر
فرشتہ نسیو گیا کہ کہ اوس جماعت نے یہ حکم الہی پہنچایا کہ بشارت اور خوشخبری دی اپنی امت کو ساتھ عافیت اور سلامتی کو کہ سب
حجامت کو اور روایت کی ہے ترمذی اور ابن ماجہ و ابن مسعود رضی اللہ عنہما سوا ثمة ان لفظ ثمة کہ فکر کیا رسول خدا صلی علیہ وسلم

[illegible]

کہ یہ حدیث کہ حضرت نے فکر کی جو معارض ہو اوس حدیث کی کہ روایتی ہے ابو داؤد و ترمذی سے کہ سشفہ کا دن خود کا دن
 باب منع کرتا پھر انہی کو حجامت سے سشفہ کی دن اور گمان کرتا تا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ سشفہ کا دن خود کا دن
 ہے یعنی خوش کے خوش کا اور اوس میں ایک ساعت ایسی ہو کہ خون اوس میں بعد کھنے کے نہیں بند ہوتا ہے یعنی اگر اوس میں
 میں قصہ درجہ کیا وہی تو خون بند نہیں ہوتا پس وجہ توفیق کی درمیان اسکو یہ کہ اہل حدیث نے تردد کیا ہے اوس میں
 کی صحت میں جو مصنف نے ذکر کی ہے جیسا کہ معلوم ہو چکا اور حدیث الی بکرہ کی صحیح ہو نزدیک اوکو کیونکہ انہی کہا ہے کہ اس
 حدیث کو ابو داؤد نے خارج کیا ہے اور سکتا ہوا ہے اوس میں وہ صحیح ہے اوس کے نزدیک اور تسلیم ہی کیا جاوے کہ مصنف
 نے جو حدیث ذکر کی ہے وہ صحیح ہے تو توفیق ان دونوں میں ہونے کی ہے کہ یہ مخصوص ہے ستر میں تاریخ کو یعنی اگر
 تراض سے جو روایت کی ہے سعد بن میمون سے اوسے نافع سے کہ حجامت کر دو سشفہ اور سشفہ کو سوجا اب اسکا یہ کہ سشفہ
 صراط مستقیم میں فرمے ہوئی ہے کہ حجامت میں کی جہول ہے انتہی پس عدم کہ حدیث حجامت کی دو سشفہ اور سشفہ کے
 دن سے اور سشفہ اور سشفہ اور سشفہ کو کفر ہے اور وار د ہوا ہے جتنا بک کر حجامت سے ان روزوں میں روایت کی کہ
 ہے ابو داؤد اور ابن ماجہ نے کہ جب یہ میں ایک ساعت ہے کہ جن میں موافقت کرتا ہے آدمی اوس میں کہ حجامت کرے مگر یہ کہ
 کرتا ہے اور ابن ماجہ کی روایت میں آیا ہے کہ جتنا بک کر حجامت کرنے سے چار سشفہ کے دن کیونکہ وہ دن ہے کہ آؤن
 کی تاریخ میں ہوا ہے حجامت اور نہ برس مگر یہ دن چار سشفہ یا شب چار سشفہ کے لیکن اہل حدیث
 نے کہا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہو اور ایک ضعیف روایت میں آیا ہے کہ اجنباب کر حجامت سے چھ اور سشفہ اور سشفہ کے
 دن لیکن جس کہ نافعنا مل اعلیٰ میں ضعیف حدیث پر ہی جائز ہے الا فی الغنا و فہو لیرث اسیان مگر خون نکالنا درمیان دو
 ش کوئی کہ پیدا کرتا ہے فراموشی کو اور روایت کی ہے ولیم نے اس میں فرموا کہ حجامت کرنا نفع دہن فراموشی پیدا کرتا ہے
 پس اجنباب کر دوسرے اور بیشک بخیر لگائی میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یا فوخ میں اسبب کو کہ تھا ذکر کیا ہے اسکا
 ابن یح نے اس میں روایت کیا ہے اسکو ابن سعد نے اس سے کہ حجامت کرنا سر میں زندگانی ہے کہ حکم کیا ہے مجاہد
 اس کے جبریل نے جبریل سے یہودیہ کا کہنا کیا تھا اور یہ روایت عقیلی اور ابن سنی کی ہو طب میں ابن عباس سے کہ حجامت کرنا
 شفا ہے جنوں اور جزام اور برس اور دانتوں کے درد اور انگلی سے اور روایت کیا ہے اسکو طبرانی اور ابن سنی نے طب ابن
 عمر سے اور ایک روایت میں طبرانی اور ابی نعیم کی ہے ابن عباس سے کہ حجامت کرنا سر میں شفا ہے سات بیماریوں سے
 جسک کہ تبت نہ کرے صاحب اسکا جنوں اور دوسرا جزام اور دنگ اور دانتوں کے درد کی اور بیماری جو انکے میں
 اور سنی آداب حجامت کے نظم کہی ہیں بحر میں تاکہ طالبین کو حفظ میں آسانی ہو ان الحجامۃ ماعہ و مود و دجلو

[illegible]

اوسیکے ساتھ فتح داؤ اور لام کی ایک چیز ہے کہ سحر کر قسم ہو کہ عربین واسطے جلتی تھی مرد و عورت کے ہاں پس کوشش کی ہے علماء کی
 مع توفیق ان احادیث کی اور تحقیق حق کی پس کہا بعضوں نے کہ نئی جو وارد ہو داغ کہ نہیں محمول ہو اور حالت اختیار کو بغیر داعیہ مرض کی
 یا کجیہ حاجت نہ موطر داغ کی دفع مرض میں بسبب ایک کان علاج کی دوسری دوہا اور بعضوں نے کہا ہے کہ نئی داغ سے موقوف نہ
 اور خفا میں ہو جان کہ خوف ہو سلامیت اور ہلاک کا اور قطعی یقین نہ تو نفع ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ نئی اوس سے واسطے کیجئے
 کی ہو واقع ہوئے سے شرک حنفی میں اور نئی تنزیہی ہی اور جو داغ کیا اور امید رکھی شفا کی اللہ تعالیٰ سے تو جائز ہے اور بعضوں نے
 لکھا ہے کہ حکم رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا بعض اصحاب اپنی کوساۃ داغ کے بسبب یا زخم اور قطع عضو کی تھا اور اس میں صحت
 متیقن ہو اور نہی اوس سے اس سبب سے کہ اس میں الم شدید اور خطر عظیم ہے اسلئے عرب کی زبان پر شایع ہو آخر اللہ واد
 الکی حاصل یہ کہ افضل نہ ترک نہ داغ کا ہے مگر جبکہ منحصر ہو علاج اوس میں سائتہ قولی طیب حادث کے تو کچھ مضائقہ نہیں
 ہے اور توفیق درمیان احادیث رقیہ اور فسوں کی یہ ہو کہ بعض تو ادب میں سے مکر وہ ہیں جو سوا زبان عربی اور سوا اسماء الہی
 اور مناجات اور ظلام اوسیکے ہوں جو کتب مندرجہ میں ہیں اور اعتقاد کیے کہ افسوں نافع ہے بلا شک پس اعتماد اور بہرہ
 کرے اوس پر اور یہی مراد ہے اس حدیث سے کہ فرمایا حضرت فی منین توکل کیا اوس شخص نے کہ افسوں کیا اور بعض ادب میں
 سے غیر مکر وہ ہیں جو خلافت نمکور کی ہیں جیسے ثعوب سائتہ اسماء الہی اور افسوں مریدہ میں اسلئے کہا گیا ہے جسے فسوں
 کیا سائتہ قرآن کی اور لیا اوس پر اجرت اخذ کیا سائتہ رقیہ حق کی صحیح مسلم میں عرف بن مالک سے آیا ہے کہ رقیہ کرتے تھے ہم زمان جاہلیہ
 میں پس عرض کیا یارسول اللہ کیا فرماؤ تو اس باب میں آہی فرمایا کہ پیش کر اپنے افسوں میرے سامنے اگر ادب میں شرک نہ
 تو کر و کچھ پاک نہیں ہو اور یہی مسلم میں جابر بن عبد اللہ کی حدیث سے آیا ہے کہ نئی کی انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے افسوں کرنے سے پس بعض بھان
 حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ہمارے پاس ایک افسوں تھا کہ جھوٹی کہتے تھے اور اوسکو آپ کے سامنے عرض کیا آپ نے فرمایا کہ کچھ مان
 نہیں ہو کر د اور اپنے بھائیوں کو نفع پہنچاؤ اور جو افسوں کہ سوا زبان عربی کی ہو اور اوسکا ترجمہ نہ معلوم ہو اور نہ ممکن ہو اور سپرد فتنہ
 سوا و سکا استعمال کرنا نہیں جائز ہو اور یہ قول حضرت کا کہ نہیں رقیہ ہی مگر نظریہ اور جھوٹی پس معنی اس کے یہ ہیں کہ نہیں ہو کوئی رقیہ
 اولیٰ اور نفع اس سے جیسے کہا جاتا ہے لا فتنی الا علی ضی اللہ عنہ اور حکم فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے متعدد صحابہ کو سائتہ رقیہ
 کے اور سنا ایک جماعت سے کہ رقیہ کرتے تھے پس نہیں انکار کیا اور نہ اوروہ جو بزرگ حدیث میں ہو کہ ستر ہزار آدمی میری اس
 میں سے بغیر کسی جنت میں داخل ہو گئی اور وہ وہ ہیں کہ نہ داغ کرتے ہیں اور نہ خزانہ جمع کرتے ہیں اور اصراف کر لیں
 اور ایک روایت میں ہے کہ نہ افسوں کرتے ہیں اور اپنے رب پر توکل کرتے ہیں پس بہ ادن اولیاؤ کی صفت ہے کہ دنیا کو اپنا
 سے عرض کرتے ہیں اور کچھ التفات طین کرتے اوس کے علانی کی طرف اور یہ ایسا وجہ ہے کہ نہیں ہو کچھ اسکو مگر خراسان
 عدم الناس پس حشمت ہی انکی تدوی اور معالجات میں بسبب عدم حبر و انکی جب کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے
 جبکہ تمام مال اپنا تصدق کر دیا تو نہیں انکار کیا اور پھر بسبب علم کو انکی یقین اور صبر پر اور جبکہ انکی بائیں بکشت شخص کہوتہ کہ نہیں ہو کچھ مال

لایا اور عرض کیا کہ میرے پاس اس کو زیادہ نہیں ہے اور میں ایک ایک ہونے پر اس کے لئے تو اس کے الٹی غریب ماری کا اگر اور کو دیکھتا تو
 بھی ہوتا اور کتا جو کچھ کھا سبے اور کھا لیتا جو کہ نہیں جو میرا کہ قریب سے اکھبات الٹی کو نہیں ان کے لئے تو ان کے لئے دنیا بلکہ سب اوقات
 میں ہوتا اور میں بہت سیرج ہوتا ہوں اور یہی اندام ترالین کی ہینے کی جگہ ہے پس جب شمع کا آتش سو بسبب گندہ کرنے یا دودھ
 شرب اور کفر اور ثابت کرنے قدم کو حیدر ہے اور کتا ہے کہ چونکہ جنون کو آدمی تو متروک عداوت طبیعی ہے تو دوست رکھتا ہے میں بلکہ
 اس کی خلافی کی سبب سے کہ وہ دشمن کا دشمن دشمن ہوتا ہے سو جبکہ وہ دشمن اور انھوں میں سے جاکر میں کہ جنہیں شیا طین کا نام ہے
 میں تو دوست رکھتا ہوں اور رکھتا ہوں اس کی جگہ میں اپنی جگہ میں سو یہی طرح سانب کا کتا جو کہ میں حق کا اثر ہوتا ہے بسبب
 متشکل ہوا اور سبب سانبہ صورت سانبہ کر اور جبکہ انھوں نے کیا جاتا ہے سانبہ نام شیا طین کو تو کتا جاتا ہے زہرا و سکا اس کے
 بدن سے پس انھوں نے کرنا سوا قرآن اور حکمت اللہ کو اور سوا ان انھوں کو تو کہ جائز رکھا ہے اور ان کو قدرت کی بالاتفاق حرام
 اتنی کندی خیر العلم و یومی ثبوت المال اور حق اتباع کا اس شخص کو کہ قرب اپنی موت کا جانتا ہو میرے کہ وصیت کرے ساتھ میرے
 بعد مال کے ایسا ملک میں کسی چیز کی طلب کرنا کہ میں اپنی حیرت سے تاکہ کرے اور سبب ایسی غیبت میں ہزار ہر کہ ایسی زندگی کی
 حالت میں جو با بعد اوقات کر اور میرے میں تمہیک ہر ایسی ملک کہ مصاف ہر طرف با بعد موت کو نظر توں شریعت کی برتیر ہے
 کہ میں ہر یا مفسد اور وصیت مسحبہ جبکہ اسیر حقوق اللہ جنون ماندر کو تو اور بدو کی یا حق عید کا ماندر میں اور وصیت کے
 اور میں تو کس وہ واجب ہے اور میں چائز ثلث مال سے زیادہ کی وصیت کرنا اگرچہ فہل اس سے ہی جو کم سے شیخ نے سوز میں
 الی و قاصد سے روایت کی ہے کہ اس نے کہا بیمار ہوا میں نے حق کی سالین ایسا بیمار کہ مشیت ہوا میں اور میرے کہ پس میرے خدا کی
 اللہ علیہ وسلم واسطے عیادت و تشریف لایا سو عرض کیا میں یا رسول اللہ میرا مال ہے اور مالک میں کو سوا کوئی وارث نہیں کرتا
 پس وصیت کروں میں ساتھ تمام مال اپنی کے آخر فرمایا نہیں میں نے کہا کہ ساتھ و ثلث کی آخر فرمایا نہیں میرے عرض کیا کہ ساتھ
 نصف کو آخر فرمایا نہیں میرے عرض کیا کہ ساتھ ثلث مال کو اپنے فرمایا ہاں ایک ثلث کی وصیت کر ایک ثلث بہت ہے وصیت کر کہی ملک
 اگر تو میری اور چھوڑ دو وارثوں کو تو فکر تو میرے اس سے کہ میرے اگر محتاج کہ طیر و نسو برتوئی طلب کہ میں اور سوال کرے میرے اور
 حلی کی کہ سبب کہ حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا حضرت اصفیٰ کہنا وصیت میں اگر الکبا تر میں سے میں اور نفیس کی ہر حصہ کی ثلث مال سے زیادہ
 کی وصیت کرنا اور وصیت کرنا وارث کیلئے انہی کذا فی خیر العلم و ارشاد الخیر اور وصیت کرے ساتھ راضی کر کہ خصم کو کہ جب کا حق
 اس کے ذریعہ ہو خواہ مال دیکر خواہ ساتھ خیر و نیک و قضاء الدین اور وصیت کرے ساتھ ادا کرنے فرض کی کہ اس کے ذریعہ ہو و قدیمہ الصلوٰۃ
 و السلام اور وصیت کرے ساتھ بدینی نماز اور روزہ کہ اس سے فوت ہو میں اور ہر نماز فرض اور ترک کر کہ نصف جماع ہے اور ہر روزہ
 جو کہ میں ہی سیدہ میں مات و دھما لایوں کہ شکم فی القبر الی یوم القیمہ پس جو کہ میں کہ مرے بدو و وصیت کرے تو نہیں اذن دیا جاوے
 اور سبب کلام کہ میں قبر میں قیامت کو دن تک روایت کیا ہے پس حدیث کو ابو نعیم نے دیا یا میں نہیں ہے اور لفظ اس کی یہ میں جسے میں
 وصیت کی تو میں اذن دیا جاوے گا اور سبب کلام کہ میں مرد و نہیں دیا یا میں جب کہ روایت میں ہے جو شخص کہرا اور میرے کہ تو مرا اور نہیں

اور سنہ ۱۰۸۱ھ میں گری اور شہزادہ کو اور مراد حالیکہ مغفرت کیلئے اسکے لیو اور شیخ نجم الدین نے کہا ہو کہ بعد صحت اس حدیث میں
 کے یا تو محمول ہوگی اور یہ تہذیب کی یا اس امر پر کہ اگر ترک کیا بطور تحفیض جانمے اور بات کی تعلیم الموت اور غیبت جانے موت کو بغیر اوسکی
 مذہب اور حلول کی علامتوں کو کہ وہ سبب ہے اللہ تعالیٰ کی ملاقات کا اور قرار دہو اسے حدیث میں کہ موت ایک بل ہو کہ سفیانی
 سے دوست کو طرف دوست کو اور طہرائی سے صاف شدہ اسناد و حید کو اس عمر سے مرفوعاً روایت کی ہو کہ فرمایا حضرت فی تحفہ مرسلہ
 صورت ہو کہ وسیلہ ملاقات حبیب کا ہو اور چھین میں الی موسیٰ بن مرقوم مرفوعاً مروی ہو کہ جو شخص کہ دوست رکھو ملاقات اللہ تعالیٰ کی
 تو اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہو اوسکی ملاقات کو اور جو شخص کہ مکر وہ جانے ملاقات اللہ تعالیٰ کی تو مکر وہ جانتا ہے اللہ تعالیٰ اوسکی
 ملاقات کو ولا یستعمل عنہ بغیرہ تعالیٰ ظاہر و باطن اور نہ مشغول ہو مختصر وقت موت کی ساتھ کسی چیز کو سوا ذات پاک و پسند
 فی ظاہر و باطن میں کہ ذکر الہی زبان پر ہی جاری ہو اور باطن میں ہی ہی توجہ دلی اوسکی طرف رکھو بسبب قربانی اللہ تعالیٰ کی
 اوسکی الی ربک راضیہ رضیہ یا یہ کہ مشغول ہو کوئی حاضرین میں سے نزدیک محض کہ ساتھ غیر اللہ تعالیٰ کو ظاہر میں یعنی باعتبار
 حیات کی اور باطن میں یعنی ساتھ دلی اسلئے کہ یہ فوت فرشتوں کو حاضر ہونا ہو مسلم ام سلمہ رضی اللہ عنہا روایت کی ہو کہ فرمایا
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم اوجہکم حاضر ہو تم رضیہ یا میت کی پاس میں کہ خیر اسلئے کہ مقرر فرشتہ آمین کہتے ہیں اوسپر کہ تم کہتے ہو و غیرہ
 پسین اور شیخ جو حضرت سورہ یسین اگر نہ پہنچی قدرت رکھتا ہو اور نہیں تو دوسرا کوئی ہے اور یہ سنی احمد ابو داؤد ابو داؤد ابو یوسف
 ماجہ لہ معتقل بن یسار روایت کی ہے فرمایا حضرت علیؓ یہ سورہ یس کہ اپنی مردوں پر اقامت تفسیر کبیر میں کہا ہو کہ امر ساتھ
 نزات سورہ یس کہ اوس شخص پر کہ قریب موت ہو باوجود و ارد ہوتی قول رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ ہر جنہ کیلئے مل ہو اور
 آن کا اس سے اسلئے ہو کہ زبان تو سقوتین ضعیف القوۃ ہوتی ہو اور دل متوجہ ہوتا ہو اللہ تعالیٰ کی جانب بالکلیہ پس یہ سورہ او سپر
 وجہ کہ زندہ کسی فوت اوسکی اور دائم رکھو اوسکی تصدیق کو اور طہری کہ کہا ہو کہ سراسمین واللہ اعلم یہ ہو کہ سورہ کہ میرے خاتمہ
 و سکا مستحون اور یہ جو ساتھ تقریر اصوات علم اصول اور جمیع مسائل معتبرہ کی جنکو علما اپنی مصنفات میں لائی ہیں نبوت اور کیفیت
 عیوت اور احوال علم اور اثبات قدرت اور یہ کہ افعال بندوں کی مستند ہیں طرف اللہ تعالیٰ کی اور اثبات توحید اور نفی ضد و ندا
 دراماد آساعت ہو اور بیان اعادہ و حشر اور حاصل ہونا عیضات اور حسنات اور جزا اور مرجع اور تاب کا پس حق اوسکا یہ ہے
 یہ ہو جاوی اس ساعتیں انتہی اور بعضی کو وجہ قراوت اس صورت کی وقت موت کہ یہ لکھ ہو کہ اس سو موت کی سختیں آسانی
 رہی ہیں اور دلالت کرتی ہو اس پر وہ حدیث کہ حاج کی ہو ابن ابی الدنیا اور دہلی فی الی الدرداء سنی اوسے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے
 نہیں ہو کوئی نسبت کہ میری جاوی اوس سے کہ پاس یہ سورہ مکر یہ کہ آسانی کیجاتی ہو اوسپر اور طہری قاری نے بعض محققین
 سے نقل کیا ہو کہ انہوں نے کہا ہو کہ میری جاوی یہ سورہ بعد موت کو واسطہ سند لال کہ نیک ساتھ ظاہر حدیث کی انتہی اور موت کا حکم
 راوی ہو کہ اوسکی روح کلکائی ہو نہ وہ شخص کہ قریب ہو روح نکلتی ہو اور جو شخص اس طرف کہ نہیں کی میری جاوی اوسکی قبر کی
 میں موبدی اسکو وہ حدیث کہ روایت کی ہو اوسکو ابن عدی وغیرہ نے جو شخص زیارت کرے ایوان باب کی قبر کی یا ایک کی اور دونوں

میں نے ہر چیز میں بہرہ و برکت اور درود سے بین و محراب جو دینی سلسلہ میں ہر درود اور وسیلہ و جبریل علیہ السلام اور جبریل علیہ السلام
 صاحبین کو گزیر کر حاضر ہونا اور کما سبب سے واسطے نزول رحمت کے اور واسطے کہ تلقین کریں اور دعا کریں ہر درود گارہی تاکہ مغفرت
 کرے اللہ تعالیٰ سبب جلیس اور دعا انگلی سبب کی اور شکر ادا کرے اور اس وقت میں ششیلان جنم دلا بکرہ اسکر ات اور
 کمرہ و جالی موت کی سختی کو گزیر کر چھتین یا تو واسطے اظہر فرب اور غطاؤنگی میں یا واسطے رفع درجات کی اور سبب ہے کہ اس وقت
 اہل اعمی علی عمرات الموت و سکرات الموت روایت کیا ہے کہ تریخی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اور چھتین اور حضرت عائشہ صدیقہ سے
 روایت کی ہے کہ انہیں دیکھا ہے کہ کبھی کہ درود اور سکرات زیادہ ہو دی اور پھر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اور تریخی اور انہیں ہاچ
 سے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے کہ نہیں سیکھو میں اور پر آسانی موت کی سبب کی کہ وہیں یعنی شدت موت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولایت ماحول البیت ثم حضرت الملیک اور حضرت جبریل اور کہے کہ اگر دعا کو واسطے کہ وہ حضرت
 حاضر ہوئی جگہ میں یعنی ملک الموت اور اسکی اعدان کے اور ملک مبعوث کی سبب یہاں اللہ تعالیٰ کو ان کے من کا اور با اللہ تعالیٰ شہادت
 منتزل علیہ الملیکۃ الاموات اور لا تخرنوا او ابشر بالجنة التي كنتم توعدون نحن اولیاءکم فی الحیۃ الدنیا و فی الآخرة و کم فیما انکم فیفسدکم
 و کم فیما انکم من انفسکم غفر الاحرام اور بعض نسخوں میں جو ویطیب ما حرن البیت یعنی خوشبو دار کرے مرد کی گردا گرد کو بعد موت کی تا
 موت کے گردہ لڑتے تو جو حاضر ہوئی جگہ میں اور وہ خوش ہوئی اور اس سے خوشی بدی بدی ہوا اور کہے کہ جس کی اسکی اعدان
 اضطراب اور ظہار و حشر اس وقت میں تھری کہ وہ یہ حدیث کہ موت تو قبل ان تروا ہی باب میں مروی ہے اور ہاچ کہ تکلیف کی وقت احمد
 انہی بہت جان کرے نسائی نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ مومن سائے خبر کے ہوتا ہے ہر حال میں یا تک کہ تکلیف جو نفس و سکا
 اور نو میل سو حال کہ وہ حمد ای بیان کرتا ہے تو زوج پس ہمارا ہوا جو حدیث میں اور تریخی البیت عنہا تشریف لکھ کر کو جو حال بیت کا وقت
 میں جنہر کو سو بعض تو انہیں خبر میں اور بعض انہیں سو شہر سواد کی طرقت اشارہ کیا مصنف نے سائے قول ابو داؤد اس میں حدیث
 عرف آوردہ ہو جاوی پیشانی اسکی ابویح روایت ابو داؤد اور تریخی اور نسائی کی ہے بریدہ سے اسکی تصحیح کی ہے اسکی حکم کے کہ مومن
 سرتا ہو سائے عرف پیشانی و ذرعت عبداہ اور جاری ہونے دونوں آئینوں اسکی کہ سبب است کا ہو و نیست شفاء اور شفا ہو جا
 و دونوں لیس اسکی ہی من حیثہ اللہ قد نزلت برس پس تحقیق یہ ہے جن جن علامت رحمت الہی میں کہ بندہ سیر نازل ہو اور تالی اللہ
 بیا عرف اسکی سائے قول ابو داؤد علیہ السلام اور جو آواز کرے مانند آواز گھوڑے کہ تکرر عظیم سائے عنین مبر اور علامتین
 سببین کی اس میں آواز کو کہتے ہیں کہ حاصل ہوا ہے کہ آمد غشت نفس سے جبکہ راستہ ہادی و احرار نہ اور سرخ جو جاوی رنگ و سکا
 واد بدت شفا و خواستہ لڑی ہوا جاویہ و نزلت برس پس یہ تین جن جن علامت عذاب الہی کی ہیں
 کہ و سیر نازل ہو جاوی اور با وجود اسکی ہی تک گمان کیا جاوی اور کہ کیا جاوی اسکی ایما نہر کیونکہ دلیل مذکور ظنی ہے اور شاید کہ محمول ہے
 اور غالب اوقات کی اور یہ ظاہر ہے کہ اندک مہر دعوات میں کہا ہے کہ بعد حدیث ضعیف ہو انہی او قطع شکر اسکی ہست لال کہ ناسا تہ او
 اور اس امر سے کہ دعویٰ کیا ہو مصنف نے نہایت مشکل ہے و کہہ اللہ تعالیٰ یہ معلوف ہے اور پر نول مصنف کا یہ ہوا جو ایچ کو شش کہ ہے چھ

کلمہ توحید کو اس وقت ساتھ اعتقاد کر کہ اعتبار خالصہ کا ہو تو کفر و کسب مراد ہوا یہی حدیث مسلم بن عثمان رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت
 من مات و لم یرحل عن الجنتہ جو شخص کہ مرے اور حال میں کہ جائے ہو اور اعتقاد رکھتا ہو کہ نہیں ہو کوئی معبود و معبودی سوا
 ذات پاک رس تعالیٰ کے اور بیسٹ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور کسب بھی ہوئی ہیں طریقت مخلوق کے واسطے جلیق احکام کے تو داخل ہوگا
 سبشت بن یعقوب مستحق ہے اسکے داخل ہونیکا اور جین بن ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہو کہ جو شخص مراد حالیکہ نہیں غلبہ
 کہ نبی الاما ساتھ اللہ تعالیٰ کہ کسب تو داخل ہوگا جنت میں اور امام احمد کی مسند وغیرہ میں معاذ بنی اللہ عنہ سے روایت ہو جو شخص کہ
 ہو آخر کلام او سکالہ لا الہ الا اللہ تو داخل ہوگا جنت میں پس جبکہ کما او کما ایک رتبہ تو کافی ہے اور کو جنگ کہ نہ کلام کرے بعد اسکے
 حسن الظن کہ معطوف ہو قول اسکے پر جو کلمہ التوحید ہی فیہ کوشش کرے جو مختصر پنج نیک گمان کہ نیکیا ساتھ اللہ تعالیٰ کے اور اسید
 رکھو او کی مغفرت کی اور اعتقاد کری او پر وعدہ کریم او سکے کہ گناہوں سے تجاوز فرماو گا کما ہے کہ نفسانی سعادت کی یہ ہو کہ جو مدت
 حیات کو خوف غالب ہو اور جبکہ مرینکا وقت آدمی تو امید کو غالب کرے خوف پر اور حقیقت امید کی یہ ہو کہ علی کرے اور خدا مت
 بجا لائے اور اسید قبول کی رکھو نہ یہ کہ کہیں نکرے اور نافرمانی اور سرکشئی اختیار کرے اور اسید نیکی کی رکھو کہ یہ حرف آر تو مختصر
 ہے اور سر و آہن کو تاجہا سچے سچ معالج الدین سعید شہر از می فرمائی ہیں اسے ہر آنکہ خرم بدی کشت و چشم نکل داشت و داغ میدید
 جنت و خیال باطل است و بعضوں کو کما ہے کہ مراد نیک گمان کہ خیر ہو نیک گمان کہ تاپہو یعنی نیک کرے اعمال اپنی زندگی میں تاکہ نیک
 گمان ہو وقت موت و حسن بصری کو کما ہے کہ تپا ہو ایک مقدار کہ نیک گمان رکھتا ہو نہیں اپنی پروردگار پر جہوت بولتا ہے کہ نیک
 ہو نیک گمان رکھتا ہو پر تو نیک اعمال کرتا اور ترک کرتا ہر سے کاسو ملو قیود روح پس وارد ہوا ہو یہ حدیث قدسی کہ کہ شیخین نے
 ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہو کہ فرمایا حضرت نو کہ پروردگار فرماتا ہو انا عندہ ظن عبیدی لی میں نزدیک گمان اپنی بندگی کو ہوں کہ مجھ پر کما ہو
 اگر میری مغفرت کا گمان رکھتا ہو تو میں اسکی مغفرت کر دوں گا اور جو میرے عذاب پر جہنم باطن غالب گناہی تو عذاب کر دوں گا صحیح ترجمہ
 تھا ہو کہ یہ حدیث صرف باب جابہی ہی ہے جو جہنم و جابہی سے غالب ہوگی اور جہنم ہی سبب حشرت اس سبب ہوگی اور یہ مراد نہیں ہو کہ اگر
 عذاب کا ظن ہو ہوگا تو میں ضرور عذاب کر دوں گا کیونکہ ظن اور خوف عذاب کا تو سبب لگا ہے لہذا فی بعض الحواشی انداد پر قول حسن بصری
 رحمۃ اللہ علیہ حسن ظن مع الاعمال الصالحہ مراد ہو غلبہ ظن لی ماسا و پس جابہی کہ گمان کو و مجھ پر کہ جابہی ماعی قاری کہ کما ہو کہ حدیث جابہی
 و ائمہ سے روایت کیا ہو اور صحیح مسلم وغیرہ میں جابہی رضی اللہ عنہ سے مروی ہو کہ تپا ساتھ جہنم رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل وہ
 علی کی مین دن کہ فرمایا اپنی ہر گز نہ مرے ایک مقدار کہ یہ کہ وہ نیک گمان کہ نبی الاما ساتھ اللہ تعالیٰ کے کہ جابہی ہے کہ موت کہ موت
 آدمی کی رجا غالب ہو تو خوف مراد و جابہی کہ گمان کرے کہ اللہ تعالیٰ مغفرت کرے گا او کی گناہوں کی اگرچہ بہت ہوں سارا جین
 کے کما ہے کہ نہیں ظاہر میں اگرچہ موت سے ہو اور یہ تو بندگی کی وسعت میں نہیں ہو لیکن حقیقت میں اس حالت سے ہے
 کہ منقطع ہوئی ہو اور غلبہ ظن جابہی جری کلون کی تاکہ نہ بالیو او سکے موت اس حالت میں اور حدیث میں ہے
 کہ دو سنی اعمال صالحہ کی جو مقتضی ہیں واسطے حسن ظن کہ اللہ نیک گمان کرنا ہے سو اس میں ہی تپا ہے اور ہر اسب

عند اور تحقیق رجا کے اشد تعالیٰ کی جانب میں اور احیاء میں کہا ہے کہ تنگ گمان کرنا اس وقت نہیں شد تعالیٰ نے پرست
 الہی شک دار ہوئے ہیں حدیث میں سہا تہہ و فیات حسن ظن کے ادب میں عین سہی مجھ ہی کہ دلیلیں الہیہ میں جہا
 گدو ایک چار پر اور کہا کہ خرد سے بھلو کہ تیر گمان اللہ تعالیٰ پر کیا ہے کہا دہر دیا میر سے گناہوں کی اور غریب چہ کیا مجھ پر اور کہا
 میں ابیدر گناہوں اللہ تعالیٰ کی رحمت سے پس تکبر کی و آئندہ اور تکبر کی گدو والوں نے ان کی فکر کے ساتھ اور کہا اللہ اکبر سنا ہے میر سے
 نہ حاصلی اللہ علیہ السلام کو کہ فرما سے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے انا عند ظن عبیدی الی آخر حدیث نکاح اور عیسیٰ مسیح کہ مستحب جانتی ہو و ذکر
 بندہ کی نیک عملوں کا اور کسی موت کی قدرت لیکن ساتھ تنگ گمان کر نیکیا و سیکے چہ اعتقادی خوف والرحاء اور اجتناء اور کسر
 ج جمع کرنے خوف اور امید و قورج پس ار وہو امی حدیث میں لایحیئنا انی قلب عبدی الا اسما اللہ الذی فیہ جبرہ واسمہ
 اللہ فی حیات متہ نہیں جمع ہوئی ہیں خوف اور رجا بیچ دل کسی بندہ کی گمیری کہ دینا ہی اللہ تعالیٰ اور سکودہ چیز کہ امید رکھتا ہے اور
 مغل اور گرم سو اور امن میں رکھتا ہے اور سکودہ چیز کہ در تباہی و بیزا و سکی مؤخرہ اور عقاب ہو عین قاتل تحفہ جبر اللہ و اشیاء فلا
 سیرت ہو و دکانیں یہ کلمات اور سرت فرما کہ کہا ایک شخص نے حالت موت میں کہا امید رکھتا ہوں اللہ تعالیٰ سو اور سرت رہا ہوں اب
 گناہوں کو ظاہر میرے ہو کہ معفیت فی حدیث بالعی فی نفل کی ہو اور اصل حدیث مشکوٰۃ میں مطر ہے کہ حدیث الحسن رضی اللہ عنہ
 مروی ہے کہ کہا داخل ہوئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک جوان پر اور در موت کی حالت میں نکاح پس فرما آیا آیتوں اس جہان کو کہ کسفر
 یا ما ہو کہ پوچھتے ہیں کہا امید رکھتا ہوں میں اللہ تعالیٰ سو ای رسول اللہ اور خوف کو کہتا ہوں اپنے گناہوں سے پس فرما رسول خدا صلی
 علیہ وسلم کہ نہیں جمع ہوئے ہیں خوف اور رجا بیچ دل کسی بندہ کی گمیری کہ دینا ہی اور سکودہ چیز کہ امید رکھتا ہے اور رجا خوف اور ام
 میں رکھتا ہے اور چیز کہ در تباہی و رجا ہی اس حدیث کو ترمذی اور بارہ ماجلی اور کاشغری نے کہ یہ حدیث غریب نہ
 اور احیاء میں ہے کہ ثابت ثنائی رحمہ اللہ کسی جوان پر کہ رکھتا کہ بد عمل بنا اور اسکی ماں اور سکودہ کہ رکھتا ہے ای بیٹی تیر سے
 ایک روز ہو تو اس میں دگر بادرین موت کا دن پس جبکہ او شادہ دن کو گئی تو اسکی ام بیٹی میں جنگجو در باکر کی تھی اسدن
 کہا امی مان میری بیوی پر و دگر بہت مغفرت والا اور میں ابیدر گناہوں کہ آجکی دن مجھ کو نہیں مجرم کہ رکھتا بعض سر و ذات اپنی سوس
 حاجت سے پس چہ کہ اور سکودہ تعالیٰ اس ساتھ تنگ گمان اور سیکے ساتھ رہا ہے کہ اعتقادی و یلہ العالی الفجاءۃ اور مکررہ جاری وہ مختصر
 مخلوق کیا ہے اور تنگ گمان عمل کو تیرا اعمال کو ساتھ مرگ گمانی کو کہ دفعہ آج اور فرست تو یہ وہ متفقہ کہ تیرا اور توفیق تنگ عمل کو تنگی نہا
 سبب فرما اللہ تعالیٰ کہ حسن السدان یتوب الیم اور روایت کی ہے بیعتی از شعبہ ہاں بن عبید اللہ بن خالد سے کہ ان فرما یا رسول خدا صلی
 علیہ وسلم کہ موت ناگمانی انہوں کی کیڑی ہو اور کہا ہے کہ موت ناگمانی ایک تیرا غرض الہی سی میں چہر کی ہو کہ مستعد ہو واسطو تیر کہ اور تبا
 آخرت کا نا دلور نہیں ہمار کرتی ہے تاکہ جو کفارہ اور سکے گناہوں کا اور وہ جہا حید کی روایت میں ہے حضرت عائشہ سے فرماتا کہ نہ
 ناگمانی راحت ہو واسطے مومن کہ اور پرافسوس کی جی واسطے کافر کہ پس وہ محمول ہے او پر مومن صالح کے پسے
 فاحید رہی کافر کہ حکم میں ہے اگرچہ بعض وجہ سے ہو دون الطاعون اور مکررہ جان و بالی مرگ ناگمانی

کیونکہ صحیحین میں اس نہ ہو مگر وہی ہے کہ دیا شہادت ہے ہر مسلمان کیلئے نور رحمت جس وارہ ہوا ہر حدیث میں من کبر فی الرحمن طاعون کان لہ
 مثل اجر شہید جسے جبر کیا ہے زمین و باکی تو ہو گا اوسکو اجر مانند اجر شہید کو احمد اور جاری کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سو روایت
 کی ہے کہ وہ ایک عذاب تھا کہ میرا تھا اوسکو اللہ تعالیٰ جیسے کہ چاہتا تھا اور بیشک اللہ تعالیٰ نے گردانا ہوا اوسکو رحمت واسطے ہر منہ میں
 کہ پس نہیں ہے کوئی ایک کہ واقع ہو دے وہاں ہر رنگ کو دے اوس شہر میں در حالیکہ میرے والدہ اور بوا کی امید رکھتی والہ ہوا
 اور جانتا ہے کہ نہیں پہنچتی ہے اوسکو مگر وہ خبر کہ لکھ دی ہے اللہ تعالیٰ فی مگر یہ کہ ہو تا ہے اوسکو اجر مثل اجر شہید کی اور احمد کی روایت میں
 انہیں سو مگر وہی ہے کہ طاعون ایک بندہ ہو مانند بندہ اہل کہ تھر فی والا طاعون کو شہر میں مانند شہید کی اور بہا لکھ والا اوس سے مانند جہاد
 سو بہا لکھ والا کی ہے اور طرائق کی روایت میں ہے اوسط میں انہیں سو کہ طاعون شہادت ہے واسطے امت مہر کی کہ جو کہ مراد میں مرا شہید اور جس
 سے جبر کیا اوس میں تو ہوا مانند مرابطہ کے سہیل اللہ میں اور جو کہ بہا لکھ والا تو ہوا مانند بہا لکھ والا کی جہاد سو الباب الثامن فی الصحۃ و الملو ففہ
 باب الثمانین بیان آداب صحبت اور مخالفت و انتقام مخلوق کو ساتھ بسم اللہ الرحمن الرحیم جاننا چاہیے کہ آدمی نادرہ متنازہ نگاہی نہیں
 کر سکتا ہے اور قیام کر سکتا ساتھ کاموں انہی کے بدون یا دوسری اور بدو غیر کی ممکن نہیں ہے واسطی ناگزیر ہے ہر اوسکو صحبت سب سے اور
 صحبت کو تاثر عظیم ہے یہی منفعت اور منفعت کہ اگرچہ وہ شخص مستقیم الاحوال ہو فرمایا اللہ تعالیٰ نے یا ایہا الذین آمنوا القوا اللہ کو ذوالعلاج و
 اور نسا علی کی روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آج کیا حال ہے اوس قوم کا کہ نادرہ متنازہ نہیں ہے اساتذہ اور احبابی طرح نہیں کہیں
 وضو پس پیشک و چیز کہ مشابہ کرتی او یہ ہمارے قرآن ہی لوگ ہیں او یہی روایت احمد اور مسلم کی ہے ابی سعید نے سو کہ فرمایا آنحضرت نے
 اسی آدمیوں دیکھنا سینے لیلۃ القدر کو اور نکلا میں طرف ہمارے تاکہ خبر دون ٹکوسا تھا اوسکی پس کہ او آدمی آپس میں جملہ کلمہ ہو
 اور ساتھ انکی شیطان متاسو ہو گیا میں اوسکو پس تلاش کرد اوسکو نوین رات اور ساتوین اور پانچوین جو باقی رہیں اور یہی روایت
 احمد اور بیہقی کہ ہے ابن عباس سے کہ کہنا گیا یا رسول اللہ وہ کی آپ جبریل نے پس فرمایا حضرت کی کیوں نہیں دیکھ کرے اور تم میری
 گرد اگر وہ لائستون ولا تقلموا اطعامکم ولا تقصون شوارکم ولا تنقون رواحکم پس جیکہ انہی صحبت کا ثابت ہوا تو سالک کو لازم ہے کہ
 کہ بلا خط نفع نقصان دینا و روپیہ کا ہا شہد و بندہ سے اور بد اخلاق آدمیوں کی صحبت سے پرہیز کرے بلکہ ایسی آدمی سے مطلق صحبت فرمادے
 کہ قول فعل اوسکا سود مند نہ ہو اور ہم العلم میں ہے کہ صحبت اور مخالفت مکرر حسن خلق کا ہے اور تفرقہ اور جدائی مکرر بد خلقی کا پس اہل
 واجب کرتی ہے و رستی اور الفت کو اور انسانی تباغض اور محاسن کو اور محض نہیں کہ حسن خلق ایک فضیلت ہے ثابت دین میں ساتھ
 آیات اور احادیث کثیرہ کی اور نہیں شک ہے کہ مکرر فاضل کا فاضل ہے پس بدیت شکاکی ہے اللہ تعالیٰ فی او یہ نفس نکستہ کہ نہ ہو فرمایا
 اللہ تعالیٰ فی لا الفت فانی الارض جسیما الفت من قلوبہم کیونکہ ظاہر کیا احسان کو اور مخلوق کو ساتھ نعمت
 الفت کے اور اس میں بہت حد نہیں ہیں چنانچہ خود مکنت ل ایک حدیث اد میں سے ذکر کی ہے ساتھ اس قول انہی کہ
 و روج وارہ ہوا ہے حدیث میں ان المناہجین فی اللہ علی منابر من نور حول العرش بیشک صحبت رکھنی واسطے آپس میں دعا
 خدا تعالیٰ کے اور ہر مہر و نور کی ہو لکھ کر و عرش کے میناست کی دن اور صحبت فی اللہ سے ہے کہ اوس میں کوئی غرض نہ ہو

اور کج رہا اور بنا برخواستن نفسانی کا غور اور کمر بستگی کا اس جگہ مانند پس کلمہ ای جو واقع ہو کلام باری من والذین جاہلہم فہنا اور
ہیں صابت مبالغہ جو کہ محبت کو منظور ذات اللہ کا کیا لباس سم نہ تو وہ جو ہم نور لباس اور نیک نوری سے جو رنگ اور سہ
آزاد کر رہا ہو گناہ انشا بک فیصلہ العبدین و استمداد کہ رشک در آئے نہ تو کہ رنگ اور نیک نوری کی انبیا اور شہداء اگر وہ مرشد و مصلح الہی
اور ارفع ہو گا روایت کیا ہے اس حدیث کو طبرانی از معاذ بنی اللہ عنہ کہ آپس میں دوستی رکھنے والی واسطی اللہ کے بیچ سایہ
نورش کی ہو گئی اور بیچ روایت ابو یوسف کہ آپس میں دوستی رکھنے والی واسطی اللہ کی اور بیعت کی کہ سرپرستی ہو گئی گرو عرش
کے اور کہ اوہیں و خولانی اور واسطی معاذ کہ میں دوست رکھتا ہوں محمد واسطی اللہ کہ اس کو خوشنویس ہو بہر خوشنویس
ہو سکتے کہ پیغمبر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماؤ تم کہ تم کو جو جابو بیٹے واسطی ایک گروہ آدمیوں کو کہ سب میں گرو عرش کے
کیا امت کیدن کہ چہرہ کی اونکو مانند چہرہ ہوں رات کی جانند کہ چہرہ کہہ اور بیٹے آدمی اور وہ نہیں کہہ اور بیٹے اور خوف کہ نیک آدمی
اور وہ نہیں خوف کہ بیٹے اور وہ دوست اللہ کہ میں کہ نہیں خوف ہوں میں برادر نہ وہ علیکین ہوں میں سے عرش کیا صحت اپنے
کہ کون لوگ ہیں وہ فرمایا یہ آپس میں محبت اور دوستی کرنا والی ہیں واسطی اللہ کہ سبطہ اجیا میں جو اور کہہ اور روایت کیا ہے
اسکو احمد اور حاکم نے طویل حدیث میں کہ ابا اور اس نے کہا واللہ میں دوست رکھتا ہوں محمد واسطی اللہ کہ کہا اس شخص
بے سنا ہو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماؤ تم کہ دوستی رکھنے والی السبب جلال اللہ تعالیٰ کہ اس کے عرش کی سالی میں ہوں
اور میں کہ میں سایہ ہوں گناہانہ اسکا کہا حاکم نے صحیح ہے اور پیشہ را شیخین اور واسطی احمد کہ ہے اور وہ غروہ یک نور طری
کے روایت ہے ابو یوسف خولانی سے اور شیخ روایت کی ہے معاذ سے سنا تھا اس نفا کہ کہ آپس میں دوستی رکھنے والی بیچ جلال میری سے
کہ اونکے لمونہ بیرون نہ تو ہے کہ آؤ کہ رنگ اور نیک نوری کی انبیا اور شہداء اور کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور احمد نے حدیث الی مالک
شیخو روایت کی ہے کہ اللہ تعالیٰ کیلئے پسند ہے کہ نہ تو وہ انبیا ہیں نہ تو وہ انبیا ہیں نہ تو وہ انبیا ہیں انبیا اور شہداء اور پر ربیعہ اور ربیعہ اور نیک سنا اللہ تعالیٰ
کے آخر حدیث تک اور میں ہے کہ دوستی کرنا میں واسطی اللہ کہ کہیگا اللہ تعالیٰ اونکے کو قیامت کو ان میں نور سے پس گرو عرش
چہرہ کی اونکو منور اور لباس اور نور سے کہہ اور بیٹے آدمی قیامت کیدن اور وہ نہیں کہہ اور بیٹے اور وہ دوست اللہ کہ میں الی عرش
کہ نہ خوف ہے ان پر اور نہ علیکین ہو گئے اور روایت کی ہے نسائی نے سنن کہ میں اور مالک اسکو نقاشا میں الی ہر رہ کی حدیث ہے
کہ گرو عرش کہ منہ بیرون نہ تو ہے کہ اور کہ اوہ پر ایک گروہ ہو کہ کہ لباس اور نور سے کہہ اور بیٹے آدمی قیامت کیدن اور وہ نہیں کہہ اور بیٹے اور وہ دوست اللہ کہ میں انبیا ہیں اور شہداء
آؤ کہ رنگ اور نیک نوری کی انبیا اور شہداء صحابہ عرض کیا یا رسول اللہ بیان فرماؤ انکی صفت کہ وہ کون ہے انہی فرمایا آپس میں
دوستی رکھنے والی واسطی اللہ کہ اور آپس میں مجلس کرنے والی واسطی اللہ کہ اور آپس میں زیارت کرنے والی واسطی اللہ کہ
جا ما جا ہو کہ علماء اربعہ جمیع خطبہ کہ بہت چہن بیان کی ہیں اول تو یہ کہ سب اوقات آؤ کہ کرتا وہ شخص کہ بلند مرشد والا اور
ساتھ صفات کمال کی ہو تا ہو اس چہرہ کی کہ نہیں حاصل ہوتی ہے اسکو اور متعین ہوتا ہے سنا اللہ اس
وہ شخص کہ اس میں سے اولے مرتبہ پر ہے بسبب غائبہ شوق اور احراز تمام نقائص اور مرصیات الہی سے

جیسے دجہر سے سورہ نین لہزم آتی ہو اس سے نفسیت تمام بین کو اوپر انبیا اور شہداء کو دوسری وجہ یہ کہ حال اولیاء اللہ تعالیٰ کو نزدیک اور
مرتبہ بہرہ لگا کر آرزو کر لیا انبیا اور شہداء الفرض والفقہاء اور اس روز غیر مذکور حال کی باوجود دیگر کی قدر انہی کی تو اللہ آرزو کرتے
ادنی مرتبہ کی تیسری وجہ یہ کہ مراد غلط سے اس کے معنی حقیقی نہیں ہیں بلکہ بیان خوبی اور ثناء و نیکیاں ہی بطریق مجاز کو یعنی انبیا اور شہداء
اور شہداء کو مستحق جانینی چوتھی وجہ یہ کہ مراد غلط سے وہ ہوں کہ ہمیں نہیں ہوئی ہوا و نکو حجت ساتھ اولیا اور صفیاء
کی اور عیال سے اس کے وجہ یہ کہ انہی میں سے ایک طرف ایک ہی کہ انبیا میں سے کہ ایہ نہ ہر تیرا پس بیشک حیلہ حاصل ہوئی
بسیب اس کی حجت اور لفظ طاع میرا طرف میری پس بیشک معزز ہوا کہ بسبب یہ ہو لیکن کیا عداوت کی تو فی واسطے یہ کسی شخص کو اور کیا
دوستی کی تو فی واسطے یہ کسی دوست سے یا جو بہرہ کہ مراد غلط سے انبیا سے غلط بہ نسبت امتوں ان کے ہوا اور شہداء کا غلط بہ نسبت نفس
اور نیکی یعنی انبیا آرزو کر لیا کہ ادنیٰ امت کو یہ مرتبہ حاصل ہوتا اور شہداء خود بذات اس مرتبہ پر آرزو کر لیا یا کہ شہداء آرزو کر لیا
اس مرتبہ کی واسطے اور دوست احباب کو اور یہ مجاز نہیں ہے معنی غلط میں کیونکہ معنا اس کی نصت میں آرزو کرنا غیر کی نصت کا سپہ
بغیر بقدر ذل کے صاحب اس کو سے برابر ہو کہ انہی نفس کو لیں ہو یا دوستوں کو لیں اور ثناء یہ کہ یہ وجہ بہرہ جیسے مذکور سے احباب جانا پاس ہے
کہ حب فی اللہ اور بغض فی اللہ نہیں شکستہ ہوتا اور اس سے چودہ پانچ شک کہ پہلی جادین اقسام حبست کی پس کتنی میں ہم بطریق اولیاء
کلام احیا کر کہ حب فی اللہ چار قسم ہے اول وہ کہ دوست رکھی کسی چیز کو لذت نہ واسطے وسیلہ کو بیشک طرف غم کے اور یہ ممکن ہے کہ یہ چیز جو
ہو کہ لذت حاصل ہوتی جو سائنہ رویت اور شہادہ اس کے لیے یا تو ظاہر میں جمیع خیرات یا باطن میں حبیب کی عداوتیں اس کے لیے کہ ہم
دونوں مستحسن ہیں نزدیک عقل سلیم اور ہم مستفیم کو اور جبکہ ہو سکتی اس طرح تو لذت حاصل کجائی ہے ساتھ اس کے بلطریق اللہ کہ غیر اولیاء
کو ایک اور امر جو اس سے زیادہ باریک اور وہ ضرورت ہے کہ بدون ملاحظہ حسن صورت اور حسن اخلاق کی ہوتی ہو بلکہ حبیب سبب اللہ
کے واجب کہ لفظ الفت اور موافقت کو اس لیے کہ شبہ شے کا معیوب ہونا ہر طرف اس کا بالظہار اور اس کے لیے اسباب و فتن ہیں کہ نہیں
ہو جس بشر میں مطلق ہونا اور یہ اس کی طریقت اشارہ فرمایا ہو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی جان فرمایا کہ اور اس کے لیے کہ یہ وجہ ہے
میں پس جنہیں تعارف تھا آخرت میں تو الفت کہ ہیں اور جو آپس میں تعارف نہیں تھا تو مختلف ہوتی ہیں بعض حکما کی کہ اس کے لیے اور
انس اور حبست کرنا ہو یا لغت شکل انہی کی حبیب کہ ہر مردہ اور تاسے اپنے جنس کے ساتھ اور یہ دلالت کرتا ہو اس امر کہ شبہ شے
کا کینچہ والا ہر طرف انہی بالظہار اگرچہ وہ مشعور نہ لگتا ہو اور شے نالک میں دینار کہ کتنی تھو کہ نہیں متفق ہوتی ہیں دو شخص دس اور دینار
مگر یہ کہ اون دونوں میں ایک وصف متحد ہو سو ایک روز ابن دینار نے ایک عذاب کو کہو کر کہ ہمراہ دیکھا پس تعجب میں ہوئی اور اس سے
اور کیا کہ متفق ہو کر میں دونوں حالانکہ دونوں کی ایک شکل نہیں ہے پس اوڑھے وہ دونوں تو دیکھا کہ دونوں بالکل
شکستہ تھے لہذا کہ اسی سبب سے وہ دونوں متغی ہوئے تھے پس ظاہر ہوا اس سے کہ آدمی بھی محبت کرتا ہو ساتھ محدود مناسبت اور
جہالت کے طبع یا باطنی اور اخلاق خفیہ میں اور داخل ہے اسی قسم میں محبت کرنا بسبب خوب صورتی

بغیر قصد کر نیکی طرف تضاد شدہ ہو چکا ہو بلکہ جہاں سے لذت حاصل ہوتی ہے اگر وہیں حبیب کی لذت حاصل نہیں ہوتی ہے اس لئے کہ یہ ایک طرف
میر وں اور شگوفوں اور ہوائی اور سوزی کے سوا کسی اور چیز میں لذت اور سوسو سوساں قسم کی محبت حسب فی اللہ میں داخل نہیں ہو سکتا
یہ محبت بالطنین ہی ہو اگر لیا ہو اس کے ساتھ کوئی غرض مذموم تو ہو جاوے گی مذموم حبیب کی دوست رکھنا مذموم حبیب کو دوست رکھنا
مذموم کو اور نہیں تو پس وہ مباح ہے نہ تو کچھ طرح کی چٹائی ہے اور سپر اور نیند مت دو سہری قسم یہ ہے کہ دوست رکھ کر کسی کو ناک
دوست کر دے اور کو طرف محبوب کو حبیب کہ دوست رکھنا سہنی چاندی کو ناکہ پہنچا سبب اس کو طرف محبوب کی کیونکہ بذا
اور نہ تو کچھ نفع نہیں حاصل کیا جاتا ہے سبب طرح حال ہوا و بیو کی دوستی کو اپنی غیر خواہ اور علم اور مال سے یہ جو کہ وسیلہ کرنا اور سکا
نہیں ہو بلکہ اس کے دنیا کو تو نہیں ہو چکا ہے اللہ سے اور جو فائدہ اور سکا دنیا میں مختصر نہیں ہو بلکہ اگر توسل کیا جاتا ہے اس کے
طرف دنیا کی حبیب کے محبوب رکھنا اور نہ تو کچھ حاصل کرتا ہے علم سبب خواہ اور مال کو اپنا و متعلق ہو سوز و ہی حب اللہ سے
نہایت ہے کیونکہ محبوب اور سکا سوز کی نہیں کہ وہ خواہ اور مال سے اور یہ بھی مذموم ہے حبیب کے قصد کیا جاوے اس کے قرب انوار
اور ظلم دعا یا کاساتہ ولایت تضاد کی اور مباح ہے حبیب کے قصد کیا جاوے اس کے وہ امر جو مباح ہے تبصرے یہ کہ دوست رکھ
کسی چیز کو اس کے خلاف آخرت کو ماننا اور اس شخص کو کہ دوست رکھنا ہو اپنا و ستا و یا پیر کو ناکہ اور تو وسیلہ سے علم حاصل کرے
اور نہ بیک نل کی توفیق ہو اور ارادہ ان و دونوں امر و نفسی و فزنی الاخرہ ہو اس قسم کی طرف اشارہ کیا ہے معنی کے اور اس کے
لیے مثال لایا ہے پس کما فاقب تہ تعالیٰ کتب عالم بقاد من قوله و حالہ کتب ہستی و اس کے بعد اگر مانند دوستی عالم کی کہ فائدہ
حاصل کیا جاوے اس کے قول اور حال سے ہی اور اس سے علم سبب اور ساتھ ملا حفظ احوال اور سبب کی تعلیم اخلاق حاصل کرے لیکن معنی
علم اور تعلیم اخلاق سے آخرت ہو و نہ خواہ و مال و نبوی و صالح و شریک بہ اور مانند دوستی کسی مرد صالح کی کہ تبرک حاصل کیا جاوے اس کے
و حالہ و جامع سے کہ سبب حاصل ہو و مقصد اور مطالب کا ہو کیونکہ عالم کو علم اور عمل سے فائدہ حاصل کیا جاتا ہے اور صالح کی عمل اور عمل سے
ہو تا ہی دنیا میں اور امید چٹائی ہو و دونوں کی شفاعت کی حق بن بعض سبب ان کا ہی زیادہ طلب کہ وہ سبب کو کیونکہ ہم میں سبب شفاعت
سوشاید کہ تو داخل ہو و یہ شفاعت پر مبنی ہو و بر روی ہر غریب تفسیر اس آیت کریمہ کہ استجب الین ائمنوا و عملوا الصالحات و یخرج
من غفلہ عن شیعہ کریم و انکوا و انکوا انکوا انکوا حق بن پس و عمل کرنا اور نیکو حبت میں ساتھ و نیکو سبب اس طرح کی ہے جماعت سلف نے
اور برحمت اور الفت اور بخالت کر اور کر وہ جانا ہی عزت اور گہشتہ نشین عبد الرحمن سلمی نے حضرت علی کی حدیث سے مراد خواہ
کی ہوا و کی کہ نیک بختی میں سے یہ کہ بالی اس کی صالح ہوں پس بہاں صالح یہ ہے کہ اگر بولی و مکوئی اور دینی تر با و دلاوری و مکوئی و تر با و
دلاوری و مکوئی تر با و عانت کرے اس کی اس کی طرف اشارہ کرنا والا ہی یہ قول اللہ تعالیٰ کا جو حکایت ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام
سے و اجئل لی ذریعہ من الہی ہار و ن انہی اشد دہ از می و اشکر فی امری کی سبب کثیر و تذکرہ کثیر اور یہ صحیح مدایت ابو
راؤد کے ہے حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ جبکہ ان کو کہتا ہے اللہ تعالیٰ کسی امیر کے
ساتھ بہلا لیا تو کہ دانستہ ہے اس کے لیے و زیر صالح کہ اگر بہول جاوے کوئی امر خیر تو یاد دلاوے

اوسکو اور جو پاؤں والی تو اعانت کری اوسکی اور نقل کیا ہی ایسا میں معنی اس حدیث کی اور تعبیر کی ہے اوسکی ساتھ اس قول اپنی کی کہ
 جو شخص کہ ارادہ کری اللہ تعالیٰ ساتھ اوسکی پہلائی کا تو رہے نہ تو کیا ہی اوسکو بانی صالح آخر حدیث تک اور رخ صالح شامل ہی عالم اور شعلہ
 اور نیکیوں کا کو اگرچہ وہ علم نہ وافر تفرغ للعبادة تبتذیر امر البیہت اور مانند دوستی اوس عورت کی کہ فارغ کی زوج کو واسطے عبادت
 مولیٰ کی ساتھ تدریس کرنی امور خانگی کی کہانی یکانی وغیرہ سی کہ سبب مقورات اور قصور عیادت کی ہیں اسید واسطی بہت حدیثوں میں
 وارد ہو چکی ہیں اور کثیر اور ثواب عظیم اور اتفاق کرنیکی اپنی عیال پر یہاں تک کہ ایک لقمہ اگر مرد اپنی زوجہ کے منہ میں رکے اوسکیلی
 ہی بڑا ثواب ہے چنانچہ اوپر گزر چکا پس جو عورت کہ خود مشکفل گھر کی امور کی ہو کہ سبب فراغ خاطر مرد کی ہو وہی اوسکی دوستی ہی
 حسب اللہ میں ہے ہی اسبطر اگر حریب خادم سی ارادہ کری خدمت لینے کا اپنی حاجتوں میں تاکہ فارغ ہو وہی واسطے عبادت
 کی یعنی لیکن بالالیون الوقت عن الفیاض فی الطلب اور مانند دوستی اوس غنی اور تو نگری کہ دیوی مال بقدر حاجت کے تاکہ نگاہ
 رکھی وہ مال وقت ضائع ہو غیسے طلب روزمین اور تشویش دل کی برطرف کری پس محبت تیری منعم مجازی سی کہ کفایت تیرا
 سی متعلق ہو وہی اور تنگ سوال اور تنجیع وقت سی باز رکھی اور مقوی اور محمد ہو وہی اور بفرار غمت، دل کی ہی جلا حب اللہ سی ہی اور
 ہی ایک جماعت سلف سی کہ قبیل ہوتی ہی او کی کفایت کی ایک گروہ اہل ثروت سی و متعبدہ تعالیٰ اور مانند دوستی عبادت کرنی واسطے
 ہی واسطے اللہ تعالیٰ کی یعنی جو شخص کہ تکلف کرے ای عبادت میں پس محبت اوس سی بسبب عبادت کی ہی حسب فی اللہ میں سی ہے
 اور مراد صالح سی جو اوپر ہو چکا عابد بلا تکلف ہے پس نہ ہوئی اسکی ذکر میں تکرار اور جملہ حسب فی اللہ میں سی حسب طیند کی ہی کیونکہ سبب
 اسکی درجہ تعلیم کو پہنچتا ہی کہ اللہ کی نزدیک عظیم ہی چنانچہ مروی ہی کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام فی فرمایا جس نے علم سیکھا اور
 اوپر عمل کیا اور سکھایا اوسکو اور مذکور پس پکارا جویا عظمیٰ کی ساتھ عالم بالامین اور اسے میں سی ہی دوستی اوس شخص
 کے کہ جمع ہوا وہ میں وہ چیز کہ وسیلہ کیا جاوی ساتھ اوسکے طرف دنیا
 کے جبکہ استاد تعلیم کری دین کی امورات اور پوری کری مہات دنیا آورد دوستی اوسکی واسطی صلح و وفون اجروں کی ہو کیونکہ
 حب اللہ کی شرط میں سی یہ نہیں ہی کہ دوست رکھی دنیا کو اور یہ کیسی ہو سکتا ہی حالانکہ اللہ تعالیٰ فی فرمایا ہی رہنا آتنا فی الدین
 حسنہ و فی الآخرة حسنہ اور بیشک دعا فرمائی ہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اللہم فی اسئلک رحمۃ انال بہا شرف کر اشک فی الدنیا
 والآخرة لیکن آخر کر دینا کی اون خطوط سی کہ بالغ ہوں آخرت کی خطوطی اور مخالفت اونکی ہوں اور وہ وہ ہیں کہ اجتناب
 کیا ہی اونسی انبیاء اور اولیاء فی اور حکم کیا ہی اونسی بھی کا اور تم رابع یہ ہے کہ محبت رکھی اللہ تعالیٰ سی نہ اسلی کی وہ وسیلہ کر ہے
 اوسکو طرف کسی اور امر کی سوا ذات اوسیکے اور یہ اعلیٰ اور غرض تمام درجات کا ہی اور ممکن ہے اسلی کہ آثار غلبہ حب سے
 یہ ہی کہ متعدی ہو محبوب سے طرف ہر اوس امر کی کہ متعلق ہو ساتھ محبوب اور مناسب اوسکی ہو چنانچہ مصنف نے اسکی طرف
 اشارہ کیا ہی ساتھ اس قول اپنی کی فالجب للشیء محب المحبہ و محبوب پس دوست رکھنی والا کسی چیز کا دوست رکھنی والا ہی دوست
 دار اوسکی کو اور دوست رکھنی ہی اوسکی کو جیسے محبوب رکھنی کو فی شخص کسی انسان کو محبت شدید تو دوست رکھنا دوست

کہ مبنی دالمی انسان کو اور اوسکی محبوب کو اور اوسکی خادم اور مکان اور محلہ اور ہمسایہ وغیرہ سب کو جیسے بخون بنی ہمارے کیا ہے
 خدا علی بدر دیا ریلانی و اقلیل الدیار و دالدار و صاحب الدیار شغف قلبی و دلکن حب من مکن الدیار اسطرح محبت الہی جبکہ
 قوی اور مالک ہوئی ہی اور گہر لیتی ہی و لگا تو دوست رکستای ہر موجود کو کہ اثر ہی آثار قدرت اور سکیسی اسی جگہ ہی کہا گیا ہی کہ دوست
 رکستای ہون میں تمام عالم کو کیونکہ پیدا کیا ہی اوسکو اللہ تعالیٰ نے اور اجا پید کیا ہی اور ابو بدین المغربی نے کہا ہی کہ نہ کروہ جانا جاوے
 اور اعلیٰ حج نما ہر جہت اور سکیکی کیونکہ یہ ہی بعض ظہورات اور سکیسے بہادر گما گیا ہی کہ بندہ جبکہ دوست رکستای ہون کو تو دوست
 رکستایا اور سکتے گئے جو ہی اسید واسطے حتیٰ نبی فی الدیاریہ سلم بکے لایا ہاتا ہاتا بکے یاس پہلا پہل تو تانکونی لگائی حتیٰ اور تعلیم کرتے
 اور سکھ اور فرمائی کہ یہ قریب العبد ہی ہماری رب سے روایت کیا ہی اسکو طبرانی نے سفینہ ابن عباس کی حدیث ہی اور ایک
 قوم کو محبت الہی اس درجہ کو پہنچی حتیٰ کہ انہیں فرق کرتے ہیں ہم درمیان ہلا اور لغت کی کیونکہ سب اللہ تعالیٰ کی جانب ہی ہی
 نہیں خوش ہوتی ہیں ہم مگر اوس چیز سے کہ او میں دشمنائی اوسکی ہی یہاں تک کہ بعضوں نے کہا ہی کہ نہیں ارادہ کرتا ہون میں اللہ
 تعالیٰ کی مغفرت کا ساتھ نافرمانی اور عصیان اور سکیکی اور سنون نے کہا ہی کہ نہیں ہی مجھ کو ماسوا اتیری میں خطا اور خوشی سو سطر
 یا ہی آزمائی مجھ کو لیکن یہ ساتھ نہ کر نکلی طرف توحید صرف اور حقیقت کی ہی اور مقام شریعت اور طریقت میں پس ضرور ہا دنیا ہر
 قوی حق کو حق اور سکا پس دمانا لگا کر سدا سطر الہی ارنا الاشیاء و کہا ہی اور اللہ ان الذی حقہ دار زنا اتباعہ و انما الباطل باطل
 و انما اتبعنا بہ اور سکیکی ساتھ لیرا ہوتا ہی امان پس تحقیق دارد ہوا ہی کہ مضبوط کر دوں کناری ایمان کی جو حب فی الدیار بعض
 فی الدیہ روایت کیا ہی اسکو حمدانی ہوا بن مازن ہی اور یہی ہی دارد ہوا ہی جس نے دوستی کی واسطی اللہ کی اور بعض کیا واسطے
 اللہ کی اور خجشش کی واسطی اللہ کی اور منہ کیا واسطے اللہ کی پس بیگ پر اور کامل کیا ایمان کو روایت کیا ہی اسکو ابو داؤد
 نے الی انما اللہ ہے اور اتالی ہی کہ یہ قول صفت کا نا محصل الخ دلیل ہوا پر اس بات کی کہ محبت اشخاص مذکورین کی جہاں حب فی الدیہ
 سے ہی ایسی کہ جو شخص قیام کر گیا ساتھ حق بیاد الہی کی علم اعلیٰ میں اور ہر شخص کہ او میں حققت لے نہ دیدہ و حسن حلی سے
 اور مودب ہو ساتھ آداب شرع کی پس وہ دوست رکھی لا اللہ تعالیٰ کا اور محبوب اور سکا ہی جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ سلفیہم و یحبونہ
 جو شخص کہ دوست رکھ گیا اللہ تعالیٰ کو تو اللہ تعالیٰ سے ہی اوسکو اللہ محبوب کہ گیا لیکن محبت اور سکی ساتھ اونکی معیت اور
 قوی ہوگی بقدر معیت اور قوت محبت اللہ تعالیٰ کی و لکن بعض اور اسطرح ہی بعض الدینی جیسے حب فی الدیہ ہی ہی اسطرح
 بعض فی الدیہ ہوتا ہی کیونکہ جب دوست رکھتا ہوں ایک شخص کو کہ مطیع اور فرمان بردار اور محبوب ہی نزدیک اللہ تعالیٰ کی
 تو بعض جانیگا اوس شخص کو کہ نافرمان اور مقوی ہی نزدیک اللہ کی ویرہ ادا ان القوۃ الطاعۃ والمعیتہ اور زیادہ ہوتی ہیں یہ
 دونوں یعنی حب فی الدیہ اور بعض فی الدیہ ساتھ قوت طاعت اور معیت کی یا جہد رک طاعت اور بندگی زیادہ اور قوی ہوگی اور تہ
 حب الدیہ زیادہ ہوگی اور جہد رک معیت اور نافرمانی شدید ہوگی اور سید بعض الدیہ ہی اشد ہوگا و نقصان بعضہما
 اور نقصان پذیر اور کم ہوگی دوستی اور دشمنی خدا تعالیٰ کی ساتھ منف طاعت اور معیت کی کیونکہ وہ دونوں مرتب ہیں اور ہر دو

طاعت اور معصیت کی اور وجود ان دونوں کا ہوتا ہے بقدر ظاہر ہونے اور کیلیٰ لیکن یہ جب ہم تکمیل پہنچانے اور معاصی اور
 ہوا ایک دن دونوں کا قوی دوسرے سے اور جب تک تکمیل نہ ہونے جیسا کہ ظاہر ہو کسی شخص سے مگر طاعات پس نہیں ہی قبض کیلیٰ اور میں
 سبیل اور جیسے کہ ظاہر ہو کسی شخص سے مگر معصیتیں پس نہیں سبیل ہے واسطیٰ محبت کی اور میں اور جب تک تکمیل نہ ہونے دونوں اور
 مساوی ہوں پس دیا جاوے گا ہر صفت کو حصہ اور سکا بغض اور محبت ہی پس بغض جانی تو اس کو ایک وجہ سے اور محبوب جانی ایک
 وجہ سے جیسے کہ مسلمان گناہ گار کہ دوست رکھی تو اس کو سبب اسلام اور کیلیٰ اور بغض جانی تو اس کو بقدر معصیت اور کیلیٰ فالادے
 الاخرة پس لدنی درجہ حب لدکا اخوت ہی یعنی اخوت اسلام اور مودت کہ پیدا ہو سبب اسلام کے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ سے مروی ہے کہ نہیں پیدا کرتا ہے بند کوئی بہائی خالص واسطیٰ اللہ کے مگر یہ کہ پیدا کرتا ہی اللہ تعالیٰ اور کیلیٰ ایک درجہ
 خبت میں روایت کیا ہی اسکو ابن ابی الدنیائی کتاب الانخوان میں ثم المحبت پر درجہ متوسط محبت ہی جو واجب کرتی ہی زیادتی
 محبت کو اخوت سے دی ہا ممکن فی جتہ القلب اور وہ وچیز ہی کہ ممکن اور جاگیر ہو بیچ دانہ دل کی یعنی دلکی حاصل جزا میں وہ شریوالی
 حضرت انس سے مروی ہے کہ نہیں محبت کرتی ہیں دشمن مگر واسطیٰ اللہ تعالیٰ کی یہ کہ ہوتا ہی محبوب ترین اور لگا طرف اللہ تعالیٰ
 کی وہ شخص کہ اشد تر اور لگا ہوا زروی حب کی واسطیٰ صاحب اپنی کی روایت کیا ہی اسکو ابن جبان اور حاکم فی اور کہا صحیح الاسناد
 ہی ثم انما پیر درجہ اعلیٰ خلعت ہی یعنی صداقت خاصہ اور محبت صادقہ ہی ماحمل فی سہرہ اور وہ وہ ہی کہ آئی والی ہو باطن قلب
 میں اس صورت سے کہ او میں غیر کی وسعت نہو یعنی خلعت اس محبت کا نام ہی کہ محب کی باطن قلب میں اس حیثیت سے داخل
 ہو کہ او میں غیر کو گنجائش نہ ہی اور داعی ہو طرف اطلاع محبوب کے اسرار محب پر ہی معنی اس قول مصنف کی ہیں ولا شریک
 تھا اور نہیں ہی مشارکت خلعت میں کہ سیکو بلکہ مخصوص ہی ذات باری کی ساتھ اور یہ خلعت کی تعریف میں نہیں داخل ہی بلکہ
 اسکا حکم ہی یعنی گنجائش نہیں ہے او میں غیر کو محبت دنیا اور آخرت ہی نہا یہ میں کہا ہی کہ یہ ایک حالت بزرگ ہی کہ نہیں
 پہنچتا ہے اسکو کوئی ساتھ کسب اور اجتہاد کی کیونکہ طبیعتیں غالب ہیں اور سوا اسکی نہیں کہ خاص کرتا ہی اللہ تعالیٰ جسکو چاہتا ہے
 اپنے بندوں سے مثل سید المرسلین کی انتہی اور امام غزالی کی کہا ہی کہ خلعت اکیل ہے محبت ہی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 جامع تھی درمیان خلعت اور محبت کی انتہی اب مصنف استدلال لایا اس امر پر کہ خلعت میں شریک نہیں ہے ساتھ اس قول
 انبی کی نور درجہ پس وارد ہوا ہی حدیث صحیح میں کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی لو کنت متخذ خلیلا غیر ربی لا تخذ اباکم
 خلیلا اگر ہوتا میں خالص دوست بکر میووال یعنی اگر روا ہوتا مجھ کو کہ دوست پکڑوں مخلوق سے اس صفت کی ساتھ کہ محبت اسکی
 میرے دل میں آدمی اور احاطہ کر لی تمام اجزا اور دل کو ظاہر اور باطن میں سوا پروردگار ہی کی تو ایقہ پکڑتا میں ابو بکر کو ایسا دوست
 نہ قابل اور لایق اس صفت کی ہی دکن صاحب خلیل الرحمن ولیکن صاحب ہمتا را کہ کتا یہ اپنی ذات شریف سے کیا خلیل الرحمن کا
 ہی اور سوا الرحمن کی کوئی خلیل حقیقی نہیں ہے پس نہیں جائز ہے مجھ کو کہ داخل کروں خلعت غیر کو اپنی دل میں اور محبت مخلوق
 کی او پر ظاہر دل کی ہی اور نہیں مطلع ہے او پر سر میری کی مگر اللہ تعالیٰ سبحانہ روایت کیا ہی اس حدیث کو احمد فی ابن زبیر

اور بخاری نے ابن عباس سے ساتھ اس لفظ کی کہ اگر ہو تا میں ابی است ہی کفری دلائل تو البتہ بکر تا میں ابی بکر کو خلیفہ لیکن وہ
 بھائی میرا اور صاحب میرا اور بزجاج سے مروی ہی کہ خلیفہ وہی کہ اس کی محبت میں کچھ خلل نہوا اور بعضوں نے کہا ہی کہ وہ وہ
 کہ محبت کجا دی بسبب اس کی اور عداوت کجا دی بسبب اس کی یعنی اگر کیلئے محبت یا عداوت کجا دی تو اس کی باعث سے کجا دی
 اور بعضوں نے کہا ہی کہ خلیفہ محب مخلص ہے واسطی کسی شے کی نہ ساتھ غیر اس کی کیسی واسطی فرمایا حضرت نے ابی بکر کو خلیفہ
 من خلد و لو کنت اتخذنا خلیفۃ الحدیث پس یہ بیان آنحضرت علیہ السلام کا قطع کرنا علت کجا دی در میان ابی بکر اور در میان غیر آپ کے
 مخلوق ہی اور اشکال کیا گیا ہی ساتھ اس قول ابو ہریرہ اور بعض صحابہ رضی اللہ عنہم کی خلیفہ علیہ السلام سو جواب دیا گیا ہی بانی طور
 کرنی اس سے ہی کہ حضرت کسی کو خلیفہ بنا دیں اور اس کی نفی نہیں کی کہ کوئی غیر آپ کو خلیفہ بنا دی اور احتمال ہی کہ معاجم خلیفہ الرحمن
 سے دوست بکرنا اللہ تعالیٰ کا ایک تین مراد ہو چنانچہ عبداللہ بن مسعود کی حدیث میں آیا ہے کہ بتایا ہی اللہ تعالیٰ نے صاحب دنیا
 دلائل اور یہ بھی صحیح ہے کیونکہ جو کوئی کہ محبت میں صادق ہو تا ہی تو مرتبہ جو بیت کو پہنچا تا ہی بچیم و بچو نہ اسی ہی عبارت ہی سے
 اور عشق صادق آمد ہست + بر سرش عشق عاشق آمد ہست + بخلاف ماسوا نا بخلاف ماسوا خلعت کی اخوت اور محبت دونوں
 شریعت قبول کرتی ہیں نور روح بس اور وہاں ہے حدیث میں علی بنی بنزیرہ مارون بن موسیٰ علیہما السلام علی مجوسیٰ بیخ اخوت
 اور محبت کی بجائی مارون کی ہی بنسبت موسیٰ کی کہ بھائی اور خلیفہ او کی تھی نازل ہوا دن و دونوں پر سلام یہ حدیث مروی ہی یحییٰ بن
 میں سورین و قاضی رضی اللہ عنہما سے کہ باقر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطی علی رضی اللہ عنہ کی تو مجوسی بنزیرہ مارون
 کی ہی موسیٰ کی لکھ کہ نہیں بنی ہی بعد میری دہلوی نے کہا ہی کہ کلام کیا ہی آمدی نے اس حدیث کی محبت میں لیکن آئمہ حدیثی نے کہا ہے
 کہ یہ صحیح ہے اور اعتماد اشرک کے قول پر ہی اور کیونکہ نہوا لکھ و مجین میں ہے لیکن قسم احادیثی ہی اور بعضوں نے کہا ہے کہ بعض
 طرق میں یہ قول نہیں ہے الا انہ لابی بعدی اتنی اہل سیرت نے کہا ہی کہ صادر ہوا ہے یہ قول حضرت سی غزوہ تبوک میں جبکہ غایف
 کیا آپ نے حضرت علی کو مدینہ پر مسو عرف کیا حضرت علی نے کہ آیا خلیفہ کرتی ہیں آپ مجھ کو عورتوں اور لڑکوں پر گوا کہ نقصان جانا
 چہ نہ رہی کیچہ اگر آپ فرمایا آپ نے آیا نہیں راضی ہوتا ہے تو اس امر پر کہ مروی مجھے بنزیرہ مارون کی موسیٰ علیہما السلام
 ہی یعنی جبکہ خلیفہ کیا تھا نہ مارون کو وقت متوجہ ہونی اپنی کی طرف طور کی جبکہ کما دن سی خلیفہ فی قومی و اصلح اور
 حجتہ اشیعہ کی اس وقت سے خلافت حضرت علی بر باطل ہی کیونکہ یہ جزا حد ہی پس نہیں مقابل ہوگی اجماع کی مصدقہ ترجمہ
 آتا ہے اور دوسرے یہ کہ خلافت حضرت مارون کی حضرت موسیٰ کی مراجعت مکر تھی اس سطر خلافت حضرت علی کرم اللہ
 وجہ کی حضرت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی مراجعت تک تھی یہ خلافت خاص ہی علی الاطلاق دائمی خلافت اس ہی نہیں ثابت ہو سکتی
 ویکہ وگا ہی ابن ام مکتوم اور ابو ہریرہ ہی مدینہ منورہ پر خلیفہ کی گئی ہیں پھر کیا ان کے واسطے خلافت دائمی ثابت ہو سکتی اور
 جبکہ فارغ ہوا مصنف بیان فضیلت حب اللہ اور اس کی مراتب سے اور محبت محبت سے پیدا ہوتی ہی تو شروع کیا دن
 صفات کا بیان کہ وہ شرائط میں اختیار کرنی محبت کے کیونکہ ہر آدمی محبت کی صلاحیت نہیں رکھتا فرمایا ہی علیہ السلام نے

آدمی اور پر دین اپنے خلیل کے ہے پس چاہئے کہ دیکھی ایک تمہارا اوس شخص کو کہ خلیل بنا تا ہے پس ضرور جو کہ رعیت کے
 اوس شخص میں کہ اوسکی صحبت اختیار کرتا ہے چار خصلتیں عقل اور حسن خلق اور قناعت اور صلاح پس کما فیہ صاحب الحاصل پس صحبت
 رکھی صاحب عقل سے کہ عالم عامل کو کہتے ہیں غزالی نے کہا ہے کہ عاقل وہ ہے کہ سمجھے امور کو اور بد او سو جوہ کے کہ یہ امور
 اوسے وجہ پر ہیں یا تو بنفسد یا جبکہ سمجھایا جاوے اور تعلیم کیا جاوے اور عقل را اس المال اور اصل ہر شے کی ہے سو جو کچھ مال کی
 نہیں ہے احمق کی صحبت میں اور مال اوسکا طرف قطعیت اور وحشت کی ہوتا ہے اگرچہ مدت و راز نک صحبت رہی حضرت علی
 رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے لا تقرب الخبیل فاباک وایاؤہ فکلم من چاہی را روی علیہا عین و اخاؤہ ففاسد الحروب بالمراد واما ہواشاہ
 و الشی علی الشی منہا لکس و شباہ و وللقب علی القلب دلیل جن یلقاہ و اور کس شاعر نے کہا ہے اے اے لامن میں عدو عاقل ہو چکا
 خلیا لیسر بیجنون و بالعقل فرج واحد و طریقہ و اوری فارصد و الجنون ضنون و سفیان ثوری کہتے ہیں کہ نظر کرنا اور پر نہ احمق کے گناہ
 بزرگ ہے کہ نامہ اعمال میں لکھا جاتا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ قطع کرنا احمق سے لکھا ہے ساتھ اللہ تعالیٰ کے اور امیر المؤمنین حضرت
 عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ فرمایا مروئے ہے کہ کوئی چیز بہتر عقل سے نہیں ہے کہ ہدایت کرے ساتھ اوسکی مصاحب اپنی
 طرف راہ راست کے اور بازار کے اوسکو گمراہی سے تحقیق کامل نہیں ہوتا ایمان آدمی کا اور مستقیم نہیں ہوتا دین اوسکا گمراہ
 کمال عقل کے و احسن الخلق اور صحبت رکھنے نیک خصلت ہو روی ہے چچین میں کہ فرمایا حضرت زید شاہ کہ ہر تمہارا ایک تمہارا ہے
 اثر و نہ خلق کے اور فرمایا حضرت نے اے ابابیرہ لازم کہ تو اپنی جان پر حسن خلق ابو ہریرہ نے عرض کیا کہ حسن خلق کیا چیز ہے
 یا رسول اللہ فرمایا اے اوس شخص سے کہ قطع کرے تجھے عمر و معاف کہ اوس شخص کو کہ ظلم کیا تجھ پر اور بخشش کر اوس شخص کو کہ تجھ
 کو با شکور رعایت کیا ہے اسکو یعنی نے شعب الایمان میں حسن کی حدیث ہو مرسلا اوسنے ابو ہریرہ سے کہیونکہ اسنو نہیں سماعت کی
 ہے اوس سو اور اسلیے کہ بہت صاحب عقل کی کہ عقل کی راہ نمائی سے اکثر امور ات جیسی ہیں جان لیتے ہیں لیکن بسبب خلق
 اور بد سیرتی کی متابعت ہوا کرتے ہیں اور مقتضی عقل سے خلاف عمل میں لائے ہیں پس عمر و حسن خلق کی پوری کرنے والے
 عقل کے شرطوں کی ہے جبکہ بنیادی جمعہ اللہ نے کہا ہے کہ بیشک صحبت رکھنا فاسق خوش خلق سے محبوب زیادہ ہے میرے
 نزدیک صالح بد خلق کی صحبت سے کیونکہ وہ عمل کرے گا غیر کے ساتھ موانع اوسکے کہ غالب ہو اوسپر غضب یا شہوت یا بخل یا جن وغیرہ
 پس ضرر یا و یگا ساتھ اوسکے غیر اوسکا اسلیے کہ جبکہ غالب ہو گا اوسپر غضب تو ضرر ہو نجا و یگا شکو یا شہوت تو اختیار کرے گا اپنی نفس کو
 تجر یا بخل تو قطع کرے گا تجھ سے وہ چیز کہ تو اوسکا زیادہ محتاج ہے یا جن تو ہرگز نہیں مدد کرے گا وہ تیرے فاسق و اٹھا مابو پس
 شر اگر ناعقل اور حسن خلق کا مصاحب میں ماثور ہے سلف ہو چنانچہ نقل کیا گیا کہ لکھنؤ مدار الفت اور نہیں و فوسیر و اذعان فصیحہ الخ
 سم قائل و صحبت صاحب عجب کہ نیا اسی اسلیے کہ صحبت حریص نیا کی نہ عقل کہ نہیال ہے کہ مصاحب میں تاثیر کرے کہ اوسکو ہلاک کرتا ہے
 کیونکہ طبیعتیں مخلوق ہیں تشبیہ پر ہے صحبت کہ پس حلیہ حریص کے حرکت دیتی ہی حریص کو اور مجالست اہل کی یا دلالی ہو نہ ہو اور اہل
 میں جنیل نے کہا کہ کہ نہیں واقع کیا تجھ کو کسی بلا میں مگر صحبت غصمت و الون نے اور اسی تاثیر صحبت کی صحبت ہو مگر وہ جانا ہو نہ کیا کی غالب ہو

اور بہتر جانا ہے محبت راغبین فی الآخرۃ کو والصالح فالعاقب یعنی القوت اور محبت رکھنے مرد صالح سے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی
اطاعت کرتا ہو فرائض اور واجبات اور سن موکدات میں اور ساتھ ساتھ جدا ہوا صالح نیک خلق سے اور جو نیک خلق سے غار
مرا ہو مرد صالح کے ذکر کی کچھ حاجت نہیں ہے اس لیے کہ فاسق سختی غضب آتی کا اور سونین حاصل ہوتی ہے اس کی محبت سے بدوہ جز
کہ سبب غضب اس کے لیے ہو فرمایا اللہ تعالیٰ نے ولا تلعب من غفلنا قلوبہ عن ذکرنا واقع ہوا کہ اور مروی ہے مجتہدین بن ابو موسیٰ یوسفی
اور سونین سے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مثال ہنس بن صالح اور بد کے فائدہ مضاجعت اور شامے در اسے مشک کی بو پھرتی
ہو اسے مٹی کی ہے پس مشک الایا کو چہرہ چکو دید چکا یا تو اس سے خرید لیا مشک کو یا اس سے لوبی خوش بجاو آوگی اور پھری دہرے گئے
مالا یا تو ترسے کپڑے جلاو یا تو اس سے بدبو پاو گیا اور اس لیے کہ جو شخص مخالف کرتا ہے اللہ تعالیٰ کی خواہش نفسانی کی پیروی
نہیں اکتا دیا جاوے اور اس کی دوستی پر کہ متغیر ہوگی ساتھ متغیر ہونے اغراض کے آگام جعفر صادق رضی اللہ عنہ فرماتا ہے کہ نہ
محبت رکھو پانچ شخصوں سے ایک کذاب سونینک تو اس سے اور غریب کے ہے اور دو مائدہ شتاب کے ہے اور دوسرے حق
پس تحقیق وہ راوہ کہ بکارتی سے نفع کا اور حقیقت میں وہ تیرا ضرر ہو گا تیسری بخیل سودہ قطع کر گا چھٹے وہ چیز کہ زیادہ احتیاج سے
تیری طرف اس کی جو سے نام و کہ ہا گیا جتنے وقت سختی کے پانچویں فاسق کہ وہ بیچ ڈالے گا تنہو ایک تھیہ یا کہ کہ کہ کہ اس سے
کیا ہے کہ طمع کرنا اس کی اور نہ وہ اس کو اور حسن رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ مدد ملے پوچھا فاسق کو قربت اور نزدیکی سے طرف
اللہ تعالیٰ کے تیرا جتنا کرنا فاسق مبتدع سے ضرر ہو کہ نہ کر اس کی محبت میں اثر بدعت کا برہنہ ہو اور طرف منہ نشین ابو کے مروی ہے
حضرت عیسیٰ علیٰ نبیہ السلام سے کہ محبت کرو تم طرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ بغیر اہل معاصی کے اور نزدیکی طلب کرو طرف اللہ تعالیٰ
ساتھ ہو رہو نیکیا اہل معاصی سے اور آفہ کرو و فاسق اللہ تعالیٰ کی ساتھ غصہ و تنگی و غص کیا کہ گون نے یار و ج اللہ کے ساتھ
بیٹا کہ میں ہم فرمایا بندہ اور اس شخص کے ساتھ لاو سکا دیکھنا یا دلاو سے اللہ تعالیٰ کو اور اس کے ساتھ کہ زیادہ کرے کلام اس کا سمجھا
عمل کو اور اس کے ساتھ کہ غیبت دیو سے نکو اس کا عمل طرف آخرت کے اور بعض علما نے کہا ہے کہ تنہو بدوہ شخصوں کے ساتھ ایک
کہ سب کو تم اس سے کوئی شواہد دین اپنی سے دوسرے وہ کہ سکا دلاو اس کو کوئی چیز اور مرد بن اس کے لیے پس قبول کرے وہ تم سے
اور باکو تیسری سے پس مراد اس سے محبت ہو اور بدوہ شخصیت میں کی یعنی جس کی محبت میں جن کا فائدہ ہو اس کے ساتھ محبت رکھو
اور جس کی محبت میں دین کا فائدہ ہو اس سے ہا گیا پس بدوہ ہوا جو حد نہیں مثال دبا یون کے وقت ملاقات کے فائدہ دلوں
ہا گون کے ہے کہ کہہ دیتا ہے ہر ایک کا دوسرے کو اور نہیں ملاقات کرتے ہیں دو مومن مگر یہ کہ فائدہ دیتا ہے اللہ تعالیٰ صاحب
سے بہتری کا روایت کیا ہے اس کو دلی نے آداب محبت میں اور درود ہے حدیث میں کہ مومن یا تنہو ہی مومن کے لیے نیچہ دیکھتا ہو اس کے سبب
وہ چیز نہیں دیکھتا ہو اپنی نفس سے پس فائدہ دیتا ہا اپنی بیالی سے اپنی عیبوں کی معرفت کا اور جو متغیر ہو تو نہیں حاصل کرتا یہ فائدہ
جیسے کہ آئینہ سے ظاہر صورت اپنی کے عیب ہم کہتا ہے ہر اگر کسی شخص میں سو کو الی اخلاف ماوہو تو بدوہ شیدہ قبولیت کو ساتھ اور بطلان کرے اور
علی الاعلان نکو کہ میں اس کی رسوائی ہو آگام شافعی نے کہا کہ جسے نصیحت کی اپنی ہا گیا پر شیدہ تو اس سے خیر خواہی کی اس کی اور نصیحتی

اوسکو اور جسینی علامتہ شخصیت کی تہذیبیک رسوا اور مضیعت کیا اوسکو اور بیشک اللہ سبحانہ و تعالیٰ عتاب کرے گا مومن پر قیامت کبوتر
 نیچے پر وہ اپنی کے اور مطلع کرے گا اوسکو اس کے گناہوں پر پوشیدہ اور صاحب مقت الہی کے پس منظر سے جاوے گا سائے گواہوں کے
 اور البوسینیک کے احضا ساتھ شخصیت اولیک در میان بند و تے اور بعضیوں کے کہ ہے کہ یہائی میں قسم میں ایکل زمین سے باندہ غذا کے
 ہے کہ نہیں تنغنا کیانی ہو اوس سے کسی وقت میں درود مانند دوا کے ہو کہ احتیاج ہوتی ہو اوسکی کہیں کہیں تیسرا باندہ ہمارے ہر کہ نہیں
 حاجت ہوتی ہے طرف اوس کے کہیں لیکن بندہ کہیں مبتلا ہوتا ہے ساتھ اوس کے اور وہ ہے کہ اوس میں نہ تو لغت ہو اور نہ کجہ فائدہ اور نہ ہوا
 علامتہ شخصیت اپنی بھی کے اسی بیٹی اگر پیش آویں جو کوئی حاجت طرف صحبت رطل کے پس حاجت کر اوس شخص سے کہ اگر خدمت
 کی تو اوس سے نہ تو نگاہ رکے نہ جو اور جو صحبت کرے تو اوس کے ساتھ تو مزین کرے نہ جو اور جو کرے تو اوس کے کجہ بچہ تو اوس کے اوس کو اور صحبت
 کہ اوس شخص کے ساتھ کہ جب از کرے تو ہاتھ ہا طرف ہلائیے تو وہ ہی خدا کرے اور جو دیگر شخص کو اپنی تو شمار کرے اوسکو اور جو کہ یہائی کو جو
 تو وہ کے نہ جو اوس ہو اور صحبت کر اوس سے کہ اگر سوال کرے تو اوس سے تو دیو سے نہ جو اور جو ساکت ہو تو تو ابتداء کرے گا و اور جو کہ یہائی کو صحبت
 کو سے تو غمخواری کرے تیرے اور صحبت کر کہ تو اوس کی ساتھ کہ جب گفتگو کرے تو تو تصدیق کرے تیری بات کی اور جہت کرے تو کسی
 اور نہ کہ تو بجا ادا دے اوسکو اور جو نہ ترا کرے تو اوسکی ساتھ تو شمار کرے جو کہ اپنی نفس پر اور حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ سے مروی ہے
 کہ غمخواری میں داسے نہ جو قول اوس شخص کا کہ کہے آدمی ساتھ محبوب بنے ہو کہ ہوتا ہے کیونکہ تو نہیں ملیگا ابراہیم کے ساتھ مگر ساتھ اعمال اپنے
 کے اسلیے کہ یہود اور نصاریٰ دوست رکھتے ہیں اپنا اپنا کو اور نہیں ہونگے اور نہ ساتھ اوس کی جہاں دیا جاتا ہے یا بطور کفر نہ رکھ دیا
 ہے یہود اور نصاریٰ کو صحبت اختیار سے لیکن ایمان پس امید ہے اوس کے سبب صحبت کی پس وارد ہو حاکم کی حدیث میں جو شخص کہ محبوب
 رکے کسی قوم کو تو شمار کیا جاوے گا ساتھ اوس کے اور کہیں اس طرح جواب دیا گیا ہے کہ صحبت یہود و نصاریٰ کی اپنی انبیاء کے ساتھ
 خاص واسطے اللہ کے نہیں تھی بلکہ اس سبب صحبت نہ تھی کہ وہ ان کی قوم میں سے تھے اسلیے وارد ہوا ہے کہ جو شخص پسند رکھتے ہیں کہ وہ
 مزہ ایمان کا پاوے پس چاہئے کہ صحبت رکھو آدمی سے حاصل کیو کہ روایت کیا ہے کہ طبرانی نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور کہ مصنف تصنیف
 صحبت کی شرائط سے فارغ ہو تو چاہا کہ یہائی کہ سے حقوق اخوت اور صحبت کے اور وہ مال اور نفس اور زبان اور دین ہوتے ہیں ساتھ
 عفو اور دعا اور اخلاص اور وفا اور خفیہ اور ترک تکلف کے سو حقوق مال اور نفس میں تین مرتبہ ہیں علیا اور وسطا اور ادنیٰ
 پس بیان کیا مصنف نے مرتبہ علیا کو ساتھ اس قول اپنی کے و بقدم حاجتہ فی المال و النفس اور مقدم کرے حاجت بھالی مسلمان
 کی اپنی حاجت پر مال اور نفس اپنی میں نیچے اگر وہ نہ تو کو مال کی حاجت ہوتی ہو تو حق صحبت کا میں یہ ہے کہ اپنی حاجت پر اپنے
 بھالی مسلمان کی حاجت کو مقدم کرے جیسے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کیا تھا جیکہ صحابہ شکر اسلام کی تیاری کی لہذا نصف
 مال اپنا لائے اور نصف اہل و عیال کی واسطے جوڑا اور حضرت ابو بکر صدیق تمام اپنا مال لائے انیس رہا حضرت نے اپنا اہل و عیال کیوا اسلیے
 ہی کہ جو چوڑا ہے یا نہیں عرض کیا کہ اللہ تو نے اور اوس کا رسول کفایت کرتے ہیں اوں کو پس فرمایا حضرت نے صحابہ سے کہ فرق دریا
 تھمارے اور ابو بکر کے اور سعد کے در میان تمنا و فعل اور ادا کی فعل کی ہو اور جیسے کہ مروی ہو کہ ایک شخص ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پاس

آیا اور کہا کہ میں ارادہ کرتا ہوں کہ بہر معاشات اور بھائی چارہ کروں تیرے ساتھ اللہ کے واسطے پس کہا ابوہریرہ نے آیا تو جانتا کہ جو
 موافقت کا گیا ہے کیا مجھ کو بلا دے گا حق اور کیا یہ جو کہ نہ ہو گا کوئی مستحق زیادہ ساتھ دینا اور درجہ تیرے کے مجھے کہا میں
 ابھی اس میں متنبی کو نہیں پہنچا ہوں کہ الیس جلا جلا میرے پاس آؤ تو بعض انصار ازہرین سے کہ بھائی چارہ کہ آیا تہا نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے وہ بیان اس کے اور درمیان ایک کے نہوا جہرین کہ کہ دیا اور کو محمد و دو گروں اپنی کلا اور زیادہ قیمتی و نو بواغز کا اور
 خصوصیت زیادہ و نو و نور تو کی طلاق و دیگر اس کے رضا سے تاکہ وہ نکاح کر لیں اور اس میں نہ کہے کہ یہ یہ بھی گیا ایک معاشی کے
 پاس بیکر کا سر پس کہا اس نے کہ میرا فلاں بھائی زیادہ محتاج ہے طرف اس کے پس بھیجا اس کو اور وہی شخص پاس ہو جائے پاس وہ بھیجا اور
 بھی اس طرح اور کسی کے پاس بھیجا اس طرح جس کے پاس وہ جاتا تھا وہ دوسرے کے پاس بھیج دیتا تھا ہر ایک کہ ساتویں یا چوتھی یا تیسری
 اول شخص کے پاس آیا اور ابو سلیمان دارانی نے کہا ہے کہ جو تمام دنیا میرے پاس ہوتے اور میں اس کو اپنی کسی بھائی کے نہیں
 کہ کہ بتاؤ البتہ قبل خانین اس کو ان ہی میں جہاں تقدیم اپنے بہائیکاننا اپنے نفس پر مال میں اور تقدیم اپنے نفس پر جس سیکرہ کی
 ہے کہ کسی خلیفہ نے حکم دیا تھا سو فہم کی جماعت کے قتل کا اور درہنہ شیخ ابو الحسن نویری قدس سرہ میں نے جبکہ جلا دے چاہا کہ وہ
 جلا دے شیخ آگے آئے واکہ کہ اول مجھ کو کہ میں دوست رکھتا ہوں کہ اختیار کروں اپنے بہائیکاننا ساتھ زندگی کے کہو کہ ہم فقیر و
 حال امین ہر لحظہ ترقی ہو اور ہر آن سلوک طریقت میں قدم آگے بڑھتا ہے پس جو دم میرے دوست اس ترقی سے مشرف رہیں
 غنیمت ہو جب یہ خبر خلیفہ کو پہنچے نسکور اگر دیا اور قتل سو نجات دی اور کہا جو یہ لوگ بے دین ہیں تو دیندار کوں ہو گا گذرے
 الرشحات و ہر الادوی اور درجہ ہر ہے اور وہ فون مرتبہ سے یعنی اختیار کرنا اپنی صاحب پر بھائی مسلمان کی حاجت مال اور
 نفس میں اولی اور افضل ہے اور مدتی تو کا مرتبہ ہے فوالہ اللہ تعالیٰ نے وہ شروع اپنے نفس و ملک کا ہم خصوصاً تم التوسلہ ہر
 درمیانی مرتبہ برابر ہی کرنا ہے یعنی اپنی بھائی کو اپنا شریک کرے اور مانند اپنی جان کے اس کو بنا دے اور مال وغیرہ کو لغتاً غفلت
 کرے بخاری نے اس فیضی اللہ سے روایت کی ہے کہ سعد بن البیوع نے نصف مال اور ایک زوجہ اپنی عبد الرحمن بن عوف کو دی
 غیر ارادہ کیا کہ ایک زوجہ کو طلاق دین اور اس کی عدت پوری ہو چکی بعد اس کے رضا سے اس کے ساتھ نکاح کر دین پس کہا
 عبد الرحمن نے بارک اللہ لکھے مالک ابابک ثم الناجیہ مرتبہ اخیر وجہ تاخیر کا ہے یعنی حاجت مسلمان بھائی کی اپنی حاجت سے بھیجے
 کہ کہ اور زمانہ مال کو کہ قدر حاجت اصل سے فاضل ہوا وکی اعانت کرے اور یہ مرتبہ کمترین مراتب اخوت کا ہے چاہے کہ اس میں
 منتظر سوال کا نہ کرے کہ بہر نہایت تفصیل ہے وان عدم فی الاموال و عدم مدوم ہو بہر مرتبہ اور زمانہ مال سو ہی اس کے موافقت
 نہ کرے اور وہ محتاج ہو طرف سدال کے پس کچھ موافقت نہیں ہے وہ بانی نہیں حاصل یہ کہ اگر نہیں پاوے تو اپنی نفس کو ان
 مرتبہ میں سو کسی مرتبہ میں اپنی بھائی کے ساتھ پس ان کے بعد موافقت کا ہنوز باطن میں نہیں منعقد ہوا ہے اور سحا اس کے نہیں
 کہ جاری ہو تمہارے درمیان میں مخالفت سمیہ کہ اس کا کہ اختیار نہیں ہو عقل اور دین میں لکھا ہے کہ جو کوئی اپنی مائیکو کہ کہ نہ کہی چیز
 کو جو دے اور بیاد اس کو جو کہ کہ نہ ہوا ہوتا تو وہ دے کہ قابل نہیں لگا دین کہ سلف میں سو ایک شخص اپنی مائیکو کہ کہ نہ ہوا ہوتا

کی احتیاج رکنا ہوں جبکہ وہ ہے کہا اسکا نصف اپنے ہی پر کیا اور کہا تو نے دنیا کو اختیار کیا تو دوستی قابل نہیں ہے اور میری
 بن مہران سے مشغول ہے کہا جو شخص کہہ ارضی پر ہوا نبیوں میں سے سنا تم چھوڑنے فضائل کے پس چاہیے کہ باقی چارہ کو سے اہل نبوت سے
 والاد لان مائوران اور اول کے دونوں تہذیبوں مرتبہ علیا اور وسطی دونوں تہذیبوں سلف سے چنانچہ نقل کیا گیا پر شاہد لایا مصنف مرتبہ علیا
 پر یہاں اس قول اپنے کے و دروخ اور وارہ ہوتا حدیثین مان صاحب یصح صاحباً ولو ساعۃ من سائر الاسل عن مجتہد اہل اوزام فیہ
 حق اللہ و صلواتہ علیہم ہے کوئی ہمنشین کہ محبت رکھی چہ ہمنشین اگرچہ ساعت بہر ہوں سے مگر یہ کہ سوال کیا جاوے گا قیامت کی دن
 اپنی محبت سے کہ آیا قائم کیا اوس میں حق اللہ تعالیٰ کا یا ضائع کیا اوسکو یعنی حقوق صحبت کے اوس میں ادا کیا یا نہیں اوزوایا آخرت میں اللہ
 علیہ وسلم نے اس کلام کو حین عظمیٰ اقوام المسلمین الی لہ صاحب سوقت کہ وہ سے زیادہ سید پرورد و مسدا کن کے اپنی ہمنشین کو کہلاؤ
 بخاطر ہی تھے اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تعالیٰ انت احب بہ رسول اللہ و عرض کیا تو مجھے صاحب
 کہ آپ لائق تر از بہن سائیں مسدا کن کے یا رسول اللہ پس فرمایا آیتہ من صاحب آخر تک اور یہ حدیث مروی ہے اجماع میں اور محدثان
 یعنی نے ذکر کیا ہے ابن عمر رضی اللہ عنہما سو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہوئے ایک جماعت میں اور آپ کے ہمراہ آئے ہمنشین تھے
 پس پس اوس میں سے دو سو اکیں اراک کہ ایک اونکی مستقیم اور سید پرورد اور دوسری خمدانی پس دی مستقیم اپنی ہمنشین کو سو
 عرض کیا اوسنے کہ اے رسول اللہ کے آپ زیادہ حق دار ہیں سائیں مستقیم کے پس فرمایا آپ نے نہیں ہے کوئی ہمنشین کہ مصاحبت
 کرے کسی ہمنشین سے اگرچہ دن کی ساعت بہر ہو مگر یہ کہ سوال کر گیا اوس سے اللہ تعالیٰ قیامت کی دن پس محبوب رکھا میں یہ کہ
 تہ اختیار کروں چہر کوئی چیز بعد نقل کرنے اس حدیث کے کہا ہو کہ اس میں احمد بن محمد ہے کہ اوسکی تلمذ یہ کہ گئی ہے اور اعلیٰ قاری نے
 کہا ہے کہ اس متن کی حدیث کو اجماع میں ذکر کیا ہے اور اوسکی تخریج والے نے کہا ہے کہ میں اسکی اصل پر وقت نہیں
 ہوں لیکن میں کہتا ہوں کہ روایت کیا ہے اوسکو ابن جریر طبری نے جب کہ ذکر کیا ہے ابن عطیہ نے اپنی تفسیر میں نہیں
 پر شاہد لایا مصنف مرتبہ علیا پر سائبہ وصف کر لے اللہ تعالیٰ کے اون لوگوں کا کہ رعایت کی تھی اوسکی بیچ اس قول اللہ
 تعالیٰ کے امر ہم شوریٰ بنیم ہماز قناہم فی حقون اور کام اونکا ساتھ مشور کے ہے در میان اونکو اوس چیز کہ نہ تھا ہوتا یعنی اونکو فساد
 کرنے میں لیکن قاکم ہوتا دلیل کا ذکر پر موافق تفسیر غزالی کے ہے اس کلام کے یہ کہ نہ تھا وہ ملائے والی کے کہ نہیں تیز کرتا تھا بعض
 اونکا اپنے کیا اونکو بعض سے اور شواہد میں سے ایسی لوگ کہ نہیں ہمنشین کرتے تو اسکی کہتا یہ اصل میں ہوا کہ نہ تھا اوسے منسوب
 کیا اوسکو طرف نفسان پر کے حبیبیہ ابراہیم بن شیبان سے حکایت ہے کہ نہیں مصاحبت کرتے تھے ہم اوس شخص سے کہ کہتے کہ یہ فعل میری
 اور کہنا ہوا محمد بن النبی سے کہ اوستاد جنید کی تھی کہ ہمنشین ہوا میں ایک قوم کا بعد میں پس تعظیم کی میری اون دونوں نے سو ایک
 مرتبہ میری اومین سے کیسا کہ اگر میرے آزار کہاں ہے پس اگر بڑا میں اونکی نگاہوں سے اور ایسی جگہ سے کہا
 اوستاد سے لا بجاک و لا یاک فہو کالسلک اور مصنف نے بھی امام غزالی کی تبعیت کے ہیں پس کہا و کانوا
 لا یخیرون الماکم ارض سے صاحب کہ نہیں جدا کرتے تو اپنی ملائکہ کو دوسرے ملائکہ سے براہین تو اراک و مسدا کن کو تو نہیں

جدا ہے جس کی برای میں یہ شک کہ مشورہ کر کے تھی اور اجتماع کرتی تھی اور سپر اور یہ زیادہ تدریس اور تفتظہ انگلیسی تھا تمام امور میں اس
 شایدا لائیکر میہ کو مذکور پر لیسید ہی اور یہی تفسیر تفسیر کی مبتدا در ہی عبارت سی اور مصنف کو لائق تھا کہ آیت کو حدیث پر مقدم کرتا
 بسبب مقدم ہونی اور سکیلی از زردی وجود اور شرف کے واسطہ لہذا شایستہ فیہ اور ظاہر کبری الشااست اور خوشوقت کو اس کام میں اور
 شوق سی اور سپر نگاہ کری پس وارد ہوا ہی حدیث میں نظر نمون کی طرف نمون کی عبادۃ ہی اور سکرا نا آدمی کا سامنی بہائی مسلمان
 کی شائہی گناہوں کو دوسرے در اور ظاہر کبری سرور کہ بسبب اسکی ابن عمر رضی اللہ عنہما ہی روایت کی ہی کہ حدیث کی
 ہی جیسی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی اور کہا کہ حدیث کی ہی جیسی جبریل فی اور سنی اللہ تعالیٰ ہی کہ فرمایا نہیں ہی کوئی کام نیک
 کاموں میں بعد فراموشی کی افضل خوشی داخل کر نیسی مسلمان کی ولین لائی ہیں کہ فتح موصیٰ پیچ مثل اپنی ایک دوست کی آئی اور
 اسکو دین نہ پایا پس اسکی کنیر سی اور سکا عند وجہ طلب کیا اور جو کہ کہ حاجت تھی اور سکی موافق او سین سے اوٹھا یا جبکہ صاحب
 آیا یہ واقعہ کثرتی اوس سے بیان کیا کہ اگر توجہ کتی ہی تو میں ہی تجھ کو آرا دیکھا اور یہ بسبب خوش ہو نیکی تھا اور سکی فعل سی کیونکہ یہ حالت
 کرنا ہی اور سکی صداقت پر جیسا کہ اشارہ ہی اسکی طرف اس قول میں اللہ تعالیٰ کی اور صدقہ کم اور فرمایا اللہ تعالیٰ فی او ما ملکتہم منافۃ جبکہ
 دیتا تھا ایک بہائی اپنی اگر کہ گنجی دوسری بہائیکو اور سونپ دیتا تھا تشریف کر نیکی او سین اور تہاد دوسرا بہائی کہ حرج جانتا تھا کہ مہیسی
 بسبب تنوی کی یہاں شک کہ اوتاری اللہ تعالیٰ فی یہ آیت اور اذن دیا اور کو پیچ کشادگی دعام بہائون اور دستون کی وقیل اللہ
 اور قبول کری احسان کو اور احسانند ہو بسبب قبول کرنی مصاحب کی اور سکی احسان کو بلکہ قائم ہو دی اور سکی حاجت براری جن
 ہا مینور کہ کو یا کہ نہیں جانتا ہی کہ اور سکی حاجت پر قیام کیا ہی اور نہ جانی اپنی نفس کا کچھ حق بسبب قائم ہوئی اور سکی سادہ حاجت
 اپنی بہائیکو بلکہ احسان مند ہو بسبب قبول کرنی بہائی مسلمان کے اسکی سنی کو اپنی حق میں مروی ہی کہ بن تہہ نہ ہی اپنی کسی بہائی
 کی ایک بڑی حاجت پوری کی پورہ بہائی اور سکی پاس ہدیہ لایا ابن شبرہ نہ ہی جو چاہیہ کیا ہی کہا وہ چیر ہی کہ احسان کیا ہی تو نے
 میری سامتہ ابن شبرہ نہ ہی کمالی مال اپنا عافیت دی تجھ کو اللہ تعالیٰ جبکہ سوال کیا تو فی اپنی حاجت کا اپنی بہائی سی اور نہیں گوشش
 کی اور سنی حاجت برار میں پس وضو کر نماز کیلی اور اور سپر جارتیکرین کہ اور شمار کہ اور سکو مردوں سی لا یجوز الی السوال ہو
 تفسیر اور نہ محتاج کرے دینی بہائیکو طرہ سوال کی کہ یہ نہایت تفسیر سے پیچ او اگر فی حق اخوت کی البوسیا مال دارانی فی کہا ہی کہ بلکہ
 ایک بہائی عراق میں تھا سو میں مصیتوں میں اور سکی پاس آیا کرتا اور کہتا کہ کچھ مجھ کو اپنے مال میں ہی دی پس اپنی جیب میں سے
 جو کچھ مجھ کو حاجت ہوتی نکال کر دیتا تھا یہاں تک کہ ایک روز میں اور سکی پاس آیا اور میں فی کہا کہ مجھ کو سیدر حاجت ہی کہا کہ قدر
 چاہی یہ سنتی ہی علادت اخوت کی میری دل سی شکلی اور تعضون نے کہا ہی کہ جبکہ تو فی اپنی بہائی کی حاجت رد الی کا سوال کیا
 اور اوس فی تیری حاجت پوری نہیں کی تو پورا دسکو دوبارہ یاد ولا شاید کہ ہو لگیا ہو پور ہی اگر اوس نے پوری نہیں کی پس وضو کر
 نماز کی ہی اور جارتیکرین کہ اور سپر اور پڑہ یہ آیت والو لی معیشہم الایہ اور علی بن الحسین رضی اللہ عنہما فی ایک شخص سے کہا
 کہ یا داخل کر سکتا ہی ایک تمہارا اپنا ہاتھ اپنی بہائی کی کیسے میں اور لکوی اوس ہی جو کچھ چاہی بدون اذن اور سکی کہ نہیں کہا

تم خوان نہین ہو اور ایک آدمی حضرت ابراہیم بن ادم رحمہ اللہ کی پاس آیا اور وہ بیت المقدس کا ارادہ رکھتی تھی کما میں بھی ماراؤ
کر تا ہوں کہ آپ کی مرافقت کروں ابراہیم بنی کہ اس شرط پر کہ میں تیری کسی چیز کا مالک ہوں کما نہین کما تعجب ہی بجو تیری دوستی اور
صدافت ہی اور بعض سلف ہی ایسی لوگ تھے کہ خبر گیری کرتی تھی اپنی دوستوں کی اولاد کی چالیں برس تک بعد موت اوسکی کی اور
تاکم ہوتی تھی اوسکی حاجت پر اور آمد رفت رکھتی تھی ہر روز اونکی میمان اور موت اور شقت اور شاماتی تھی اونکی لہی اپنی مال ہی پس
تھی وہ اہل و عیال کہ نہین کم کرتی اپنی باپ کو مگر ذات اوسکی یعنی صرف اپنی باپ کی ذات تو اوسکی گم ہوتی تھی اور تمام کار و بار اپنے
والد کی دوستوں کی سبب سرانجام ہوتی تھی اور بعض سلف ایسی تھی کہ ہر روز اپنے دوستوں کی مکان پر انکر دریافت کرتی تھی
کہ آیا زیت ہی نک ہی تمہاری میمان یا کوئی حاجت تمہاری ہی پس پوری کرتی تھی اونکی حاجتیں اس طرح کہ اونکی دوستوں کو مطلق خبر
نہین ہوتی تھی اور سیمون بن مهران نے کہا ہی جو شخص کہ اوسکی دوستی ہی کچھ نفع نہ اوٹھایا جاوے اوسکی دشمنی سے ہی کچھ ضرر
منوگا اور حسن کہتی تھی کہ بہائی ہمارے زیادہ محبوب ہیں ہماری نزدیک ہماری اہل و عیال سے کیونکہ ہماری اہل تو یاد دلاتی ہیں
وینا کو اور بہائی ہماری یاد دلاتی ہیں عقی کو انتہی اور حقوق زبان کی پس بیان کیا مصنف اونکو ساتھ اس قول اپنی کی و بتود
بالسان اور دوستی کرے اپنی بہائی سے ساتھ زبان کی یعنی اوسکی عیبوں ہی چپ رہے اور اوسکی حضور اور غیبت میں بے لکھی
اور اوسکی ساتھ جگہ انفا تشہ نگری اور اوسکی اسرار انشا کرے اور اوسکی دوستوں اور اہل و اولاد ہی جو امر کہ حسین اوسکی افریت
ہو وہ مکرے پس تحقیق دارد ہو اسی اصل عقل کی بعد ایمان کی دوستی کرنا ہی آدمی ہونسی اور نیکی کرنا ہر نیک و بد کی ساتھ روایت
کیا ہی اسکو طبرانی فی اوسطین علی بن الحسین سی اونون نے اپنی باپ سی اونون نے اپنی داد اسے اور آئیں نے کہا ہی کہ تھی ہی صلی اللہ
وسلم کہ نہین رد ہوتی تھی کسی اس صورت سے کہ ناپسند معلوم ہو اوسکو روایت کیا ہی اسکو تہذیب وغیرہ فی لیکن مدار صحبت
اور اخوت کا اوپر نصیحت کی ہی بلکہ وارد ہو ہی کہ دین نصیحت ہے پس جو شخص کہ قناعت کری ساتھ سکوت کی تو صحبت رکھی اہل قبول
کی ساتھ اور یہ بھی جانا چاہی کہ صحبت کی لہی ایسا شخص طلب کرے کہ تمام عیبوں ہی پاک ہو تو تمام مخلوق سے گوشہ نشینی اختیار
کرے اور ساخت بہر کی لہی ہی ایسا شخص نہین میسر ہوگا کہ اوسکی ساتھ صحبت رکھی پس جسکی عبادت اوسکی گناہوں ہی زیادہ
ہو وہ قابل ہی صحبت کی اور باطن کا حال دریافت کرنا چاہی اور نہ کچھ بدگمانی کری صحیحین میں وارد ہی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم نے دریافت کرو امور باطنی اور نہ چہی گناہوں ہی کسی کا حال تلاش کرو اور نہ قطع کرو دوستی اور صلہ رحم کو اور نہ بد
پیرو ایک دوسرے ہی اور ہو جاؤ اللہ کی بندے در حالیکہ بہائی ہو و تيقہ الاحوال اور احوال پر ہی کرے اپنی دوست کی اور در
کری ایسی امور کہ اونکا جانشن و رسی جیسیکہ سوال کرنا کسی عارضہ ہی کہ اوسکو عارض ہو ہو اور پوچھنا کہ تیرا حال میری بعد کیسا
رہا اور کیا بجو کچھ حاجت ہی یا نہین دلیلہ المشرکتہ فی اللہ والفراد اور ظاہر کرے شرکت اپنی خوشی اور غمی میں پس وارد ہو
ہے صحیحین میں نہین کامل نمون ہوتا ہے ایک تمہارا یہاں شک کہ دوست رکھی اپنے بہائی کیلئے وہ چیز کہ دوست رکھنا ہی واسطہ
نفیس اپنی کی اور دیکھا ابو الدرداء نے دو بیلون کی طرف کہ ایک ہل میں جتی ہوئی تھی پس ہر ایک اون دو لون کا اپنا بندن

دیکھتا ہے اپنے نفس سے پس معلوم کرتا ہے بسبب اس کے اپنی ذات کی عیب اور جو منفرد ہو تو کو نہیں معلوم کرتا ہے جیسا کہ انہیں میں
 ظاہر صورت کے عیب جانتا ہے اور کہتا ہے کہ اس شخص کو کج خردا کر کے ٹھکرتے ہیں عیبوں پر کہتا ہوں
 اگر نصیحت کرے مجھ کو اوس عاملین کہ میں اور وہ دونوں اچھے ہیں مجھے کہ تو نہیں دوست رکھتا ہوں اور حضرت عمر سے مروی ہے کہ اگر
 کرے اللہ تعالیٰ اوس شخص کو کہ بتلا دے مجھ کو میرے نفس کے عیب اور حضرت عمر نے سلمان سے کہا اور وہ ایک پاس آئے تھے کہ کوئی شخص
 میری ٹھکرتی ہے کہ تم اسکو ملو وہ جانتا ہے پر الحاح کیا اوس پس کہا کہ مجھ کو پتہ ہے کہ تمہارے پاس وہ لباس ہیں کہ ایک کو وہ نہیں پہنتی اور وہ
 رات میں اور مجھ کو پہنچا ہے کہ تو نے جمع کیا ہے درمیان دو نان خوش بکے دسترخوان پس کہا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسے پریدہ و نوچرین
 پس تحقیق کثافت کیا گیا ہونین ساتھ ایک پس کیا سوا اسکے اور کوئی امر بھی نہ پتہ ہے کہ انہیں اور خدیفہ و عشی نے یوسف بن اسحاق لکھ
 کیا کہ مجھ کو یہ خبر پہنچی ہو کہ تو نے اپنے دین کو دو دو غیر فروخت کیا ہو کہ ٹھاکر اور وہ والے دوکان پر پس کہا تو نے کتنی کو ہے پریدہ نے
 کہا کہ سوس کو پس کہا تو نے من کو پس کہا اوس نے وہ تیرے لئے ہے اور وہ مجھ کو پہچانتا تھا اسے ٹھکرتے ہیں جانا کہ رسی ہو پریدہ پس تو
 گویا دینداری کی صوف میں لیا ہوا گر کہا جاوے کہ عیب بتلا نہیں ایسا شایہ و حشمت میں ڈالنا ڈالنا ہے اور وہ اخوہ کی حق کی منافی ہے
 تو جواب اسکا یہ ہے کہ کلام ہمارا اون عیبوں میں ہے کہ نہیں جانتا ہوا اسکو بالائی اور علمندون کو اوس سے و حشمت نہیں ہوئی بلکہ وہ عیب
 شفقت ہے اور نہ نزدیک اور حقا پس وہ ساقط ہیں درجہ اعتبار سے کیونکہ گناہوں پر آگاہ کرنا مانع بتلا ہے اوس سانچہ مجھ کو ہے
 کہ دامن کے نیچے ہو اور اوس کا شے کا ارادہ رکھتا ہے پس نہیں حشمت کر گیا اوس سے مگر حشمت فی الملار افشاخ اسنے کہ نصیحت کرنا پس
 میں اور اوس کے عیبوں کو آدمیوں کے سامنے بیان کرنا نصیحت اور پسوانہ ہے و نیزہ وعدہ بقضائہ تعالیٰ یوم القیامہ اور اس میں بغیر سوا کہ میں
 وعدہ کیا گیا ہے نصیحت کرنا لیکو ساتھ عذاب اوس تعالیٰ کے قیامت کیدن فرمایا اللہ تعالیٰ نے ان الذین یحبون ان شیخ القاضیہ سے
 الذین آمنوا اللہ فداہم فی الدنیا والاخرۃ واللہ یلم و انہم لا یتعجبون وہ لوگ کہ وہ بہت رکتے ہیں کہ فاشس ہو کہ برائی
 اون لوگوں کی کشتائیں کیا ہوں لائے ہیں اور چاہتے ہیں کہ آدمی اوس کو زبان پر لاوین تو اوس کے لیے عذاب دردناک ہو دنیا میں ساتھ
 حد قذوف اور بڑا میکہ اور آخرت میں ساتھ عقوبت کو اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے اور یہ سب اون عیبوں میں ہے کہ صاحب
 عیب کا اوس سے غافل ہو کیونکہ اس صورت میں امید دفع کی ہے ولیکت ان علم علمہ اور چاہتا ہے اور سکوت کرے نصیحت ہے اگر
 جانتا ہے کہ وہ خود اپنے عیبوں پر واقف ہے اور دیدہ و دانستہ عیب کرتا ہے اور چہاٹتا ہے غیرواقع سے اور جو علی الاعلان کو بتاتا
 پس ضرورتی سے نصیحت کرتا ساتھ تعریف کے ایک مرتبہ و تضرع بھی دوسری بار اوس حد تک کہ نہ مودی ہو طرف کجاش کے او عدم
 انتفاع النفع یا جانتا ہے نہ نفع دینا نصیحت کا تب بھی چاہتا ہے بلکہ چاہتا ہے اس وقت میں اولی ہے یا دلالی سے کہ نہ باغور الطبع بسبب ہو
 اوسکی اس طبیعت کا کہ یہ عیب اوس کا طبعی ہو گیا ہے اور نفس اس پر غالب ہو نصیحت فائدہ نہیں دے گی والقطع جنتیہ اسلم اور قطع
 کرنا نصیحت کا اس وقت میں سالم تر ہے یعنی جبکہ یقین ہو کہ نصیحت اوس کو فائدہ نہیں کرے گی اور وہ گناہ پر مصر اور اس پر نفس کا ہو تو نصیحت
 اور دوسری کا قطع کرنا اس وقت میں سالم تر ہو و مطلق حال اپنے کے بسبب خوف سرایت معصیت کیونکہ اگر سکوت کرے گا تو وہ حق اخوت میں خیانت ہو اور جو کلام کرے گا

معلق ہوں ساتھ فقیر دوست کے ترے حق میں پس طریقہ اور کتنا نفل اور تحمل اور خفا اور نجاہی ہے چنانچہ خود مصنف نے بیان کیا
تجانی عن فقیرہ اور نادانی اور انجالی کہ سے فقیر مصاحب کے کہ اس کی حق پر ہوئی ہو اور دانستہ جانتے اور اور سپر ظاہر نکمہ سے اور حق پر
کرے یا حاصل کرے اور پر برے فعل اور ترک محبت اپنی کے یا اور بر گناہ کے کہ حادث ہوا ہے اس سے نہ اوپر بلکہ مدتی اور
حفظ نے کہا ہے کہ حق دوست کا یہ ہے کہ تحمل کرے تو اس سے تین ظلم غضب کا اور ظلم منزلت کا اور ظلم معصیت کا الا اذا
لاستقامت الی القتل مگر جبکہ مودعی ہو اس تمہارا اور اس کی نفس کا رخصت قطع مصاحبت کے پس اس وقت تجاہل نہ کرنا اور اس کو مشور
فقیر پر جائز ہے لیکن جو غنیمت معفو میں ہے تمام احوال میں چنانچہ خود مصنف کہتا ہے فالاولی الاحتمال پس رجحہ اعلیٰ مع ویکلفہ فقیر
کہ اس پر مصاحب سے کہ تمہارا اہل کمال کا یہ ہے کہ تحمل اور برداشت کرے اور اس کی نفس کی اور کی ہوئے کو ناکیا ہو اگنان کرے
بغیر اس کے کہ زبان نہ لائے الیو سلیمان دارانی نے اپنی مزید سے کہا کہ جو کسی دوست سے جفا دیکھو تو اس پر عقاب نکشنا کہ عتاب
کوئی ایسی بات سن کر کما حقہ سے بھی زیادہ جو میرے کہہ چکا ہے زیادہ اپنے مرشد کا فرمانا تھا ایسا ہی پایا اٹھ العتاب فی اسباب کفایتہ والکتاب
پر درجہ دوسرا عتاب کہنا ہے پس فقیرہ ساتھ روز کتایہ اور لکھنے کے بعد عتاب کرنا اس وجہ پر بہتر ہے تم فقیرہ پر جس طرح کہنا ہے
کہ ایسی نفس تو سنگی ہو لینے اگر کتایہ اور کتابت سے بھی اثر نہ تو صریح کہو کہ تو نے یہ نفس کی لیکن اس وجہ میں بہتر یہ ہے کہ لکھنا فہم ہا کہ کسی
دوست کی وساطت سے پیغام کرے اور سے بہتر یہ ہے کہ لکھ کر بھیجے تاکہ اس کو سب کوئی معلوم نہ ہو حضرت عمر کی حدیث میں ہے کہ اچھا ایک دوست
تھا کہ شام کے جانب چلا گیا تھا جس حال پر بافت کیا اور اس کا آئینہ کسی سے نہ واسطے سے اور کہا کہ کیا کیا میرے بھائی سے اس سے جواب دیا کہ
وہ شیطان کا بھائی ہے آپ نے فرمایا کہ جب وہ یہ بات سنت کہہ گا وہ تو داخل ہو گیا ہے کیا زمین ہا تنگ کہ واقع ہو اس پر عمر بنی آپ نے
فرمایا کہ جب تو جانیکا ارا د کرے تو مجھ کو خبر کرنا پس حضرت عمر نے اس کو روکنا کے وقت ایک خط لکھا اس طور پر بسم اللہ الرحمن الرحیم
تشریل الکتاب من ادب العزیزہ العظیم غفر الذنب وقابل التوب سئلہ بالعقاب ذی الطول لا الہ الا یہ الیہ العصیر میرے کہہ اور اس کو کہنا
کیا اور علامت کی پس جبکہ یہ خط لکھنا اور پڑھنا تو دیا اور کہا کہ سچ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور خیر خدا ہی کی میری عمر نہ سنیں تو یہ کی اور
رجوع کیا اس سے تم لکھنا فقیرہ پر اگر اس ساتھ کتایہ اور کتایہ کی بھی آگاہ نہ تو دور ویر نصیحت کرے اور اس کو خبردار کرے کہ یہ
مستحضر صمد ہوا ہو بہر علت بیان کی مصنف نے اور لویت تحمل کی ساتھ اس قول ابنی کی اذ المقصود اصلاح النفس برعاية الحق وتخلی
الاذی اسلم کہ مقصود حق اور برادری سے اس کے لئے ایک نفس کا ہے ساتھ رعایت کرنے حق برادری اور تحمل ایذا کی انھوں اور میرے
مراجعت سکوا وراسی سے آدمی کا جو ہر معلوم ہو یا ہو سے ہے کہ ابوبکر کتائی نے کہا کہ مصاحبت کی جیسے ایک بھائی نے اور تر
وہ میرے دل پر فیض پس میں اور اس کو کہہ دیا کہ شاید اس سے زائل ہو وہ جو میرے دل میں نہیں زائل ہوے وہ سو ایک مہینہ اور
تا تب بکریا بکریا اور کہا کہ اپنا باؤنی میرے صہ پر کہہ اس نے انکار کیا کہنے کہا یہ تو فریاد کرنا ہو گا پس ایسا ہی کیا سوجا ہی ہے
ول سے وہ ثقالت اور بندہ طبع کرے سلامتی کی اور کئی ایذا اس نے کہ وہ محال ہے مروی ہے کہ موعی علیہ السلام نے درگاہ الہی میں
عرض کیا کہ ای پروردگار میں سوال کرتا ہوں تجھ سے میرے حق میں وہ بات نکلی جاوے کہ مجھ میں نہ ہو جس سے اللہ تعالیٰ طرف سے کسی کے ہمارے نہ ہو

اپنے نفس کے لیے نہیں کیا تیرے لیے کر کے گردن اور بالہ اور دانتے کہا گیا کہ تو نہیں مہجوس جانا اے یا بانیگو اور شہید اوستے یہ کام کر کے
 کہا میں اور کس اس کام کو برا جانتا ہوں اور شاید یہ مقصد ہے اس فعل القہر سے عقل الیٰ بستی مائلین اپنے لیے کر کے نہیں کیا الیٰ برکتی
 واسطے رعایت حق و رعایت کے اور آخرت دین کے زیادہ منسوب ہے اخوت قرابت سے اس لیے ہر ایک حکم سے بچ جانا گیا کہ آیا تو اپنے
 بانیگو زیادہ محبوب رکھتا ہے یا اپنے دوست کو کہا اپنے بانیگو زیادہ محبوب جانتا ہوں جبکہ دوست ہی ہو اور سنے حسن کہ
 فرماتے تھے کہ بہت بہال ہیں کہ نہیں جانتا ہے اور کون تیری ماں نے اس لیے کہ گیا ہے کہ قرابت محتاج ہے طرف دوستی کے اور دوستی
 نہیں محتاج ہے طرف قرابت کے و یقیناً العذرۃ اور بعد عتاب کے اگر صاحب اور سکا کہ عذر و معذرت بیان کو تو ضرور اس کو
 قبول کرے اگرچہ برا تھا ہے کہ جہونٹ کہتا ہے فعلیٰ من لم یقبلہا مثل اثم صاحب کس پس اس شخص پر کہ مسلمان بہال کا معذرت قبول
 کرے مانگنا ہے اور اس شخص سے کہ ہے کہ مسلمان کا مال غلام سے لیے تو صاحب کس اس شخص کو کہتے ہیں کہ ظلم سے ماجرہ کا مال لیے و ہند
 عاشر کے محتاج جو ہی ہیں ہے کہ کس سے متفرج ہم اور سکون کا فائدہ حاصل اور شہر کو کہیں ہیں اور پتہ حق نے کہا ہے کہ محاسن عاشریت اور
 کس نشان اور جمع لہجہ اور اسے نقل کیا ہے کہ کس نقصان اور صاحب کس کا وہ شخص جو کہ کرے حقوق مساکین کے اور تمام و کمال و کفر
 نہ بچا ہے جو ہی نے سنے اللہ مان من حار صیٰ الٰہیہ ضرور رعایت کی ہو کہ فرما با رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ عذر نہ ہو ہی کرے
 اپنے بہال سے پس نہ معذور نہ کہ وہ اس کو یا عذر کی نقد بقیہ تو کرے تو نہ قبول کرے عذر اور سکا تو ہوتا ہے اس بہال پر گناہ
 شل گناہ صاحب کس کے اور روایت کہا ہے اس حدیث کو ابن ماجہ اور ابو داؤد نے اپنی مراسیل میں جو زون کی حدیث سے اور اختلاف
 کیا گیا ہے اور کس صحت میں اور باقی رجال اس کے فقرہ ہیں اور روایت کیا ہے اس کو طبرانی نے اور مسند میں حدیث جاہلہ ساتھ سند
 صحیح کے اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ نہیں داخل ہو گا جنت میں نہ جہا کس کا اور یہ سبب کثرت مطالبات آدمیوں اور ظلم
 اور کفر ہے اور سبب صرف کرنے اول مطالب کے غیر معروف و نگاہین اور کہا گیا ہے کہ مسلمانوں کو کہ اپنے ذلت بہال اپنے کے شہر عذر
 پر کر نہ قبول کرے اور سکودل تیرا پس رد کر دامت کو اپنے نفس پر اور کہہ اس کو کہ کس چیز سے مغت کر دیا ہے چکو کہ عذر کرنا ہے طرف
 میرے تیرا بہال شہر عذر اور نہیں قبول کرنا ہے تو اس کو سو تو ہے عیب ہے نہ تیرا بہال جانتا جا ہے کہ نہیں مانتے شایع کے جانب
 سے اصل غضب کے کہ نہ آدمی مخلوق ہے اس کو سیرت و بکنو مکروہ کے بلکہ منع کیا گیا ہے عمل کرنا موافق مقتضا اور سکیے اس لیے فرما
 اللہ تعالیٰ نے واکالہ فی الغیبت اور نہیں فرما و لا تقدرین الغیبت اور یہ مکمل ہے اور داخل ہے اس قدر شہر کے تحت میں ہر اگر عمل کیا موافق
 مقتضا اور سکیے اور نہیں قبول کیا اپنے بانیگو عذر اور نہیں راضی ہوا اس کو تو ہو گا گناہ راہ و قبول کر لیا تو ماجرہ ہو گا امام شافعی
 رحمہ اللہ نے کہا ہے جو شخص کہ عذر دلا گیا اور غضبناک ہو اس وہ حوا ہے اور جو شخص کہ خودش کیا گیا ای لوگ اس کو راضی اور
 خوش کر رہے ہیں اور نہیں راضی ہو اس وہ سلطان ہے پس بن لوہار اور زبیر سلطان اور خوش رکھنا اور دیکھو اور اس کے شیطان ہے
 اگر قبول کرے اس کا عذر و بدعو کہ اور دیکھو اسے اپنے بہال کے لیے اس کی زندگی میں اور ہمدون کے جو کج کہ مجھو
 کہ شایع اپنے نفس اور اپنے اہل کے لیے فیعتجا بقیہ مال اس عجب غضب پس قبول کیا ہے دعا کر بانیگو حق بن

[illegible]

اور دلائل پر برابر ہوتا ہو ساتھ درست اپنے اظہار اور بالحق اور غالبانہ اور برادر و خلوت اور مجلس میں سوا اختلاف اور اختلاف
انہیں جو کسی میں منافق ہو مروت کی اسیر ہو گیا ہو کہ حق محبت کا بہت بیماری ہو جس پر کہ نہیں آدھا سیکتا ہو اور سکو کو ال
بیکسا جبر اور بدلا اور سکا جزیں ہو کہ نہیں پوچھتا اور سکو کہ توفیق بابا ہو اور جو شخص کہ نہ قدرت رکھو اس برابر ہی پر سوا اور سکو
اور غلت اولیٰ ہو بعضوں کی کہا ہو کہ نہیں ذکر کیا سینے پر بائیکو لیسٹ نگر یہ کہ خطا کیا سینے اور سکی صورت کا کہ میری پاس
بیتا ہو پس کہا سینے اسکے حقین و داور کہ محبوب جاتا اگر سنا ولا غیر الحال عند ارتطاع القدر اور متغیر نگر حال کو وقت بلند
ہوئے مرغی پر کے قنومین اللوم کہ نہ مرفوع اخوان پر اور متغیر کرنا حال کا اصل وقت میں نہایت ذنات اور حساست ہو پھر
اگر کچھ جاہ اور شہرت اور ولایت میسر ہو تو ایز دوست احباب کے ساتھ جس مہربانی اور لطیف سی اول نگاہ کر تا تھا اور میں
تفاوت نگر ہو اور تکرار و غرور سے پیش نہ آوی کہ شہیدہ کہ ام کا نہیں ہو اگرچہ یہ نہایت مشکل پر بعض حکما کہ آوی کہ یکے تریو ہائی
نے ولایت اور مرشد بابا اگر بعض محبت ہی باقی رہی تو پوری ہو اور بعض ساف فی ایہ ہو کہ وصیت کی تھی کہ ایہ بیٹر معاہدہ
مت کر آوی میں نگر اور اس شخص سے کہ جو تو محتاج اور سکا ہو تو تو زدی کہ سے جو سوا اور جو تو نگر ہو جاوے تو اس سے تو طبع نہ کرے
تجہ میں اور جو تیرا و سکا بلند ہو جاوے تو مرفوع اور تکرار اختیار کرے اور محاط قسط و فاسی ہو خط لکنا ہارون رشید کا بعد خلافت
سے سفیان ثوری کی طرہ کہ اس کے ساتھ عقد موافقات رکھتا تھا اور روکنا سفیان ثوری کا اس خط کو جو نگر ہو خط اور او سکا جو
دولون فواید علیہ پیش تھی تو تمام بیان نقل کی گئی اگرچہ یہ اہمالت سیو خالی نہیں ہو لیکن شاید کہ بعض اصحاب کو ذوق بخشی لایہ کہ
ہارون رشید پہلو متولی ہو تو امر خلافت کو ہنشدین داد اور عباد و کائنات اور حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ عقد موافقات کا
رکھتا تھا جبکہ ہارون رشید خلیفہ ہوا اور امر خلافت نے اس پر توفیق پائی تو علما اور علما کہ اس کے ہنشدین تو سب شہیت کر لیے
اس کے سامنے آکر اور ہارون نے خزانہ کو دروازی کہو لکر یہ ایک کو عطا فرمایا اور بخشش موافق مرحمت کو سفیان ثوری کی
جو یہ خبر سنی تو ہانگ اور صورت ہارون کی ندیکہ ہارون رشید وکی ملاقات کا مشتاق ہو اچا کہ ایہ سامنے طلب کرے کا خود
کوئی نصیحت سنی پس ایک خط لکھا کہ مضمون اس کا یہ ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم یہ خط ہے خدا کی بندی ہارون رشید
کی طرف سے طرف ہارون دینی سفیان ثوری کی اما بعد ای بہائی تو جانتا ہو کہ حق تعالیٰ نے یہ منو کی موافقات میں ایک دوسرے
کے ساتھ کیا فضیلت کی ہو جان کہ مجھ کو جیسا علامتہ اخوت کا تیرے ساتھ تمام مضبوط اور حکم ہو اور جو ارادت کہ آجکی خدمت
میں رکھتا تھا ویسی ہی مانتی ہو اگر یہ بیماری بوجہ سلطنت کا کہ حق تعالیٰ نے میری گردن پر رکھا ہو تو آجکی ملازمت میں حاضر
ہوتا اور جان کہ کوئی درست میرا نہیں ہے کہ میرے دیکھنے کے لیے نہ آیا ہو اور ہارون رشید کی نہ کو ہو اور میں ہی خزانہ
کے دروازے پر کھڑا ہو اور ہر ایک کو عطا کثیر دی آب نہیں آوی اشتیاق ملاقات کا بہت ہے اس خط کو کمال شوق سے
سینے لکھا ہو اور تو جانتا ہے کہ مومن کی نزابت اور اسکی موافقت میں کیا کچھ وار د ہو امید کہ اس شخص کے دیکھتی ہی جلد آوی
اور بعد اسکے توقف نہ کرنا والسلام جبکہ خط تمام ہوا تو آدمی کو بلا با کہ یہ خط لیجاوے کہینی بسبب شدت اور خوشنیت سفیان

ثوری کی کہ اریاب دنیا کے نسبت کہنتی تھی حیرات نہ کی کہ اونکی پاس لیجاوے ایک شخص عباد نام تھا بارون نے وہ خط اوسکو دیا
 کہا کہ کوئی بہن جا اور بنی گور کا قبیلہ دریافت کر کے وہاں سفیان ثوری کو یہ خط دینا اور جو کچھ کہہ اوس سے سننے کم و بیش سب
 یاد کر کے مجھ سے بیان کرنا عباد کہتا ہے کہ میں تھی ثور کے قبیلہ میں گیا اور سفیان ثوری کو دریافت کیا لوگوں نے کہا کہ مسجد میں شیخی
 میں مسجد کو گیا دیکھا کہ سفیان اوہیں بیٹھو ہیں اور ایک جماعت ان کے گرد اسٹیٹ ہوئی حلقہ باندھ رکھا ہے کہ گویا سب چور ہیں کہ اونکو
 ظالم بادشاہ کی سامنے لائی ہیں اور اوسے اونکو قتل کا حکم کیا ہے امی نہایت ہیبت اور بے طاری تھی جو سفیان کی نظر سے چھری ثور
 اضطراب سے اوسو اور کہا عز ب اللہ سب جمع اہلیم میں شیخان التوسیم واعوذ بک اللہم من طارق الا طارق بطرقنا سجد اس ظلمہ کے
 مجھے تاثیر عظیم کی میں مسجد سے باہر آیا سفیان کو جو دیکھا کہ میں مسجد سے باہر چلا گیا نماز میں مشغول ہوئی میں گھوڑا مسجد کے دروازہ پر
 باندھ کر سیر اندر آیا کچھ اونکی ہنٹ میں تھیں سو میرے طرف تو دیکھا اور غیبی طور کا اشارہ کیا مجھ سے کہ میں مسجد میں نہ جاؤں
 سر نہ اٹھاؤں مجھ کو ہی ہیبت ہو چھوٹا گاہ سے دیکھ کر مینے اون سے پوچھا کہ سفیان ثوری یہی ہیں جو نماز میں مشغول ہیں کہا یہی ہیں اوس
 خط کو سینے اونکی طرف ڈال دیا خط کے گرتے ہی کو دیکھ کر ایسی ہراس گئی کہ گویا کہ مسجد کی محراب میں سے سانپ نکلا اور ہاتھ پر کر کے لپٹا
 لرا اوس خط کو لیا اور ایک شخص اونکی پس پشت بٹھاندا اوسکی طرف ڈالا اور کہا کہ ہر ایک تمہارا اس خط کو کہ میں خدا سے بناؤں گا لکھا
 ہوں اوس چیز کے چوڑے سو کہ ظالم کے ہاتھ نے اوسکو چھو اہو پس ایک شخص نے اون میں سے اوس خط کو لیا اور کہولا اور میں نے سفیان
 ثوری سننتی تھی اور تبسم کرتے تھے تبسم تعجب کا جبکہ وہ شخص خط کے سننے سے فاسخ ہوا کہا اسکی پشت پر جواب لکھ ظالم کی طرف
 لوگوں نے کہا یا ابا عبد اللہ وہ خلیفہ ہے اگر دوسرے کا غدر پکچین تو ہر سو فرما اسی کا غدر کی پشت پر لکھو اگر یہ کاغذ حلال وجہ سے
 لکھا گیا ہے تو خدا کے سامنے خبرا خیر باو گیا اور جو حرام کی وجہ سے تو عقاب کیا جاوے گا تاکہ وہ چیز کہ ظالم نے اوسکا مساس کیا ہے
 ہمارے پاس نہ رہے کہ ہمارے دین کو فاسد کر گئی کہا کیا کہیں فرما اے اللہ العزیز الرحمن الرحمن یہ خط مذکورہ وہ سفیان میں مسجد ثوری
 کے جانب سے ہی طرف زندہ مغرور ہا مال بارون رشید کے کہ سلب کی گئی ہے اوس میں حلاوت ایمان کی اتنا جہنم لکھا ہوں اور
 خبردار کرتا ہوں کہ مینی قطع کیا پیوند تیرا اور پھر ارہمہ اتیری دوستی سے کیونکہ تو نے گواہ کیا مجھ کو اور حاضرین مجلس کو اور میرا ہی وجہ
 کہ لکھا تو نے کہ کہولہ باہو مینے دروازہ بیت المال مسلمانوں کا اور نفقہ کیا غریب حق میں اور صرف کیا بے مصرف پس کیا جو کچھ کیا
 تو نے خط اسے اور مجھ کو گواہ بنایا تو نے اوس پر جان کہیں اور میرے بارگاہی دینے خداوند ذوالجلال کے دروہرو اوس میں میرے تو نے کیا
 امی بارون مسلمانوں کا مال تو نے بے مرضی اونکے صرف کیا آیا راضی تھی میرے اس فعل پر فقرا اور مساکین اور مملکت الفلوس اور
 محاہدین فی سبیل اللہ اور اہل بیت اہل آباراضی تھی مجھے قرآن اور اہل علم اور پناہی امی بارون سمیٹ اور باندھ دامن اپنا اور سب سے اہل مال
 کے جواب کیلئے اور تدبیر کہ اوس ہلاکی کہ نازل ہوگی تجھ پر اوس وقت کہ کھڑا کرے تجھ کو سامنے حاکم عادل جل جلالہ کہ امی بارون سلب کی گئی ہے
 تجھ سے حلاوت علم کی اور لذت قرآن اور مجالست علماء کی اور راضی ہوا تو اس امر سے کہ ظالم ہوسے تو اور ظالموں کا فاسد ہے امی بارون
 تو سخت پریشان اور چادر کیر یا مکی کو نے پہنی اور اپنے دروازہ پر وہ عزت کا ڈالا اور پیہر رب العالمین کے سامنے اسکی تیرے اونکو لکھو

کہ در واپس پیر تو نے بھایا تاکہ وہ نہ کہہ کرین اور قدابی اعلیٰ کرین اور خود شراب خوری کرین اور آدمیوں کو حد شربت مابین اور
 خود زنا کرین اور آدمیوں کو حد زنا کا نام کرین اور خود چوری کرین اور لوگوں کے ہاتھ قطع کرین تو نہیں جانتا ہے کہ ہر ایک پر حد ہے
 ہو گا ای بارون یاد رکھا کہ اس حد کو کہ منادی بکام ہو گا احقر و الذین ظلموا انفسہم ہاتھ اور گردن پر ملوث ہو گا اور سب کا
 سر سے گرد ہو گا اور تو امام اور پیشوا ہو گا اور حد نہایت بڑے دوسروں کے سر اور ذہن ہو گا اور پیرائی غلاموں پر ہمارا اور
 غلاموں پر ظلم ہو گا اسے بارون کان رکھ میری نصیحت پہ اور یاد رکھ میری نصیحت کو نہ چھینے میری نصیحت میں کچھ فرق نہ کرنا
 نہیں کیا ہے ای بارون خدا سے تو مار و عصمت کی رعایت میں کوشش کر اور جو علی الحدیثہ و حکم کی امت کی محافظت کر
 سرداری اچھی طرح کر جان کہ ملک و ست بدست جاتا ہے اگر اورون کے پاس باقی رہتا تو بکھر سیس نہ تھا اسے بارون بعضوں کے
 ایسا کام کیا ہے کہ انکی آخرت میں سود مند ہوا اور بعضوں کو دنیا میں اور بعضوں نے دین اور دنیا دونوں کا نقصان کیا اسے
 بارون تو یہی اسی قسم میں سے ہو کر دین اور دنیا دونوں کا نقصان کرنا ہے کہ جو خط نہ لکھتا کہ میں جواب نہ لکھتا تھا و اسلام عباد و کفار
 کہ جب خط پورا ہو چکا تو بی بیٹا ہوا میری طرف پہرہ اور مرد کی مینہ خط کو اڑھایا اور اپنے میں ایک ٹیری تا شیریالی اور پورا دنیا
 سرد ہو گیا اور کئی کی باندھ میں گیا اور آواز دی کہ کوئی ہے کہ حد تک سے بھاگے ہو یہ غلام کو خدا تعالیٰ سے آ کر لیا ہے اسے طرف
 خدا کے آدمی دیکھ و بتا لائے مینہ کہا یہ کام نہیں آئے ایک جب پرانے صوف کا جاہتا ہوں اور ایک جہاں کے لڑکھینڈ آدمی میر
 سنگر ایک خرقلے لکھا خلیفہ کا مینہ بدن سے نکالا اور تیار آدمیوں پر والدین اور تیرہ باور یاد و امیر المومنین کے
 اور نہ پورا آج کوئی کہ بکھر دیکھتا تھا تو ہنستا اور کہتا کیا حال ہے میرا اسے عباد جب اندر آیا اور خلیفہ کی نظر خیر و شری اور نہ کھڑا ہوا
 اور اپنے منہ اور سر پر تاج پہرہ مارا شروع کیا اور آواز دیا کہ نے لکھا اور کہا انفع الرسول و خباب الرسل مینہ سود مند ہوا اسیجا ہوا
 اور لوہین رہا اسیجو والا وہ خط بغیر لپٹا ہوا خلیفہ کے سامنے خلیفہ یا خلیفہ نے اس خط کو ٹپر ہلکرونا شروع کیا یہاں تک کہ تمام
 لباس و سکانر ہو گیا نہ ماحسب کے کہا اسے الیومین سفیان نے تجر جروت کی اور بات حد ہو گنداری اوکو سزا دینا چاہیے اور پورا کہنا
 کہ اور سر و کوربت ہووے بارون کہنا کہ چہرہ و عینہ تیرین ویناکی مغرور اور وہو کے میں ہووے کوئی کہ خوش آوے اوکو یہ دنیا
 اور بد بخت ہووے کہ لکھا اس باب میں شکاری بات سنی جیورہ سفیان کو اس کے کام میں لایا ہی لکھا ہے کہ یہ سب حد خط
 سفیان کا باروں کے سامنے تیار ہوا اور بعد ہر تازہ اوکو تیرتا تھا اور روتا تھا بہا تک ساتھ جوجرت حق کی ملا نہیں من
 شرح شیخ فخر الدین رافضی و عنہ فی کل اللہ عز و جود نہ ہوے اپنی دوست سیرج کہانے طعام خوش مزہ کے سبیل چھینے
 کی چیز اور لباس خوش و صحت میں بھی ہلکے لائن ہے کہ اختیار کرے اور جرج وے اوکو اپنی نفس پر حضور السور اور حاف
 ہووے مجلس خوشی کے لین خوشی کی مجلس میں بدون حاضری و دست شریک نہ ہو کہ میر حق آخرت کے خالق تعالیٰ نے صحت
 جبین میں فرمایا ہووے لا تجدون فی صدورم حنیۃ مما اولو اور شریون علی انفسہم لوکان بہم خصاصہ و خوش عند زاتمہ اور کلین ہووے و خوش و
 دوست کر اور سخت لذت بکین ہر کار و اسکو فراموش کرے و خلیفہ لکھا ہووے و جرت معیبات الزمان جیسا ہا ہدی فرقتہ الا بایہ منہ و اطلبہ

یہ شعر اس میں لکھا ہے اور کہا کہ ایک زمانے تک اس میں دو ستون میں شامل رہا پھر جب کہ بین اون سے جدا ہوا
 و قیں برس تک کہی مجھے خیال نہیں گذرا کہ حسرت اون کے میری دل سے گئی ہو ویسا عدہ الانیہ کالف الحق اور موافقت اور
 ذکر سے اوس کے تمام امور میں مگر اون امور میں کہ مخالف حق کے ہوں احمد اور حاکم نے عمران سے روایت کی ہے کہ میں
 طاعت ہے مخلوق کے لیے سچ نافرمانی خالق کے اور صحیحین میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی
 اللہ علیہ وسلم نے کہ فرما بنو دار ہی نہیں ہے کسی کے لیے سچ محبت الہی کے اور سوا اس کے نہیں کہ طاعت مشروع
 میں ہے اور احمد کی روایت میں حضرت انس سے ہے کہ کہن فرما بنو دار ہی ہے اوس شخص کے لیے کہ نہیں طاعت
 ری اللہ تعالیٰ کے فالق فافینہ اختلاف پس وفا اوس میں خلافت کرنا اور سکنا ہے یعنی مخالفت اوس کی کرنا اور اوس کو اوس کام
 ی باز رکھنا عین وفا اور خیر خواہی اوس کی ہے چنانچہ مروی ہے کہ امام شافعی نے اہل حلقہ نشینی کا ابو یعقوب بولیلی کو سپرد کیا بسبب زہد اور ورع
 وکی کے باوجود کہ وہ درمیان شافعی اور محمد بن حکم کے اخوت کاملہ اور محبت تامہ تھی اور تیری محبت نہ کرنی والی اذکی تمام ذہب کا اور چاہتی تھی کہ اہل حلقہ نشینی
 بعد شافعی کے میری لیے پس نصیحت کی شافعی نے واسطی اللہ تعالیٰ کے اور مسلمہ ان کی اور چہڑی دانت اور نہیں اختیار کی رضامندی مخلوق کی اور
 رضی اللہ تعالیٰ کے ولیا دورہ اور مشورہ کری اوس سے تمام امور میں اور اوس کی صوابدیر سو کام کری فرمایا اللہ تعالیٰ نے و امر ہم شور ابینم ولا یحفظ العشرہ
 در پوشیدہ نری اپنا سہیل اوس سے جب تک کہ اوس سے کچھ رنج پیدا نہ ہو کہ یہ عفا فی سوزن زبیر زیادہ و لا یحب عدوہ لئلا یؤین شرکائی العداۃ اور نہ دوست
 کے دشمن اور بدخواہ دوست کو تاکہ اوس کی عداوت میں شرک نہ ہو دی بلکہ اوس کی دشمن کو اپنا دشمن جانے اور اوس کی دوست کو اپنا دوست امام شافعی
 لکھا ہے جبکہ طاعت کی تیری دوست تو تیری دشمن کی پس تحقیق شرک ہوئی و دون عداوت میں و یحییٰ تبرک الشکاف الشکلیت فی اوا و احقوق و
 رہا اور سبک اور لگا کر بوجہ محبت کا ساتھ ترک کرے تکلف کو اپنی ذات میں اور تکلیف کی مصائب میں سچ ادا کرے حقوق مصائب اور سوا
 و سکی کے حقوق عامہ مسلمین سے کہ عرف اور عداوت میں ایک دوسری کی ساتھ لازم ہوں نہ یہ کہ ترک حقوق شرعی کا کرے اور تکلف نہ ہے کہ مقید
 و ساتھ تو امن کے اور انظار تعلیم کا اپنے دوست سر رکھی اور اوس سے شرم کری اوس چیز میں کہ اوس کو خوش آتی ہے کہانی پسے اور نشست و
 راحت وغیرہ سے کہ یہ اتحاد سے دوسری اور تکلیف یہ کہ کوئی چیز اسپر رکھی کہ اوس کو گران معلوم ہو پس یہ دون امر سبب انقطاع محبت کی ہیں
 و تکلف کرنے والوں سے پہلے کی محبت میں نہیں ہوتے بعض حکیموں نے کہا ہے کہ تمام تخفیف سچ اور ثباتی بساط تکلف کی ہے یہاں تک کہ شرم نہ کی اپنی دوست
 سے اوس چیز میں کہ شرم نہیں رکھتا اپنی نفس سے اسی جگہ کو کہا گیا ہے کہ جبکہ ثابت ہوئی محبت تو ساقط ہوتا و ادب ظاہری اور بی تکلف پیدا ہوتا ہے اور حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا ہر برترین دوست و ستودہ کا وہ ہے کہ تکلف کرے تیری لیے اور مخلوق کرے جس جگہ طرف مدارت کی بسبب خون آلودہ دیکھے اور
 مشہور کری جس جگہ طرف اعتذار کے اور فضیل نے کہا ہے کہ سوا اس کی نہیں کہ دوستی قطع کرے میں آدمی ساتھ تکلف کی زیارت کرتا ہی یا اداں و
 پی بہائی کی پس تکلف کرتا ہے وہ اوس کی لیے سو قطع کرتا ہے وہ آدمی و بعض سلف کو پوچھا گیا کہ کس کے ساتھ ہم دوستی اور ہم شیلی
 رہیں کہا اوس شخص سے کہ ادا ہوا دے تجھے ہر تکلف کا اور گراوی تیری اور اپنی درمیان میں سے مشفق و خفیہ کے اور جوہرین محمد سے مروی
 ہے گران ترین بہائیوں کا مجھ پر وہ ہے کہ تکلف کرے میری لیے اور سبکترین او کا میری دل پر وہ کہ نہیں ساتھ اوس کی جیسا کہ تھا ہوتا ہوں اور کہ تکلف و ریا

[illegible]

پس جبکہ تشہیر کی اور غنیمت ہو کہ یہ بی نظیر کہ اصل شرط طلاق اور نہیں کی پس غنیمت موافقہ کرے اور سکا کہ وہ تکلف متروک ہو نفل میں
اور جبکہ اکیلا اعلیٰ فعل اور نہ کہ گرو یا کجائے یا بی نظیر کہ کہانا زیادہ ملک دار پکایا یا کما نہیں کم نمک ڈالا شب نہ موافقہ کرے اور سکا کہ
تکلف متروک ہو اس تیس پر لائق ہو تمام حضرت محبت میں رعایت اس مشکل قاعدہ کی رکھی اور ہم کہ سے اللہ تعالیٰ مصنف ہم پر
کہ ایسی مختصر عبارت کثیر معانی والا لایا ہر شاہد لایا مصنف ترک تکلف چہ سائنہ اس قول اپنی کے توجہ کی پس فار و دیوہو اور حدیث میں
کہ فرمایا حضرت اگر انا و انبیاء امنی بدار من الکلف میں اور یہ پیر گار مبری امت کی بنیاد میں تکلف سے روایت کیا ہو اس حدیث کہ
و اذ ظنی ان زبیر بن العوام کی حدیث سے اور لفظ اوسکی وہ ہیں جبکہ اس یہ ترجمہ پر خبر دار پیشک میں بنیاد میں تکلف سے اور صالحین
میری امت کی اور سنا و اسکو ضعیف ہو لیکن تصحیح کرتا ہے اسکی یہ قول اللہ تعالیٰ کا قل لا اسئلكم عیون اجرو وانا من المتکلفین میں کہ
نہ اسے محمد بنین سوال کہ تاہین میں ہے اسے پیر و تبلیغ احکام پر کہید لا اور غنیمت میں تکلف کہ کثیر الونسو تراشیں اپنے نفس
کی طرف سے پس جو شخص کہ کہیں اپنے نفس کو جانب سے کہیں پیشک تکلف کیا اوسے اپنی امر میں اور یہی حکم ہے اوسکے فعل کا اور بعض
اصحاب نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے لغت کی ہو تکلف کہ لڑ و لڑن پر اور اہل تکلف ہمیشہ رہا کار و چال میں اور کہا ہے کہ ظاہر کہ نازید اور
توجہ کا سامنے دوستانہ رہا نہیں ہو کہ یہ کہ یہاں استخار صرف ہو اور غنیمت تمام ہوتی تخفیف اور ترک تکلف مگر سائنہ اس کے کہ اپنی
مرشد کو تمام دوستوں کو مرتبہ سے نیچا اور کم دیکھو اور او کو حق میں نیک گمان کہے اور اپنی جان کو بد و ن میں شمار کرے و بر صغیر الاوب
عند تمام الاشخاص اور او سادے آداب ظاہری کو وقت پروری ہونے استخار اور بیگانگی کو نیز آداب ظاہری مثل پیام اور اعتماد
و غیرہ کی دوستوں کے ساتھ موقوف کہے جبکہ دوستی کامل ہو جاوے فالقصد و صفا و القلب والاوب عنوانہ اس لیے کہ مقصد و صفت
سے صفائی دل کی ہے اپنی دوستی کو ساتھ اور ادب بلا چری بمنزلہ اوسکی سرنامہ اور دیباچہ کی ہو سو جبکہ مقصد و صفا حاصل ہو اتو
احتیاج سرنامہ اور دیباچہ کی نہیں رہی ابن البارک رحمہ اللہ سے کہی ہو چہا کہ ادب دوستوں کے ساتھ کیا ہو کہما ترک کہنا ادب
کا اور بعض دیہون نے کہا ہے کہ جوڑنا ادب کے ساتھ اپنی اپنی کو ادب میں ہو و نیز رغبت اور زیارت کرے اپنی سبائی کی کہیں کہیں ایک
روز و دیان دیکر ہو باز یاد اس سے کہ نہ ملاقات ہر روز اس سبب لال کا ہوتی ہو غلبہ نہ کہ سر و غنیمت مجبہ اور بار و صودہ مشدود
و فاموس میں کہا ہو کہ وہ پانی پر او تر نیکو گفتو بہن ایک روز اور پیاسے ہنار و سر و دن اور غلبہ زیارت میں ہر ہفتی کو ہو اور نہا یہ
میں کہ ہاں غلبہ دلا و اہل میں یہ ہو کہ پانی پر ایک روز وار دیہون اور ترک کریں اوسکو دو سر ہی روز پر نقل کیا گیا طرف زیارت
کے اگر چند روز بعد آیا کہا جاتا ہو غلبہ الرجل جبکہ اوسکی زیارت کیجا و دی بعد چند روز کہ اوسن فرمایا ہو کہ ہر ہفتی غنیمت کذہ فی سیم العلم
توجہ اس لیے کہ طہرائی کی حدیث میں وار و ہو اسے نہ رغبت و زیارت کہ اسے دوست کی کہیں کہیں کہ زیادہ کرے محبت
کو محبت ہر ہفتی کے صفائی سے نقل کیا ہو کہ یہ حدیث موضوع ہے اور مقاصد سے نقل کیا ہو کہ اسے سنا و میں ملکہ غیر قوی ہے
اور خبری سے اسی حدیث کو منجھ کر نظم کیا ہے لاتر من تحب کل شے غیر نوم ولا نرود علیہ فاجتلا الہلال فی شہر یوم
ثم تنظر العیون الیہ الا ان یامن من اللال مگر یہ کہ بغوف اور مامون ہو و می لال سے اسے ہفتین اگر ہر روز ملاقات

کرتی تو مضائقہ نہیں ہے کسی شاعر نے کہا ہے سأذا حقت من رطل وذا ذاك فزوره ولا تخف منه ملائکہ وكن بالشمس تطلع كل يوم
 ولما كنت في زيارة تبارك و تعالیٰ الاستیاس باللہ اور نیت کر کے زیارت احباب میں اس کی پکڑنے کے ساتھ ملاقات
 اور انکی کے کیا گیا ہے ملاقات خلیل کے شفا ہے علیل کے والاسقامت علی الدین اور استعانت کر کے اور بن پر چنانچہ تعلیم و تعلیم
 اور تلقین و کما اور امثال اور سکی والتقرب الیہ تعالیٰ باتامہ الحیح اور نیت کر کے نزدیک دیکھو ہونڈہٹ کی ساتھ اور اس نکالی کے ساتھ
 قائم کر کے حقوق اخوت اور محبت کی کہ حقوق اسلام سے ہے و کحل المؤمنہ اور اوٹھائی بار محبت کی کیونکہ مقصود محبت سی بھی ہے
 کہ بوجہ محبوب کا اوٹھادی اور اسکی جفا پر صبر کر کے امام احمد کی مسند میں ہے ابن عمر سے وہ مومن کہ مخالفت کر کے آدمیوں
 سے اور صبر کر کے انکی انہ پر افضل ہے اس مومن سے کہ مخالفت کر کے آدمیوں کی ساتھ اور نہ صبر کر کے ان کی انہ پر اور
 دار قطنی کے روایت میں ہے جابر رضی اللہ عنہ سے کہ مومن الفت کرتا ہے اور الفت کیا جاتا ہے اور مینن بہائی بنے اور
 شخص میں کہ نہ انت کر کے اور نہ الفت کیا جاوے اور میرا آدمیوں کا زیادہ نفع و ران آئے نہ بکار اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے و اعظمہ کل
 اللہ ولا تفرقوا اور حدیث میں آیا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے واجب ہے میری محبت اور ان لوگوں پر کہ زیارت کرتے ہیں ایک ہر
 کے میری لیے اور واجب ہے محبت میری اور ان لوگوں کے لیے کہ آپس میں دوستی کرتے ہیں میری سبب روایت کیا ہے
 اسکو احمد نے حدیث عمرو بن حبیبہ اور عبادہ بن صامت سے اور روایت کی ہے حاکم نے اور تصحیح کے ہے اس کے اور حضرت انس
 سے مروی ہے کہ مینن زیارت کرتا ہے کوئی آدمی اللہ تعالیٰ کے واسطے کہ یہ کہ پکارا ہے فرشتہ اور سکی بھیجی سے طلب و
 طاہت لک انجہ روایت کیا ہے اسکو ابن عدی نے اور ترمذی اور ابن ماصہ نے ابو ہریرہ کی حدیث سے روایت کی ہے کہ جس نے یا
 کی مریض کی یا زیارت کی کسے بہائی کے اللہ تعالیٰ کے واسطے تو پکارا ہے اور کو فرشتہ آسمان سے طلب و طاب مشاک و نزلات میں
 انجہ منزلا اور مسلم کی حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے زیارت کی اپنے بہائی کے واسطے پس بھیجا اللہ تعالیٰ نے اسکی پاس
 ایک فرشتہ اور اس سے آکر پوچھا کہ کہاں جاتا ہے کہا ظالمی اپنے سہاٹے کے زیارت کا اور ادھر گستاہوں پر کہا کیا کچھ حاجت ہے
 میری اور سکی پاس کہا نہیں کہا کچھ فرات ہے میری اور اسکی درمیان میں کہا نہیں کہا کچھ غنیمت اور سکی تیری پاس کہا نہیں کہا پھر کہوین جاتا ہوں
 کہ میں اور کو دوست کہتا ہوں اللہ تعالیٰ کی واسطے کہ آپس تحقیق بھیجا ہے حکیم اللہ تعالیٰ نے کہ ہر دون میں تجھ کو کہ اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے
 تجھ کو و افق دوستی تیری کی اور سکی لیے اور بیشک واجب کی تیری لیے حب علیہ السلام اور حقوق اسلام سے یہ کہ سلام کر کے مسلمان پر
 یعنی السلام علیکم کی اور دوسری مسلمان آشنا ہو یا بگناہ چوہا ہو یا بڑا غیر ہو یا غنی ہو یا فقیر ہو یا عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے کہ ایک شخص نے سوال کیا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کونسی خصلت اسلام کی بہتر ہے فرمایا آپنی کہ انا کما لادی تو اور پیری سلام اور اس شخص پر کہ نا
 آشنا ہو اور ترمذی نے ابو ہریرہ کی حدیث سے روایت کی ہے کہ افشا کرو سلام اور کلاؤ کما نا اور سالم کی روایت میں ہے ابی موسیٰ نے کہ آشنا کرو
 سلام و درمیان انہما کہ محبت کرو تم اور میری کے روایت میں ہے ابی بن ہریرہ سے کہ موجبات مغفرت میں بدل کرنا سلام کا ہے اور اجنبی بائین کرنا
 اور سلام اس میں تسلیم سے مجھے سلامت اور برات کی نفع نص اور عیوب اور ایک اسم ہے اسماء الہی سے اور عبید بن لکھائی کہ تسلیم تو تم کو سلام

اور معنی اسلام علیکم کی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ مطلع ہے تیری حال پر پس غافل مت ہو یا نام خدا تعالیٰ کا تجھ پر یعنی حج خطاقت
 اور نگہبانی اور سکیکی ہے اور اکثر اسپرین کہ معنی یہ ہیں کہ توجہ سلامتی کی ہو مجھے اور مجھ کو سلامت رکھ دینی یا شوق سلم سے
 کہ معنی مصالحہ کے ہی وان نصیہ مرارا و حالاتہ بخیر و اوجہ ارا اگرچہ ملاقات کرے اوس سے چند مرتبہ یا حامل ہووے درخت یا دیوار
 ایو و او دنی ابو ہریرہ سی روایت کی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب کہ پیش آوی ایک تمہارا اپنی بوائی کی چاہی کہ سلام
 کری اوس پر اگرچہ جاکل ہو در میان اون دو آدمیوں کے بعد اوسکی کہ ایک دوسرے نے سلام کیا ہی کوئی درخت یا کوئی دیوار کی
 پتھر پر اگر آوے ایک اون دونوں میں سے پس چاہی کہ سلام کرے اوس پر اوس ملاقات میں ہی یعنی اس قدر مختارقت
 اور فاصلہ میں ہی سلام کرنا مستحب ہے اور اس میں کمال بجا لغز اور تحریض ہی ہے چہا ب سلام پر ناویا تجید محمد الاسلام اور سلام
 کرے در حالیکہ انیتا کرنے والا ہوتا زہ کرنی بعد اسلام کی یعنی وہ امن کہ حاصل ہی اسلام کی سبب سے ان الیو ذی فی عرقہ و مالہ
 یہ جملہ بدل ہی بعد الاسلام سے یعنی نیست کرنیو الا تازہ کرے بعد اسلام کی کہ نہ انداوتیا ہی بیج آبر و اور مال اوسکی قبل الکلام یہ
 متعلق ہے لغز یا سلم ہی یعنی سلام کرے پہلی کلام کر نیے کہ یہ تخیہ اہل اسلام کا ہی یہاں تک کہ دار السلام میں ہی ہر گاہ نور و رح یس
 وارد ہو اسی حدیث میں من بدکارا لکلام قبل السلام غلاما تجتہی میلا بل بالسلام جو کوئی کہ ابتدا کری ساتھ کلام کی پہلے سلام کر نیے
 پس بجا اب دی تو اوسکو یہاں تک کہ شروع کرے ساتھ سلام کے روایت کیا ہے اس حدیث کو طبرانی فی اوسط میں اور ابو نعیم فی حلیہ
 میں ابن کثیر اور لفظ اوسکی وہ ہیں خبکا ترجمہ یہ ہے جس نے ابتدا کی ساتھ کلام کی پس نہ بجا وہ دو تم اوسکو اور روایت کی ہی ترمذی
 فی جابر رضی اللہ عنہ سی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سلام کرنا پہلی کلام کر نیکی ہی اور کہنا نہ ہی فی ان کہ یہ حدیث منکر ہے
 و عند اللہ دخل فی بقیہ میر بہ سطوف ہی اوسکی قول پر جو قبل الکلام ہی اور متعلق ہی لفظنا یسلم جو لفظ سلام کر نی اپنی کی
 وقت داخل ہونیکے اپنی گھر میں کہ سبب برکت کا ہی ترمذی فی حضرت انس رضی اللہ عنہ سی روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم فی ارنسی فرمایا امی بیٹی میری جبکہ داخل ہوئی تو اوپر اہل و عیال اپنی کے پس سلام کر اوپر کہ یہ سبب برکت کا ہی ترمذی
 اور تیری اہل و عیال کی لہی و بیست بخیر و اور سلام کر ہی اہل بیت پر وقت داخل ہونے کی مکان غیر میں یعنی جبکہ کسی اور کی مکان
 میں آوی تو اوسکی اہل خانہ پر سلام کی لایا دخل الشیطان معہ تاکہ داخل ہو اوسکی ساتھ شیطان یہ علت ہی سلام کر نیکی اپنی
 اہل بیت یا اور غیر کی اہل بیت پر اور شیطان کا داخل ہونا سلام کر نیکی برکتوں میں سی ہے و یلمی نے قتادہ سی روایت کی ہے کہ فرمایا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی جبکہ گھر میں داخل ہو تم پس سلام کرو اہل خانہ پر تحقیق شیطان جبکہ سلام کتا ہی ایک تمہارا ہمین
 داخل ہوتا ہی اوس گھر میں و ہوتا ہوتا رہے اور وہ یعنی سلام کرنا وقت داخل ہونے مکان کی حکم کیا گیا ہی ساتھ اوسکی کلام مجید میں فرمایا
 اللہ تعالیٰ ان اذا و خاتمہ ہو انسا لعلی ان شکم یعنی جبکہ داخل ہو تم کسی مکان میں پس سلام کرو اوپر نفسوں اپنی کی یعنی اپنی جس پر سنانا
 سی اور دوسری جگہ فرمایا لا تدخلوا بیتا تمیر ہو تکم حتی تستاسوا و تکلموا علی اہلہ و لا تمخیرتم یعنی نہ داخل ہو تم کسی مکان میں سوا مکانوں اپنی
 کی یہاں تک کہ اون چاہو تم اور سلام کرو اوپر اہل اوسکی کی کہ یہ بتی تمہاری لہی و ان مکان نماز تخیہ سلام علیہا و علی عباد اللہ

الصالحین اور جو مکان خالی ہو اور آدمین کوئی تشدد ہی پس سلام اور مکان ان فطنوں کی ساتھ ہے السلام علیہما وعلیٰ عباد اللہ العالمین
فاما لکتم تروہ اسلامی کہ فرشتی جواب سلام کا دیتی ہیں یعنی اگر مکان خالی ہو برابر ہی کہ اپنا مکان ہو یا غیر کا پس تب داخل ہو تو اسطرح سلام
کرے جسی گزرجکا اور نیت فرشتوں کی کرے کہ وہ عباد اللہ میں سے ہیں پس وہ اسکا جواب دینگی والدخول فی قوم عالم مزوج عنہم لیکون
شمار کالتم فی کل غیر اسلام کری وقت داخل ہونی اپنی کی کسی قوم میں اور وقت غلنی کی اوس قوم سی تاکہ شریک ہووی اس قوم کا پیشگی
میں کہ ابتدا اور انتہا میں کی ہی اور اسلامی کہ سلام اول تو واسطی ملاقات کی ہی اور دوسرا واسطی رخصت کی اور شاید کہ یہی وجہ تکرار کی
ہو اس قول اللہ تعالیٰ میں لایسعون فیما انوا اولاما فیما الاقبلا سلاما اور ترمذی اور ابو داؤد فی الی ہریرہ سی روایت کی ہی کہ فرمایا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم فی جیکو نبی ایک تم میں ہی بیچ مجلس کے پس چاہی کہ سلام کری پر اگر قرار یکڑے اسکی رای میںنی میں تو ہمیشہ جاوے
پر جبکہ اوسمی اور جانیکا ارادہ کرے تو چاہیے کہ سلام کری سو نہیں ہے سلام اول زیادہ لائق دوسری سلام سی یعنی ثانی جانی کی وقت
دو نو حالین سلام کشا ایکساں سنت ہی وید کہ لہو المروی اور ابتدا کرے ساتھ سلام کے اگر دواومی آپس میں ملاقات کریں ایسی کہ
یہی مروی ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سی چنانچہ شامی میں ہی کہ تہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ ابتدا کرنی تہی ساتھ سلام کی اور
احمد اور ترمذی اور ابو داؤد فی الی امامہ سی روایت کی ہی کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ بیشک قریب ترین تمام آدمیوں کا
اور مخصوص زیادہ جناب باری میں وہ شخص ہے کہ ابتدا کرے ساتھ سلام کی سلام کی کہی کہ مراد آدمیوں سی ملاقات کرنی والی میں کیونکہ
یہ دونوں برابر ہیں سلام کی حق میں اور جبکہ ایک دارد ہوا در دوسرا قاعد تو سلام کرنا حق وارحکا ہے سو اگر ابتدا کی اسنی ساتھ سلام
کی تو اول نہیں ہوگا چنانچہ فقیر یہ مصنف کے کلام میں آویگا اور یہ ہی کہی کہ یہ ایسی سنت ہی یعنی سبقت کرنا سلام میں وقت
ملاقات کی ثواب اسکا زیادہ ہی جواب سلام سے باوجودیکہ وہ فرض ہی واجب ہے اور یہ اسلامی کہ ابتدا کر نہیں تو اسع ہی اور اسلامی کہ
یہ سبب ہے برج ادا کرنے واجب کی جو جواب سلام کا ہے اور وار د ہے حدیث میں جبکہ گذرا آدمی ایک قوم پر ہر سلام کیا اذکلوں
جواب دیا اس قوم فی اوسپر تو ہوگی اسکیلی زیادتی ایک درجے کی اور نہ کیونکہ اسنی اذکلو سلام یا دلا یا اور جو اونٹوں نے اسکا چوڑا
ندیا تو جواب دیتی ہیں اذکلو ایک گردہ بتر اوسی روایت کی ہی اسکو بھیقی نے شعب الایمان میں ابن مسعود سی مرفوعا یا موقوفہ اور
نساری نہیں سے مرفوعہ روایت کی ہے کہ سلام ایک نام ہی اسماء آئی سے اور صفت اللہ تعالیٰ کی ہے زمین میں پس افشا کر و
تم اذکلو اپنی دریاں میں کیونکہ آدمی سلمان جبکہ گذرے ایک آدم پر پس سلام کرے اور نہ آخر حدیث تک ولایسلم علی جمیع الناس
اور سلام کرے آدمی اور جماعت بیگانہ عورتوں کی کہ گردہ ہی سبب خوف واقع ہونے فتنہ کی اذکلو اسکا ہی مکر وہ ہے یعنی حدیث
سلام کر ہی بیگانہ فردوں کی جماعت کو گرہ کر جو رت پڑیا ہوا ورنہ فتنہ کا ہو تو سلام کرنا اوس پر مکروہ نہیں اور وہ جو احمد فی جریہ
بن عبد اللہ سے روایت کی تہی کہ گذری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں کی جماعت پر پس سلام کیا آپ نے اوسپر سو بہ خصوص
تما حضرت کی ساتھ سبب امن میں ہو نیکی وقوع فتنہ سے جو علیہاں اور جواب انکی سلام کا دیو ی اگر یہ سلام کریں اسپر کیونکہ
جواب سلام کا فرض ہے ساتھ تو ہم خوف فتنہ کی اوسکا ترک جائز نہیں ہے پس کہی وعلیکن السلام مجتہد برائی میں کہا ہے جو سلام

کیا کسی مردنی عورت کو تو واجب ہے۔ اور سپر جواب دینا اسکا کیونکہ وہ قائم کرنی فرض جواب میں مانند مردکی ہی اور بعضوں نے کہا ہے کہ منین واجب ہے کیونکہ سلام کرنا مرد کا عورت پر خطا ہی اسلمی کہ سلام کرنا وہابی نے طلب کیا اور سپر جواب اور یہ خطا ہی کیونکہ آواز اسکی عورت ہی اور خانیہ میں ہی کہ جبکہ سلام کیا عورت اجنبیہ فی مرد پر سو اگر وہ بڑی سپر ہی تو اسکا جواب دی ایسی آواز سے کہ وہ سنی اور جو۔ جو ان ہی تو اپنی دل میں اسکا جواب دیوے اور سراجیہ میں ہی کہ مکروہ ہی جواب اور سلام دونوں جو ان عورت پر اور منین واجب ہے رد کرنا سوالی حاصل کا کیونکہ میرتیہ منین ہی بلکہ شعار سوال کا ہی اور مکروہ ہے سلام کرنا اہل ذمہ پر کیونکہ اس میں اذنی کی تعظیم ہی اور کچھ پاک منین ہے اولی سلام کی جواب دینی میں کیونکہ نہ جواب دینا اذنی کو ایذا دینا اور جواب دینا احسان ہی اور زیادہ اذنی کا مکروہ ہے۔ اور احسان کرنا اذنی ساتھ مذوب ہے اور نہ زیادہ کری جواب میں علیکم سے کیونکہ وہ السلام علیکم بدون لام کر کتی ہیں پس جواب دیے جاوین ساتھ علیکم کے اسطرح آنحضرت علیہ السلام ہی منقول ہی انتہی ولا عند تلاوة القرآن اور نہ سلام کرے وقت تلاوت کرے قرآن شریف کے یعنی جو کوئی کہ تلاوت کرتا ہو اور سپر سلام کرے تاکہ اذنی تلاوت میں خلل نہ واقع ہو اور جو سلام کیا تلاوت کرنی والی پر تو بعضوں نے کہا ہے کہ واجب ہوتا ہی جواب سلام کا اور بعضوں نے کہا ہے کہ جواب اسکا ساتھ سے یا دلیں دیوے اور بعضوں نے کہا ہے کہ زبان اور دل دونوں تلاوت میں یا مشغول رکھی اور اس کے سلام کی طرف کچھ التفات نہ کرے اور جو قاری فی سلام کا جواب دیا تو از سر نو استعاذہ کر کے تلاوت شروع کرے لیکن محیط میں کہا ہی کہ اصح یہ ہے کہ واجب ہوتا ہے تلاوت کرنا وہابی پر جواب دینا اسکا کیونکہ وہ فرض ہی اور قرأت قرآن کی فرض منین ہی پس نہ ترک کری واجب کو بسبب اشتغال اپنی کے نفل میں نجالات اسکی جو حضرت کا نام مبارک سے تو منین واجب ہی درود بھیجنا کیونکہ قرآن شریف کی قرآن اس کے نظم کی موافق درود بھیجی سے افضل ہے انتہی والا اذان اور سلام ٹکری وقت اذان دینی کی یعنی مؤذن اور اس شخص پر کہ اذان کی اجابت کرنا ہی اور مکروہ ہی مؤذن پر سلام کا جواب دینا حالت اذان میں لیکن موافق اس کے جو محیط میں مذکور ہی کہ جواب سلام کا فرض ہی سنت کی اشتغال کی سبب سے نہ ترک کیا جاوے اس سے معلوم ہوتا ہی کہ بیان ہی جواب دینا جائز ہے کیونکہ اذان حقیقت میں سنت ہی زلیفی فی ثوری سی نقل کیا ہی کہ جواب دیوے سلام کا مؤذن اسلیو کہ واجب ہے اور اذان سنت ہی پر جواب دیا ہی اسکا سلام کا جواب دینا بعد فارغ ہونی کی اذان سے ممکن ہی اور تاخیر بسبب عذر اذان کی ہی وفضل الحاجۃ و توجہ نا اور نہ سلام کرے وقت قضاء حاجت انسانی کی بول وغالطہ سی اور مانند اسکے جماع وغیرہ کی حالت اور حمام میں یعنی جو شخص کہ قضاء حاجت انسانی ترنا ہی یا جماع میں مشغول ہی یا حمام میں ہے یا کشف عورت کر کہ کہا ہی اور سپر سلام کرے اور اس وقت کی سلام کی جواب میں باطلان ی بعضوں نے کہا ہی کہ واجب ہی جواب دینا لیکن تاخیر کرے جب تک کہ حاجت سی فارغ ہووے اور سندا اسکی یہ حدیث لائی ہیں کہ روایت کی ہی ابی جیم فی ساتھ تغیر کی کہ گذرا میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ پیشاب کرتی تھے پس سلام کیا میں نے آپ پر سو منین جواب دیا یا تنک کہ کرے ہوئی آپ اور تنیم کیا پر سلام کا جواب دیا اور بلا علی قاری نے کہا ہی کہ پیشاب کا وقت اون مواضع میں سے ہے کہ سلام کرنے والا منین سخی ہوتا جواب کا پس ہوا جواب دینا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مکرم

بمطابق آنچه کہ تلامذہ فہم فرمایا اسلی کہ منین شروع ہی کلام کرنا ان اوقات میں مطلقاً پس سلام کرنا اور جواب دہا تو بر مبادی منین جائز
 ہوگا والا اللہ بے انتہی بخیر و حمد اور سلام مکرری وقت کیلئے شرطیہ اور رات انداوسکی نزد اور غیر فیہ اور طنبور وغیرہ کی کہ شروع میں حرام
 ہوتا ہے بسبب امانتہ اور زجر اور توبیخ لاجب میں کی شرطیہ ساتھ کسر کو شین مجہ کی کہ تا موسس میں نرفع دیا جاوے اولی اسکا
 ایک لعب مشہور ہی اور سین ہملہ کی ساتھ ہی ایک لغت ہی مشتق ہی شطارتہ یا شیطری یا سرب ہے کہ ذاتی بنم العلم موسیقی
 متعب الایمان میں ابن شہاب سے روایت کی ہی کہ اباموسی اشعری رضی اللہ عنہ فی کہا ہے کہ منین لعب کرنا ساتھ شطریہ کی مگر
 حاشی اور ہدایہ میں کہا ہی کہ نہ قبول کیجادی شمسادہ اوس شخص کی کہ قمار کرتا ہے ساتھ مرد اور شطریہ کی یا قوت ہو جاتی ہی اوس
 سے نماز بسبب ادن و دوزن کی لیکن مجرد کبیل شطریہ کا نسق منین ہی کیونکہ اس میں اجساد کو دخل ہی اور شرح و قایہ دالی نے
 کہا ہے کہ اس سے مفہوم ہوا کہ مرد میں مقامت شرط منین ہی یا نماز کا قوت ہونا پس قید مقامت کی نزد میں اتفاقاً واقع ہوئی
 ہے اور شطریہ دہلوی فی ذخیرہ نقل کیا ہی کہ جو شخص کرکیتا ہے نزد کی ساتھ سودہ مرد و اشدادہ ہی تمام حال میں اور مطالب المؤمنین
 میں کہا ہی کہ اختلاف کیا ہی علمانی شطریہ کی کیلئے میں سو اجازتہ دی ہی بعضوں نے تین شرطوں کی ساتھ ایک تو یہ کہ اوس میں قمار نہ ہو
 ماز کہ اوسکی بدقت سے مخرن مکرری تیسری زبان کو نقش مکنی ہی بیجادی سوا منین ہی اگر ایک ہی کرکیتا تو وہ مرد و اشدادہ ہی اور اسی میں
 کہ لکھ شطریہ کیلئے صباح ہی لیکن موافقت اور پیخت مکرہ ہی ابن عساکر فی مضرت علی رضی اللہ عنہ ہی روایت کی ہی کہ آپ فی
 فرمایا کہ نہ سلام کر تو اوپر یا صاحب نزد شہر اور شطریہ کی اور یہ ہی آیای کہ ملفون ہی جو شخص شطریہ کیلئے اور اسکا دیکھنی والا ماند
 خرمیک گوشت کمانی دالی کی ہی انتی من بنم العلم ملا بر دینا اور سلام کا جواب ہی ندیوی وقت مشغول ہوئی کی ان امور میں و نیز عینی
 الجواب اور زیادہ مکرری جواب میں سلام کی لفظ و برکاتہ کا یعنی اگر سلام کر نیوالا السلام علیکم کی تو اسکی جواب میں علیکم
 السلام و رحمۃ اللہ کی اور جو سلام کر نیوالا السلام علیکم و رحمۃ اللہ کی تو اسکی جواب میں علیکم السلام و رحمۃ اللہ و برکاتہ کی اور
 منقذہ کا لفظ ہی اگر زیادہ مکرری ترجا نہ ہی اور اس سے زیادہ سنت میں منین آیا فورق پس وارد ہو ہی قرآن مجید میں ملاذاتیم
 بتیمہ فیو با حسن مندا اور دو نا جبکہ دعا دیہ جاو تم ساتھ سلام کی پس تم ہی دعا کو بستر اوس سیا پیہر و اوسکی دعا کو یعنی جو دعا اوستی
 دی ہی وہی تم ہی اوسکو دیتے دعا دی نے کہا ہے کہ تحیہ اصل میں مصدر ہی حیاک اللہ کا بنا بر اخبار کی حیۃ ہی پھر استعمال کیا گیا واسطی حکم
 اور دعا کی ساتھ اوسکی پھر دعا کیلئے کیا گیا پھر غالب ہوا سلام میں اور یہ ہی کہا ہی کہ جبور اس پر ہیں کہ یہ آیت نازل ہوئی ہی سلام
 میں اور دلالت کرتی ہی اوپر واجب ہونی جواب کی تو ساتھ نیکو ترین ہکا اوس سے اور وہ یہ ہے کہ انا مکرری اور سپر لفظ رحمۃ اللہ
 پھر اگر سلام کر نیوالی فی یہ ہی کہا ہی تو زیادہ مکرری لفظ و برکاتہ اور یہ نہایت ہی اور یہ کہ جواب دی اوسکی یا اللہ بسبب اسکی کہ مکرری
 ہی کہ ایک آدمی فی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہی کہا السلام علیک انبی اوسکی جواب میں فرمایا و علیک السلام و رحمۃ اللہ
 و دوسرے فی کہا السلام علیک و رحمۃ اللہ پس آپ ہی اوسکی جواب میں فرمایا و علیک السلام و رحمۃ اللہ و برکاتہ اور ایک فی کہا السلام
 علیک و رحمۃ اللہ و برکاتہ پس آپ ہی اوسکی جواب میں فرمایا و علیک السلام و رحمۃ اللہ و برکاتہ پس اس آدمی نے کہا کہ کم کیا آپ نے

مجھ کو یعنی اور وہ کسی سلام کی جواب میں تو آپ نے زیادتی کی اور میری سلام کی جواب میں زیادتی نہیں فرمائی پس کہاں ہی وہ جو
 فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور پھر ہی آیت پس فرمایا حضرت نے نہیں جو پڑی تو فی میری ہی کوئی فضیلت پس رد کیا میں نے بتجہ اور سبکی مانند اور
 یہ سبب مجتمع ہوئی اور سبکی ہے اتمام سلامتی اور حصول منافع کو انتہی پہنچا کر کہا جاوے کہ کیا توفیق ہی اس حدیث اور اس حدیث میں
 کہ روایت کیا ہے اس کو ابو داؤد نے معاذ رضی اللہ عنہ سے کہ پھر آیا دوسرا پس کہا السلام علیک ورحمۃ اللہ وبرکاتہ و منقرضہ پس فرمایا حضرت
 نے کہ اس کو چالیس نیکین میں اور فرمایا کہ اس طرح ہوتی ہیں فضیلتیں اسلی کی کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مراتب سلام کی برکاتہ پیرستی
 نہیں ہیں تو جواب اس کا یہ ہے کہ تمام مطالب تو برکاتہ پر تمام ہو گئی لیکن اسنی جبکہ زیادہ کیا لفظ منقرضہ کا واسطے تفریح کرنی اور اس
 امر کی کہ خدا معلوم ہو چکا تھا تو بیشک آیا ساتھ ایک نیکی کی اور نہیں ضائع کرتا ہی اللہ تعالیٰ اس کا اجر پس ایسے لیے وہ چند ثواب سے
 سوچہ دلالت نہیں ہی حدیث میں اس امر پر کہ مراتب سلام کی پختہ درجہ میں برکاتہ سے والاولیٰ بالبدلۃ الداخل اور منقاد اس ساتھ ابتدا کرنے
 سلام کی آئی دالای اور شخص پر کہ اس پر آگاہی پھر اگر جس شخص نے کہ اس کی پاس آجائی ابتدا کی تو اس کے لیے فضیلت ہی والاشی و
 الرکب والتمیز والتکیل اور راستہ چلنی والا پیشی ہوئی پر اور سوار پیادہ پر اور خرمہ سال کبیر السن پر اور تہوڑی جماعت بہت جماعت
 پر بسبب تعظیم اور توفیر اور سبکی صحیحین میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ان فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی سلام کری سوار
 آدمی پیدل چلنی والی پر اور پیدل چلنی والا پیشی ہوئی پر اور تہوڑی جماعت بڑی جماعت پر اور بخاری کی روایت میں ہے کہ سلام کرے
 خرمہ سال کبیر السن پر اور جو کوئی شخص کسی غائب کی طرف سے سلام پڑھاوی پس چاہی کہ اس کی جواب میں کہی وعلیہ السلام ورحمۃ اللہ
 وبرکاتہ روایت کیا ہے اس کو اصحاب صحاح ستہ فی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت کی ہے لہذا فی نے حضرت انس سے کہ اس کی جواب میں کہی
 وعلیک وعلیہ السلام پس جاننے کی کہنا اول پر اور جمع کرنا دو نوغین افضل ہی اور غلط اوکا واسطی تنویر کی ہی اختلاف روایت
 میں اور کار میں ہی جبکہ کسی آدمی نے کسی زبان سلام کہا یا ہی پس قاصد فی فکر کہنا کہ فلاں شخص نے مجھ کو سلام کہا یا ہی ہے تو اس پر جواب
 ہے اس کا جواب دنیا اور سیوقت اور مستحب ہی کہ سلام پڑھاوی تو انی کو ہی جواب دی پس کہے وعلیک وعلیہ السلام پھر افضل یہ ہے
 کہ سلام کرنی والا سلام علیکم کی جمع کی صیغہ کی ساتھ اگر پہر سلام علیہ ایک شخص ہووی اور جواب دینی والا وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
 کہی اور آوی ساتھ وادعطف کی اور تنکیر سلام کی ہی جائز ہی یعنی سلام علیکم کہنا اور جواب دینی میں کم مرتبہ استجاب کا یہ ہی کہ وعلیکم السلام
 کہی پھر اگر دو کو حادف کیا اور کہا تا یکم السلام تو یہ ہی کافی ہی اور صحیحین میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ پید کیا اللہ تعالیٰ فی آدم
 کو انبی صورت پر کہ بطول اس کا سارہ کہ نہ کہاتھا پس جبکہ پید کیا اس کو فرمایا چاہے سلام کہ فرشتوں کی جماعت پر جو بیٹھی ہی اور سن لہی
 بڑی کہ جواب دین پس تحقیق وہ سلام تیرا ہی اور تیری اولاد کا پس کہا آدم فی السلام علیکم سو فرشتوں نے اس کے جواب میں کہا
 السلام علیکم ورحمۃ اللہ اور زیادہ کیا اوپر ورحمۃ اللہ انتہی اور اسمین دلیل ہے اس امر پر کہ السلام علیک صلاحیت کہ کتاب ہے
 سلام اور اس کے جواب کی ہی لیکن اس شرط سے کہ اکثرون دونو کا بعد و منقرضہ کی راقع ہو اور دونو ساتھ واقع ہوں تو اس وقت
 میں ہر ایک کو جواب دینا دوسری کا واجب ہے مع ترجمہ کہ کتابی اور یہ جو حدیث میں آیا کہ پید کیا آدم کو انبی صورت پر ہی

اور نبین آدم کی صورت پر لیبی اور آدمی جیوئی سی پڑتی ہیں اور بچپن سے پڑنا پیک طرح طرح کی تعمیر میں ہوتی ہیں بخلاف آدم کی
 کردہ ابتدائی آتشک ایک ہی صورت پر رہی تو منی یہ ہوئی کہ علی سورۃ الکاملۃ اور بعضوں کی کہانی کہ یہ انسانیت واسطی تشریف
 کی ہے جیسی عیسیٰ بن الدین و روح اور وار و ہوا ہی حدیث میں اناسلم و امدن القوم ابھری عظم جبکہ سلام کرنی ایک شخص جماعت میں
 سے تو کفایت کرتا ہی سب کی طرف سی اور دوسرے پر سلام کرتا فرد میں ہی لیکن اگر ہر ہر و ہر سلام کرنی تو افضل ہی واسطی طرح اگر
 شخص جماعت میں سے سلام کا جواب دیا تو باقیوں سی درجوب ساقط ہو جاتا ہی چنانچہ ابو داؤد اور بیہقی فی حضرت علی کرم
 اللہ وجہہ سے روایت کی ہی کہ آپ فرماتی تھی کفایت کرتا ہی جماعت ہی جبکہ گذرین کہ سلام کرے ایک شخص اور کفایت کرتا ہی
 بیہقی ہو و لسی کہ سلام کا جواب ایک شخص اور نبین سی دیوی سواس سے معلوم ہوا کہ سلام کرنا سنت کفایت ہے جیسا کہ جواب اور سلام
 فرض کفایت ہے اور ویلی نے حضرت علی سی روایت کی ہی کہ سلام کرنا قلعہ ہی اور جواب دینا فرض ہے لیکن اگر کسی شخص کا نام بیکر
 خاص اور سلام کیا تو جواب اور سلامی جواب کا غیر کہ جواب دینے سے نہیں ساقط ہوتا ولا یشر بالامسح ولا کف اور نہ اشارہ کرنا
 سلام اور اسکی جواب میں ساتھ انگشت اور کف دست کی نحو عادۃ الکفار منی حمزہ اسلی کہ یہ مادۃ یہود اور نصاریٰ کی ہی اور
 نبی کی گئی ہی اوس سے ترمذی فی عمرو بن شعیب سے اور سنی اپنی بای سی ادنی اپنی و اداسی روایت کی ہی کہ فرمایا رسول خدا صلی
 اللہ علیہ وسلم فی نبین ہی ام میں سے وہ شخص کہ مشابہت کری ساتھ غیر عاری کی نہ مشابہت کر و ساتھ یہود اور انسان کی اسلی
 کہ سلام کرنا یہود کا اشارہ کرتا ہی ساتھ او گلیوں کی اور سلام کرنا نصاریٰ کا اشارہ کرتا ہی ساتھ ہاتھ کی ہتھیلیوں کی اور کہ اگر
 فی کہ اسناد اسکی ضعیف ہی بیہقی فی کہانی کہ اس قول میں اشارہ ہی اس طرف کہ حکم کسی اسکی خلاف ہی ہوتا ہے حالانکہ ایسا نہیں
 ہے چنانچہ تصریح کی ہی سیوطی فی کہ مقصود محدثین کا اسناد کے ضعیف بیان کر کے بیان واقع کا ہوتا ہی بغیر فرض کر کے حکم
 سے پس نہیں لازم آتا اس سے کہ حکم اسکی خلاف ہو اور ابو لیلی وغیرہ کی روایت میں ہی جا رہی کہ سلام کرنا آدمی کا ساتھ ایک
 اور گلی کی کہ اشارہ کری ساتھ اسکی فعل یہود کا ہی حاصل یہ کہ نہ کفایت کرے ساتھ اشارہ کر کے گلی اور گلیوں اور ہاتھ کے ہتھیلیوں
 کی سلام کے وقت یہ جو جمع کیا درمیان اشارہ اور سلام کی واسطی زیادتی اعلام یا بعد مقام کی یا جبکو سلام کیا ہی وہ نہیں سنتا
 ہے کلام تو کچھ پاک نہیں ہی امین لیکن ضروری سننا سلام کا جو سن سکتا ہی اور ہوید ہی اسکی یہ حدیث عبد اللہ بن ہریرام
 کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن گزری مسجد میں اور ایک جماعت آدمیوں کی بیٹھی تھی پس اشارہ کیا ساتھ دست مبارک
 کی سلام کی ساتھ ہی اشارہ اور لفظ سلام دونوں کو جمع کیا اور اشارہ کیا عبد اللہ نے اپنی ہاتھ سی روایت کیا ہی اسکو ترمذی
 اور کہا حسن ہی اور کہا احمد فی اباس یہ اور روایت کیا ہی اسکو ابو داؤد اور ابن ماجہ فی دوسرے وجہ سے بخلاف اسکی جو عوام الناس
 اور بعض طالب العلم کرتی ہیں کہ نہ تو انکا سلام سننے میں آتا ہے اور نہ جواب بلکہ انکا کرتی ہیں ہاتھ اور سر کے اشارہ پر مراد
 المستقیم میں ہی کہ جبکہ ہو اسلام کرنا مشہور ترین شعار اہل اسلام سے جیسے کہ عادت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور انکی
 صحابہ رضی اللہ عنہم کی تھی اور بلا تہند میں یہ طریقہ بالکل متروک کیا ہی اور اسکی قائم مقام شعار اہل بیت کا جاری ہو گیا ہی جیسے کہ

اور پشت کو غم کرنا اور ماتمہ سر پہ رکنا اور انہیں زمین پر لگانا یہی انتہا ہے کہ زبان سے سلام کا لفظ نکالنا اکثر آدمیوں کی نزدیک
سے ادبی ہی تو ریسون اور عاموں کو لازم ہی کہ نہایت کوشش اور اجتہاد کریں اس دین کی بڑی شعار کے زندہ کرنا میں کہ میرا عظم قریب است
اور اشرف فضائل نجات میں ہی فرمایا اللہ تعالیٰ فی لا تقولوا للہن الا الیکم وسلم است مومناتہن ولا یخس المعارف بالتسلیم منہم من اخرج
الساعة اور نہ خاص کر ہی جان پہچان والوں کو ساتھ سلام کی اسلی کی وہ قیامت کی علامتوں میں ہی ہی بلکہ اثنا اور غیر آشنا سب کو
سلام کرے جبکہ پہچانی او کو ساتھ سلام کے کیونکہ سلام کرنا حقوق اسلام سی ہے شرط ساتھ شین معہ اور راہ مسلمہ متفقین کی علامت
کو کتنی ہیں جمع اوسکی اشراط ہی ولایہ علیک السلام فتوحۃ الیہ است اور نہ شروع کرے ساتھ لفظ علیک السلام کی یعنی علیک کو مقرر
کری لفظ سلام پر کیونکہ یہ تیجہ مرد و نہا ہی یعنی جائز ہی کہ مرد و نہ کو کہا جاوی علیک السلام اور السلام علیک ہی کیونکہ صحبت پر نہا
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہی کہ کہا اپنی السلام علیک با دار قوم مومنین اور ایک شخص فی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہی کہا علیک
السلام اپنی فرمایا کہ بیشک علیک السلام سلام تہیت کا ہی فرمایا اسکو تین مرتبہ پر فرمایا جبکہ ملاقات کرے ایک تمہارا اپنی بہائی
سے پس چاہی کہ کہی السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ روایت کیا ہی اسکو تری اور نسائی فی دن رات کی اعمال میں اور کہا تری
نے کہ یہ حسن صحیح ہے اور صراط المستقیم میں ابو جری جہی ہی روایت کی ہی کہا آیا میں پاس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی اور میں نے
کہا علیک السلام یا رسول اللہ اپنی فرمایا نہ کہہ علیک السلام اسلی کہ علیک السلام تہیت مرد و نہا ہی یعنی عادت یہ یونہی کہ مرد و نہ کو اس
صیغہ کی ساتھ تہیت کرتی ہیں سوزند و نہ کی حق میں اوس ہی احتراز کرنا چاہی نہ یہ کہ ضرورت تہیت مرد و نہا علیک السلام کی ساتھ ہے ہی لیکن
چونکہ مرد و نہی توقع جواب کے نہیں ہی تو تہیت اس کے اندر علیک کی دور نہیں ہے اور ہی تقدیم لفظ سلام کے اوپر علیک کے زندہ
کی لئی بسبب مبادرت کی ہی ساتھ امن اور سلامتی اور عدم مخالفت کے کہ وضعیت اور مشروریت سلام کی اسکی لیے ہی اور تقدیم
کرنا علیک کا سو ہم اوسکی خلاف کا ہی اور مرد و نہی یہ ملاحظہ ہی متقوہ ہی و یصلح اور مصافحہ کری مسلمہ انونے بعد سلام کی کہ مصافحہ
سنت ہی وقت ملاقات کی علی الاطلاق بدون تخصیص کسی وقت اور کسی روز کی کیونکہ تخصیص وقت کی بدعت ہی قابوس میں ہے
کہ مصافحہ ماتمہ پکڑنیکو کتنی ہیں مانند فصل فرج کی اور مصافحہ سنت ہی و لون ماتمہ کی ساتھ مصحح ترجمہ کتاب ہی شیخ عبدالحق دہلوی نے
لکھا ہے کہ مصافحہ ایک ماتمہ سے ہی ثابت ہے شیخ فخر الدین نے اپنے شرح میں کہا ہی کہ مصافحہ میں پیشی اور پشلی کی رکبی اور انہیں
کے سر سے پکڑنا بدعت ہے مگر شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ فی اپنی بعض رسائل میں و شبک بین اصابعہ کی الفاظ اپنی مشائخ کرام سے
مسلسل بیان کی ہیں واللہ اعلم اور کہہ پاک نہیں ہی بڑیا عورت سی مصافحہ کہ نہیں اور لائی ہے احتراز کرنا مرد و نہ بصورت کی مصافحہ
سی جیسا کہ مطالبہ مومنین میں ہی کفایہ شعی میں ہی وہ مصافحہ کہ ان دنوں مسلمانوں کی درمیان میں جاری ہے سوال اسکی نہیں
کہ وہ اعلام ہی او پر ذکر اوس میثاق کی کہ اللہ تعالیٰ فی ہم سے لیا ہی جبکہ حضرت آدم کی پشت سی نکالا تھا اور زلیحی نے کہا ہے کہ مصافحہ
سنت قدیمہ ہے منقول ہے بیع وغیرہ میں اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی نہیں ہیں دو مسلمان کہ آپس میں ملاقات
کرتی ہیں پر مصافحہ کرتے ہیں مگر یہ کہ مخفرت کیجاتی ہے دن دنوں کی لپی پہلے اس سے کہ جدا مومن اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عمر رضی مری ہی کہ بوسہ دیا مہی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی دست مبارک کو روایت کیا ہی اسکو ابو داؤد و سلمیٰ ساتھ حسن کی روایت
 کعب بن مالک سے مروی ہی جبکہ اوتری تو یہ میری آیا میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس اور بوسہ دیا میں نے آپ کی دست مبارک کو روایت
 کیا ہی اسکو ابو بکر مقرر فی کتاب الرضعتین ساتھ سند ضعیف کے اور مروی ہے کہ ایک اعرابی فی عرض کیا کہ یا رسول اللہ حکم دیجی مجھ کو
 کہ آپ سزاور بارک کو بوسہ دوں کہ راوی فی پس اذن دیا آپ نے اسکو پس کیا اوی ایسی ہے روایت کیا ہی اسکو خاکم فی حدیث
 بریدہ سے اور کما حق الاسناد ہی ویکمل الاصلح فی الاصلح اور گردانی مصنفین انجلیون کو اپنی بہائی کی انجلیون میں شارحین
 فی کہای کہ یہ غیر محفوظ ہی سنت میں اور نہ ناخوہی نعت سے کیونکہ مفہوم مصنفہ کارکننا صوفت کا اور ماتہ کایا انجلیون کا ہی بہائی
 کی ماتہ میں مگر یہ کہ مراد انجلیون سے تمام ماتہ ہدی تو ہو سکتا ہے ولایدرج حتی یدرج صاحبہ اور نہ جوڑی مصنفہ میں ماتہ اپنی دوست
 کا جب تک کہ وہ قصد جوڑی کا کرے کہ اس میں کمال تواضع اور اظہار ریشاقت کا ہی قوالہ ہے پس یہ عمل سنت ہی چنانچہ طبرانی فی اوسطین
 ساتھ اسناد حسن کے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہی کہ آنحضرت علیہ السلام نہیں پکڑتی تھی کسیکا ماتہ پس جوڑی اسکو یہاں تک
 وہی شخص آپکا ماتہ جوڑ دیتا تھا اور نہیں ہوتا تھا آپکا کہ بارک خارج جلیس کے رکب ہی اور نہیں کلام کرتا تھا کوئی ایسی مگر یہ کہ چہ
 مبارک اسکی جانب کرتی تھی پر نہیں پیرتی تھی اوس ہی یہاں تک کہ فارغ ہوتا تھا وہ اپنی کلام سے اور ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ
 فی اسیکے مانند روایت کی ہی النسائی کی حدیث ہی لائن ورا الثوب اور مصنفہ مکرے کے کہ عجبی سے یعنی ماتہ استین اور جامہ میں لپیٹ
 کر مصنفہ مکرے جو جامہ من عادۃ الکفار کیونکہ اس وضع سے مصنفہ مکرنا ظلم ہے کہ مسلمان کو ایذا ہوتی ہے اور کفار کی عادتون میں سے ہے
 ولینافق القادوم اور معافقہ کرے سفر کی آئینہ ایسی کہ مشرور ہے اور حضرت فی کیا ہے چنانچہ روایت کی ہی ترمذی نے حضرت عیالہ رضی
 اللہ عنہا سے کہا ہی زید بن حارثہ مدینہ میں اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میری مکان میں تھی پس آئی اوپر دروازہ کی اور ٹوکا
 اسکو سوچلی اوٹکی طرف رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر نہ تن کہ کبڑا مبارک آپکا شکستا تھا قسم خدا کی نہیں دیکھا میں فی ایکو اسطرح
 کہ نہ پہلی اسکی اور نہ بعد اسکی پس معافقہ کیا آپ فی اوس ہی اور بوسہ دیا اور دوسری حدیث میں جعفر بن ابی طالب کی قصہ میں ہی کہ کہا
 جعفر فی کہ باہر کوئی ہم جہت ہی یہاں تک کہ داخل ہوئی ہم مدینہ میں سوگئی آئی میری پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم پس معافقہ فرمایا مجھ سے پر فرمایا
 کہ میں جانتا ہوں کہ خبر کی فتح سے زیادہ خوش حال ہوں میں ساتھ آئی جعفر کی جہت ہی اور موافق بڑا تھا آنا جعفر کا فتح خیر سے روایت
 کیا ہی اسکو شرح السنہ میں آور زبلی فی کہنا ہی کہ مروی ہے عطا و رضی اللہ عنہ ہی کہ سوال کیو گئی ابن عباس رضی اللہ عنہما معافقہ ہی پس کہا اول
 اون کو گونگی کہ معافقہ کیا ہے حضرت ابراہیم خلیل الرحمن علیہ السلام ہیں کہ مکہ معظمہ میں تھی سو آیا آپ کی طرف ذوالقرنین پس جبکہ الطبع میں
 پونچا تو اس سے کہا گیا کہ اس شہر میں ابراہیم خلیل الرحمن ہیں کما ذوالقرنین فی کہ نہیں لائق ہے مجھ کو کہ سوار ہو کر چلون اوس شہر میں کہ ابراہیم
 ابراہیم خلیل الرحمن ہوں پس اوترا سواری ہی ذوالقرنین اور علی ابراہیم علیہ السلام پس سلام کیا حضرت ابراہیم فی اوس پیر اور معافقہ
 کیا اوس سے پس ہوئی وہ اول اون کو گون کے کہ معافقہ کیا انتہی لیکن فقہا کی نزدیک اس میں اختلاف ہے طحاوی نے کہا کہ امام احمد
 اور محمد کی نزدیک کردہ ہے اسطرح بوسہ دینا اور امام ابو یوسف فی کہنا ہی کہ ان دونوں میں کچھ پاک نہیں ہے بسبب اذان ہی

کی جو ذکر کر رہے تھے ان کے بعد حضرت عیسیٰ کی روایت کی ہی التمس رضی اللہ عنہ نے کہ ایک شخص سے آنحضرت سے پوچھا کہ
 ایک آدمی نے سانس لیا ہی اپنی ہاتھ کی آباؤ و ما کر سے اپنی سر اور پشت کو اوس ہاتھ کی لٹی آپ نے فرمایا تین پہر اوس آدمی نے عرض کیا
 اب اسے لٹھ کرے اور بوسہ دیوے اپنے ہاتھ کی آباؤ و ما کو اپنی فرمایا تین پہر اوسنے عرض کیا کہ معاف کرے اوس سے آجی فرمایا ان
 معاف کر دی اور وہ حدیث میں کہ جو اسے لٹھ کرے اور تعقیب میں لالہ ہیں اور کجا جواب دینی ہیں کہ وہ قبل ہی کی ہیں اور بعضوں نے کہا کہ مکہ وہ
 ہے کہ برسیل تعلق اور تعظیم کی ہوئی اور مشرف وہ ہے کہ وقت اور طبع اور سفر سے آتے ہیں ہر وی یا بسبب طول و مدد ملاقات یا غلبہ شد
 حب فی اللہ کے ہو وی اور شیخ ابو منصور مائتہ علی ہی ان احادیث کی تفسیر میں منقول ہے کہ اگر معاف اور تعقیب اور پر وہ شہوت کی ہو
 تو مکہ وہ ہی اور جو اور وہ ہر اور کراست کے ہو وی وہ مشرف ہی چنانچہ ابو داؤد ابی داؤد سے روایت کی ہی کہ تین ملاقات کی ہیں نے
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ یہ کہ معاف کیا جسے اور طلب فرمایا کہ ایک دن سو میں گھر میں تین تالیس جبکہ خبر دیا گیا میں
 کہ آنحضرت کی کسیکو تیری بلا لیکو بھیجا تھا بس آیا میں پاس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی حال انکہ آپ ایک تخت پر بیٹھ ہی پس معاف
 کیا جسے سو ہوا وہ معاف اور اور جو دینی خبر اور سرور تمام خبروں سے حدیث اور بعضوں نے کہا کہ خلافت اوس جگہ ہی کہ خبر
 بدن ہو سے اور تعقیب اور جسے کہ ساتھ لایا بس یہی بالاحتمار اور یہی صحیح ہے جیسا کہ کافی میں ہے سمجھو وی وفاء الوفاء باخبار دار
 المصطفیٰ میں لائی ہیں کہ سفیان بن عیینہ کہ امام شافعی کی مشیختی نزدیک امام مالک کے آئی مالک نے معاف کیا اور کہا کہ معاف
 ہی کرتا اگر بدعت نہ تو سفیان نے کہا کہ تھو جس معاف کیا اور اوس شخص نے کہ بہتر ہے مجھے اور مجھے معاف کیا ہی میں خبر اعلیٰ اللہ علیہ وسلم نے حدیث میں لائی ہے
 جسے آئی ہی مالک نے کہا کہ وہ مخصوص تھا ساتھ خبر کہ سفیان نے کہا نہیں بلکہ عام ہے حکم ہمارا اور حضرت کا ایک ہے اگر صالحوں سے ہوں
 ہم آیا دن و تیا ہی تو کہ تیری مجلس میں حدیث بیان کر دن مالک نے کہا اچھا اور دیا میں نے پس سفیان نے حدیث بیان کی جیسی کہ
 اور مالک نے سکوت کیا اور کہہ کہ انہی میں مشرح الشیخ فخر الدین ابی احمد زکاب العلماء والتوفیر اور بکری سے کتاب علی کی رخصت کر
 وقت بریںب توفیر اور تعظیم کے چنانچہ لائی ہیں کہ ابن عباس اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہما ایک مجلس میں ہی جبکہ زید بن ثابت سوا
 ہو ہی ابن عباس نے کتاب انکی پکڑی زید نے کہا اسی بی بی چار رسول خدا کی بیوہ زنی ابن عباس نے کہا اسی طرح انکی گئی ہیں ہم کہ
 کر میں ساتھ ملا اپنی کی پس زید نے ہاتھ ابن عباس کا پکڑا اور بوسہ دیا اور کہا اسی طرح ہم حکم کی گئی ہیں کہ اپنی اشرفون کی ساتھ
 کر میں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے زید کا اونٹ پکڑا اپنی کتاب اوسکی یہاں تک کہ سوار کیا اوسکو اور فرمایا اسی طرح کر زید اور
 اوسکی اصحاب کے ساتھ ویوسع المجلس اور کشادہ کری مجلس کو اور جگہ ویوسے آئی وایکو مسجد ہو یا غیر اوسکی تاکہ کسیکی
 اوٹھا نیکی حاجت ہو وی بسبب فرمانی اللہ تعالیٰ کی در اذلیل کم تقصیر وانا نسبح اللہ کم یعنی جبکہ تم سے کہا جاوے سان قال
 یا بیان حال سے کہ کشادہ ہو جاوے کشادہ ہو جاوے کشادگی ویکما حکم اللہ تعالیٰ اور صحیح میں ابن عمر کی حدیث سے ہے کہ فرمایا
 حضرت نے نہ اور ہادی کوئی شخص کسی آدمی کو اوسکی جگہ سے پہر اوسکی جگہ بیٹھ جاوے و لیکن فرائج کر وی جگہ کو اور جگہ وہ
 اوس شخص کو کہ آوے اور ہر وی ہے حضرت سے کہ جبکہ قوم اپنی مجلس پکڑ میں پہر اگر ملا کسی آدمی نے اپنی ہاتھ کی کو اور کشادہ کیا

جگہ کو اوسکی کچل پس چاہیے کہ سہجہ جاوے اور سبک پاس روایت کیا ہی اس حدیث کو بخوبی سنے ہم الصحابہ میں ابن ابی شیبہ کی حدیث سے
 اسے بطرح ذکر کیا ہی اوسکو ابو موسیٰ مدنی نے اپنے ذیل میں جو صحابہ کی بیان میں ہی اور شعب الایمان میں مروی ہی کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم نے کہ سلمان کیسی حق ہی جبکہ دیکھی اوسکو ہوائی اوسکا تو جگہ دی اوسکو ویکرم الدراخل اور تعظیم کمری آئی والیکلی اور ہر ایک کی تکریم و
 مرتبہ کی موافق کمری کیونکہ رعایت مراتب اور منازل کی محمود ہی اور فرمایا حضرت فی انزل الناس منازلہم یعنی رعایت کر آدمیوں کی ہر
 مراتب اور لیکلی اور اسکی خلاف میں ایذا ہی اسلی کہ عزت و ارادوی کی اگر تعظیم تکریم نیجی اوی تو اوسکو ایذا ہوگی اور فقر کی اور مساکین
 کی طرف اگر تنویر التفات ہی کیا جاوے تو اوی سے خوش ہو جائی ہن لائی ہن کہ سامنی ام المؤمنین حضرت عائشہ کی کہا ہاں کہا تھا انا
 سائل آیا آپ نے فرمایا کہ اوسکو ایک روٹی دو بعد اوسکی ایک سوار اوس رستی ہی گذر فرمایا بلا واسطہ سوار کو واسطی کہانی کی عرض کہ
 کہ یا ام المؤمنین مسکینوں کو دور سے طعام دیتی ہو اور خضیہ کو اپنے زور و بلائی ہو فرمایا اللہ تعالیٰ فی ہر ایک کو مرتبہ اور رتبہ دیا ہی سہ
 لازم ہی ہو کہ حفظ اون مراتب کا کریں یہ مسکین ایک روٹی پر راضی تھا اور اس سے زیادہ کی طمع اوسکو نہیں تھی اور یہ سوار
 ایذا پاتا اگر اوسکو فقیرین کی طرح روٹی دیتی پس اچھا نہیں ہے سلمان کو ایذا دینا یسبطلہ التوب پس بجاوی اور سکلی کچل اگر
 قابل اکرام کی ہووی کہ یہ ہی جہل اکرام میں سے ہے چنانچہ حاکم نے جابر سے روایت کی ہی اور کہا صحیح الاسناد ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کسی اپنے مکان میں تشریف لائی پر اکی پاس صحابہ رضی اللہ عنہم آئی یہاں تک کہ مدت ہوئے مجلس اور گھر بھر گیا یہ
 جبریر بن عبد اللہ بن جلی آئی جو بہت پرستش و روضی ہو گیا کہ بیٹھی کے نہیں پائی آخر کار دروازہ پر بیٹھی پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 فی انبی چادر مبارک الپست کہ جبریر کی طرف پیش کیا دی تاکہ اوسپر بیٹھے جبریر ہی اوسکو سہرا اور انگٹوں پر رکھا اور بوسہ دیا پھر بیٹھا
 کہ حضرت کی سامنی ڈال دیا اور عرض کیا کہ میں اس قابل نہیں ہوں کہ آپ کے کپڑے پر بیٹھوں بزرگ کمری ٹکوا اللہ تعالیٰ
 جیساکہ بزرگ کیا اپنی جگہ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے داہنی اور بائیں جانب دیکھ کر فرمایا جبکہ اوی بٹھا رہے پاس بزرگ
 کسی قوم کا پس تعظیم کرو اوس کی اور ابو داؤد نے ابی الافضل سے روایت کی ہے کہ نام اوسکا عامر بن وائل ہی کہنا دیکھا میں نے
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو موضع جبرائیل میں کہ بعد فتح خین کے سولہ روز تک وہاں شہر کہ غنیمت کو تقسیم کیا تھا ناگاہ ایک
 عورت آپ کے سامنے آئی اور نزدیکی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے پس بچائی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے
 چادر مبارک پس بیٹھی وہ عورت ابکی چادر پر ابوالفضل کہتی ہیں جبکہ ایسی تعظیم اوس عورت کی حضرت سے میں نے دیکھی
 حاضرین مجلس سے میں نے استفسار کیا یہ کون عورت ہے کہانیہ ابکی مادر رضاعی ہی کہ ایک دو وہ بلا باہی اور احمد بن عمری
 روایت کی ہے کہ وہ داخل ہوئی پاس آنحضرت علیہ السلام کی پس انبی اوس کے لیے اپنا کپڑا ڈال دیا کہ چڑکا تھا اور حشوا اوسکا
 بیعت سے ترا آخر حدیث تک اور سند اسکی صحیح ہے اور طبرانی فی سلمان کی حدیث ہی روایت کی ہی کہا داخل ہوا میں
 اوپر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی حال یہ کہ آپ تیکہ لگائی ہوئے تھے پس ڈال دیا آپ نے اوسکو طرف میرے آخر حدیث
 تک کہ اور اسناد اوسکی ضعیف ہے و تحقیق الصلوٰۃ اور سبک کرے نماز کو آئی والی کیسی فرض ہو یا نفل و شغل بہ ہم

بعد از نماز و پیش غسل ہوا سنا کہ امام آبی الی کی پھر عود کر کے اقام نماز کی طرف اگر باقی رہے ہودی فائز مروی پس یہ تمام چیزیں
 کہ مذکور ہوئیں مروی اور ماثورہ میں احمدیث میں چنانچہ فقہاء و محدثین کی حدیث میں کچھ اصل سنیں مانی
 لئی و لایحی و لایموت نمونہ میں عبادۃ الاعمال اور نیت و نیکوئی اور نہ کفر ہودی انبوی الی کی لکھی گئے مگر منوع ہی اہل علم کی حدیث
 میں سے آئی پرنی نیت نہ کر تھی جو اس حدیث ترمذی کی ہیں ہے کہ روایت کی بخاری النسخ رضی اللہ عنہ سے کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم کی اور چاہا کہ جب ملاقات کری ایک ہمارا زنی بتائی سی آپا پشت و دہا کر کے اوسکیلی گمانیں اور متنی قیام سے سردار
 ہی ایش حدیث میں کہ روایت کی ہی ابو داؤد و ابی امامیہ رضی اللہ عنہ کی کما لکھی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم دران حالیکہ حصار میں
 پر کسے لکائی ہوئی تھی پس کثری ہوتی ہم آپ کی لکھی پس فرمایا آپ نے نہ کترے یہ حدیث کہ لکھی لوگ کہ کترے ہوئی ہیں اسناد کی بعض کے
 لکھی ہوئے کا اختلاف ہی اس میں بعض تو اسطرح لکھی ہیں کہ کترے ہونا یا پشت نہ کترے آئی والیکہ لکھی تھی مکرور ہی اور رحمت اوسکی ہی حدیث
 ہیں کہ لکھی مذکور ہو چکیں اور ترمذی انہی سے روایت کی ہی اور کما کہ یہ حدیث میں ہے کہ لکھی تھی انہی نے نہیں تھا کوئی شخص
 محبوب زیادہ طرف ہمارا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اور تھی جو باہر چکے دیکھتی تھی ایکو نہیں کثری ہوئی تھی بسبب اسکی کہ جاتی
 متنی مکرورہ جانتا ایکا اسکے اور تکرار علی قاری نے محیط اور ذخیرہ نقل کیا ہی کہ نیت تم کہنا مسلمانین وغیرہ کیلئے مکرورہ ہی کیونکہ یہ اہل
 کتاب وغیرہم کی احوال میں ہی ہے اور اسکی کہ یہ شبہ ہی رکوع کی جو نماز کا ایک رکن ہے پس جسکے نہیں جانتی یہ کہ سجدہ کثری
 کوئی کسیکو اسطرح نہیں جانتی رکوع کہنا کسیکو اسطرح قیام ہی اور پشت و قوف نماز کی سبب اوس حدیث کی کہ روایت
 کی ہی ابو داؤد و ترمذی فی معویہ سے کہ فرمایا حضرت لی جو شخص کہ یہ نہ اوسے اوسکو یہ کہ کترے ہووین اوسکیلی آدمی پس چاہی
 کہ نہ ہو نہ ہے ایسا مکانا و وزخ ہی اور بعض علماء اسطرح لکھی ہیں کہ قیام آئی والیکہ لکھی تھی سند سے ہے اور حجت اذکی یہ حدیث حضرت
 سعید بن معاذ کی ہی کہ جب سعید بن معاذ دراز گوش پر سوار آئی تو حضرت فی انصار کو فرمایا کہ کترے ہو طرف سردار اپنی کی طبیعت
 ہی السنہ سے نقل کیا ہے کہ حضور علمای اجماع کیا ہی اس حدیث سے اور پر تعلیم اہل فضل کی ساتھ قیام کی اور حضرت عائشہ کی
 حدیث کہ حضرت خالدہ رضی اللہ عنہا جبکہ داخل ہوتے تھیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس تو کترے ہوئی تھی آپ اذکی لکھی
 اور جب حضرت داخل ہوتی تھی اوپر تو تو وہ کثری ہوئی تھیں حضرت کی لکھی اور مودی سے کہا ہی کہ کترے ہونا آئی والیکہ لکھی جو
 اہل فضل میں سے ہو خوب ہے اور امین بہت حدیثیں آئی ہیں اور اسکی نہیں صریح کوئی شے محبت کو نہیں ہوئی اور مطالب
 المؤمنین میں ہے کہ نہیں کترے کہ کترے ہونا پیش ہو گیا اوس شخص کیلئے کہ اسکے پاس آوے واسطے تعلیم کے اور قینہ میں کہا ہی کہ
 قیام مکرورہ نہیں ہے بعینہ سوا اسکی نہیں کہ مکرورہ دو بیت رکعتا قیام کا ہی اوس شخص پر سے کہ کترے ہونا ہے اوسکیلی اور شیخ
 ابوالقاسم حنفی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جبکہ داخل ہوتا اذکی پاس کوئی تو نگرون میں سے تو کترے ہوئی اوس کے لکھی اور
 نہیں کترے ہوئی تھی فقیر اور مطالب العلوم کیلئے پس کہا گیا بعینہ سے اس باب میں کہ غنی لوگ تو مجھسی توقع تعلیم کی کرتی
 ہیں تو انہیں اذکی تعلیم نہ کر کے کرون تو انہیں پادین اور فقرا اور مطالب العلم نہیں طمع رکھتے میں مجھ سے مگر سلام کی جواب اور علم

میں گفتگو کر گئے پس نہیں انڈیا باقی قیام کی حرکت کرنی مانتی سو اس سے معلوم ہوا کہ اگر کٹر امر کوئی تاکہ نہ انداز باوی آئی واپس وہ جانے
 ہی حاصل یہ کہ قیام میں علماء کا اختلاف ہے نہیں ہے اس طرح کہ بعض کتنی میں کردہ بدعت سے نہیں ترا رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم کی زمانہ میں ثاب البتہ اس زمانہ میں متواتر نہیں تھا جبکہ اس زمانہ میں ہر ایک نے اپنے اپنے پسند کے ساتھ بدعت نہیں
 کرتے تھے بلکہ ظاہر یہ ہے کہ غالباً اس زمانہ میں عدم قیام تھا اور یہ کہ بعد بدعت سے مطلقاً ایسا امر ہرگز نہیں ہی اور ترمذی کی حدیث
 کی شرح میں جو معاویہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اسی کہ یہ حبیب ہی کہ جبکہ غلبہ کری قیام کسی سے اور جو نہیں ظاہر ہے کہ اسے اور نہ توفیق
 رکھی کسی کثرت ہوئی اور اپنی طرف سے کوئی کڑا ہو گیا غلبہ تو اب کی ہی تو اس پر کہہ پاک نہیں ہے صحیح ترجمہ کتابی کہ بعض مشیون نے
 مخالفت قیام کی حدیث کو اس قیام پر محمول کیا یہ جیسی رہنمون کی سامنی بہت بہت دیر تک آدمی کثرت رہی ہیں واسطے اظہار نشان
 و شوکت از نیکی و بوقر الکر اور توفیر اور تعظیم کمری بزرگوں کی بڑا یہی کہ زرقہ میں بڑی ہوں یا سن میں کا علماء و اعلیٰ و الشرفاء و
 الشیوخ مانند علماء الدین اور علماء کمالین اور شرفاء و اشراف اور پیران سابقین کی بسبب قریب ہونی از نیکی زمانہ نبوت اور
 بعد اسلام ہی سوا نیکی قدم صدق اور سیم بہت ہی اور مروی ہے حضرت سی کہ اللہ تعالیٰ کی بزرگی میں ہی ہے اگر ام کو نہایت مر و مسلان
 کا اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے السالون السالون لیکن رتبہ اعلیٰ علم اور ذی تقویٰ اور شرف و کرامت و کبر سن پر مقدم ہی چنانچہ مصنف نے
 ہی اسی ترتیب کی طرف نہایت تہذیب کی ساتھ اشارہ کیا اور کہا فالعالم انما یکس فرمایا اللہ تعالیٰ فی ربح اللہ الذین امنوا و اتقوا و الذین
 اولوا العلم درجات اور فرمایا ان اگر تم عند اللہ التقدیم پر توفیر کی تفصیل بیان کی مصنف نے ساتھ اس قول انہی کی و یقدّم معنی الشی و الکلام
 و الیٰ یوس اور مقدم کرے انکو بیچ راستہ چلنی اور کلام کرے اور رہنمائی کی یعنی از نیکی بھی چلے اور انکی رو بہ و برون اجازت کی کلام مروی
 اور ادب کی ساتھ از نیکی سامنی بھی نور و شرف اسکی کہ وارد ہوا ہی حدیث میں یس مناسن لم یوفّر کثیر ما لم یرحم صغیر ناہن ہی ہمارے
 پیر و دانے وہ شخص کہ حرمت نگاہ نہ کی ہماری بزرگوں کی اور رحم نہ کرے ہماری چھوٹوں پر روایت کیا ہی اس حدیث کو الحمد اور ترمذی نے
 بہرہ جہات اسے اور حاکم اور حاکم فی جہاد بن صامت سے ساتھ اس زیادتی کی و لم یعرف کمالنا حقہ اور ایک روایت میں احمد اور
 ترمذی اور حاکم کی ابن عمر سے ان لفظوں کی ساتھ مروی ہی من لم یرحم صغیر ناہم یعرف حق کثیر ناہم یس مناسن اشارہ میں کی کہ اسی کہ ظاہر
 یہ ہے کہ غیر تسلیم کے کیا یہی مسلمانوں سے پس تفسیر و کی بسبب کمال عنایت اور اتمام کی ہی اور نہیں توجہ بہت صغیر اور توفیر کثیر کے
 شامل ہے مسلمان اور انکی غیر کو جہت صغیر اور کبر سے یا کہا جادی کہ نہیں وعید ہی غیر مسلمین میں اور بزرگ و شرف اور توفیر کے بلکہ غصہ
 ہے از نیکی کے ساتھ یا کتا یہی آدمیوں سے آدمیوں سے آدمیوں سے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم لی
 نہیں تعلیم کی کسی جوان کی کسی پیر مرد کی بسبب زیادتی عمر و سیکے مگر یہ کہ مقدر کرتا ہی اللہ تعالیٰ وقت و بڑائی اسکی کیلئے وہ شخص کہ
 تعلیم کرے اسکی ایسا والی کی کہ اسی کہ اس حدیث میں اشارہ ہی و لازمی عمر پر سو خیر دار ہو جانا چاہی کہ نہیں توفیر و یا جاتا ہی بڑھوں
 کی توفیر کے مگر یہ شخص کہ اسکی زیادتی عمر کیلئے حکم کیا جاتا ہی اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت تھی کہ چون سے نزایت مہربانی
 اور تملطف سے پیش آتی تھی نہایت کہ جب سفر سے تشریف لاتی اور پی راستہ میں ملتی پس شرفی تھی انکی پاس ہر حکم کرتی تھے

اذکی اور مائیکہ سوسین کو تو ساسی ایسی بھائی تھی اور بعض کو پس پشت اور بعضوں کو صفا بہ کرام اور بھائی تھی سو اسکی بعد ہی آپس میں
 خیر کرتی تھی کہ بیکو حضرت نے اپنی روبرو بٹھایا تھا اور بیکو پس پشت اور بیکو حضرت کے صفا بہ سنے اور مائیکہ اور بیکو خود حضرت
 نے اور تمام توقیر شاخ سے یہی کہ اذکی اور بدرون اذکی اجازت کی کلام کرے عالم نے جاسم رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ماہرانی
 کو گروہ حبیبہ کا بی صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس آیا پس ایک لڑکا اور عین کمر ہوا اور باتیں کرنا شروع کیا پس فرمایا حضرت نے نماز میں
 رکعتان میں بڑی آدمی اور اذکی علی الکبیر بالفقر اور وعدہ کیا گیا ہی بیچ پیشی کرنی خیر خال کی کلان سال پر ساتھ درویشی اور
 محتاجی اور بیکو یا وعدہ دار ہوئی ہی بیچ پیشی کرنی چوٹی کی بزرگ پر بیکو نفسا بیکو دیر اعی قلب العنان لکان علیہ السلام بالغ لید اور
 رعایت کرے چون کی دل کی اور اذکی استمالت میں کرتشش کری کہ امین بہت فضیلت ہی پس ہی حضرت کہ نازل ہوا ان پر درود اور
 سلام کہ مبالغہ کرتی ہی بیچ رعایت دونوں اذکی بیکو گو دین یعنی ہی اور شفقت کا مائیکہ اذکی سر پر پیرتی ہی اور اپنی زبان مبارک اذکی
 منہ میں دیتی تھی اور جبکہ سفر سے تشریف لاتی تھی تو اذکی پاس کترے ہوئی تھانچہ اپنی مذکور ہوا اور یہ ہی آیہی کہ جب کون کو حضرت
 کے پاس لاتی تاکہ دعا فرمادین اور بیکو کمرین تو زنی کو دین بھائی اور جو کبھی کوئی لڑکا پیشاب کر دیتا تو اسکو گودی دوزین کرتی بلکہ پلی
 اس سے دعا کرتی اور شفقت فرماتی اور جو کوئی اسکو اور مائیکہ تو منع فرماتی تاکہ اسکی اہل خوس ہو دین اور بچا میں کہ حضرت کو ایذا پہون
 اور جبکہ اسکی اہل علی جاتی تو پارچہ پاک کرتی اور جو نیا پہل آتا تو اول بخون کو دیتی اذکر احمد بن منیع کی روایت کی ہی حسن بن علی رضی اللہ
 عنہما ہی وہ روایت کرتی ہیں ایک عورت سی جو دین میں ہی تھی کہ ایک وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی پشت پر لی ہی اور
 صعب کرتی تھی ایک بچہ کی ساتھ تاکہ اسنی پیشاب کر دیا پس کترے ہوئی وہ عورت تاکہ اسکو اور مائیکہ اور ماری پس فرمایا آپ نے
 چوڑا اسکو اور لاپائیکہ ایک برتن آخر حدیث تک اور باسناد اسکی صحیح ہے ویکفل الیتیم اور مشکفل ہو دے یتیم
 کی تربیت اور پرورش کا ساتھ مہربانی اور شفقت اور تقیم اور تروح اور حفظ مال وغیرہ کی خواہ و دینیم اسکی اقربا اور نانا، اول
 میں ہی ہو دے یا اجنبی ہو کہ امین فضیلت اور ثواب بیشمار ہی و روح سو وارد ہوا ہی حدیث میں انا کافل الیتیم کہا میں فی الجنۃ میں
 اور یتیم کافل مقارن اور مصاحب ہونگی مانند ان دونوں بھائیوں کی خست میں و اشار الی السبۃ ہوا واسطی اور اشارہ کی طرف شہادت
 کی انوکھی اور در میان کی انوکھی کی یعنی جس طرح ان دونوں بھائیوں میں قرب اور اتصال ہی اسطرح خست یتیم کی مربی اور میری
 در میان میں اتصال ہو گا سو امین کہ یہ ہی طرف کمال مرتبہ اور جمال قربت کی اور حدیث کو روایت کیا ہی احمد اور بخاری اور ابوداؤد
 اور ترمذی فی سہل بن سعد رضی اللہ عنہما سے کہان فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی انا کافل الیتیم و لیس فی الجنۃ مکنہ اور اشار
 بالسبۃ والوسطی و فرج بینما شیانہا میں کہ اسکی کہ فریاد کی قول میں جو و لیس فی راجع ہے طرف یتیم کے یعنی یتیم پر اسکی کہ کافل کہ
 قرابت اور نسب میں سے ہو یا اجنبی ہو اسنی اور مراد مقارنت فی الجنۃ سے مشارکت ہے و قول خست میں اور اشارہ کیا ساتھ تقریر
 فی اس طرف کہ ایسی نہیں ہی اور مرتبہ میں اور ابن ماجہ فی البہرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم فی بہترین کمر سدانوں کی گروہین سے وہ گھر ہے کہ اس میں یتیم ہی کہ بیکو کی جاتی ہی اسکی ساتھ اور بدترین گروہین مسلمانوں کا

وہ کہہ کہ اوس میں یتیم ہے اور ایذا دہیاتی ہے اسکو ناحق لیکن اگر سبب تعلیم اور ناصیب کے شیعہ کو شرف و ترقی نہ دی تو یہ ایذا میں داخل
 نہیں ہے بلکہ احسان ہے اسکی ساتھ اور احمد اور طبرانی فی ابی امامہ سے روایت کی ہے جس فی رکعہ انیانا متہ یتیم کے سر پر تو ہوگی
 اسکی لئے مقابل ہر ہالی کے کہ اسپر گذرتا ہے ایک نیکی اور ابن جہان فی ابن ابی اوفی کی حدیث سے روایت کی ہے کہ جس نے
 پیرہ انیانا متہ یتیم کی سر پر از روی رحمت کر نیکی اسکی نیکی آخر حدیث تک دیکھ ایتنا متہ اور ظاہر کرے تازہ روی آشنا اور بیگانہ کے
 ساتھ اور کشادہ روی سے پیش آوے اور ترش روی و تنویدی و زور دہ کس در دہو اہی حدیث میں ان اللہ یحب السمل الطلق یشیک
 اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے آدمی نرم خو کشادہ و طلق ساتھ فرخ کو کس کی کشادہ رو کو کس کی بنیادیں بخیر کو روایت کیا ہے بیوقوفی ابو ہریرہ
 سے ساتھ لفظ طلق کی اور دوسرے حدیث میں ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ ایا جاشتی ہو تم کہ کوئی شخص ہے کہ حرام ہی تک و دوزخ کی اوپر
 اور وہ دوزخ کی آگ پر حرام ہے عرض کیا میں نے اللہ اور رسول اسکا خوب جانتی والی میں فرمایا حرام ہے آگ و دوزخ کی اوپر نرم
 دل کشادہ و نرم خو کی نزدیک بدیون آدمی کی روایت کیا ہے اسکو احمد اور ترمذی نے ابن مسعود سے اور تحفین کی ہے اسکی ترمذی نے
 ولیمت العاطس الخوید عار التمتہ والمنفۃ اور جواب دیوی چینی کئی والی کا جو حدیثی بیان کر نوا لا ہو ساتھ طلب رحمت اور بخشش
 کے ادسپر یعنی کوئی شخص اگر چہ نیک ہے اور اسکی بعد الحمد لہ کے پس چاہیے کہ سنی والا یرحمک اللہ یا یغفرک اللہ کی ترمذی اور
 ابو داؤد کی روایت کی ہے کہ فرمایا حضرت نے جبکہ چہنیک کی ایک تمنا را پس پابندی کہ کئی الحمد لہ رب العالمین اور کئی وہ شخص کہ اسکا جواب
 دینا ہے یرحمک اللہ اور کئی یغفر اللہ و لکم نہایت میں ہے کہ تشیت ساتھ بیجا اور محلہ کی دعا کر فیکو کتی میں ساتھ خیر اور برکت کی اور
 بیجا اعلیٰ اون دونوں کا ہی کہا جاتا ہے شمت فلانا و شمت علیہ تشیتا و شمتت اور اشتقاق اسکا اشتواست سے ہے کہ قوا یم و اہ کو
 لہتی میں سوگو یا کہ اسنے دعا کی چہنیکنے والی کی لہی ساتھ ثابت رہنی کی طاعت آتی پر امتی اور صاحب قاموس نے دونوں میں
 سے کسیکو ترجیح نہیں دی ہے بلکہ برابر ہی کے ہی دونوں کی درمیان میں بیج ہونے دعا عاطس کے انتی اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ شتم
 ہے شامت سے کہ معنی خوش ہونی دشمنوں اور حاسدوں کی ہے ساتھ دیکھنی بلا کی کسی پر اور معنی تشیت کی دعا کر نیکی میں ساتھ دور
 رکھنی اللہ تعالیٰ کی اس کے تین شامتت اعدا اور اوس چہنیر سے کہ باعث انکی شامتت کا ہو گیا کہ جب چہنیک کی تو صحت پائی
 اور شامتت اعدا اسی خلاصی ہوئی بنا برہونی صیغہ تفعیل کی واسطے سلب اور ازالہ کی اور عاطس اسم فاعل کا صیغہ ہے مصدر اسکا
 عطاس ساتھ ضمہ اول کے اور عطس ہے کہ چہنیک لینی کو کھتی بن نجاری نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی ان اللہ یحب العطاس یعنی اللہ تعالیٰ محبوب رکھتا ہے چہنیک لینی کو طبی نے کہا ہے اسلئے کہ اس کے سبب
 سے دماغ کی خفت اور قوی اور اکیہ و مغالی حاصل ہوتی ہے اور تحمید لینی الحمد لہ کہنا عاطس کیلئے مستحب ہی جیسا کہ طبی میں
 ہے اور نووی نے کہا ہے کہ کئی الحمد لہ اور جو الحمد لہ رب العالمین کہا تو احسن ہے اور جو کا الحمد لہ علی کل حال قویہ افضل ہی انتہی
 یہ تمام الفاظ احادیث میں آئی ہیں اور یہی آیا ہے الحمد لہ کثیرا طیباً مبارکاً فیمبارکاً علیہ کما یحب ربنا و یرضی جیسا کہ روایت
 ہے اسکو ابو داؤد اور ترمذی نے طبی نے کہا ہے لایق ہے عاطس کے لہی بلند کرنا آواز کا ساتھ الحمد لہ کی اور عاطس کے

میں ہی راستہ جو کرنا اللہ کے ساتھ کہیں پس آدمی محتجب ہے علمانی کہا ہی کہ حکمت سے بیان کرنے حوائج کی وقت میں تنگ رہنے
 کی وجہ سے کہ جو نسبت ہی اور بددیاری دہی تو اسکی ہے کہ وہ سبب ہے اسے معافی تو تو بن کی جیسے معلوم ہو چکا اور وہ معین ہے
 اور عت آتی ہے حضور قلب کے اندر معافی کی سادہ اور معنی اسکی کہ وہ سبب ہے واسطے خروج بخاریاتہ حسی کی و میں سے کہ چکا
 باقی رہتا پیدا کرتا ہے امر اس کو اور تنقید کیا تعیناتی تشبہت باطلس کو ساتھ ہونی اسکی کی تدکری والی اسکی کہ اتفاق کیا ہے
 سہانی اسیر کہ جس کی بددیاری کی بعد چسپک ہی کی تو وہ نسخی جواب کا تین ہے سبب اسکی کہ مجھ میں ہیں ہی اس رضی اللہ عنہ سی کہ اکثر
 ملکہ اب اس کی جواب دیا چسپک نے دایا اور میں جواب دیا دوسری کو پس سوال کیا اس شخص نے پس ای امر کا کہ آئی اسکو جو آ
 چسپک کہ دیا اور چسپک نے دیا آپ کی فرمایا اور سنی حدائی کی تھی اور قریب رہا اور صحیح مسلم بن ابی دوسرے رضی اللہ عنہ سی مروی ہے
 کہ سنان بن ابی رسول حدیث اسکی اللہ علیہ وسلم سی کہ فرمائی تھی چسپک نے ایک تمہارے بعد آئی بیان کیے لیج جواب دہم اسکو
 اور حدیث آئی مگر ہی پس نہ جواب دیا اسکو اور جو کوئی دیا کہ چسپک کی مثلاً اور اسکی تمیہ اور عدوت تہید دونوں نہ معلوم ہیں
 تو تو ان جواب دہی نہ تھا ان حدیث مختصر فی بین ماحول سی لفظ کیا ہی کہ اسنی کہ کہین اس آخر کی پہلویت سے بیانات چسپک
 کی اکثر شخص کی مسجد کی کوئین پس ابن عمر کی کہ یہ ملک اسان کہتے حدیث اس اور اختلاف کیا ہی امر پس اس امر میں کہ جواب باطلس
 کا کیا اور انہی ہی پاس نہ اور و انون تقدیر بر عین ہے یا کفارہ پس جو نہ سبب خفیہ لایہ ہے کہ وہ احب علی سبیل انکسار ہی ہو
 اور کسی کی کسی حاضر ہی چسپک نے ہی جواب چسپک کا دیا تو کافی ہی سبب ہی تو ایک رذالت میں ہی کہ سبب ہی اور سفر السعادت
 میں کہا ہے کہ ہر احوال و ہستیا کے یہ ہے کہ جواب باطلس کا فرض ہی اس شخص پر کہ سنی ایک کا جواب دیا کفایت نہیں کرتا
 اور یہ قول ایک دعوت کا ہی انکار سادہ انتہی اور شامی کی نزدیک سنت علی سبیل الکفایت ہے اگر بعض حاضرین کی ہی جواب
 یا تو کافی ہے سبب کی طرف سے لیکن الفصل ثیہ ہے کہ ہر ایک اور تین سے جواب دی چسپک فی بین ہی اور مالیکہ کا اس میں خلاف ہے
 کہ احب ہے باسنت اور انظر اول ہی درجیب بدعا اللہ ایہ ذالصلاح اور جواب دیوی چسپک یعنی ذالذاتیت گئی دایک سادہ
 طلب ہدایت اور سادہ کے اور سبیل ہی یعنی کی ہدایت اللہ علیہ وسلم بالکرم راہ راست دیکھا ہی ملکہ اندر کافی اور تنگ کر ہی دل اور حال
 تمہاری کوئی تہارہ اور ہر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہی کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی جبکہ چسپک کی کوئی تم میں ہی پس ہی
 کہ کسی اللہ سادہ رہتا ہی کہ ہی اور سادہ ہی سنی وادیر حکم اللہ اور جبکہ اسکی بہائی فی فیہ حکم اللہ کما تہا ہی کہ باطلس کی ہدایت اللہ
 و سبیل بالکرم اور گمان کہ اگر چسپک قضای حاجت میں آدمی تو دل میں کی لائی ہیں کہ حضرت موسی علیہ السلام فی عرض کیا جناب باری
 میں کہ ان رب امرت ہم کہی اس حال میں ہوتی ہیں کہ ذکر تیرا اس حال میں لی ادبی جانتی ہیں غل جنابت اور غافل کی حکم ہوا
 کہ ان کوئی علی کل حال نعیہ فضل کثیر سوال اسورہ مذکورہ میں تعینات بہت ہی کردہ اتباع رسول علیہ السلام کا ہے الا ان ازاد علی
 غلشایہ استقامت ہی لیست العاطس سے یعنی جواب دی عاطس کا مگر جبکہ زیادہ چسپک کی تین ہی پس اسوقت اختیار سے
 جواب دی یا ندی نور و ج کیونکہ وارد ہوا ہی حدیث میں اندر کام تحقیق و زکام ہی ابو داؤد و ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سی روایت

کی ہے کہ جواب دی اپنے بہائی کا تین مرتبہ پھر اگر زیادہ چنیک لی پس وہ زکام ہی یعنی ایسوقت مستحق جواب کا نہیں ہے اور صحیح مسلم میں
 سلمہ بن اکوع سے مروی ہے کہ اپنی چنیک لینے والے کا جواب دیا اوسنے پھر چنیک لی پس فرمایا انہ فرکوم اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
 سے مروی ہے کہ نبی آن حضرت علیہ السلام جبکہ چنیک لیتی تھی تو بپست کرتی تھی آواز پنی اور دمان مبارک کو اپنی کپڑی یا ہاتھ سے
 دوتا پتہ ہتی روایت کیا ہی اسکو ابو داؤد اور ترمذی نے اور کما حسن صحیح ہی و یصلح ذات البین اور صلح کری در میان مسلمانوں
 کے شارحین فی لکھا ہی کہ لفظ بین ظروف میں سی ہی اور کبی اسم ہوتا ہی اوس حالت کی لئی کہ در میان دو شخصوں کے ہوتی ہی اور
 مصنف کے کلام میں اسم ہی ایسا واسطے معرف باللام لایا ہے اور اضافتہ ذات کی اوسکے طرف قبیل ذات یوم اور ذات شہر سے
 نہیں ہی بلکہ قبیل ذی حال سے ہی یعنی وہ حالات کہ متعلق اور ملبس ساتھ بین کی مانند بغض اور عداوت کی ہوں اور اصلاح اور
 عبارت ہے اوسکی ازالہ اور تبدیل سی ساتھ اضداد اوسکی کی یعنی اصلاح کری اون احوالوں اور خصالتوں کی کہ پیدا ہوتی ہیں اوسکی
 در میان بین اور اسکی غیر بین اور در میان کیسی مسلمانوں سے ساتھ دوستی اور ترک منازعت کی فرمایا اللہ تعالیٰ فی لا خیر
 فی کثیر من بخاہم الامن امر لصدقة او اصلاح بین الناس اور دوسری جگہ فرمایا واللقوا اللہ واصلحوا ذات بینکم فوا فصل صدقة اسلئی
 کہ اصلاح ذات البین بہترین صدقات سے ہے طبرانی اور بیہقی فی ابن عمر سے روایت کی ہے کہ فرمایا حضرت فی افضل صدقة کا اصلاح
 ذات البین ہی اور روایت کی ہی ابو داؤد اور ترمذی نے اور تصحیح کی ہی اوسکی ابی الدرداء سے کہ فرمایا حضرت فی آیا خبر دون میں یا
 نکو ساتھ ایسی عمل کے کہ افضل ہی درجہ اور سکار وزہ اور نماز اور صدقہ کی درجہ سے صحابہ ہی عرض کیا کہ خبر دو بخی ایسی عمل ہی کہ آپ نے
 فرمایا کہ وہ اصلاح ذات البین سے اور شیخین فی ام کلثوم بن عقبہ بن ابی معیط سے روایت کی ہے کہ نہیں ہی دروغ گو وہ شخص کہ اصلاح
 کرتا ہے در میان آدمیوں کی اور کتاب ہی نیک باتیں اگرچہ نوافی واقع کی ہوں اور روایت کی ہی حاکم فی اور تصحیح کی ہے اوسکی اور
 تضعیف کی ہی اسکی بخاری فی اور ابن جابر فی کہ فرمایا حضرت فی در والد تعالیٰ سے اور اصلاح کرد اون حالات میں کہ در میان
 تمہاری ہیں پس تحقیق اصلاح کر گیا اللہ تعالیٰ مومنوں میں قیامت کے دن ولیتر العیوب اور چہاوی آدمیوں کی عیب اور راجی
 نفس کے ہی کیونکہ افشا کر نہیں معصیت اور فساد دین اور شک حرمت شریعت کا ہی لیکن مراد عیوب سے وہ عیب ہیں کہ کرنی والا
 اونکو چہا تا ہی اور جو علی الاعلان کرتا ہے تو واجب ہی روکنا اوس سے اور جو قدرت نہیں ہو تو حاکم کو خبر کر دی مگر چہا کہ وہ اونکو
 کی گو اسی میں اور ظاہر کرنا خانت صدقات کی دادر جوہر کے واجب ہی واسطی صیانت دین اور محافظت حقوق کی نور و ہدایت
 وارد ہوا ہی صحیح مسلم کی حدیث میں من ستر علی سلم سترہ اللہ فی الدنیا والاخرۃ جو کوئی کہ پردہ پوشی کری اور سلمان کی یعنی اوسکی
 عیب چہاوی تو چہا و گیا اللہ تعالیٰ اوسکی عیب دنیا میں مخلوق سے اور آخرت میں اہل موقت سے ساتھ ترک محاسبہ کے
 اوس پر بیا ساتھ عدم ذکر اونکی کی اور شیخین نے ابن عمر سے روایت کی ہے کہ فرمایا حضرت نے جس نے کہ پردہ پوشی کی مسلمان کی تو
 پردہ پوشی کر گیا اوسکی اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اور ظہرائی اور ضیاعی فی شہاب سے روایت کی ہے کہ جس شخص فی چہا ہی مومن پر
 پوشیدہ عیب اوسکی پس گو یا کہ زندہ کیا مرد کو اور بخاری نے اپنی تاریخ میں اور ابو داؤد اور حاکم فی عقبہ بن عامر سے روایت

کی بہت کہ جس نے دیکھا کوئی پرشیدہ عیب پس چسپایا اوسکو تو ہوا مانند اس شخص کے کہ زندہ کیا ہے درگزر کو اوسکی قبر
 سے اور ترمذی اور ابن ماجہ اور حاکم فی روایت کی ہے اور کہا کہ صحیح ہو حضرت علیؑ سے کہ جس شخص نے گناہ کیا دنیا میں پھر
 چسپایا اوسکو اللہ تعالیٰ نے اور معاف کیا اوس سے پس اللہ تعالیٰ کریم تر ہے اس سے کہ رجوع کرے کسی چیز میں کہ معاف کیا ہے
 اوسکو اور جس نے گناہ کیا دنیا میں پس عتاب کیا اوس پر پس اللہ تعالیٰ عادل ترین ہے اس سے کہ دوبارہ عتاب کرے
 اوس پر مروتی ہے کہ ایک روز حضرت کے سامنے ایک چوڑا لائی آپنی اوس کے ہاتھ قطع کر لیا حکم دیا موانع حکم شریعت کے
 اور چہرہ مبارک آپکا تسخیر ہو گیا صحابہ نے عرض کیا کہ آیا مکروہ جانتے ہیں آپ قطع یہ کر آپنی فرمایا کہ جگہ شرع کی حدود و قیام نہیں
 چارہ نہیں ہے لیکن تم اپنی بھائی کی حق میں مدد دینی والی شیطان کی دست ہو اور غفور و اور چسپاؤن شک اللہ تعالیٰ غفور و رحیم
 ہی اچھا العلوم میں امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے لایا یہی کہ ایک رات ایک شخص کے مکان سے آواز غباکی آئی کہ کانین حق تو
 آپ دیوار پر چڑھ کر اوسکی گھر میں آئی ایک شخص کو دیکھا کہ شراب پی رہا ہے اور ایک عورت سامنی بیٹھی ہے آپنی فرمایا کہ اسی اللہ
 کے دشمن یہ کیا معصیت ہی اوسنی عرض کیا کہ یا امیر المؤمنین میں نے ایک معصیت کی اور آپنی تین چیزیں کہیں ایک تو جاسوس سے
 کی اور اللہ تعالیٰ کلام مجید میں فرماتا ہے ولا تجسس اور مکان کے پشت کے طرف سے تشریف لائی باوجودیکہ قرآن مجید میں
 ہی ہے اور ان مائدہ الیوت من مہمور یا اور ابی امارت اور سلام کی آپ بیگانہ مکان میں آئی حالانکہ قرآن مجید میں ہی مائدہ مہمور تھانی
 نہ انفرادت موعلیٰ اللہ پس امیر المؤمنین ساکت ہوئی اور فرمایا کہ اگر توبہ کرتا ہے تو مجھ بخش دوں عرض کیا یا امیر المؤمنین اللہ
 اگر معاف فرماؤ گی تو ہرگز گرد اس معصیت کے نہ پڑو گا پس معاف کیا آپنی اوسکو اور باہر تشریف لائی صحیح ترجمہ کتابی کہ بدون
 جاسوسی کہ تکلی اگر آواز ملا ہی اور فرما میرے کسی کی گھر سے باہر آؤی تو محتسب کو مبطرح ہو سکے اوس فکر کو دور کرنا درست ہے
 عیب کہ آئے آگیا اور حد شرب نہ مارنا امیر المؤمنین کا اور سیر شاید اسوجہ سے ہو گا کہ دوسرا گواہ نہ تھا اور جو کو بھی اوسنے زائل
 کر دیا ہو گا یا پی منو کی بی کا ارادہ کیا ہو گا یا میں ہمہ تنہا شبکو کیسے کہ میں جانا علی الخصوص دیوار کو دکی کیسے کہ نفقہ فی العین سے
 بعید ہے جو کہ کسی کی گھر میں کودنے کے واسطے خوب جلد ملے گی اور اہل خانہ کو بھی محتسب کو دروغ بانی بتا دیل کیواسطے خوب
 دستاویز ملے گی ہے اور ایسے عمد میں ایسے جرائم بعض اہل مدینہ کی کثرت بعید ہے لہذا ہر دوں نتیجے رٹنے کی اس روایت کی تسلیم
 ٹیک نہیں اور امیر المؤمنین چونکہ بعد ازاں اشد ہم فی الامر اللہ عمرہ کی منابہ کی تینہ میں بہت شدید تھی لہذا اوسنی علیہ حال میں یہ
 امر ہوا ہو گا اور دون کو اس امر میں اونکی اقتدانہ چاہی اور اوسنی اسے شدت کی باعث اور یہی بعض باتیں ہو گئی ہیں جیسی گنگو
 اونکی صلاح سیبہ میں اور روکنا اونکا آنحضرت کو عید اللہ بن ابی کی خازن سے سوجہ تہجد شدت فی الدین کی تہا و تہقی مواضع التہم
 تحزین سوز غم و تو غم فی الغیۃ اور بی اور پر پیر کرے سخت کی جگہوں سے تاکہ آدمی بدگانی میں نہ پڑیں اور غیبت نہ کریں کہ اگر
 ضرر اور نقصان اوکھا ہے اور جب کہ یہ سبب ہوا بدگانی اور غیبت کا تو شریک ہو اوس معصیت میں کیونکہ جو شخص سبب کسی
 معصیت کا ہو تو وہ شریک ہوتا ہے اوس میں اسی باعث سے کلام مجید میں تبون کے گالی دینے سے کانروان کے رو برو

موانعت دار دی تاکہ وہ خدا تعالیٰ کو برا لکھیں فرمایا اللہ تعالیٰ فی لا تسبوا الذین یدعون من دون الذین بوالہد عبد البغیر علم اور حضرت
 فی فرمایا کیا گمان کرتی ہو تم اوس شخص کے حق میں کہ گالی دیوی اپنی ماں باپ کو پس عرض کیا صحابہ نے آیا کوئی شخص ایسا ہی ہے کہ اپنی
 ماں باپ کو گالی دیوے آپ نے فرمایا مان اس طرح ہے البتہ گالی دیتا ہے آدمی غیر کے ماں باپ کو پس گالی دیتا ہی وہ اسکی ماں باپ
 کو روایت کیا ہے اسکو شیخین نے ابن عمر سے اور مسلم نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ایک روز حضرت اپنی کسی ازواج
 مطہرہ سے کلام کرتے تھے اور ایک آدمی اوس جگہ ہو کر گذر آئی اوسکو بلایا اور فرمایا ای غلامی یہ میری زوجہ صغیرہ ہے اوسنے عرض
 کیا کہ یا رسول اللہ آپکی حق میں کون بدگمانی کرتا ہے جو آپ ایسا فرماتی ہیں اپنی فرمایا کہ شیطان کی دوسا اس سے خوف نہ ہونا چاہئے
 کہ وہ آدمی کے بدن میں مانند خون کی پھر نیوالا ہی اور امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے جس شخص نے تاہم کیا اپنے
 نفس کو تہمت کی جگہ میں پس ہرگز نہ ملامت کرے اوس شخص کو کہ بدگمانی کرے اسکے حق میں اور گذرے ایک روز ایک آدمی
 پیر کہ وہ اپنی بی بی سے اسے میں کلام کرتا تھا آپ نے اوسپر درہ ادرہ کیا اوسنے عرض کیا یا امیر المومنین یہ تو میری بی بی ہے آپ نے
 فرمایا اسوا سٹے ایسی جگہ باتیں نہیں کرتا ہے کہ کوئی نہ دیکھے انتی وشفیع اور شفاعت کرے محتاجوں اور تقصیر واروں کی اوس
 کیسے سامنے کہ یہ اوسکے نزدیک کچھ قدر منزلت رکھتا ہے اور کوشش کرے پیچ پوری کرنے حاجتوں مسلمانوں کی بلکہ یہ حقوق
 اسلام سے ہے بسبب فرمانی اللہ تعالیٰ کے ومن شفیع شفاعت حسنہ لیکن لا یغیب منها ومن شفیع شفاعت سیئہ لیکن لا یفل منها انتہایہ
 میں کہا ہے کہ شفاعت سوال کرنا ہے پیچ بخاؤں کرے لگنا ہوں اور جرائم کے کہا جاتا ہے شفیع یشفع شفاعتہ منو شافع وشفیع اور شفیع
 وہ کہ قبول کرے شفاعت اور شفیع وہ ہے کہ قبول کیجی اوی شفیع اوسکی انتی اور مستحب ہے شفاعت ہر ذی حاجت کی لی سوا
 حدود وشرعیہ کے کیونکہ اس میں وارد ہے کہ لعنت کری اللہ تعالیٰ شفاعت کرنی والی اور شفاعت قبول کرنی والی کو مان اگر امام کے
 پاس معصیت نہیں پہنچی ہے اور اوس میں کچھ شفاعت کرے تو کچھ مضائقہ نہیں ہی اور اس خوف سے کہ شفاعت قبول ہووے
 یا نہیں نہ ترک کرے فور ورج کس وارد ہوا ہے شیخین کی حدیث میں ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت نے
 صحابہ کو اشفعوا تو جروا شفاعت کرو تاکہ اجر پاؤ یعنی آدمی طلب حاجات اور سوال کیا ہی آتی ہیں تم انکی شفاعت کیا کرو تاکہ اجر
 پاؤ اور تہمتہ اسکا یہ ہے ویقفی اللہ لسان رسولہ ما شاہد اور حکم کرتا ہے اللہ تعالیٰ اوپر زبان اپنی ہی کے جو چیز کہ چاہتا ہے یعنی
 تم شفاعت کرتے رہا تاکہ اجر اور ثواب حاصل کرو خواہ شفاعت تمہاری قبول ہووے یا نہیں اور ساتھ ملاحظہ عدم قبول کے
 ثواب اوسکا اپنی مانند سے مدت دو اور یہ مدت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شفاعت ہماری قبول کر نیکی یا جو میں طلبی فی کہا
 کہ میں قبول میں ویقفی اللہ اشارہ ہے اسطرح کہ جو کچھ کہ نبی کی زبان پر جاری ہوتا ہے سو وہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہی برابر ہے
 کہ قبول شفاعت ہو یا عدم اوسکا اور ضرر اظہی اور طہرائی نے سمرہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا حضرت نے کوئی صدقہ بہتر زبان کی صدقہ
 سے نہیں ہے عرض کیا صحابہ نے کہ کیسی ہے وہ کہا وہ شفاعت کرنا ہے کہ محفوظ رہی اوسکے سبب سے خون یا شفاعت کہ کو
 پہنچی یا رنج اوس سے دفع کرے اور فرماتی تھی کہ میں تاخیر کرتا ہوں آدمیوں کے کاموں میں تاکہ شفاعت کریں اور اجر اوسکا پاؤ

حاصل یہ کہ شفاعت کرنے میں اجر عظیم ہے اور یاد رہے جو ان کے تحت کے فوائد میں سے ایک یہ بھی ہے کہ چونکہ دال علی الخیر کی ہر بار
 اجرت لیکن نیت اور قصد ان کی صحبت سے یہی ہوتی ہے کہ اگر ان کا مومن بن سکی کرنا ہوگا نہ یہ کہ اسکو ہمارا ان کی صحبت کا کرے اور
 آدمیوں میں صحبت لادنی کیوں کہ عذر کام کفایت پر ہی رہتا ہے ان سال اور ہر سال تہجد سے گمراہ کو جو رہے کہ موافق اسکی حال کے
 ہو سے دین شہ فائز اور دہونڈی گم کی ہوتی ہے غیر مسلمان کی اور مذکورہ اسکی دہونڈی نہیں کہ ضرور مسلمان کا عین ضرر اور کسا ہے
 لیکن غیر مسجد میں دہونڈی جیسے کھانسی یا گدڑی کا ہے اگر کسی یا باوی الفالی یا باراد الفالی اور علی ضالی بوجہک و سلطانک فائز
 عطا ملک و فضلک روایت کیا ہے اسکو ابن ابی شیبہ نے موقوفاً قول ابن عمر سے اور طبرانی فی اس سے موقوفاً علیہ صرح الکریم اور کوئی
 اندوہ اندوہناک کا یعنی اسکی ٹونگو دور کرے شیخین فی ابن عمر سے روایت کی ہے کہ فرمایا حضرت نے جو کوئی کہ کوئی کسی مسلمان کے
 کوئی تم کو کوئی ہی اللہ تعالیٰ اس سے ایک ہزار غم قیامت کی غم میں سے کہ او میں دم مارنا دشوار ہے و تفرغ المظلوم اور مدد
 کرے ستم رسیدہ کے اور نفس اور مال اور آبرو مسلمی زن کی بیعت تک کہ جسکے ظالموں کی ہانتہ سے گناہ رکھی اور رعایات اور مدد
 کرتا ہے فوراً کس بار و ہوا ہی حایہ میں جن نسخ من مومن اور انما غفلوا غفلة واحدة و سبب من مغفوقہ جو شخص کہ کوئی لڑا
 اندوہناک کا یا اسانت کرے ستم رسیدہ کی توجہ ہے اللہ تعالیٰ اور سبب من مغفوقہ روایت کیا ہے اسکو خیر الطی نے
 حکام و اطلاق میں اور ان حان فی صفارین اور ابن عدنی فی النسک کے حدیث سے ساتھ لفظ من اخاف لم یحکم فی زیادہ
 کیا ہے کہ ایک مغفرت اور تین اور ستر مغفرتوں میں سے وہ مغفرت ہے کہ او میں صلاح کار دینا اور آخرت اور سبب ہے اور دوا پر
 ستر مغفرتیں موجب رفع درجات کی ہیں قیامت کی دن اور شیخین نے حضرت انس سے روایت کی ہے کہ فرمایا حضرت فی مدد کر لینے
 سنانکی ظالم ہو یا مظلوم صحابی سرفراز کیا کہ ظالم کی مدد کی ہوئی ہے یا رسول اللہ فرمایا ساتھ بازرگانی اور سبب غلام سے اور ابو داؤد
 فی روایت کی ہے کہ نہیں ہے کوئی مسلمان کہ مدد کرے کسی مسلمان کی ایسی جگہ میں کہ اسکی آبرو میں یک نقصان کہا ہے یا اسکی تہمت
 حرمت ہوتی ہے مگر یہ کہ مدد کر لیا اسکی اللہ تعالیٰ ایسی جگہ میں کہ واجب ہے او میں مدد کرنا اسکی اور دوسری حدیث میں ہے
 کہ جو کوئی کہ فریاد کرے اسکی ساتھی مسلمان بہائی اور وہ قادر ہو اسکی مدد کرنے پر اور نہ ذکر نے اسکی تو رسوا کر گیا اللہ تعالیٰ
 اسکو دینا اور آخرت میں اور جو کہ مدد کرے مسلمان بہائی کی تو مدد کر گیا اسکی اللہ تعالیٰ دینا اور آخرت میں اور دوا دہی کہ جو کوئی
 گناہ رکھی آبرو مسلمان بہائی کی دنیا میں تو حق تو اسے قیامت کی دن ایک نرسہ بیچا کہ اسکو دوزخ کی آگ سے گناہ رکھنے
 وسیع فی حاجتہ اور کوشش اور سعی کرے پیچہ پورا کرنے حاجت بہائی مسلمان کی اور ہمیشہ خیر خواہ اسکا رہے حدیث میں ہے
 جس نے سعی کی پیچہ پورا کرنے حاجت مسلمان کے کہ او میں رضا مندی اللہ تعالیٰ کی ہے اور اسکیلے او میں صلاح ہے پس
 گویا کہ خدمت کی اللہ تعالیٰ کی ہزار ہا پرس اور ذوق ہوا صحبت میں ایک نل ہر سبب لیکن ضعیف کہا ہے اسکو محدثین فی ناہشی
 فیما ساعدہ خیر من اعطاف تسدیر من ان تم تقبل پس پہلای حاجت مسلمان کے ایک ساعت بہر بہر سے دو مہینے کے اعطاف ہی
 آخر یہ پوری ہو حاجت اسکی روایت کی حاکم فی اور تصحیح کی اس کے ابن عباس سے البتہ چلتا ایک ہزار یا ساتھ بہائی اپنی کے

بیچ پوری کرنے حاجت اور سکی کے افضل ہے اس سے کہ اعتقاد کرے اور ایشادہ فرمایا ساتھ آگشت مبارک اپنی کے میرے اس سبب
 میں دو مینے اور طبرانی نے اوسط میں روایت کی ہے جو شخص کہ جلا بیچ حاجت اپنے بہائی کی تو ہوگا بہتر ار سکیلے دو مینے کی اعتقاد
 سے لیکن یہ دونوں حدیثیں ضعیف ہیں اور روایت کی ہے بخاری نے اپنی تاریخ میں اور طبرانی اور خضر الطلی فی انس سے ساتھ
 سند ضعیف کے کہ جس شخص نے پوری کی حاجت اپنے بہائی کی پس گویا کہ خدمت کی اللہ تعالیٰ کی تمام عمر بہر اور ابن المبارک نے
 زہد اور وقایع میں اسناد ضعیف کے ساتھ روایت کی ہے مرسل جس نے کہ ٹنڈی کی آنکھ مومن کی تو ٹنڈی کر لگا اللہ تعالیٰ
 آنکھ اور سکی قیامت کے دن اور روایت کی ہے سلمیٰ فی انس میں کہا سامنی آئی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک عورت
 اور عرض کیا کہ مجھ کو آپ سے کچھ حاجت ہے اور تھے آپ کے ہمراہ ایک صاحب فرمایا حضرت نے کہ بیٹیہ جاجان تیرا جی چاہئے تاکہ
 کے کنارے میں میں بھی تیرے ساتھ بیٹہ جاؤنگا پس کیا اوسنے ایسی ہی اور بیٹی آپ بھی اوسکے ساتھ یہاں تک کہ پوری کی حاجت
 اور سکی اور بیٹی فی انس سے روایت کی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی جو کوئی کہ رو کرے کسی ایک کی میرے امت
 میں سے کوئی حاجت در جائیکہ چاہتا ہے کہ خوش کرے اوسکو ساتھ پوری کرنی اوس حاجت کے پس تحقیق شاد کیا اوسنے
 مجھ اور جس کیسے کہ شاد کیا مجھ کو پس تحقیق راضی کیا اور اللہ تعالیٰ کو اور جس کو کہ راضی کیا اللہ تعالیٰ کو داخل کر لگا اللہ تعالیٰ اوسکو بہشت میں اور انس اور
 عبد اللہ بن مسعود نے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ مخلوقات حکم خدا تعالیٰ کی عیال کار کرتی ہی کہ نفقہ اور قوت
 اور خدا تعالیٰ پر ہی پس محبوب ترین مخلوق کا طرف اللہ تعالیٰ کی وہ آدمی ہے کہ نیکی کرے طرف عیال اوسکے اور ہی مردی
 کہ وہ خصلتیں ہیں کہ اوس سے زیادہ کوئی نیکی نہیں ہے ایمان لا انا اللہ تعالیٰ پر اور نفع پہنچانا اللہ تعالیٰ کی بندوں کو اور وہ
 خصلتیں ہیں کہ اوسنی زیادہ کوئی برائی نہیں ہے شرک کرنا ساتھ اللہ تعالیٰ کی اور ضرر پہنچانا اللہ کے بندوں کو ولفظہ اور نصیحت
 کرے بہائی مسلمان کو اور جو امر کہ اوسکے حق میں بہتر ہو دین دنیا سے اوسکی بند دیا کرے اور عبادت کی ثواب کے خوش خبری
 دیوی اور معصیت کے عذاب سے ڈراوی فرمایا اللہ تعالیٰ نواد قال لقمان لابنہ وہو لفظہ یابنی لا تشکر باللہ ان الشکر لعلہم عظیم
 اور دوسرے جگہ فرمایا لعلکم اللہ ان تقود والشد ابدا ان کتم ثوفین وبعین اللہ لکم الآیات اور سلم وغیرہ فی تہم دار لسی روایت
 کی ہی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ بیشک دین منحصر ہے خیر خواہی کرنے میں واسطے اللہ تعالیٰ کی اور واسطے کتاب
 اوسکی کے اور واسطے رسول اوسکے اور واسطے امامون مسلمین کے اور عامہ مومنین کی اور بیٹی فی کتاب الزہد میں اور ابو نعیم
 فی حلیہ میں روایت کی ہے کہ فرمایا حضرت نے معاذ کو کہ وصیت کرتا ہوں میں تجھ کو ساتھ تقویٰ اللہ تعالیٰ کے اور سچ بات کہنی اور
 پورا کرنے عہد اور سچ کرنے امانت اور جوڑنے خیانت اور حفاظت ہمسایہ اور رحمت تیم اور نرمی کلام اور بذل سلام کے
 ولعین الضعیف اور اعانت کرے ضعیف کی اوسکی عمل اور پیشہ میں والحسن اور نیکیو کار کے بسبب زیادتی معرفت اوسکے
 یا یہ کہ مادہ کرے ضعیفون اور فقیرون اور اوس شخص کے کہ نیکی کرتا ہے علما اور صلحا کے ساتھ تاکہ اوسکا شریک ہو دے یوم
 الجزا میں پس بیشک محبت کو پہنچا ہی کہ جو شخص ہو دے بیچ مدد اور اعانت اپنے بہائی کی تو ہوگا اللہ تعالیٰ اوسکی مدد میں

بعد مشہور حدیث میں ہے جو شخص کہ نہ اہتمام کرے اور مسلمان کا پس وہ نہیں ہے مسلمانوں سے وہ یقیناً النبیۃ اور کما ورنہ کے ناجائز
 مسلمان بہائی کی عزت اور آبرو کو جو جیکہ اس کے حضور میں اس کی محافطت کرتا ہے یعنی اگر کوئی شخص کسی مسلمان بہائی کی غیبت کرتا
 ہے یا اس کے ایذا اور تکلیف کا قصد کرتا ہے تو حق الامکان اس کو اس قصد سے باز رکھے حدیث میں ہے کہ ای کروہ اور ان لوگوں
 کہ ایمان لائی ہیں زبان سے اور نہیں داخل ہوا ہے ایمان ان کی دل میں نہ غیبت کرو مسلمانوں کی اور نہ پیروی کرو ان کی پوشیدہ
 عیبوں کی اسلامی کہ جس شخص نے پیروی کی اپنے بہائی کی پوشیدہ عیبوں کی تو پیروی کرتا ہے اللہ تعالیٰ اور اس کے پوشیدہ عیبوں کی
 اور جو شخص کہ پیروی کرے اللہ تعالیٰ اس کے عیبوں کی تو نفیحت اور رسوا کرتا ہے اس کو اگرچہ اس کے گھر میں ہو زنا ویت کیا ہے
 اس کو ابو داؤد دینی ابی الدرداء سے ساتھ اسناد حید کے اور ترمذی نے ہی اس کی سیکی مانند روایت کی ہے ابن مسعود کی حدیث سے اور
 تحمید کی ہے اس کی اور ابی الدرداء سے روایت کی ہے کہ جو شخص کہ رو کرے اپنی بہائی کی آبرو سے یعنی اس کی آبرو بچاوی تو ہو گا اس کی
 پردہ آگ سے اور طبرانی ابی الدرداء سے اور انفلون کے ساتھ روایت کی ہے جبکہ یہ ترجمہ ہے نہیں ہے کوئی مسلمان کہ رو کرے اپنے
 اپنے بہائی کی عزت آبرو سے مگر یہ کہ ہوتا ہے حق اللہ تعالیٰ پر یہ کہ رو کرے اس سے آگ و زخ کی قیامت کی دن اور احمد بن حنبل
 ہفت نے یہ سے اس کی مانند روایت کی ہے اور ابن ابی الدینانی صحت بن النس سے روایت کی ہے کہ جو شخص کہ رو کرے اپنی بہائی کی آبرو سے
 بہائی مسلمان کا پس مدد کی انکا قصد کر گیا اللہ تعالیٰ اس کی دنیا اور آخرت میں اور ابو داؤد دینی حاد بن النس کے حدیث سے روایت
 کی ہے کہ فرمایا آنحضرت علیہ السلام فی جو کوئی کہ بچاوی اپنے بہائی مسلمان کی آبرو و دنیا میں تو بھیجے اللہ تعالیٰ ایک فرشتہ کہ بچاوی گا اس کو
 قیامت کی دن آگ سے اور ابو داؤد دینی جابر اور طلحہ کی حدیث سے روایت کی ہے کہ سنا میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے
 کہ فرمائی تھی نہیں ہے کوئی مسلمان کہ مدد کرے مسلمان کی اور منع کرے اس کی غیبت سے اس جگہ کہ شک حرمت اس کی ہوتی ہے
 اور بھانہ کیا جاتا ہے اس کی بی حرمتی میں مگر یہ کہ مدد کر گیا اس کی اللہ تعالیٰ اس جگہ میں کہ واجب ہے مدد اس کی اور نہیں ہی کوئی
 مسلمان کہ رسوا کرے مسلمان بہائی کو اس جگہ کہ اس کی تک حرمت ہوتی ہے مگر یہ کہ رسوا کر گیا اس کو اللہ تعالیٰ اس جگہ کہ واجب
 ہے مدد اس کی اور شرح السنہ میں روایت کی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کہ جو شخص کہ غیبت کیاوی اس کے پاس اس کے
 بہائی کے حال کو نہ تا دہے اس کی دفع کرنے اور منع کرنے اور منع کیا اس کو غیبت سے تو مدد کر گیا اس کی اللہ تعالیٰ
 دنیا اور آخرت میں وہ تکلف اور پیچ کرے شتم مسلمان کی اس کی حضور اور غیبت میں اپنی اگر مسلمان بہائی کی کسی شخص سے شتم
 کیا کوئی چیز دینے کا یا کسی کام کی کر نیکا اور اس پر شتم کماے اور اس کو میسر نہیں ہوا کہ اس کو وہ چیز دی یا کام پورا کرے سو اس کو چاہیے
 کہ اس امر کو مدد کو پورا کرے اور اپنی بہائی کی قسم سچ کرنی میں اس کو کہے اور اس کو حشمت سے بچاوی یا معنی تیرہ میں کہ اگر کسی شخص
 فی شتم کمائی اس کے فعل پر کہ وہ ضرور اس کام کو کر نیگا پس چاہیے کہ اس کام کو کرے تاکہ اس کی قسم سچ ہو اور حشمت لازم نہ آوے
 کہ یہ جملہ اطلاق الہی سے ہے چنانچہ صحیحین میں انس بن مالک نے مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی تحقیق بعضی ہندی اللہ
 تعالیٰ کی بندوں میں سے ایسی ہیں کہ اگر شتم کما دین کسی کام کی کرنی یا کرے کی تو بچا کرنا ہے اللہ تعالیٰ ان کو اور اس کام کو کر دینا

ہے یا نہیں اور یہی شیخین نے براہین عازب سے روایت کی ہے کہا: اوسنی کا ام فرمایا حضرت فی حکم سبب جہیز کی کرنا پھر ذکر کیا اور
 سے پورا کرنا تم کا واجب الثابت اور دوست کی توبہ اور رجوع کرنی والی کو طرف حق کے کہ یہ بھی اصناف الہی میں سے ہے چنانچہ
 فرمایا اللہ تعالیٰ فی ان السحب التوابین خصوصاً جو ان توبہ کرنے والی کو ابوالشیحہ فی انس سے روایت کی ہے کہ اللہ تعالیٰ دوست
 رکھتا ہے جو ان توبہ کرنے والی کو اور ابو نعیم فی حلیہ میں ابن عمر سے روایت کی ہے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے اوس جو ان کو کہ
 فنا کرے اپنی جو الی اللہ تعالیٰ کی عبادت میں اور احمد اور طبرانی فی عقبہ بن عامر سے روایت کی ہے ان اللہ یحب من الشائب لیست
 لمصوبہ ویستغفر لذنب اور مغفرت طلب کرے اللہ تعالیٰ سے اپنی بہائی گنہگار کے لیٹی فوراً پس وارد ہوا ہی دلیلی کی حدیث
 میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے انہ صدقہ بیشک استغفار کرنا گنہگار کے لیٹی صدقہ ہی اور اس میں اقتدا ہے مقربین فرشتوں کی جو
 عرش باری تعالیٰ کو اودھنائی ہوئے ہیں اور جہ کہ اوسے گردہیں تسبیح کرتی ہیں ساتھ حدرب اپنی کی اور استغفار کرتی ہیں اور ان لوگوں
 کی ہی کہ ایمان لائی ہیں آخر آیت نمک: اور طبرانی فی عبادہ بن صامت سے روایت کی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ جس
 شخص نے استغفار کی سلمان مردوں اور عورتوں کے لی ہر روز ستائیس مرتبہ تو ہوتا ہی اور ان لوگوں میں سے کہ دعا قبول کی جاتی
 ہے اوفکی اور رزق دی جاتی ہیں ساتھ اول اہل ارض کی اور یہ وہ حدیث ہے کہ انس نے روایت کیا ہی اوسکو کہ چار چیزیں مسلمانوں
 کی حق میں سے ہیں تجھ پر یہ کہ احسان کرنی والی کی اعانت کرنا اور یہ کہ گنہگار کی استغفار کرنا اور یہ کہ ان کی غائب کی لٹی دعا کرنا
 اور اوفکی توبہ کرنے والی کو دوست رکھنا پس ذکر کیا ہے اوسکو صاحب الضر ووس فی اور عراقی نے کہا ہے کہ میں نے اسکی اسناد میں
 پائی ویل اہل علی حسب حالہ اور معاملہ کرے ہر ایک ہی موافق اندازہ حال اوسکیکے پس عالم کی ساتھ معاملہ علم کا کرے اور نصیح سے
 فصاحت کا کیونکہ معاملہ کرنا خلاف شان آدمی کے ایذا دیتا ہی اوسکو جبیکہ خود بیان کیا اوسکو مصنف نے فخر فی الفقہ لابل اللہ
 والیان لقیل اللسان ایذا النفسین پس پیش کرنا مقدمات فقہ کو اور اہل ہو اکی اور قواعد بیان کی سخت زبان پر سبب ایذا
 دونوں نفسوں کا ہے یعنی متکلم اور مخاطب کا بلکہ مناسب یہ ہے کہ اپنی مرتبہ سے متنزل کرے اور اوفکی موافق ہو جاوے کہ احسن حقیر
 اور تو دہے اور چاہی کہ اس قسم کے آدمیوں کو ضروری مسائل اصول دین کے آہستگی سے سکھا دی اور زیادہ اس سے تکلیف ندی دے
 یتصف من لقمہ اور انصاف دیو ہی آدمیوں کو اپنی ذات سے یعنی اونسکے ساتھ وہ معاملہ کرے کہ اپنی لٹی ہی اوسکو محبوب جانی اللہ
 ابن عمر بن العاص سے مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی جو کوئی کہ خوش آوی اوسکو کہ دور ہو وی ووزخ سے اور
 داخل ہو بہشت میں پس کرے آدمیوں کی ساتھ وہ چیز کہ دوست رکھتا ہے یہ کہ کرین وہ چیز اسکے ساتھ اور ابو الدرداری نے کہا
 ہے نیک کر ہب لگی ہب لگی تاکہ مومن ہو وی تو اور دوست رکھ آدمیوں کی لٹی وہ چیز کہ دوست رکھی تو واسطی ذات اپنی کی قوت
 ثلاث خصال لیتمم بہ الايمان پس وہ یعنی انصاف کرنا اور ان تین خصلتوں میں سے ہے کہ کامل ہوتا ہے ساتھ اوفکی ایمان خرا لٹی
 عمار بن یاسر سے روایت کی ہے کہ کامل نہیں کرنا بندہ اپنی ایمان کو ہب لگی کہ ہو دین اوسین تین خصلتیں ایک یہ کہ اتفاق کرے
 باوجود تنگی نیست کے دوسرے انصاف کر ہی اپنی نفس سے تیرے افتخار سے سلام آشنا اور بیگانہ پر اور کبیا میں ہے کہ سوال کیا

حضرت موسیٰؑ کے اسی رب کو سنا بندہ تیرا زیادہ عدل کرنا والا ہے فرمایا جس نے الفاتحہ لیا اسے نفس سے دلائے علم احصا مقدار مال
 و ائکان من اہل البیت اور نہ خبردار کرے کہیکو اپنے مال کی انداز تو سے کہ کس قدر ہے اگر تیرے دشمن اس کی اہل بیت میں سے ہوں تو اعلیٰ
 بالعلمہ یورث الامانہ بخلاف عدم الرضا کیونکہ خبردار ہونا کی مال پر پیدا کرنا والا امانت کا ہے اور زیادہ مال پر خبرداری سبب ناخوشی
 اور عداوت کا ہی یعنی اپنی مال کی قدر اور اہل عیال خصوصاً اجنبی کو مطلع نہ کرے کیونکہ اگر مال کم ہی تو اس کا امانت کرینگے اور فقیر جانینگے
 اور اہل عیال کا دل متعجب ہوگا بسبب تردد و نفقات کی اور جو مال بہت ہی تو اہل بیت ناخوش ہونگے بسبب تنہ کفایت کے
 کہ ان کو دیتا ہے اور اس کو خیل جائینگے اور اجنبی لوگ طمع کرینگے اسکے مال میں ساتھ غصب اور سرقت کی اور مبالغہ کرینگے اس کی مالک
 میں بسبب مال اس کے اور پیدا ہوگا اس سے حسد جبیکہ مروی ہے کہ اہل نعم کیلئے بہت عاصد میں پس دروتم اور تنہ غرض ہرگز
 پر اپنی مال کا حال دوسرے کو بتانا موجب ضرر کا ہے و در روح اور دراد و ہوا ہی حدیث میں متعارف استزدیک و ذنا یک و ذنہ یک
 چہا اپنی مال کو اور افشا کر اس کا حال کہ کس قدر ہے اور چہا اپنا جاننا کہ گب جائینگے اور کمان جائینگے شاید کہ دشمن مطلع ہوں اور گمان میں
 رہیں اور چہا اپنے مذہب کو اپنی جگہ جانی کی کہ کمان جائینگے یا چہا وقت ضرورت کے مذہب اپنا مسائل فرعیہ میں جو اختلاف
 آزادی ایمہ سے حاصل ہوا ہے کہ تو کو تنہ طریق اور ملت پر ہے کہ بعض اوقات ہیں اس کا اظہار موجب تنہ اور فساد کا ہوتا ہے
 چنانچہ مولانا یاروم نے اسی معنون کو نظم کیا ہے یہ در بیان این ستہ کم جذبان لیستہ از ذائب ذر ذہب و زر نہ بہت لیکن شمارم
 جلیل ملا علی قاریؒ نے لکھا ہے کہ میں نے اس حدیث کی یکہ اصل بنین بالی اور کما شیخ نجم الدینؒ نے کہ والدہ اعلم لبعثہ ہذا الحدیث ولایستحق
 اتقاد فالعاقبتہ مستورہ اور نہ حقہ جانی کیسکو اگر چہ ناجریہ کافر ہو دے کیونکہ احوال ہر ایک کے عاقبت کا پوشیدہ ہی سوا اللہ کا
 کی او سکھو کوئی نہیں جانتا شاید اس کا خاتمہ بخیر ہو اور اس کا خاتمہ بنس پر ہو سکے حکم مستوری وستان ہمہ بر خاتمہ است ہا کس
 مدانت کہ آخر چہ حالت گذردہ اور دراد و ہوا ہی حج بخاری کی حدیث میں کہ روایت کل بہ ہمل بن سعد سے سوا اسکی نہیں کہ اہل
 اعمال کا خاتون کی ساتھ ہے اگر خاتمہ بخیر ہو تو اعمال ہی صحیح ہیں اور شاید کہ وہ خدا کی دوستوں میں ہو دے اور یہ بخالی کیونکہ
 اللہ تعالیٰ نے اپنے دوستوں کو مخلوق کی آنکھوں سے چہا یا ہے کوئی ان کو نہیں جانتا داروہہ او ایسا کی تحت قبالی لایجر نعم غیر می اور
 ارباب سلوک نے تواضع کی باب میں لکھا ہے کہ نشانی تواضع کی یہ ہے کہ کسی پر اپنی کونفیلست غریبی اگر اپنے سے کم ہو تو دیکھ
 تو خیال کرے کہ اس نے گناہ نہیں کی ہیں یا کم کی ہونگے اور میں بڑا انگار ہوں اور جو بزرگ کو دیکھی تو کہے کہ یہ مجھ پر نفیلست رکنتا
 ہے اعمال صالحہ اس نے بہت کی ہونگے اور جو جاہل کو دیکھے تو جانی کہ یہ نادانی کے ساتھ گناہ کرتا ہے اور میں دیدہ و دانستہ
 کرتا ہوں ولایستعلم الدنیا اور نہ بزرگ جانی دنیا اور اہل دنیا نو دنیا کی جنت سے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کو خیر اور بے توقیر کیا
 ہے چنانچہ فرمایا قل متاع الدنیا فاسا اور حردی وغیرہ نے ہمل بن سعد سے روایت کی ہے کہ اگر دینا اللہ تعالیٰ کی نزدیک پشہ
 کے چکر سار ہی اعتبار رکھتی تو نہ پاتا اللہ تعالیٰ او میں سے کافر کو ایک گونٹ پانی کا اور جب کہ دنیا کی اللہ تعالیٰ کے نزدیک
 کچھ قدر زمین ہوئی پس بزرگ رکھنی والا اس کا اور اسکے اہل کا برخلاف مراد آئی کے چلا مروی ہے کہ فرمایا حضرت نے جو کوئی کہ

تواضع کرے تو لوگوں کے بسبب تواضع اوس کی تو جانا تھا ہے دولت دین اوس کا اور حکیم قرندی نے ابوہریرہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا حضرت نے جبکہ تہنہ کر لگی میری امت دنیا کی تو کچھ دیکھی اوس سے رونق اسلام کی تھی خیرہ و مالینا اس لئے کہ وہ فقیر ہے اور جو کہ اوس میں ہے خیاچہ ابو نعیم نے حدیث میں جابر سے روایت کی ہے کہ فرمایا حضرت نے دنیا ملعون ہے اور ملعون ہے وہ خیر کا توین ہے مگر وہ خیر کہ اللہ کے واسطے ہو اوس میں سے اور قرندی اور ابن ماجہ نے ابوہریرہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا حضرت نے خیر وار ہو تم تحقیق دنیا راندہ ہوئی ہے درگاہ رحمت سے اور راندی ہوئی ہے جو خیر کہ اوس میں ہے مگر ذکر اللہ تعالیٰ کا ولا تیکبر علی الفقیر بل علی الشکر اور تکبر کرے فقیر سزا دہی نفس اور عینا کی سبب سے بلکہ تکبر کرنے والی بر تکبر کرے کہ مستحق تکبر کا وہی ہے اور تکبر اوس کے ساتھ محمود ہے خیاچہ مروی ہے کہ تکبر کرنا تکبر کرنی والی پر حد تم ہی پس اس میں ایمان ہے یہ اوس شخص کے کہ ایمان کی ہے اللہ تعالیٰ نے اوس کے کیونکہ اللہ تعالیٰ نہیں دوست رکھتا ہے خال غور کو اور عبد اللہ بن مبارک نے کہا ہے کہ تکبر کرنا غیون پر اور تواضع کرنا فقیہ و نئے تواضع میں سے ہے اور امام شافعی سے منقول ہے کہ ماہر علم کرے والا آدمیوں میں سے اپنے نفس کی لمی وہ شخص ہے کہ تواضع کرے اوس شخص کی کہ نہیں اگر ارام کرتا ہی اوس کا اور رغبت کرے اوس شخص کی دوستی میں کہ نفع پہنچا دی یا تنفی یہ میں کہ اہل تکبر پر بھی تکبر مکرے کیونکہ جو امر کہ دوسرے سے ناخوش جانی آئے کیون اوس کا ارتکاب کرے اور برترین جزا اہل تکبر کی یہ ہے کہ اوس کی محبت ہے اعتراض کرے مگر حدیث اسی پر دلالت کرتی ہے کہ تکبر کرنا الہی پر تکبر کرے ویسا نفس الفقیر اور ہنشین کرے فقیر و نئے ساتھ اور قرندی محبت میں رہے کہ گنہگار اعظم ہے یہ بابت شمس محبت و درویشان است ابو نعیم نے ابن عمر سے روایت کی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی تواضع کرو اور محبت کرو مساکین کے ساتھ تاکہ ہو جائو بزرگ اور کھلو تکبر کے کہ بدترین اخلاق کا ہی نمونہ سنت پر وہ یعنی احتلاط و درویشوں کے ساتھ سنت ہے خیاچہ آنحضرت علیہ السلام اصحاب حقا کے ساتھ بھلیس ہوتے تھے زیادہ کہنت سے اور اخبار میں آیا ہے کہ سیاحان علیہ السلام جو سبب میں آتی اور کسی مسکین کو بیٹی ہوئے دیکھتے تو اوس کے ساتھ بیٹھے اور فرماؤ کہ ایک مسکین دوسرے مسکین کی ساتھ بیٹھا کہنی میں کہ کوئی نام حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اس نام سے محبوب زیادہ نہیں تھا کہ کہا جاتا آگیا مسکین اور موسیٰ علیہ السلام نے سوال کیا کہ یا رب الغرہ میں مجھ کو کمان طلب کروں ارشاد ہوا کہ شکستہ دلومین اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا تھی اللہم عین مسکینا و ائمتی مسکینا و احشر فی فی زمرة المساکین دون الفنی اور نہ پیشی تو لوگوں کے ساتھ اور اوس کے ساتھ محبت کر کے کیونکہ ان کے محبت موجب تواضع اور مردہ دلی کی ہے اور مستوجب تحقیر نعمت الہی کے حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ درویشوں کو اپنے تئیں مردوں کی محبت دیکھا جانے عرض کیا کہ مروی کون ہیں یا رسول اللہ فرمایا اور غنی لوگ ہیں روایت کیا ہے اسکو قرندی نے اور تصنیف کی ہے اس کی اور روایت کی ہے حاکم نے اور صحیح کہا ہے حضرت عائشہؓ کی حدیث سے کہ جو تم اغنیاء کی ہنشین سے وجیب العاقبتہ اور محبت نہ کرے عاقبت کے دوست سے یعنی جو شخص کہ عاقبت کے حال میں دوست ہووے اور ملا اور محبت کے وقت کنارہ کشی کرے اوس کے ساتھ بھی محبت نہ کرے خیاچہ وار دہوا ہے کہ بجا تو اپنے جان کو عاقبت کے دوست سے کہ وہ زیادہ دشمن ہے دشمنو کا ہے دوست آن باشند کہیر و دوست دوست

در پریشان حالی و درماندگی یا آرد جیب عافیت سے وہ شخص ہو کہ اپنی عافیت کو دوست رکھے اور امراض اور بیماریوں
 کو بکروہ جانے اور کسی بیماری میں ہو کہ کسی صحبت اور کسی صورت غفلت کے ہے بخلات اہل بلا اسکے کہ صحبت اور کسی سبب انابت اور
 فکر کے ہے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو ایک عورت کے حسن و جمال کی تعریف گئی پس رغبت کی آہیے اس
 سے خارج کر نیکی میر کما گیا کہ وہ کبھی بیماری میں ہوئے ہی آہیے فرمایا بھیکو اور کسی حاجت نہیں ہے اور ہم مسلمین ہے کہ جس شخص
 کے لئی اللہ تعالیٰ بہتری چاہتا ہے تو مصیبت میں ڈالتا ہے والہامی اور محبت نہ کہے جاہل سے کہ احکام شریعت کے متین جانتا
 ہو کہ اس کے محبت ہی سبب قسارت کا ہی بعضی اسلام ہی مشغول ہی کیا میں کسی بیچ محبت عوام کے نہیں بیٹھا مگر یہ کہ اپنے
 میں ایک بڑی تاثیر اور تیر بانی و اذات بلی الاخوان فی کلامہ و متیفاصل عما یجری علیہ اور جبکہ مبتلا ہو وی ساتھ محبت جاہل کی غرض
 مکرے اور کسی کلام میں اور غفلت کرے اس خیر سے کہ جاری ہو دے اور سپر اید اور تعمیر سے ساتھ سکوت کی اور سنی ہوئی کو
 سنا جائی فرمایا اللہ تعالیٰ فی راذ خالیم الی اہلہن قالوا سلاما اور دوسری جگہ فرمایا دعو من عن الی الیہین اور حدیث میں ہے کہ
 جواب ساجد کا سکوت کرنا ہے اسلی کہ جو شخص نہ جانی اپنی زمانہ مالون کو پس وہ جاہل ہے والہامان اور نہ محبت رکھے بادشا
 سے کہ محبت اور کسی مانند محبت آگ کے ہے کہ فرار اور سکنا اور سکے نفع سی زیادہ ہے اور طرح طرح کی فتنہ اور کسی محبت سے برہا ہو
 ہن اور دین اسکا دنیا کے عوض برباد جاتا ہے و اذات بلی بلیتر الخذر اور جبکہ مبتلا ہو دے ساتھ محبت بادشاہ کے تو زیادہ برہنہ کر
 اور سکے غضب اور غصی سے اور نہ طبع کرے اس سے دنیا کی کسی چیز کی کہ وہ اس کے محبوبات میں سے ہی سو جبکہ دیکھیں گی تجھسی ہم
 اور میں تو دشمن ہو جاوینگے ترے کیونکہ آدمی کی طبیعت میں یہ بات پیدا کی گئی ہے کہ دشمن رکھتا ہے اس شخص سے کہ محبوب جانی نہیں
 اور سکے محبوب کو اور نہ ترک کرے کوئی ادب اور کسی آداب میں سے اور انہیں میں سے ترک کرنا فیت کا ہے اور ایک سو ہونا
 دروغ گوئی سے اور چپا نا اور سکے راز کو اور آراستہ الفاظ بولنا وان لکھ الموبہ اگرچہ ظاہر کرے بادشاہ محبت کو ولایت اور
 نہ اعتماد کرے اور کسی محبت اور قرب بر غیر فتنہ فتنہ الطفل پس موافق کرے ساتھ اور کسی مانند موافقت کرنے کے ساتھ بچہ کے
 کو پسین وہ راضی ہو وہ عمل میں لاوے اور جو امر کہ بادشاہ اور سپر روار کے اسکو تحمل کرے ویکلم علی حسب اداوتہ اور کلام
 کرے موافق ارادہ اور خواہش بادشاہ کی لیکن خلاف دین اور دیانت کی کوئی حرف نہ بولے نہ کلامے ولایت و خل بنہ و بین
 اہل بیتہ جو مفر اور نہ داخل ہو اور ان معاملات میں کہ اسکی در میان اور اسکی اہل بیت کے در میان میں ہن کہ یہ بہت مفر
 ہن آخر کو نہ امت اور نہ تاثیر تا ہے و بیان فی الادب اور مبالغہ کرے بیچ رعایت ادب کے اور پاس اسکا تمام امور میں
 فکاہ کے اور نہیں میں سے یہ ہے کہ اس کے عباس جن کچھ دن اور بدن اور داری سے لب مکرے اور نہ اور کسی محبت
 میں بعد کما تیکہ خلال کرے اور نہ چلے و رعایت کہ متوجہ ہو طرف اور سکے اور نہ زیادہ غیالطت کرے اس سے پس نزدیک
 ہو وچا سبب اس کے و نہ زح کی آگ سے بیدار کہ وارہم اسے اثر میں اور نہ مسعدت کرے اور کسی کسی امر میں کہ وہ واجب
 کرلی ہے نہ نہ کہ غلام بدین حکیم ابو قاسم سے کہینے بوجہ کہ کیا کوئی گناہ ایسا ہی ہے کہ اس کے شومی سے ایمان جہین لیا جاوے

کہانان تین چیزیں ایسی ہیں ترک کرنا شکر کا نعمت اسلام پر اور جو زنا خوف کا زوال اسلام سے اور ظلم کرنا اہل اسلام سے
 و تبرک بالاعمال اور تبرک حاصل کرے بادشاہ عادل سے کہ یہ دون سات شخصوں میں سے ہے کہ حق تعالیٰ اور کوا اپنے سانی میں
 رکھی گا اور روز کہ کوئی سایہ نہیں ہوگا مگر سایہ او کا چنانچہ حدیث میں آیا ہے اور بادشاہ عادل کی نصیحت میں بہت حدیثیں
 آئی ہیں ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی تعظیم کرنے میں سے ہے تعظیم کرنا بادشاہ
 عادل کی وید عولہ بالصلاح مفیہ صلاح العبادہ اور دعا کرے بادشاہ کے نبی ساتھ صلاح حال او کیلئے اسلئے کہ اس میں صلاح تمام
 رعیت اور او کی لشکر کی ہے اور نفع عام کا بہت بہ خاص نفع سے علاوہ یہ کہ خاص ہی عام میں داخل ہوتا ہے ایک بزرگ سے
 منقول ہے کہ اگر میری تمام عمر میں ایک دعا بھی قبول ہو دی تو او کو بادشاہ کی حق میں صرف کروں کیونکہ دعا کرنا او کیلئے حقیقت
 میں تمام مخلوق کیلئے دعا کرنا ہے ولتقید عند اللہ جل اور نیاہ مانگی اللہ تعالیٰ سے وقت داخل ہوئی کہ بادشاہ کی پاس کہ تمام نیک
 اور راہ یابی شیطان کا ہے اور کہنے اللہ انی اعوذ بک من شر هذا السلطان الذی اعطیہ سلاطنتہ فلین قلبہ علی ابیمان سے شرف
 کیا مصنف نے اون انوار کا بیان کہ بادشاہ کو لا بدی ہیں پس کما وعلیہ الاحمال اور واجب ہے بادشاہ پر تحمل اور بردباری
 کرنا اپنی متعلقین اور مصاحبین سے اگر اچاناک کوئی خطا یا قصور یا بے ادبی از راہ بشریت کے اونی ظاہر ہو تو تحمل کرے اور اس سے
 درگزرے الا فی کشف السر مگر بیخ ظاہر کرنے اسرار بادشاہی کی کہ سبب فتنہ اور فساد کا ہے سو اگر کسی مصاحب سے کوئی نجات
 افشائی راز میں دیکھے تو او کو مصاحبیت سے جدا کرے کہ اس تمام میں تحمل کرنا مضر ہے والقدر فی الملک والتعرض فی الحرم اور
 تحمل کرے اس چیز میں کہ تحمل ہووے سلطنت کے مقدمات میں اور عارض ہووے اس چیز میں کہ حق تعالیٰ فی آدمیوں پر حرام کیا
 ہیں پس اگر ایسے امور نا نشانہ او سے وجود میں آویں تو او کی سزا دہی دی اور اس میں کچھ درنگ نہ کرے اور بعض نسخوں میں التضرع
 فی الحرم ہے یعنی نہ تحمل کرے بیخ تعرض کر نیکی حرم ہر میں یعنی اگر کسی سے اس قسم کا قصور سرزد ہو کہ بادشاہ کی حرم سرزمین او سے تعرض
 کیا ہو تو او کے قصور میں بھی تحمل نہ کرے اور فوراً اس کو سزا دی والعامۃ الفساد الزمان اور مصاحبیت نہ کرے عوام الناس کے ساتھ
 بسبب فساد اہل زمانہ کی کہ ضرر انکا بہت ہے کیونکہ اکثر انکا کام ضرر اور نیا دینا ہے ساتھ غیبت اور بہت اور بدگمانی اور سخن
 چینی اور دروغ گوئی اور بیفائدہ سوالوں اور جو مٹی طبعیوں اور سخت تکلیفوں اور مانند او کیلئے اور اکثر امورات کے ظاہر حال
 کو دیکھتی ہیں اور او کے کئے اور حقیقت کو بی دریافت کی ہوئی اپنے پاس ذخیرہ کرتے ہیں اور فرصت کے وقت اس کو ظاہر
 کرتے ہیں اور اس پر بہت نقصان دینی اور دنیوی مرتب ہوتی ہیں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا قول ہے کہ اخوان اس زمانہ کے
 جو اس عیوب کے ہیں اور جیکہ محبت انکی ترک کے تو تمام منافات سی خلاصی بالی اور جو کوئی کہ ان کے ساتھ مصاحب اور مختلط ہی تو ان
 کے حسد اور دشمنی اور بدگمانی سے ایمن نہیں ہے پس سلامتی بیخ ترک محبت عوام کے ہے و درجہ اور وار و ہوا ہے حدیث میں
 خطا لظوا الناس باعالمہ وراہو بالقلوب کہ مخالفت کرو آدمیوں سے ساتھ اعمال او کیلئے اور جدا ہو او سے ساتھ دونوں کے
 یعنی ظاہری معاملہ تو او سے کر دو اور عقد قلبی ساتھ ہر ایک کے فساد و فحار سے نہ باندھو کیونکہ محبت کو بڑی تاثیر ہے اور سفیان

توری سے کہا ہے کہ معنی اسکے یہ ہیں کہ مخالفت کرواؤں سے بازار و زمین بیج حریف و رخصت کی اور میدان و مرقم اوں سے امر راست ہوئے
 میں ساتھ حق اور صدق کی اسبواسطے کہا گیا ہے العارف کائناتیں نہیں عارف مونی والا ہے ساتھ مخلوق کے لطیف اور حدیثی و اللہ
 اوں سے ساتھ دل کی اور ملا علی قاری نے کہا ہے کہ میں ہی اس حدیث کی اصل نہیں باقی اور طبرانی نے ابی حنیفہ سے مروی روایت کی
 ہے کہ حالت کو ساتھ حریفوں کے اور سوال کرواؤں سے اور مخالفت کرواؤں سے حکماء کے والا بعد الا علی بن حرب تحقیق کیا اور
 الحافظ اور نہ اعتماد کرے کسی پر مگر اوس شخص پر کہ امتحان کیا ہو اور اسکا از روی تحقیق کے نکالت احوال میں ماہر غنا اور فقر اور بلا
 اور عزل اور رضا اور غضب اور حضور اور عیبت اور عیش و قدرت اور محبت اور عدالت کی کراں و قنوں میں احوال ہر ایک کا
 ظاہر ہوتا ہے اور قدرت اور غیر معتد جدا جدا جانا ہے ایسا نہیں کہا ہے کہ طریق تجربہ کیا ہے کہ محبت کر کے اوس کسی کے ساتھ ایک دوست
 تک ایک جگہ یا ایک گھر میں پس آزمائش کر اوسکی حالت غزل اور دلالت وغیرہ میں اور مشرک کر اوس کے ساتھ اور معاملہ کر اوس کے
 ساتھ دیکھا اور درہم میں سوا گلاب پندیدہ پایا تو فی مام احوالوں میں پس ثبات اور سکودوست فلاحی خبر میں مانتہ علی الطہرونہ اسلی اللہ
 نہیں باقی ہیں ہم ایک حصہ ہی سوجھوں میں ہی اوس خبر سے کہ ظاہر کرتے ہیں اوسکو درستی اور اخلاص سے والا طبع رعایت حق
 والا مانی ایدیم اور نہ طبع کرے اوں سے رعایت انہی حق صحت کی کہ حضور اور نصیحت اور ظاہر باطن میں بیج محبت و اخلاص کے
 کیساں مودیں کہ یہ طبع کا دب ہے اور نہ طبع کرے اوس خبر کی کہ اہل کے باقون میں ہے مال و مثال ہے کہ اس سے دولت اور
 حواری حاصل ہوتی ہے اور در را دیا آئی نہیں ہوتی ترمذی فی سہل جن سعد سے روایت کی ہے کہ ایک آدمی آیا اور عرض کیا کہ یا رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم راستہ بتلائی مجھ کو ایسے کام کی طرف کہ جو کہ زمین اور سکودوست کے مجھ کو اللہ تعالیٰ اور دوست رکھیں
 مجھ کو آدمی فرمایا حضرت نے نت چاہ دیا گو اور رعیت نکر اوسکی طرف تاکہ دوست رکھیں مجھ کو اللہ تعالیٰ اور رعیت نکر اوس خبر میں کہ
 آدمیوں کے پاس ہے تاکہ دوست رکھیں مجھ کو آدمی والا لیاقت من لم یفرض حاجتہ والا ابطال بالام لاہ اور نہ عقاب کرے اوس شخص کے
 تین کہ نہ پوری کرے حاجت اسکی اور زمین تو درار ہوگا اور معاقبہ کا یعنی اگر کسی سے کوئی چیز طلب کی اور اوس سے وہ غور کے
 تو اوس پر عقاب کرنا چاہی بلکہ تجاہل کرے اور حاکم کہ وہ اس امر میں عاجز ہے جیسا کہ میں عاجز ہوں اور جو اوس پر عقاب کر لگا یا
 کچھ سختی کے ساتھ پیش آدیا تو زمین قصہ درار ہوگا اور عداوت پیدا ہوگی اور عداوت کا رنج اور سب خبر کے نہ یا نیکی دینے سے بہت
 زیادہ ہے والا لفظ من لم یوقع مد القول اور نہ بہت اور نصیحت کرے اوسکو کہ نہ اید رکھے اس سے قبول کی کیونکہ جبکہ وہ
 نصیحت کے قبول کا محل نہیں ہے تو زمین سے قول اسکا بلکہ عداوت کر لگا اوس سے الا یحلا تحزن عن لعصبہ مگر یہ کہ بطور اجمال
 کے نصیحت کرے بسبب احترام کرنیکی اوسکی نصیب اور رخصت سے کہ مبادا ناخوش ہو دے اور بر خاستہ کرے یعنی مجھ کو بطریق
 عام ہی تقریر کسی فرد معین کے نصیحت کرے کہ جو کوئی کہ نیکو طریق ہے اوس پر عمل کرے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے تذکر ان نفعت
 اللہ کر ہی ای ذکر بالمواعظ الحسنی اور مواعظ الحسنی ایسی شخص کے حق میں ساتھ اجمال کے نصیحت کرے یا کسی طرح کہتا ہے
 کہ کہ صاحب تاملوں نے ان اس آیت میں بھی تذکر کی ہے اسی تحقیق نفع کرنا ہے نصیحت کرنا اور نفع اوسکا سمجھنا اسی میں نہیں

ہو کہ جسکو نصیحت کی وہ اسے وقت مان لے بلکہ ہر کہی ہم نصیحت اور سکویا دہو جاوے گی اور نفع بخشیگی اور علی العموم سبکو نصیحت کریگا تو
کہہ لیگ تو البتہ مان لینے اور ادنیٰ درجہ تبلیغ اور نصیحت کا ثواب اور تمام حجت ہو کہ اسکو حجت اور شکایت باقی نہ رہے گی کہ کجا کوئی نصیحت
نہی تو ہر صورت نصیحت میں فائدہ ہی مگر یہاں ایسا غنا دہرے جاوے کہ نصیحت کرنے سے اؤ کہ کفر اور فضائل زیادہ اختیار کرے لگا پس یہی شخص کو
ایک بار تبلیغ ضرور ہی در صورت ہر حالت اور سکی بعد نصیحت چاہی نہیں معلوم ہوا کہ سوا کی ایسی معاذ کے سبب نصیحت الذکر ہی میں داخل
ہیں اور بعض غصہ میں نے کہا ہے کہ ایک جملہ یہاں مقدر ہی ای ان نفعی الذکر ہی وان کم نفع یعنی تو نصیحت کرے اگر نفع کرے نصیحت بانہ
نفع کرے مگر مان معاذ ہر ہی اس حکم سے خارج ہو کہ نصیحت اور سکوا و ضرر کی ہے اور اس کے ضرر کا ہی باعث ہوگی یہ حکم نفع کرنے نہ کرے نہ
ہو ضرر کرے نہ تو اس بحث سے خارج ہی و چمدہ تعالیٰ ان را ہی نہم کہ امتہ اور محمد اور پیاس بیان کرے اللہ تعالیٰ کا اگر معاذ کرے اپنی نصیحتوں
سے بزرگی اور احسان اور تنظیم کریم کہ اسکی حق کی ہو کہ اللہ تعالیٰ نے انکو اسکا ستر کر دیا و کلمہ اللہ تعالیٰ ان را ہی محمد ہا اور سید
انکو اللہ تعالیٰ کی طرف اگر ان شبہ کو کر دہ اور ناپسندیدہ اور دیکھو کہ اس کے حق میں کیا ہوا اور اس کے مکافات میں نہ مشغول ہو کر نصیحت نہ
ہو اور نہ سر زیادہ ہو گا بلکہ جناب رہی میں التجا کرے چنانچہ مومن آل فرعون میں نے اسکو تہذیب شروع کی اور اس کے قتل کا ارادہ کیا
لہذا تہذیب کے دن ناقابل کم وافر عن امری الی اللہ ان اللہ بصیر بالعباد اور فرمایا حضرت نے ان تعذیبم فاقہم عباد کی وان تغفر لهم فانک
انت الغفور الرحیم و لیست بعینہ میں شرم اور پناہ پکڑے کی طرف اللہ تعالیٰ کی او کی شر اور بلا سے اور نہ مشغول ہووا و سکی مکافات میں ویشا کہ
حق تعالیٰ و تہذیب مخالف حسن باطلہم اور نہ شریک ہو دی امور حق میں کہ اس سے عمل میں آدین اور مخالف کرے او کی باطل امر سے کہ خلاف حق کی ہو اور
بہا شک کہ ہو سکے اپنی نیک ہونے میں کو دشمن کرے بغیر کی بدی سے آنکہ یہاں سے و حسب الکیر لای و بصیر کر لاین و مساوی کا لاخ اور گمان کرے
پنی سے زیادہ محمد و لیکو دینا باجہ تو قیر اور تو وضع میں اور جو ہو گئے کو نماندیشی کے شرم میں اور برابر و لیکو دینا ہر ہائی کے شفقت اور آفت میں
در مدارات کرے اسکو ساتھ و سیالغ فی الاحتمال اور مبالغہ کرے سچ خلی اور برداشت کرے کہ ایذا پر اور صبر کرے کہ اسکا اجر عظیم ہے چنانچہ
اللہ تعالیٰ فرمایا ہو و اجبر علی القیوان و اہجر سم جہر اجمیل اور چاہیے کہ نایزدی کسی یہاں مسلمان کو اپنی ہاتھ اور زبان سے اگر لے گا
مکافات میں ہو کہ تو کہ حدیث میں آیا ہے کہ مسلمان وہ شخص ہو کہ سلامت رہیں مسلمان اس کے ہاتھ اور زبان سے یا کہ بدی کے بدلے میں نیکی
کرے کہ بعد اعلیٰ مرتبہ ہی اور جو نیکی کرے تو اسکی ساتھ بدی اپنی کرے کہ یہی ہی مجملہ نیکیوں سے ہی عرض کہ بے جہت شرعی کی مسلمان کو
نیز اپنا چاہا ترین اعمال سے ہی اور مراتب ان کی متفاوت ہوتی ہیں ادنیٰ مرتبہ یہی کہ مسلمان کیط اسیطر نظر کرے کہ وہ اس سے بڑا
الاحسان الی اللہ و خیر الہ اور مبالغہ کرے احسان کہ عین طرف اہل اور نا اہل کے یعنی جب قدر ہو سکے آدمیوں کے ساتھ احسان اور نیکی
کرے اور اہل اور نا اہل میں تمیز کرے و متفق ہو کہ ایک شخص حضرت غوث الثقلین قدس سرہ کے پاس آیا اور کہا کہ میرے پاس مال ہی سوا کو قہ
ہی اور اسکی اہل کو میں نہیں جانتا جو اسے تصدق کرے ورنہ اپنی فرمایا کہ تصدق کہ چہر جانہ پادرجو تیرے سامنی آوی اسکو دی اہل اور نا اہل تو اک
اللہ تعالیٰ نے یہی دیوے وہ خیر کہ اسکا اہل ہو تو اور وہ خیر کہ اسکا اہل نہیں ہو تو درج پیر ارہو ہا ہی حدیث میں علی بن حسین رضی و انہما
روایت کی ہو اپنی یا پنا و انہما اپنی جہ سے صحت المعروف الی اللہ و خیر الہ فان کم تصب الہ فانہ من الہ یعنی احسان کہ طرف اہل اور سکی اور خیر

ہوا جس کے کہ گزیر پستوار کے اہل کو سونوٹہ دار کے اہل سے ہوئے ابن احسان کے یہی طرف فراد انسان کی روایت کیا ہی اس میرت کو دیکھنی نہ میں اور نہ
 نصیب سے اور میرانی نے واسطہ میں بنی چین میں سے روایت کی ہے کہ میر عقیل کا بعد بیان کی دہی کرنا ہی آدمیوں سے اور احسان کرنا ہر تہیب و برکت سے سادہ و انما حسن
 سبب ایضاً اور ناعادہ کلیہ اور مرجع میں خلافت کا یہ ہو کہ دوست کے مسلمان بہانی کے لئے وہ چیز کہ دوست رکھتا ہی اپنے نفس کے لئے اسلیطہ و نامہ پند
 و سکے لئے وہ اور کہ پسند جانتا ہی اپنے لئے کہ کمال کان کا ہی حدیث میں ہے کہ جو شخص کہ خوش آوے اسکو یہ کہ دور رہے آگ سے اور خیال ہر جنت میں
 پس یہ جنت نہ وہ اسکو موت اور سزا کی اور وہ کہ گواہی دینا ہو کہ نہیں ہے کہ فی عبودہ کرنا متعالی اور بیشک مجھ صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ کے ہیں اور
 ذیوے آدب کو وہ چیز کہ دوست رکھتا ہی کہ وہ چاروں اسکور روایت کیا ہی اس حدیث کہ مسلمان نے ابن عمر کی حدیث سے اور خیر اللہ نے مکارم الاعمال کا
 میں روایت کی ہے کہ فرمایا حدیث نے اسے ابو ہریرہ و تنیک کریم آگئی دس شخصوں کی انشدین بتیرہ امین ہو گا اور دوست کے آدمیوں کے لئے وہ چیز کہ دوست کے
 تو اپنے نفس کے لئے مسلمان جو کہ ذیوے خیر عالم شرح میں اہل عرب میں ہے یہ حدیث یہ مدنفہ نے ذکر کی ہے و فرمایا ہے اس حدیث کا کہ مروی ہے صحیحین میں اس حدیث
 عنہ سے کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قسم ہے اوس ذات کی کہ نفس میرا دیکھتا ہے کہ نہیں وہ میں نہ ہا ہی بندہ ہو چکا کہ دوست رکھتا ہے بہانی
 کے لئے وہ چیز کہ دوست رکھتا ہی واسطہ نفس اپنے کے ساتھ چین کے کہا ہی کہ مراد معنی ایمان سے اس جگہ تقی و سکی کمال کی ہے نفس ایمان کی کہو کہ یہ محبت سے
 نہیں تصور ہو سکتی اور امور میں کہ عادت رکھتے ہیں انکی نسبت کہ مقتضیات میں سے لیکن وہ آسان ہی نہ دیکھ اہل دین اور افضان کے اور مٹا پاتا
 کہ پہلائی دو قسم ہے ایک تو پہلائی دنیا کی دوسری پہلائی آخر کی سوسلی قسم میں سے ایک آخر کی پہلائی یہ کہ ہوئے سبب واسطہ نوزاد و رشتہ کاری کی آخر کی
 بنسبت ہر ایک شخص کے مانند ایمان و اعمال صالحہ کی پس محبت کہہ اسکو اپنے نفس اس اپنے ہائی کے لئے اور اسے میں سے ایک طرح کی پہلائی یہ کہ سبب فلاح کا ہو
 اس نسبت بعض کے نہ بنسبت بعض کے جیسے کمال بعضوں کے حق میں سبب ہوتا ہی واسطہ بلکہ سبب اور باعث ہوتا ہی و پر امر المعروف اور نہی میں ان کے اور
 بعضوں کے حق میں سبب ہوتا ہی واسطہ ظاہر و سار کے پس دوست کہہ اسکو اپنے بہانی کے لئے اس وجہ سے کہ ضرر دے اسکو اور دوسری قسم میں جیسے
 داخل ہوتا جنت میں او نعمات آگ سے پس دوست کہہ اسکو اپنے نفس کے لئے اور اپنے بہانی کے لئے اور اس میں نہیں ہے اس امر کہ کہو کہ ان شخصوں کے سے موانع
 مقتضای طبیعت انسانی کی نہ انہی جانگو غیر دین و سقوت مانے اور دوسرے کو دلیل تصور کرے بلکہ دوست کہے کہ تمام اوس بارہوں پہلائی میں اور نازاد
 کرے کسی کی ذات و نقصان کا بلکہ جب کہ اللہ تعالیٰ مبتلا کرے دنیا کی شروغین اسد ظالم اور نسا اور شراب خمر اور عیادہ وغیرہ کی پس اگر نہ دوست کہے اپنے
 بہانی کے لئے ابھی وہ حجہ فوقی ملے آیم اور نہ ترک کرے ملاقات اور صحبت مسلمان کی زیادہ تین دن سے تو روح پس نادر ہو ہی حدیث میں
 ان کے لایحقیق وہ یعنی ترک کرنا بہانی مسلمان کو تیرا وہ میں روز سے حلال نہیں ہے مروی ہے صحیحین میں ابی الدرداء انصاری رضی اللہ عنہ
 سے کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تین حلال ہی آدمی کو یہ کہ ترک کرے اپنے بہانی کو زیادہ تین دن سے سو تین دن کی قید سے
 منہم ہو تا ہے کہ اس میں دلالت ہی اوپر شخصیت کے تین دن تک ترک کرنے پر اور سرہین یہ کہ آدمی کی طبیعت کا غصہ اور غضب اور قہار
 اکثر ان اہل ہوجاتی ہی اس مدین کم ہوجاتی ہی اور چوڑا بہانی مسلمان کو تین دن سے زیادہ جب حرام ہی سبب ترک کرنے حقوق محبت اور خوت کی ہوا اور صحبت میں
 کہ یہ تیسرے کی ہوا اور جو سبب دین اور مذہب کی ہو جیسے کہ ترک کرنا بل ہوے اور بحث کا وہ زیادہ اس دن سے بلکہ ظالم مجرا ہی جسک کہ تو بہ اس سے ظاہر ہو کہ نفس کی قہار
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسے منقول ہے جیسے کہ کہ کہتا ہے چوتھ کب ہے بلکہ اراد کی جواب کی جتنی کھانگیا تھا وہ میں نے فرمودہ کہ سو پرانگ کہ قبول کی اللہ تعالیٰ نہ توہ او کی اور نہ

نے اپنی انواع مطہرہ میں سے بعض کو ایک جہیز تک ترک کیا تھا اور حضرت عائشہ سے منقول ہے کہ وہ ہونے لگا اور انہوں نے ابن ابی اسیر کو ترک کیا تھا ایک مرتبہ تک اس طرح مشغول رہی
 صاحبہ کی ایک جماعت تھی وہ ہونے لگا اور انہوں نے ایک جماعت کو ترک کیا تھا ایک جہیز تک کہ مر گئے وہ اسے ہمہ جہیز کے حال میں اور امام محمد نے حارث بن اسلمی سے بسبب تصنیف کرنے اور ان
 کے علم کلام میں ترک صحبت کی تھی تمام عمر بہر اور حدیث میں تنبیہ ہی اس امر پر کہ سلام کرنا کافی ہی اگر نہ ہوتی میں اور سیوطی نے موطا کے حاشیہ میں کہا ہے کہ جو شخص کہ خوف کرے
 کسی سے کلام کرنے سے بسبب بچے پیسے امر کے فاسد کرے دین اور سکایا اسکے ذیامین نقصان پہنچا دے پس ہرگز ہی اس کو اس سے کنارہ کشی نہ آئی لیکن چاہیے کہ نیت صادق
 رہے اور غرض نقصان سے حقدار کہ نہ ہو دے اور یہی حدیث میں آیا ہے کہ جو کوئی معاف کرے نقصان مسلمان پہنچائی کی تو معاف کرے گا اللہ تعالیٰ اس سے قیامت کی دین
 ویستادن للرجول تطہیر اور اذن طلب کرے کہ میں آئیے لے تین بار کہ مستحب ہی اور ناجائز ہی ساتھ اسکے کلام مجید فرمایا اللہ تعالیٰ نے یا اہل الذین آمنوا لا تداخلوا بیوتنا غیر توکل
 حق تسانوا وتسلوا علی اہلہا ذلکم خیر لکم استئناس طلب اذن کو کہتے ہیں اور نہ ہی تنہا ہی اسکی سبب اسکے کہ جانا گیا اجماع سے کہ طلب کرنا اذن کا مستحب ہی جیسے اکثر شرح
 دہلوی سے مفہوم ہوتا ہے اور سنت احسن یہ ہے کہ جمع کرے درمیان سلام اور استئذان کے بسبب ہی آیت کے اور بسبب ہی حدیث کے کہ روایت کی ہے ترمذی اور ابو داؤد
 نے طویل حدیث میں کہ صفوان بن امیہ نے کہا داؤد بن ابی اسیر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اور نہ سلام کیا میں نے اور نہ اذن طلب کیا پس فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے تو بچا پر کہہ اسلام علیکم داخل اور یہ حدیث اس پر ہی دلالت کرتی ہے کہ مقدم کیا جاوے سلام استئذان پر دہلوی نے کہا ہے کہ صحیح فقہیم سلام کی ہی استئذان
 پر جیسا کہ واقع ہوئی احادیث صحیحہ میں اور بعضوں نے کہا ہے کہ استئذان کو سلام پر مقدم کرے کیونکہ یہ مذکورہ میں اس طرح ہی اور تعلیم نہیں خالی ہی اولویت کے اشارہ
 سے جیسا کہ کہا جاتا ہے فقہیم صفائیں اور مردہ کے اگرچہ متفقہی واو کا قطع جمع ہی مگر جوہر نے اسکا یہ جواب دیا ہے کہ آئیے جملہ ہی حدیث نے اسکی تفسیر کردی بکلیت بعد
 مل قدر ان یصلی رکعتین اور اربع رکعات و رنگ کرے بعد ہر استئذان کے اس قدر کہ نماز طہیرہ دو رکعتیں یا چار رکعتیں اور یہ نہایت کامر تہہ ہی اور درنگ کرنا اسلئے ہی
 نہ شاید صاحب خانہ نماز طہیرہ ہو تاکہ اسکی نماز میں خلل نہ آوے یا اس باعث سے کہ مصنف نے خود بیان فرمایا من الاکل والتواضی پس فارغ ہووے اس درنگ کرنا کہ کیا کہا گیا
 سے اگر کہہ یائین مشغول ہووے اور وضو اور استنجاء کرے اگر عین مصروف ہو فوراً وجہ پس لے دے وہاں ہی وارقطنی کی حدیث میں جو روایت کی ہے اسنے افراد میں ساتھ سند ضعیف
 کے ابو ہریرہ سے الاستئذان نکتہ اذن طلب کرنا میں ہر قاطبی استنصتوں اور ایک روایت میں ہی قال ولیتہ میں او ابانہ واسطہ اسکے ہی کہ خاموش رہیں اور آواز اسکی
 سنیں اور یہ بیان میں کہ اذن چاہئے الا کون ہی اور ایک روایت میں ہی سیمعون یعنی اسکی آواز سنیں والثانیہ مستطعون اور دوسری بار اسلئے کہ صلح کرین
 اور مثال ہوں کہ دوے یا نہیں انشاء اللہ یا دونوں پر دونوں اور تیسری بار اسکے لیے ہی کہ اذن دیوین بار در کرین سو اگر اذن دیا تو آجاوے اور جو رکھنا تو لوٹے بغیر
 حقدار و عداوت کی کہچیں خلوت اور توضیح میں سے ہی حدیث میں ہے کہ آدمی البتہ حاصل کتابی ساتھ خلق اپنے کے درجہ صاحب اور قائم کا اور صحیح میں ابو موسیٰ سے روایت
 ہے کہ اذن طلب کرنا میں بارہ ہی ہر اگر اذن دیا تو بہتر ہی اور نہیں تو لوٹا تو سے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے وان قبل لکم احبوا فارحوا ہوا نہ کی لکم اور جس شخص کو صاحب خانہ
 کسیکو بہر کہ طلب کیا تو اسکو اذن طلب کر نیکی کچھ حاجت نہیں چنانچہ روایت کی ہے ابو داؤد نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہا داؤد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 جبکہ بلایا ایک نکتہ ابی اسیر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اطلاع علی الباب اور نہ جہانکے دروازے سے اور مقابل گھر کے کہ نہ اسو سے بدون حجاب کے تاکہ نہ پر دگی نہ ہو
 چنانچہ عبد اللہ بن بسر کی حدیث میں ہی کہا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ تشریف لاتے تھے کسی قوم کے دروازے پر تو دروازے کے گھٹنوں کے کہ نہیں کھڑے ہوتے تھے
 ولیکن میل کرتے تھے دہنہ جانب یا بائیں جانب آخر حدیث تک روایت کیا ہے اسکو ابو داؤد نے ویدقہ لینا اور انکے دروازہ آہستہ کہہ ہی استئذان کی قسم میں ہی ہوا
 بقول انا عند الباب اور نہ اسو سے کہ میں دروازے کے ہون کے متوجہ ہی بلکہ گھٹنوں کے دروازے پر بیٹھنے اگر گھر کے اندر سے صاحب خانہ پہنچے کہ دروازے

کیونکہ لاشعاش وقت ملاقات صحیح سالم کی طور پر پس بوقت ملاقات میں اس کے توبہ و اولیٰ لاشعاش کرنا چاہیے و مجلس غدر کہتے
 المرین دون راہ اور بیٹو نزدیک زانو بیمار کے جبکہ لیٹا ہووے تاکہ بیمار کی نظر اس کے منہ کی طرف ہووے اور اس کے کمر کے قریب اور مشقت اس کی
 مواجہہ میں نہ ہو لیکن یہ اس حدیث کی مخالفت ہے جو ابھی گزر چکی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم یہودی لڑکی کے پاس بیٹھ کر اس کا جواب
 ملا قاری نے یوں دیا کہ مرین کے زانو کے پاس بیٹھنا عیادت کے مستحبات میں ہے مگر تیرہ کہتا ہے کہ اگر مرین پر مودہ تھوڑا نہ ہو تو اس کی سیر
 کے پاس بیٹھنا اولیٰ ہے بسبب حدیث مذکور کے اور بسبب قریب کے مرین سے نسبت جلوس غذا کر کے کی و لیسع الید علی جبہ اویدہ اور سبب
 عیادت کرنے والا اپنا ہاتھ اس کی پیشانی پر یا اس کے ہاتھ پر اگر مرین کی قبضہ بیسٹ میں کچھ داخل نہ رکھتا ہو اور نہ تیرہ نفر کرے اس کے منہ کی طرف
 خصوصاً صدر قدر کی جانب اور جو نظر پڑے جاوے اور نہ تیرہ چاہیے کہ جبکہ اس کے پاس سے نکالو اپنا منہ و حوض الے تاکہ باذن الہی آفات سے سالم رہے
 و لیسع کیف ہو اور سوال کرے اس کے حال سے اس سے کہ کیسا ہے وہ جو اس پر بیمار بکا زیادہ غلبہ ہووے تاکہ جواب دینے میں اس کو زیادہ تکلیف نہ
 نہو نہیں تو اور سے اس کا حال دریافت کرے ہو اس کے پس وہ سنت ہے یعنی ہاتھ رکھنا اور بیمار کی کیفیت دریافت کرنا سنت ہے احباب میں سے
 کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری عیادت مرین کی یہ یہ کہ کسی ایک تمہارا اپنا ہاتھ اس کی پیشانی پر یا اس کے ہاتھ پر اور سوال کرے
 اس کے حال سے کہیسی ہے وہ اور پورا تخمہ تمہارا اسلاف تمہارا پوتی اور یہ بھی احتمال ہے کہ تفسیر ہوگی اس قبول میں ہو اس کے راجع ہو ہر ایک کی طرف
 چاروں چیزوں سے کہ مذکور ہو نہیں یعنی عیادت مرین کی اوپر وجہ مذکور کے اور جلوس خاص اور ہاتھ رکھنا موافق ناذ کر کے اور سوال کرنا
 اس کے حال کا اور سنت یہ بھی ہے کہ ہاتھ رکھ کر کئی توبہ دعا و اور پڑھ کر عیادت کی ہو شیخین نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا تھی رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ بیمار ہوتا تھا میں سے کوئی تو اپنا ہاتھ اس کے سر پر رکھتا اور پڑھتا یہ دعا اذہب الباس بالناس واشف انت
 الشافی لاشفاء الاشفا لک شفاء لا یاجاد مستنہا ولا یجحد الالیہ اور کلام مکرر ہے بیمار کے ساتھ کروہ چیز کہ خوش کرے اس کو یعنی کہ کلام کرے اور
 جو کچھ کلام بھی کرے تو ایسی بات کہی کہ اس سے بیمار خوش ہووے و یا ہو خیر اور کبھی وہ بات کہ بہتر ہووے اس کی حق میں اور بیمار کے لئے دعا
 کرے اور سب کلام نہ تو اپنی حق میں کہو اور نہ بیمار کے فالما لکملو لو منون علیہ اسلمی کہ فرشتے و امین کہتے ہیں اور سب اور اجابت چاہتی ہیں درگاہ الہی
 سے اس چیز کی کہ عیادت کرنے والا کہو مستم نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ بیمار فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ حاضر ہوتے
 نزدیک بیمار کے یا مریض کے بہتر بات یعنی دعا کرونیکی کی اپنی لئے اور اس کے لئے اسلمی کہ فرشتے و امین کہتے ہیں اور سب کہ تم کہتے ہو بدیشہ برطلول
 الہم و فرشتہ الصبر اور خوش خبری بیمار کے ساتھ درازی عمر اور برکت صحت کی پس کہ کہ غم مت کہا کہ کچھ مال نہیں ہو انشاء اللہ تعالیٰ جلد شفا یا دلکا او
 عمر تو میری وارز ہوگی ترندی اور ابن ماجہ نے ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ روایت کی کہ بیمار فرمایا کہ حضرت علی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ آؤ تم نزدیک بیمار کے عیادت کے لئے
 پس اکلام دو اور خوش وقت کرو اس کو ساتھ دوزی عمر اور مدت حیات کے کیونکہ آسائش دنیا اس کو یعنی یہ کہنا کہ انشاء اللہ تعالیٰ تم اچھی بہ جاؤ گے نہیں رہنا
 اس چیز کو کہ قدر ہے و لیکن بالفعل نفس اس کا خوش ہو جائے اور کبھی بیمار کے بیمار گناہوں کا انکار اور اس سے رجوع طلب ہوگی پس او چند روز کی
 تکلیف دہ بیمار نہاں ہو بلکہ شکر کرے کیونکہ بیمار ہوا حدیث میں کہ جبکہ بند بیمار ہو تاہو تو یہ بھیجتا ہو اللہ تعالیٰ اس کو پاس دو فرشتے اور فرماں ہو کہ تم کو دینے
 عیادت کرنا والو کو کیا کہتا ہے پس تحقیق وہ جبکہ اس کو پاس آتی ہیں اور یہ حمد الہی بیان کرتا ہو اور شکر کرتا ہو اور سبب دعا الہی میں اس حمد اور شکر کی طرف

الحمد لله الذي جعلنا من آل محمد خير أمة أخرجت للناس
 وشنا وولجنا أسكنوا قبره وولجنا أسكنوا قبره وولجنا أسكنوا قبره
 وسوطا من خطا من أئمة السلف من آل محمد بن أبي طالب
 ضعيف هو أدب في سيرة أبو هريرة عن أبي هريرة عن أبي هريرة
 عنه والوفاء طرف ليس من جوارحنا من آل محمد بن أبي طالب
 حمل كرماء طاعة في سيرة آل محمد بن أبي طالب
 كرس سائر صدقة وورعنا كرس بعدد ما كرسه خالق
 ما نزل دعا فرشتونك بقوله من آل محمد بن أبي طالب
 بما هو بقره حاكم كرس سائر دعا فرشتونك بقوله من آل محمد بن أبي طالب
 اور سب جانا بقره حاكم كرس سائر دعا فرشتونك بقوله من آل محمد بن أبي طالب
 كرسه والاسماء كرس سائر دعا فرشتونك بقوله من آل محمد بن أبي طالب
 روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نہیں ہے کوئی
 شفیق کہ گویا کہ شفا پاتا ہے لیکن جو حاضر ہوئی ہو موت شاعرین نے کہا ہے کہ سات مرتبہ میں اشارہ ہی طرف سات اعضا کے اور جو موت آگئی تو دعا کی
 بکرت سے الٹا ہی ایسی موت کو آسان کر دیتی اور حاصل ہوتی ہے ہاں کی شفا یہاں تک ملتی ہے جتنا ہوا ہے غلے میں تلب بیکم کے ساتھ ولب نبھاؤ اور اگر زیادہ درود فرمایا
 دیگر عبادت کرے تاکہ وجہ ملال بیمار کا نہ دے مگر یہ جب ہو کہ بعض صحیح العقل ہوا جو اس بیمار کا غلبہ ہوا اور خوف ہوا اس پر قویہ ہوا اس کی خبر گیری کہ جب
 اتنی میں ہر دہی مرے سترہ الزادۃ لفل اور عبادت کرنا ایک مرتبہ سنت میں نزدیک نام شامی کے اور ہمارے نزدیک فرض کا یہی اور زیادت میں اس پر عمل ہو جس قدر کہ غرضت
 اس میں ہمت ہو اور جو احیاء میں مگر جو ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا عبادت میں لڑائی کی ایک مرتبہ سنت میں ہر بیس محمول ہے اس پر کثرت اس کا حدیث ہے جو درود الہی
 فی عبادۃ صاحب الحرمہ والدین وجہ النفس والجوارح العرق المانی اور نبوی اور دہوئی جو حج عبادت کرے اس شخص کے کہ اس کی کثرت ہو اور وہی کثرت ہو اور جو شخص بل کثرت
 کہ لیش متعارف ہے اور جو کہ اتھو لک اور در کہتا ہوا اور جسکو کہ شامی ہوا ہے اور نہاد کی بیماری والے کے اور نہاد کو عرق علی اسوا سے کہی ہیں کہ سوسو جیسے
 جنس مردیہ کی طرف اور قرابت میں کم ہوتا ہے کہ نہ منشا اور سماع غیوت کیسے ہو کہ کثرت جماعت سے ظاہر ہوئی شرعۃ الاسلام میں کہا ہے کہ سنت میں عبادت کرنا
 انہی بہائی کی اس چیز میں کہ حاضر ہوا اسکو مرقن مگر تین بیمار یوں ملین اور وہ ہے کہ بیان فرمایا حضرت علیہ السلام نے عبادت کی عبادت کی عبادت میں صاحب
 در و جسم والہ اور انتوان کے در و الہ اور دل والہ انتہی لیکن مصنف صاحب اور شرعۃ الاسلام دونوں کے قول کو رد کرتے ہیں یہ حدیث ہے احمد اور ابو داؤد
 روایت کی ہے زید بن ارقم انصار سے کہ مشاہیر صاحب بن یونس اور شرعۃ خردون میں حاضر ہوئے یونس اور حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ لہم
 یہ آیت سوسوہ منافقوں کے اٹھائی ہوئی ہے ان المناقبین کا ذہن زہین ارقم کہتے ہیں کہ عبادت کی میری اکثریت علیہ السلام اس میں کہ میں کہ تہا میں کہ انوں
 لکھو نہیں اور ایک روایت میں لیس سائر لفظ افرار کے ہے یہ نہیں لے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور ملا علی قاری نے شریعت الاسلام سے نقل کیا ہے کہ اسناد اس کے

جواب میں کیا ہو کہ مراد سنت سے یعنی شریعت الاسلام میں سنت ہو کہ وہی پس وہی ہو تا جو فی الحقیقت ما اور وہ جو مروی ہے نیز یہ کہ انھیں وہ مجموعی ہو اس کے لئے
 غیر مذکورہ نہیں ہو حاصل یہ کہ اس میں عبادت لازم نہیں ہو کہ وہ انھیں نہیں ہو اور وہی ملا علی قاری کے کلام کا خلاصہ ہے رحمہ اللہ بن عین الدار کا شارح کہتا ہے کہ وہ
 حدیث کہ شریعت الاسلام والے نفس کی ہر قابل تحت لائی کے نہیں ہو کیونکہ وہ ضعیف جیسے کہ محمد طاہر مرقی نے کہا ہے کہ یہ حدیث کہ شخص نے عبادت کی جو عبادت کی جائزین ان کے
 درود والا اور دانوئے درود والا اور دل والا متفرق ہوا ہوا ساتھ اس کی سنی بن علی کہ تمہیں بکڑی ہے پس حدیث ضعیف ہے اور متاخرین میں ہو کہ تصحیف کی ہے اس کی
 پہنچنے کے اگر دانا ہو اس کو قول بھی بن کثیرا اور کہا کہ صحیح ہو یعنی بھی کا قول ہونا کیونکہ ان کے کہی زبیر بن انجم کے پس عبادت کا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں
 کلام محمد طاہر اور نقل کیا ہو ملا علی قاری نے اول میر کا کلام کہ حاصل اس کا یہ ہے کہ بعض حنفیہ سے مروی ہو کہ عبادت کرنا ان کے کہ دھڑکی اور انت کے درمیں خلاف
 شریعت ہے اور حدیث جو زبیر بن انجم سے مروی اس کو رد کرتی ہو میں نہیں جانتا کہ کھانسی اور کوجرم حاصل ہوا کہ سنت کے خلاف ہو باوجودیکہ سنت اس کو خلاف
 ہو لغو بالمدین منہ ووز الفسنا اور ترجمہ کیا ہو اس پر ابو داؤد نے اپنی سنن میں اور کہا باب العیادہ من الریح چل اعناد بیان کی ہے حدیث کی ہے ثانیاً ملا علی قاری
 نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ حمل کیا جاوے قول اس کا یعنی بعض حنفیہ کا سنت مذکورہ ہے اور نہیں رد کرتی ہو اس کو وہ حدیث کیونکہ اس میں انھیں انھیں علی اللہ
 علیہ وسلم کی جانب سے حضرت زبیر بن ہو کہ عبادت کے لئے تشریف لے گئے تھے بلکہ احتمال ہے کہ زیارت کیواسطی آپ تشریف لے گئے ہوں اور صحتی نے اپنی روئے کے
 موافق کہ آپ عبادت کی تھی تشریف لائی تھے عادی کہا انتہی میں کہتا ہوں کہ ظاہر ہے کہ اگر مراد اس کی قول سے جو خلاف سنت ہو سنت مذکورہ ہوتی تو
 حاصل اس کا یہ ہوتا کہ وہ مستحب ہے پس ضرورت تھا اس پر کہ ذکر اس عبارت کو تاکہ تصریح ہو جاتی بیان مقصد میں باوجود اسکے مصنفین کے کلام میں شامل ہے
 کہ وہ جب کسی شے کو خلاف سنت کہتے تو مراد ان کی بدعت ہوتی ہو جیسا کہ نہیں مخفی ہو اس شخص پر کہ ان کے کلام کی تتبع کرے اور یہ گمان کرنا
 کہ صحابی نے خلاف واقع کی روئے کیا بعض الظن غم میں داخل ہو افتاد ظاہر یہ ہے کہ مصنف نے یہی ضعیف حدیث ہی اخذ کی ہو اور اس پر غار شد اللہ
 اور نارودا کے کو جو زیادہ کیا ہو اس کا ماخذ میں نہیں جانتا علاوہ یہ کہ لفظ حدیث میں جو لایا دون ہو یہی تصریح نہیں ہو اس لیے کہ احتمال ہے
 معنی اسکے یہ ہوں کہ نہیں لازم ہو عبادت اور کی جیسا کہ شارح شریعت الاسلام کے قول سے مفہوم ہوتا ہو جانا چاہئے کہ عبادت کی فضیلت
 اور ثواب میں بہت حدیثیں وارد ہیں ان میں سے یہ حدیث کہ روایت کی ہے ابو داؤد دی النس رضی اللہ عنہ کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 جس جس وضو کیا پھر اچھا وضو کیا اور عبادت کی اپنی بھائی کی خاص اللہ تعالیٰ کے لئے ثواب نیت ہو دور ہو گا جہنم سے بقدر مسالت ساتھ قرآن کے
 کہ فضل معروف کا نام ہو اور مراد اس سے سال بھر ہو علمائے اسی حدیث کی سبب کہا ہو کہ آداب عبادت میں سے یہ ہو کہ وضو کرے اور ہو وے
 عبادت خاص اللہ تعالیٰ کے لئے ہو کہ جس کی سننے اور دیکھنے کے کیونکہ وہ بھی عبادت ہو اور عبادت طہارت کی ساتھ افضل ہوتی ہو اور انہیں میں سورہ
 حدیث ہو کہ روایت کی ہو ترمذی اور ابو داؤد نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہا میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے نہیں ہو کوئی
 مسلمان کہ عبادت کرے کسی مسلمان کی اول روز میں تو رحمت طلب کرے میں اس کے لئے ستر فرشتے شام تک اور جو عبادت کے پچھلوان میں تو دعا کرے تو ان
 اس کے لئے ستر فرشتے صبح تک اور ہونگے اس کے لئے باغیچہ جنت میں اسی حدیث سے علمائے اخذ کیا ہو کہ عبادت رات میں جائز ہو اس لیے کہ لفظ مستحب کی جو
 حدیث میں ہے اطلاق کیا جاتا ہو اس پر ابو زوال اور اول شب کے صبح تک سورہ جو مشہور آدھیوں میں کہ عبادت رات میں مشہور ہو تا ہے صحیح نہیں ہے
 اس میں طرح طرح کی ہر ہلوی نے صراط المستقیم کی شرح میں اور مسلم نے ترمذی اور ابن ماجہ نے ابو یوسف سے روایت کیا کہ جبکہ عبادت کی مسلمان اپنی بھائی کا زیادہ

تو پکارتا ہوا سو کو پکارے والا پاک ہوا تو اور پاک کیا تو نے اپنے ٹھکانے کو اور جگہ کی تو نے اپنی جنت میں اور تسمیٰ نے تو بان سے روایت کی جو کہ
 عبادت کی بیانیہ تھی ہمیشہ رہتا ہر جنت کے باغیچوں میں اور حاکم اور عقیقہ نے جابر کی حدیث سے روایت کی ہر جبکہ عبادت کی آدمی نے تسمیٰ کی تو خوش کرتا ہوتا
 میں اس جگہ پہنچا اور اسکے پاس تو داخل ہوا اس میں کہا حاکم نے یہ حدیث صحیح ہے مسلم کی شرط پر اسطرح تصحیح کی ہو اسکی عبد اللہ نے اور ذکر کیا ہے کہ
 مالک نے ساتھ لفظ قرآن میں کہ یعنی قرار پایا اور وہ میں اور واقدی نے ساتھ لفظ استقر کہا کے روایت کی ہو اور طبرانی نے صفیہ میں انس رضی اللہ عنہ
 روایت کی ہے یہ نافعہ عنہ عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما کہ وہ اسکو رحمت الہی آپ جانا چاہی کہ چہودہ اسپین کہ عبادت نہیں مقید ہر کسی وقت کہ اسے
 بسبب طلاق قول علیہ السلام کے عود و المربعین اور الجوی وغیرہ اسطرح کہ میں کہ عبادت کرے تین دن تک بعد از ہر تہ لال کیا ہو اس حدیث سے کہ
 روایت کی ہو میں ماجہ اور بیہقی نے انس رضی اللہ عنہ سے کہا تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں عبادت کرنے سے منع کیا کہ یہ عبادت کر کے تھکے تھیں ہمارے مگر بعد میں دن کے لیکن اس
 کیا ہو اس پر چہودہ روزانہ بطور کہ یہ حدیث نہایت ضعیف ہو ساتھ اس کے سلم بن علی اور وہ متروک ہے اور حاکم اس حدیث سے سوال کیا کہ کیا وہ حدیث
 باطل ہو اور وہ جو نقل کیا ہو میں چہودہ روزانہ کہ وہ حدیث موضوع ہو جیسے کہ یہی وغیرہ نے کہا ہو وہ خیر صحیح ہو یا مختص ہے اسکی کسی سند خاص نہ
 کیونکہ کثرت طرق دلالت کرتی ہو اس پر اسکی لیے اصل ہے اور سیوطی نے جامع صفیہ میں اسکو ذکر کیا ہے اور مقاصد میں ہے کہ یہ حدیث عبادت
 مریض کی بعد تین دن کے ہو اور اسکی لیے بہت ضعیف طریقہ ہیں کہ بعض اولیاء بعض کو قوی کرنا ہی اسی لیے ایک جماعت نے اس کے مضموں کو حذف کیا
 اور بعض ممکن ہو کہ حمل کیا ہے حدیث اور پر زنا احتیاج ہے یا جو ازنا خیر تین روز تک اس اسید کہ اس مدت میں نجات ہو جائے یا اس پر حمل کیا ہو اسکو
 زانیہ میں صحابہ نہیں ظاہر کرتے تھے جیسا کہ روایت میں روز تک چنانچہ شائع شدتہ الاسلام نے ذکر کیا ہے کہ حدیث قدسی میں ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے جبکہ شہادت
 کر کے بندہ میرا اور ظاہر کرتا ہو جیسا کہ قوی میں روز کے پس بیشک شکایت کی میری پس واجب ہو ہر جگہ پر میرا کہ اپنی ہر سیر میں دن تک
 اسطرح کہ نہ ظاہر کرے پہلی تین روز کے انتہی یہ خلاصہ ہر مرقات شرح مشکوٰۃ کا اور آداب عبادت میں ہے کہ چہودہ روزانہ اسکی پاس ہو اور خداوند
 سوال کرنا اور ظاہر کرنا رقت کا اور پست آواز میں کلام کرنا اس کے پاس چنانچہ زمین نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ اس وقت میں سے کہ چہودہ روز
 شہود کرنا مبارک ہے اس میں کہ اور قوی میں کہ ایک قوم شری مستطی کی عبادت کی اور دیر تک اس کے پاس پہنچ رہی تھیں کہ کہا کہ اگر نجات رخصت ہوں تو میرے
 سے پس کہا میری مستطی اسے اللہ تعالیٰ اور کس صورت میں ہمارے دن کی عبادت کرتے ہیں انتہی میں ثم العلم وسمیع الحمد للہ اللہ عجلہ اور سناوے اور شہود
 کہ حاضر ہوا سپر موت یعنی مشرق پر موت پر کلمہ توحید کا جو لا الہ الا اللہ ہو یعنی جو شخص کہ قریب ہو موت کے اور علامتین موت کی الامین پائی جاوے مثلاً کھانا
 کا سیاہ ہونا اور پانی سرد ہونا اور رنگ زائید ہونا اور خیم دار ہونا ناگہ اور کہلنا آکھ و لکھا اور پست ہونا صدیقی یعنی کہ چہودہ روزانہ اسکی پاس ہو اسکو کلمہ
 چنانچہ پہلی حدیث گذشتہ کی ہو کہ جو شخص کہ آخر کلام اسکا لا الہ الا اللہ تو داخل ہوتا ہر جنت میں اور مسلم نے ابو سعید اور ہر روز رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہو کہ
 نے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تلقین کر دیتی تھی کو لا الہ الا اللہ اور مراد مولیٰ سے شرفین علی الموت میں مجازاً باعتبار ابوالی کے جیسے
 اس حدیث میں ہے کہ حدیث کی ہو احمد وغیرہ نے اور علی بن موسیٰ اور تلقین اسلام ہو کہ اس وقت میں شیطان اعتقاد خراب کرنے لگتا تھا ہر روز
 کہ کوئی ایمان لایا اور قوی دول الحاج پر متعلق ہو لفظ کیس کے ساتھ یعنی سناوے کلمہ توحید و ان الحاج اور صبا اللہ کی اور اس سے یہ کہی کہ تو کلمہ شہود بلا
 اس کے پاس پڑھتا کہ وہ سنو اور اس سے لفظ اوٹھاوے الیہ اسلام ہو کہ موت کے وقت نہایت کرب اور شدت ہوتی ہو اور کمال نازک قسم ہو مسابدا

وقت کہیں اور سکی زبان سے انکار نکلا تو اس میں سو خاتمہ کا اندیشہ نہ ہو نوذالہمد من ذالک باوجودیکہ مادلکی ایسا ہے ہن وقت اور نہ اس کے
کیونکہ زبان دلی ترجمان ہی بنا ہر اختلاف کے اقرار میں کہ وہ شرط ہی یا شرط ہو ایمان کے لیے اول داخل ہوئے اسلام میں اسیدو اسطیج جو کہ کہیں کہ مستحب
یہ تلقین اور ظاہر حدیث وجوب کو متفق ہی اس کی طرف ایک جماعت گئی ہو بلکہ بعض مالکیہ اتفاق منقول ہو اور زلیحی نے کہا ہو کہ اختلاف کیا ہو علم
تلقین میں بعد موت کے سولہ جنہوں نے کہا ہو کہ تلقین کیا ہو اسے بسبب ظاہر اس حدیث کے کہ ابھی گذر چکی اور بعضوں نے کہا ہو کہ تلقین کیا ہو اور نہ امر
لیا جاوے ساتھ اس کے اور منع بھی نہ کیا جاوے اور سب کو لعل تخلیقہ بعد المیت وتتمیض عینہ اور شہابی کہ سے بعد قبض روح کے سبچ چہاے میت کے نہ کے
یہی بعد بانہی جائز ہی اور پائون اس کی کے اور نہ کرنے آنکھوں اور اس کی کے اور باند ہی جاوین جائز ہو کہ چند اعضا جب سر ہو جائے ہیں تو ان کا لانا اور ٹوٹا
ہونا ہو دوسرے یہ کہ اگر تکلیفیں اور مینہ کہا لیا تو بنما معلوم ہو گا حضرت ام سلمہ کہتی ہیں کہ داخل ہوئی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ابی سلمہ پر اور تکلیفیں
اون کی چڑھی ہوئی تھیں پس بند کیا اپنے دست مبارک سے پھر فرمایا کہ بیشک روح جبکہ قبض ہوتی ہو تو جیت کرتی ہو اس کی بینائی انہی دیکھتی ہو بعض
روح کی جانب پس باقی رہتی ہو اسی ہیست پر پس چاہی کہ بنی کی جاوین تا بنما صورت نہ ہو دے زلیحی نے کہا ہو کہ مرد کی آنکھیں بند کرنے والا کسے
بسم اللہ علی ملکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور وہیل علیہ بالجدہ اسعد بلقا نے اجمل مانع الیہ خیر اخرج عنہ و توجیزہ و تکفینہ بالحبیب القیام ابیضہا
اور شہابی کہے مرد کی سامان کر نہیں اور بیچ کفن نہ اس کی کے ساتھ پاکیزہ ترین کپڑوں کے اور سفید ترین اون کی کے مراد الطیب ثیاب سیاہ ہیں کہ وہ جلال سے
ہوں اور اسرار اور تہذیر او میں نہ ہو کہ حرام اور مکروہ ہو جائے الاصول میں ہر کہ روایت کی ہو ابو داؤد نے احصین سے کہا جبکہ بیمار ہوئے طلحہ بن براء تو اسے رسول
خدا صلی اللہ علیہ وسلم اون کی حیادت کے لیے اور فرمایا گمان نہیں لیا تا ہوں میں نہ کہ ساتھ موت اس کی کے کہ قریب پہنچی ہو جبکہ مر جاوے تو خبر کرو مجھ کو اور شہابی
کہ اس کی تیار ہی اسکا عین نہیں چاہو کہ مردہ مسلمان کا محسوس رکھا جاوے اس کی اہل عیال میں اور روایت کی ہو مسلم نے جابر سے کہا فرمایا رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ کفن سے کوئی تمہارا اپنے ہاتھوں کو چاہے کہ اچھا کفن جسے اسکو اور سفید کفن دہن میں بہت حدیث میں آئی ہیں چنانچہ فرمایا
نبی علیہ السلام نے پہنو سفید کپڑے کیونکہ وہ زیادہ پاک و بہتر ہے زلیحی نے اس کی پانچ جگہوں اور نہ ظاہر ہو جاتی ہو اور کفار و غیر مردوں کو روایت کیا
اسکو اسخرو غیرہ سے اسمرہ سے اور غنیم کی ایک روایت میں ہو لازم پکڑو تم اپنی اوپر سفید لیا پس چاہی کہ پہنو اسکو نہ کہ تمہارے اور کفن دو سو گین
مردوں اپنے کو کیونکہ وہ بہترین لباسوں تمہارے کا ہو اور اس قطن کی ایک روایت میں ہو النس سے کہ بہترین کپڑوں تمہارے کا سفید ہو پس پہناؤ
اسکا اپنے زردوں کو اور کفن دو اور غنیم اپنے مردوں کو لا اکثر اہمیت اور نہ کفن سے میت کو بہت قیمت والے کپڑے میں جلیسکہ مہذین کر کے ہیں کہ
یہ ممنوع ہو اور جو بدترین کہ تحسین و تجمل کفن میں داند ہوئے ہیں مراد اولیٰ تہذیب اور تطہیر کفن کی ہے نہ اسراف قیمت میں ابو داؤد نے حضرت ابن
ابی طالب کرم اللہ وجہہ سے روایت کی ہو کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ قیمت نکرو کفن کو کیونکہ بیشک ہ چھینا جاتا ہو جلد چھینا جاتا ہے
یعنی جلد خراب اور بوسیدہ ہو جاتا ہو کیا حاجت ہمیشہ قیمت کی لائی ہو کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے وصیت کی تھی اپنے کفن کی اور غنیم کپڑوں میں کہ
پہنو ہوئے تھے کہا انکو دہو کہ تمہارا غنیم میں کفن دینا کیونکہ زرد زیادہ محتاج ہی شے کپڑے کی طرٹ اور یہ خون اور ریم کے لیے ہیں زلیحی نے کہا ہے
کہ مستحب کفن دینے میں سفید کفن دینا ہو اور مکروہ ہو مرد کے لئے سرخ اور زرد اور زلیحی اور عورت کے لئے نہیں انہی باقی احکام کفن کے فقہ
کا کتابو غنیم نہ کو رہیں یہاں نسو مختلف نے اب تصریح کا بیان شروع کیا اور تصریح المصاہب اور تصریح کر کے مصیبت زرد کی حضرت نے فرمایا ہو کہ

[illegible]

جاوے اور سبکی سی جنت یا نار اور پیر سبیل و عداور و عید کے کیونکہ وہ خدا و سکا حق ہی ضرور ہی واقع ہوتا اور سکا سودہ نامزد اس جنت
ہو اور نہیں تو کچھ ہر اشر نہیں ہی عمل اور نہ شہادت کو وجوب میں اور اسی حدیث کی ظاہر معنی کی طرف اشارہ ہی اس آیت کریمہ میں دکلا لکھ جملہ کلام اللہ
و سطا لکھو تو شہداء علی الناس و یكون الرسول علیکم شہیداً اور یعنی دوسری قسم کے طرف کی ہیں اور نسبت کیا ہی علی قاری فی الزین السبک طرف
لیکن یقین کرنا رسول خدا علی السبک علیہ وسلم کا ساتھ جنت اور نار کی بنا پر اسکی یہ کہ مطلع کر دیا ہو گا آپ کو اللہ تعالیٰ فی الی اور سپر اور ملا علی قاری کا کہی
کہ انہیں یہ کہ یہ امر غالبی اور اکثری ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ کو اکثر تازی زبانوں کو ہر انسان کی حق میں موافق اور سبکی کہ جانتا ہی ہو شہیدہ امور اور سبکی کہ نہیں
خبر دار چہا ہی اور نیز کو ہی سو اسی اللہ تعالیٰ اسکی اسکی کہا کیا کہ زبانیں مخلوق کی حق تعالیٰ کی ملک میں ہیں اور یہ مراد نہیں ہی کہ جو شخص پیدا کیا گیا
جنت کی لی اور علی گوا ہی ہی و فرج کی لی ہو جاتا ہی اور عکس اور سبکی کہی واقع ہو تی ہر شہادت خیر اور شر کے اور باطن امر کا اور سبکی خلاف
ہو تا ہی اور سو اسکی نہیں کہ مراد یہ ہی کہ تہا دلالت ہی اور سبکی مطابق ہو نیکی واقع ہی ہا لکھا انتہی ظاہر اس کلام کا مشہور ہر طرف ترجیح قول زمین اللہ
کے اور صواب ساتھ پیش کی ہی اور ظاہر حدیث کا موید اسی کا ہی انتہی بن نجم العالیم صحیح ترجمہ کہتا ہی کہ مراد تعریف سی تعریف میت کی دینداری اور
صلاحت کی ہی دیندار اور صالح خون کی زبان سی پس ظاہر تو ہی ہی کہ جب انکی دنیا دار صالحین اور سبکی دین اور صلاح کی تعریف کرین تو غالباً
اچھا اور قابل جنت کی ہو دیکھو دنیا میں اکثر الثورات شرع شہادان عدل کا شہادت پر طری ہو تی ہیں ہر اسطر جہ مومنین صالحین
اپنی فراست سی اور اور سبکی ظاہر صلاح سے دریافت کر کے اور سپر خاکی تو قابل جنت کی ہی کیونکہ حدیث میں آیا ہی القدر البقیۃ المومنین
فانہ یظہرون اللہ وحاشا لہ من ان تحطی فراستہ المومنین الکامین پس حقیقت مومنین ہی اسکا جنم ہی ہونا جو خفی تھا ظاہر کیا اور لفظ اس
شہادت کی ہر وسیلہ و ہر وار و نی اسپر جنت کو واجب کر دیا واللہ اعلم ویدعوہ عبدہ الذکر اور دعا کر کے نیست کہیلہ وقت ذکر اور سبکی کے
یعنی جبکہ میت کا نام مذکور ہو ہی تو خضر اللہ یا رحمتہ اللہ یا امتثال اسکی کہی فوراً روح پس دار دیوار ہی دلیلی کی حدیث میں انس فرم ہی لائنہ کہو
موت تا کہ لا بخیر نہ ذکر تا ہی مردون کو گنگر ساتھ تنکی کی اور ذکر نیکی کی ساتھ ہی ہی کہ او نی لی رحمت کی دعا کری اور ایک دایت میں ہی
لائنہ کہ ہا لکام اللہ یا بخیر اور الوداد و وغیرہ کی مستند میں ہی اس سہر سے کہ فرمایا حضرت فی یاد ذکر و فی اپنی مردون کی اور بچو اور سبکی
برائی کے ذکر کر نیسے اگر کوئی سوال کر کے کہ یہ حدیث معارض ہی اس انس کی حدیث سی جو اسی گذر چکی تو ملا علی قاری فی اسکا
یہ جواب دیا ہی کہ جنکی مذمت کی تھی وہ محمول میں اور پر کفار اور منافقین کے اور ابن الماک فی کہا ہی احتمال ہی کہ مذمت کرنا قبل درود
نہی کے ہو ہی امام غزالی فی کہا ہی کہ غیبت مرد کا کی شد ہی زندہ کی غیبت سی کیونکہ معاف کرنا زندگی کا تو ممکن اور توقع ہی اور سبکی حلال
لینی کے دنیا میں خلاف مرد کی اور علانی کہا ہی کہ اگر غسل دینی والا مرد یسی مشابہ کر کے وہ امور کہ پسند آویں اور سبکی چلنا ہی کا اور
اچھی خوشو آنا اور سرعت انقلاب اور سبکی غسل دینی والی تو مستحب اور سبکی بیان کرنا اولکا اور جو دیکھی وہ امور کہ تالہ
معلوم ہوں اور سبکی جیسی بدو آنا یا چہرے کا سیاہ ہو جانا یا بدن کا تغیر ہونا یا انقلاب صورت کا تو حرام ہی اور سبکی ذکر کرنا و شیخ
الہامزہ اور مشافعت اور پیروی کر کے جنازہ کی اور ہمراہ جاوی اور سبکی دفن تک کہ اس میں بہت اجر ہی ناموس میں ہی کہ خضار
ساتھ کر کے میت کو کہتی ہیں یا ساتھ فتح اور کسر دولون کے میت کو کہتی ہیں اور ساتھ فتح کی چار بابی کو یا اور سبکی عکس یا

لیے ساتھ مغفرت اور رحمت کے یا واسطے ثابت رہنے کے فرشتوں کی جواب میں اور غفلت کرے اور کسی بارگاہ آہی میں کہ اس کی گاہوں سے تجاوز فرما دے
 اور اپنے فضل اور کرم سے اس کی مغفرت کرے اور دے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ جب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ فرار ہوئے
 تھے مرد کے دفن کرنے سے تو فرماتے کہ بخشش طلب کرو اپنی بہائی کیلئے اور سوال کی توثیق کا یعنی پروردگار فرشتوں کی جواب میں اور سکون ثابت رکھو سو
 بیشک وہ سوال کیا جاتا ہے اس وقت اور یہی معنی ہیں اس قول اللہ تعالیٰ کے وثیقۃ اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت فی الحیوة الدنیا و فی الآخرة اور رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا مرد کی مثال قبر میں ڈوبنے والی کی مثال ہے کہ لپٹا ہو گا ہنس اور تکی کے ساتھ انتظار کرے تاہی دعا کا پٹی یا
 بہائی قبر سے اور بیشک داخل ہوتے ہیں مرد کی قبر پر پھر زندہ کی دعا کی سبب انوار مثل پہاڑوں کی اور سلف نے کہا ہے کہ دعا کا مرد کی لیے فخر و تحفہ کی ہے
 زندوں کے لیے پس داخل ہوتا ہے فرشتہ میت پر نور کے طباق کے ساتھ کہ اس پر نور کی رو مال ہوتے ہیں پس کہنا ہے یہی فلا فی قبر سے بہائی یا فلان
 یا قریب کی طرف سے پس خوش ہوتے ہیں زندہ کی تحفہ سے کہ انی الایاء و قیرک البتہ کہ ڈھونڈے ساتھ احانت مردہ صالح کی کہ اس شخص کا نگاہانی ہوتا ہے
 جاودانی کی طرف کوچ کیا اور نجات پائے ملک الموت کی دست سے اور تلخی موت کی چھلک چکا اور خوف حالت سے بھی بے خوف ہو گیا اور پھر ان کیون عد
 المعلمین بعین جو لا یشہ قول الشفاعة اور کوشش کرے میت کا ولی اس امر میں عد و غلظ پڑھنے والوں کی چالیس آدمی تک ہوں کیلئے یعنی حج ہونا چاہیے اور پھر
 بجا کر شفاعت قبول ہوئی علامت ہی تسلیم نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ اسنا میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے جو
 ہے کوئی آدمی مسلمان کہ مرد یا عورت پس کہڑے ہوں اور اسکے جنازہ پر چالیس آدمی کہ نہ شریک کریں اللہ تعالیٰ کے ساتھ کیجئے کہ یہ کہ قبول کرنا ہی اللہ تعالیٰ
 ان کی شفاعت اور اسکے حق میں ملا علی قاری نے کہا ہے کہ تحفہ سے عد دین بعضوں نے کہا ہے کہ نہیں جمع ہوتے ہیں چالیس مسلمان کہ یہی مگر یہ کہ نہیں
 کوئی اللہ کا ولی ضرور ہوتا ہے ہتھی لیکن اولی اس مقام تسلیم ہے اس امر کی شارح کی طرف کیونکہ یہ دعویٰ کہ چالیس آدمی میں ضرور ولی ہوتا ہے
 ہتھی سے خالی نہیں ہو چکا کہ کوئی کہ کسی شخص اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کی ہر چیز میں صلح ہے کہ فرمایا کہ نہیں کوئی مردہ کہ نماز پڑھیں اور صریح کہ وہ
 مسلمانوں سے کہ پونچھین موت تک اور جب ان کی شفاعت کریں مگر یہ کہ قبول ہوتی ہے شفاعت ان کی اور کسی حق میں پس کیا جمع اور تفریق ہو سکیں
 اور اس حدیث میں کہ مردی ہی ابن عباس سے سو جواب اسکا طبعی نے تو ریشتی سے نقل کیا ہے کہ کچھ تضاد اور منافات نہیں ہیں ان دونوں
 میں یا سبیلہ کہ ایسے مقاموں میں ضرور ہے کہ اقل دونوں عددوں کا متاخر ہو سکے کہ اللہ تعالیٰ نے جبکہ مغفرت کا وعدہ کیا ایک معنی میں دوسرے
 اور ایک اور انکا آسان ہونے سے دوسرے سے تو اسکا طریقہ یہ نہیں کہ کم کر دے اپنے فضل اور کرم سے جو وعدہ کیا ہے اس پر بلکہ زیادہ کرنا ہی اور
 از روے فضل اور کرم کے ولی پر صحت حق صریح من الذین اور تلوئے جنازہ کے ہمراہ سے یہاں تک کہ فارغ ہو جاوے دفن سے تاکہ دو قیراط کا اجر پائے
 اور جو نماز کے بعد لوٹنا چاہیے تو اسکے اہل سے اذن مانگ لے اسی طرح رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے بلکہ مرد کے ولی کہ خود چاہیے کہ بعد
 نماز کے عام اجازت دیدے کہ جس کی کو کچھ کار و بار ہووے تو چلا جاوے و لیقعد بعد وضع الجنازہ علی القبر حتی یفتی الہل الکتاب اور بیٹے بعد کہنے کے
 کی قبر پر واسطے حق الفت اہل کتاب کی کہ وہ نہیں جانتے یہاں تک کہ فرما جائے جیسا کہ روایت کی ہے کہ مذی نے عبادہ بن صامت رضی اللہ
 عنہ سے کہا تے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ چھپے جاتے ہے جنازہ کے تو نہیں بیٹھتے تھے یہاں تک کہ مردہ قبر میں نہ کہا جاوے پس سامنے بیٹھا
 ایک عالم یہود کا اور کہا آپسے کہ ہم ہی ایسے کر ئی ہیں اسی چھپا کر ہمارے پس بیٹھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور فرمایا کہ حق الفت کر و ان کی ملا علی قاری

[illegible]

اور مختار ہے کہ مٹی ڈالنا اور سپر نہ کر وہ ہی اور تہی عصام بن یوسف کہ پرتے تھے گرد و مینے کے اور حرمت کرتے تھے پرانی شگفتہ و شرف
کذا فی جامع الرموز اور ماہی نقل میں ہے جبکہ خراب ہو جاوین قبرین تو کچھس باک نہیں ہے اونپر ڈالنے میں ولقیف مستبر القبلہ
اور کھڑا ہووے پشت بقبلہ اور منہ قبر کی جانب کرے اور جو کچھ توفیق ہو پڑے کر دے کو ثواب بخشے اور دعا کرے ملا علی قاری
نے کہا ہے کہ بہت دعا کرے نیکی تمام ہیں کہ قبیلہ کی جانب منہ کرنا آنحضرت علیہ السلام سے وہاں نہیں واقع ہوا ہے
جیسے قبر کی زیارت کرے نیکی وقت دعا کرنا اور حالت طوات اور سچی کے وقت اور داخل ہوئے مسجد اور نکلنے کے اور سچے
اور کہا نا کہ سائیکہ حالت اور پانی پینے کے اور عیادت بیمار کی اور مانند اونکے پس متعین ہوا کہ قبیلہ کی جانب منہ کرنا
اور نہ کہ نامتصدد اپنے مورد و پر اگر پایا جاوے اور نہیں تو بہترین مجالس کے وہ ہے کہ استقبال کیا جاوے اوسمیں طرف
قبیلہ کے جیسا کہ والدہ ہوا ہے حدیث میں اور قبر کے پاس بیٹھنا ہی جائز ہے تاکہ اس حاصل کرے اوس سے اور تھے ابو الدرداء
کہ بیٹھے تھے قبور کے پاس پس کہا گیا ہی اونے اس بات میں کہا میں بیٹھتا ہوں ایسے قوم کے پاس کہ جھکوا آخرت کی یاد دلائی ہو اور
جو کھڑا ہوتا ہوں میں اونکے پاس سے تو نہیں غیبت کرتے ہیں میری ویو اطب علی الصدوقہ سبعتہ ایام اور مواظبت کرے متو ہیبت
کا اور یصدق کہ نیکی کی طرف سے سات روز تک ہر روز عتد کہ توفیق ہووے کہ ملا خلات ثواب اوس کا و دیگر نیچا ہی
خصوصاً صدوقہ پانچا جہان پانی ملنا و شوار ہو چنا چھ مروی ہی کہ سعد بن عبادہ کی والدہ فوت ہو گئی حضرت سے اگر پوچھا کہ
افضل صدقات کا اس باب میں کیا ہو آپ نے فرمایا پانی دلا یا باسند کو بہترین صدقات کا ہی میں سعد نے ایک کنواں کھدوا دیا اور کہا کہ یہ
ام سعد کا ہی لیکن خاص اس امر میں کہ سات روز تک متواتر ضرور کچھ نہ کچھ صدقہ کیا کرے کوئی حدیث اور اثر نہیں ملے ویزور القبر ناو یا بلذرا
والوقتہ والحقہ اور زیارت کرے قبر کی کہ باقافان مستحب در حالیکہ نیت کرے و الا ہو ساتھ زیارت کے دعا کرے نیکی واسطے میت کے اور حاصل
کرنے زلفت قلب اور شہرت کا واسطے اپنی چنانچہ حضرت عثمان کا یہ قصہ نہ کو روچکا کہ قبر ونگی زیارت کیوقت اس قدر رونے نہی کہ آپ کی ریش مبارک تر ہو چکا
تھی فوراً جیس وارد ہوا ہی حدیث میں زور والی قبور فافانما ذکر الاخرۃ وترجع العین وترق القلب زیارت کرو قبر کی سیلے کہ وہ یاد دلاتی ہی آخرت کو اور
آئندہ لاتے ہی اگر نہیں اور نرم کرتے ہی دگر ویا ہی ہی حکم نے ساتھ مستحب صحیح کے انس رضی اللہ عنہ کسی ہتیکم عن زیادہ القیور الافزور و فافانما ترق القلب
وترجع العین و تذکر الاخرۃ و لا تنسوا لوالدین اور ساتھ دوسری لفظ کے ہی و سیکلے ہتیکم عن زیادہ القیور افزور و فافانما تذکر الموت اور روایت کی ہے طبرانی نے ام سلمہ
رضی اللہ عنہا ساتھ یحییٰ بن یحییٰ کہ اور لفظ اس کے ہی ہتیکم عن زیادہ القیور افزور و فافانما لکم فیہا عرقہ ملا علی قاری نے کہا ہے کہ یہ حدیثیں مع تعلیلات ہی
سے دلالت کرتے ہیں اس امر پر کہ عورتیں مانند مردونکے ہیں حکم زیادہ عین اگر نہ باز کریں ساتھ اونشہ طرے کے جو متعین اونکے تحقیق اور یہ حدیث اصل شہ روایا
القیور پس محمول ہی اوپر اونکے زیارت کی ساتھ حرام خیر کے مانند نوحہ و غیرہ کے یا اسپر یہ قبل رخصت کے ہی اونکی زیارت سے اور اس قول علیہ السلام میں فافانما ترع
و لیل ہی اس پر کہ مرد و نااتہ و نیکی ساتھ نہ کر وہ نہیں ہی بلکہ مستحب ہی تو نہ درج پس وار ہو ہی حدیث میں بن لم فیس المقابر و الیٰ بن قبل من اذہر الناس
علیہم السلام نے فرمایا زہرین آن عیونکما وہ شخص ہی کہ فراموش کرے ہوال قبر کا اور اوسکی بوسیدگی کو کہ بدن خاک بن سطرچ بوسیدہ ہو جاوے گا اور
فرمایا حضرت نے جب کہ پوچھا گیا آپ سے کہ کون شخص زہرین آن عیونکما ہے اور یہ بھی کی روایت میں ہے فحی اک سے مراد کہ زہرین آن عیون

کا وہ شخص کہ نہ ہوسکے تیرا اور اسکی بوسیدگی کا درجہ کہ کری ویا وئی زینت دنیا کی اور امتیاز کری اور جیہ کو کہاتی ہے اس پر لفظ اولیٰ والی ہے اور
 شمار کری کل کو اور ان یا مون بین سے کہ گزرتی یعنی ہمہ بقدر شری کہ حق کا حق بھی اور دون کی مانند گزرتی اور گنی اپنی نفس کہ مردن میں سے اور
 ترمیزی وغیرہ کی روایت میں پہلا سا ربنت حمیس یعنی اللہ عنہا سے کہ بہترین بندہ وہ ہے کہ کبر اور غرور کری اور سبیل چاک کہ بکیر متعال کہ اور بہترین
 بندہ وہ نماز بندہ ہی کہ علم اور زنا فراہی کری اور سبیل چاک جبار علی کا اور برابندہ ہندہ ہے کہ اور لب بین مشغول ہو کہ اور سبیل چاک مقابر اور بوسیدگی کہ مال
 ہمہ کہ مقصود قبروں کا زیارت سے دیارت کرتی والی کہ عبرت پکرتا ہے بوسیدہ پن سے اور نفس پونہا آتا ہے مژدہ کی لی ساتھ دعا کے خلیفہ عمر بن الخطاب
 کے قصی بن لکھا ہے کہ ایک نعتیہ اونکی پاس آیا اور تعجب کیا خلیفہ کی تغیر صورت کی وجہ سبب کثرت عبادت و عبادت کی متغیر صورت ہی ہی پس
 کہا عمر نے نعتیہ سے کہ اگر تو مجھ کو تین روز کے بعد کیسی اور میں قبر میں رکھا ہوں اور انکھیں اپنے گہن سے نکلی چری ہوں اور پانی ہوں کہ
 رخساروں پر بہتے ہوں اور اڈٹ جاؤں و دون لب اور منہ سے پیپ نکلتی ہو اور شکم سے بول آتی ہو اور اوچھا ہو گیا ہر سینہ سے اور سبیل
 گیا ہر منہ نکلتی ہوں کیسے اور زرد آب نمنون سے تو البتہ زیاد تعجب کرے اس حال سے کہ اب وہ لکھتا ہے و یقر القرآن ما تیسر اور چوتھ
 قرآن مجید بروقت دیارت قبر کی جستند کہ میرا آئی آسان ہو سیدہ طہ نے کہا ہی کہ قرآن کی تلاوت کرنا قبر پر بس جہنم کیلئے اور اس سے
 شریعت پر ہاری اصحاب وغیرہ کی آداب میں ہامانی کہا ہے کہ اخلاک کیا ہے آدمیوں کی قرآن خوانوں کی مہمانی میں تاکہ قرآن پڑھیں
 قبر کی پاس اور مختار عدم کراہیت ہی اللہ خود ہی مہذب کی شیعہ میں کہا ہے کہ مستحب ہی قبروں کے زیارت کرنے والی کو قرآن پڑھنا مستحب
 کہ آسان ہو دی اللہ و ماکری اونکی لیے چہی ہاد کی تصحیح کی ہے اسپر امام شافعی نے اور اتفاق کیا ہے اسپر اصحاب کی اور دوسری حکمہ یہ
 ہے زیادہ کیا ہی کہ اگر ختم کریں وہ قرآن تو افضل ہے انتہی اور علما ہی حنفیہ نے اخلاک کیلئے قرآن پڑھنے میں قبر کی پاس آیا وہ مکرم
 ہے یا نہیں فرہب اصح یہی کہ نہیں کردہ ہے جیسی کہ خلاصی میں ہے اور ملا علی قاری نے سیوطی سے نقل کیا ہے کہ اخلاک قرآن کو
 پونہ چینی میں ہے میت کو پس عبور سلف اور قینون امام شافع میں قراب پونہ چینی پراور مخالفت کی ہے او میں امام شافعی نے اس آیات سے متاثر
 کروان لیس لا انسان الا سخی اتہی میں کہتا ہوں کہ میرہ مخالف ہے اس سے ذکر کیا ہے نووی نے کہ تفسیر کی ہے شافعی نے اوپر کہو کہ لا سخی
 قرارت سے کرنا اور سکا ہے قاری اور اہل جہود و نون کی لیے پھر نقل کیے ہیں جواب استدلال شافعی کے تنیون امام کی طرف سے ایک اور حکم یہ ہے کہ
 آیت کا منو خ ہے ساتھ اس قول اللہ تعالیٰ کے والذین آمنوا اتبعم ذریمہم الا ان الایۃ کہ داخل کیے جاؤں گے بنیہ حنت میں ساتھ صلح
 اور سبیل چاک کہ باپوں کے دوسری یہ کہ میرہ آیت خام حضرت ابراہیم اور موسیٰ علیہما السلام کی حق میں ہے اور یہ امت اسکی لیے وہ چہرہ
 کہ سابل ہونکی اور وہ جوسی کی یہ مکرہنی کہا ہے تیسری یہ کہ مر لوانسان سے اس حکمہ کا قرہ ہے اور ای برمودن پس او سکی لیے ہی وہ چہرہ کہ سخی
 گئی اور سکی یہ کہتا ہی یہ بیچ کی انس رضی اللہ عنہ سے چوتھی یہ کہ لیس لا انسان الا سخی ابویق صل کے ہی اور اسی پر اب فضل سے پس جائز ہے کہ زیادہ
 کری اور سکی لیے جو کہہ کہ چاہے کہتا ہے اسکو حسین بن فضل نے پانچون یہ کہ لام لا انسان میں بمعنی علی کے ہی یعنی نہیں لازم ہی انسان پر ضرر سو گروہ
 سخی کے انتہی میں کہتا ہوں کہ اس ضعیف کو دین ایک جواب ظاہر ہے کہ شریعت اللہ تعالیٰ اسکی ہوالدین وارث اور سخی کے ہوا کہتا ہے کہ جس ہوا کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا لیس لا
 اتہی حنت میں تنیون اسکی ہوا شافعی کی لیے کہ سبیل چاک کہتا ہے کہ زیادہ کرنا قراب پونہ چینی پراور مخالفت کی ہے او میں امام شافعی نے اس آیات سے متاثر

سے ان لئے لایق ہے اور اس قول علیہ السلام سے کمال اہمیت اور حجت لایا ہے اور یہی مسلم کی شرح میں نہایت ساقی
 پر ساتھ اس حدیث کی کہ جسکے صاحب نامی بن آدم تو منقطع ہو جاتی ہیں عمل و سکی گزرتی ہیں جسرونی صدقہ جاریہ یا علم کہ نفع اوٹھایا جاوے اس
 یاد دلہ علاج کو دعا کے آدھ میں کہتا ہوں کہ تعجب ہے کہ کیسی حجت لایا اس حدیث سے کیونکہ یہ حدیث دلالت کرتی ہے اسکو عمل کے منقطع
 ہونے اور استغنیٰ کی اوستہ تین چیزیں ہیں حاصل اسکا یہ ہے کہ بن باقی رہتی ہو سکی عمل ہی کوئی چیز نہ نفع حاصل ہو اس سے ان تینوں عملوں
 کی کسی نہ تفریق نہیں ہو تو میں غیر کی عمل کیلئے جو اسکو واسطی نبوتہ اثباتاً اور نہ لایا اور نہ ہی مری جانتی ہیں ہم العالم سبج وید جو بہر سبج نہر سبج
 ان لفظ کو سبحان اللہ الی اللہ الی موت اور دعا کی اپنی ہی ساتھ مغفرت اور رحمت کی اور تمام مسلمانوں کو اسطو اور جو دعوات مانورہ
 میں سے یہی تو افضل ہی اور تو عا ہی تو ہی اللہم انس و جن و امین رو غنم و لقن جنتہم و فی غنم و نور و برہم و از رحم غنم و فیصل حسانتہم و
 کفر سناہم و جنتیک رحم الراحمین و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین حاتم اصم سی مردی ہے کہ جو شخص گذر اقبرون پر
 پس نہ عبرت پکری اپنی لیے اور نہ دعا کی و نکلی پس تحقیق خیانت کی اپنی نفس کی اور خیانت کی و نکلی اور سفیان فی کیا ہی جس فی زیادہ ذکر
 کیا قبر کا تو یاد کیا ایک باغ جنت کی باغوں میں سی اور جو شخص کہ غافل ہو اسکی ذکر سی تو یاد کیا ایک گہر یاد و زحکی گہر میں سی اور درمراہ
 پس فی المشاہیر اور وار د ہو اپنی نہ ہا سورہ نین کا احادیث مشہورہ میں جنانچہ احمد اور ابو داؤد اور ابن ماجہ میں معتدل بن
 بسا سی روایت کی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی قبر پر سورہ یس اپنی مردوں پر اگرچہ مراد مرد و نسو ہ لوگ میں جو
 قریب ہوں موت کی لیکن احتمال ہے کہ حقیقتہ مردی مراد ہوں اور انکی قبر پر سورہ یس پڑھو جاوی اور خارج کیا ہی عبد الغفر
 فی اپنی سند کی ساتھ انس رضی اللہ عنہ سی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی جو شخص کہ داخل ہو اقبرون پر پس پڑھو
 سورہ یس تو تخفیف کرنا ہو اولیٰ اور ہونی اپنا و سکیلی ساتھ عد داؤد لوگوں کو کہ اوٹھیں میں نیکیں لیکن دعویٰ مصنف کا کہ مشہور
 حدیث میں یس کا پڑھنا قرون پر آیا ہے مشہور سی حالی میں یہ و الا خلاص سبھا فو حذو حذو مغفرۃ المیت و القاری ان غفر المیت اور پڑھو
 سورہ خلاص ساتھ مرتبہ یس کیا گیا ہے پڑھو اس سورہ کی ساتھ مرتبہ قبر پر مغفرت میت کی اور قاری کی اگر خوشی ہوں گناہ میت کی پہلی اس بلا علی
 قاری ہی کیا ہو کہ یعنی اسکی کہ اصل نہیں باقی اور مشہور ترین مرتبہ قل ہو اللہ کا پڑھنا ہے کہ وہ نیز لہ تم قرآن کی ہو اور خارج کیا ہو الباقی ہم حدیث دجا
 فی انی فراید میں زہر یسی کیا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی جو شخص کہ داخل ہو اقبرون میں پڑھو فاتحہ الكتاب و قل ہو اللہ جدا و اللہ انکار نہر کیا تحقیق
 میں گردانا ثواب اسکا جو پڑھو نہری کلام ابی بکر علیہ جو مومنین اور مومنات ہیں تو ہونگی و شفیع اسکیلیکے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی اور مرد و عورت
 مسندین معاذ بن انس کہ جس نے پڑھا قل ہو اللہ حدس مرتبہ نو بار دیکھا اللہ تعالیٰ اسکیلیکے محل جنت میں حدیث پہلی شرح کی پہلے تاقین کے پاس
 لکھی و نکلی اور جو عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کیا تائیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ فرماتی تھی جلیلہ میری ایک تمہارا پیش رو کا و اسکو اور جلیلہ میری او اسکو
 قبر کی طرف اور چاہی کہ پڑھو اسکی ستر پاس شہر و عسور قبر کا اور اسکی و نکلی خاتمہ قبر کا روایت کیا ہو اسکیلیکے فی شعب الیمان میں اور کہ اسکی بھی
 کہ یہ موقوف ہے و نیز پڑھو فی کیا ہی کہ ہمیں شروع بقری بسبب تمل معنی اسکیلیکے ہو اور سبج کتاب کی کہ وہ بہایت ہو شفیق نکلیلی جو خوشنویں ساتھ خصال
 حدیث کی جو کان بالغیب ہو اور قایم کرنا مار کا اور تیار کوہ کا اور خاتمہ اسکا معنوی ہی ایمان بالبدن اور اسکی فرشتی در کتابوں میں در رسولوں پر اور پڑھو

[illegible]

کرنا مان کے حق کا تین مرتبہ واسطی تاکیدی و دریا لغہ کی ہر رعایت حق اور مسلکی میں بسبب ہر خدا کے اعظم حق استیلا اور یہ بسبب ہی کرنا اور سبب
 ہر مان کے حق میں نسبت باپ کے حق کا اور نہیں ہو فقہین کے حق کے لئے کہ وہ سبب چند ہر باپ کے حق سے اسلامی کہ تربیت باپ کسی زیادہ و راشد ہو
 ہو جیسا کہ نہیں پوشیدہ ہو اور مذکور کتب فقہ میں یہ ہے کہ حق والد کا اعظم حق والدہ سے اور جبکہ متعدد ہو اس پر رعایت کرنا والدین کے حق کا
 باینطور کہ ایذا باہر ایک دن دو دن کا دوسری حق کی رعایت کر نفسی تو ترجیح ابوی باپ کے حق کا اول امور است میں کہ راجع میں طرف تعظیم اور احترام
 اور مان کی حق کو اول امور است میں کہ راجع میں طرف خدمت اور انعام کے کذا فی الفیضہ اور صحیحین میں ابو ہریرہ کی حدیث سے مروی ہے کہ
 ایک شخص نے کہا ہے کہ کون شخص زیادہ مستحق ہے حسن محبت کے ساتھ فرمایا مان تیری پھر مان تیری پھر مان تیری او شاید کہ یہ قیاس ہی اس قول سے
 تعالیٰ سے حملہ امہ کرنا و وضعہ کرنا و دفعہ اول تلون شہر کہ چونکہ شقت حمل اور وضع حمل اور ضاع کی زیادہ ہے حق والدین کا وجود و کما اور کما کر
 محبت اور شفقت ہوتی ہے اور نسائی نے طارق مجازی سی اور احمد اور حاکم نے ابی رستم سے روایت کی ہے کہ نیکی کر اپنی مائسی اور باپ اپنی سی
 ہمیشہ پڑی ہے و اپنی اپنی سی ہر جو قریب ہو ہر جو قریب ہو مقدمہ عاملی السند و بات لا الواجبات یعنی نیکی کر و والدین کے ساتھ در حالیکہ مقدمہ
 رکھنی والا ہو ان کی نیکی کو امور است نافذہ برہ و واجبات شرعیہ پر ایسے کہ اطاعت اور مکی مندوبات میں واجب ہے اگر جحف جرم و واجب
 نہیں ہے پس اگر جحف شہ کا لہام ہو اور اس کی نہ کہا نہیں والدین کے ایذا کا شہ ہے تو واجب ہے کہ والدین کی اطاعت کری کیونکہ ذکر کا شہ کا شہ
 و رعایت ہے اور رضامندی والدین کے واجب ہے پس ترجیح دی گئی مریع پر واجب کو ایسی ہے اگر نفل نماز یا روزہ شروع کیا اور ایک
 والدین میں سے کسی اور دی یا روزہ ہی منع کری تو جائز ہے کہ نماز کو قطع کری اور روزہ کو ترک کر ڈالی کہ حاجت اور مکی حکم کے واجب ہے تو والدین
 باور و پس ہی مراد اس سے جو وارد ہوا ہے حدیث میں ہر الوالدین افضل من الصلوٰۃ و الصوم و الحج و العمرة و الحج و ابی کرنا مان اور باپ
 کے ساتھ بہتر نماز اور روزہ اور حج اور عمرہ اور جہاد سے کہ نوافل چون اور نہیں بعد ہے کہ اس سے مبالغہ مراد ہو دی یا ارادہ کیا جاوے
 کہ وہ اس حیثیت سے کہ حقوق العباد میں اور مستلزم میں حقوق التکوین افضل میں مجر و حقوق اللہ سے کیونکہ حق ترک حقوق اللہ میں مان
 ہے اور موبد ہے اس کی وہ جو احیاء میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فی وحی ہے موسیٰ علیہ السلام کی طرف کہ ای موسیٰ تحقیق جو شخص کی نیکی کرے اپنی مان باپ
 سے اور نافرمانی کری مستر تو میں اس کو نیکی کرنا والا کہتا ہوں اور جو شخص نیکی کرے میری ساتھ اور نافرمانی کرے والدین کی تو میں اس کو شکوہ حق
 کہتا ہوں اور من کی حدیث اس طرح احیاء میں ہے اور اس کی منہج نے کہا ہے کہ میں نے اس طرح اس حدیث کو نہیں پایا اور محمد طائری نے
 مختصر سے نقل کیا ہے کہ یہ حدیث نہیں پائی گئی لیکن ابویعلیٰ اور طبرانی نے صغیر اور اوسط میں النس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے
 کہ آیا ایک آدمی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور عرض کیا کہ میں خواہش رکھتا ہوں جہاد کی اور قدرت نہیں رکھتا ہوں
 اور آپ نے فرمایا کہ آیا باقی ہے تیری مان باپ میں سے کوئی کہا میری مان باقی ہے اپنی فرمایا کہ جہاد کر اس کی نیکی میں پس جبکہ کیا تو
 یہ توجہ اور عمرہ اور جہاد کرنے والا ہے تو اور اسناد اس کے حسن ہے ویستاذن للذ حول علیہا اور اذن طلب کرے
 ان کی پاس آئیک اور فی اجازت نہ آوی کہ مقتضی ادب کا نہیں ہے اور اس امر میں حدیث وارد ہے چنانچہ استنبہ ان کو بیان
 میں گذر چکی کہ ایک مرد نے حضرت سی پوچھا کہ آیا اپنی مان ہی اذن طلب کروں آپ نے فرمایا کہ ہاں اذن طلب کر آیا دست

رکھتا ہے تو کہ دیکھی اوسکو برہنہ یعنی اگر بی اذن کے جلا آؤی اور وہ بالفرض برہنہ ہو وی اوسنی عرض کیا کہ برہنہ دیکھتا تو میں دوست نہیں
 رکھتا اپنی فرمایا پس اذن طلب کر دیتے تھے لہذا اور مغفرت کے اذن دونوں کی یعنی اذن کی موت کے بعد بعض تابعین سی مروی ہے کہ ایک جو شخص کو دعا
 کری اپنی مان بپ کیلئے ہر روز پانچ مرتبہ پس بیشک ادا کیا اوسنے حق اذن دونوں کا اسلی کہ فرمایا اے اللہ تعالیٰ ان اشکر لہ و لوالدیک پس شکر الہی
 تو یہ ہے کہ ہر روز اذن میں پانچ مرتبہ نماز ادا کری اور شکر والدین کا یہ ہے کہ ہر روز اذن کیلئے پانچ مرتبہ مغفرت طلب کری ذکر کیا ہو اوسکو شکرۃ الانوار
 میں وسیعہ عہدہ و ہوا صایا و یکرم اصدقائہا اور جاری اور پورا کری اونکی عہدہ دن اور وصیفان کو ملکہ حقوق آدمیوں کے کہ اونکے ذمہ ہر مومن ذکر
 ہی ادا کری اگرچہ وصیت کی ہو کہ کمال برائی میں ہو اور قلیل کرم کرے اونکی دوستوں کی فروج پس وارد ہوا ہے صحیح مسلم کی حدیث میں ابن عمر رضی اللہ عنہما
 سی ان ابراہیم بن اہل لصل للرجل اہل و دانیہ بعد ان یوالی الالب یعنی تحقیق نیک ترین نیکوں کی وہ ہے کہ پیوستگی کری آدمی ساتھ احسان اور اکرام کے
 اہل دوستی اپنی باپ سی یعنی اپنی باپ کے دوستوں کے ساتھ احسان کری بعد اسکی کہ پشت پہیری باپ یعنی باپ کی غیبت میں اوسکی دوستوں کے ساتھ
 احسان کری ہر اہل کہ باپ زندہ ہو یا مردہ اور یہی حکم والدہ کا بھی ہے ملکہ وہ اولی ہو ساتھ اسکی روایت کی ابو داؤد اور ابن ماجہ اور ابن حبان اور
 حاکم نے اور کہا ہے کہ صحیح الاسناد و صحیح روایت ہے مالک بن ربیعہ سی کہا در میان اسکی کہ ہر رسول خدا اصلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہی کہ ناگاہ آپ کے
 پاس گیا دے آیا نبی سلمہ سی ہر عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا باقی ہے کوئی نیکی مان باپ کی نیکوئیں سی کہ کروں میں اوسکو بعد موت اذن
 دونوں کی نیکی زندگی میں توجہ کیا احسان ہو سکا وہ میں نے کیا بعد مرگ ہی کوئی صورت نیکی کر نیکی ہو آپ نے فرمایا مان باقی ہے رحمت طلب
 کرنا اور استغفار کرنا اونکی ہی اور پورا کرنا اونکے عہدہ اور وصیت کو اور صلہ رحمی کرنا کہ نہ کیجاوی ساتھ اذن دونوں کے اور اکرام کرنا اونکے
 دوستوں کا اور یہی ہے انس رضی اللہ عنہ سی روایت کی کہ فرمایا رسول خدا اصلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق بندہ البتہ فرجائے ہے مان باپ اوسکا
 یا ایک اذن دونوں کا اور وہ ماضی مان ہوتا ہے پس ہمیشہ دعا کیا کرتا ہے اونکیلی اور استغفار کرتا ہے اون کے لیے یہاں تک کہ کہنا ہو اللہ تعالیٰ اوسکو
 نیکی کرے والا اونکے ساتھ ویتصدق لہما اور تصدق اور خیرات کرے مان باپ کیلئے کہ یہ ہے چھلہ احسانات میں سی ہی طہرانے نے اوسط میں
 روایت کی ہے کہ کیا ہو اوپر ایک تمہاری کے کہ جب ارادہ کری کہ خیرات کرے یا بیکہ کہ گردانے اوسکو اپنی مان باپ کیلئے پس ہوتا ہے اوسکی مان باپ
 علیہ اجر اوسکا اور ہوتا ہے مثل اجر اذن دونوں کے اسکیلی بغیر اسکو کہ کہ کیا جاوی اوسکی اجر میں سی کہ یہی محمد طاہر نے اپنی تذکرہ میں کہا ہے کہ یہ
 حدیث ضعیف ہے لیکن فضائل اعمال میں ضعیف کے ساتھ ہی اخذ کیا جاتا ہے اور اونکے واسطے تصدق کرنا ہی اسی قسم میں سی ہی شرعہ الاسلام میں کہا ہے
 لاجن بزرگ راستے کے دہنی جانب سے تہرا و ہا کہ یہ نیکی استی اور نہت کرنی ہی اوس سی اپنی باپ کی جانب سی اور دوسرا تہرا ہاں جانب سی دور
 لرنی ہی اور نہت کرنی ہی اوس سی اپنی مان کے جانب سی اور جو غصہ کہانی ہی نہ اوس سی نہت کرنی ہی اپنی مان باپ کو نیکی دینے کیلئے اس میں دلیل
 ہو کہ تمام بندی نیکیں مان باپ کے برہنہ میں سی اپنی خیم العالم میں ہو کہ بڑی کو چاہی کہ اپنی بیوی کو طلاق دیوی اور اپنی غلام اور لونڈیوں کو انرا دیکھ
 اور فروخت کر دی اور صرف کری اپنا مال اگر حکم کرے مان باپ یا ایک اذن دونوں کو گناہانہ نہت کرنی کے ان اشیاء مذکورہ میں سی جیسا کہ وارد ہوئی ہیں
 ساتھ اسکی حدیث میں ابن سی احمد کی حدیث ہے کہ ہرگز نا فرمائے نہت کرنی باپ کی اگرچہ حکم کرے نہت کرنی کا اہل اور مال تیری ہی اور ملاحی قاری نے
 شیخ ابن حجر سی نقل کیا ہے کہ یہ طہرانے واسطے مبالغہ ہے کہین یعنی نہت کرنی کی اوس میں سی اگرچہ حکم کرے نہت کرنی کے فراق اور یہ نہت کرنی

مال کا بیک یا اعتبار اصل خوار کے پس نہیں لازم ہوا بلکہ طلاق دینا ضروری ہے اگر وہ امر کرے اور اگر وہ ایسا ہی ہونے لگے
کہنے سے سخت اندکب تک بیشک اسکو بے کی ضرورت پڑے گی پس تکلیف اور ہوا ہی اول کے سبب سے اسے کثرت کا استغناء تو میری
اسکو ایسی امر کا حکم کرن کہ جس سے اسکو تکلیف ہو وی اتنے اور سالت ہوئے ہیں جی تاسی اور کچھ کلام نہیں کیا اس پر لکس اس میں ضعیف کو
اس میں دیکھی میں ایک توبہ کہ نہیں کیا میری کوئی فریضہ صارت نہ ہا تک کہ محل کی ہوا ہی حدیث اور پر مبالغہ کے دوسری کہ عقوق اور نافرمانی اس میں
میں ہونے پر کہ صحبت ہو اور طلاق اور عتاق کو بیع محلو کے اور صرف کرنا مال کا بیع امر میں معصیت نہیں ہے اور فرزند کی حدیث میں آیا ہے کہ یہ حدیث
کی ہوا میں عمر رضی اللہ عنہ سے کہا میری نکاح میں ایک عورت تھی اور نہ ہی حضرت عمر کہ اسکو مکروہ جاتے تھے پس کہا مجھے کہ طلاق دیدی اسکو موانع
کیا میں نے پس آئی حضرت عمر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پس ذکر کیا یہ حال پس فرمایا مجھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق
دی تو اسکو اٹھتے و پرورد ہا حیا و عیا اور زیارت کری مان باب کی احاطت زندگی اور حالت میں اور اقل مدت اسکی ہفتہ پر فوراً پس وار و جوا
ہو فرزند کی حدیث میں ابے ہر میرہ رضی اللہ عنہ سے من زاجر البوہ او احمد ثانی کل جعبہ خمر لک و کتب ہر جو شخص کہ زیارت کری انبی و الدین کے قبر
کے یا ایک کی اول دو نو تکے قبر میں سے ہر جسے میں اپنے خاص جسے کے روز کہ وہ افضل ہے بسبب مضاف ہونے حسنت کی اور میں شکر مرتبہ
نشتہ میں تو مسقت کی جاتے ہی اسکی لایے اور لکھا جاتا ہے نیکو کار اگر چہ زندگیاں اسکو رنجیدہ کیا ہو اس حدیث سے سبب سے معلوم ہوتا ہے کہ زیارت
کرنا صالحین کی قبر کے ایسی ہی کیونکہ وہ سبب ہے واسطی مغفرت کے اور موجب ہے قربت کیلئے و یقطع لسان السفیہ فہما بالاد اور قطع کری زبان
ان کے مان اور باب سے ساتھ مال اپنی کے لینے اگر کوئی شخص اسکی مان باب کی برای کرنا ہو تو اسکو کچھ مال دیکر اس کے بعد کوئی ہی ہا کرے
ابو من الہر اسلئے کہ وہ ہی برین ہی اسکے حق میں اور اسکے والدین کے حق میں عسکری اور قضائی کی رواست میں ہو جابر رضی اللہ عنہ سے فرما
وہ چیز کہ بچاوی ساتھ اسکی آئے آبر و اپنی پس وہ واسطی اسکے صدقہ پر و قیدم حق العلم علی حیوا اور مقدم کری حق استاد کا کہ علوم شرعیہ
اوس سے سیکو ہوں اور چن مان باب کے اور تمام مسلمانوں کے حق سے کیونکہ وہ امور فرعیہ میں سے ہے اور فرمایا آنحضرت علیہ السلام نے سیرت پادشا
وہ شخص ہو کہ علم سکھاوی جنگجو فوسبب جودہ الروح اسلئے کہ وہ یعنی معلم سبب زندگانی روح کا ہی جیسک والدین سبب میں اسلئے ایجاد بدن کے
ورظام ہو کہ زندگانی روح کی اعلیٰ جو جسم کے جودہ سے پیدا اسلئے کہا ہے کہ جانی فرسے کے مانند ہر مردی ہو کہ اسکند فردو القرنین ہی کہا گیا کہ اپنی استاد
کی تعلیم کیوں باپ سے زیادہ کرتا ہے اسلئے کہ میری باپ نے تو مجھ کو اتنا ہر آسمان سے طرف زمین کی اور میری استاد نے مجھ کو زیادہ کچھ زمین
سے طرف آسمان کے پر مغفرت بعض آداب معلم کے ذکر کیے اگرچہ اس قول سے بقدم حق العلم الی سبب حقوق فہما معلوم ہو گئے تھے اسلئے کہ اگر
آدست سستی کرتی میں استاد کے حق میں پس کہا ولا یقرب باب وارہ اور نہ ہو کہ دروازہ معلم کا بلکہ غلام کے مانند دروازہ پر استاد میں کھڑا ہے
فوردق پس وارہ ہو اپنی قرآن مجید میں بی فضیلت انتظار معلم حقیق کی دلو انہم صبر و احی تخرج البکر لکان خیر الہم اور جودہ یعنی مسلمان کہ خدا
اگر نہ ہیں جنگجو حرات کے باہر ہی صبر کرتے بیاتنگ نہ کھلی تو اون کی طیف نو البتہ ہوتا ہے اور زیادہ نزدیک ادب سے انکی طیف ظاہر ہے کہ نہ ہی ہوا
ہو کوئی ہی مستطاب اس سے ساتھ قیاس کے اور نہیں تو سیاق اس آیت کا یہ ہے ان الذین بنوا دو تک من ویرار الحرات اکثرہم الیقظون
معلوم ہے اس امر میں کہ مراد لاحق قول سے جو لو انہم صبر و صبر کرتا ہو آدہ دینی ہی اور دروازہ ہو کہ کا دین اسلام کچھ ذکر نہیں ہے

اور ہر گاہ کہ معلوم کے لیے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی نیت کا مرتبہ ہو اور غلطی ہو مگر نہ تقیہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی سہمے چنانچہ وارد
ہو یا کسی شیخ اپنی قوم میں مانند نبی کے ہی اپنی وقت میں پس شاگردوں کو ضروری ہے کہ محافظت کریں ادا معلوم میں حج آداب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے
اسی واسطی شریعت الاسلام وغیرہ میں کیا ہو کہ تواضع کری اور شخص کی کہ سبکدوشی اور سی عالم اگرچہ ایک حرف ہو اور خوشامد اور چاندنی کمری اور سبکی
اور دعا کمری اور سبکی ظاہر باطن میں اور خدمت کمری اور سکے اور مدد کمری اور سکے اور نہ رسول کمری اور سکے اور نہ اختیار کمری اور سبکدوشی کو اور نہ نجات
کمری اور سکے اور نہ جزئین کہ اگر کمری وہ مباحات میں سی اور تلاش کہ تارسی اور سکے خوشی اور رضامندی اور نہ بخل کمری اپنی مال میں اور نہ سی اور نہ
پروری کمری اور سکے زلت اور لغزش کی اور سکے قول میں بلکہ نیک تادیل پر اور سکے عمل کمری اور نہ آگے چلے اور نہ سی راستے میں اور بلند کمری اپنی آواز
اور سکے آواز پر اور نہ خطاب کمری اور سکے اور سکے نام لیکر اور نہ اور سکے کثیف لیکر بکری اور نہ ہنسی اور سکے سلسلہ اور نہ انکساف کمری دانتے باطنی جانب اور
نہ لب کمری کسی چیز کے ساتھ اور نہ ٹیٹا اور سکے سامنے دوزانو ہو کر شروع خضوع سی اور اس سی کہ حق اور سناد کا مان باپ کے حق سی مقدم ہی یہی معلوم
ہو گیا کہ اور سکے نافرمانی مانند نافرمانی اور نیک ہی بلکہ زیادہ سی اور نہ سی انتہ و یصل الرحمہ بالکس من عطا و زیادہ و دعا اور پیوند کمری اور نہ اقرار دیکر
ساتھ کہ رحم کی جیت سی قربت رکھتے ہوں ساتھ اور نہ جہیز کے کہ ممکن ہو دی بخشش کرے اور اور دیکر زیارت کرے اور دیکر حق میں دعا خیر کرے یہی کہ پیدا
درجہ ہی فاموس میں ہی کہ رحم ساتھ کہ ہر ای جملہ اور سکون حار جملہ و مانند کثیف کے پیچہ ان کو کہتے ہیں اور مراد انجی صاحب رحم کا ہی کتاب میں کیا ہی
کہ ذوالرحم اقارب کو کہتے ہیں اور واقع ہوتا ہی ہر اور شخص پر کہ حج کمری درمیان اور سکے اور درمیان تبری نسبت اتنے اور خلاصہ طبع کے کلام کا
یہی کہ ذوی الارحام کے کہی مراتب میں اعلیٰ اور کماوی کہ ہو وی سبب ولادت کے پہر سبب اخوت کے ہر اعلام پر غیر دیکر اور بعضوں نے کیا ہی
کہ وہ عام ہی ہر ذی رحم کو ذوی الارحام سی جو میراث میں میں فور ورج پس و ابرہہ و ہر حدیث میں من کان یومن باللہ والیوم الآخر فلیصل
رحمہ جو شخص ہو وی کہ ایمان لایا ہوں ساتھ اللہ تعالیٰ اور دن قیامت کے پس چاہیے پیوند کمری رحم اپنی کو شراح جلیل ملا علی قاری نے کیا ہی
کہ میں نے اسکے کچھ اصل نہیں باقی لیکن صحیحین میں حضرت عائشہ کے حدیث سی مروی ہی اپنے لہنے روایت کی ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سی کہ فرمایا
ہی اللہ تعالیٰ میں رحمان ہوں اللہ میرے رحم نکالا گیا ہی اور سکے یہ نام سے پس جس شخص نے وصل کیا اور سکے تو وصل کر دنگاہیں اور سکے اور جس
شخص نے قطع کیا اور سکے تو قطع کر دنگاہیں اور سکے اور انہیں میں ہی رضی اللہ عنہ سی جو شخص کہ دوست رہی کہ ناخیر کیا وی اور سکے اجل میں اور عمر
اور سکے دراز ہو جا وی اور فراخی ہو وی اور سکے زرق میں پس چاہیے کہ صلہ رحم کمری اور احسان کمری اور دیکر حق میں اور زیادہ کیا ہی احمد اور حاکم
نے ساتھ اسناد و جید کی حدیث علی سی پس چاہیے کہ ذری اللہ تعالیٰ سی اور صلہ رحم کمری اور احمد اور طبرانی نے ہر وقتہ اپنی لبس سی ساتھ اسناد
حسن کے روایت کی ہی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سی پوچھا گیا کہ کن آدمی افضل ہی قرابا بہت دڑنے والا اور اللہ تعالیٰ سی اور زیادہ صلہ
رحم کر نبی والا اور نکاح اور زیادہ احرام بصر و ف کر نبی والا اور نکاح اور زیادہ جہیز کر نبی والا اور نکاح کر سی اور طبرانی نے ہر وقتہ اپنی لبس سی ساتھ اسناد
روایت کی ہی کہ رحم معلق ہی ساتھ عرش کے اور نہیں وصل کر نبی والا جو مکافات اور عوض کمری لیکن وصل کر نبی والا وہی کہ جبکہ قطع کیا جا وی رحم
اور سکے تو وصل کرے اور سکے اور یہ حدیث بجا کیے نزدیک سوا اس قول کے ہی کہ رحم معلق ہی ساتھ عرش کے اور ایک حدیث میں یوں آیا ہی کہ رحم معلق
ساتھ عرش کے ہوتا ہے جو شخص وصل کرے یا نہ کرے اللہ تعالیٰ جو شخص کہ قطع کرے یا نہ کرے اللہ تعالیٰ اور احمد نے معاذ سے اور طبرانی نے ابی امامہ سے روایت کی ہی

کہ افضل فضیلت کے یہ ہے کہ وہ مل کر ہی تو اس شخص ہی کہ قطع کر ہی تجھے اور سلا کر ہی تو اس سپر کہ محروم رہی تجھ کو اور روگردانے اور جو
گذر کر ہی تو اس ہی کہ ظلم کر ہی تجھ پر اور صحیحین میں مروی ہے اسما بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا ہی کہ اسانی میری پاس مان میری اور وہ مشر کہ تی
عہد تیس میں پس مرض کیا میں نے بارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں میری پاس آئی جو وہی راغبہ اور وہ رغبت کر خوالی ہی آیا پس صلہ رحم کر و نہیں آئی
فرمایا جان صلہ رحمی کر اور ایک روایت میں یہ آیا میں دون اسکو کھڑی آئی فرمایا جان صلہ رحمی کر اس ہی اور یہ یہ مقبس ہی اس قول اللہ تعالیٰ ہی و
صاحبہا فی الدنیا معروفا علما نے کہا ہی کہ اسکا ہی اس حدیث میں دلیل ہی اور یہ واجب ہوئے نفقہ مان باپ کے جو کہ فرعون سلمان بیٹی پر اور یہ
کہ احسان کافروں پر چاہئے ہی اور قاضی حنیف صیادی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے جو ارحام کو اپنی نام کے ساتھ متعلق بیان کیا ہی اس آیت میں و انظر الی
الذی تسألون بوالارحام اس میں یہ ہی اس امر پر کہ صلہ رحم کا مرتبہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بڑا ہی اہم روایت کی ہی ترمذی نے اور جس کہ یہ ہی اور
نسائی اور ابن ماجہ نے حدیث سلمان عامر الغبیسی کی کہ صدقہ اور پر سکین کے صدقہ ہی اور اوپر ہی دم کے صدقہ اور صلہ رحم ہی ابو ذر کہ جس کہ و صدقہ
کی تجھ کو میری خلیل محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ صلہ رحم کروں اگرچہ میں نفیر چون اور جن کہوں اگرچہ تلخ ہو ہی اور حضرت ابو ہریرہ سی مروی
ہی کہ ایک شخص نے کہا بارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ صلہ رحم کرنا بہت ہی صلہ رحم کرنا بہت ہی ادنیٰ اور وہ قطع کرتی ہیں مجھے اور میں ادنیٰ ہی کہ کرنا بہت
اور وہ مجھے ہی کرتے ہیں اور صلہ رحم کرنا بہت ہی اور وہ پہل کرنا نہیں مجھے پس فرمایا حضرت نے قسم خدا کے اگر تو ایسا ہی جیسا کہ کیا پس
ہمیشہ گویا کہ اوکے منہ میں گرم خاک ڈالنا ہی تو اور ہمیشہ اللہ تعالیٰ تیرا نام رکھ کر اور دفع کرنا ہی اور کا شرب تک کہ مستقیم ہو ہی تو اس صفت پر
اور یہ مرضی کمال حسن خلق اور درجہ صدیقو حکام اور ہی النبی کی حدیث میں آیا ہی بوالارحام اور ایک روایت میں ہی صلوا الارحام ولو بالسلام
پسوند کرو ارحام کو اگرچہ ساتھ سلام کے ہو ہی یعنی اسبقدر احسان ہو ہی کہ سلام کر ہی اور بوالشفا ہو ہی باطل کتابت کے ساتھ روایت کیا
ہی اس حدیث کو عسکری نے النبی صلی اللہ علیہ وسلم مشارق میں نقل کیا کہ جو اربعہ فیہ فریغ الحرمة و یورث القطیعة اور یعلمون نے کہا ہی
کہ مکروہ ہی ہمسائی قریب اور غلیظوں کے اسلئے کہ سب اوٹھاتی ہی حرمت اور وقار کو اور سب اکرتے ہی برید گئے اور ناخرشی کو ساتھ ایک دوسرے کے
بسبب ملائی کی کہ ہمسائی میں خواہ مخواہ عارض ہوتی ہی لیکن اس باب میں یہ حدیث جولانی میں کہ فرمایا آتی صلہ رحم کرو اور باؤکے ساتھ اور ہمسائی
کرو اوکے ساتھ کیونکہ ہمسائی کے پیدا کرنے ہی درمیان تنہاری دو مصدقہ محمد طائری نے کہا ہی کہ اس میں ایک راوی مجہول ہی اور دوسرا غیر محفوظ ہی
اور مروی ہی کہ حضرت عمر نے اپنی عامل کو لکھا تھا کہ حکم کرو انار ب کو کہ زیارت کریں اپنی ولہو کے اور نہ ہمسائی کریں اوکے و بنوہ و عباد و زیارت
کریں انرا ب کے ایک روز درمیان دیگر تاکہ محبت اوکے زیادہ ہو ہی اور طول ہوں حسن نے کہا ہی کہ غیب زیارت میں یہ ہی کہ زیارت کر ہی ہر شخص میں
ایک مرتبہ بامراہ میں جیسا کہ بعض روایات میں ہی ویرامی حق البکیر کن الابویں اور روایت کر ہی اپنی ہی بڑی حق کے مانند حق مان باپ کے بے غلیظ
قرابتوں میں ہی جو اپنی بڑا ہو ہی مانند بڑی پامی اور پس اور چچا اور بھتی اور ماموں خالہ کے سوا انکے ساتھ مان باپ کے حقوق کے مانند رعایت
کر ہی اور ادب اور تواضع میں کرنی و فقیر فرو گذشتہ کر ہی جیسے نے سعید بن العاص رضی اللہ عنہا ہی روایت کی ہی کہا فرمایا رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم نے حق کیسے کا اوپر صغیر اور نیکے مانند حق والد کے ہی والد پر لیکن محمد طائری نے مختصر ہی نقل کیا ہی کہ یہ حدیث ضعیف ہی
والصغیر کالولد اور صغیر کے حق کی رعایت متروک نہ کر ہی اور شفقت بیری اور سپر کہے کہ نیک بیری ہی ہی اور سوا کلو تل پہا نیکے مان و صغیر کالولد

اور یہ کہ اس نیت سے خرید کر کے بیوپار کرنا اور کئے حق کا ہی سہم لینا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں بلکہ وہ بیوپاری کوئی نہیں
 اپنے باپ کو بیوپار بلا پہانٹک کہ پاوے اور سکو حملہ کر پس خرید کر کے اپنا آزاد کر کے یعنی نیت کرے اور سکی آزاد کر کے بیوپار کرے اور سکی آزاد ہو کر سبب اور جو کہ نصف
 بیان حقوق والدین اور آداب سے فارغ ہو چکا تو ہمسیاہ کے حقوق کا بیان شروع کیا پس کہا بیوپار فی استرقا اور اجارہ و مبالغہ کرے اور جہاد و کوشش
 لیجا و سے بچ رہی رکھنے ہمسیاہ کے کہا گیا ہے اجارہ و الدار و الرقیق غم الطریق اور یہ مکتہ اس قول آل سیہ فرعون کی زوجہ سے مستنبط ہے اذ قالت
 رب ابن لی عندک بنیا اور ہمسیاہ کی رعایت حقوق میں بہت حدیثیں اور اخبار وارد ہوئے ہیں فوراً درج پس وارد ہوا ہی صحیحین کی حدیث میں
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا و ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ازال جبریل یوحنی فی الجار حتی ظننت انہ سیور شیعہ یعنی ہمیشہ جو
 جبریل سے کہ وصیت کرتے تھے بچو کہ امر کر دن امت کو ساتھ لگا رکھنے حق ہمسیاہ کے ساتھ احسان اور دفع غرر کی اور اس سے پہانٹک کہ گمان
 لگیا میں کہ تحقیق وہ نزدیک ہی کہ روایت کر دینگے اور سکو یعنی ایک ہمسیاہ کو دوسرے ہمسیاہ کا وارث کر دینگے سو اس تقدیر پر ہمیں لازم آتا
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے میراث ہووے اور احتمال ہی کہ شاید یہ حدیث قبل اسکے ہو کہ وحی کی گئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان الانبیاء
 یورثون یا یہ کہ مراد اس سے کمال مبالغہ ہووے پہانٹک کہ گمان کیا وارث کر دینگے اور اس چیز میں کہ نہیں ہی آپ کے لیے اور شیخین نے اپنی شرح
 روایت کی ہے کہ جو شخص ایمان لاوے ساتھ اللہ تعالیٰ اور دن قیامت کے پس اگر دم کرے اپنے جار کا اور جار نے اس سے روایت
 کی ہے کہ ہرگز نہیں قابل مومن ہونا ہی بندہ پہانٹک امن میں ہووے ہمسیاہ اور سکا اور سکی نکلیا فوٹے اور بزار اور ابوالشیخ اور ابی نعیم نے
 حلیہ میں جاری ہے روایت کی ہے کہ ہمسائے تین ہیں ایک وہ ہمسیاہ کہ اور سکا ایک حق بی و دوسرہ کہ اور سکیلیہ و حق میں شہر اوہ کہ اور سکیلیہ تین حق میں سہ
 ہمسیاہ کہ اور سکیلیہ تین حق میں ہی کہ مسلمان اور ذمی رحم ہو سو اور سکیلیہ حق جو دار اور اسلام اور حق رحم کا ہی اور وہ کہ اور سکیلیہ و حق ہوں وہ مسلمان
 ہمسیاہ ہی اور سکیلیہ ہمسائے کا حق ہی اور اسلام کا حق اور وہ ہمسیاہ کہ اور سکا ایک حق ہی شرک ہمسیاہ ہی ملا علی قاری نے کہا ہے میں کہتا ہوں کہ شہر
 کہ اسکا حق قوی ہووے غیر سے کیونکہ ہمیں مساجد کیا جاتا ہی اسکی تقصیر میں اور یہی سبب ہی اور میں جو مردی ہی ابن مجاہد ہی کہا تھا میں پاس عبد اللہ بن
 کے اور انکا غلام بکر کیا پوست نکالتا تھا کہا ای غلام جبکہ پوست نکال چکے تو شروع کرنا ہمارے ہمسیاہ ہی دی سے پہانٹک کہ کہا اور سکو چند خندہ پس اس
 غلام نے کہا کہ اس زیادہ تاکید کر سیکے یہودی کے واسطے کیا وجہ ہی کہا ہمیشہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم وصیت فرماتے تھے جار کے حق میں یہاں
 لغوف ہوا ملک کہ آپ وارث بناویشکے اور سکو روایت کیا ہی اسکو ابو داؤد اور ترمذی نے اور کہا حسن غریب ہی اور روایت کی احمد
 نے اور حاکم نے اور تصحیح کی ہی اور سکی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہا گیا کہ فلاں عورت دن کو روزہ رکھتی ہی اور شب بیداری کرتی ہی اور نیزہ لڑتی ہی
 اپنی ہمسیاہ کو اپنی فرمایا کہ وہ آگ میں ہی اور خر الظی اور ابن عدی نے عمرو بن شعیب روایت کی ہے اور سننے اپنی باپ سے اپنی داد اسے آیا جانتی ہو
 یا حق ہی ہمسیاہ کا اگر مرد طالب کرے جسے تو مرد کر تو اسکا اور جو قرض طلب کرے جسے تو قرضے تو اسکو اور جو محتاج ہو جاوے تو مرد کر اسکی اور جو بیچار
 ہووے تو عیادت کر اسکی اور جو مرد جادے تو مشا لعت کر اسکی جنارنگی اور جو بونچے اور سکو خیر تو خوش ہو تو اور جو بونچے اور سکو نصبت
 و تعزیت کر اسکی اور بلبند بناو سپر مکان پس روکے تو اس سے ہو کو مگر اور سکی اجازت سے اور جبکہ خریدے تو کوئی سبب وہ

میں ہے پہنچ اور سکے ہی بھی اور جو کچھ کسی تو تو پوچھو اور سکھ گزین لا اور نہ نکال اپنے بیٹی کو اسی میوہ کے ساتھ تاکہ شک کریں اور کما سحر اور زنا
 سے قوا سکھ ساتھ نہ خود بیک اپنی کے گریہ کہ اُس کو بھی کسی قدر دینی اور دوسری حدیث میں ہے کہ فرمایا آپ کی آزمائش ہو تم کیا حق ہے تم
 کا قسم ہا اور کی ذات کی کہ نفس میرا اور کسی قبضہ قدرت میں ہے نہیں پوچھتا ہے حق ہمسایہ لگو گروہ شخص کہ رحم کریں اور سکھ امدت سے اور کہ
 کرنے کہ وصیت کی تم کو میری خلیل رسول علیہ السلام نے بیکار کیا کہ انا پس زیادہ کہ شور با میرے کر اپنے ہمسایہ کی اہل و عیال کے طرف پس ہی تو ان
 روایہ کیا ہے اسکے مسلم نے مائل یہ کہ دوست رکھی اور کسی لیے وہ چیز کہ دوست رکھتا ہے اپنے نفس کے لیے حکایت ہے کہ بعض ساتھی کثرت
 جو ہر کی شکایت کی اپنے کسے دوست سے سوا سنی کہا کہ اگر بیٹے پال کر دیا ہے کہ امین و ذاب ہوں کہ جو ہے بی کی آزمائش ہمسائی کے گزین ہمسائی
 جادین پس ہوں میں دوست رکھنی والا اور کہ دو چیز کہ نہیں دوست رکھتا ہوں اپنے نفس کے لیے اور یہی شیخین نے ابو ہریرہ سے روایت
 کی ہے کہ فرمایا ان حضرت علیہ السلام نے تین بار ذکر کر ہر گز نہیں ایمان لاتا ہے اور نہیں مومن ہوتا ہے قسم خدا کے صحابی بنی عمر کہ
 کون مومن نہیں ہوتا یا رسول اللہ اور کس کو آپ فرماتے ہیں فرمایا وہ شخص کہ امین نہ دوی اور سکھ ہمسایہ اور کسی بدی سے اور اہل
 عقبہ بن مامری روایت کے ہی کہ فرمایا رسول خدا علیہ السلام نے پہلے دو قسم کہ قیامت کی دن ایک دوسری سے خصوصیت کہ
 اور اپنے حق کو دوسری سے لب کر نیگے دو ہمسایہ ہونگے اور ابن ابی اسود سے روایت کی ہے کہ ایک آدمی رسول خدا علیہ
 السلام کے سامنے آیا اور کہا یا رسول اللہ کیونکر معلوم ہو دوی کہ من نیک ہوں یا بد فرمایا اگر ہمسائی تیرے تجھ کو نیک کہتی ہیں تو تو نیک
 ہے اور جو بدی کریں تو بد ہے اور یہی وارد ہوا ہے حدیث میں عین الدار سے ومن جوار الہ برکت گز کے فرامنے اور کسی ہے بقدر کفایت
 کے اور نیکی ہمسایہ اہل اور کسی کے یہ حدیث اسی طرح مروی ہے احیاء میں کہ فرمایا رسول خدا علیہ السلام نے کہ برکت اور شومی عورت اور
 مسکن اور فرس میں ہے پس برکت عورت کی ہلکا ہونا اور مسکن کے مہر کا ہے اور آسانی اور سکے نکاح کے اور حسن خلق ہونا اور سکھ اور شومی
 اور کسی زیادہ ہونا اور سکے مہر کا ہے اور دشواری نکاح کی اور بد خلقی اور کسی اور برکت مسکن کے وسعت اور کسی ہے اور نیک ہونا اور اہل
 اور کسی کا اور برکت فرس کے مطیع ہونا اور سکھ ہے اور حسن خلق اور شومی اور کسی نامرمانی اور سرکشی اور کھو دینی وعدہ اور بولن دارا
 اور وارد ہوئی ہے حدیث میں تقدیر جو اسکی چالیں گز لینے چالیں گز تک جوار کا حق ہے نہ ہری سے مہر کا مروی ہے کہ ایک آدمی
 رسول خدا علیہ السلام کے پاس آیا در حالیکہ اپنے ہمسائی کے شکایت کرتا تھا پس فرمایا ان حضرت علیہ السلام نے کہ مسی کے
 در وادی پر نہ کری کہ آگاہ ہو چالیں گز تک ہمسائی کے کا حق ہے روایت کیا ہے اسکو ابو ادو کا اپنے ہمسائی میں نہ ہری نے کہا ہے کہ چالیہ
 گز سطح اور اشارہ کیا چارون جانب کی طرف اور وصل کیا ہے اسکو بطرانی نے نہ ہری کی روایت سے کعب بن مالک صحرا سنی اپنے
 باب سے اور روایت کیا ہے اسکو ابو یعلیٰ نے ابی ہریرہ کے حدیث سے کہا چالیں گز لیکن یہ دونوں حدیث ضعیف ہیں وروی ابو یعلیٰ فی
 کل حجتہ آور مروی ہے کہ چالیں گز حجت میں ہوں حجت اربعہ سے جیسے کہ نہ ہری نے کہا ہے کہ ہر حجت میں چالیں گز میں سو
 ایک سو ساٹھ گز را گرو کے ہمسائی کے حق میں ہونگی روایت کی ہے بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا میں نے
 عرض کیا کہ یا رسول اللہ میری دو ہمسائی ہیں ایک تو قریب ہے در وادی کے دوسرا بعید ہے اور اس سے اور سا اذفات
 وہ چیز کہ میری یاں ہوتی ہے دونوں کو کفایت نہیں کرتی پس کو نسا دن دونوں کا اعظم ہے اور دوی حق کے فرمایا جو قریب ہے

تیسری درواری کی سواں حدیث میں تنبیہ ہے اس پر کہ رعایت قریب کی زیادہ ہے چنانچہ شہر اور کوٹ طرف سے تو ایسا لگا دیا جہاں درواری اقرب ہے
 ہجرا الحنبیہ اور احمد وغیرہ کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ جو شخص کہ ارادہ کریں کہ وہ گھر یا مکان یا کسی بھلائی کا دوست
 کر دیتا ہے اور کوٹ طرف ہمسایوں اور کسی کے اور بیعتی کو روایت دیتا کہ کوٹ لگا دے اور کوٹ لگا کر صلح قبل ہو تو اس کے یہاں تک راضی اور خوشنود ہو گئے ہیں
 اور اس سے وہ شخص کہ گردا گرد اس کی ہیں اور اشد اس کی جمید ہے وہ حجر ترعن النظر الی بیتہ اور پرہیزگری نظر کرنی سے طرف ہمسایہ
 کے اپنی مکان کی حیثیت پر ہے کہ اس میں اس کو ایذا دینا ہے اور یہی جب ہے کہ فقہ اور ارادی کے ساتھ ہو وی اور جو بلا قصد اس کی نظر
 اور کے مکان میں پڑ گئے اور کوٹ پو شیدہ امر اس کی نظر میں آگیا تو اس سے تجاوز کر دیا اجراء المیزاب الیہ اور پرہیزگری جاری کرنی ناہی
 سے اس کی گھر کی طرف اس طرح سے کہ اس میں اس کا ضرر ہو وی سوا گز ناودان قدیم سے جاری ہو تو اس سے احتراز کرنا یعنی اس کو
 بند کر کے دوسری طرف نکالنا مستحب ہے اور اگر قدیم زمین ہے تو واجب ہے اور جو ناودان سے اس کو ایذا نہیں ہوتی ہے
 اور ہمسایہ منع بھی نہیں کرتا ہے اور جاری کرنا جدید ہے پس اس میں کچھ باک نہیں ہے اور جو ہمسایہ منع کرتا ہے اور جاری کرنا
 جدید ہے پس احتراز کرنا اس سے واجب ہے کیونکہ یہہ ایک نئی بات پیدا کرنا ہے غیر کی ملک میں اس کی بلے اجازت سے اور
 جو وہ منع کرتا ہے اور ناودان قدیم سے جاری ہے اور اس کو اس میں کچھ ایذا بھی نہیں ہے پس مستحب یہہ ہے کہ اس کو
 بند کرے اور اس کی اطاعت کریں کہ یہہ بھی ایک شتم کا احسان ہے دو موضع الساریۃ علیٰ حالطہ اور پرہیزگری گھر کی سستون رکھتی ہو
 اور اسکے دیوار پر دیوار اجازت اور اسکے لیکین ہمسائی کو چاہیے کہ سستون رکھتی ہیں دیوار پر کچھ مضائقہ اور تنگی مگر اور
 خوشی سی اپنی دیوار پر اس کا سستون رکھتی دی صحیحین میں الی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا آن حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے منع مگر ایک ہمارا اپنی ہمسائی کو کہ لکڑی کے اس کے دیوار میں رکھی اور خرٹلی نے مکارم اخلاق میں الی ہریرہ
 روایت کی ہے اور اشد اس کی جمید ہے کہ حکم فرمایا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ رکھی تمہارا شاہ تیرا اپنی مکان کا اس کی
 دیوار پر رہی ہو یا انکار مگر کی کذا فی شرح علی القاری رحمہ اللہ والمضائق فی القاء التراب بین یدی البدار اور احتراز کریں
 مضائقہ کرنے سے بچ ڈالنے خاک مٹی کے سامنے اس کی گھر کی لینے اگر ہمسایہ اس کی مکان کی سامنے کوڑا کرٹ خاک مٹی ڈالی تو اس میں
 اور پرتنگی مگر یا باوجودیکہ اس کو منع کرنے کا حق ہے پس اس میں احسان ہے اس کے ساتھ ولا یمنع عنہ الیخ ہریرہ البناء اور نہ روکی ہو
 ہمسائی کے گھر سے ساتھ بند کر سنے عمارت اپنی مکان کی گھر اس کے اذن کی ساتھ ولا یمنع عنہ الیخ او المباد و النار اور نہ روکی ہمسائی
 سے وہ چیز کہ عادیقہ تبدیل ہو وی یا نہ نہنگ اور پانی اور آگ کے کیونکہ ایسی چیزوں کا روکنا مستطابکل اور عادیقہ ہمسائی سے تو بدتر
 اولی عادیقہ مگر وہی کہ ہمسایہ محتاج قیامت کی دن جبکہ گناہ گار ہمسایہ سو اور کیگا اسی بار خدا یا اس سے پوچھ کہ کیوں اسنی میرے
 ساتھ بھلائی نکلے اور مکان کا دروازہ کیوں مجھ پر بند کیا دیو سل الیہ ثمۃ لیشتر سیا او یخفیہ اور بھی طرف ہمسائی کے سپوہ کہ خریدی
 اس کو اپنی لینے اور جو نہ بھی تو چسپا وی اور یو شیدہ رکھی تاکہ ہمسایہ کی بال بچی نہ دیکھیں اور اپنی مان باپ کو اس کی خلیفہ میں
 اور یا نہ عادیقہ القدر الان یسل الیہ و نہ پوچھنا کی ہمسائی کو اپنی دیکھ سو خوشنود مگر یہہ کہ بھیجی و سکی طرف بھی کہ اس کا شے چنانچہ سابق عمر بن شعیب کے حدیث میں
 مذکور چکا دیا ہے لیکن اور سامنے کریں اور اس کی تفصیل سے وہ گز دے اور اس کی انداز تکلیف پر تحمل کریں جہاں تک کہ ممکن ہو کہ وہ گھر کی طرف ہی نہیں ہے

[illegible]

اور ساتھ محبت اور ملاحظت اور مزاج اور ملاعت کے اونکے ساتھ گذران گری قورج کس دار دہو ہو شیخین کی حدیث میں جانبر رضی اللہ عنہ سی
 کہاتی ہم ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کافرون کی لڑائی میں پس ہری ہم لڑائی سی اور قریب مدینہ پہنچے من نے کہا یا رسول اللہ میں تو
 عذابوں اگر حکم ہو دی تو میرے جانوں آپ نے فرمایا اسی جابہ کیا زوجہ کی ہر تو نے عین عرض کیا کہ ہاں یا رسول اللہ میں نے زوجہ کی ہر آپنی فسر پایا
 پوشیز کی ہر یا یہ وہ من نے عرض کیا کہ دو شہزہ نہیں ہو بلکہ یہ وہی فرمایا بلکہ اعلیٰ عیبا و تلعابک کیوں تخرج نہیں کیا تو نے بکری کہ بازی کرتا تو ساتھ
 اوسکے اور بازی کرتے وہ ساتھ تیری اور ایک شخصے میں تزعابھا و تزعابک ہفتہ دو نوٹکے بازی کرتے میں سواس حدیث میں اشارہ ہو طرف کمال
 محبت اور عدم کلفت کے یہی صحبت اور مخالفت دو شہزہ بی بی کے کہو بلکہ یہ عورت غالباً اوسکو دل زوج اول کی طرف متعلق ہوتا ہو اور کلفت
 کرتی ہو صحبت اور مخالفت میں اور عادات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی البسی ہی کہ تنزل کرتی ہی مرتبہ اپنی سی ساتھ عورتوں کے اور موافق
 اونکی عقل کے باتیں فرماتی ہی بہاننگ کہ لاکھیر کے آن حضرت علیہ السلام حضرت عائشہ کے ساتھ دوڑتی تھے پس سبقت لینگے ایک روز آپ اور سبقت
 لینگے حضرت عائشہ ایک روز سو فرما با حضرت نے نیا دوسکے عوض ہی روایت کیا ہو اسکو ابو داؤد اور نسائی نے کبیری میں اور ابن ماجہ نے حضرت
 عائشہ کی حدیث میں سی ساتھ ہی صحیح کے اور کہا حضرت عائشہ نے کہ میں نے سنی آواز حبشیہ وغیرہ کی کہ وہ لعب کرتے ہی عبد کے دن پس فرمایا حضرت نے
 مجھے آیا دوست رکھتے ہی تو کہ دیکھ اے حبیب ویک حضرت عائشہ کہتے ہی کہ میں نے عرض کیا ہاں پس یہی حضرت نے اونکے پاس کسکو اور بلایا پس آئی وہ
 اور کہتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دروازے کے چوکت میں پس بارگاہ اپنی ہاتھ مبارک کو دروازے پر اور دراز کیا اپنی ہاتھ کو اور رکھی میں نے
 اپنی اہل توری آئینہ دست مبارک پر اور فرمایا کہ میں نے سنی آواز حبشیہ وغیرہ کی کہ وہ لعب کرتے ہی عبد کے دن پس فرمایا حضرت نے
 لینگے پس فرمایا یہ وہ مرتبہ روایت کیا ہو اسکو شیخین نے اور نسائی نے ہی ساتھ اختلاف بعض الفاظ کی اور حضرت عمرؓ و جو خشونت طبیعت کی فرمایا تو
 لائق ہو اوسے کہ ہو دی اپنی اہل میں ہاتھ بچہ کے پس جبکہ التماس کیا جاوی اوس خیر کاندہ اوسکے پاس ہی تو پایا جاوی جل اور حضرت لقمان سی ہی سطر ج
 مردی ہی اور مردی ہی کہ تقریب کی ایک امر اسید نے اپنی زوج کی اور حال یہ کہ وہ مرگیا تھا پس کہا اوس نے کان خضو کا اذ اوچ سکو تا اذ اخرج اکلا ما وجد
 غیر سائل عافہ قسم خاکی ہاں زوج میرا بہت ہنسینے والا جبکہ داخل ہوتا تھا مکان میں اور تہا بہت سکوت کا نبوی الا جبکہ باہر نکلتا تھا اور تہا کہا نبوی الا جو خبر کہ
 پانا اذ نبی الکا تھا اوس چیز سی کہ اوسکے پاس نہیں ہوتی ولا بدیع الا نقیاض اور نہ ترک کری انقیاض اور گرتے کو عورتوں سی مطلقاً یعنی خوشخوئی اور
 خوش خلقے میں افرات لکری اور رعایت عورتوں کے اوس حد تک نکری کہ اونکا حکوم ہو جاوی اور اسکا خوف اور ہیبت مطلق جاتا ہو اور عورتوں کے نزدیک
 مسخر ہو جاوی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ لعنت کیا گیا ہو بندہ زوجہ کا کہو نہ کہ جن مرد کا یہ ہو کہ بتوجع ہو دی جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ
 فی الرجال قوامون علی النساء اور دوسری جگہ فرمایا والقیاسہ بالادی الباب اور بدخوئی میں ہی افرات لکری کہ منہر ہو دی بلکہ طریقیہ اعتدال کا تمام
 امور میں مرغی رکھی اگر کوئی نامشروع اور ناملائم امر اونسے ملاحظہ کری تو منع کری اور ناخوش ہو دی اور اونکے اصین مساعدت نکری قورج
 پس دار دہو ہو حدیث حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ میں قال لکے فی خلافین مخالفت کرو عورتوں سی اوس چیز میں کہ اونکے سی کے موافق ہو اسلیئے کہ برکت اونکے
 خلائات کرتے ہیں ہی سبب قلت تقال اور نقصان دین اونکے کہ مردی ہی کہ عرب کی عورتیں اپنی لڑکیہ کو چنداں امتحانات اونکے شوہر کو بتایا کرتی تھیں اور کہتے تھیں
 کہ نہایتش کہ اپنے شوہر کی قبل اقام اور جوتہ نکلتا او سپر نکال اونکے تیر کی یہاں سو اگرچہ نہ تو اونکی سپر پر کشت کات پر ہی سکوت نہ تو اونکی سپر پر ہی سکوت نہ تو
 کہ نہایتش کہ اپنے شوہر کی قبل اقام اور جوتہ نکلتا او سپر نکال اونکے تیر کی یہاں سو اگرچہ نہ تو اونکی سپر پر کشت کات پر ہی سکوت نہ تو اونکی سپر پر ہی سکوت نہ تو

اور پالان اس کی پشت پر اور سوار ہوا اس کی پشت پر گر کر صبر کرے تو وہ تیرا حامی ہی تمام ہو گا اور جس نے کہا ہے صبح نہیں کرتا یہی کوئی نیک نہ کہ طاعت کرے عورت پر
 کی بیعت خواہ بشوق و ان کے کے گویا کہ منہ کے بل لٹا ہی اسے تعلقانی اور سکودہ زنج میں اور شمال بخور تو کی مثال آدمی کی نفس کی جگہ اور اس کی جسم
 جو پورے تو خالص ہے ہیں اور ہلاک کرتے ہیں اور جو ان کی ہلاک کئے ہوئے ہے تو مغلوب ہو جاتا ہے لیکن غالب عورت کو جسے مزاج میں بہ خلقی اور لگا کت عظام کے ہوں اور
 ہو پس انکی اصلاح میں طبع نہ زائد کرنا چاہیے بلکہ اگر ہمدادی الامور ہا خواہ اہل اخیرت کیسے آدمی عورت پر اور اصلاح کرے ساتھ انجانا دل اور اس کے انجام لیا
 فتنہ اور ہلاک کیے کہ مرد نے بیعت مردوں کے حساب میں نہیں ہیں نہ بیعت جملہ مسائل اور محاسن مردوں کیسے ہی اور محکم ہی ساتھ اختلاف انہی کے ہوتے رہے
 اور وار و ہوا ہوتی ہیں ان تعالیٰ البیاد والورقین طریو غیر ان تعالیٰ یاقی اللہ من ماحرم علیہ تنیک اللہ تعالیٰ خیرت کرنا ہی اور مسلمان ہی غیرت کرنا ہی یعنی بیعت
 زو جہ اور جاریہ اور اہل قریش پر اور غیرت اللہ تعالیٰ کی یہ ہے کہ کہنے مسلمان اس چیز کو کہ حرام کی ہی اللہ تعالیٰ نے اس پر کہ موجب ضرر و مبادا و قوت کا ہی رہتا
 کیا ہے اس حدیث کو شیخین نے مگر بخاری نے یہ نہیں کہا ہے و انوس یغادر و معنی غیرت کے کہ وہ جانتا آدمی کا ہی انبیہ کو کہ اس حیرین کہ اس کا حق ہی اور غیرت
 اللہ تعالیٰ کی اس کے خلاف فتنی ہی اور روایت کی ہی احمد نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہ وہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین شخص میں کہ مرہم کی ہی اللہ تعالیٰ نے اور جو
 مدین انحر اور عات اور دیوث اور دیو شدہ کو کہتا ہے اپنے اہل میں خیرت اور یہی وار و ہوا ہے کہ بد کرے اللہ تعالیٰ اس شخص کو کہ خیرت نہیں رکھتا ہوا اور اس کے
 میں ہی کہو یا حضرت نے میں ایہ غیرت وار ہوں اور نہیں ہی کوئی آدمی کہ نہ غیرت کرے کہ وہ سکون القلب ہی اور بیعت غیرت مردوں کا ہی ہے کیا اثر کہ
 دخل دیوے اور عورت گھر سے پاؤں باہر نہ کہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت فاطمہ سے پوچھا کہ کون سے چیز تیری عورت کے لیے کہتا وہ کہتی مرد کا نہ ہو
 اور نہ جہنی مرد اس کا نہ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے او کو کنا میں لیا اور فرمایا کہ تیرے ہنہا میں بعض اور صیابہ بھی اللہ سے کہہ کے دیدار کی سوسن
 بند کر دیتے تھے تاکہ عورت کی نظر اس پر نہ پڑے نور و ج پس واسطہ ہوا ہی پیچہ رہا بیت اہل داؤد اور نسا کی اور ابن جہان کی جابر بن قبیصک سے ان میں ایہ غیرت
 یہ فیضا اللہ تعالیٰ وہی غیرت اہل عمل میں غیرت یہ تحقیق یعنی غیرتوں میں سے وہ غیرت ہی کہ ناخوش و ہنسا ہی اس کو اللہ تعالیٰ اور وہ غیرت آدمی کی ہی ہے اور غیرت
 شائبہ فساد و رشک اور شبہ کی ہی اور ایک تین ہی ان میں ایہ غیرت یا جب اللہ تعالیٰ دنیا میں فیض اللہ سے کہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہونہ زیادہ
 غیرت کر اپنے اہل میں پس نسبت کیا کہ توبہ ان کی اپنی طرف سے آدمی ہی وار و ہوا ہی عورت کی لغزشوں کے لباس کیسے اور یہی غیرت نے شائبہ رشک اور شبہ کے من چلائے ہوئے
 ہی کہ ساتھ مطوق آیت کریمہ کے گناہ ہی پر جا یا جائے کہ مثال ایک عورت کو کی غلاب انصہ کی ہی درمیان سحر الہی جیسا کہ وایت کی ہی طہرانی نے ابی امامہ کی شہ
 سے ساتھ مسند ضعیف کے اور ختم سید شکر واسے کو کہتے ہیں اور احمد نے عمرو بن العاص کی حدیث سے نقل کی ہے کہ ہم ہر روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچہ خراج
 کی پس تا کہ وہی بگو بہت سے غراب کا ان میں ایک خواب اعمم ہا سرخ فقاہ والا پس فرمایا حضرت نے نہیں دخل ہو گئے جیت میں عہد تو میں سے گمراہ ہوں
 کے ان غرابوں میں سے اور ہار و ہوا کی پناہ مانگو میں چیزوں سے کہ پشت شکن میں ایک تو ہمایہ کہ اگر کہہ چکا اور یہاں ہی دیکھتے تو پوشیدہ کرے اس کو اور جہدی کہ
 نواد سکون فشا کہ سکودہ امام کہ اگر اہل کام کرے تو رہی نہ ہوے اور جو ہر کام کرے تو غصہ کرے پھر قسری عورت کہ اگر دخل ہو تو اس پر غصہ ہاں نہ
 کرے پھر پھر غائب ہو تو اس سے تو خیانت کرے و منہ عن جھوٹ و جہاد و منہ عن کجوار عورت میں ان وغیرہ میں مطلقا خواہ جوان و خواہ پیر اور ایض فیض تہا ہی جائز کہ ہاں
 ہو رہی عورت تو کو بھی میں حاضر ہونا بدین زینت کے صبح اور عشا کی وقت انہی میں اور شاہین نے مطلقا منع کیا ہی سبب نہ مانا کہ انہی میں ہی کوئی آنحضرت
 علیہ السلام اجازت دیتے تھے عورت کو بھی میں حاضر ہونے کی اور یہ منفق علیہ حدیث ہی ابن عمر سے کہ ان دن عورت کو کورائیں طرف ہوں ان کے دار میں نہ نہیں تو

بہترین کہ انکا جی پس منہ اسن ہی مگر پورے عورتوں کے لیے بلکہ تہرمانا ہی اسکو صحابہ کے زمانہ میں ہی بیان تک کہ فرمایا حضرت عائشہ نے جو جانتی تھی اسکی
 علیہ وسلم اور ان امور انکو کہ لگائے ہیں عورتوں نے بھی کہنے کے تو البتہ منع فرمائے اور انکو نکلنے سے اور سبب اس کے کہ ابابن عمر نے جیسیکہ صحیحین میں ہے کہ فرمایا حضرت نے نہ منع
 کروا نہ کی اور نہ لڑکھائے کی سبب دینے پس کہا بعض مثنویوں اور نکلے کہ وہ بلال تھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ سالم تھے ان قسم اندر کہ ہم تو منع کیے اور انکو پس مارا اور انکو غصہ کیا
 اور جو لکھا اور انکو اور کہا سنا تھی تو مجھے کہ میں کہتا ہوں رسول علیہ السلام کا فرما کہ منع کرو تم اور انکو پس تو کہتا ہے ابان اور سوا اس کے نہیں کہ خیرات کے مخالفت پر
 سبب علم ان کی تیرے زمانے پر اور کچھ پرانی نہیں ہی تیرے حکام میں سبب تیرے زمانے کے اور غصہ اور ان پر اس واسطے کیا کہ انہیں ہر کلام ان کے سے مخالفت معلوم ہوتی
 ہی بغیر اظہار عذر کے اور کہا ہے کہ نکلنا عورت عیضہ کو فتور کی اجازت سے بیجا ہی لیکن نہ نکلنا اسلام اور نبی کے تو اپنی نظر کو مروی ہے چار کہے اور نہیں کہتے ہیں
 ہم کہ مروی کا منہ عورت کے حق میں عورت ہی جیسیکہ اسکا منہ مرد کے حق میں بلکہ امر دلائل کر منہ کے مانند ہی مرد کے حق میں پس حرام ہی جیسیکہ نظر کرنا وقت خوف فتنے کے اور
 جو خوف فتنے کا نہ ہو تو کچھ پاک نہیں ہی کہ وہ ہمیشہ سے منہ کہے ہوئے مرد پر رہتے ہیں اور عورتیں نقاب ڈالے ہوئے نکلے رہتے ہیں اور جو مردوں کے منہ عورتوں کے حق میں نہ
 ہوتے تو البتہ حکم کیے جاتے ساتھ نقاب ڈالنے کے انتہی مافی شرع القادری و یعتدل فی النفقہ اور اعتدال کر ہیچ نفقہ عورتوں کی حدیث میں ہے کہ میانہ روی کرنا نفقہ عیضہ
 معیشت ہی روایت کیا اسکو طرانی اور بیچنی نے ابن عمر سے اور حضرت عمر نے فرمایا ہے زیادہ کہ رویت اپنی کے طعام اور شراب سے پسینہ آتی کہ زیادہ مال والے بڑے
 ہیں اور اگر خیر کرنے میں گریہ پڑے پھر میں وسعت نہیں کرتے ہیں بچہ عیال پر غور و فکری پس والدہ بواہی قرآن مجید میں ولا تجعل بیک منکولہ الی عتقک اللہ اور نہ کہ اپنے ہاتھ
 کو بند پاؤ اور پر گردن اپنی کے کہ کوئی خیر کسی کو نہ دے اور جو کس کہے اور پوری آیت یہ ہی ولا تبسطوا الی البسط فقد لڑا عسوا اور کشادہ کر اسکو تمام کشادہ کرنا کہ اسکا
 کہ اس امر سے نکلنا پس شیخ نے غامض اور حسرت مند بلکہ نفقہ اعتدال کا مری رکھہ کہ کام تیرے اصلاح پذیر ہو رہیں اور دوسری جگہ رشاد فرمادے ان میں ان انقوا الی غیر
 و نفقہ و اولیٰ کلین و لک تو انکا کہا گیا ہے کہ حضرت علی کے چاہیے ان تین کہ ہر ایک کے لیے اور میں نے جو تیرے روز ایک و رہی کا گوشہ خیر کر کے تھے اور ابابن عمر نے کہا ہے کہ جیسے
 آدمی کیلئے کہ اپنے اہل و عیال کو واسطے ہے میں فالوہ بنایا کرے کیونکہ جلالت اگرچہ مہاتین سے نہیں ہی لیکن اسکا بالکل ترک کرنا غفل میں ہے ہوا اعتبار عاقلی و لای
 باجود انکام اور نہ خاص کرے اپنے کو ساتھ طعام لذیذ کے کہ اہل و عیال کو نہ دے کہ یہ عادت تیرے پروردگار کی اور اس سے انکو بغض پیدا ہو تا ہے اور عورت سے بھی بغض پڑے
 جو بد نفسی کے اور نہ خور و نہی تو چاہیے کہ پوشیدہ کہا ورے اور اپنے ظاہر کرے اور انکے روبرو اسکی تعریف ہی کرے کہ یہ تیرے سے زیادہ برہم گریہ اور اہل و عیال اس کے
 پر رانہ ہوں تو کچھ ضائع نہیں دینے شرکاب ہو رہیں یہ اور اسکا اہل و عیال کہانہیں یعنی کہانا اپنی اہل و عیال کے ساتھ ایک و سرخوان پر کہا وے فور و فیصل
 کثیر ہیں و مہولی ہی آئین بہت فضیلت چنانچہ پہلے گزر چکا کہ تیرے طعام وہ ہی کہ جمع ہوں و سبب سے ہاتھ بٹھیاں ٹوری سے مروی ہے کہ سچو پوچھا ہے کہ اللہ تعالیٰ اور فرشتے
 اسکی رحمت پہنچتے ہیں ان اہلیت پر کہ جماعت کے ساتھ کہا میں و عیال یا عیال اور سکھا وے عذر اپنی عورت کو وہ پیر کہ واجب او سپر سیکنا اسکا احکام شرعی سے متعلق
 و نفاس اور استیاضہ کے اور احکام نماز کے اور و حیرن کہ انکی تفصیل کے سبب واجب ہوتی ہی اسلئے کہ یہ مامور ہی اسکا کہ اسکو آگ سے بچا وے ساتھ اس قول اللہ تعالیٰ
 کے تو انفسکم و الیکم نار ایس واجب ہی اسپر کہ اسکو اہل سنت کے اعتقادات سکھا وے اور اس کے دل سے بدعتوں کو دور کرے اور درائے اسکو اللہ تعالیٰ
 سے بچے کہ دین کے امر میں کچھ تسائل اور سختی کرے اور جو خدا و اسکے تعلیم میں تقصیر کرے تو جائز ہے کہ عورت کسی عالم صالح کے پاس جا کر ضروریات دین کی سکھائے
 ہو و لکھا آدمی اس سے منع کرے جیسے کہ ضروریات سکھانے میں النساء فی البیت و الاغلا و عذالت کرے درمیان عورت تو تیرے رات کے سونے اور
 غفہ دینے میں اور ایک کی جانب زیادہ میل کرے اور جو سفر کو جاوے اور زمین کسی کو ساتھ لے جا کر ارادہ کرے تو قرعہ ڈالے اور جسکے نام قرعہ نکلے اسکو ساتھ لے جا

شیطانی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کرتے تھے جیسا کہ صحیحین میں حضرت عائشہ سے مروی ہے فوراً نے مالک بن انس وادہ ہوا
 میل کر نیوالے کے حق میں یعنی جو شخص کہ ایک عمرت کو جانب زیادہ میل کرے اور ہم کی رعایت نہ کرے جاوہرم فقہیہ و احمد
 شقیۃ ماکل آویگا قیامت کبدن اور حال یہ کہ نصف بدن اور ٹیٹا ہو وگیا روایت کی ہے اصحاب سنن اور ابن جہان
 ابی ہریرہ کی حدیث سے جو شخص کہ اس کی درمیدین ہو وین پس میل کرے ایک لائن دونو تکلیف نہ دوسرے کو جانب اور ایک
 روایت میں ہے پس میل کرے ساتھ ایک ادن دونوں کے اور ایک روایت میں ہے پس نہیں برابر کرے ادن کی دو میل
 میں پس آویگا اور حال یہ کہ ایک جانب اور سکا خمیدہ ہو گا بخلاف البائتہ والحبۃ فلا اختیار فیہا سجالات مجامعت اور محبت کے
 کہ یہ معنی ہے شیطانی پر سو کچھ اختیار نہیں ہے مہین پس کچھ حرج نہیں ہے اگر اس میں عمل اور برابر کرے پس اس سے اللہ تعالیٰ
 فرمایا ہے ومن تشیطیان تجد لہن النساء ولو حرمتم فلا تمیلو کل الین ودرج اور وادہ ہوا ہے سچ حدیث ترمذی اور ابو
 داؤد اور نسائی کی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کرتے تھے درمیان ازواج مطہرات اپنی کے پس برابر
 کرتے تھے اور فرماتے الامم ہر جہی فیما ملک ولا طاعتی فیما لا ملک بعد النسخاء وہا ایک کو ستش میری ہے ساتھ برابر کر
 اوس چیز میں کہ ملک ہو نہیں ظاہر بیعت سے اور میں طاعت ہے مجھ کو اوس چیز میں کہ نہیں ملک ہو میں میل اور محبت باطن سے
 کہ کام دل کا تیرے اختیار میں جو اور فرماتے تھے یہ کلام بعد قسم کہ یہ لے حدیث کی جو حدیث ذکر کیا ہے موافق احادیث ہیں
 لیکن ترمذی اور ابو داؤد وغیرہ نے لفظ یہ ہیں ان اپنی صلی اللہ علیہ وسلم ہم میں منسائہ فیعدن وقول اللہ وایس فیما ملک ہم میں
 دیا تاکہ لا ملک اس سے طبقات میں محمد بن علی بن حسین مروایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور شانی جائے تو کثرت میں
 برابر جاتا تھا اگر اس انداز آلیکے اور حال یہ کہ آپ مرین ہوتے تھے اور ہم کر تھے درمیان ان کے حالانکہ ہم ان پر واجب
 نہی بایہ فعل قبل نزول آیت کہ یہ ترجی من تشاء ولو توی الیک من تشاء کی ہو اور یہ حدیث مرسل آخر کی ہے اور نہیں بھی جگہ زیادہ
 جہاں ہوتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ ان ہونگا من کل عرض کیا نزدیک فلانی لی کے فرمایا بعد کمان ہونگا من بعد کل کے عرض کے
 نزدیک فلانی لی کے پس ہوا اگر انداز کے کہ آپ ارادہ کرتے ہیں حضرت عائشہ کا بچاری کی حدیث میں کہ حضرت عائشہ کے سال کے تھے حضرت عائشہ کے سال کے تھے
 بالی کمان ہونگا من کل کمان ہونگا من کل ارادہ کرتے تھے عائشہ کبدن کا پس ادن دیا اگر کو ایکی ازواج نے جہاں چاہیں نہیں
 پس یہ حدیث عائشہ کے مکان میں میان ملک وقات بالی اوئین کے پاس اور صحیحین میں ہے جبکہ زیادہ ہمار ہوتے تو اذن جاتا ہوا
 ازواج سے کہ مرض تیر کرین میرے گھر میں آویجین میں کہ جبکہ زیادہ عمر کی ہو گئیں ام المؤمنین سودہ سے توفیر کیا مامر رسول اللہ
 کہ دانا سینہ اپنی دنگو واسطے فائتہ کے پس تھو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کرتے تھے حضرت عائشہ کے لیے دو دن ایک تو اور ایک
 دن اور ایک حضرت سودہ کا دن پھر آنحضرت علیہ السلام حسب بن عدل اور قوت اپنی کے جبکہ شوق کہ تھاتا نفس آچکا طرف کسی
 فرد جہاں کے بغیر اوس کے دن کے توجہ کرے تھے اوس پر طواف کرتے اوس بن یا اوسی راتیں تمام جنوے بیہوش پر اسی سبت
 صحیحین میں حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ طواف کیا حضرت نے اپنی تمام ازواج یہاں کہ راتیں اور بخاری میں ہے کہ طواف کرتے

تھے تمام اپنی بی بیوں پر ایک رشتہ میں اور ایک نوجوان تین اور ابن عدی نے کمال میں نہیں روایت کی ہے کہ حضرت
عالمیہ السلام طواف کرتے تھے نو بیویوں پر روشنی نہ دین اور یہ آپ کی خصوصیات میں سے ہے کہ ذاتی شریعی تقاریخ عالم میں کہا ہے کہ کتب حقیقہ
میں ہے کہ تمام عورتیں برابر ہیں قسم میں برابر ہے کہ یہ صحیح ہو یا جدیدہ بالکہ ہو یا صحیح صحیح ہو یا بضرعہ تقابول ہو یا جنتونہ کہ جس سے کہ خوف
نہ کیا جاوے اور حاکم نے ہو یا نفسا و حالہ ہو یا صغیرہ کہ ممکن ہو اور سب وطی کرنا اور احرام والی ہو یا ایلاہ رکھا ہو اور سب یا ظہار سے
سب برابر ہیں قسم میں سب عظیم نفسوں کے اور حدیث میں ہے جبکہ نکاح کہی تو اگر بارہ ہے تو اس کے پاس سات دن اور عظیم
ہے تو اس کے پاس تین دن رکھ کر برابر کرے ولو وقع الخطوة من الجانبین او جانبہ ولا ینام ظاہر من کلین من الہل واہلہا اور جو تعلق
ہو وے مناعت اور مخالفت اور ناسازگاری دونوں طرف سے یعنی مرد اور زن دونوں کے جانب سے یا صرف مرد ہی کی طرف سے یا خوشی ظاہر ہو
اور الیام یا ورا امر نکاح پس ضروری ہو و حکم مقرر کرنے سے واسطے تحقیق اور دریافت خصوصیت کو ایک تو مرد کے اہل میں سے تاکہ مرد کا
مانی القہر معلوم کرے اور ایک عورت کے قبیلے میں سے تاکہ اس کا مکون خاطر دریافت کرے اور اس میں اصلاح کہین اور خصوصیت و درجہ
مقرر کرے پس وار و ہوا ہے قرآن مجید میں وان خفتم شقاق بینہما فابغوا حلما من الہل و حکما من الہلہا اگر دوسرے جو حکم سے حکام شروع
یا اسے اولیاء و زوجین ناسازگاری سے درمیان مرد اور عورت کے کہیں ہو ایک حکم مرد کے اہل میں سے اور ایک حاکم عورت کے قبیلے سے
ان پر یہ اصلاح ابو یوسف علیہ السلام اگر چاہیں دونوں حکم درمیان مرد اور عورت کے اصلاح اور سبائی تو موافقت ذالیکا اللہ تعالیٰ درمیان
اور نکاح اور قاضی میں ہے کہ حکم بالتحریک یعنی حاکم کے ہے اور بیضاوی نے اسی آیت کے تفسیر میں کہا ہے کہ حکم درمیان کے آدمی کو کہ میں
کہ حکومت اور اصلاح دونوں کی صلاحیت رکھتا ہو اور عقیدہ کرنا حکم کو کہ مرد اور عورت کی اہل و اقارب میں سے کہ ہر دو میں سے کہ اقارب
باطن کا احوال اور طلب اصلاح خوب جانتے ہوں اور یہ بطور انتخاب ہے اور جو غیر اقارب میں سے مرد عورت کسی شخص پر راضی ہوں
تو وہ ہی جائز ہے اور ضمیر پر بلا کی طرف زوجین راجع جیسے کہ بیباکی یا اول طرف حکمین کی اور ثانی طرف زوجین اس کے بعد کہ حضرت
عمر رضی اللہ عنہ نے دو حکم بھیجے دو خاوند بے بے کے پاس پس لوٹ آئے وہ دونوں اور میں اصلاح پر لائے اُن کے امر کو پس کیا
حضرت عمر نے اونہر و زہ اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرمایا ہر ان پر یہ اصلاح ابو یوسف علیہ السلام پس یہ کہ وہ دونوں اور نیک نیتی کی اور لطیف اور
مہربانی کی تفسیر میں پس صلح ہو گئی اور دونوں مرد عورت میں مروی ہے کہ آنحضرت علیہ السلام اور حضرت عائشہ صدیقہ کے درمیان
میں کچھ کلام جاری ہوا یہاں تک کہ حضرت ابو بکر صدیق کو حکم بنا کر داخل کیا اور شاہد کیا اور نکاح حضرت عائشہ سے فرمایا آیا تو پہلے
کہتی ہے یا میں کہوں حضرت عائشہ نے عرض کیا آپ ہی فرمائی مگر سو احق کے اور کچھ نکاح پس تانچہ مارا اور نکاح حضرت ابو بکر نے یہاں تک
منہ پر خون چسکا آیا اور کہا کہ اسے اپنے جانکے دشمن آیا آپ غیر حق کیلئے پس بنا ہوا پھر حضرت عائشہ نے طرف رسول خدا صلی اللہ علیہ
وسلم کے حضرت ابو بکر سے کہ ہمارا سوا حکم نہیں بلایا ہو اور نہ ارادہ کیا ہمارے حکم کا اور انکان من جانبہا لیذا الزوج اور جو خصوصیت اور تعلق
اور منکاح ناخوشی جو صرف عورت کے جانب سے ہو و پس طریقہ تادیب اور سکینا یہ کہ شہود تدریج کا مرضی رکھو اول ہند دیوے
اور نصیحت کرے اس کو زوجہ ساتھ تفریق اور مرضی کے فرمایا اللہ تعالیٰ نے وللرجال علیہن وجہہ اور فرمایا الرجال تو امون علی انہما

[illegible]

الی اللہ الطلاق اور حاکم کی ایک روایت میں ہو ماحل اللہ شیعہ انقضائے طلاق اور روایت کی ہو دارقطنی نے معاذ بن جبل رضی اللہ
 عنہ سے کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے امو معاذ بن جبل پیدا کیا ہو اللہ تعالیٰ نے کوئی چیز دینی زمین پر کہ محبوب زیادہ طرفت اوسکے
 عشاق سے اور زمین پیدا کی ہو اللہ تعالیٰ نے رومی زمین پر کوئی چیز کہ مبغوض ترین ہو نزدیک اوسکے طلاق سے اور دہلی کی
 روایت میں ہے کہ زمین حلال کیا ہو اللہ تعالیٰ نے کسی حلال کو کہ زیادہ محبوب ہو نزدیک اوسکے نکاح سے اور زمین حلال کیا ہو کسی
 حلال کو کہ زیادہ مبغوض ہو نزدیک اوسکے طلاق سے جانتا جائے کہ مشہور تعریف مباح کی یہ ہے کہ مستوی الطرفین ہو زمین ہو سکتا کہ
 ایک دو طرفوں اوسکے مبغوض ہو پس ضرور ہر مجاز سے مباح کی معنی میں ساتھ ارادہ کرنے اوس چیز کے کہ شامل ہو ورنہ کوئی
 سودا گری میں ہے کہ طلاق مطلق ہے اپنی اصل میں اور مباح ہے ساتھ نظر کرنے کے طرف حاجت پس اطلاق مباح کا ساتھ نظر کرنے
 ہے طرف حاجت کی اور وصف مبغوضیت کا ساتھ نظر اصل اوسکے ہو انہی اور طلاق انقضائے طلاق ہے کہ اس میں قطع کرنا علامۃ زواج کا
 ہے جو مقضی شہادۃ نوالہ اور تامل کے اوس میں ایذا ہو جس کا ذکر کیا ہے اسکو مصنف نے نہ طلاق ورنہ استدلال میں پس
 کہا ولانہ ایذا اور ایذا کہ وہ سبب ایذا زواج کا ہو اور ایذا کسی مسلم کی جائز نہیں ہے الا ضرورۃ مگر سبب کسی ضرورت کے کہ شوہر کے
 جانب سے ہو مانتہ عاجز ہونیکے نفقہ دینی سے اور حیاتیہ نہایا لیبی کسی تقصیر کے کہ زواج کے جانب سے سرزد ہو ورنہ جسکے
 ایذا دیتی ہو شوہر کو یا اوسکے اہل کو یا بدخلق اور بددین ہو ورنہ اور زمین تو پس فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے قائلین طعنکم فلا تغیر
 علیہم سبیلہ اور امرا لہ بہ ان صح العرس وہو مکرر بالسبب حکم باب کے ہو ورنہ اگر صحیح ہو ورنہ غرض اوسکی اور خط نفس اور شخص
 سے نمودار ورنہ مکرر جسکے سبب ایذا زواج کا ہو ایذا کسی مسلم کی جائز نہیں ہے الا ضرورۃ مگر سبب کسی ضرورت کے کہ شوہر کے
 کہ میں اوسکو محبوب رکھتا تھا اور میرے والد اوسکو مکرر جانے دیتے تھے اور امر کرتے تھے مجھ کو اوسکی طلاق دینی کا مینے اوس میں تامل کیا
 پس رجوع کیا مینے طرف حضرت کے پس فرمایا حضرت نے امو ابن عمر طلاق دینا اپنی بی بی کو و وردق اور وار دہوا ہو قرآن تیلین
 بین فلا جناح علیہا الا یہ سو کہ باک نہیں ہو ان دونوں پر طلاق بن اگر سبب ضرورت کے ہو ورنہ یو ہی آیت یہ ہو فان خفتوا
 الا یقیم احدو د اللہ فلا جناح علیہا فیماتت بہ تلک حدود اللہ فلا تمردوا اور مصنف کا قصد اس آیت کے لائے سبب تشبیہ و
 لانا اس امر پر کہ الی طلاق پر وقت خوف نہ قائم کر کے حقوق زوجیت کے جائز ہے ایسا کہ معنی آیت کے موافق تفسیرین کہ یہ ہیں کہ
 اگر خوف کرو تم امو حکام کہ نہ قائم کر سکیں گے زوج و زوجہ حقوق زوجیت کو پس زمین پاک ہو ان پر اوس چیز میں کہ فدیہ دیوے
 عورت ساتھ اسکے اپنی نفس سے یعنی زوج کو اوسکے نفس کا فدیہ یعنی عورت کو اپنی نفس کا فدیہ و زمین کی پاک نہیں ہے بیضاوی
 نے کہا ہو کہ ظاہر آیت کی دلالت کرتی ہو اس امر پر کہ قطع کرنا نہیں جائز ہے بغیر کراہت اور میان کے اختلاف کی اور زمین
 جائز ہے ساتھ تمام اوس چیز کے کہ دیا ہو زوج نے اوسکو نہ دیکر نامکد لیتے ہو اوس سے اور مع فدیہ اسکی یہ حدیث کہ فرمایا حضرت نے
 جو عورت کہ سوال کرے اپنی زوج سے طلاق بغیر خلاف کی پس حرام ہو اوس پر جو حیثیت کی اور زبانی نے مختصر قدوری سے
 نقل کیا ہے جبکہ مختلف ہو دین خانہ دہلی اور خوف کہ زمین کہ نہیں قائم کر سکیں گے اللہ کے حد میں پس کچھ پاک نہیں کہ عورت اپنے

نفس کا غلبہ دیکھنا۔ حال ہی کہ نہ بیچنے والے اور کسی دیا جو اور یہ بیچنا عادت یا اولیت کی جو نہ یہ کہ شرط ہو و سے اور یہ یہ ہی کہا جو کہ
اہل غائبین حاضر کہتے ہیں خلع کر لے کر جبکہ مکروہ مانے عورت زوج کو اور خوف کرتی ہو کہ نہ بیچ کا حق نہیں اور اگر سکیلا یا اور سکا نہ بیچ کر
پورا اور اگر گنا اور بیچ کیا جو کہ مکروہ جانے زوج اور سکا نہ بیچنے کے متناہی سناقتی سے نقل کیا ہے کہ واقع کرنا طلاق کا مباح ہو اور بیچ
کے متناہی نہیں مباح ہو مگر بسبب ضرورت کے بسبب نہائی نبی علیہ السلام کی الغیض المکمل الی اللہ الطلاق اور فرمایا رسول خدا صلی
اللہ علیہ وسلم لا تنفوا ولا تطلقوا زنا یا حضرت نے لا تطلقوا النساء من حیثہ ان اللہ لا یحب الذماتین والذماتین اور دلیل ہماری یہ
قول اللہ کا ہو اور اطلاق النساء مطلقاً من حدیثین اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے لا بیع علیکم ان طلقتم النساء سو یہ مقتضی ہے اباحت کہ اور
رسول علیہ السلام نے بھی اپنی بیعتانہ وجہ کو طلاق دی تھی اور صحابہ رضی اللہ عنہم بلا اختیار اور فکر طلاق دیو تو یہاں تک کہ مرد ہی ہو کہ
مغیرہ بن شعبہ کی جائز نہیں پس او کو پر اب صرف ہند کر لے کر لیا اور کہا کہ تم نیک خلق ہو اور خوب ذوق والے ہو اور بطریق اولیٰ
ہو جاؤ تم دو کو تو طلاق انتہی حاصل ہے کہ طلاق حنفیہ کے نزدیک مباح ہو بلا ضرورت کے اور مصنف نے جو کہا ہے کہ بدوین خودیہ
کے طلاق اندر سے یہ امام غزالی کے پیرونی کی ہو انتہی فی طلاق سے طہر حال عن الجراح پس اگر طلاق دیو کی ضرورت پڑے تو طلاق
دیو سے طہرین کہ خالی جراح سے پہلے کہ طلاق دینا حیض میں یا اس طہرین کہ جراح کیا ہو طلاق بدی حرام ہو اگرچہ واقع ہوتی ہو بسبب
کہ اس میں درجہ کو نہ عدت کا ہو اور حاصل کرنا عدت کا اور جو البسا کیا تو جاسیہ کہ جرح کرے اس سے کیونکہ اس میں حریم نے اپنی بی بی کو
حیض میں طلاق دی تھی پس فرمایا حضرت نے عمرؓ کو کہ حکم کر اور اس کو یہاں تک کہ پاک ہو و یہ حیض لا و یہ پاک ہو و یہ پاک ہو اگر چاہے تو
طلاق دیو اور جو چاہے تو روک لے و اس کو پس یہ وہ عدت ہے کہ حکم کیا ہو اللہ تعالیٰ نے کہ طلاق دی جاوین عورتیں دانستے اور
اور سو اس کے نہیں کہ حکم کیا مگر نہ کیا بعد حیض کے دو طہر تک تاکہ نہ ہو و مقصد وجبت سے طلاق و احادیث فقط اور چاہے کہ ایک طلاق دیو
مقتضی ہمارے میں کہا جو کہ صحابہ رضی اللہ عنہم مستحب جانتے تھے یہ کہ نہ زمانہ کریں طلاق کو ایک پر یہاں تک کہ مقتضی ہو و سے عدت انتہی
اور نہ جس کے درمیان عین طلاق تو نہ کر لے کہ یہ بھی طلاق بدی ہو اور وہ حرام ہے ہمارے نزدیک اور مکروہ و ہون فاسی کی نزدیک
اور اس کے کہ ایک طلاق سے ہی مفارقت کا مقصد حاصل ہوتا ہو اور رجوع کر نہ کیا فائدہ ہے اگرچہ بیان ہو و سے عدت میں اور بچہ بیچ
کا اگر بعد عدت کے ارادہ کرے اور جو عین طلاق عین تو بسا اوقات بیان ہوتا ہو پس حاجت پڑتی ہو اس کے نکاح کر انکی محفل سے
اور مدتہا دران تک بھر کر نہ پڑتا ہو اور عقد محفل کا منہی غنی ہو رہتا ہو سنی کر نہ پڑتا ہو سنی کر نہ پڑتا ہو سنی کر نہ پڑتا ہو سنی کر نہ پڑتا ہو
اور کسی طلاق دیو پر یعنی محفل کے نہ وجہ پر بعد اس کے نکاح کرانے سے اور اسی سبب سے زوجہ سے دل نفرت کرنے لگتا ہو حاصل یہ کہ نکاح
تورات جمع کر لیتین طلاق تو نہ ہیں بلا تعین و اختلاف یہ متعلق ہو ساتھ قول او سیکے جو طلاق ہو یعنی طلاق دیو سے اور بیعتی اور
الحدائمت کے بعد جب چاہے کہ عدت کو طلاق دیو سے تو یہ سبب طلاق و نہ جیکے او سیکے سامنے عدت کرے اور او کو سرزنش نہ کرے کہ نکاح
عین کے سبب طلاق دیا ہوں کہ یہ موجب دل شکمی کا ہو و بسا بہ یہ جب کہ بیعت اور خوش کردی مطلقہ کر ساتھ بیعتی پس یہ
اور بسبب متکرر دانستے ان کے کہ او کی نصیحت کے سبب طلاق کے او کو پوچھی ہو فرمایا اللہ تعالیٰ نے و متوہن بہ بالکفر اور یہ

متد بعض صحت تو نہیں واجب ہو اور بعض میں مستحب ہے اور فقیہ کی کتابوں میں مذکور ہے اور حسن بن علی رضی اللہ عنہما بہت طلاق
 دیو عالم اور بہت نکاح کر دیا اور کہتے تھے کہ میں یا ایہا یوں غنا کہ ان دونوں میں اسلمی کہ فرمایا ہو اللہ تعالیٰ نے ان کو تو افقر اور فقیہم الدین
 فخطہ اور زما یا ان تیغہ قافین اللہ کلام من سقہ اور ایک مرد ایک اپنی صاحب کو واسطے طلاق دینے دو عورتوں کے اپنی بیبیوں میں سے
 بیبی اور کہا کہ اونسو کہو کہ ابھی عدت شمار کر رہا تھا کہ ایک کو ازبھین سے دس ہزار درہم دیو اور اسلمی کیا اسنے سو جگہ لوٹ کر آیا
 کہ یوحنا کہ کیا کیا اون دونوں نے کہا ایک نے تو سیر کر لیا اور چارہ ہی اور دوسری روٹی اور باند کیا آواز کہ سناتا میں اور کو کہتے تھے
 یہ بیوی بیوی ہے ابھی بیبی بشارق سے پسینہ سر کیا حسن نے اور وہ برہم لالہ کہ ایک کہ اگر میں رجوع کرے گا کسی عورت سے بعد اس کے
 حیدر الہی کہ تو اللہ جہ جمع کرتا اس سے اور ایک روز عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام کے پاس داخل ہوئے اور وہ مدینہ کے فقیہ اور
 رئیس تھے اور ان کا کوئی نظیر مدینہ میں نہ تھا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کو نصیب لائل بیان کی ہے پس آخر امام حسن ان کو مکان
 سے طلاق کی اور علی عبد الرحمن نے اور اپنی جگہ نہ پایا اور کہا کہ انہو کیوں مجھ کو پسینہ ہلا بھی کہ میں خود حاضر ہوتا امام حسن کے کہا کہ حاجت تو محکو
 ہے کہ کیا کیا حاجت ہے ارشاد کیجیے کہ میں تمہاری پاس تمہاری بیوی اپنی نکاح میں لینی آیا ہوں پس میں نے خال عبد الرحمن نے اور وہ طلاق
 اور کہا کہ واللہ نہیں ہوں میں بہر کوئی جیلے والا زیادہ مغز میری نزدیک آئیں لیکن آپ جانتے ہیں کہ میری بیٹی میرے گوشت کا ایک پارہ تو
 میرا معلوم ہوتا ہے مجھ کو وہ امر کہ برا جانتی ہے وہ اور خوش آتا ہے مجھ کو وہ امر کہ خوش کرتا ہے اور اس کو اور آپ بہت طلاق دیو والی ہیں
 میں خوف کرتا ہوں کہ آپ طلاق دین اور اس کو اور میرے دل کی محبت میں کچھ تغیر آ جاوے اور میں مکروہ جانتا ہوں کہ میرا دل آپ سے
 متغیر ہو کیونکہ آپ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے بارہ بدن ہیں سو اگر تم شر کر دو کہ اس کو طلاق نہ دو گے تو میں اس سے آپ کا نکاح
 کر دوں پس جب ہر دو حسن اور علی ان کو پاس سے ان کو کہہ والو نہیں سے کہنے کہا ہے کہ میں سننا کہ امام حسن کہتے تھے اور چلو جاتی تھے کہ عبد الرحمن
 چاہتا ہے کہ اپنی بیوی کو میری گلی کا ہار بنا دیو اور حضرت علی رضی اللہ عنہ جہ کہتے تھے ان کو زیادہ طلاق دیو سے اور غدر کرنے سے ان کے
 جانب سے نہیں یہاں تک کہ کہا خطبہ میں کہ حسن بہت طلاق دیو والا ہے اس سے نکاح کرنا پس کڑا اس کو ایک شخص ہمدان میں سے
 اور کہا واللہ یا امیر المؤمنین ہم تو نکاح کرنا چاہتے اگر وہ چاہیں اس کو روک کہیں اور جو چاہیں ترک کہیں پس خوش ہوئی اس شخص
 علی اور کہا کہ جو میں جنت کو دروازہ کا دربان ہوتا تو کتنا ہمدان کو کہ داخل ہو سانا نہ سلائی کے کذا فی شرح الفاری ولا تطلب المرأة
 ففیہ العید اور نہ طلب کرے اس کو یعنی طلاق کو بی بی نہ ہو لیو اور نہ اپنی سوت کو لیو کہ میں سخت وعید وارد ہوئی ہے چنانچہ بیبی
 سے ابھی منقول ہے کہ عورت کہ سوال کرے اپنی شوہر سے طلاق بدو نہ ضرورت کر کہ داعی ہو اور خطہ کر عورت مفارقت کو نہیں
 یا وہی بوجہ جنت کی اور ایک روایت میں ہے پس خبت اس پر حرام ہے روایت کیا ہے اس کو ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور ابن جریر
 نے ثوبان سے جو مولانا حضرت کی تھی اور ان چند نہیں سے کہ لائی ہے زوج کو یہ ہے کہ نہ افشا کرے سر اس کا نہ وقت نکاح کے اور نہ وقت
 طلاق کے اسلمی کہ عورت کو نکاحی افشا باز من مبرمی وعید وارد ہو اور جو مسلمان ابن ابی سعید سے مروی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کہ ہر گز زنا نہ کاچی کے نہ یہ کہ نہیں اس پر نہ ہی سختی ہے کی نزدیک اللہ کے قیامت کہ دن وہ آدمی ہے کہ اپنے شوہر سے عورت اپنی اور

حکایت ایچی نوج کو بہر افشا کر عروہ پیدا اور سکا با افشا کر عورت و ازاد سکا مہدی جو کہ بعض صاحبین سے اپنی نوج کو نکاح کر لیا
 اور ادا کیا سو کہ کسی کی اولاد نہ ہو چکا کہ کسی خیرے شک میں ذلالت ہو گیا عاقلانہ وہ ہو کہ بدردم دہی کرے اپنی عورت کی بے بیگی نہیں چھوڑا
 اور بدی تو بہر اور سو کہ کسی کی اولاد نہ ہو چکا کہ کسی خیرے شک میں ذلالت ہو گیا عاقلانہ وہ ہو کہ بدردم دہی کرے اپنی عورت کی بے بیگی نہیں چھوڑا
 عورتوں کے حقوق کیا ہیں؟ عورت پر جو حقوق کا بیان جو عورتوں پر ہو سکا
 کہیں کہا و طبع النبیج اور حقوق شوہر سے عورت پر یہ ہے کہ الحاحت کرے اور غلام بردار ہو عورت اپنے شوہر کی تمام احوال میں اگر
 ایک بہادر کے پتھر اور دھاگہ دوسری بہادر پر لپکا چکا حکم کرے لیکن معصیت میں اس کی الحاحت کرے کیونکہ کسی الحاحت معصیت میں لازم
 نہیں ہے اور شوہر کے اور حقوق میں بہت حد تک آئیں ہیں اور میں میں یہ ہے کہ مستغنیہ کرے اور کہ کیا عورت کیسے غلام ہوا ہو پتھر
 میں اچا امراتہ مات و زوجه ما من مہا و خلعت الجیمہ جو عورت کے مرد جو اور مال بہر کہ شوہر اور سکا اور سہو رضی ہو تو وہ واجب ہوا
 ہشت میں روایت کیا ہے اسکو ترمذی اور ابن ماجہ امام بیہقی اور کما ترمذی نے حسن غریب و لا تمنع نفسها اور نہ روکے عورت اپنے
 نفس کو منع نہ کرے اور امتناع نہ لادے اور سکو قضاء حاجت اسکو کہ نہ مانبر واری شوہر کی عورت پر واجب ہے سو اگر منع کرنا اپنی حالت
 شوہر پر سبب نقص اور مشقت کی ہے تو اس سے عورت گناہگار ہوگی اور جو واسطے طلب مہر کے ہو تو گناہگار نہیں ہے برابر ہے کہ قبل از نکاح
 ہو یا بعد خلوت کے کہ نہ ہو کہ یہ مہر کی حقارت ہے اور نہ ہونا لگنا ہو کہ اگر قبل خلوت کے اپنی جان کو منع کیا تو بیکسی حقارت ہے اور نہ کہ پیش
 سے منع کرے یا بعد خلوت کے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ایک عورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا
 اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں جوان عورت ہوں یا بختی ہوں کہ شوہر کے دن سو چند ہر کا حق کیا ہے فرمایا کہ حق شوہر کا یہ ہے
 کہ اگر عورت اور مرد وراثت کی پشت پر سوار ہوں اور مرد چاہے کہ اسے جگہ حاجت اس سے بدی کرے تو عورت انکار نہ کرے
 اور ہی ترمذی نے طلاق بن علی بن کثیر روایت کی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کو بلا دے مرد اپنی عورت کو دلا
 حاجت اپنی کے پس چاہے کہ آدمی شوہر کے پاس اگرچہ وہ تنہا میں ہو و نہ بغیر البسوا کا نہیں کہ او میں قضاء حاجت ممکن نہیں
 اور اس میں بہا لہ ہو یا نہ تعلیق الحال کے آپس میں ابن عباس کی حدیث سے مروی ہے کہ فرمایا حضرت نے جو چاہے یا گیا میں آگ پر لپے
 ناگہ اگر اہل اوس کے عورتیں میں پس عرض کیا عورتوں نے کیوں ہے یہ امر یا رسول اللہ پس فرمایا تم زیادہ کرتے ہو لغت ای ہی کہ
 اور فرمایا کہ تم ہونہ بوجہ کی اور اچھے الی الامانہ کی حدیث سے روایت کی ہے جہاں تھا میں جنت میں پس ناگہ کہ میں اہل اوس کی عورت
 تھیں پس عرض کیا میں نے کہاں میں عورتیں کہا مشغول کیا اور کو احوان نے جو وہب اور میری اور الی نعم نے روایت کی
 حسرتی ہے جو نہ نکلے لہو احوان سے جو وہب اور زعفران میں یعنی زہر اور زہر لہو میں غیر کہ بکارت بہت متوجہ ہیں حتی کہ زہر اور
 کی عبادت سے غافل ہو گئیں و نہی کنند اور با کبرہ اور با ماستہ کری زہر چکا و اسے لذت اور کھانے اور منع حاصل کرنے و اگرچہ
 مروی ہے کہ ایک عورت جنگل میں دیکھی کہ پیہن میں رکھتا اور خفا کی ہو ہوئے تھی اور اس کے ہاتھ میں تسبیح تھی
 کہا میں نے باہر پانچ یا گیا بعد ہی یہ اس سے یعنی اس لباس اور تسبیح سے کیا متا بہت پس کہا اس عورت نے اسے دینی جاب لانا

اور وہ بھی و الباطلہ جانب و یعنی خد کے لیے جو محسوس ایک جانب ہر کہ نہیں خالص کرتی ہوں میں اور سکو جو زبان اور قلم سے اور واسطے
 و الباطلہ کے مجھے ایک جانب ہر کہ نہیں کہ سینہ جان لیا کہ یہ حالہ صورت ہر اپنی شوہر کیلئے وینٹ کرتی ہر و کتا فوضہ الاعتقاد
 من البیت اور اذن طلب کرے شوہر سے پہلے دینے کسی چیز کے شوہر کے کہ سو یعنی بدرون شوہر کی اجازت کے کوئی خیرا و کے کہ سو کیلئے
 یروسی بلکہ بعض علما کے نزدیک اپنی چیز ہی بلا اجازت شوہر کے کیلئے نہ ہو اخبار میں وارد ہو کہ فرمایا حضرت کہ کہ نہیں حلال ہر عورت کیلئے یہ
 کہ کھلا دی کوئی چیز شوہر کے کہ سو مگر وہ تو کہنا کہ خوف کرتی ہر اسکی مستغیر جانیگا اور مسلم نے حضرت عائشہ کی حدیث سے روایت کی ہر کہ جبکہ
 خیر کرے عورت اپنی گھر کے طعام سے درجہ بلکہ غیر مفید ہو تو ہوگا اسکو اجرا و سکا بسبب اسکو کہ خرچ کیا اور اسکی زوج کو بسبب اسکو کہ سبب کیا
 و الخرج عند النفل اور اذن طلب کرے شوہر سے سکا نسیم کلن کا اور نفل روزہ رکھنے کا کہ بے اجازت اسکو روزہ نفل مقبول نہیں ہر اور ہر
 تنگی اور کمر تنگی کے اسکو کہ فائدہ نہ دیکھا بہت ہی نے ابن عمر سے روایت کی ہر کہ ایک عورت ختم سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
 آئی پس عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں میری عورت ہوں اور میں ارادہ کرتی ہوں نکاح کر دیکھا پس کہا جی ہر شوہر کا عورت ہر فرمایا حق شوہر کا
 عورت پر یہ ہے کہ جبکہ طلب کرے وہ اسکو اور حال یہ کہ وہ اونٹ کی پشت پر چڑھ کر نہ منع کرے اپنی نفس کو اس سے اور اسکا بھتی بہت ہے
 کہ اسکو گھر میں سے کیلئے کوئی چیز نہ دے مگر ساتھ اذن اسکیے ہر اگر کیا یہ تو ہوگا اسکا اور اسکا شہر ہر ہوگا اور جی اسکا ہے
 کہ نہ روزہ نفل رکھو مگر اس کے اذن سے ہر اگر کیا یہ تو ہوگی پیاسی رہی اور نہیں قبول ہوگا اور سچ روزہ اور اسکا حق یہ ہے کہ اسکی مکان
 سے بے اسکی اجازت کے نہ نکلیں ہر اگر نکلیں اجازت شوہر کے تو لعنت کرے ہیں اور سیر فرشتہ بہانہ کہ ٹوٹے طرف گدایوں کو یا توہ کرے
 اور روایت کی ہر حکم سے اور صحیح کہا ہر اسکو الی ہر یہ سو کہ آئی ایک جوان عورت پاس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پس عرض کیا یا نبی اللہ
 میں جو عورت ہوں اور طلب کی جاتی ہوں واسطے نکاح کے اور میں بکروہ جانتے ہوں نکاح کہ تیکو پس کہا حق ہر زوج کا عورت پر پس
 فرمایا اگر اسکو سرسہ پاؤں تک زرد آب ہو ورا و چائے اسکو عورت تو نہیں ادا کر سکیگی شکر اسکا کہہ لیں اب نہیں نکاح کرونگی اور
 ترندی اور ابن جہان نے الی ہر یہ روایت کی ہر کہ فرمایا حضرت نے جو حکم کرتا میں کیلئے کہ سجدہ کرے کیلئے تو البتہ حکم کرتا میں عورت کو
 کہ سجدہ کرے اپنی شوہر کو بسبب زیادہ ہو ورا حق اللہ ہر عورت پر ولا تعیبہ بالفتح اور نہ عیب بیان کرے نہ زوج کا یعنی اسکی صورت اور سیرت
 میں کو عیب نہ نکالی اور نہ اسکو اندازہ ظاہر و باطن میں ترندی اور ابن ماجہ نے معاذ بن جبل رضی عنہ روایت کی ہر کہ نہیں ایذا دیتی ہے
 بولی صورت اپنی شوہر کو دنیا میں مگر یہ کہ کتنی ہر زوجہ اسکی جو عین سے نہ ایذا دے تو اسکو ہلاک کرے جگہ اللہ تعالیٰ پس تحقیق سوا اس کے
 ہیں کہ وہ تیرے پاس نہاں ہر قریب کہ جدا ہوگا تجھے اور نہ خیر عورت شوہر پر بسبب مال اور جمال اپنی کے احمی سے مروی ہر کہا
 داخل ہوا میں جنگل میں سونا گاہ بیٹھے ایک عورت خوبصورت ایک مرد بد صورت کے بچہ دیکھو یعنی اس کے نکاح میں نہی سوا اس عورت
 سے بیٹے کہ کیا ہے یہ بات آیا راضی ہوتی ہر تو اپنی نفس کیلئے کہ نیچے ایسی آدمی کے ہو تو پس کہا یہ کلام ہر چہ امی صبی تو نے
 خطا کی اس نعل میں شاید کہ وہ نیک ہو ورمیان اس کے اور ورمیان خالق اسکیے پس گردانا ہو چکا اسکا بدلا اور تو اب اسکا شاید کہ
 میں بدکار ہوں درمیان میری اور درمیان خالق میری کے پس گردانا ہو اسکو شوقیت اور عذاب میرا آیا نہ راضی ہو (۱)

ساتھ اس چیز کے گراہی ہوا ہے اللہ تعالیٰ واسطے میرے پس چپ کر دیا مجھ کو اس عورت کو اور ایک روایت میں ہے کہ جب میں
میں ایک اور ایک کو دیکھا کہ بہت خوبصورت تھی اور شہرہ اور سکا خایت بد صورت تھا اور علی یہ کہ وہ اپنی شہرہ سے کہتی تھی کہ تم مجھ کو
ہر واسطے تیرے کہیں اور تو جنت میں ہوگی پس کہا اس کے شوہر کے کسی چیز نے خبردار کیا مجھ کو اس پر کہ میں مبتلا ہوئی تیری برائی کی گمان
پس میرا کیا ہے اور مجاہد میرے نبی کو کی جنت میں ہے اور مبتلا ہوا تو ساتھ حسن میرے کہیں نہ گیا تو نے اور جگہ کے کہ نبی کو کی جنت ہے
اور قدم حضرت علیؑ والا تھیا اور عزم رکھو عورت اپنی شوہر کا حق تمام کرنا تو کو حق برا کہ جہاں باب کیوں حقوں طلاق تھے اور سٹھ میں نہیں
روایت کی ہے کہ ایک شخص سفر کو نکلا اور عورت اور اسکی بالافانہ پر تھی اور سو یہ کہ گیا کہ بچہ مت اور نہ اور اس عورت کا نام ہدیہ
مکان میں تھا اور یہاں جو ایسے ایک عورت کو حضرت کی خدمت میں بھیجا کہ نہ سو انون طلب کرے کہ میں اپنے باب کی عبادت کو کر رہا
نیچے اور قرآن پس فرمایا حضرت نے اطاعت کر اپنی شوہر کی بہرہ اور سکا باب مر گیا پھر دسے حضرت سو اجازت طلب کی اپنے فرمایا کہ اے
نبیؐ فرج کی پس دین کیا گیا باب اسکا اور وہ اس کے مکان میں نہیں آئے پس حضرت نے اس کو کھلا بھیجا کہ تحقیق مجھ سے یا اللہ
تیرے باپ کو سبب تیری اطاعت کو اپنی شوہر کیلئے والا تھیا تو جیہ دار نہ اسبابا کہ عورت ساتھ دوست شوہر پر تو کے خاصا کر ایک
غیبت کی حالت میں بلکہ اس کے شوہر کے دوست کو چاہو کہ جب اسکی مکان چہ جاوے اور وہ مکان میں شوہر کو ان تہ شوہر اور نہ
اور اس سے وہ متعجب فی جہت ترک الطاعۃ والا تھیا اور متعجب اور گرفتار رہی اور اسکی عیبت میں ساتھ چہرہ نے باری اور نہ
ساتھ انواع طعام اور اصناف زینت کی وقوم یا مورایت اور قائم چہرے ساتھ مشغول ہوئے اور خالگی کے کہ اس کے قدرت کو ممان
ہوں اور خدمت کر نہیں کچھ دار اور شرم نکر و شجین نے ہمارا ہشت الی بکر صدیق رضی اللہ عنہ مورایت کی ہو کہا دسے کہا کھل کر
مجھے زبیر بن العوام نے اور اس کے پاس کچھ مال شاع اور خادم سوا ایک اسباب اور ایک شہرہ بکس کر تھا پس میں اسکا کہہ
گناہس والی تھی اور اسکی مشقت کو گناہت کہ نے شو اور سانیسی اسکی گھوڑی کی کر تھے اور شہرہ خرم اسکی اور نہ کیلئے
کو شہرہ اور بالائی لاتی شو اور کو دل کی شہرہ شو اور جو کو دلتی شو اور آٹھ کو جہر کہ نے شو اور شہرہ مارو کو سٹھ اپنی سر سر لائے سے
بہا تک کہ میرے باب اگر جہد بن شہابک خادم میرے واسطے بھیج اور مجھ کو کہی مشقت سے خلاص کیا گیا کہ باکہ میں لوندی تھی
اور ادھوئی میں ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سو رستی میں لاتی ہوئے اور حضرت کے چہرہ آئینہ اصحاب کہا تھی اور میری پر
بتتارہ خستہ خستہ کا تنابیس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چاہا کہ نبی سوار کیا اونٹ بٹھا و بن اور مجھ کو اپنی پیچھے سوار کرین پس شہرہ
میں کہہ روئی کو ساتھ آجملوں اور باد کی بیٹھا اپنی شوہر کی عیبت کہ بڑا عیبت مند تھا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میری ہا
جان لیا اور عرض نہ کیا پس کی دین پاس شوہر اپنے کے اور عاجز پنا اس سو کہا اسے جواب دیا کہ داد لہو نہانا تھیا
خستہ خرم کا سبب برد شوہر زیادہ ہے مجھ سوار ہونے سے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور من جملہ قیام ساتھ امور بیت کو لازم
کہنا سگون کا چہرہ و سہن اور نہ ٹکنا کہ سو بدون ضرورت کہ ابن جہان نے ابن مسعودؓ کی حدیث سے روایت کی ہے کہ قرین
ترین اور سکا کہ ہووے عورت اپنی رب سے جبکہ ہووے اپنی گھر کے اندر اور تحقیق نماز اسکی معنی خانیہ منہل ہے اور اسکی خانیہ

جو سجدہ میں ہو والا تبدیل نہ ہو جائے و فائز لکھون روح جنتی الحیۃ اور نہ بدلے دوسری شوہر کو بعد مرنے شوہر اول کے بدون ضرورت کو
 پاس نہ جاوے اور اسکی وفات کے تاکہ زوجہ اسکی منبت میں ہو و اوپر تقدیر ہو مگر ہونے کیلئے اور جو اس کے مرنے کے بعد نکاح کر لیا تو جہنم میں
 ہے کہ بد شوہر کو اسے ہوگی یا دوسرے کی لہو یا خنجر لگا دیا و دیکھو درمیان میں اور یہی لہو ہر کفر العباد میں نصیب ہو نقل کیا ہے کہ سوال
 کیا گیا نکاح سے کہ آیا باقی رہیگا آخرت میں اور حال یہ کہ کبھی زن شوہر کے درمیان الفت نہیں ہوتی ہر دنیا میں تو بعضوں نے کہا ہے کہ الفت
 والدیگا اللہ تعالیٰ اور دونوں کے درمیان نہیں اور کہ دیکھا اور نکور اضیٰ جنت میں اور اسکا حسن جو رعین کی حسن سے زیادہ کہ وہ دیکھا
 اور جو اسکے لہو و شوہر ہوں یا زیادہ تو اختیار دی جاوے گی جو جسے کو چاہے اختیار کرے اور جو بی نکاح کی مری تب بھی اختیار دیا جاوے گا اگر
 آدمی کے ساتھ راضی ہوگی تو اس کے ساتھ نکاح کیا جاوے گا اور نہیں تو اللہ تعالیٰ پیدا کرے گا جو رعین ہو پس زوج اسکا اوس سے ہوگا
 دلیل ادنیٰ جو کہتے ہیں کہ عورت آخر شوہر کو لے ہوگی یہ کہ مروی ہے معاویہ ابن ابی سفیان سے کہ اس نے نکاح کا پیغام بھیجا ام الدرداء کو
 پس نکاح کیا اس نے اور کہا سننا ہے ابو الدرداء سے کہ حدیث بیان کرتا تھا وہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ عورت آخر ازواج سے کہ لے لے گی
 آخرت میں پس نکاح کرنا تو میری بعد تاکہ تو میری زوجہ ہو آخرت میں اور جو کہتے ہیں کہ عورت کو اختیار ہو گا جس کو چاہے اختیار کرے
 پس جو بہن طرف اس کے کہ مروی ہے ام حبیبہ سے جو رسول خدا کی ازواج مطہرات میں سے تھیں پس سوال کیا انہوں نے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے کہ یا رسول اللہ جو عورت میں سے کہ اس کے دو شوہر ہو گئے ہیں آخرت میں سے کہ لے لے گی آپ فرمایا کہ اختیار دیا جائے گی پس اختیار کرے گی اس کو
 جو نیک خلق ہو گا ساتھ اس کو پہر فرمایا حضرت فرمایا کہ اس کو حسن خلق دینا اور آخرت دونوں کی بھلائی لکھی کہ ان کی زبان نصیب الی اللہ اور ابو الدرداء میں
 مالک شجعی سے مروی ہے کہ فرمایا حضرت فرمایا اور وہ عورت کہ مر جاوے شوہر اسکا اور روکے کہ اپنی نفس کے اپنی اولاد پر یہاں تک کہ بالغ ہو جائے
 یا مر جاوے یا نماندن دونوں او نگلیوں کے ہوئے نگہ جنت میں اور جو اہل علی نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حرام کی ہے اللہ تعالیٰ نے
 ہر آدمی پر جنت کہ داخل ہو و قبول میری مگر یہ کہ میں نظر کر دیکھا اپنی داہنی جانب سونا گاہ ایک عورت شتالی کہ مگر مجھے طرف جنت
 سے وہیں کہو گا اتنی یہ کیوں شتالی کہتی ہے پس کہا جاوے گا ام محمد یہ عورت حسین و خولہ بنت اہتبی اور ہر اس کے پاس کے پیغمبر پس جب کہ
 اس نے اوپر یہاں تک کہ پہنچا امر ان کا کہ پہنچا پس قبول کیا اللہ تعالیٰ نے شکر اسکا اور ان امور میں سے کہ واجب ہیں عورت پر حقوق نکاح سے
 جبکہ مر جاوے اور اس شوہر اسکا یہ ہو نہ ترک کرے زمینت او سپر یا وہ چار مہینی دنوں روز سو اور اجتناب کرے خوش براوز و زیبائے
 اس مدت میں زمینت بنت الی سلمہ نے کہا کہ داخل ہوئی میں ام حبیبہ سے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بی بی تھیں جبکہ وفات پائی ان کے
 باپ ابو سفیان بن حرب نے پس طلب کی خوشبو کہ اوس میں زبردی خلوق وغیرہ کی تھی پس لائے جاریہ خوشبو پڑا اس کو اپنے
 رخساروں پر بہر کہا واللہ بخیر خوشبو کی کہ حاجت نہیں ہے مگر میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فواتے تھے نہیں حلال ہے
 اوس عورت کو کہ ایمان لائی ہو اللہ تعالیٰ اور قیامت کیدن پر کہ ترک زمینت اور سوگ کرے کسی میت پر زیادہ تین روز سے مگر
 اوپر شوہر کو چار مہینہ اور دس دن تک سوگ کرے روایت کیا ہے اسکو شیخین نے اور ضرورت میں آداب عورت میں سے جو دنا مطاہرہ کا ہے
 ماسوا حاجت کے جیسا کہ مشیر ہو اسکی طرف یہ قول اللہ تعالیٰ کا یا ایہا النبی قل لا زواج ان کنتن مردن الحیۃ الدنیا و زبنا الالبہ او بچھا

سوہر کو کسب حرام سوا اور بد سلف کی عورتوں کی عادت تھی کہ جبکہ اپنے مکان سے نکلتا تو اس کی زہد یا بدی گوشتیں کہ بچنا تو کسب حرام سے کیونکر ہم صبر
 کر سکتے ہیں ہو کہ پاس پر اور نہیں صبر کر سکتی ہیں اگر ہر اور سلف کرام میں سے ایک شخص نے سفر کا قصد کیا پس مکر و جانا اس کے پاس
 سے اس کو سفر نہ کیا پس کہاؤں لوگوں نے اس کی توجہ ہو کہ کہیں رافضی ہو تو ہی ہر تھا اس کے سفر پر حال یہ کہ اس سے تیرے لیے کچھ نفقہ نہیں چاہتا
 پس کہلے سینا پتو شد ہر کو جسے چھٹا ہو تو کہنا بخلا بچا تا ہے اور بیٹا اس کو راق نہیں جاتا میرا پروردگار میرا ساقی ہے جاتا اس کا خواہ
 اور باقی ہر راق اور کالج کا پیغام سچا را بعد بنت شعیل نے عبد بن ابی الحدادی کو پس ناہنہ جانا انہوں نے اس کو اس لیے کہ وہ پیادہ
 تھا آدمی تھا اور راجہ کو کہلا بھیجا کہ وہ صبح کو عورتوں کی طرف کھینچ کر قصد اور محبت نہیں ہی میں اپنی حالت میں مشغول ہوں پس کہا را پیادہ
 میں زیادہ مشغول ہوں تجھ سے اپنی حالت میں اور تنگ ہو چکا خواہش لیکن مجھ کو ہمال میری ریح کے دشمنین ملا ہو سو میں جاتی ہوں کہ اس کو
 خیر کہ ان تیرے بہاؤں پر اور جان جائوں لیکن تیری حالت میں کو پس ہو و واسطے میری طریقہ طرف اسد تعالیٰ عزوجل کے پس کہا
 اچھا میں اپنی اسناد سے اجازت طلب کیوں سولہ طرف سلمان دار انکی اور وہ اس کو منع کیا کہ سستے کالج کرنے سے اور کہتو تو کہ نہیں
 ہو کہ کیا کہنے تیرے دوست نہیں ہی مگر یہ کہ اس کا حال متغیر ہو گیا سو مجھ کو انہوں نے راجہ کا کلام سنا کہ کالج کر لے اس کو کہ وہ راجہ سے
 کہا لیکن کالج کیا مینے اس کو سوتا اس کے گھر میں چڑا ایک کس کی قدر جو اباب مشدار کا نام ہے سو تمام ہو گیا اہل لوگوں کے یا تہہ دیوڑے
 کہ جلد کما کما لکھ جاتے تو اور ششما کی ساتھ ہاتھ دھوئے والہ کا تو حساب نہیں کما احمد کہ مینے عین کالج اس سپر اور کیو پس شو کہ ملے
 کما کما کہلاتے تھے مجھ کو اور تو سہر لکھاتے تھے میرے بدن میں اور کہتو کہ اپنی خوشی اور قوت سے چارٹ الراج اپنی کے اور میرا راجہ اپنی
 راجہ بھری کے ساتھ مسابقت کرتی تو اتنی کذا فی الاحیاء اور جبکہ مرد کے حقوق سے جو حضرت پر تو مصنف قانع ہو چکا تو اولاد کو حق
 بیان شروع کیا پس کہلے بچا حفظ حال اولاد اور محاطت کرے خرد و سالی سے اپنی فرزند کے حال کی تعلیم علم اور حسین اولاد کا نام اس کو سرحد
 جابر بن سمر و روایت کی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے البتہ ابکارا و دب دنیا آدمی کا اپنی فرزند کے بہتر ہو اس کیلئے نقد کر سنے سے
 ساتھ ابکارا نہ غلہ کے اور ترمذی نے ابوالایوب بن موسیٰ روایت کی ہے کہ فرمایا حضرت نے بخشش کی کسی باب فی ابنہ کے چہرہ راجہ
 نیک سو کہ وہ بہترین بخششوں کی ہو اور طبرانی نے ابن قسیر روایت کی ہے کہ ایک شخص آنحضرت سے عرض کیا مارسل اللہ کی ساتھ تیری گرت
 میں کہنے فرمایا اپنا باب ساتھ ہر عرض کیا کہ میرے ماں باب نہیں ہیں آپ فرمایا اپنی اولاد کے ساتھ تیری کہ پس اچھے طرح کہ تیری ماں
 باب کا تجھ میں ہے اسی طرح تیری اولاد کا تجھ میں ہے ولایت لہ لاسما سمی الانبیاء علیہم السلام اور نہ دشنام دیوڑے اپنی فرزند کو خاص کر انبیاء
 نازل ہوا و نیز درود اسلام جیسے کہ موسیٰ اور عیسیٰ اور یحییٰ اور اعلیٰ اور یعقوب وغیرہ کہ ہمام اور کاتبی سختی تعلیم کا ست خشتہ الاسلام میں
 کہ جبکہ نام رکھا جاوے ماتم پیغور اور فرشتوں کو نہیں جائز ہے اس کو لغت کرنا یا کالی دینا یا اس کی شہادت کرنا بلکہ یہ کہ بالواجہ سم
 کو تو ایسا ہی تعلیم کرے ورنہ کی جبکہ نام رکھا اس کا صحیح حدیث میں ہے جبکہ نام رکھو بھی کا اور پس غلط کر و تم اس کی اور فراخی کہ
 اس کے بچہ میں غن اور میرشدہ کی کر و اس سے اور نہ ہی فرمائی ہو اس کے آدمی اپنی فرزند کا نام محمد رکھو اور اس کو لغت کرے انہی وقت
 کلمۃ التوحید فی اول ما یطلق بہ اللسان اور تلقین کرے فرزند کو کلمہ توحید کہ لا الہ الا اللہ ہیچ اول اس چیز کے کہ گویا کہ سے ساتھ دیکھ

زبان کو یعنی اول گویائی میں اس کو کہہ سکا وہی چنانچہ ابن سنی نے ابن عمر سے روایت کی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ گویا پورا
 اور کا پیر چاہیے کہ سکا وہی اس کو کہہ سکا اور اس کے ایک ایک بیان میں اس سے کہہ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ جبکہ گویا پورا ہو تا تھا کوئی بچہ اولاد عبد اللہ بن عبد المطلب سے لے کر ابی جہش
 نو سکا نے ستر اس کو کہہ سکا بیت وقل الحمد للہ الذی لم یخیر ولد اولد کمین لہ شریک فی الملک لہ مین لہ ولی من الذل وکبر و تکبر اور حضرت عتہ الاسلام میں بعد کہ
 توحید کے اس قدر زیادہ کیا ہو کہ یہ ثابت بھی سکا وہی فتوح اللہ الملک الحق لا الہ الا ہو رب العرش الکبریم و آیت الکرسی اور آخر سورہ حشر کلا اور
 بلا علی قاری نے سورہ فاتحہ اور سورہ اخلاص کو بھی زیادہ کیا اور کہا جسے کیا یہ تو نہیں حساب کر لیا کہ اس سے اللہ تعالیٰ قیامت کیلئے تو علم
 علوم الذین اور سکا وہی اس کو دین کے علم یعنی اصول شریعت اور فروع اس کی مثل حدیث تفسیر فقہ عقائد وغیرہ کی اور صرف نحو ہی جملہ علوم دین
 ہے جیسے کہ مقدمہ میں گذر چکا اور روکو اس کو سیکھنے منظر اور کلام اور ہیئت اور حکمت اور تمام اور علوم فلاسفہ سی اس لیے کہ وارد ہو اسے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اللہ الی ہستلک علما نفا و اعوذ بک من علم لا ینفع مصی ترجمہ کہتا ہے کہ اگر وہ جن اور تم تیر کر نیلے واسطے تائید علم و تفسیر
 کی حاجت ہو تو اور فنون عقلیہ ہی پڑ پانا مناسب ہے جیسا کہ احیاء العلوم سے پہلے گذر چکا و الکتابہ اور سکا وہی لکھنا کہ وہ وسیلہ ہے واسطے حفاظت
 روایت اور درایت کو اور دونوں وسیلہ ہر ایت اور سعادت کو بہین بدایت اور نہایت میں واکرمی اور سکا وہی تیر اندازی واسطے قوت
 اللہ تعالیٰ کے واعہ والہم نا مستلعم من قوتہ اور سبب قرائت حضرت کے الا ان التقوۃ الہی اور پہلو ہی گذر چکا جو کہہ کہ اس کی کمزوری فضیلت میں
 وارد ہوا ہو اور خدمت ترک نہیں و السیاحۃ اور سکا وہی سفر و شتاوری تیرنا اور غوطہ لگانا کہ یہ بھی جملہ ضروریات میں ہو خاص کر سفر و وجہا میں
 اور دراد ہست و احادیث میں کہ شہداء و سحر کی افضل شہین ہند اور برسی لطیفہ ایک نحو میں نے طالع مجرب کو خطا کیا اور کہا آیا تو نے نحو میں سیکھی ہے
 و سنے کہا نہیں کہ اتنا تو اپنی نصف عمر ضائع کی پس جب ہوا بحری بیانات کہ دریا میں موجیں آن لگدین کو شنی تہ و بالا ہوتی تھی تپ
 بحری نے نحو میں سچ چا کہ تو نے شتاوری بھی سیکھی ہو کہ انہیں کہ اتنا تو نے اپنی تمام عمر ضائع کی اور لکھ لکھ کا تانا پھی سکا تو نے نہ کہ نہ تو لکھ
 میں کہا ہو کہ یہ حدیث سکا وہی اپنی بیٹو کو تیر اندازی اور پیرنا اور بتر لہو میں کار و لکھ کا تانا اور سکا ہو اور جبکہ وقتہ بلد وے باب تیرا
 اور مان تیری اپنی و سحر بان اپنی کو نصیحت ہے لیکن شواہد اس کو اور بھی ہیں انتہی و یو ذب نیست محسنین اور آداب سکا وہی مانے اور جو کفر
 سے چتر برس کی عمر میں اگر مخالفت کرے آداب صالحین و اخلاق محسنین سے بھیقی نے ابن عمر سے روایت کی ہے کہ والدہ کہتی تھیں
 یہی کہ نیکو دہ تعلیم کرے اس کو اور جو چھ سال سے کہ پھر تو اس کو اس کا سکا وہی زبان اور احسان سے حاصل یہ کہ فرزند اللہ تعالیٰ کی تائید
 ہے کہ اس کو سپرد کی ہو طابہر طہر و بظہر اسلام کی پس پوچھا وہی اس کو اللہ تعالیٰ کی طرف طابہر طہر اور خرچ کرے کہ کوشش اس کی دین اور
 آبرو کی حفاظت میں تاکہ محذور ہو و اللہ تعالیٰ کے نزدیک و یغزل الفلاس سبع اور جد اگر سے بستر اد کے سونیکا اس کی مان و غیرہ
 سے ساتویں برس میں کلاس وقت یہ عورتوں وغیرہ میں تمیز کہہ سکتا ہو لیکن یہ بنا براعتیاط اور مبالغہ کے ہو و لیس علی الصلوۃ
 عشر اور مارے اس کو نماز ادا کرنے پر دسویں برس اگر نماز نہیں ادا کرتا ہو تا کہ اس کی عادت ہو جاوے اور بعد فرض ہونیکا بلا کھانا
 ادا کیا کہ اسے ابو داؤد و بیہقی نے ایک شخص سے صحابیوں میں سے روایت کی ہے کہ فرمایا کہ جبکہ جانے لگو لگو کا دانا اپنا شمال اپنی پس
 حکم کر تم اس کو ساتہ نماز کے وردی ثلث عشرہ اور بعضی روایتوں میں آیا ہو کہ مارے نماز کے لیے شیر پٹھ میں برس میں اگر نماز ادا نہیں

کرنا ہو کہ میرے قریب پہنچ کا وقت ہو دینے کے لئے عشرہ اور نکاح کر دی اور اسکا سونہا بن بریس میں کر دانی حد مرابقی کی سب سے نرو دیکھ الیٰ
کے اور جد بلوغ کی اور نکاح دیکھ افتادہ بریس میں یا جبکہ اختلام ہوئے لگی اور جہر سے نہ دیکھ عیش کی حد پندرہ بریس میں اور بریس میں
سرو عمار وایت کی ہو کہ بارہ اور سکو واسطے نماز کے ساتھ بریس کی عمر میں اور جدا کر و فرشتہ اسکا بریس کی عمر میں اور نکاح کر داور اسکا
بریس میں پس جبکہ کچا پامو تو مہا دی اور سکو سامنے میر کی نہ گدا اسنے تجکو اللہ تعالیٰ اور میری فقر اور روایت کیا ہو سکو البیضیٰ سلسلہ سے
ان لفظوں کے ساتھ کہ جبکہ پونچھ وہ سات بریس کی عمر کو تو دے آکھئے بستر اسکا اور جبکہ تیرا بریس کو پونچھ تو تیرا نماز میر اور جبکہ سول
بریس کو پونچھ تو نکاح کر دی باپ اسکا میر کی دی اور سکا ہاتھ اور کی کہ میری اور سکا کیا باجھو اور علیہ تیرا باجھو اور نکاح کر دایا تیرا میں جناہ
تیرے فتنی سے دنیا میں اور تیرے غلاب سے آخرت میں و بسویٰ بین الاطلاق فی الاموال اور برابر ہی کرے درمیاں اولاد اپنی کے ہر ایک
دین میں اور ایسا لکھو کہ مقتضای فرط محبت اپنی کر دوسرے بر تیرے دیو کہ منہ سے جو تیج بنے نعمان بن بشیر سے روایت کی ہو کہ اسکو کسا
عطا کی میرے باپ کو جبکہ بخش پس کسا میری مان کے کہ میں راضی نہ ہوئی جب تک کہ گواہ نہ پکڑے تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو پس
آیا میرا باپ باس رسول علیہ السلام کے اور عرض کیا یا رسول اللہ میں اپنی بیوی کو بخش دی ہو اور گواہ کرنا ہو میں لکھو آتی فرمایا آیا ہاں
اپنی اولاد کو بھی بخش دی ہو کہ میں فرمایا تو وہ اللہ تعالیٰ سے اور برابر ہی کر و درمیاں اپنی اولاد کے گواہ میں ہوتا ہو میں اور
حکم کے نعمان کہ میں کہ میرا باپ اسکو بخش ہو باز رہا و میرا بالاطفال اور شریع کر دی ہر دین میں ساتھ چوں کے سبب ضرر اور
قلت ادب و نیکے کہ جلدی اور نکاح دل منکسر ہو جانا ہو تیرو کو مقدم کرے سے والہات اور مقدم کرے نہ کیوں کو نہ کیوں میر کہ بہت
نرم دل ہو تو میں ابوداؤد کو نے ابن عباس رضی سے روایت کی ہو کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ ہو اسکی بی بی پس نہ
ایذا دی اور سکو اور نہ اختیار کرے اور سپر شہر مذکر کو تو داخل کیگا اور سکو اللہ تعالیٰ جنت میں اور عیاض صغیر میں ہو کہ برابر ہی کر و درمیاں اولاد
اپنی کے بخش میں پس جو ہوتا میں نفیست دین والا کہ سیکو تو اللہ تعالیٰ غنیمت بنا لکے کو نہ روایت کی ہو سکو طہالی اور طہالی اور جان ہوا کر نے میں
عباس رضی اللہ عنہما سے اور نظا میر میر کہ پیر محبت کرنا ہی اوکی موجود کی میں ہا ہو کہ علی السور ہو دی اور پیر قیاس بخش سکھانے باوقی
محبت طہالی کے کہ وہ افعال اختیار میں سے نہیں ہو حاصل سیکو پوچھل محبت کا ہو حدیث میں ہو کہ حضرت امام حسینؑ زمین پر گر پڑے اور آخرت
علیہ السلام میر میر پس اور تیر اور دشمنایا و نکو اور پیر میر بیت انعاموا لکم و اولادکم فتنہ کذا فی الاجا و عراقی نے اجمالی تجزیع میں کہا ہو کہ تیر
کیا ہو اس حدیث کو اصحاب میں لڑا لی ہر پیر میر حق امام حسن اور امام حسین کے کہ دونوں چتر تیر اور زمین پر گرے تیر آخرت جنت تک کسا
تیر مذہبی کے حسن میر میر اور نسائی نے عبد اللہ بن شہاد سے روایت کی ہو اسنے ابن ابی ہاشم سے کہا درمیاں اسکے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
نماز پڑھتے تیر او میوں کے ساتھ کرنا گاہ آئے حسین پس سوار ہو آگے گردن مبارک پہا اور حال میر کہ آپ جاد میں جو ساتھ آدمیوں
میان تک کہ گمان کیا آدمیوں نے کہ بیشک کوئی امر حادث ہو پس جبکہ پوری کہ چلے نماز اپنی حجاب نے عرض کیا کہ دریا کیا آئیے سجد
سنا تک کہ گمان کیا ہم کہ کوئی امر حادث ہو پس فرمایا آئیے غنیمت میرا بیٹا شہوار ہو عجیب پس کہ وہ جانا بیٹے میر کہ جلدی کو نہ
ہا تک کہ پوری کرے حاجت اپنی یعنی اپنی کبیل سے فلاح ہو چکا اور روایت کیا ہے اسکو حاکم نے اور کہا صحیح ہو اور شرط چوین کے

[illegible]

حفاظت کرو اپنی سونو کون کی سائنہ بھی طرح قیام کر چکا اور خیر و بر کہ محتاج ہوں وہ طرف اور کے طعام اور لباس وغیرہ پاس اور اسکو نماز کو سائنہ
مقارن کر نہیں لیا تھا وہ ہر وقت خود کو واجب بین افکار مولانا پرمانند وجوب نماز کے اور احمد اور ابو داؤد کے ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کوئی کہ ملائمت کرے اور موافق ہمارے مزاج کے ہو ہمارے ملکوں سے اور خدمت کر جو جیسے تم چاہتے ہو اور ماضی موقع پس
تم ہی ان کی تفسیر حال اور رعایت اسکا جانب میں کوشش کرو جیسا کہ وہ تمہاری خدمت میں کوشش کیسے ہیں اور جو کوئی کہ نفیٹ لگے اور
راضی نہ کرے تمکو پس فرخت کر دو اسکو اور غلاب ملو خلق خدا کو کہ وہ بھی خدا سے خلاصی پاؤ اور تم ہی خلاص ہو اور اس دور و کلام راع و کلام منقول
عن عقیقہ انور ہوا ہر شخص کی ہر پیشہ میں اس عجم رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت نے تمام تم جہاں والو اور نگاہ کیے ہو والو رعیت کو ہوا و تمام تم جو جہاں
رعیت پائی ہو راعی جہاں والو اور نگاہ کر گئے والو کو کہ تو ہیں اور رعیت اصل میں جہاں لگی کو کہ تو ہیں یہ نام رنگا گیا اس جماعت کا کہ شامل ہو اسکو رعیت
راعی کی اور پوری حدیث یہ ہے کہ روایت کی ہے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے خبردار ہو سب تمہارے نگہبان رعیت ہیں اور تم
سب سوال کیے جاؤ گے اپنی رعیت سے پس نام جو چاہے کہ گونہ نگہبان ہو اور وہ چاہے جہاں رعیت اپنی ہو اور وہ نگہبان ہو اور پر مال ملک اپنا اور وہ سوال
اور رعیت نگہبان ہو اور پر مال ملک اپنا اور وہ سوال کیا اور فرزند اس کے اور فرزند اس کے اور فرزند اس کے اور فرزند اس کے اور فرزند اس کے اور فرزند اس کے
کیا جاؤ گے اس سے خبردار ہو پس تم سب سوال کیے جاؤ گے رعیت پائی ہو انتہی بلکہ علم لائے کہ ہر شخص نگہبان اور محافظ ہو اپنی رعیت اور اپنی رعیت کا بھی
اور وہ جو چاہے جائے انکا احوال سے کہ گمان استعمال کیا اور نگاہ اس طرح استعمال کیا اور حدیث میں اسکو پہلے نہیں لکھا کہ اپنا ہر سر و المسلمون والایہ
فندیابی تادیب اور نہ لکھا کہ رعیت اپنی بلکہ یہ ضرورت کے واسطے تاویب کے ماری کہ یہ حقیقت میں جہاں ہو اس کے حق میں صحیح مسلم میں ابن مسعود انصاری
رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک وقت کہ مارا انتہا میں ابو غلام کو پس منی میں ایک آنو اپنی چھوٹی چھوٹی ہوا ای ابو مسعود و در تبہ پس لگا وہ
سینچہ خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے پس ذالذیابینہ کو کہ کو اپنی پانچہ سے پس فرمایا حضرت نے قسم اللہ تعالیٰ زیادہ قدرت رکھنے والا ہو اور میرے
شخصے غلام پر یعنی جیسے تو قدرت رکھتا ہو غلام پاس سے زیادہ اللہ تعالیٰ قادر ہو چھوٹا اور ابن النکد سے مروی ہے کہ ایک مرد صاحب رسول علیہ السلام
سے غلام کو مارا تھا اور غلام مار کر گھٹا تھا خدا اکبر اسے معاف کر وہ معاف نہیں کرتا تھا جہاں خوف علیہ السلام سزاوارا و اسکی سنی اور سیرائی اس
صحالی نے جو حضرت کو دیکھا کہ اتنے اس سے روکا اپنے فرمایا اسو تجھے سائنہ خدا کو سوال کیا اور تو اسے معاف نہیں کیا اور جو جگہ دیکھا اس سے ہاتھ نہ پھیرا
تو دیکھا یا رسول اللہ میں اسکو آزاد کر دیا اپنی فرمایا اگر آزاد نہ کرتا تو جلاتی آگ و زرق کی سند تیرا اور صحیح مسلم میں ابو سعید سے روایت ہے کہ اس
غلام نے آزاد ہو کر خاص واسطے خدا مندی اللہ تعالیٰ آپس فرمایا جو نہ کرتا تو اللہ تعالیٰ تجھ کو آگ باجھتی لگاؤ آگ اور تیرے ہی نے ابو سعید سے
روایت کی ہے کہ ماری ایک ہمارا خادم اپنی کو پس لکے وہ اللہ تعالیٰ کو پس لکے اور خدا اس سے تم نامہ لکھو لا علی زہد و نسیان اور نہ ماری غلام کو اور فرزند اللہ
خدا لکھو جو کہ اس کی اختیاری نادانستہ سر و رسول آپس موافقہ لکے اور اسکی خطا سے و گزری نسبتیں میں ہر یک اس خطا لکھو اللہ تعالیٰ کو کہ عفو کیا ہے خطا
اور نسیان کو جیسا کہ مشیر ہر طرف اس کے یہ قول اللہ تعالیٰ کا بجا لا تو اننا ان نسیان او خطانا اور یہ حدیث کہ اللہ تعالیٰ کہ کسی ہر سری آیت خطا اور نسیان
اور وہ چیز لکھ رہی تھی کہ وہ اس پر مروی ہے کہ اصف بن قیس سے پوچھا گیا کہ تم اس سے کیا تو نے لکھا اپنی بات کہ اس طرح لکھا ایک روز قیس

میرا آپ گھر میں بیٹا تھا ایک لونڈی کی باریاں کچھ خیر لائی ناگاہ ایک گرم سح اوکے ہاتھ کو گریزی اوکسی چیز لڑکی پر اوردہ
ہو گیا پس منشت کھٹی اوکسی لونڈی سے نسبتیں نے کہا اس لونڈی کا خوف کہ نہ تو گناہ کرنے سے پس آزاد کیا اوکسو اور کہا
انت جرحہ لوجه اسلام باس علیک مروی ہے کہ میمون بن مهران کے پاس ایک عہدہ آیا تھا بشتلے کی اتنی لونڈی پر کہا نا حاضر
کرنہیں سوچا پس آئی لونڈی اور اس کے ہاتھ میں پیالہ تھا بہرہ سوا و سکا پاؤں پہلا اور تمام شور با میمون کے سر پر گر پڑا کہا ای
لونڈی تو نے مجھ کو جلایا کہا ای معلوم خیر اور مودب ناں جو جرحہ کر دیا اوکسو کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہا کیا فرمایا ہو کہا والکافین اللہ تعالیٰ
میمون نے غصہ منو کہا کیا کہا والکافین عن الناس کہا عفو کیا عینے جا رہے کہا زیادہ کرو والی عیب لمہنیں پس آزاد کیا اوکسو دلائے
علی علیک اور نہ زیادہ کرے تین بار بار سے پر جبکہ خطا چولی ہو اور جو خطا تیری ہو تو جانیس بار سو کم مارے فائدہ قصاصی ہم تقیہ پس کہ
زیادہ کرنا تین بار ہر موجب قصاص کا ہی قیامت کہیں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز اپنی جا رہے پرتا خوشی فرماتے
تھے اور دست مبارک میں مسواک تھی اور فرماتے تھے اگر مجھ کو خوف کا شوق نہ تھا قیامت کہیں البتہ قصاص لیا جاوے گا البتہ روزگار
کرنا میں تجھ کو اس تلخ مسواک کو دیتا ہوں اور وار دہو اور حد تین اعف حد سبعین مرتہ عفو کرنا دم سے ہر روز عشر مرتبہ مراد اس سے
مبالغہ و تکفیر ہے نہ تعین اور نہ تحدید لکن قال کہ اعفو فرمایا حضرت نے یہ کلام اوس آدمی کے جواب میں کہ در یافت کیا حضرت سے کہ کی بار
عفو کر دینے روایت کیا ہے اس حدیث کو ابو داؤد اور ترمذی نے عبد اللہ بن عمر سے کہا آیا ایک شخص طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
اور کہا بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بار در گذر کر میں ہم تقصیرات اپنی خادم یعنی لونڈی غلام اپنی پس چیکے رہے حضرت یعنی کچھ جواب نہ دیا
عرض کیا حضرت سے کلام مذکور میری حضرت پھر تفسیری بار پوچھا تو فرمایا معاف کر داکس سو ہر روز شتر تیرہ اور سکوت اور
سوال کے جواب سے بسبب کالت اس سوال کے تھا کہ عفو ہے یا جگہ مستحب اور پچا ہوا دسکی حد کیا ہے اور تیرہ عون بن عبد اللہ جبکہ نا فرمایا
کرنا اوکسی غلام و کتا کو کہ تو کیا خوش بہشت تیری ساتھ مولا تیرے کی مولا تیرا فرمایا کرنا ہو اپنی مولا کی اور تو نا فرمایا کہ تیرا ہو اپنی مولا کی
پس غصہ میں قلا اوکلو ایک واپس کہا سوا اسکے نہیں کرنا چاہتا ہوں میں ماروں تمھیں کچھ پس تو آزاد ہو و یقین ان طالت اللہ اور آزاد کر
غلام کو اگر دراز ہو وی مدت خدمت اور رفاقت اوکسی کے چنانچہ کہا ہے بندہ کو پر شہر شادش کند پس خطش بد بند و آنا و کشت
اور بعضوں نے اس مدت کو تعین سات برس کی ہو یعنی سات برس تک اگر غلام بالونڈی خدمت کرے تو اسکو آزاد کر دی فقہ العقیق
من اننا اسلمو کہ نا کر نہیں غلام کی آزادی اوکے ہے ورنہ کی آگ سو تخمین نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
نے جو شخص کہ آزاد کرے مردہ مسلما آزاد کرے گا اللہ تعالیٰ دین و ثواب دے گا و اگر عیسوی دینے عفو آزاد کرے یا کواک ورنہ کسی پرانے شہر اوکسی کے بدستر
اوکسی کے اور ہی الی ہر پرتہ مروی ہے کہ فرمایا حضرت نے جو شخص کہ ہونزدیک اس کے جا رہے پس اس کے پاس و اسکو اور اجنبی طرح ادب
دی اوکسو پرتہ آزاد کرے اوکسو و کج کر دی اوکسا پس کے لیو و اجہ میں ادنی الدرد اوکے جاری ہے الی اللہ دار سے کہا کہ منیر نہ دیا تھا مجھ
ایک بار برس ہوئی اوکے اپنے نہیں کیا ہر سے محمد بن ابو درداد نے پوچھا کہ کیوں یہ کام کیا تو نے کہا میں ارادہ کیا تھا خلاصی کا بخیرے کہا جا
پس تو آزاد ہو خاص اللہ تعالیٰ کے لیو طاعتی را کہا ہے کہ شاید یہ جا رہے ہوں و لا ینزل معہ فی سقیط الوار و یہودہ گوئی اور غرضی

کرمی سنا غلام اپنی کے کینہ نہ نہی اور جو وہ گویا ازکی ساتھ کرنا ساقط کرنا ہو اسکی عیب اور تمار کو اوکو دل سے اور سبک کر دیتا ہو اسکو چنانچہ کہا ہے
سبحانک انت خدایہ کی بامقہار باشی ۱۰ مکن باکو ملک و باندہ بازی ۱۰ اور نہ گالی دے اور نہ غلام کو ساتھ و سل مرا کہ او میں نہ چھینچیں میں الی ہرہ خدی افسر
سومروئی ہو کہا فرمایا ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ جو کس کو اور حال سیکہ وہ بری تھا اسکو سو کہ کہ انکو کوڑی مارا جاوے گا قیامت
کو پہل کر سیکہ ہو و وہ جیسا کہ اسنے کہا ہو اور غلام کو بھی چکا کہ اپنا مال سکی فرو برداری اور اطاعت میں کوتاہی نہ کری اور نہ دیکریم کی
عبادت ہی بلا قصور ادا کیا کر کہ اسہیں دونا اجا پنا ہو چھینچیں میں ابن عمر سومروئی ہو فرمایا کہ جبکہ خیر خراسی کی غلام نے اپنی مولائی اور
اجبی طرح عبادت کی اپنی رب کی تو اسکی پور اسکا اجر ہو دوبار اور جبکہ زاد کی کو اور ارفع تو رول اور کہا کہ میری پور دو اجر ہو پس چلنا رہا ایک لڑکا
وہند ب اہل بیت بالریاضۃ اور مذہب اور آہستہ کرمی اپنا اہل مہال کو ساتھ ریاضت اور تحسین اخلاق کے لایسما اللولہ الی الیق فذلک سیر خاصکے اور
فرزند کو کہ قریب بلوغ کے ہو اسکو کہ تہذیب صغریٰ جن زیادہ آسان ہو و روق اور وارد ہو ہو قرآن مجید میں تو انفسکم و اہلکم نار اچھا و اچھا
نہیں اور اپنی اہل و عیال کو آگ و رخ سو پوری آیت کا ترجمہ ہو اوی وہ لوگو کہ ایمان لائی ہو چھا و اپنا اہل و عیال کو آگ و رخ سو کہ آئندہ میں
اوسکا آدمی اور پھر میں اور عذر و عہد اسکی سخت غرضتے ہیں نہیں نا فرمالی کہ تو اللہ تعالیٰ کی اس چیز میں کہ حکم کیا او نکو اور کرے ہیں وہ جو حکم کو کہ نہیں
ولا یطاع و حیوانا نامہ لیسال عندہ و نہ یا مال کر کسی جاندار کو اور نہ اید او اسکو اور نہ ہلاک کرے سہل کہ تحقیق سوال کیا جاوے گا اسکی ایسا سے
کہ آیا قصہ کیا یا عمدہ یا خطر یا لسیا یا عشا چنانچہ گزر چکا کہ ہر ایک شمار سوال کیا جاوے گا اپنی رعیت اور فرمایا ہو اللہ تعالیٰ نے لایحیط بنا سیدان
بجوہدہم لا لیشر و ن اور روایت کی ہو احمد و عبد اللہ بن عمر بن العاص رضی اللہ عنہما سو کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے
قتل کیا چیز یا اور باغی اوسکو کو بیعت اوسکی تو سوال کرے گا اوس اللہ تعالیٰ اوسکے قتل کا لوگوں نے عرض کیا کہ حق اوسکا کیا ہو یا رسول اللہ
یا کیا فرج کرے اوسکو آخر حدیث اور مکر وہ چیز ٹی کو مارنا بغیر سخت انداز کے سبب اسکو کہ مروی ہو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سو کہ ایک چوٹی کے کسی غی
نیامین سو کا لیس حکم کیا ہو ساتھ فریہ چوٹیوں کی پس جلا دیا گیا او کا قریہ لیس و بی سبب اللہ تعالیٰ نے طرف او کو کہ ایک چوٹی نے کاٹا اور تو نے
ما کیا او کو ایک گروہ کو کہ لیس کرے تے اور مکر وہ ہو مارنا تمام اون چیز و نکا ہلاک کرنا او کا مباح ہو آگ کو ساتھ سبب فرما نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کے نہیں عذاب تیا ہو آگ کے ساتھ مکر رہا آگ اور جان ہو قتل کرنا ہر چیز کا کہ ایذا دی حیوانات میں سو اگرچہ اوس اندانیں بالی جاوے
بعد اوسکو کہ مخلوق ہوا و اس صفت پر کہ ایذا دی سکا اسلئے کہ اوسکی طبیعت میں ایذا دینا پڑا ہو اسطرغ غیثۃ الطالبین میں اوجننا القساوی
یہ ہر کہ چوٹی نے جبکہ تہذیبی ساتھ انداز کو کہ ہم پاک نہیں ہو اوسکے قتل کر نہیں اونہیں تو مکر وہ ہو قتل کرنا اوسکا اور اتفاق کیا ہو اوسکو
پانچ انداز تہذیبی اور بعض نسخہ میں ہو کہ جاسے ہو قتل کرنا چوٹی کا ہر حال میں اور جو قریہ کہ او میں بہت کتی ہوں اور اہل قریہ کو اوسکو قتل چھا ہو
کتر مالون کو حکم دیا و گیا کہ انکو مارڈالیں پھر اگر وہ انکار کریں تو حکم کو چاہئے کہ انکو حکم دے کہ انکو مارڈالیں اور بعض نے لایطاعتی سے
ہوں کہ میں کہ و طرہ کرے جانورون سو کہ جبکہ قتل ہو و طرہ طوافات البیت اور چوٹی کہ میں و طرہ خدمت کر طواف کر شیون
کہ کہ ہو کر میں اور چوٹی کہ میں ہوں اور غلامون اور خراجہ سداون کو کہ میں آئے دی فہو قتل کر سبب و تاوہ آیات اور احادیث میں
و مال اللہ تعالیٰ نے فرمایا الذین امنوا لیست انکم الذین ملکتم ایمانکم و الذین لم یصلو الخ شکم ثلث مرات من قبل صلوة الفجر و من یصلون

[illegible]

جانب اولیٰ

معروف کہ وہ روح اور درہو اور حیثیت میں کہ گذر چکے ہیں الفرس کہ حسن خلقہ خوبی اور باہلی کی گھڑی کی تھی اور انصاف اور خوش خلقی اور سکون
 اور ایندھن شش سو و نو ہزار تھی بعد بیان حقوق اہل و عیال و مملوک وغیرہ کے سلاطین کی صحبت کا بیان شروع کیا چنانچہ چاہو کہ علما اور غیر علما
 کے ظالم بادشاہوں کی صحبت میں تین حال ہیں پہلی حالت کہ سب سے بدتر یہ ہے کہ یہ لوگ بادشاہوں کے پاس جاوین اور ان کی صحبت
 اختیار کریں دوسری حالت کہ متوسطہ ہے یہ ہے کہ بادشاہ اور مملوک یا اس میں تیسری حالت کہ سلامتی دین کی ہی میں ہر چیز یہ کہ یہ لوگ نہ
 بادشاہوں کو دیکھیں اور نہ بادشاہ ان کو پس پہلی حالت کا بیان کہ شروع میں مذکور ہے اور اوس میں سخت وعیدیں وارد ہیں یہ ہے
 کہ مصنف نے بیان کیا دلائل عقل علی السلاطین اور نہ داخل ہو کر الیہ اور مگر وہ پر کہ مخلوق الہی کو ستا کر ہون اور نہ جادو و انوکھ کائنات میں
 کہ سب سے بہت تباہی میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لا تکرہوا الی الذین ظلموا فتمسکوا بالناصیۃ فیہ نہ میل کرو ان لوگوں کی طرف کہ ظلم کیا ہے اور نہ
 ایسے ساس کر لیگی مگر اگر فتنہ کی اور جبکہ وصف کیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے امراء کو ظلم کے ساتھ پس فرمایا پس جس شخص نے منازعہ کیا اور
 نوجبات پائی اور جو کہ ایک سوداگر کو شہر نشین ہوا اس کو تو سالہا یا تو بیٹا کہ سالم رہے اور جو شخص کہ واقع ہوا ان کو ساتھ ان کی دنیا میں پس وہی
 اوس میں سے ہو ہر روایت کیا ہے کہ طبرانی نے اس سے ساتھ ضعیف ہے اور ایک روایت میں ہے کہ جس نے مخالفت کے ان کے ساتھ تو ہلاک ہوا
 اور یہ جہ فرمایا کہ فریب سے کہ سالم رہے یہ سب یہ کہ جو شخص کہ اس کو نہ رہ کشی کرے گا تو سالہا مہیا اور مگر گناہ سے لیکن کہی ایسا ہوتا ہے کہ اپنے نفس کے عذاب
 ان کو ساتھ نہیں سالم تھا اگر وہ بدتر و بیست کے نہ اس کی منازعت کو اور فرمایا حضرت نے بہترین امراء کو وہ ہیں کہ آدین علما کے پاس اور بدترین
 علما کے وہ ہیں کہ وہیں امراء کو پاس ایک حدیث میں ہے علما انانہ اچیرہ کے ہیں اللہ تعالیٰ کے بندوں یہ جب تک کہ بادشاہوں کے ساتھ
 مخالفت کریں اور جبکہ مخالفت کریں ان کو ساتھ پس تحقیق خیانت کی انہوں نے پس جناب کرے اوسو اور سفیان ثوری نے کہا ہے
 کہ جن میں ایک وادی ہو کہ نہیں پیٹینگے اوس میں مگر فراموشی اور بادشاہوں کی زیارت کے غیوالی اور اوزاعی نے کہا ہے کہ نہیں ہر کوئی جو پیڑ میں
 زیادہ طرف اللہ تعالیٰ کا اوس عالم کو کہ بارت کرے حاکم اور فضیل عباسی کہتی ہیں حسبہ کہ علما ساتھ سلاطین کو نزدیک ہوں لین اللہ تعالیٰ
 کی درگاہ سے دور ہوتے ہیں اور محمد بن مسلمہ نے کہا ہے کہ گئی گندگی پڑی ہوئی تہہ ہر قاری سچو امراء کی دروازے پر پہنچنا چاہیو کہ امراء کے
 پاس داخل ہونے والا نہیں خالی ہے اللہ تعالیٰ کی معصیت سے قطعاً یا ساتھ فعل انہو کے یا ساتھ قول انہو کے یا ساتھ سکوت انہو کے یا ساتھ
 قلب انہو کے سو مصنف نے نہیں سو ہر ایک کی طرف اشارہ کیا پس کہا تھا مباحثہ استعمال اہم و مملکت و فراسم لہا لہا و عن حرام وغیرہ داخل ہو
 نزدیک امراء اور سلاطین کے کہ جناب کہ نہ ان کو گھراؤراؤ کے خیمہ کے سایہ اور ان کو فرش فروش کے استعمال سے کہ نہ کہ شریعہ چیزیں حرام سے
 خالی نہیں ہوں بلکہ کائنات تو اکثر امراء کی غضب کے ہوتے ہیں بغیر ان مالک کے انہیں داخل ہونا حرام ہے اور جو فرض کیا جاوے کہ ظالم غیر
 معصوب یا مجاہدین ہو تب بھی اوس کے فرش فروش خیمہ یا بان یہ چیزیں حرام سے خالی نہیں ہوتیں پس جبکہ داخل ہوں یہ تو ہرگز خالی
 نہیں ہوگی نہی حرام چیزوں سے اور جو فرض کیا جاوے کہ تمام امور مذکورہ حلال مجہد ہیں تو گناہ محض داخل ہو سوسو تو نہیں متحقق ہوگا
 بلکہ دوسری ایک امر کے سبب گناہ لازم آوے گا کہ اشارہ کیا طرف اوس کے مصنف نے ساتھ اس قول انہو کے والہ واقع کہم اور سبب یہ نہیں
 کہ تیکہ تواضع اور مذلت اور سستہ ہو کہ لازم ہوتی ہے اگر امراء کو اور یہ معصیت ہے بلکہ حدیث میں ہے کہ جو کوئی کہ تواضع کرے وہی غنی

و ان صدق او بسبب چہ چیز کہ تو خدا را محو ساختہ عدل و انصاف او جو در دنیا اگر بغیر جنہوں میں سچ کہا ہے اور جو سراسر جھوٹ کہا اور
 نہ او صاف بیان کیو کہ اس میں نہیں تو کہا وہ منافق ہوا اس طرح اس کے باطل قول کی اگر تصدیق کی صورت انشاء قوت و اعانتہ علی الاثم اس لیے کہ نشانہ ظالم کی
 اعانتہ ہو ظلم برادر حرکت و انما ہو واسطہ خبیث کہ معصیت میں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا جو والا تعالیٰ علی الاثم والعدوان اور اعانتہ معصیت
 معصیت چھٹی ہو اگر چہ ساتھ ایک جزو کلمہ کے ہو کیونکہ وہ اپنی روح کے سبب جاری ہو گیا اپنی ظلم و فسق پر و روح و رو اور ہند ہو حاشا کہ
 ان الدیغضبا و اواج الفاسق تحقیق اللہ تعالیٰ خشنما کہ ہو تا ہو اور سبقت کہ روح کہا جاتا ہو فاسق جو اپنی فسق پر مصر ہو روایت کیا ہے
 اس حدیث کو ابن ابی الدنیا و ابن عدی اور ابو یعلیٰ اور یحییٰ بن النعمان و اسود و اسحاق بن سنان و ثوری ظالم سو جو قریب الہرگ ہر جنگل میں
 کہ آیا یا نیک گشت پلایا جاو کہ کسان میں چھوڑا و اسکو تاکہ جہاوی اس لیے کہ میں امانتہ اسکی اور بعضوں کو کہا ہو کہ یانی پلاوے شاید کہ وہ باقی
 رہو اور تو بہ کر و او جو گناہ کہ دگر سبب لازم ہوتی ہیں اور یکطرفہ اشارہ کیا مفسد نے ساتھ اس قول پر کہ واللہ لعمریہ لعمریہ لعمریہ محبت
 اور دوستی ظالم کو کہ بسبب انعام و احسان اسکی کہ دل میں پیدا ہوتی ہو فی ارادۃ الظالم پس یعنی دوستی ظالم کی حقیقت میں مشتمل ارادہ ظالم کی
 اللہ تعالیٰ کی بندوں پر پس ہو گا شہر کیا اسکا گناہ میں پھر اگر محبت میں لاؤ ہو تو ہو گناہ کہ ب اور فراق کا ہو گا اور جو صادق ہو محبت میں اور
 یہ محبت بسبب ظلم کے تو گناہ کار ہو اساتوہ دوست کہ نہ تو ظالم کے آقا ہیں اور جو کسی اور جہت محبت کہتا ہو تب ہی گناہ کار ہو کیونکہ سہو تر کیا
 واجب کو جو بعض کہتا ہو ظالموں سو اور حق اسکا یہ ہے کہ وہ سہو بعض اور دشمنی کہو ان کے ہو اسکو کیونکہ بغض فائدہ واجب ہے اور دوست
 کہو والا معصیت کو اور راضی اسکو ساتھ دونوں گناہ میں اور جو صحیح ہو ایک شخص میں بھلائی اور برائی دونوں تو دوست کہو اسکو کو اس
 پہلے کہ سبب اور بغض جلا اس برائی کہ سبب اور وطن اسکو چھوٹا بھلائی بعض عابدوں سو حکایت ہے کہ وہ امر اسو مال لیکر فقر و
 نفس کشم و تو کہیں اور سو پوچھا کہ تم نہیں خوف کھڑا مرا کو دوست کہو سو کہا جو کوئی آدمی میرا ساتھ کرے اور داخل کر و محبت میں میرا فرمانی
 ہو اور جو رب کی تو بہ کر نہ میں دوست کہو اسکو سیرا دل کیو نہ لے و فرات کہ اسکو میرا مسخر کر دیا ہو میرا ہم پائے کر نیکی ہو وہ ذات ہے کہ بغض رکھتا
 اسکو بسبب اس نافرمانی کہ پس شکر اسکا یہ ہے کہ میں بھی اسکو بغض جانوں میں کہتا ہوں کہ یہ یہ مقام بہت دقیق ہے کیونکہ طبیعت بذاتہ میل کرتی ہے
 ہوس شخص کی طرف اس حسان کہتا ہو اسکو محبت کہ میں یہ حضرت عائشہ سے کہہ پڑا کہ کہو میں دل و پر دوست کہوں اس شخص کے کہ حسان کہو اسکو اس
 و بغض جانے اس شخص کے کہ برائی کہ یہ طرف اس طرح احیاء میں ہو اور روایت کیا ہو اسکو ہوتی ہے شغل بیان میں ابن مسعود رضی عنہ فرمایا
 و تا نیک کہی ہو اسکو یہ حدیث کہ فرمایا حضرت ذوالنورین علیہ السلام کہ ان لوگوں کو جو اسکو دوست کہیں اسکو دوست کہیں اور اسکو دل میرا روایت کیا ہو اسکو
 بن مرویہ و انہو تفسیر میں ایک جہل سے کہ نام اسکا نہیں لیا اور دینی نے معاذ سو اور بروی ہو کہ بعض مرد نے والک بن وینار کو دس ہزار روپیہ بھیج
 پس نکال دیا اسے سبکو بغیر خدا کے ہر دین صرف کہ دیا ہے اسکو کہ پاس محمد بن وہی اور کہا کیا کیا تو اول و دوم کو جو بجا اس مخلوق
 کے دین سے کہا میرا صحابہ ہو چہ پس اسکو پوچھا کہ اسکا سبب کہ نہ صرف کہ دیا ہے اسکا کہ محمد نے والک سے کہہ دیا تھا کہ کیا یہ میری دل کو
 بنا یا وہ محبت ہو اس سے پہلے زیادہ تو کہا اب زیادہ ہو محمد نے کہا اسی سے میں ڈرتا ہوں اور یہی بات سچی ہوئی و اسکا نعمتہ تعالیٰ علی
 نفسہ یہ اللہ مع علیہم اور بسبب یہ پند کہ نیک سبب اور خفیہ جاننے نعمت اس تعالیٰ سو کہ از نلی رکھی ہیں اس پر علی و اسکا نعمتہ تعالیٰ علی

قناعت سے ساتھ مکین و دست و رست اور فراخی ازیم کی جو ادا اور صلاحین کے لیے ہو ان میں حاکم نے عبداللہ بن شجر سے روایت کیا ہے اور صحیح
 کہا ہے کہ کم داخل ہونے کو نہ پہنچا کہ یہ بادہ لائن ہو نہ حقیقت ہو نہ ہمارا کہ اسے اللہ تعالیٰ کی نعمت کو اور الہی مردمانی کے کتابہ بچین میں حسنیت
 سرسلا روایت کی ہے ہمیشہ سبکی ہیامیت نیچر حاجت اور حفاظت اللہ تعالیٰ کے حبیب کہ نہ موافقت اور سعادت کے لیے قاری اور کم و امیر کی اور
 ہمارے ان کے لیے ان کے لیے کہ اس کے زما فی بین وہی علمات ہو اور علم و حکما ساتھ قرآن اور حدیث کے تمام اور سوار اسکے اور علوم اور کعبہ بدر ایہو فی بین
 اور روایت کیا ہے اس کو دیہی نے حضرت علی کو م الدجیر و الدین صاحب ان ان فطو کے ساتھ روایت کی ہے کہ جب تک نہ تعلیم کرے تک نیک اور سبکی اور
 بدون کی اور نہ چاہے کہ سبکی خیار اسکے اسکے انرا کی اور ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ ابن مسعود روایت کی ہے کہ جبکہ واقع ہو کر
 نبی اسرائیل گناہوں میں مشغول ہو کر ان کو دیکھ کر عالمون نے پس نہ باز آئی وہ پس ہنشنہ کی اور انکی عالمون نے یہ محبت اور نیک اور نہ اور نہ کا یہ ہو کر
 اور ان کے ساتھ پس ملا ہی اللہ تعالیٰ نے دل بعض دیکھ کے ساتھ بعضوں کی اور نبوت کی اللہ تعالیٰ نے اور ان کو دیکھ کر انرا و اور ان کے لیے کہ اس کے آخری حدیث
 حاصل یہ کہ فصل ایک حق ہیں سبکی کہ غفلت کرے اور کو حال سوار و جبکہ اسکے دل میں ان کی فراخی اور غم کا خطرہ گذرے تو یاد کرے وہ جو اللہ را
 کے کہا ہے کہ کل داری ہی کہانا کہاتے ہیں اور ہم ہی کہاتی ہیں اور وہ یانی پیچہ ہیں اور ہم ہی پیچہ ہیں اور وہ ہی کہتے ہیں اور ہم ہی پیچہ ہیں
 اور ان کے پاس بادہ مال ہو کہ وہ ان کی طاعت نظر کرے ہیں اور ہم ہی ان کو ساتھ نظر کرے ہیں اور ان کو دیکھ کر حساب اور ہم اس سواری ہیں اور ان
 کہ مقبوس ہی اس قرآن اللہ تعالیٰ ہو ان کو دیکھ کر ان فائز مالیدن کہتا مالیدن و ترجموں من اللہ لا یجوز الا علیہ اطاعہ العزیز یشتاہو اسکی سقرات
 جو لایہ دخل علیہ لظلمہ ہو نہ پیچہ ہیں جائز ہو داخل ہو ان کے پاس تمام اوقات میں ہر سبب و دفعہ دیکھ کہ ایک نکایاں فرما لہواری عبت کی ہے
 یعنی کہ بادشاہ حکام اور اسکے طلب کہ نیکاد و اور جو یہ بخاوری تو عبت کی الامتدین و اما جو اور مسابست میں خلل تریا ہے تو واجب الشریعہ
 اسکے واسطے مصلحت خلقت کی تاکہ حضرت سلطان کی باطل نہ ہو عبت گستاخ نہ ہو بخاری نے حضرت اس رم سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم یوسف علیہ السلام کا اور طاعت کر دو اسکی اور وہی کی جب تک نہ مخالف ہو ان کو اور اسکے رسول کے حکم کو اگرچہ عالمی کا جو کرمیہ علماء
 جیسے کہ وہ کہ ملو سکا ان کو ہرے یعنی خردی اور سبب ہی میں اور سلم نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ لازم ہو پیچہ اطاعت تیری خوشی کی ہاؤن اور
 ماخوئی کی ہاؤن میں اور اسکی اور پیچہ پیچہ پیچہ کہ حکم اطاعت اور چاہا ہوا جماعت ہو پس مرامنا جاہلیت کا اور دوسرا عندہ یہ ہے جو مصنف نے
 بیان کیا وقوع التاؤمی و التکلم عن بعضہ وغیرہ اور واسطے دفع کرنے انہاء صلاحین اور ظلم اور نیک اپنی ذات اور پیچہ پیچہ جو اسکے اہل و عیال
 مسلمان ہیں بسبب خدا ہی یا جس سبب کے فیہ حل مراہیہ حق تعالیٰ کی پیچہ داخل ہو نیکامیہ ہو کہ داخل ہو ان کو پاس در حالیکہ رعایت کرنے
 ہر اللہ تعالیٰ کے حق کی باغیہ کہ جو نہ ہو اور نہ اسکی تعریف کرے اگرچہ سبب ہاؤن نہ ہاؤن اور پیچہ پیچہ کہ اس کو قبول کرے نیک تفرق
 اور چیکہ فایض ہوا مستند بیان ہنناع و دخل ہو ان کو پاس تو شریع کیا بیان داخل ہو کہ اسکی شخص کے پاس ہاؤن کیا ویکرم ان و
 علیہ کا فاء لا کہ امیر الدین اور اکرام کرے ان کا کہ داخل ہوں اس کو پاس واسطے مسکانات اکرام کرنے اور نیک عزت جن کو نیک اکرام کرے ساتھ
 وغیرہ کے کہ عبت کے ساتھ اگر داخل ہوں ملک ملائوس ہر ساتھ ایک جماعت کو ان کے اور خاداموں سے سبب یاوش تکرم کرے اور اسکے
 عزت دین کہ لایہ دیکھ ہی پاس یا فرمایا اللہ تعالیٰ نے اہل جزاء الاحسان الا الاحسان اور پیچہ حدیث گذر چکی ہے جبکہ داخل ہو نہ ہاؤن

سزاوارتوں کا پس کرنا اور اسکا اور ظالم سبب گرامی کہو اور سیکے علم دین کو مستحق تکریم کا ہوتا ہو جس کے ظلم کی سبب سخت اہانت کا ہوتا ہو
 رعایتہ الخشیہ علیہم العزیز اور الزام کر کے مجلس میں سبب عیادت کرنے حضرت سلطان کے درمیان عیادت کے ناکارہ کی نظر میں حق تعالیٰ اور رعایت
 دین نرفق نہ آوے کہ امر مقصد و اور ہم پر و پھر اللہ العزیز فی الخلاہ اور جائز ہو اہانت کرنا ظالم کی ساتھ عدم قیام اور کی کلام کی بعد و کہنے سلام کے خلوت میں
 کہ اس جگہ خوف اور سختی کا عیادت کی نظر میں نہیں ہو و عند العلم عدم اضطراب اور عیادت اور وقت عالم ہو کہ ساتھ عدم اضطراب عیادت کا وجود ملاقات کے
 مجلس میں یعنی اگر چاہے کہ عیادت ساتھ اہانت اور اختلاف سلطان معطرب نہیں ہوتی اس صورت میں اگر عیادت کی خصوصیت ہی اور کی اہانت کر کے تو جائز
 بقیمہ اعزاز الدین و تحقیر العلم و اطرا العقبہ تعالیٰ یعنی جائز ہو اہانت سلطان کی خلوت میں اور وقت عالم ہو کہ ساتھ عدم اضطراب عیادت کی جائزیت
 ساتھ عیادت معزز رکھنے دین اور اسکی اہل کے اور حقیر کر کے ظالم اور ظالم کے اور کی نظر میں اور ظالم کے غرض کے واسطے رضامندی اور نعلی کے کہ وہ
 واجباً اہل علم وغیرہ پر حبس کیا کہ وارد ہو حضرت عیادت الحب والقبض لکھا ہو کہ بلا تکرار سعید بن السبب طرف بیعت و لیلہ و یلیان کے جو دونوں
 حبس لکھا کہ بن مروان کے بیٹے کو پس کہا نہیں عیادت کر دیا عیادت میں شخصوں کے جناب کے مختلف منکر ملات دن سلیکونہی صلی اللہ علیہ وسلم نے دو
 بیعتوں کو منع کیا ہو پھر کہا کہ ایک دروازہ سے داخل ہو اور دوسرے دروازے سے نکلے کہ عیادت میں ہو ہرگز نہیں کر دیا تاکہ کوئی آدمی میری
 اقتدار نہ کرے پس سو گور و ماری سعید کے اور بیباک اس روایت کیا ہو کہ ابو نعیم نے حلیہ میں ساتھ اسنا صحیح کے والا اصلی الاستفتاء من القضا
 اور اصول و قانون میں اگر امام و اعزاز اور تحفظ و اہانت سلطان کی فتویٰ طلب کرنا ہو تو اسکی دل سے پس علی کرے ساتھ اس چیز کے کہ حاکم کو
 طلب علم اور اسکا معاف و مقتضاء وقت کو و تہ الاموال الاستہارہ اور قانون میں اہانت ظالم کے نیت اصلاح حال اور کی ہے تاکہ جانیں کہ دنیا اور کو
 اہل کے اللہ تعالیٰ کے سامنے اور دنیا داروں کے نزدیک کچھ قدر اور عزت نہیں جو نہ مشہور کرنا اپنی جا کھو تاکہ آدمی جانیں کہ ایسا آدمی ہو کہ سلطان
 استغنا کو تار اور اور انکی تحفات سے کچھ پاک نہیں کہتا ہوتا کہین استخفاف عیادت اعزاز ہوگا و ہر یوت بالفخر عند حصول الموعظۃ من غیرہ اور
 وہ یعنی نیت اصلاح حال ظالم کے اور عدم استہارہ کے ساتھ استخفاف ملوک کو پہچانی جاتی ہو ساتھ خوش ہو نیکی وقت حاصل ہو نصیحت اپنی عزت
 یعنی اگر دوسری کسی عالم فاضل کی نصیحت سے ظالم کا حال اصلاح پیر ہو اور کو اس شخص سے حاصل ہوئی تو معلوم ہوگا کہ یہ نیت صرف اصلاح
 حال کی کہتا تھا کہ مقصود حاصل ہو یا نہ خوش ہو اور جو ممکن ہو تو معلوم ہوگا کہ یہ عمل محل ساتھ عرض استہارہ اپنے کے تہا نہ خاص اصلاح
 حال کے لیے کہ یہ نیک اصلاح حال آں صورت میں کہ اوپر استہارہ کو او میں کچھ دخل نہیں ہو سہی حاصل ہو نا خوشی اس سبب ہو کہ جو پہلا ہو دوسرے
 پاس داخل ہو نہیں تو واجب ہے کہ او کو نصیحت کرے کہ سب کو کہ در دہو اور حدیث میں ان الدین النبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض کیا کہ اس کو فرمایا واسطے اللہ
 اور کتاب اور سیکے اور سوال اور سیکے اور واسطے سر اور مومنوں کے اور واسطے عام لوگوں کے اور محمد بن صالح سے سنی ہو کہ اہانت
 ساتھ حاد بن سلمہ کے سونہیں تھا اس کے کہ میں بلکہ ایک برہم کہ وہ اوپر تھا تھا اور ایک قرآن مجید اور عین تلاوت کرتا تھا اور ایک جراب
 کہ او میں اسکا علم تھا یعنی کتابیں وغیرہ اور ایک کوزہ کہ اس سے وضو کرتا تھا سو ہی ائمہ میں کہ میں اسکو مایں نما سیکے دروازہ ہلا
 پس نگاہ وہ محمد بن سلیمان تھا پس فن دیا اسکو اور آیا وہ اور سامنے انکو بٹھایا پھر کہا اس سے کیا سبب کہ جب میں تجھ کو دیکھتا ہوں تو
 خوف سے میرا ہونے لگتا ہے کہ یہ علم ہو کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بیشک اگر جیکہ راہ کہ ہر ساتھ علم انکو کہ رضامندی

کہ بیرون اور پرائیون انہ کے داخل کرتے ہیں بسبب تیر شکالوں پر اور کچھ بین بسبب تیر دل جبکہ کچھ آسان ہو وہ جو آبا کچھ تیر کو اور اس چیز
 تجلیا میں کہ تیر سو پر یاد کرو اور کچھ زبیر زیادہ ہو وہ چیز کہ تیر سو پر اور اس چیز کے مقابلے میں کہ خراب کرو و کچھ بین تیر سو پر کچھ خیر نے بے خوف کرنا
 سچا اس سو کہ تیر جو کوا و ن لوگوں سو کہ فرمایا ہو اللہ تعالیٰ نے او کو حق میں مختلف من بعد مختلف اصاع و الصا و و انہ شہوات الالباب و رہبشک تو
 اسامہ کہ تیر او شش حص سو کہ نہیں بھول ہو او سپ کوئی چیز انہ گمان ہو کچھ خوش کہ نہیں غافل ہو پس دو اگر اپنی دین کی کہ او زمین بیاری داخل ہوئی
 اور تیرا کہ تیر او شش حص سو کہ نہیں بھول ہو او سپ کوئی چیز انہ گمان ہو کچھ خوش کہ نہیں غافل ہو پس دو اگر اپنی دین کی کہ او زمین بیاری داخل ہوئی
 کہ علما و سلف کو تو داخل ہوتے تھے بادشاہوں پر تو جواب او سکایہ ہو کہ علما و سلف سو آدمی داخل ہونا سکایہ بہر داخل ہو و او بیرون
 کہ شام بن عبدالمکسح کہ نہ کہ مکہ معظمہ کی طرف آیا جبکہ داخل ہوا او زمین کہ کچھ آدمی صحابہ بین تیر سو پر اس لاؤ لوگوں نے کہا صحابہ تو پوری ہو
 نوئی باقی نہیں رہا کہ کسی شخص کو تابعین میں سو لاؤ پس لاؤ طاؤس یانی کو پس جبکہ داخل ہو تو طاؤس نے تیر سو پر تالی اپنی باپش اس کی فرشت
 کے کنارے پر او زمین سلام کیا او سپ تیر لفظ الیومین کے لیکن کہ اسلام علیک یا ہشام و زند او کی کنیت لی او تیر سو پر ابرار و سکایہ ہو کہ کسی سو
 نو او ہشام پس بہت غصہ ہوا ہشام ہانک کہ او کی قتل کا قصد کیا کہ اس گدا اوست کہ تو اللہ تعالیٰ کے حرم میں آو اور او کی رسول کے حرم میں سید یہ
 نام نہیں ہو اس کا او طاؤس نے خیر لکھتے کیا کچھ قتل کیا تو کیا طاؤس کہ کچھ کہ کیا سو پر او زبیر زیادہ غصہ ہو کر کہ تو زبیر سو پر کچھ کچھ او تار
 او زمین ہوئے با تیر ہاتون کو او زمین سلام کیا تو نے کچھ لفظ الیومین کے اور نہ کنیت لی میرے اور میرے برابر آکر بیٹھ گیا میرے بغیر اجازت
 لی اور کہ تو نے کیا ہو تو او ہشام پس لاؤ طاؤس وہ جو بیٹھ پایوس تیر فرشت کے کنارے پر او تار ہو سو پس تحقیق میں او کچھ ہر روز اپنی رالفت
 کے سامنے او تار ہونے میں با سچ مرتبہ اور کچھ عقاب نہیں کہ تیرا کچھ او زبیر غصہ ہو تا ہو اور میرے جو تو نے کہا کہ میرے ہاتھ تو نے کہ تو نے کہ تو نے یالیں تحقیق میں
 الیومین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سو سنا ہو کہ فرماتے تھو میں حلال ہو او میکا کو جو بڑے بنا کسی کے ہاتھ کو مگر اپنی زوجہ کو شہوت سے بیا اپنی سو کو
 رہتے اور یہ جو تو نے کہا کہ تو نے کچھ سنا تیر لفظ الیومین کے سلام نہیں کیا سو تمام آدمی تیر امارت پر راضی نہیں ہیں پس کمر و جانانہ ہو
 ہونا اور تیر کی کنیت یعنی سو سلمیٰ نہیں لی کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی دوست کو نام لیکر خطاب کیا پس فرمایا یا داؤد یا عیسیٰ او کنیت لی ہو اپنے
 دشمنوں کو پس فرمایا کنیت بدالی لب اور چیت تو نے کہا کہ تو میری برابر بیٹھا پس میں الیومین حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سنا ہو کہ فرماتے تو
 جبکہ ارادہ کہ تو کہ نظر والی کسی آدمی پر اپنی ناہو پس نظر کر او شش حص کی طرف کہ شہا ہو او رکھ دو اگر او کو آدمی کھڑی ہوں پس ہشام نے
 رفعت کہ کچھ او طاؤس پس کہا سنا ہو میں الیومین حضرت علی رضی اللہ عنہ سو کہ تحقیق میں سنا ہے میں سنا ہے میں ماخذ ہمارے جو بیوں کے
 و بچہ میں ماخذ جو و نکو کاٹیں گے ہر امر کو کہ نہ عدل کہ سے اپنی رعیت میں بہر کچھ ہو او در ہمارے اور سفیان تو تیر صی اللہ عنہ سو مروی
 ہو کہ داخل ہوا میں او پیر الی جعفر منہو کے معنی میں پس کہا او طاؤس ہمارے کوئی حاجت تیر کیسے اپنے اوست کہ تو اللہ تعالیٰ تحقیق
 ہو دیا ہو تو نے زمین کو ظلم اور زیادتی سو پیش کیا او سو سرائیہ سرائیہ اور کہ بلند کر طرف ہمارے کوئی حاجت اپنی پس کہا اپنے نوں بہتہ
 کہ پیرا ہو مہاجرین اور انصاری تلوار و نیزہ اور لوگی ادا دہو کہ ماری مرقی ہو پس کہ تو اللہ تعالیٰ سو او پیرا تو او کو حق او کی پیرست
 کیا سرائیہ سرائیہ اور کہ ماری طرف ہمارے کوئی حاجت اپنی پس کہا اپنے سو کہ تحقیق میں سنا ہے میں سنا ہے میں ماخذ ہمارے جو بیوں کے

خرج صرف کیا تو نے کہا کہ یہ پیر و سر ہم اور میں یہاں استعدا والی سبب دیکھتا ہوں کہ اونٹ اور کونین اور شاہ سکتے اور جبکہ تین سو نو حضرت محمد
 ابن عثمان نبی اللہ تعالیٰ نے تو انہوں کو پاس اصحاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا اور درنگ اور بدلتا تو وہ دوست اور کونین سبب کیا
 اور نیز عثمان رضی اللہ عنہ کو کہیں اور تو نے کہہ سنا ہے پیر و سر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو کہہ دیا تو کہہ آوی جبکہ سرداری دیا جاتا ہو تو وہ پیر و سر تا پیر اللہ تعالیٰ
 اوس کو کہانی لایا جیسا اسی نے احیاء کی تخریج میں کہا کہ کہیں اس حدیث کی اصل نہیں واقف ہوں اور پیر و سر میں عبدالغیر کہ پیر و سر جو سنا ہے
 سلیمان بن عبداللہ کے بی بی سلیمان نے آواز غریبی اور کہہ لے اور کہا انہی سینے کو زین کے سامنے کی لکڑی پر پس کہا اوس سے مرے بعد تو ان کی حجت
 کی اور انہی پر کیا ہو گا جبکہ اوس کی غصہ کی آواز سے کہہ دیکھا سلیمان آویدوں کی طرف کیا کہا بہت آدمی میں پیر و سر کہہ دیا تھا جو بی بی یا علیہ وسلم پر پس کہا
 اور کوسلیمان نے کہہ دیا کہ اگر انکا حکم اللہ تعالیٰ ساتھ کہہ اور حکایت ہو کہ سلیمان بن عبداللہ کی بی بی میں اور وہ اسادہ کہہ عظمیٰ کہہ پیر و سر کیسے کہ ابو حازم کے
 پاس پہنچ گیا یا پیر و سر داخل ہو ابو حازم ابن سلیمان آویدوں پر چکا کہ ابو حازم کہیں بہت موت کو کہہ وہ جانتی ہیں اسلیو کہہ پیر و سر اپنی آخرت کو تو
 پیر و سر کیا کہہ دیا ہو اور دنیا کو پیر و سر پس کہہ وہ جانتی کہ کفیل کہہ وہ آبادی سو طرف پیر و سر پیر و سر چکا کہ ابو حازم کہیں ہو گا آنا ہمارا اور پیر و سر تعالیٰ
 کے بعد اللہ کے روبرو کس حال میں جاویں گے کہا امیر المؤمنین نیک شخص تو ماندا تھا کہ ہو کہ وہ اپنی اہل و عیال چلا و رہا کارماندہا کی ہو تو غلام
 کہہ کہ وہ اپنی مولیٰ کو پاس میں روایا سلیمان اور کہا کاش کہ مجھ کو معلوم ہوتا کہ کیا حال ہو گا میرا نزدیکی اللہ تعالیٰ کے ابو حازم نے کہا پیش کہ تو اپنے
 نفس پر کتاب اللہ کے اسلیو کہہ فرماتا ہو اللہ تعالیٰ ان الابرار لفی نعیم وان الغبار لفی جحیم کہا سلیمان نے کہیں ان کی حجت اللہ کے ساتھ کہیں ہو چھوٹی
 پیر و سر سلیمان کو کہا امیر ابو حازم کہہ دیا اللہ تعالیٰ کا بزرگترین ہو کہ اہل قرعہ اور تقویٰ کی کہا کہ اس عمل زیادہ بہتر ہو کہ ادا کرنا فرسوس کا ساتھ
 اور جتنا کہ پیر و سر محارم ہو کہ انکوں کا نام زیادہ لائی ہو قبول کی کہا حق بات مانا اوس شخص کے سامنے کہ اوس ہو خوف و ہرجا دونوں کہتا ہو کہ انکوں
 مومنوں میں سو زیادہ ہو پیر و سر کہہ پیر و سر کہہ عمل کرے ساتھ فرمانبراری اللہ تعالیٰ کی اور بلا دے آدمیوں کو طرف اوس کے کہ انکوں مومنوں کا
 زیادہ نقصان میں ہو کہ وہ آدمی کہ پیر و سر خوش ہوا بی بی اپنی کی اور وہ غلام ہو پس فرخت کر دے اپنی آخرت کو غیر کی دنیا کے ساتھ پیر و سر ان نے کہا
 کیا کہتا ہو تو ہماری باب میں کہا کہ آتا تو مجھ کو غصہ کیا کہ انہیں لیکن تجھے نصیحت چاہتا ہوں کہا امیر المؤمنین تحقیق تیرے باب و ادون کے
 لکھا گیا آدمیوں پر مہ تلوار کے اور کیا اونہوں نے اس ملک کے ساتھ سختی کے پیر و سر انہوں کے مشورہ اور رضا مندی کی بیانتہ کہ قتل کیا انہوں کے
 پیر و سر قتل کرنا اور چل پیر و سر کے خیر و برکت اور اس سے جو اونہوں کے کہہ بیو اللہ تعالیٰ کے سامنے اور کیا پیر و سر چکا کہ اوس کو پس کیا ایک آدمی نے اوس کے
 ہنسیوں میں پیر و سر کہا تو نے ابو حازم نے کہا تحقیق اللہ تعالیٰ نے بیباقی کیا ہو عالموں کو تا کہ بیان کر دین اور سکھ اور نہ جہاد میں اور سکھ کہ
 پیر و سر جو اس کو اصلاح پر لا دین کہاں تو حاصل و کمال حاصل ہے سو اور صرف کر اوس کو حق دار دین پیر و سر سلیمان نے کہا کہ ان اسیر قدر سے
 کہہ دیا ہو کہ پیر و سر تحقیق طلب کرے اور خوف کرے و فرخ سو پیر و سر سلیمان نے کہا کہ میری لہو دعا کہ پس کہا ابو حازم نے کہا کہ پیر و سر سلیمان
 تیرا دوست ہے تحقیق شمس تو اوس کو ساتھ بلائی دنیا اور آخرت کو او اگر تیرا دشمن ہو پس پیر و سر پیر و سر چینی طرف اوس چیرے کہ وہ دوست
 کہہ پیر و سر تو اوس پر نہ کرتا ہو پیر و سر سلیمان نے کہا کہ پیر و سر وصیت کر کہ پیر و سر وصیت کر کہ پیر و سر تحقیق تحقیق کر پیر و سر اپنی کی اور وہ پیر و سر اس سے کہہ دیکھ
 اللہ تعالیٰ اس جگہ کہ منع کیا ہو چکا اور نہ دیکھو چکا اوس جگہ کہ حکم کیا ہو چکا پس چاہے پیر و سر ملک کو کہ اس طرح کہ نہ کہہ جو اگر کسی بادشاہ

انفسک لایفسر کہ ان ہی البتہ فیہ تم یغیر احوالہم والو لازم بکثر و نفسون اپو کو نہیں ضرور دیکھا مگر چہ راہ ہو واجب تم ہدایت پر پہونگی اور منجھ
 ہدایت پر پہونے پر بالعموم ہی ہر صورت وجوب اوسکی پس بعد امرار المعروف اور خاص ہی جدائی کی کچھ ضرورت نہیں کہ تا مگر معصیان اوسکی
 اور حققت ہوتا ہے رسول خدا صل اللہ علیہ وسلم کو فرماتے تو نہیں ہو کوئی قوم کہ عمل کہیں وہ ساتھ معافی کے اور ان میں وہ شخص ہے
 ہدایت کرتا ہوا دنیا کا کہ نیک پس انکار کر دے لیکن نہ منع کرے اور مگر بری عملوں کو مگر یہ کہ فریب کہ عام کردہ مگر اللہ تعالیٰ اون سبکو ساتھ
 رب ابی کے یعنی سب پر عذاب نازل کرے گا اور روایت کی ہے ابو داؤد نے اور ترمذی نے اور کہا کہ حسن بن اور ابن ماجہ نے الی ثعلبی نے
 سے کہ اوسو سوال کیا رسول خدا صل اللہ علیہ وسلم اسو اس ل اللہ تعالیٰ کی تفسیر لایفسر کہ من نصل اذا اہم تیر پس فرمایا حضرت نے شرکت کر
 بلکہ اگر ساتھ معروف کی اور منع کر مگر یہ کہ نیکو تو ایضا مگر بہت نیک کو لوگوں کو نہیں کہ فرمانبرداری اوسکی کجائی ہو اور دیکھ تو خوش نفس کہ
 متابعت اوسکی کجائی ہو اور دیکھ تو دنیا کو کہ دنیا کجائی ہو آخرت پر اور دیکھ تو خوش گمان اور اچھا جانتا ہے صاحب عقل کا عقل اپنی کو پس ان معصیان
 میں لازم بکثر تو فوات اپنی کو اور ہر روز دعوا مگر تحقیق آگے تمنا ہر بہت فتنی ہیں ماننا بکثرت اندھیری رات کے واسطے تمسک کرنے والی فتنہ
 وغیرہ ماندا اوسکے کہ تم اوس پر جو اجر ہے پچاس آل میوہ کا تم بہت کینے پر چاہا بلکہ انہیں ہو یا رسول اللہ تو فرمایا بلکہ میں وہ دیکھو کہ تم پاتے ہو اور پھر علیہ السلام
 اعوان اور مددگار اور ہزارے عمر سو اور طبرانی نے اوسط میں آئی ہر روز نہ سو مرقومہ ہدایت کی جو البتہ اگر مکرر دے تم ساتھ معروف کی
 اور منع کر دے تم مگر یہ کہ نیکو اسلما اور ہزارے بدترین تمنا ہر ہر دعا کرے بے متبرین تمنا ہر ہر بن قبول کجائی دیکھو اور دیکھو اور ہر روز
 نے ہی ایسا کا نذر روایت کی ہے خذیفہ سو لیکن کہا ہوا قریب ہو کہ سمجھنا اللہ تعالیٰ شہر عذاب اپنی طرف سو ہر دعا کر دے تم اوس کو پس نہیں پس
 کجائی دیکھو تمنا ہر روز اور ابن ماجہ نے اسنا وجہ سو مرقومہ روایت کی ہے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ سوال کر چکا بندہ سو کس چیز نے منع کیا سمجھو کہ کیا تمنا
 ہر کو کام کو منع کرنے سو یعنی کیوں نہ منع کیا پس جبکہ یقین کرے گا اللہ تعالیٰ حجت اوسکی تو عرض کرے گا اے رب ملا میں ساتھ تیرے اور جدا ہوا
 میں آدمیوں سو اور طبرانی اور بیہقی نے عکرمہ سو روایت کی ہے اوسو ابن عباس کہ نہ کثرت ہو تم اوس آدمی کے پاس کہ تا رہا ہو
 کسی مظلوم کو اسلما کہ لغت اور ترقی ہو اوس شخص پر کہ حاضر ہو اوسکے پاس اور نہ وقوع کرے ظلم کو اوس سو اور بیہقی نے ابن عباس
 سے روایت کی ہے ساتھ ہنا و حسن کہ نہیں لائق ہے کسی آدمی کو حاضر ہنا البیو مقام میں کہ وہ میں حق کلام کہ نہ کیا ہو مگر یہ کہ کلام کرے
 ساتھ اوسکے ایسے کہ وہ نہیں مقدم کرتا ہو اوسکی جہل کو اور نہیں محروم کرتا ہو اوسکے رزق سو اور روایت کیا ہے کہ اوس باطون و زہد
 نے اور حسن کہا ہے کہ نہیں منع کرے آدمی کو بیعت آدمیوں کی حق کنو سو جبکہ جائے اوسکو اور اس عدی نے ابی ہریرہ رحمہ سو روایت کی ہے
 جو شخص کہ حاضر ہو اہم عصیت کو پس مکرر وہ جانا اوسکو پس وہ گو یا کہ غائب اوس اور جو شخص کہ غائب ہوا اوس سو اور ویت کیا
 اوسکو پس وہ گو یا کہ حاضر ہوا اوسین وان عدم العدا لہ یعنی امرار بالمعروف اور نہی عن المنکر کرے اگر ہر معروم ہو و عدالت امر کرنے
 والی سو کیونکہ امرار بالمعروف اور نہی عن المنکر میں عدالت شرط نہیں ہو بلکہ اگر فاسق بھی کہے تو جائزہ اور اس میں رہے اوس شخص کا کہ کہتا
 امرار بالمعروف اور نہی عن المنکر کی عدالت شرط ہو اور یہ باطل ہے کیونکہ اس میں توڑنا اجماع کا ہے اور عدالت کی نہ شرط ہو نیکو یہ دو
 وجہیں ہیں کہ مصنف نے انہیں ہوا اشارہ کیا طرف ایک کے ساتھ اس قول اپنہ کے محرز عن اللہ اباب الاحساب بسبب حتر از

کرنیکے بند ہو جانے راستی حساب کو سمجھو اگر عدالت محتسب میں شہر کرین تو راستہ احتساب کا مطلقاً بند ہو جاوے اور کوئی آدمی قابل احتساب نہ
ہو وے لہذا احتساب کی نسبت متعذر ہوئے بعض کے کہ تمام گناہوں کو شہر اور خاص ہو ساتھ انبیاء علیہم السلام کے گناہوں کو نہ لے اور نہیں بھی
کیا ہو نسبت کرنے معصیت کو طرف آدم علیہ السلام کے اور ایک اور جماعت کو انبیاء سے اسیدہ و سعیدہ بن حیر کے کہا ہے کہ اگر امر بالمعروف اور نہی من
المنکر نہ کرے تو شخص کو نہ بد و معین کوئی گناہ تو نہیں امر کرے کوئی شخص ساتھ کسی چیز کے پس پسند آیا بہ قول سعید بن جبیر کہ مالک کو و مروی ہے
سے کہ اگر وہ عرض کیا یا رسول اللہ آیا نہ امر کرین ہم ساتھ معروف کو یا نہ حکم عمل کرین ہم ساتھ مکمل اولیائے اور نہ منع کرین ہم بدی کاموں سے یا نہ تک کہ ہم
نہ اجتناب کرین مکمل و سکے پس فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے امر کر و ساتھ معروف اگرچہ نہ حکم کر و تم مکمل و سکے پر واجب کر و بدی کاموں سے
اگرچہ نہ پرہیز کر و تم مکمل و سکے سے ولان الواجب علیہ الامتناع و النہی فلا یسقط ترکہا الا آخر و دوسری پہلو کہ واجب سلمان پر و چیزین بین ایک
تو باز نہ کرنا ہو کہ بعض سے سو اور دوسری منع کرنا دوسری کو بعض سے پس ساقط نہیں کہ تا ترک کرنا ایک کا اور نہ تو نہیں دوسری کو پہلو کہ منع فی حد ذاتہ
ایک عبادت ہو خواہ اوکو مقضیاً عمل کرے یا نہیں اور عمل کرنا دوسری عبادت ہو اگر خود ہی کرے اور دوسری کو اوس سے منع کرے تو یہ ایک تہی
سعات نہ ہو و اما ما ورد فی ذم الغافل بالایعین لیکن وہ جو کہیہ وارد ہوا ہے بیچ غمت گنہ والی ہمتاں اوس چیز کے کہ خود عمل نہ کرے یعنی آیات اور احادیث
بیچ غمت امر کرنے والیکے ساتھ معروف کو اور نہی کرنے والیکے منہیات کو کہ خود اوس کے موافق عمل نہ کرے و اگرچہ چنانچہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے انا مردن الناس
بالبشر فسنون انفسکم ثم تلون الکتاب غلا تعقلون اور فرمایا ایہا الذین آمنتم انکم تقولون لا لاتفعلون کہ متشاعنہ اللہ ان تقولوا لا لاتفعلون او یہ حدیث
شریف کہ فرمایا اخفرتہ نے کہ شب معراج میں ایک قوم پر گزر کر کہنے لگا کہ کو متفرغ ہو جاؤ گاؤ جاؤ متفرغ ہو جاؤ سیر چھاپو کہ تم کون ہو اسی آدمیوں کا
اور جماعت ہین کہ آدمیوں کو امر معروف اور نہی منکر کرتے تھے اور خود اوس کے موافق نہیں عمل کرتے تھے اور مروی ہے کہ وہی پہلو کہ منع فی حد ذاتہ
کی کہ اگرچہ پریم کے اول اپنی نفس کو نصیحت کہ جب خود نصیحت نہ یہ ہو جاوے بعد اوس کے آدمیوں کو نصیحت کر اور نہیں تو شہم کہ جس سے اور جس کے کہیہ
قول ہو نہ ملامت کہ کسی کو اوس کا فعل پر اور حال یہ کہ تو ماسو بہت طرف مثل اوس کے تو مصنف اس کا جواب دیا کہ یہ آیات اور احادیث اوس کی غمت
میں وارد ہیں اس وجہ سے نہیں ہین کہ ان کو حاکم ترناوے اور خود عمل نہیں کرتا بلکہ فہم العمل پس ہم نسبت عمل کرنے اوس کے ہو کہ وہ ہی فرض ہے
نہ ساتھ مجر و امر اور قول کے ہو جس کے ہم کیا ہو بعضوں نے سو حال میں ہم کو اچھپا کر کہہ دیا کہ اوس کے موافق عمل کر نہ یہ کہہ کرے کہ خود عمل نہ کرے
تو دوسری کو بھی امر و نہی منکر کرے کیونکہ یہ معلوم ہو چکا کہ منع کرنا غیر امر اور خود باز نہ ہند و نون جدا جدا واجب ہین ایک دوسری کی شرط نہیں ہے و اذن
الایام بعیم الاولیہ و اطلاق ما یہ معلوف ہو اور بر قول اوس کے جو ان عدم العداۃ ہو اسی اور امر معروف اور نہی منکر کرے اگرچہ معدوم ہو و واجب
سلطان نسبت عام ہونے دلائل امر و نہی اور اطلاق اولیکے سو مقید کرنا ان کا بغیر تخریج کے شکم ہے بیچ محتسب الامام انبیاء یا نہ کہ حساب کرے ہر ایک
احاد امت سے بادشاہ پر بھی اگر اوس کو کوئی امر منکر دیکھو جیسا کہ ولایت کر لی ہو اور یہ حدیث ابو سعید خدری کی افضل جہاد کا لہذا بیچ خود نزدیک
امام ظالم کے روایت کیا ہو کہ ابو داؤد و ابن ماجہ از ترمذی نے کہیں پر اسکو سچہ کہ جائز ہو احکام امام پر اور میر محمد اسکے کہیں کسی فتاح ہو گا
رف اذن اوس کے بعضوں نے شرط کیا ہے اس شرط کو اور نہیں ثابت کیا ہو کہیہ کہ احاد عبت سو بدوں حکم بادشاہ کے احتساب کو سو یہ
شرط کرنا فاسد ہو کیونکہ آئین اور حدیثین ولایت کر لی ہین اس امر پر کہ جو شخص دیکھو کسی منکر کو پس سالت برے اور سپر نہ گنگار ہو گا جہان

کہیں دیکھا جو جیسو دیکھو سرفراز محمد کی پیشانی میں کمرہ سائہ شریف تھوڑی سی کہ امام پرچم کی اوٹ کی کچھ اصل میں ہے اور ان فقیہوں سے بڑا قیاس ہے
 کہ انہوں نے اس پر ہی زیادتی کی ہے اور کہہ رہے ہیں کہ نہیں جائز ہے امر بالمعروف اور نہی منکر جب تک کہ شمس کا امام مہتمم جو حضرت محمدی نے
 اور وہی امام حق ہیں اور کوئی دیکھا سو یہ فرقہ افستہ از حق و مرتبہ کے کہ و نسو کو کام کیا جاوے بلکہ جاباب اور کاسیہ جو کہ جابا حکم کے پاس
 فیصلہ کے آدین اور اپنی خودیوں اور مال و زمین میں کو طلب کریں تو کہا جاوے کہ تمہاری بددگر نافر بالمعروف ہے اور تمہاری حقوق نہماوے
 ظالمین سے نکالنا نہی عن النکر ہے اور طلب کرنا تمہارا اہتمام و حقوق کو خلیجہ معروف ہے اور یہ زمانہ نبی کا ظلم سے اور طلب حقوق کا نہیں ہے
 کیونکہ منور امام حق نہیں ظلم ہے اور مستمر منور عادات سلف کا اور پراختساب بادشاہوں کو دلیل کافی ہے ساتھ اجتماع اولیئکے اور بدستقاہ کے تقاضا
 سے بلکہ جو شخص کہہ کر کہے ساتھ معروف کہ ہر اگر بادشاہ ماضی ہوا و سس ہو پس یہ مدعا ہے اور جو نامراض جو دوسرا ماضی بادشاہ کی امر
 منکر ہے واجب ہے انکار کرنا پس کسی شخص ہر کا طرف افون او سیکے جو انکار کرنا چاہے اور بددگر نافر بالمعروف ہے اور سلسلہ کی انکار کرنا نہیں جائز
 یہ فیضی مروجی جو کہ مردان بن حکم نے خلیفہ ہر پہلی نماز عید کی لیس کا اور سب ایک شخص نے خطبہ پڑھا بعد نماز عید کے پس کہا مردان کہ وہ ظالم
 انکر کی گئی اور ظالمین شخص پس کہا ابو سعید او پر یہ شخص پس تحقیق و کی اسے دو چیز کہ لازم ہے و اس پر فرمایا جو ہر یو رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم سے جسے دیکھا میں سو کسی امر منکر کو پس چاہو کہ دفع کرے اور سکو انجو بات ہے ہر اگر طاقت اسکی نہ لگتا ہو تو تنبیہ کرے اور سکو ساتھ
 ایمان کے اور اسکو بھی طاقت نہ رکھتا ہو پس کہہ جائے انجو دل سے اور یہ تصدیق ترین ایمان کا ہے اور مردی جو کہ خلیفہ محمدی کا حکم ہے
 کہ عطلہ کو تو مروجی اس سے جتنا کہ چاہا اور ظالمی نے پس جبکہ شروع کیا طرف کرنا تو ایک منکر و یا میت غیر لیس ہو آدمیوں کو پس کو دے
 عبد اللہ بن مروق اور اوٹکی گردن چادر ڈال کر گینا اور کہا کہ دیکھ کیا فعل کہ تیار ہو تو اس شخص کے ساتھ نہ لڑو اور انکو اس وقت میں اور
 مانع ہوتا ہے تو درمیان اس کے اور درمیان بیت او سیکے اور شیشک فرمایا جو اس وقت والے سے اور انکے فیہ و اسبا پس نظر کی محمدی
 نے اوٹکی کی طرف اور تیار اوٹکی چائنا کہ وہ اسے موالی حق سے پس کہا کیا عبد اللہ بن مروق ہو کہ ہاں پس کہنا اوٹکی اور لایا طرف
 لغا اس کے پس مکرہ چائنا اوٹکی اس وقت کہ لانا و سببت عوام الناس جن میں نہی ہو پس کہہ دنا اوٹکی اور موزوں کے سبب میں اگر کچل ناہیں
 اوٹکی کو تو اور ملا یا اوٹکی طرف ایک گھوڑا سرکش کاٹھروالا تاکہ لایا اوٹکی پس نرم کرنا بعد تعالیٰ نے اوٹکی کو گھوڑی کو پیرا اوٹکی ایک گھوڑی
 میں بند کر دیا اور قتل لگا کر محمدی نے خود اپنی پاس اوٹکی کچی رکھی جن ناگاہ وہ نکلی نہیں روڑ کے بعد باغ کی طرف کہاتے تھے سب کو پس خبر کیا
 گیا کہ محمدی اوٹکی کو گھوڑی پس کہا کہنے کا لگا لگا کہ جسے قید کیا تھا کہا کہ قید کیا تھا کیا بتیہ لگا لگا کہ پس ناگ مار ہی محمدی نے اور دھکا کر کہا
 میں نے موت کتنا ہے تو اس سے کہ میں تجھ کو قتل کر دوں پس اوٹکی با طرف اوٹکی کے بعد نے اپنا سر اوٹکی سے ہنسنے کہتے تھے اگر تو مالک ہو ناچو
 اور موت کا تو یہ بات ہوتی پس بہتہ قید ہی بیانا کہ کہہ گیا محمدی پیر چوڑ دیا اوٹکی پس لوٹے طرف کھڑے خلیفہ کے اور جو عبد اللہ کہہ نہ کیا
 تھی اور نہ لایا اپنی جان پر کہ اگر اللہ تعالیٰ اس قید سے خلاص کرے گا تو سو اونٹ سحر کرینگے پس محنت مزدوری کرتے تھے اس قدر کی ایٹھا
 اور اسے بیانا کہ کہہ گیا سو اونٹ کو اور مردی جو میان بن عبد اللہ کہہ ہارون رشید باغ کی سیر کر گیا تھا اور اوٹکی کے ساتھ ایک شخص
 تھا اپنی ماشتم ہو کہ نام اوٹکی کے ساتھ اپنی جیتر تھا پس کہا اوٹکی سے ہارون نے کہ تیرے ایک چار یہی ہے کہ خوب ساگ لاتی تھی اوٹکی ہارون

[illegible]

[illegible]

ساتھ دینی کے اور نقل کرنے حکایات سلف اور عادات متقیوں کی لیکل جس جی میں بھی چاہیو کہ طریقہ لطف اور رفیق کا معنی کیو اور یہ دوسرے شخص
کی حق میں کہ پہلو اسکو وہ گناہ چھوڑا اور وہ شخص بعد خبر دار ہونے کو اس پر اصرار کرتا ہی یا وہ خود اسکو جیل لے گیا اس امر مشکوک جانتا ہوں اور
اقدام کر دیو لیکن جانتا چاہیو کہ اس کا یہ ایک بڑی آفت کا خوف ہو کہ نہیں خلاصی پاتا اس وقت تک وہ شخص لگا لگا کر دیو اسکو اللہ تعالیٰ اس کے نفس کے عیبوں
اور کمزوریوں کی بنیادی اسکی ساتھ پورہ ہدایت اپنی کے اور وہ یہ بھی کہ عالم وقت تعریف اور وعظ کے جائز غرت نفس کی کے ساتھ علم کے اور ذلت غیر کے
ساتھ جیل کے لیے یہاں اوقات قصہ کرتا ہی ساتھ تعریف کے نازا پنا اور اطہار تکبر کا ساتھ متعرف علم کے اور ذلیل جانتا ہی اپنی صاحب کے ساتھ نسبت کرنے کی طرف
خست جیل کے سو گناہ غت تعریف اور وعظ کا یہی ہو سو یہ منکر ہے فی فضلہ میں منکر سے کہ عارض ہوتا ہے اور سپرد راجح حساب ایسی مثال ہو کہ کسی
مہلتی ہوئی کو آگ سے بچا دیو اور اپنی نفس کو آگ میں جلا دیو اور یہ نہایت جمل ہو اور جگہ غرض کی کا دور ہو کہ ہوتی طمان کا چلنے سے کہ اول ہی نفس کا
امتحان کر کے اس طرح کہ آیا باز رہنا اور اس آدمی کا اس امر منکر ہو مفسدہ غیر کہ حساب زیادہ محبوب ہے اگر ترویک اس کا باز رہی ہو اس کا حساب بہرہ جو احتساب
کرنے اس کے نفس پر شق اور یہ چاہتا ہو کہ کفایت کی جا دیو ساتھ غیر کے تو احتساب کر دیو کیونکہ باعث اسکا دین ہو اور جو ہو وعظ قبول کرنا اسکا اسکے وعظ اور جبر
زیادہ محبوب کی ترویک غیر کے وعظ اور جبر پس یہ مقتضا خواہش نفسانی کا ہو داؤد طامی کو سینہ بوجھا گیا کتنا ہو تو اس شخص کے حق میں کہ افراد اور لوگ
پر داخل ہوا درختی منکر ہو کہ امین و زمانہ سو کہا وہ قوی ہو سپر یعنی نازبانہ کا اسکو کچھ خوف نہیں ہو کہ امین تلوار سو خوف کرتا ہوں کہ ماہر سپر قوی ہو
کہا ہو شیدہ بیماری سی بن میں نہیں ہوں کہ وہ حبیب و لایح و غنہ کان علی الدین اور نہ تجا و زکر ہو محتساب سے یعنی تعریف و تحسین سے طرف تشیع اور
تضعیف کے اگر ہو دیو احتساب ان باب پر یعنی مان باب پر اگر احتساب کتنا ہو تو یہ دوزخ ہے جو کہ ہو جی انسیو جا دوزخ نہ کر و تحقیق سوال لگائی ہو حسن و دلیری کے کہ کسی حساب کی ہو
اپنی والدین کا وعظ کر دیو اسکو جب تک کہ غنہ نہ ہو کہ جسکے غنی ہو تو چپ زہر اور بعضوں نے کہا کہ ان باب کہ معنی میں ہیں شکر و ساتھ اسناد کہ بہرہ اگر کا جا دوسے
کہ اسان سے مفہوم ہوتا ہو کہ دن و دن و مشیون نہ کر دیو نہ تجا و زکر یا دوزخ احتساب کی ہو ساتھ ترش و بی اور غریب اور سب پر انیسویں کی جو انکی بیان ہو جو باوجودیکہ
انسانے رشتہ دار ہو علی العموم بدون تفصیل کسی واحد کو کسی مرتبہ کی نہ کہا جا دیو کہ نہی دار دہوی سے تانیف اور انہ اسو پس یہ شخص جو اسو عموم کے لئے
اسیے کہ کیے کہ ہم کہ ہونا اس نئی کا عام ممنوع ہو واسطے جائز ہو نہ اس مر کے کہ ہو دیو وہ اس صورت میں کہ الدین نہ مرکب ہیں منکرات کو سو جواب اسکو کہ
رجحانہ جائز ہو انڈا دینا اسکا ساتھ عقوبت ایسی جنابت کے سابق ہو چکی ہو جیسکے دکان قتل کرنا اور ہاتھ کاٹنا ساتھ فصاحت کے یا دبی مارنا زنا میں یا قتل کرنا
و کا لب کفر کے جیسکے وارد ہیں ساتھ اسکے اخبار پس کیسی جائز ہو گا انڈا دینا اسکا ساتھ ایسی عقوبت کہ وہ منع کرنا ہو جنابت سے قبلہ ہو کہ متوقع ہے
اور جائز ہے کہ شایہ اس کے مرکب انون سو یہ احکام دلالت کرتے ہیں کہ حکم والدین کا سنتے ہو عبادت سو لیکن جائز ہو کہ دیکھو تو زنا خود والد کا طرف
سوںے چاندی کے اور جو دینا اسکی شراب کو اور سو اسکے اون امور میں سے کہ نہیں متعلق ہیں طریقہ باب کے اگر چہ انڈا یا دیو والد اور غنہ میں ساتھ ہونا
مورد مذکورہ کے ہنیکہ فضل و لد کا حق ہو اور غنہ باب کا اور انڈا یا اسکا حبس باطل اور حرام کے ہو لیکن و لد کو چاہیو کہ نظر کر دو طرف فی منکر کے اور خود
نڈا اور غنہ باب اگر منکر فاحش ہو اور غنہ اسکا خفیف جیسکے ہو نا شراب اس شخص کے کہ زیادہ غنہ ہو لیکن تو ظاہر ہے کہ اس منکر کو تغیر دیو اور جو منکر خفیف ہو
و غنہ اسکا شدید ہو لب گردانی قیمت اسکی جیسے تو زنا بدین طرف کا کہ اوپر تصویر جاندار کی ہو تو اس صورت میں اسکو نہ ترسے بلکہ اسکی برائی بتا دیو
در وعظ نصیحت کر دیو زبان سے انتہی حاصل مافی الاشیاء والدین کے یہ معطوف ہو قول اس کے جبر والدین سے یعنی نہ تجا و زکر ان دنون مرثیوں کو سب لایہ

[illegible]

اور شراب خود کرا دی اور جبکہ دفعہ و تغیر یوں و پس سبب خود و مباشرت و کثیر کرا ہو و اس طریق میں یہی مفیوریت کو کوئی کام نہ کرے اور جدا اعتدال کی سے
متجاوز نہ ہو جائے پھر نہ ہو باہر ہو سکے تو دوسری نہ پکڑی اور یا دن پکڑ کر کھینچا اور لباس نشی بدن سے نہ کہ کھل کر کمال سنگا کوا دسکا پارہ پارہ نہ کرے اور طایفہ کوا
نہیں کہ توڑنا اور کھکانی جو اور شراب خود اگر کید دن ظرف سنگی کے کھنچے ہو تو اسکی پرین کو نہ توڑی کہ تم التمدید پر اگر تفریبات کے ساتھ سمیٹے نہ پڑے اور تفریق کوا
شرکت کرے تو وجہ یا بخوان تمہید ہی یعنی ورنہ اسکو قسم کے ڈرائے و اسکو سو کو اسکی کم جو چور دیو نہیں تو تیرا سوز ڈالو گایا تیری گردن مار دے گا یا اسیا
اسکا گردن کا و پلو تمہید کرنا سبب شرک فعلی پر لازم ہو گا کہ اگر عرض عقیدہ سے حاصل ہو سکی تو زیادتی کی کیا حاجت ہو لیکن چاہی کہ تمہید ایسی چیز ہو نہ کرے کہ
اسکا کرا نا جائز ہو جیسے گہرا لوٹنا یا دن بچہ کو مار ڈالنا اور مانند کوا اور یہ درست ہے کہ جو کچھ نیت میں ہو اس سے زیادہ زمانہ کچھ ساتھ قطع مبالغہ کے زجر اور
منع میں تم الشرب اور جو تمہید اور درازانچک ساتھ ہی باز نہ آوے تو چھتا دھبہ زنا ہو یا تہ یا دن اور تازیانہ وغیرہ سے کہ جس میں ہمسایا جانا نہ ہو اور تیار جانا ہی جائز
بشرط ضرورت کہ اور نہ در حاجت پر لکھا گیا جاوے یعنی جب تک منکر دفع ہو جاوے تو مار پیٹ سے یا تہ کو کھانا یا پوچھنا سبب ضرورت تیار جانا نیک پڑی اور اس سے منکر کو
دفع کر سکتا ہو تو اسکو جائز ہے کہ اسکا کرا و بشرطیکہ کوئی قصہ نہ پڑے و نہ شکلا کوئی فاسق کسی حدت کو پکڑے ہو جو یا فرما جائے یا ہوا و اسکی اور محتسب کے ویرانہ میں نہ
حائل ہو یا کوئی دیوار یا خندق مانع ہو نہ محتسب گمان لینے کہ اسکو چور و نہ تیرا تار ہوں پیر اگر نہ چور ہو تو جائز ہے کہ اسکی تیرا دیو گے چاہی کہ پوچھنی اور پوچھنا
ماری اور ایسی جگہ نہ مارو جس میں مراد و اور معتزلہ سے تہ بہن کہ جو چیز کہ باہم آدمیوں کے علائقہ کوا او میں جہاں نہیں ہو پھر تو تیرا تار یا تیرا زور کو کوا اور یہی
امام کو جائز ہے نہ عیبت کو لوگوں کو کھانی الا حیا و لخصا و بہر حق و لیس اور وہ یعنی احتساب فوق طاقت اور وسعت محتسب کے ہر لیکن شیوہ تہذیب کو بائیں سے نہ
و ان لم یقدر فاکلہا تہ اور جو کچھ محتسب کا رچ پڑا و نہ ہو ای اعانت اعدا و اور انصار کے سو کمرہ و جاننا و لین کافی ہے فور کچھ لڑ و ہوا ہو اس حد میں
کہ روایت کی ہو احمد مسلم اور صاحبین ابوالی سعید خدری نے اسے مرفوعاً جو شخص کہ دیکھتے ہیں کسی کو کسی امر منکر سے چاہیے کہ تنبیہ دے و اسکو اپنے ہاتھ سے پیرا کر نہ
طاقت رکھو ہاتھ سے تغیر نہ کرے تو زبانی تغیر یعنی فان لم یستطع فقلبہ ذلک الضعف الا یہاں پیرا کر زبانی تغیر دے کو بھی طاقت نہ رکھتی تو دوسری تغیر یعنی ولین
اسکو کمرہ جانے اور ارادہ رکھو کہ اگر قدرت ہوگی تو ہاتھ یا زبان سے تغیر دے گا اور یہ یعنی ولین تغیر خفیف ترین کمران ایمان سے جو اور چنی نہیں جو کہ حاجت کا
احتساب نہیں ہو مگر دلوں ساتھ اسطیع کہ جو کوئی دوست دیکھا کہ اللہ تعالیٰ کو تو کمرہ دے جائیگا اسکی معاصی کو اور انکار کرے گا اس سے مروی ہے احیاء میں ابن مسعود
رضی اللہ عنہما سو کہ اچھا و کرا و کرا و ساتھ بائیں ابوزہرہ اگر یہ نہ ہو کہ اور حرف او کو ویرانہ کمرہ بدو چر با سکو تو ہی کمرہ پیر جانا چاہیو کہ نہیں موقوف ہو ساتھ
ہو نہ و جب کا فتنہ عجز جی پر لکھتے ہیں اسکی ساتھ و صورت سے کہ خوف پوچھ کسی کردہ کا کہتا ہو کہ یہی عجز کے معنی میں ہے ہر طرح سے ہر جگہ نہیں غیبت
ہو کر و نہ پوچھو کہ لیکن جاننا چاہیو کہ اسکا انکار کچھ نہیں بلکہ اس سے معنی میں معنی اس کے کہ ان ظن الا ہر لا یحب بل یحب الامار الا ولین اور جو کرا
لہو و محتسب ہر گناہ کا محتسب یا پور نہ باز رہنا اسکا سو تو میں محتسب تعجب نہیں ہو بلکہ مستحب ہے و اسے الامار بشارت اسلام کے ہاں لازم ہے کہ حاضر ہو کر
جگہوں میں اور جو کمر میں گوشہ نشین رہے تاکہ کچھ منکرات مشاہدہ نہ کرے اور نہ نہنگی کسی ضروری حاجت کو اور و شخص میں جو ٹوٹا اور اس سے پھر نہ کرنا
لازم نہیں ہو مگر جس صورت میں کہ لوگ زہد ستی فساد میں نہ رہے کہ میں باطن میں مسلمانین کی موافقت کرالیں تب البتہ ہجرت لازم ہے بشرطیکہ ہجرت
پیرا دے ہو کہ کچھ جو شخص کہ کسی اگر اہ اور نہ بدست سی کسی گنہیز کر سکتا ہو اسکی حق میں اگر اہ اور جبر غدر بغلین ہو تو ان ظن اصحابہ مکر وہ و فعل
منکر کہ خبر مرام و رجو گمان لہو و پوچھ کسی کمرہ کا یا گمان کرنا ہے کسی دوسری منکر کے پیدا ہو چکا تو مرام ہو احتساب سے کرا لینے اگر محتسب گمان

کرتا ہے کہ حساب کرے کہ اس کو کچھ اور کچھ چھوڑے اور اس کا نقصان ہو گا جیسے مال کا لٹ جانا یا سیرے کا متسلب ہونا یا ہتک جہت ہونا یا کچھ سی سیرے
 گر ٹپا اور اس کے باوجود دیکھ جانا کہ یہ بات ہی اس کو نفع دینے کی یا گمان لیجا کر کہ حساب یہ نہ کرے تو باطل ہوگا لیکن باطل ہونا اس کا سبب از کتاب و سنہ و سیرے کا
 ہونا ہے اور قسہ پر باوجود ان دونوں صورتوں میں حساب ہر کوئی کہ غرض حساب متعلقہ معصیت خاص زید و عمر کا نہیں ہے بلکہ غرض ابطال اصل معصیت کا
 ہے اور جبکہ یہ حاصل ہوا بلکہ راستہ دوسری معصیت پیدا ہوئی تو احتساب کرنا بے فائدہ ہوگا الا ان لعل الامتناع ایضا مگر یہ کہ ساتھ خوف اور ترک
 گمان بازی ہو گا ہی ہو و جبکہ محاسب جانتا ہے کہ اگر شراب کا شرب اور درمیر تو زوالی اور شراب بنو دی تو وہ منکر ہو جائے گا مگر لیکن جانتا ہے کہ اس کا سیرے
 نوز و ایضا تو احتساب صورتوں میں حرام ہے واجب بلکہ کمال دین اور تقویٰ یہ ہے کہ سقد ضرر کو خالی رہتے میں تحمل کرے اور کلمۃ الحق کے کہنے میں بادشاہ
 جابر کے سامنے فضیلت بہت ہو لیکن اگر کوئی ظالم تورا کا ہو تو شہا پر اور مائیدین شراب کی پیالہ ہے اور محاسب جانتا ہے کہ کج بردار کا رستے قتل کر دالیکا تو احتساب
 کرنا محکم کوئی وجہ نہیں کہ اس آیت سے من الغلبۃ فی ظن فی صلاحہ مبالغہ کس جو خوف ضرر اور امتناع مناسب ہو و دونوں متعارض ہو وین تو فتویٰ طلب کرے
 اپنے واسطے اور نظر کرے جو صلاح امر کے درجہ ایک مبالغہ کرے والا ہے جو شخصین بالی و یکے کے جو جس چیز میں صلاح حال ایک ہے جو اور سچ میں محافظت اور تقویت دینی
 ہو اور قلب اس کا ساتھ دے کہ حکم ہو تو اس کے موافق کام کرے اور دین کو بہانہ تحصیل دنیا کا لکھ کر حق تعالیٰ کی نگرشیت پر جو تروی جو عالم ربانی الی بیان
 دارانی سے کہ اس میں بعض خلفائے ایک کلام سنالیں اور کیا سینے کا لکھ کر دین اور سپر اور جان لیا سینے کے قتل کیا جاوے گا پس شیخ کیا ہے جو خوف قتل ہے لیکن
 وہ آدمیوں کو گروہ میں تھا سو خوف ہوا محکم اس کا کہ عارض ہو چکا تو زمین واسطے خلق کے پس قتل کیا جاوے نہیں بغیر اطلاق کے فعل حق میں ہے اگر کہ جاوے
 کہ کیا سینے میں اس آیت کے دلائل مبالغہ بیکم الی التملکۃ یعنی اس آیت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ جہاں ہلاکت کا خوف ہو وہاں شیش قمی نہ کرے اور تمنا و تیز تر
 معلوم ہوتا ہے کہ اگر خوف کسی صدمہ کا ہو اور جانتا ہے کہ حساب مفید ہوگا تو احتساب کرے اور یہ صریح اس آیت کے مضمون سے خلاف ہے تو جو اہل حساب
 یہ ہے کہ کہ یہ خلاف نہیں ہے اس میں کہ ایک مسلمان کو جائز ہے داخل ہونا صنف کفار دین اور قتل کرنا اور نکال کر جہاں ہو کہ یہ قتل کیا جاوے گا اور بسا اوقات
 گمان کیا جاتا ہے کہ یہ مخالف آیت کو حکم سے حالانکہ سطور نہیں ہے کیونکہ ابن عباس سے کہا ہے کہ نہیں ہے ہلاکت وہ جو مذکور ہو بلکہ ہلاکت ترک کرنا اس طرح
 فقہ کہ طاعت الکی میں یعنی جس شخص نے میں میں کیا تو وہ پاک ہوا اور اس کی تائید کرتے ہیں دونوں جملہ جو سابق اور لاحق میں اس لیے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ لا تقفروا
 فی سبیل اللہ لا تقفوا باہم الی التملکۃ و استواء و یہ بھی بعد نہیں ہے کہ نہ لکھ کے تفسیر کے جاوے ساتھ صراف مال اور فیض خیال کی اور برابر غایب کے کہا ہے کہ شک نہ ہے جو
 کہ گناہ کرے ہر کوئی کہ یہ وہ اندہ نہیں ہے چھپرا و راہ عبیدہ کے کہا ہے کہ نہ لکھ کر گناہ کرے ہر کوئی کہ اس کے نیک عمل نہ کرے یا نیک کہ پاک ہو جاوے اور جبکہ جائز ہے مقام
 کفار کے ساتھ میانک کہ قتل کیا جاوے تو جائز ہے احتساب میں ہی لیکن اقدام ہے جو جب جائز ہے کہ جانتا ہے وہ جاوے کہ مار کر مر گیا جانتا ہے کہ کافر و نکہ دین اس کی
 جرات کی مشاہدہ کہ سبب بیٹ پیدا ہوگا اس طرح مستحب ہے کہ نہیں کرے اپنے نفس واسطے قرب جبکہ ہو اس کو احتساب لے کر نا چیر سیکر اور جانا
 منکر کا یا قوی ہو و دل ال دین کا اور جو گمان کرنا ہے محض ہلاک کا بغیر تاثیر کے سو و حرام ہے جو جس آیت کے والا اعتبار لعل الغالبہ راعنا خوفنا
 ضرر میں کہ اس سے احتساب قطع ہوتا تو ظن غالب پر نہیں نہیں موقوف ہے یقین پر اور نہ عمل کرے ساتھ نہ ٹکڑاں رچوچ کہ شلہ جبکہ گمان غالب ہے کہ کہ
 صدمہ نہیں ہو چکا اور اقبال پر چینی ہی ہو و سو سو صدقین میں ساقط ہوتا ہے وجوب اور یہ طرح جبکہ شک ہو طرح میں اور جبکہ غالب گمان
 ہو کہ صدمہ ہو نہ ہو چھوڑا چھوڑا کہ اس سے قطع ہوگا اس سے وجوب اور یہ گاہ غلبہ میں کا مختلف ہوتا ہے باعتبار احوال شخاص ماند جن اور جرات کے

تو مقید کیا و سکو ساتھ اس قید کے من معتدل الحال یعنی غلبہ ظن کا جو معتبر ہے معتدل الاحوال ہو کہ طبیعت اوسکی مایل طرف افراط و تفریط کے نہ ہو اور
اوسکو تعبیر کرتے ہیں ساتھ شجاعت اور یہی فضیلت ہے اور دونوں اطراف و سبب نقصان ہیں فالجبان نسبت قرب البعید و المتدبر یکساں ہے کہ ہر طرف
دل کے چٹنے تقریباً بین ہر قریب جانتا ہو ہر بعید کو اور تفریق چہرے سے خوف کرتا ہو اور صاحب تنہو کہ اگرچہ افراطین ہر بعید جانتا ہو قریب کو اور اقدار کم
امور پر تہ پر پس معتبر ظن غالب حب شجاعت کا ہو کہ مرتبہ متوسط ہے حاصل یہ کہ جب ایک مرض ہو اور وہ ضعیف ہو و لیکن بسبب قصورت اور
کمکی و سبب کمزوری اور تفریق زیادتی ہو قوت بین اور نکلتا ہو جدا اعتدال ہو ساتھ زیادتی کے اور یہ دونوں وجہ نقصان کے ہیں اور کمال اعتدال میں
کچھ شجاعت کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں و لا تخب سراً و جاسوسی نہ کر نہ محتسب کسی اور شخص کی یعنی شرائط احتساب تو یہ ہے کہ منکر امر طاهر ہو اور اوسکی
نکاحی و جہت جو نہ کرے تفریق نہ ہے ابن عمر سے روایت کی ہے کہ رسول علیہ السلام نے فرمایا ہو جو شخص کہ تتبع اور تلاش کرے و اپنی بانی کی جہتی ہونی بائیں تو تلاش
کیگا اللہ تعالیٰ اوسکی پوشیدہ بائیں اور جو شخص کہ تلاش کرے اللہ تعالیٰ اوسکی پوشیدہ باتوں کی نورسوا کرے گا اوسکو اللہ تعالیٰ ساتھ گواہوں اولیٰ اور آخر کے
اور مردی ہو کہ حضرت عمر ایک شخص کی دیوار پر چڑھ گیا اور اوسکو برہ حال میں دیکھ کر منع فرمایا اوسکو عرض کیا کیا ایرالمؤمنین اگر میں اللہ تعالیٰ کی معصیت
ایک درجہ کی ہے تو آج تین درجوں ہوگی آپ نے فرمایا کہ وہ کیا ہیں اوسی کہ اللہ تعالیٰ فرمایا ہو و لا تخب سراً یعنی لوگوں کی بہدیت و جوہر اور آپ جاسوسی کی
اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو و انوار البیوت من الیابہا یعنی ان لوگوں میں انکو در و در و تھو اور آپ دیوار پر چڑھ کر اٹھے اور اللہ تعالیٰ فرمایا ہو لا تدخلوا
بیوتنا غیر من حقکم حتی تستأذنا و تستمعوا علیہا یعنی نہ داخل ہو کسی گھر میں اپنے گھر کے سوا بلاتک کہ بول چال کر دو اور سلام و مواد اس گھر والوں پر اور آپ
نے سلام نہیں کیا حضرت عمر نے اوسکو چور کیا اور اوس ہو تو بکر شیکہ شرار کے لئے معجز کر کے بنا ہو فاللہ اعلم بالصواب اللہ العزیز اللہ العزیز نے
منبر صحابہ سے سوال کیا کہ اگر لانا خود کوئی امر منکر دیکھتے تو اوسکو درست یا نہیں کہ مجرم ہو چر قہا کرے حضرت علی نے جواب دیا کہ اگر حد کا کسی کو دوگو وہ ہر ہر
ہو اس میں ایک کافی ہو گا سوا اگر کوئی شخص اپنی گھر میں معصیت کرے چہا کر اور مکان کا دروازہ بند کرے تو اوس پر جاسوسی کرنا وہب نہیں کو ضیع الاذن
والالف لاحساس صوت الا تار ورائتہ الخیر سیکہ کہنا کان اور ناک کا واسطے دریافت کرنے آواز جنگ اور رہا کے اور واسطے دریافت کرنے جو شرار
و علیہ اودۃ ماتحت الثوب و رطلت یمنہ کی کرنا اوس چیز کی کچھ کچھ کی ہو تو حب کسی فاسق پر نظر پڑے اور اوسکو دامن کچھ کچھ بہتو اوسکی تلاش جائز نہیں
جنگ کہ کسی علامت خاص ہو معلوم نہ ہو یا بطور کہ بوشراب کی خوب سے بہر یا بارک کہرا عود وغیرہ لپٹا ہو اور اوسکی شکل سچائی جاتی ہے اور نہیں تو
صرف گمان پر عمل نہ کرے کہ خواہ مخواہ اوسے شراب کا شیشہ آسمین یا دامن کی کچھ چہا کرے یا کہ فاسق ہو یا اس بات پر نہیں دلالت کرتا ہو کہ اس کے
پاس شراب ہو اور یہ اوسکو چوہا کیونکہ فاسق کہہ سکتے ہیں حاجت پڑے ہو سو چہا لے ہو یہ سب کچھ شراب اور جو سرکہ ہو یا کو کیوں چہا نا اس کی کچھ چہا
بہت غرضین متعلق ہوئے ہیں نہ منہ غرض سیکہ کہ وہ یعنی جس شخص کی گئی ہو اوس سو قرآن اور حدیث میں فرمایا اللہ تعالیٰ نے یا ایہا الذین آمنوا اجتنبوا
کثیر من الظن ان بعض الظن اثم فلا تخب سراً و حدیث ترمذی کی اور صحابہ حضرت عمر کی اوپر گزر چکی و یا دخل الدار عند ارتفاع الاصوت اور داخل
ہو کر میں وقت بلند ہونے آوازوں ملا ہی کے یہ منکر استثنائاً کافی ہو پہلو حکم سے نہ کہ نہیں جائز ہو و داخل ہونا اوس شخص کے گھر میں کہ دروازہ بند
کر رہا ہو اور دیواروں کی آرمیں چہا ہو مگر چہا لپٹا ہو و کمر سے البساطا طہر ہونا کہ بچا لے اوسکو وہ شخص کہ اوس سے باہر سے مانند آوازوں
نہاں ہو رہا ہو اب کے اور جبکہ استہد رہند ہو کہ دیواروں سے تجاوز کر جاوے پس جائز نہیں کہ منکر عود وغیرہ کو توہر ڈالنا اس طرح جو شرار کی کہانی وہ

[illegible]

که اندک تعالیٰ نے زمین تکلیف دہی جو سب کو خدا بخود خدایا یا شافی یا جملی بود و بگویند حکم کیا بود که کتاب درست بر دل گیرین او تفسیر برین علم
جوابها و الامور انتی انتی شری علی الباقی و پر از گوئی که هر چند که درست بها شافی کو اعتراض که ناخفنی بپا و خفنی کوشانی بر خفا امورین که تفسیر
اینی مذنب کو حق جانتا بود پس چرا بپا اهل سنت بهی مبتدعین برانکارا و اعتراض نه گیرین مانند فرقه معتزله که ان امورین که هادگی حق بهوینکا اعتقاد و تفسیر
پس جیسند اندک تعالیٰ کا و بزار نمونا و در بملائی نوانه تعالیٰ لطیف است و بر او بر برای بندگی جانبی و او در کلام لایم میخورد و تو جواب اسکا بدید که فروع کی استناد
ادراصول کی استناد امین فرق بهی که خطای فروع بین زمین معارف و تفسیر بلکه خطا معلوم بهوینک و سوسو بهی که خطا خطای کتر از او و صواب برین
بهوینک خطا اصول سکس و ده معلوم بهوینک سوسو نیاتی را او سکس خطا کی بود که بعضی جیس که خطا اعتبار پس سوخت لائق بود که بندگی جادین و در او
تمام بر عقول کی اگر چه و در او کوشش بهوینکا اعتقاد و برین جیس که و کیا جاتا بود و نصاری بر او کافر اگر چه و این اعتقاد امین اینی مذنب کو حق جانتوین
و لا قبل الا کتاب فیه مشکوک اند حساب کرد و خطا نکست بر ما شکر نعل نمک را که بریه شکو است پیش طریقه که نمک در الحال موجود بهوینک بهی که متوقع بود
مال بین سوسوین جانتوین زمین حساب کرد که شکا کیست فیه حال سوسو معلوم بود که کراج رات کو شراب خوری کا قصد رفتنا بود و صبر احتساب کا تا سوا و خط
او در نصیحت کی زمین بود و در جوده اینی قصد کلا بهی شکو بود و خطا بهی جانتوین زمین سوسو که امین مسلمانا بر کمالی بود و لایعجب بود که دینج کو کشتا بهی یا کدی لایا
مانع جیسند و کی که به ایوار او سوسو باز در ان الله سبب که عصیت معلوم بود عادت سوسو که ساند او سوسو اقدام کیا بهوینک سبب بر کرد و بهوینکا والا بهو
نار و شکا و در حصول عصیت امین کیست سوسو استلا که جیس که بر اسب و ناجوان مردون کا عوتون کجا مامون که در و ازین بر کلا و کا و اند جاتے اور باهر کتے
و یکمین تو بدید که بر چند راستی کو تنگ زمین کرد که سوسو بهوینک سوسو درشتی او ضرب سوسو و نکو و هانته او شاد دینا او راوس جگه کتری بهوینک سوسو
درست بود و لا بد و هون الا فاعلم ان الله احتساب کرد و تنگ نار بهوینک فعل شکو سوسو کیست رجه حساب بود که در جحد او تغیر کرد و نیچا بهوینک سوسو و حش باو
کا بهو او در عقول سوسو حکم بر آخا و عصیت کو او زمین مشرک است زمین بهوینک او جو امر شکو اس قسم کا بهو که سوسوین جحد او تغیر بر زمین سوسو جیس که خرم کا لایا سوسو یا
عود او شراب کو روک رکشتا لایا یک کو او سکایا طبل گرتا درست بود جب نامک معصیت بکشت یونچو و علی الحکم علی القبول والا اعتذارا و لازم بود اوکل
شخص بر کا احتساب کیا جاتا بهو او سوسو قبول کشتا او معروف او بری شکو او و خیر کرد ناوس امر کو که است صنادیر و نهان بهی که شک و جمل سوسو شش او و توفو
الانوار سوسو بر طریقه سلف سوسو مالدی که جزا ناکشتا سوسو کوشی کا نام شاکستة قوی لایا سوسو او سوسو کیا توفو قبول کیتے تو او غدر کردے تو مروی ہے
که ایک شخص شخصیت عمر رض سوسو خلافت کی وقت کما که خدا سوسو درین سوسوین که بری آب او جیس که سوسو سوسو سوسو سوسو سوسو سوسو سوسو سوسو سوسو
تم بتی بات او زمین خیر سوسوین جیس که قبول گیرین هم از سوسو و بعضی العشره تعالیٰ او دشمن روی او اس شخص کو که مصر و نای کنا بهوینک او و خطا او را احتساب
او سوسوین فامورند که شخص واسطه رضامندی الله تعالیٰ که سوسو سوسو سوسو سوسو سوسو سوسو سوسو سوسو سوسو سوسو سوسو سوسو سوسو سوسو سوسو سوسو سوسو
کلام کریمین او را عانت کرسکا او جیو طرے اعانت او در دوا سکس کشتا و حاجت امین و ابطال غرض تعین علی المعصیه او سوسو سوسو سوسو سوسو سوسو سوسو سوسو سوسو
فرض کتے که اعانت کرسکا او سوسوین او بر معصیت کی جیس که شراب خوردے کسی عورت مالدار سوسو کج کا بیع نام والا او جانتا بهوینک او سکس کج سوسو سوسو سوسو
شراب خری کی زیادتی بهوینک او اس سوسو خوردی او او سکس کج کا مانع بود و در غیر لایا بهوینک او ان غرضون کو که معصیت امین بهوینک سوسو سوسو سوسو سوسو سوسو
که غرض کا باطل کرسکا بهوینک او و سوسو و لیا عانتا سوسو قبول النصح او الحق الاسلام محسن بلکه اگر اعانت کردی او بر او ان امور که معصیت

اور یوں کہا جسے من القلب الخلاء، ان انما لم یغض اقرب الی الانہ جابر المطلق بالنفع او فتویٰ طلبی و اتیہ دل سے خلوت کی ملاقات میں کہ تحقیق اطمینان بغض
اور عداوت کا اور ترک کلام کا زیادہ نزدیک ہو ساتھ بازمینہ او سیکھا معنیست باہر بانی کرنا ساندہ نصیحت و ذبیہ خواہی کے سوجو ارمان و دونوں میں سے
زیادہ مفید ہو اندہ جابرین اور دل او سیر فتویٰ و موافق پھل کر و و الیہ اس میں شیخ فی حق الناس فرمودہ فی حق الظلم الاولیٰ بالاعیانہ اور نہ احسان کرے
طرف او شخص کے کہ ظلم کیا ہو و و اسے آدمیوں کے حق میں و زیادہ اس کے متعدد ہو مانند غاصب اور چھوٹے گواہی دینے والے و چھوٹے کے سب کو احسان کرنا
ظالم کے حق میں حقیقت میں بدی کرنا ہو مظلوم کے حق میں کہ بتیرہ و اولیٰ ہو ساتھ رعایت اور احسان کہ بہ نسبت ظالم کے سے مجبوری ذریعہ کجا ظالم سے
کہ رحمت برو ظلم بر ظالم است و بگوئی با بدران کردن چنان است نہ کہ بد کردن بجائی نیک مردان بخلاف خد بخلاف شخص کے کہ ظلم کیا ہو و حق میں یعنی
سنان منوع ہے احسان کرنا اس شخص پر کہ خیانت او ظلم کیا ہو حق میں سو کو مقابلہ میں احسان کرنا مکارم اخلاق ہو و اللہ تعالیٰ فرماتا ہو ارفع بالذاتی جو حسن
سے بدی را بدی سہل باشد جزیرہ اگر مرد و حسن الی من سما و اور دالالت کرنا جو چہ یہ قول استیعانی کا و ذیل انزل اولو الفضل منکم استعان بگوئی اولیٰ القرب
والساکین و المہاجرین فی سبیل اللہ فاعطوا و لیضعو الاتحجون البغض لکم و اللہ غفور رحیم یہ آیت او سیرت او میری ہو کہ حضرت ابوبکر صدیق نے قسم کھائی تھی
کہ نہیں خرچ کریں گے مسلح بن اثاثہ پر اور وہ اور کے خالاکا بیٹھانا اور فقر و مہاجرین میں نہ جاکر اسے ناک کے واقعہ میں کچھ ظلم کیا تا مردی ہو کہ شخصیت علیہ السلام
نے یہ کہ حضرت ابوبکر صدیق پر پیرہن پر تعرض کیا ہاں یا رسول اللہ میں دوست کو نہا ہوں اور ہر مسلح کو نفقہ دینی کو گناہ علیہذا دی وغیرہ نہ کہ گناہ زیادہ
جو گناہ است کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے حرم میں کلمات اولیٰ کی کہی اور حضرت عائشہ صدیقہ کے زبانی درازی کے اور جو بٹ بکا پیر اللہ تعالیٰ نے
اس کے ترکے عفو کو دوست کہا اور جب کہ مصنف مسلمانوں کے صحبت آداب تلخ ہو چکا تو ذمہ کے صحبت کی آداب بیان شروع کیا اور کہا و فی سبیل اللہ الی مقنی
الطریق اور منظر او بخارہ کر دینی کہ کہ مطیع الاسلام جو نہ تہنگ ترین سزاؤں کہ اور میر ہو کہ گندہ یعنی اگر ذمی سو سزاؤں ملاقات ہو تو ذمہ کو نہ چھو کہ سزاؤں کی
در بیان کچھ نکتہ لکھ کے پیر ایکٹا رہ جو روڑ کر کہ اس طرف ہو کہ گندہ سو ساتھ نہایت اہانت او سیکھا اور غرت اسلام اور غائبہ سلمین کے در پیرہن اسلام علیہا پیر ہوتا
نکریے ساتھ اسلام کے ذمی پر کہ مخدور اور ممنوع ہے مگر سبب کسی حاجت کے جب یکساں مشابہ و النظائر میں ہے و لا یرہر
سے جواب دہ و نہ زائد کرے و اس کے جواب میں او یہ لفظ علیہا کہ ہے یعنی اگر ذمی ابتدا کرے ساتھ اسلام کے تو اس کے جواب میں لفظ علیہا کہ ہے
کہ او سیرہ زیادہ نہ کرے کہ یہی مشغول ہو اور شایع جلیل نے کہا ہو کہ مصنف کو بظاہر عبارت و جو مفہوم ہوتا ہو کہ ذمی اگر اسلام کرے تو اس کے جواب میں علیہا کہ اسلام
زیادہ نہ کرے و یہو رحمت اللہ بر کائنہ لکھو سو یہ روایت اور درایت دونوں کے نقل نہ و سلم علی من تبع الہدیٰ ان کان من جمیع السبل و سبیل اللہ کرے او پیر و سبب شخص
کی پیروی کی ہو ہدایت کی اگر ہو و ذمی یا جہلی یا ناسق یا پیغمبر مسلمانوں کی جماعت میں لکھو اسلام علی من تبع الہدیٰ اور گروا کہ مقصد ہے اس قول موسیٰ علیہ السلام
سے و السلام علی من تبع الہدیٰ اور سبب اس کے عکس میں اگر مسلمان و پیغمبر یا جہلی یا غیر ذی جماعت میں ہو او بعض نے کہا ہو کہ یوں کہ اسلام علیہا کہ اور نہ کرے
کامل مسلمانوں کے و بدو فی تشبیہ الہدایہ و دل الرحمتہ و ظاہر ذمی کو اس کے جینا کے جواب میں ساتھ اہانت کو نہ ساتھ رحمت کے یعنی اگر ذمی کرے جینا کہ ذمی
اور وہ الحمد للہ کہ تو اس کے جواب میں ہالاک لکھو اور چکے لکھ کہ وہ نخل رحمت میں ہے بلکہ رحمت مخصوص ہو ساتھ مسلمانوں الی موسیٰ اشعری و جو روڑا
کہ او رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس میں اسے چھینک لینی تھی کہ آپ فلو جواب میں یہ کہ اللہ فرما دین پس با لکھو جواب میں یہ کہ ہم اللہ و جل فرماتے تھے و لا
یرشدہ الی معبدہ اور نہ ہنہوئی کہ ذمی کو طون معبدہ و سیکھ لکھو اگر ذمی اپنی عبادت خانہ کا ساتھ ہو لکھیا ہو یا بجان ہو اس کو تلاش کرنا ہو تو باہر کہ اس کے
راستہ نہ نکلا و نہ کہ میں یہ صحبت پر اعانت ہو اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہو و فاعلوا علی البر التقی و فاعلوا علی الاثم و اللہ و ان لا یصلح لہ و نہ مصفا فیہ



انوار الاخبار لکھنو

احالات فروخت روزانہ جاری
پیشہ پرچہ روزانہ جاری
اور خبریں معلوم کرانے کے
لیے جسکے نام کو فروخت ضرورت
ہوئے گا لاکھ اندر قیمت ایسی کم
کہ ہر شخص اسے خرید سکتا ہے
دو ستر روپے جا بجا اجرت
اسکے معین ہیں کہ پھر پرچہ
آسان اسکے ہر صاحب اجرت
فروخت کرے گا اور کو چاہے
العبد
محمد شیخ بہادر مہتمم روزانہ جاری

مطبوعہ ۱۳۳۰ - اپریل ۱۰ - ۱۰۰۰ روپے جمع شدہ

ہرات کی طرف کا دباؤ تو فرضی ہے لیکن مسٹر گلید اسٹون کی حکومت
خاطر سے چاہے ہر جگہ حملہ کرنے کی اجازت دے۔
جنگ روس اب تو لایہ دی جنگ خیال کی جاتی ہے افغان لوگ حالانکہ شکست
کھا چکے ہیں لیکن ہنوز اپنے ہمت نہیں ہارے ہیں برخلاف اسکے اوکو
اس امر کا فخر ہے کہ ہٹنے خوب ہمارے درمی اور دیر سے مقابلہ کیا۔
باغیوں کو جہنوں نے جنگ میں ہمارے قبضہ کر لیا تھا چینیوں کی
فوج نے گرفتار کر لیا ہے اور گورنر یونان ہمارے فوج کے طلب کیا ہے۔
جنگ نامی جنگ امریکہ میں جو کہ واقعہ گذرے اور جسے ناظرین
کو واقفیت نہیں ہے اونکی آگاہی کے لیے یہ چند سطوریں تحریر ہوئی ہیں
کہ شمالی فوج نے مدد سپاہیوں وغیرہ کے احاطہ کے ایک جانب قیام
کیا اور جنوبی فوج نے بھی مدد سپاہیوں اور ستر یونان وغیرہ کے
احاطہ کے دوسرے جانب قیام کیا صبح کے وقت بڑی خونریزی کے
اسیدہ تھے۔ آدھی رات کو شمالی فوج کے سپاہی نے کسی شخص کے
قدم کے آواز سنے اور اس سے مقابلہ کیا اور بدوق مارے
دوسرے نے بھی بمقابلہ اسکے گولی چلائی۔

دباؤ کے برابر ہوئے۔ دوسرے دن صبح پھر دریافت ہوا کہ دونوں
فوجیں فوجیں جنگی عمل میں لاکر بہت چالاک کی کل فوجیں ہٹا دی تھیں اور
جہاں کہ خونریزی ہوئی تھی ایک مردہ سو اور رفل چڑی ہوئی ملی
اس طرح ہفتام لڑائے نامی کام ہوا۔
انہی میں در۔ سینٹ پیٹرس برگ جنرل کروٹ کے خلاف سے دریافت ہوا
کہ سرحدوں کو کل مقامات افغانوں نے خالی کر دیے ہیں اور روسی فوج وہاں نہیں

۱۰ - اپریل
کے روسیوں نے افغانوں کو مقام
میں سے لڑنے اور سخت شکست کھائی
افغانوں کے خندق میں ہلاک ہوئے
۱۰ - تا سب سالار مارے گئے اور

۱۰ - اپریل
ون خشک کی گولی ہلاک کیا ہوئی
کے مقام کل مورٹن کو واپس آ کر
اب لوٹ لیا۔ علی خالف فرسکاری
دلیہ تھے۔ نقصان روسیوں کا

۱۰ - اپریل
یہ کو روسیوں کے افسر سے
لے لیے کوشش کر رہے ہیں۔

۱۰ - اپریل
گل رن ستر یونان چلے گئے۔
ہے کہ تباہ ہو جاوے کیونکہ
جائے ہیں جتنا جنرل اسٹون
کے ساتھ جو کہ یقیناً گل رن

۱۰ - اپریل
کاسک پیچا کرین۔
ہیں نہیں کہ کتب ہو کر یا کہ ہونگے